

الإمام المحدث شمس الدين أبو عبد الله بن محمد بن الحسين بن موسى الجوزي
رحمه الله تعالى

أعلام الموقعين

عن رَّبِّ العالمين

ترجمة
خطيب الهند مولانا محمد جونا كهره
رحمته الله تعالى

مكتبة قدوسية
الجزائر
لاهور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

*** توجہ فرمائیں! ***

کتاب وسنت ڈاٹ کام پر دستیاب تمام الیکٹرانک کتب.....

عام قاری کے مطالعے کے لیے ہیں۔

مجلس التحقیق الاسلامی کے علمائے کرام کی باقاعدہ تصدیق و اجازت کے بعد آپ

لوڈ (UPLOAD) کی جاتی ہیں۔

متعلقہ ناشرین کی اجازت کے ساتھ پیش کی گئی ہیں۔

دعوتی مقاصد کی خاطر ڈاؤن لوڈ، پرنٹ، فوٹوکاپی اور الیکٹرانک ذرائع سے محض مندرجات کی

نشر و اشاعت کی مکمل اجازت ہے۔

تنبیہ

کسی بھی کتاب کو تجارتی یا مادی نفع کے حصول کی خاطر استعمال کرنے کی ممانعت ہے۔

ان کتب کو تجارتی یا دیگر مادی مقاصد کے لیے استعمال کرنا اخلاقی، قانونی و شرعی جرم ہے۔

اسلامی تعلیمات پر مشتمل کتب متعلقہ ناشرین سے خرید کر

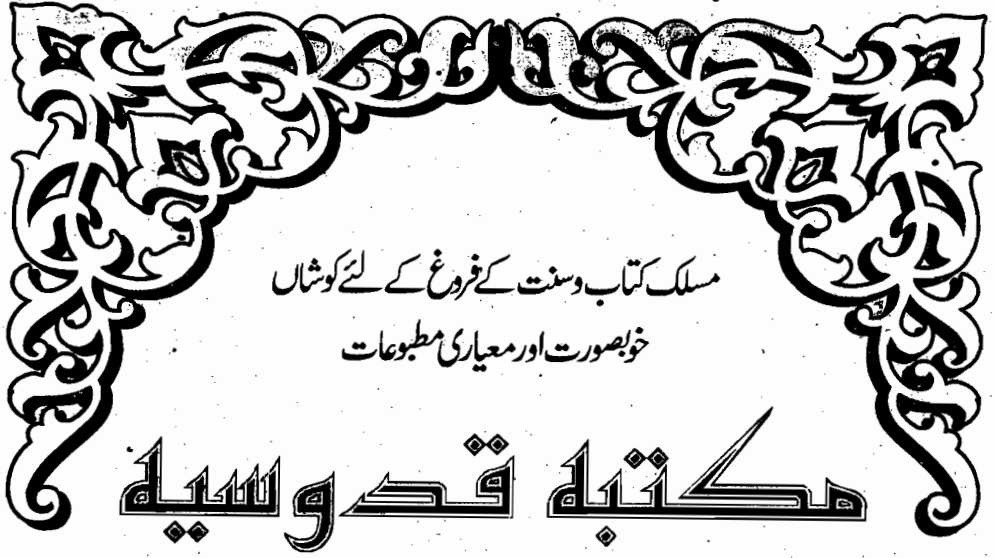
تبلیغ دین کی کاوشوں میں بھرپور شرکت اختیار کریں

نشر و اشاعت، کتب کی خرید و فروخت اور کتب کے استعمال سے متعلقہ کسی بھی قسم کی معلومات کے لیے رابطہ فرمائیں

ٹیم کتاب وسنت ڈاٹ کام

webmaster@kitabosunnat.com

www.KitaboSunnat.com



جملہ حقوق محفوظ ہیں

ناشر: _____ ایڈیٹر قدوسی
اشاعت: _____ جولائی 1999ء
مطبع: _____ موڑوے پریس



MAKTABA QUDUSIA

REHMAN MARKET GHAZNI STREET URDU BAZAR
LAHORE - PAKISTAN. Ph: 7351124 - 7230585
Fax: 92 - 42 - 7230585 Email: qadusia@brain.net.pk

فہرست

(جلد دوم)

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۳	اتحیات میں انگلی اٹھانے کی بحث حنفیوں کی نہ مانی ہوئی اڑتالیسویں حدیث میت عورت کے بالوں کی لٹیس بنانے کا مسئلہ انچاسویں حدیث جسے مقلد نہیں مانتے نماز میں ہاتھ باندھنے کا مسئلہ	۱۷	صحابہ <small>رضی اللہ عنہم</small> کسی مکان یا چیز کی تخصیص کریں تو یہ بھی مرفوع حدیث کے حکم میں ہے
۲۵	پچاسویں حدیث جسے حنفیہ نہیں مانتے نماز فجر کا وقت اکیادونویں حدیث جو تقلید سے چھوڑ دی گئی ہے مغرب کے آخری وقت کی بحث	۱۸	صحابہ <small>رضی اللہ عنہم</small> آنحضرت <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کے وقت کے کسی عمل کا ذکر کریں وہ بھی مرفوع حدیث کے حکم میں ہے اہل مدینہ کا اجتہادی عمل حجت شرعی نہیں اجماع صحابہ <small>رضی اللہ عنہم</small> کا حکم
۲۶	باونویں حدیث جسے حنفی نہیں مانتے عصر کی نماز کا وقت ۵۳ ویں حدیث شراب کا سرکہ بنانا حدیث میں حرام ہے لیکن حنفی مذہب میں حلال ہے	۱۸	وہ مسائل جن پر اجماع کا غلط دعویٰ ہے امام مالک <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> اور امام محمد <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> کا مناظرہ خلفاء اربعہ کے بعد مدینہ شریف کی حالت اجماع اہل مدینہ کی تقسیم
۲۸	حدیث : نماز میں کسی ضرورت کے پیش آنے پر سبحان اللہ کہنے کی حدیث کو بھی حنفی نہیں مانتے حلاوت قرآن کے چار سجدوں کی حدیثوں کو حنفی مذہب والے نہیں مانتے	۱۹	زمانوں کے اختلاف سے عمل اہل مدینہ کا اختلاف اور اس کی چار مثالیں : ذرائع افتتاح، خیار مجلس، رفع الیدین، مسجد میں نماز جنازہ
۳۰	امام ابن طیبہ کی نسبت سیر حاصل بحث سجدہ شکر کی حدیثوں سے مقلدین کا انکار	۲۰	مقلدین کی نہ مانی ہوئی حدیثوں کا سلسلہ حنفیوں کی نہ مانی ہوئی چوالیسویں حدیث اوجھی آواز سے آمین کہنے کی مکمل بحث
۳۲	مقلدین کی چھوڑی ہوئی ستاونویں حدیث رہن رکھے ہوئے جانور سے نفع کا مسئلہ	۲۰	اس مسئلہ میں امام شافعی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> کا فیصلہ پینتالیسویں حدیث جو بوجہ تقلید چھوڑ دی گئی ہے صلوٰۃ وسطیٰ کی پوری بحث
۳۳	عرف و عادت کا قائم مقام الفاظ کے ہونا شرط عرفی کا شرط لفظی کی طرح ہونا	۲۳	نعمانی گروہ کی نہ مانی ہوئی چھیالیسویں حدیث مشہدی اور امام ۱۰۰ نوں سح اللہ الخ اور ربنا ولک الحمد الخ پر ہیں
۳۴	رہن شدہ جانور جیسے اور مسائل حنفلی، حنفی اور شافعی کے ایسے مسائل		سینتالیسویں حدیث جس کی گردن پر تقلید کا پاؤں ہے
۳۶	رہن رکھے ہوئے جانور سے نفع اٹھانے کے مزید دلائل		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۶۷	ایک ساتھ کی تین طلاقیں کے مسئلہ میں یہ اثر	۴۰	امام احمد علی کی تشریح و تصریح
۶۸	تین طلاقیں جو ایک ساتھ دی جائیں ایک ہیں	-	حدیث جسے رائے سے رد کر دیا گیا ہے
۶۹	ایسی تین طلاقیں کے ایک ہونے پر ایک ہزار صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع	۴۱	ہیت کے قرض کی ضمانت والی حدیث کو مقلدین نہیں مانتے
۷۰	تاہین، تیج، تاہین، تیج تاہین کا یہی فتویٰ	۴۲	سفر میں دو نمازوں کے جمع کر لینے کی رخصت والی حدیثوں کو حنفیوں کا نہ ماننا
-	تین مذہبوں کے بعض پیشواؤں کا یہی فتویٰ	-	-
-	راوی کا اپنی روایت کردہ حدیث کے خلاف فتویٰ دینے کی بحث	۴۳	اسی مسئلہ کی مفصل بحث
۷۱	سلطنت فاروقی کا قانونی سیاسی پر اس مسئلہ میں عمل	۴۵	رائے و قیاس کی زد کی ہوئی ساتھویں حدیث
۷۲	علمائے کرام سے درخواست	-	ایک ساتھ سات اور پانچ و تیر پڑھنے کی بحث
۷۳	روایت کے خلاف راوی کا فتویٰ نامستبر ہے	۴۶	زمان و مکان و حال و نیت و قصد کے تفسیر کا اثر فتویوں پر نیک باتوں کا حاکم اور بڑی باتوں کی روک میں بھی اس کا اثر
-	حنفیوں کے ہاں بھی اسی پر عمل ہونا	-	-
-	چاروں اماموں کا یہی اصول ہونا	۴۸	صحیح اور اصلی فقہ
۷۴	حنفیوں کا اپنے اصول کے خلاف ایک زبردست جرم	-	حدود الہی میں بھی اس کا اثر
-	حنفی مذہب کے وہ مواقع جہاں انہوں نے راوی کی روایت پر فتویٰ دیا ہے حالانکہ خود راوی کا فتویٰ اس روایت کے خلاف ہے	۴۹	نور اسلامی کی درخشندہ کرنوں کا ایک عجیب منظر
۷۵	مقلدین کسی اصول کے پابند نہیں رہتے	۵۰	اصل مسئلہ کا مزید ثبوت
۷۶	اصل اسلام یہی ہے کہ حدیث کے خلاف کسی کا فتویٰ نہ مانا جائے	۵۲	اس پر اعتراضات اور ان کے جوابات
-	حلالہ کرانے کی حرمت و مذمت	۵۳	قطع سالی کا اثر فتوے پر
۷۷	حلالہ ہرگز نکاح نہیں	۵۴	شہری خوراک کا اثر فتوے پر
۷۸	مقاصد نکاح و حلالہ میں کوئی میل نہیں	۵۵	دودھ روکے ہوئے جانور کے فتوے پر اثر
۷۹	حنفی مذہب کے اس مسئلہ نے زنا کاری کے دروازے کھول دیئے ہیں	-	قدرتی اسباب کا اثر فتوے پر
۸۰	حلالہ کی نسبت رسول اللہ ﷺ اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے فیصلے	-	حائضہ کے مزید احکام
۸۱	حرمت حلالہ کی حدیث پر جرح اور اس کا جواب	-	اصلی مسئلہ کی بعض صورتوں کی تشریح
۸۳	حلالہ اور نکاح کے مقاصد کا فرق	-	حائضہ کے طواف کا فیصلہ
۸۴	حلالہ کی بابت حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا فیصلہ	-	اصولی مسئلہ
۸۴	فتویٰ نویسی میں احتیاط اور وسعت نظر کی ضرورت	۵۶	حائضہ کو طواف سے روکنے کی وجوہات
-	-	۶۱	تلاوت قرآن اور حائضہ عورت
-	-	۶۳	اعتراض اور جواب
-	-	۶۵	طہارت از حیض کا شرط طواف نہ ہونا
-	-	-	طہارت از حیض کا واجب یا سنت ہونا

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۱۲	اعلانہ اور خفیہ الگ الگ مہربوں تو ان کا حکم	۸۵	عرف و عادت کی تبدیلی کا اثر فتوے پر
-	اس مسئلہ میں ائمہ کے اقوال	۸۶	لفظ گو ہوں مگر نیت نہ ہو تو پکڑ نہیں
۱۱۳	کتاب ابطال التحلیل امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ کی	۸۷	بحالتِ اکراہ کفر و طلاق وغیرہ کوئی چیز نہیں
۱۱۳	باطن میں کچھ قیمت طے کریں اور ظاہر میں اور کچھ اس کا حکم	"	طلاق بحالتِ اطلاق
-	اکراہ کے وقت کی خرید و فروخت کا نامعتبر ہونا	۸۸	وہ حالتیں جن میں قول و فعل کا اعتبار نہیں ہوتا
۱۱۵	امام احمد رحمہ اللہ کا فیصلہ	۸۹	اصلی اور نقلی عالم کی پہچان
-	اکراہ کے وقت اقرار بھی نامعتبر ہے	۹۱	طلاق کی اور آزادی کے قسم کے مسائل
۱۱۶	حلالہ کا حکم	۹۲	ایک اغراض اور اس کا جواب
"	اجارہ بہ اکراہ نامعتبر ہے	۹۳	ان قسموں پر صحابہ کرام کے صحیح فتوے
-	الفاظ ہوں اور معنی مراد نہ ہوں تو الفاظ معتبر نہ ہوں گے	۹۳	اس فتوے کی دلیلیں
۱۱۷	حکم کا دار و مدار نیتوں پر ہے	۹۴	اختیار سے اور مفید معنی۔ بولے ہوئے لفظ معتبر ہیں
۱۱۸	وقف کی خلاف شرع شرطیں باطل ہیں	۹۵	طلاق میں نیت کا اعتبار
۱۱۹	قبرستان میں اور قبر پر قرآن خوانی	"	ہنسی مذاق کے طور پر بھی دی ہوئی طلاق واقع ہو جاتی ہے
۰	قبرستان میں اور قبر پر مسجد	۹۶	اکراہ جس پر کیا جائے وہ معذور اور معاف ہے
"	قبرستان میں اور قبر پر چراغ	"	طلاق کی قسموں کی قسمیں
۱۲۰	تقصود و نیت کا فرق حکم میں فرق کرتا ہے	۹۷	بیوی کو حرام کر لینے کا مسئلہ
۱۲۱	صرف ظاہر پر حکم لگانے والوں کے دلائل	"	اس کے فتوے میں اختلاف پندرہ اقوال پر
۱۲۳	ہر شرک کفر ہے	۱۰۰	اس میں شافعی مذہب کا فتویٰ
۱۲۵	علماء مقلدین کا حال	"	اس میں حنبلی مذہب کا فتویٰ
۱۲۶	الفاظ سے مقصود اظہار مراد ہے وہ خود مراد نہیں	۱۰۱	اس مسئلہ میں شیخ الاسلام رحمہ اللہ کا مختار قول
"	صرف ظاہر پر حکم لگانے والوں کی دلیلوں کا جواب	"	امور بیعت نبوی
"	اکراہ کی ہر چیز لغو ہے	۱۰۲	حجاج کی بدعتی بیعت کی قسمیں
-	فرطِ خوشی میں جو خطا ہو جائے معاف ہے	۱۰۳	اس میں بالکل مذہب کا فتویٰ
۱۲۷	حالتِ نشہ میں اگر کفر کے الفاظ بھی زبان سے نکل جائیں	"	اسی قسم کی اور قسمیں
-	پکڑ نہیں	"	ان قسموں پر فتوؤں کا اختلاف
-	خطا اور نسیان بھول چاک بھی معاف ہے	۱۰۳	اس اختلاف کا فیصلہ
-	اکراہ کے وقت کی چیز بھی معاف ہے	۱۰۶	مہربوں کا مطالبہ فراق یا موت کے بعد ہونا
۱۲۸	لغو اور سبقت لسانی اور اطلاق بھی معافی میں داخل ہیں	"	امام لیث بن سعد کا رسالہ امام مالک رحمہ اللہ کے نام
-	لفظ مع معنی و مراد و مقصد کی تین قسمیں ہیں	۱۰۹	اہل مدینہ کا خلاف ہو سکتا ہے
"		۱۱۰	وہ مسائل جن میں اہل مدینہ سے دونوں نے اختلاف کیا

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۵۰	نناوے دلیلیں	"	قرآن و حدیث کے الفاظ ظاہر پر ہی محمول ہوں گے
۱۵۱	معبودانِ باطل کو گالی نہ دینا چاہیے	۱۲۹	جو حکم قول کا ہے فعل کا بھی وہی حکم ہے
"	عورتوں کو زور سے پاؤں مار کر نہ چلانا چاہیے	۱۳۰	نیت و قصد کے بدلنے سے قول و فعل کے حکم کے بدلنے کی ہیں دلیلیں
"	غلام اور چھوٹے بچوں کو بھی پانچ وقت اجازت لینی چاہیے	۱۳۱	عمل کا ہزار نیت پر ہے، اس حدیث کی شرح
"	راعناکنے کی اجازت	۱۳۱	فقہاء کے ایجاد کردہ جملوں کی تردید
۱۵۲	سخت گوئی نہ کرنے کی ہدایت	۱۳۲	ان جملوں کی حرمت کے دوسری قسم کے دلائل
"	عنود در گزر کا حکم	۱۳۳	ان جملہ جو فقہاء کی مثال
"	اذان جمعہ کے بعد خرید و فروخت کی حرمت	"	پانچ حرام کے حلال کر لینے کی بیہوشی آنحضرت ﷺ کی
"	کسی کے ماں باپ کو گالی دینے کی ممانعت	"	اس حدیث کی شرح
"	مصلحت سے عدم فساد مقدم ہے	۱۳۷	یہ جملہ کفار کے جملوں کے مشابہ ہیں
"	حرمت شراب	"	ہر معاملہ میں قصد کے معتبر ہونے کی اور دلیلیں
۱۵۳	اجنبیہ عورت سے خلوت کی حرمت	۱۳۰	اکراہ جن پر کیا گیا اس کے الفاظ کا اس پر کوئی حکم نہ ہوگا
"	نظر نیچی رکھنے کا حکم	"	یہ مسئلہ قرآن، حدیث، اجماع، قیاس اور ائمہ اربعہ سب سے ثابت ہے
"	قبروں پر تسبیح پڑھانے کی حرمت	"	جیلہ بازوں سے تو کھلے گناہ کرنے والے کم گناہ گار ہیں
"	اوقات ممانعت نماز	"	قول و فعل جو بوقت اکراہ ہو اس پر شرعی حکم جاری نہ ہوگا
"	یہود و نصاریٰ سے مشابہت کا حرام ہونا	"	جیلہ اور اکراہ کا فرق
"	عورت کی پوچھ بچی اور خالہ اس کے ساتھ ایک نکاح میں جمع نہیں ہو سکتیں	۱۳۱	آزادگی نکاح، طلاق اور رجعت اگر بطور مذاق بھی ہو تاہم
"	چار سے زیادہ بیویوں کو ایک ساتھ نکاح میں جمع کرنے کی حرمت	"	واقع ہو جائے گی
"	عدت والی عورت سے منگنی بھی حرام ہے	"	نبی ﷺ کی خوش مزاجی
۱۵۴	عدت میں اور احرام میں نکاح کی حرمت	۱۳۳	صرف ظاہری الفاظ و فعل کو سامنے رکھ کر فیصلہ کرنے والوں کی دلیلیوں کے جوابات
"	حالات احرام میں خوشبو لگانے کی ممانعت	۱۳۵	قرینے بھی دلیل بن سکتے ہیں
"	شرائط نکاح کی فلاسفی	"	مقاصد کو فوت کرنے والوں کی دلیلیوں کے مزید جوابات
"	ادھار اور بیچ کو جمع کرنے کے ناجائز ہونے کی وجہ	۱۳۶	زندیق کی توبہ کی قبولیت کا مسئلہ
"	ایک ہی چیز کو اسی چیز سے تبادلہ کی مخصوص حرمتوں کی وجہ	۱۳۷	حاکم کا اپنے ذاتی حکم کی بنا پر فیصلہ کرنا
"	جسے قرض دیا ہے اس سے تخفہ نہ لینے کی علت	۱۳۸	شرط کے مقدم یا مقارن ہونے کے حکم میں فرق نہ ہونا
۱۵۵	دائل اور قاضی کو بھی تخفہ کی ممانعت	"	محلنی اور مقاصد کا اعتبار قول و فعل دونوں میں ہے
			فیصلہ: حرام کے تمام ذرائع اور اسباب بھی حرام ہونے کی

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۵۹	عورتیں مردوں کے بعد سجدے سے سرائٹھائیں	"	قاتل کو روٹے سے محروم کرنا بھی ذریعہ بند کرنا ہے
"	محلے کی مسجد کو مقدم کرنا	"	موت کے بیماری کے، طلاق کے احکام
"	اڑھن کے بعد مسجد سے نکلنا	"	کئی ایک اگر ایک کے قاتل ہوں تو سب سے قصاص لیا
"	جمعہ کے دن گوٹ لگا کر نہ بیٹھنا	"	جانے گا
"	عورت خوشبو لگا کر نہ نکلے	"	معرکہ کارزار میں ہاتھ کاٹنے کی ممانعت کی فلاسفی
"	عورت دوسری عورت کا سراپا اپنے میاں سے نہ کے	"	استقبال رمضان کی حرمت
"	بازاروں میں نشست رکھنے کی ممانعت	۱۵۶	غیر اللہ کی طرف منہ کرنے کی ممانعت بھی سد ذریعہ کے
"	عورت کو اجنبی کے گھر رات گزارنے کی ممانعت	"	لیے ہے
"	سودا اسی جگہ نہ بیچو	"	شفعہ کا مسئلہ
۱۵۹	ایک بیچ میں دوسری بیچ	"	حاکم کی طرف ذاری ظاہری بھی نہ کرے
۱۶۰	حرام کے ذریعہ حرام ہونے کی ۶۳ دین دلیل	"	حاکم صرف ذاتی علم پر فیصلہ نہ کرے
"	بچوں کے بستروں کی علیحدگی کا حکم	"	دشمن کی گواہی کا معتبر نہ ہونا
"	اپنے تین غیثت نہ کو	"	اقامت مکہ کے زمانہ میں جری قرأت
"	میرا بندہ میری بندگی نہ کو	"	طبعی گناہ پر حد شرع
"	بغیر محرم کے عورت کو سفر کی ممانعت	"	ایک امام ہونا چاہیے نہ کہ کئی ایک
"	اہل کتاب کی تصدیق تکذیب کرنے کی ممانعت	۱۵۷	رجب کے روزے مکروہ ہیں
"	غلام کا نام نافع وغیرہ رکھنے کی ممانعت	"	ذمیوں پر پابندی
۱۶۰	پرانی عورتوں کے پاس جانے کی ممانعت	"	قرہانی کا حکم
۱۶۱	برہ نام رکھنے کی ممانعت	"	گری پڑی چیز کا حکم
"	شراب سے علاج کرانے کی ممانعت	"	جو اللہ رسول چاہے کتنا شرک ہے
"	تین میں سے دو کا الگ ہو کر خاگی کرنا	"	امام کی متابعت
"	لونڈی سے ممانعت نکاح کی خوبیاں	۱۵۸	او گھٹنے کا حکم
"	بیمار کو تندرست پر نہ لاؤ	"	مانگے پڑا مانگا اور بیچ پر بیچ
"	مغذ جبکہ نہ جاؤ	"	سوراخوں میں پیشاب کرنے کی ممانعت کی حکمت
"	دنیا میں اپنے سے کم درجے والوں کو دیکھو	"	آباد اور راستوں وغیرہ میں پاستخانہ کرنے کی ممانعت
"	خچر کی نسل سے روک	"	کاسب
"	بڑے خواب بیان نہ کرو	"	قیام تعظیم نماز میں نماز ملانا
۱۶۲	شراب کا سرکہ بنانے کی حرمت کی حکمت و مصلحت	"	جماعت کی دوبارہ نماز
"	تنگی تلوار مسلمان کو نہ دو	"	عشاء سے پہلے سونا عشاء کے بعد بات کرنا منع ہونے کی
"	تیر کا پھل تمام کرمسجد میں آؤ	"	حکمت

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۷۴	اعتراض اور جواب	"	توتہ جماع پر فخر نہ کرو
۱۷۶	جیلوں کی حرمت کے دلائل	"	بڑکے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے کی ممانعت کی خیریاں
۱۷۷	پہلے مقدمے کا بیان	"	دشمن کی سلطنت میں قرآن نہ لے جاؤ
"	حضرت عمر رضی اللہ عنہما کا فیصلہ	"	غلہ سے نہ روکنے کی مصلحتیں
۱۷۸	دوسرے مقدمے کا بیان	"	بچے ہوئے پانی کو نہ روکو
۱۷۹	جیلوں کی حرمت پر ائمہ رضی اللہ عنہم کے فتاویٰ	"	حالت حمل میں حد جاری نہ کرنے کے حکم کی مصلحتیں
"	سترہ حرام حیلے	"	جذامی کو ہر وقت نہ دیکھو
۱۸۰	حیلہ سازوں پر ائمہ کرام رضی اللہ عنہم کے فتاویٰ	۱۶۳	کسی کی تعظیم میں جھکنے کی ممانعت
۱۸۲	ان جیلوں سے ائمہ کی برأت	"	سونے چاندی کا صرافہ
۱۸۳	حیلہ کرنے والوں کی بڑائی امام احمد رضی اللہ عنہ کی زبانی	۱۶۴	حلالہ متعہ وغیرہ کو روکنے کی حکمتیں
۱۸۵	جیلوں کے باطل اور حرام ہونے کے دلائل	"	اپنی خیرات کی ہوئی چیز کی خریداری سے ممانعت
۱۸۵	حیلہ جو یوں کی مثال	"	پھل کو چنگلی کے ظہور سے پہلے نہ پھو
"	حکمت زکوٰۃ	"	اگر یوں کر تاویوں نہ ہوتا نہ کو
"	حیلہ جو یوں نے اور ان کے فقہاء نے دین اسلام کو بدنام کر دیا ہے	۱۶۵	فخر و ریا کاری کی دعوتیں نہ کھاؤ
۱۸۷	ان فقہاء کے حیلے مان لیے جائیں تو سارا دین اسلام غارت ہو جائے	"	جیلوں کے حرام ہونے کی دلیل اور سبب جو دلیل ہے ذریعہ حرام کے حرام ہونے کی
۱۸۸	تمام بد کاریاں ان حیلہ جو فقہاء نے جائز کر دی ہیں	۱۶۶	حرام کے ذریعہ حرام ہونے کی آخری مثالیں دلیل
۱۹۰	ان تمام جیلوں کا اصول امام کے خلاف ہونا	۱۶۶	فتنے کے زمانے میں ہتھیار بیچنے کی ممانعت
۱۹۱	حیلہ ساز فقہیوں کے دلائل	"	اس گل بھٹ کا حاصل
۱۹۲	حیلہ ایوبی، حیلہ یوسفی اور دوسرے دلائل	۱۶۷	ننانوے دلیلیں لانے کی وجہ
۱۹۳	مزید دلائل	"	ذرائع اور اسباب کا حکم اصل چیز کا حکم ہے
۱۹۵	حلالہ کے حیلے کی دلیلیں	"	یہ اصول دین کا چوتھا حصہ ہے
"	اسی کی مزید دلیلیں	"	یہ گل دلیلیں جیلوں کی حرمت کرتی ہیں
۱۹۶	شافعی مذہب کے حیلے	۱۶۸	لعنتی کام
۱۹۷	مالکی مذہب کے حیلے	۱۶۹	حیلہ سازی ففاق ہے
"	حنبلی مذہب کے حیلے	۱۷۱	یوہودیوں کے حیلے
۲۰۱	جیلوں کو جائز کہنے والوں کے تمام دلائل کے بہترین جوابات	۱۷۲	سارے جیلوں کے باطل ہونے کی ایک حدیث
۲۰۲	دین الہی کا کمال	۱۷۳	مسلمانوں کی ذلت و پستی کی وجہ
			صحابہ رضی اللہ عنہم جیلوں کو باطل کرتے ہیں
			عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے فتوے کی توثیق

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۲۶	قلم خاتم سے بچاؤ کی ترکیب	۲۰۴	جیلوں کو جائز کرنے والوں کی دلیلوں کے تفصیلی جوابات
۲۲۶	خاتمہ و دعا	"	دلیل ایوبی کا جواب
		"	اس کے سولہ جواب تفصیلی
		۲۰۵	اس کا سترہواں اور اٹھارواں جواب
		۲۰۶	جیلوں کو حلال کرنے والوں کی دوسری دلیل یوسفی کے جوابات
۲۲۹	جیلوں کی تقسیم		
۲۳۰	کفریہ خیلے	۲۰۷	اس کے آٹھویں جواب میں واقعہ حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہما
۲۳۱	وہ خیلے جو کبیرہ گناہ ہیں		
۲۳۲	زنا کاری سے سرسالی حرمت ثابت نہیں ہوتی	۲۰۷	جام یوسفی
۲۳۳	اس مسئلہ پر امام شافعی رضی اللہ عنہما کا مناظرہ	۲۰۹	اپنا حق وصول کرنے کے جیلوں پر بحث
"	خفیوں کے اس خیلے کی تردید	"	دلیل یوسفی کے مزید جوابات پینتیس تک
"	حنفی مذہب کے چوری کی حد سے بچانے والے خیلے	۲۱۰	اللہ تعالیٰ کی تدبیر کی دو قسمیں
۲۳۴	غصب کے خیلے	۲۱۰	دلیل یوسفی کے جوابات پینتالیس تک
"	خطرناک زخموں کے بدلے سے بچنے کے خیلے	۲۱۲	علم کی فضیلت
"	اپنی بیوی کو میراث نہ دینے کے خیلے	۲۱۳	تدبیر الہی (مکمل) کی دوسری قسم
۲۳۵	زکوٰۃ نہ دینے کے حنفی مذہب کے خیلے	"	جیلوں کو جائز کرنے والوں کی تیسری دلیل کے جوابات
"	روزے میں جمل کر کے کفارہ نہ دینے کے دو خیلے	۲۱۳	ان کے استدلال کے جواب
۲۳۶	قضاے حج سے بچنے کے خیلے	"	اس کے نو جوابات
"	جموئی قسم کھانے کے خیلے	۲۱۴	فقہاء کے مزے مزے کے اجتہاد
"	مال تجارت کی زکوٰۃ نہ دینے کے خیلے	"	ان کی اس تیسری دلیل کے مزید جوابات
۲۳۷	عمر بھر کے لیے زکوٰۃ سے بچنے کے حنفی خیلے	۲۱۵	اسی کے اور جواب
"	ان جیلوں کا اثر غیر مسلمین پر	"	یہی بحث
۲۳۸	جانوروں کی زکوٰۃ نہ دینے کے خیلے	۲۱۸	اس دلیل کا ایک بہترین جواب
"	گواہی رد کرنے کے خیلے	۲۲۱	خود انہی کی اس دلیل سے ان کے جیلوں کی تردید
"	کھیت اور باغ کے اجارہ کا حیلہ	۲۲۲	جیلوں کو جائز کرنے والوں کی چوتھی دلیل
۲۳۹	شافعی مذہب کے جیلوں کی تردید	"	معارض کی تردید
۲۴۰	حیلہ سربجہ جیسی اور صورتیں	"	ہمارے شیخ کا جواب
۲۴۳	ایسے ہی اور مسائل جن کا اثبات ان کا بانی ہے	۲۲۳	پہلی حیثیت کا بیان
۲۴۶	ان دلائل کا جواب اور اس خیلے کا بطلان	۲۲۴	دوسری حیثیت کا بیان
۲۴۹	دور کی جو صورتیں ذکر کی گئی ہیں ان کا جواب	۲۲۵	باطل تعریض کی تردید

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۴۴	دھوکہ و فریب کی حرمت	۲۵۰	قائلین کا جواب مع دیگر دلائل
۲۴۵	قابل تقسیم زمین پر حیلہ	۲۵۱	ان نئے دلائل کا جواب
"	ٹھیکتی کی شرکت پر حنیفوں کا حیلہ	۲۵۲	اس مسئلہ پر سوال و جواب
"	شرکت پر کھیتی کرنے کے دلائل	۲۵۷	ایک ساتھ کی تین طلاقوں میں اختلاف سلف
۲۴۶	باپ کا اپنی اولاد سے بہہ واپس کرنے کا حیلہ	"	اصل بحث
"	کسی وارث کو زیادہ دلوانے کے حیلے کی تردید	۲۵۹	قسم کو بچانے کے لیے خلع کا حیلہ
۲۴۷	اسی کے دوسرے حیلے کی تردید	۲۶۰	ان ناپاک جیلوں سے اماموں کی برأت
۲۴۷	زخموں کی دیت کی کمی کے حیلے کی تردید	"	ائمہ کرام کی نسبت ہمارا عقیدہ
۲۴۸	چور کو حد سے بچانے کے پانچ جیلوں کی تردید از ۳۵۴	"	شعیہ سنی کا فرق
"	حنفی مذہب کا زانیوں کو حد سے بچانا از ۳۸۲	"	ہم اور ائمہ - ائمہ اور صحابہ
"	حنفی مذہب کا ماں، بہن بیٹی سے زنا کرنے والے پر حد نہ مارنا	"	ائمہ اربعہ اور خلفاء اربعہ
۲۴۹	شادی شدہ زانی سے حد ساقط کر دینا	۲۶۳	امام عبداللہ بن مبارک <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> کا حقیقت سے مناظرہ
"	زنا پھر قتل - پھر حد زنا سے معافی	"	حنفیوں کے ہاں کی حلال کردہ شرائیں
"	زنا پر گواہ گزر جانے کے بعد بھی حد شرعی سوخت	۲۶۴	تردید تقلید کی آیتیں اور اقوال صحابہ <small>رضی اللہ عنہم</small>
"	عیسائی اور یسودی اور حیلہ ساز فقہاء کا درجہ	"	حضرت معاذ بن جبل <small>رضی اللہ عنہ</small> کا تقلید شکن خطبہ
"	حیلے سے قسم کا خلاف	۲۶۵	اماموں پر بہتان
"	لوٹاری سے نکاح کا حیلہ	"	جیلوں کی حرمت
۲۸۰	مسلمان پر یسوی کو ایذا پہنچانے کا حیلہ	۲۶۶	اختلافی مسائل میں بھی اعلان حق فرض ہے
"	غصب کا باطل حیلہ	۲۶۷	اختلافی مسائل کے نمونے مع فیصلہ حدیث
"	کرتے نہ کرنے کی قسم کا حیلہ	"	مسائل اختلافیہ میں خاموش رہنا شریعت کی چوری ہے
"	طلاق و آزادی کے باطل کرنے کے حیلے	۲۶۸	بعد از موت حیلہ وقف مال پر قابض رہنا
۲۸۱	زکوٰۃ نہ دینے کا حیلہ مع بطلان	۲۶۹	اسی کا اور حرام حیلہ مع تردید
"	جس پر اپنا قرض ہوا ہے زکوٰۃ نہ دینے کا مسئلہ	"	شرط وقف کو توڑنے کا حرام حیلہ مع تردید
۲۸۲	پھل اور انانج کو پختگی سے پہلے بیج کرنے کا حیلہ	۲۷۰	حیلہ ساز فقہاء کی کم علمی
۲۸۳	لوٹاری کو نہ بیچنے کی قسم کھا کر پھر بیچنے کا باطل حیلہ	۲۷۱	قسموں کو توڑنے کے حرام حیلے مع تردید
"	دوسرے کی مستعملہ لوٹاری سے آج ہی وطنی کرنے کا باطل حیلہ	۲۷۱	طعام و قیام کی قسموں کے خلاف جیلوں کی تردید
۲۷۳	باطل حیلہ	۲۷۲	ماں بیٹے میں جدائی ڈالنے کا حرام حیلہ
۲۸۳	بیج کی قسم کو توڑنے کا باطل حیلہ	۲۷۳	سود کی حرمت کو زائل کرنے کا حرام حیلہ
"	اولاد والی لوٹاری کو بے اولاد بنانے کا حیلہ	"	اسی کا اور حیلہ مع تردید
"		۲۷۴	شفعہ کو توڑنے والے سات حرام حیلے از ۳۳۲ تا ۲۸۱

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۱۳	دیگر جائز حیلے	-	بیبوں کو علیحدہ کر دیا لیکن پھر بھی وہ بیوی ہی ہے
۳۱۵	رہن عاریت اور امانت کے مسائل	۲۸۵	مکاتبہ لوعڑی سے وطی کرنے کا حیلہ
۳۱۶	رہن بعد از معیاد حسب قرارداد قرضدار کا ہو جانا	۲۸۶	بچی ہوئی چیز کو نہ بچا کرنے کے پانچ حرام حیلوں کی تردید
۳۱۷	اقرار دعویٰ مع شے زائد	۲۸۸	اس مسئلہ میں دوسرا قول
۳۱۸	قبضہ	۲۸۹	اس پر اعتراضات اور جوابات
۳۱۹	خرچ نہ دینے کے حیلے کی تردید	-	صرافی کے سود کے حیلے کی تردید
۳۲۰	اجارہ والی زمین میں چشمہ	۲۹۰	عیب دار چیز کو بیچنے کے حیلے کی تردید
۳۲۱	ایک پاؤں دھو کر اس میں جراب پہنی	-	جنس گزارے بغیر لوعڑی سے ملنے کے حیلوں کی تردید
-	برأت بے شاہد	۲۹۱	حقی مذہب کے پُر تعجب فقہی مسائل
۳۲۲	اپنے وقف کا خود متولی ہونا	-	ان کے ایسے ہی اٹھارہ چٹ پٹے مسائل
۳۲۲	خود اپنے اوپر وقف کرنا	۲۹۳	حیلہ سازوں کی ایک بہت بڑی دلیل مع جواب
۳۲۵	مثال نمبر ۲۸	-	شیطان چھ حیلے
۳۲۶	باونویں مثال	۲۹۵	شیطان کے حیلے اور فقہاء کے حیلوں کی مشابہت
۳۲۶	شفعہ کا مسئلہ	۲۹۶	حیلہ ہاتھوں کی دو قسمیں
۳۲۷	تعلیق و کالت	-	امام شافعیؒ کے خلاف فقہ شافعی کے حیلے
۳۲۸	امام ابو حنیفہؒ کا فیصلہ	-	حیلوں کی قسمیں
۳۲۹	اندازے کی چیز کی ضمانت	-	غلام طریق سے صحیح مقصد کی تحصیل
۳۳۰	سبقت لسانی کا مسئلہ	۲۹۸	حلال اسباب کی بحث
۳۳۱	امام ابن تیمیہؒ کا خواب	۲۹۹	فقہ اسباب سے مقصد تک رسائی
-	امام احمدؒ کا واقعہ	-	جائز حیلے
۳۳۲	بیعت کی بیعت کے مسائل	-	جائز حیلے
۳۳۳	مناظرہ	۳۰۳	نکاح کی عورت کی طرف کی شرطیں
۳۳۵	قسم پر فیصلہ	۳۰۳	ضدان عورت سے چھٹکارے کی صورت
۳۳۶	ابن عباسؓ کا فتویٰ	۳۰۵	جانور کا کرایہ اس کا چارہ مقرر کرنا
۳۳۷	تحقیق و تقلید	۳۰۶	خرید پر خرید کی ضمانت کا بیان
-	اجماع و جماعت و جمہور	۳۰۷	تیرہویں مثال
۳۳۸	لقب محمدی	۳۰۸	عورت کا نان و نفقہ
-	حق والا جماعت ہے اگرچہ اکیلا ہے	۳۱۰	دیگر جائز حیلے
۳۳۹	۶۳ ویں اور ۶۴ ویں مثال	۳۱۱	غلام لوعڑی کے نکاح اور شراکت کے مسائل
۳۴۰	أجرت اور شرط	۳۱۲	کسی پیشی پر صلح

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
-	جنون اور نشے کی حالت کی طلاق نامعتبر ہے	۳۴۱	کلزی تریوز کا اجارہ
۳۶۴	غلطی کی طلاق	"	مشترک میراث
"	اکراہ والے کی طلاق	۳۴۲	لسن پیاڑ کا اجارہ اور بیع
"	حالت اکراہ کے احکام	۳۴۳	مزدوری بالقطع
۳۶۶	اکراہ کی معافی میں توریہ کی شرط نہیں	۳۴۴	معافی قرض بالشرط
۳۶۷	قسم باطلاق میں ان شاء اللہ کہنے کے احکام	"	ساجھی کی غلطی کا اقرار
۳۶۷	ائمہ کا اس مسئلہ میں اختلاف	"	دیوالے کی خیرات و ہبہ و صدقہ
۳۷۰	طلاق میں ان شاء اللہ کہنے کی دوسری صورت	۳۴۵	ثبوت قرض کا حیلہ
"	اسی کی ایک اور صورت	"	لودنی کی بابت حیلے
۳۷۱	اس طلاق کو واقع کرنے والوں کی دلیلیں	۳۴۷	غلام کی بابت حیلے
۳۷۲	اس طلاق کو واقع نہ کرنے والوں کی دلیلیں	۳۴۸	مظلوم غلام کو بڑا کہہ سکتا ہے
۳۷۴	اس پر اعتراضات اور ان کے جوابات	۳۴۹	امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے فیصلے
۳۷۵	ذہل کفارہ کا جواب	۳۵۰	قط کے نانہ ہونے کی شرط
۳۷۶	اشتراء کے داخل نہ ہونے کی بحث	۳۵۰	شرکت کا باغ
۳۷۸	نیت اشتراء کی شروط و زمانہ	۳۵۲	اختیاری خرید و فروخت
۳۷۹	دل میں ان شاء اللہ کہہ لیتا	۳۵۲	بعض پھلوں کی چنگلی پر باغ کا اجارہ
۳۸۰	تین طلاقیں والے کی پانچویں مٹھی	۳۵۳	مکاتب غلام
۳۸۱	اکراہ، خطا، نسیان، نیند وغیرہ کے وہ مواقع جہاں قول و فعل پر پکڑ نہیں نہ اعتبار ہے	۳۵۴	اٹھانوے سے ایک سو تین تک مثالیں
۳۸۲	تاویل اور مفتی کے بعد بھی یہی حکم ہے	۳۵۵	جموئے کوہ سچے معاملہ پر
۳۸۵	اکراہ تاویل اور جہالت کے کام	۳۵۶	طلاق کی قسم سے طلاق نہ پڑنا
"	غلط قسمی سے غلط رپورٹ پر طلاق دینے سے طلاق نہیں پڑتی	۳۵۷	سودے اور مزدوری کی چیز کی قیمت کے ٹٹنے پر روک لینے کا مسئلہ
۳۸۶	محال کام پر قسم کے احکام	۳۵۸	موروث کے ذمے کے قرض کا اقرار
۳۸۶	حالت اکراہ کا حکم	۳۵۹	حوالے کا مسئلہ
۳۸۷	حلالہ سے بچنے کی چھٹی صورت	"	قط توڑنے پر پوری رقم کا مطالبہ
۳۸۸	عورت کے فصل پر موقوف طلاق کا حکم	"	وصیت کے جائز حیلے
۳۸۸	عدت میں نکاح کرنے والی کا حکم	۳۶۰	میاں بیوی کی مقابلہ کی قسم
۳۸۹	طلاق کی قسم سے طلاق نہ پڑنے کا مسئلہ	"	تین طلاقیں والی عورت کا حیلہ
۳۹۱	شرط کے ساتھ طلاق کے متعلق ہونے کا مسئلہ	۳۶۱	امام احمد رضی اللہ عنہ کے مسائل
			حلالہ کے حیلے سے نجات دلوانے والی ترکیبیں

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
"	سلف صالحین رضی اللہ عنہم کی نصیحتیں	۳۹۱	مدار احکام نبوتوں پر ہے
۳۲۰	نکتہ وحدیث کے عمل کی نصیحتیں از سلف رضی اللہ عنہم	۳۹۲	زوالِ علت زوالِ حکم ہے
۳۲۱	اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم کی حجیت کی چھیالیسویں دلیل	۳۹۳	قرآن بھی مطلق کو مقید کر دیتے ہیں
"	تفسیر قرآن اقول صحابہ رضی اللہ عنہم کا حجت ہونا	۳۹۵	خلع بھی مطلق سے بچنے کا گیارہواں سبب ہے
۳۲۲	اس پر اعتراض	۳۹۶	طلاق کی قسم کا قائل کفارہ ہونا
"	اس کا جواب	۳۹۷	امام المسلمین حضرت امام ابن تیمیہ رضی اللہ عنہ کی سوانح عمری
"	اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم کے حجت ہونے پر اعتراض، اس کا جواب	"	امام مالک رضی اللہ عنہ کے دشمن
۳۲۳	اقوال تابعین رضی اللہ عنہم کی حجیت پر بحث و مناظرہ	۳۹۸	امام شافعی رضی اللہ عنہ سے دشمنی
"	اقوال تابعین رضی اللہ عنہم جو خلاف قیاس ہوں	"	صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین رضی اللہ عنہم کا آزادی اور طلاق کی قسموں میں فتویٰ
"	کتاب دین محمدی کے چھٹے حصے کا خاتمہ	"	آثارِ سلف اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے فتاویٰ پر فتویٰ
		۳۹۹	اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم کی نسبت فیصلہ کن بحث
		۴۰۰	اختلاف صحابہ رضی اللہ عنہم کا فیصلہ
		۴۰۱	درجاتِ علم و دلائل
۳۲۵	سوالات کی نوعیت اور مفتی کے آداب و فرائض	۴۰۲	قیاس ائمہ بمقابلہ اقول صحابہ رضی اللہ عنہم کوئی چیز نہیں
۳۲۷	جواب میں مسائل کے اصل فائدہ کو مد نظر رکھنا	"	مکرمین اجماع سلف کے دلائل مع جواب
"	جواب مفصل ہونا چاہیے	۴۰۳	آیت اجماع سلف پر اعتراض اور جواب
۳۲۸	مسائل کی ضرورت و حاجت کو پیش نظر رکھنا چاہیے	۴۰۶	اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم کی دوسری دلیل
۳۲۹	غلط فہمی کا ازالہ کرنا چاہیے	"	اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم کے دلائل از ۱۱۲۳
۳۳۰	فتویٰ مدلل ہونا چاہیے	۴۰۹	اجماع سلف کے دلائل از ۱۵۲۱۳
۳۳۱	جواب سے پہلے تمہید کی ضرورت	۴۱۰	اجماع سلف کے اور فضائل صحابہ کے دلائل از ۲۱۲۱۶
۳۳۳	تائید اور اظہار یقین کی غرض سے مفتی قسم کا استعمال کر سکتا ہے	۴۱۲	اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم کے دلائل از ۲۸۲۲۲
۳۳۴	حضرت امام احمد رضی اللہ عنہ کے قسمیہ فتوے	۴۱۳	اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم پر دلائل از ۳۵۲۲۹
۳۳۷	فتوے میں قرآن و حدیث کے الفاظ سے استفادہ کرنا چاہیے	"	فضائل فاروقی رضی اللہ عنہ
۳۳۹	جواب سے پہلے اللہ سے دعا کرنی چاہیے	۴۱۶	یہی دلائل از ۳۹۲۳۶
۳۴۰	بغیر تحقیق فتوے دینا حرام ہے	"	بروقت قرآن و حدیث کے نہ ملنے پر اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم کی اجماع کے دلائل از ۴۰۲۴۰
۳۴۱	حق کے چھپانے کی سزا	۴۱۷	صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے فتووں کی چٹنگی کے اسباب
۳۴۲	حلال حرام کئے میں احتیاط	"	ساتھ ہی علماء کی روش اور اس زمانہ کے علماء کی روش
		"	قول صحابی رضی اللہ عنہم کے حجت ہونے کی پینتالیسویں دلیل

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۶۹	بلاوجہ اور بے تحقیق آسان قول پر عمل کرنا	"	افتاء مسائل کے مقصد کے مطابق ہونا چاہیے
۳۷۰	مفتیوں کی چار قسمیں	۳۳۳	فتوے دلیل راجح ہونا چاہیے
۳۷۲	جمہورنی المذہب کا فتویٰ	"	مستفتی کو حیرت اور الجھن میں نہ ڈالنا چاہیے
"	کیا زندہ، غروے کی تقلید کو جائز ہے	۳۳۵	وقف کی شرطوں کی تفصیل
۳۷۳	اجتہاد کے اجزاء اور اقسام ہو سکتے ہیں	۳۳۶	قبروں کے مسائل
۳۷۴	ناال مفتی پر پابندی عائد ہونی چاہیے	۳۳۷	غرمروں کے پیچھے قرآن خوانی
۳۷۶	عابی کے سامنے کوئی واقعہ پیش آئے اور وہ کسی عالم کو نہ پائے	۳۳۹	مذہب مہین کی شرط کا باطل ہونا
"	فتوے اور شہادت میں فرق	۳۵۰	ایک دلیل اور اس کا جواب
۳۷۷	مفتی اور قاضی	۳۵۱	ضرورت کے موقع پر تفصیلی جواب ضروری ہے
"	حکام کے فتوؤں کے خلاف اظہار رائے فیصلہ سے انحراف کے مترادف نہیں	۳۵۲	دھوبی کا مسئلہ
۳۷۸	فرضی سوالوں کے جوابات	۳۵۳	مدعی نکاح۔ تحریر دعویٰ سے پہلے حاکم کا فرض
۳۷۸	حرام اور مکروہ جملوں کے پیچھے پڑنا ناجائز ہے	"	ذی کافروں سے عشر۔ باپ کی میراث طہمی اصل مقصود۔
۳۷۹	مفتی کا اپنے فتوے سے رجوع کرنا	۳۵۵	لوگوں کی ظاہر بینی
۳۸۰	اماموں کا قول شرعی دلیل نہیں	۳۵۶	شیخ الاسلام رحمہ اللہ کے فتوے
"	اپنے رجوع سے مسائل کو آگاہ کرنے کا مسئلہ	"	فرائض کے مسائل اور جوابات
۳۸۱	حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کا رجوع	۳۵۷	فتوے تقلید پر مبنی نہیں ہونا چاہیے
"	کسی کے فتوے پر عمل کر لینے کے بعد اس کی غلطی کا ظاہر ہونا	۳۵۹	صرف فقہ کی رو سے فتوے دینا جائز نہیں
۳۸۳	سخت نکتے اور بے چینی، بھوک اور قلق کے موقع پر فتوے دینا	"	بوجہ مجبوری ایسے قاضی کا تقرر بھی جائز ہے جس میں شرائط قضائاتی جائیں
"	قسم اور اقرار وغیرہ کے فتوے میں لوگوں کی عادات کا لحاظ رکھنا	-	بعض مسائل کا علم اور ان کے فتوے
۳۸۴	مفتی کو چاہیے کہ مسائل کو غلط اچھنچ نہ سکھائے	"	مفتی میں بے پانچ وصف ہونے ضروری ہیں
۳۸۶	مسئلہ تظانے پر اجرت و ہدیہ لینا	۳۶۰	مفتیوں کی چار قسمیں
۳۸۷	ایک فتوے کے بعد پھر وہی فتویٰ	"	تفسیر سیکنہ
"	امام شافعی رحمہ اللہ نے اپنی تقلید کو ناجائز کر دیا	۳۶۳	احتیاج ظلم کی موت ہے۔ فتوؤں کے متعلق امام احمد رحمہ اللہ کے زریں اقوال
۳۸۸	صرف صحیحین یا کسی اور حدیث کی کتاب بھی فتوے دینے کے لیے کافی ہے	۳۶۶	ایک عالم کا مسئلہ کے جواب کو دوسرے عالم پر ڈالنا
"		۳۶۷	مفتی کا یہ لکھنا کہ یہ حکم اسی طرح ہے
"		۳۶۸	عزیزوں اور رشتہ داروں کو فتوے دینا
"		"	مفتی کا خود اپنے لیے فتوے تجویز کرنا

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۰۸	کافی ہے؟	۴۸۹	منسوخ حدیثوں کی تعداد
۵۰۹	کیا مسئلہ پوچھنے والے پر مفتی کے علم و دیانت کا معلوم کرنا بھی ضروری ہے	۴۹۰	مقلد کا اپنے امام کے سوا دوسرے کے قول پر فتوے دینا
"	تقلید محض	۴۹۱	حنفی مذہب کے ایک فقیہ کا واقعہ
۵۱۱	مفتیوں کے اختلاف کے وقت مستفتی کو کیا کرنا چاہیے؟	۴۹۲	مفتی کا اپنے امام کے مذہب کو چھوڑ کر اس کے خلاف فتوے دینا
"	سوال کے جواب پر عمل واجب ہے یا نہیں؟	"	وہ مسئلہ جس میں دو اقوال ہوں اور ترجیح ظاہر نہ ہو
۵۱۲	مفتی کے حروف کی شناخت پر مجبوسہ کرنا	۴۹۳	مقلدین کا اپنے اماموں کے ان اقوال پر فتوے دینا جن سے وہ رجوع کر چکے ہوں
"	بوقت ضرورت اور بشرطِ اہلیت اجتناب کر لینا	"	قرآن و حدیث کے الفاظ کے خلاف فتوے دینا ہر آن
۵۱۳	آنحضرت ﷺ سے مروی فتوے اور ارشادات	۴۹۴	ہم
۵۱۴	دیدارِ باری تعالیٰ - تقلید پر ایمان	"	سلف صالحین رضی اللہ عنہم کی تقلید سے پیروی
۵۱۵	خلق الہی - دنیا میں اللہ کا دیدار	۴۹۶	تفسیر قرآن میں ظاہری الفاظ قرآن و حدیث کی پیروی
"	قیامت	۴۹۷	استواء علی العرش کا مسئلہ - امام غزالی رضی اللہ عنہ کا فیصلہ
۵۱۶	کیفیت وحی - لڑکا لڑکی -	۴۹۸	عوام کا ایمان
۵۱۷	اولادِ مشرکین - تفسیر قرآن - امرِ آخرت	۴۹۹	تاویلِ باطل کے نتائج
۵۱۸	خوش اخلاقی، گناہِ کبیرہ، تفسیر قرآن	۵۰۱	باطل تاویلوں کی مثال
"	سوالات عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ	۵۰۲	بغیر دلجوئی کے فتوے قبول نہ کرنا چاہیے
۵۱۹	اسلام و ایمان - تفسیر قرآن	۵۰۳	فتوے سے اور فیصلے سے اصلی حکم نہیں بدلتا
۵۲۰	مشرکوں کی اولاد - سہا کا بیان - نیک خواب	"	مفتی اور مستفتی کے درمیان ترجمان
"	افضل عمل -	۵۰۴	سوال کی صفائی اور تعین بغیر فتوے نہ دے
۵۲۱	ہجرت کا فتویٰ - جنت کی نعمتیں	"	سوال کی تحریر میں خالی جگہ چھوٹی ہوئی ہو تو جواب تحریر نہ
۵۲۳	حل طلب مسئلہ	"	کرنا چاہیے
"	ننگی ہڈی - جنتی دوزخی	"	مفتی کو اور جدید علماء سے بھی مشورہ کر لینا چاہیے
۵۲۳	فصلی: پانی کے مسائل - اہل کتاب کے برتن	۵۰۵	مفتی کی ذمہ
"	وسوسے - پانی کے مسائل	"	مسائل کی غرض کے خلاف اگر فتویٰ ہو تو اس سے زکنا
۵۲۵	وضو اور نماز کے مسائل - عورتوں کے مسائل	۵۰۶	نہ چاہینیے
۵۲۶	پاکیزگی	"	فتویٰ کی عمدگی اور روحانیت دلیل کے بیان کر دینے میں
۵۲۷	جراہوں پر مسح	۵۰۷	ہے
۵۲۸	تیمم: عورتوں کے مسائل	"	نوت شدہ مفتی کے فتوے پر عمل
۵۲۹	مسائل نماز	"	کیا ایک واقعہ کے متعلق ایک دفعہ کا سوال ہمیشہ کے لیے
"	تہجد	"	

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۸۴	رسول اللہ ﷺ کے طلاق کے بارے میں فتوے	۵۳۲	جمہ کی فضیلت
۵۸۹	رسول اللہ ﷺ کے عدت کے بارے میں فتوے	"	ایک وتر
۵۹۲	رسول اللہ ﷺ کے وہ فتوے جو عدت والی عورت کی خوراک و پوشاک کی بابت ہیں	۵۳۳	اچانک موت۔ فرشتوں کا ادب۔ ایمان کی باتیں
۵۹۵	تقصاں وغیرہ کی نسبت رسول اللہ ﷺ کے فتوے	"	زکوٰۃ و خیرات کے مسائل
۵۹۹	تسامہ کی بابت نبی ﷺ کے فتوے	۵۳۷	روزوں کی بابت رسول اللہ ﷺ کے فتوے
۶۰۰	حدود شرعی کی بابت پیغمبر محترم رسول اکرم ﷺ کے فتوے	۵۳۲	مسائل حج کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کے فتوے
۶۰۵	شریعت اور سیاست	۵۳۵	قربانی اور بقرہ عید کے فتوے
۶۰۷	شریعت کامل و مکمل ہے	۵۳۷	تین مؤقر مجہیں
۶۰۹	فصل: سیاست شرعیہ میں امام احمد رحمہ اللہ کے اقوال	"	فصل: فضائل قرآن اور سورتوں کے خواص
۶۱۰	امام شافعی رحمہ اللہ کا قرآن پر فیصلہ	۵۳۹	ذکر الہی کے فضائل سے متعلق سوال و جواب
۶۱۱	کھانے پینے کی چیزوں کی بابت رسول اللہ ﷺ کے فتوے	۵۵۰	ذعاؤں کی نسبت نبی ﷺ سے سوالات اور آپ کے جوابات
۶۱۳	شکار کے مسائل	۵۵۲	ایمان و اسلام کی حقیقت
۶۱۴	ممانداری کے مسائل	۵۵۵	فصل: تجارت اور محنت مزدوری وغیرہ کا بیان
۶۱۵	حقیقتہ	۵۵۶	بہتر اعمال کون سے ہیں؟
"	پانی اور شراب کی بابت رسول اللہ ﷺ کے فتوے	۵۵۷	کچھ اور ضروری سوالات اور جوابات
۶۱۷	قسموں اور نذروں کی بابت رسول اکرم ﷺ کے فتوے	۵۶۳	فصل: خرید و فروخت کے مسائل
۶۱۹	فصل: رسول اللہ ﷺ کے جہاد کے فتوے	۵۶۶	سچائی کی فضیلت اور فرض کی مذمت
۶۲۲	دوا اور علاج کی بابت رسول اللہ ﷺ کے فتوے	۵۶۸	فصل: ناحق اور ظلم کی مذمت
۶۲۵	آنحضرت ﷺ کے متفرق قسم کے فتاویٰ	"	رہن کے مسائل
۶۲۵	کبیرہ گناہوں کا بیان	"	عورت اپنے خاوند کی اجازت کے بغیر اپنا مال بھی خیرات نہ کرے
۶۳۲	ختم المرسلین امام النبیین ﷺ کے مقبول فتووں کی تفصیل	۵۶۹	مال یتیم
		"	گری بڑی چیز اٹھالینے کے مسائل
		۵۷۱	ہدیے اور علیلہ کا بیان
		۵۷۲	میراث کے فتوے
		۵۷۴	لوٹھی غلام کی آزادی اور ان کے مسائل
		۵۷۷	نکاح وغیرہ کے متعلق سوالات و جوابات
		۵۸۲	میاں بیوی کے تعلقات کا بیان
		"	رضاعت کے احکام کا بیان



حصہ پنجم

حدیث کے کچھ اور اطلاقات

کسی خاص چیز یا کسی خاص جگہ کا بیان : جب صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کسی مخصوص چیز کو بیان فرمائیں یا کسی خاص جگہ کی تعیین بیان فرمائیں تو یہ بھی مثل حدیث معتبر مانی جائے گی۔ مثلاً صلح اور مد (جو ایک ناپ ہے اس) کا بیان، منبر کی جگہ کا تعیین، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کس جگہ نماز کے لیے کھڑے ہوتے تھے؟ آپ کا روضہ کونسا ہے؟ آپ کا حجرہ کہاں سے کہاں تک ہے؟ مسجد قبا، روضہ جنت بقیع، عید گاہ وغیرہ کا بیان، یہ سب مثل حدیث کے ہے۔ یہ نقل ایسی ہی ہے جیسے حج کی جگہوں کی نقل، جیسے صفا مروۃ، منی، شیطانوں کی جگہ، مزدلفہ، عرفات اور احرام کی جگہ، ذوالخلیفہ، حنظلہ وغیرہ۔

کسی جاری عمل کی نقل : جب صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کسی ایسے عمل کی نقل کریں جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں برابر ہوتا رہا ہو تو یہ بھی مثل حدیث معتبر مانی جائے گا۔ مثلاً وقف اور شراکت کی کھیتی اور بلند جگہ پر اذان اور سحری کی اذان اور کلمات اذان کا ڈھرانا اور کلمات اقامت کو اکرا کرنا، جمعہ کے خطبے میں قرآن کریم کی تلاوت کرنا اور احادیث بیان فرمانا نہ کہ وہ خطبے پڑھنا جن میں سارا زور عبارت آرائی اور قافیہ بندی اور عربی زبان کی بندشوں کی نزاکت پر دیا گیا ہے جن سے فائدہ اتنا بھی نہیں ہوتا جتنی اژدہ سفیدی، پس ان چیزوں کی نقل یقیناً حجت ہے۔ اس کی اتباع واجب ہے یہ بھی حکماً حدیث ہے جو سر آنکھوں پر رکھنے کے لائق ہے۔ جنہیں علم حدیث کا چکا ہے انہیں اس قسم کی روایت جب مل جاتی ہے تو ان کے دل کی کلی کھل جاتی ہے۔ ان کی آنکھوں میں نور اور دلوں میں سرور پیدا ہو جاتا ہے۔

اہل مدینہ کے اجتہادی عمل کی بحث : عمل صحابہ رضی اللہ عنہم جو اجتہادی اور استدلالی طریق پر ہو اس میں بہت کچھ لمبی بحثیں ہیں کہ آیا وہ حجت ہے یا نہیں؟ قاضی عبدالوہاب کا بیان ہے

کہ ہمارے اصحاب کی یہاں تین توجیہات ہیں: (۱) اصلاً حجت ہی نہیں۔ حجت صرف اجماع اہل مدینہ ہے جو بطریق نقل ہو لیکن اس سے بھی دو اجتہادوں میں سے ایک اجتہاد کو ترجیح نہیں دی جاسکتی یہی قول ہے ابو بکر کا، یعقوب رازی کا، قاضی ابو بکر بن منتاب کا، طیلانی کا، قاضی ابو الفرج کا اور شیخ ابو بکر اہری کا رضی اللہ عنہم۔ یہ حضرات اس کے انکار ہی ہیں کہ یہ مذہب مالک کا ہو یا انکے اصحاب میں سے کسی بزرگ کا قول ہو۔ (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ گویہ حجت تو نہیں لیکن اس سے انکا اجتہاد انکے سوا اوروں کے اجتہاد پر ترجیح دیا جائے گا۔ بعض اصحاب شافعی کا قول یہی ہے۔ (۳) تیسرا قول یہ ہے کہ ان کا اجماع جو بطریق اجتہاد ہو حجت ہے۔ ہاں اسکا خلاف حرام نہیں جیسے ان کا اجماع جو بطریق نقل ہو ہمارے اصحاب کی ایک جماعت کا یہی خیال ہے۔ اسی پر کلام احمد بن محمد اور ابو بکر وغیرہ کا ہے۔ شیخ کا بیان ہے کہ امام مالک رضی اللہ عنہ نے جو رسالہ لیث بن سعد کو لکھا تھا اس میں بھی اسی کی دلالت ہے۔ ابو مصعب نے بھی اپنے مختصر میں اس کا ذکر کیا ہے جن سے اسکی تصریح مروی

ہے۔ وہ قاضی ابوالحسن بن ابو عمر ہیں۔ انھوں نے اپنے اس رسالہ میں جسے انھوں نے ابو بکر صیبری پر لکھا تھا ان کے اس کلام کو باطل کرنے کے لیے جو انھوں نے ہمارے اصحاب پر کیا تھا جو اجماع اہل مدینہ کے متعلق تھا۔ ہمارے اکثر مغربی اصحاب بلکہ وہ تو تقریباً سب کے سب اسی طرف گئے ہیں۔ رہیں وہ حدیثیں جو آحاد ہیں وہ بھی تین طریقوں سے خالی نہیں: (۱) یا تو عمل اہل مدینہ ان کے مطابق ہوگا۔ (۲) یا نہ ہوگا۔ (۳) یا مطابق یا نامطابق کچھ بھی نہ ہوگا۔ پہلی صورت میں حدیث کی پوری تاکید ہو جائے گی اس کی صحت اور وجوب عمل قوت پکڑ جائے گا لیکن یہ اس صورت میں کہ وہ عمل بطریق نقل ہو۔ اگر یہ طریق اجتہاد ہے تو ترجیح ہو جائے گی۔ اسی اختلاف پر جو ہم نے اوپر بیان کر دیا۔ دوسری صورت میں یعنی جب کہ اہل مدینہ کا عمل اس کے خلاف ہو یہ دیکھنا چاہیے کہ عمل کی وجہ کیا ہے؟ اگر نقل کے طور پر ہے تو وہ روایت چھوڑ دی جائے گی۔ ہمارے ہاں تو اس کا کوئی مخالف نہیں۔ اس مسئلہ میں کلام کی بڑی غرض بھی یہی ہے۔ یہ ویسا ہی ہے جیسا ہم صلح میں اور مدینہ اور سبز ترکاریوں کی زکوٰۃ میں لکھتے ہیں۔ ہاں اگر عمل اہل مدینہ از روئے اجتہاد ہے تو اس صورت میں ہمارے اکثر اصحاب کے نزدیک خبر اولیٰ ہے۔ ہاں بعض لوگ کہتے ہیں کہ اجماع بطریق اجتہاد بھی حجت ہے۔ اب تیسری صورت کی نسبت سنئے کہ اس حالت میں حدیث کی طرف لوٹنا واجب ہے اہل مدینہ کا کوئی عمل ایسا نہیں جو مصداق حدیث کی موافقت یا ناموافقت کرے تو اس صورت میں یہی واجب ہے اس حدیث کو ساقط کرنے والی یا اس کا معارضہ کرنے والی اور کوئی دلیل نہیں۔ یہ ہے ہمارے اصحاب کے بیان کا خلاصہ جو اس مسئلے میں ہے۔ اس سے ضمناً یہ ثابت ہو گیا کہ ان کا عمل جو نقل کے قائم مقام ہے حجت ہے۔ پھر جب ان کا اجماع ہو جائے تو وہ قطعاً اخبارِ آحاد پر مقدم ہے۔ اسی پر اس مسئلہ کی بنا اور قرار ہے۔ اس پر مزید دلالت اس سے بھی ہوتی ہے کہ جب وہ کسی چیز پر تعلقاً یا عملاً متصلاً اجماع کر لیں تو یہ امر معلوم نقل تو اترا ہو جاتا ہے جس سے علم حاصل ہوتا ہے اور عذر کٹ جاتا ہے اس کے بالمقابل اس حدیث کو جو آحاد میں داخل ہے چھوڑ دیا جاتا ہے اس لیے کہ مدینہ وہ شہر ہے جس میں صحابہ رضی اللہ عنہم کا بڑا مجمع ہے یہ کوئی خبر دیر اسے علم یقینی حاصل ہو جاتا ہے جس کی نقل پر ان کا اجماع ہو وہ بھی موجب علم ہوتا ہے۔ پس لامحالہ اتنی اعلیٰ چیز خبر واحد پر اور اس کے ترک پر حجت ہوگی۔ مثلاً خبر واحد مروی ہو اس میں جس میں تو اترا کے ساتھ تمام امت کی نقل اس کے برخلاف ہو تو ترک خبر واحد اس نقل کی وجہ سے جو تمام امت سے بہ تو اترا ہے واجب ہو جائے گی کیونکہ ہم کہتے ہیں یہ بالکل محال ہے کہ امت اپنے اس وقت سے لے کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت تک اجماعی طور پر ایک صحیح سنت کے خلاف پر جم جائے۔ یہ بالکل آن ہونی بات ہے۔ ہاں اگر یہ چیز اس میں واقع ہو جس کا طریق اجتہادی ہے تو بے شک اجتہاد کی عصمت کی ضمانت کوئی نہیں اٹھا سکتا۔ اس تفصیل کے بعد اصل مطلب سنئے۔ بہ طریق نقل یا بہ طریق عمل دائمی نہ تو صحابہ اور اہل مدینہ کا اس پر اجماع ہوا کہ خیاب مجلس باطل ہے نہ ایک طرف سلام پھیرنے پر اجماع ہوا نہ رکوع سے پہلے قنوت پڑھنے پر ہوا نہ رکوع کرنے اور رکوع سے اٹھنے کے وقت رفع الیدین نہ کرنے پر انکار تعامل رہا؛ نہ سورہ مفصل میں سجدہ نہ کرنے پر ان کا اتفاق ہوا؛ نہ سورہ فاتحہ سے پہلے دعاء افتتاح اور اعوذ کے نہ پڑھنے پر انھوں نے کبھی اجماع کیا اور نہ ان مسائل پر جن پر تم بے شکان کہہ دیتے ہو کہ اہل مدینہ کا عمل اس پر نہیں۔ حالانکہ خود ان کے بڑے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور آپ کے اصحاب سے ان کے قول کے خلاف نقل کرتے ہیں۔ پھر کیسے مان لیا جائے کہ ان متاخرین کا یہ قول حق ہے کہ اس فعل کو اب تک برابر صحابہ ترک کیے رہے یہ تو ایک محال اور آن ہونی بات کا تسلیم کر لینا ہے۔ بلکہ ہم کہتے ہیں کہ حق اس کے خلاف ہے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے صلح کو، مد کو، وقف کو، کھیتی کو شرکت میں کرنے کو، سبز ترکاریوں کی

زکوٰۃ نہ لینے کو نقل کیا ہے اور یہ سب چیزیں حق و صدق ہیں۔ کسی حدیث میں ان میں سے کسی ایک کا بھی خلاف ثابت نہیں۔ یہی وجہ تھی کہ امام محمد شاگرد امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے جب ان مسائل میں حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے ہارون رشید کی موجودگی میں مناظرہ کیا اور ان پر حق واضح ہو گیا تو صاف رجوع کر لیا۔ ہاں یہ مرتبہ اہل مدینہ کے اجتہادی مسائل کو ہرگز نہیں دیا جاسکتا کہ ان کے مقابل سنتِ ثانیہ کو چھوڑ دیا جائے۔ ان دونوں چیزوں کا فرق اس قدر ظاہر ہے کہ بیان کی ضرورت نہیں۔ ان دونوں کو ملا دینا ہی باعث ہوا ہے شبہ کا اور ان دونوں میں علیحدگی کر دینے سے حق و صواب تھرتھراتا ہے۔ جہاں آپ نے یہ کار آمد بحث سنی وہاں ایک اور کام کی بات بھی دل میں بٹھا لیجیے، اُس کے بغیر گویا یہ بلب ادھر رہا جاتا ہے۔ وہ یہ کہ جب خلفاء اربعہ کی خلافت کا زمانہ گزر چکا اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مدینہ خالی ہو چکا پھر مدینہ شریف کا وہ حال بھی نہ رہا، اب تو یہ ہو گیا کہ جو امیر ہوتا، جو مفتی ہوتا، جو محتسب ہوتا ان کے احکام جاری ہو جاتے، رعیت ان کا خلاف نہیں کر سکتی تھی۔ مفتیوں کے فتوے، امارت و بادشاہت کی طرف سے قانون ملک بن کر نافذ ہو جاتے۔ پولیس اور کوٹوال ان پر عمل کراتے اور ان کی پابندی ضروری ہو جاتی۔ پس ان زمانوں میں کسی کام پر یا کسی مسئلے پر اہل مدینہ کا جمع ہو جانا ایک جو کے برابر بھی قیمت نہیں رکھتا۔ بالخصوص جب کہ اس کے خلاف کوئی حدیث مل جائے یا خلفاء اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے کوئی قول و فعل مل جائے تو وہی سنت رہے گا اور عمل اہل مدینہ اس کے بالمقابل پیش کرنا حقارت حدیث کرنے کے برابر ہوگا۔ پس پہلی قسم کے اجماع اہل مدینہ کو ہم جنت سمجھتے ہیں اور اس دوسرے اجماع کو محض ردی اور واہی چیز جانتے ہیں۔ واقعات پر نظر دوڑائیے۔ حضرت ربیعہ بن عبد الرحمن مفتی ہیں، سلیمان بن بلال محتسب ہیں۔ ادھر سے فتویٰ جاری ہوتا ہے، ادھر سے ڈنڈے کے زور سے اُسے منوایا جاتا ہے۔ رعیت مجبور ہے کہ اس پر عامل بنے۔ یہی حالت دوسرے شہروں کی بھی سمجھ لیجیے۔ جہاں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی شہرت ہے وہاں ان کے فتوے کا یہی حال ہے۔ جہاں حنفی مذہب زور پکڑ گیا ہے وہاں ان کے بتلائے ہوئے مسائل یہی حیثیت رکھتے ہیں۔ پس کوئی وجہ نہیں کہ ایسے وقت ایک شہر کے عمل کو دوسرے شہر کے عمل سے زیادہ قوی سمجھیں بلکہ اسے حق سمجھ بیٹھیں بلکہ سنتِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق اسے پیش کرنے لگیں۔ سخت تر نا انصافی اور بد مذاقی یہی ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ آپ کو اس کی مزید وضاحت سنادوں۔

مدینہ شریف میں زمانے کے اختلاف سے مسائل کا اختلاف: دُعاءِ افتتاح: امیر المؤمنین حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ

کے زمانے میں خود آپ مسجد نبوی میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے محلے پر فرض نماز کی امامت میں دُعاءِ افتتاح کو باواز بلند پڑھتے تھے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم بھی اس پر عامل تھے، لیکن امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے زمانے میں یہ چیز اس قدر بدل گئی کہ اللہ اکبر کے ساتھ ہی قرأت شروع ہو گئی، نہ افتتاح رہا، نہ اعوذ۔ نہ جہر سے نہ پوشیدہ۔

خیارِ مجلس: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا زمانہ دیکھئے خیارِ مجلس کا مسئلہ عام ہے، عمل میں ہے یعنی لینے والا بیچنے والے سے دوچار ہو جاتا ہے۔ اس مکان کو چھوڑ دیتا ہے جہاں خرید و فروخت ہوئی ہے تاکہ بیچ پختہ ہو جائے۔

صحابہ رضی اللہ عنہم اس کے عامل ہیں کوئی اس کے خلاف نہیں۔ تابعین کے زمانے میں بھی اسی پر عمل رہتا ہے۔ سید التابعین حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ اس پر عمل کرتے ہیں۔ اس کا فتویٰ دیتے ہیں کسی کو اس کے خلاف کی ہمت نہیں پڑتی۔ لیکن ربیعہ اور سلیمان بن ہلال کا زمانہ آتے ہی ہوائیں بدل جاتی ہیں اور یہ مسئلہ ایسا بھلا دیا جاتا ہے کہ گویا کبھی تھا ہی نہیں۔ کھلم کھلا اس

کے خلاف عمل ہونے لگتا ہے۔

رفع الیدین: خود نبی ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آپ کے سامنے، آپ کے ساتھ اور آپ کے بعد نمازوں میں رفع الیدین کرتے رہے۔ رکوع میں جانے، رکوع سے اٹھنے کے وقت رفع الیدین کیا کرتے تھے۔

صحابہ رضی اللہ عنہم آپ کے بعد بھی اسی پر عامل رہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی نظر جب کسی پر پڑتی اور وہ رفع الیدین نہ کرتا تو آپ اسے کنکرمارتے۔ رفع الیدین کا ثبوت اتنا پختہ اور اعلیٰ ہے کہ اسے پڑھنے والا گویا اپنی آنکھوں سے اللہ کے رسول اللہ اور صحابہ رضی اللہ عنہم کو رفع الیدین کرتے دیکھ لیتا ہے۔ جمہور تابعین کا بھی یہی عمل رہا۔ مدینہ اور دوسرے شہر اس سے بھرپور تھے، ہر طرف رفع الیدین کرنے والے ہی نظر آتے تھے۔ دیکھئے یہ سب باتیں امیر المؤمنین فی الحدیث حضرت امام بخاری رضی اللہ عنہ نے بیان فرمائی ہیں۔ امام محمد بن نصر مروزی رضی اللہ عنہ نے بیان فرمائی ہیں۔ لیکن پھر زمانے کا رخ بدلتا ہے اور عمل اس کے خلاف ہو جاتا ہے۔ مسجد میں نماز جنازہ سہیل اور ان کے بھائی جو بیضا کے لڑکے تھے۔ ان کی جنازے کی نماز رسول اکرم ﷺ نے مسجد میں پڑھائی۔ یہ واقعہ اس قدر ثابت ہے کہ گویا ہم اپنی آنکھوں سے دیکھ چکے ہیں۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا، حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ کے جنازے کی نماز مسجد میں پڑھتی ہیں۔ امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا جنازہ مسجد میں پڑھا جاتا ہے۔ امام مالک رضی اللہ عنہ اسے حضرت نافع رضی اللہ عنہ سے وہ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سے ذکر کرتے ہیں۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ہمیں نہیں معلوم کہ ایک صحابی بھی اس جنازے کی نماز میں جو مسجد میں ہوئی حاضر نہ ہوا ہو پس یہ عمل بھی گویا اجماعی ہے۔ ہشام اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ امیر المؤمنین خلیفۃ المسلمین حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے جنازے کی نماز بھی مسجد میں ادا کی گئی۔ پس یہ عمل حق اور سراسر حق ہے لیکن پھر زمانہ کروٹ لیتا ہے اور اسے ناجائز کہنے والے پیدا ہو جاتے ہیں۔ پس اگر اس طرح بعد کے عمل لے کر سنتوں کو چھوڑنا شروع کیا تو شاید کوئی سنت بھی تمہارے ہاتھ میں نہ رہ سکے۔ ساری سنتیں اس طرح تو مٹ جائیں گی، ان کے نشان بھی ناپید ہو جائیں گے۔ آہ! کس سے کہیں، کس کے پاس اپنا ڈکھ لے جائیں۔ بیسیوں سنتیں ہیں جو اسی آڑ میں ترک کر دی گئی ہیں۔ پہلے بھی یہ ہوا ہے اور اب بھی یہی ہو رہا ہے۔ دہبا دھب حدیث چھوٹی ہے اور اس کے خلاف پر عمل ہوتا ہے۔ پھر وہی عمل جم جاتا ہے اور سنت انجان بن جاتی ہے بہت کم سنتیں اپنی جگہ پر رہ گئیں ہیں ورنہ یا تو خلاف ہوا یا کمی بیشی ہوئی تم بے حساب سنتیں اسی حالت میں پاؤ گے کہ وہ مہمل اور معطل ہو گئی ہیں، ان پر سے عمل چھوٹ گیا ہے، بدعتوں نے کچھ اس بری طرح اپنے پنجے گاڑ لیے ہیں کہ آج اگر کوئی نیک دل خدا ترس سنت پر عمل کرنے کو کھڑا ہو تو لوگ سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس نے سنت چھوڑ دی اس لیے کہ جو چیز ان کے سامنے برسوں سے بلکہ پوری زندگی میں رہی ہے وہ اس کے خلاف ہے اور اسی کو یہ اپنے ذہن میں سنت سمجھنے لگے ہیں۔ آپ یقین مانیں کہ سنت صحیحہ کے خلاف جو عمل ہے اس کا ثبوت بہ طریق نقل صحابہ سے نہیں وہ یا تو بطریق اجتہاد ہو گیا بعد والوں کا عمل ہو گا جو محض بے دلیل ہو گا، نہ وہ خود دلیل ہو گا یا کہ خلاف سنت و حدیث ہونے کی وجہ سے وہ مردود ہو گا۔ بہ طریق نقل سنت جو عمل اہل مدینہ وغیرہ صحابہ کا ہو گا وہ ضرور سنت کے مطابق ہو گا۔

یہ بحث بہت طویل ہو گئی، اس لیے ہم اسے یہیں ختم کرتے ہیں اور پھر سے ان مسائل کو شروع کرتے ہیں جن میں محکم اور صاف دلیلیں چھوڑ کر تشابہ اور دور کی دلیلیں لے کر حدیث کو صاف جواب دیا گیا ہے۔ اس کی تین تالیس مثالیں پہلے گزر چکی ہیں۔ آگے سینے واللہ الہادی۔

انسٹھویں مثال: آمین کا مسئلہ: چوالیسویں حدیث جسے حنفی وغیرہ مقلد نہیں مانتے، صحیحین کی حدیث میں ہے جب امام آمین کے تم بھی کہو، جس کی آمین فرشتوں کی آمین سے مل گئی اس کے تمام اگلے گناہ معاف ہو جائیں گے۔ اگر جبری آواز سے آمین نہ ہوتی تو امام کے ساتھ مقتدی آمین کیسے کہہ سکتے؟ اس کی آواز سے آواز کیسے ملا سکتے؟ اس سے زیادہ صراحت والی حدیث بھی سن لیجیے۔ حضرت واکل بن حجر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ کہتے، آمین کہتے اور اپنی آواز کو بلند کرتے۔ ایک روایت میں ہے طول دیتے۔ ملاحظہ ہو ترمذی وغیرہ۔ اس کی اسناد صحیح ہیں۔ شعبہ نے اس حدیث میں سفیان کا خلاف کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ آمین کے ساتھ آپ اپنی آواز کو پست کرتے، لیکن ائمہ حدیث اور حفاظ حدیث کا فیصلہ حضرت سفیان کے حق میں ہے۔ امام ترمذی رضی اللہ عنہ لکھتے ہیں میں نے امام الائمہ حضرت امام بخاری رضی اللہ عنہ سے سنا ہے کہ سفیان والی حدیث شعبہ والی روایت سے بہت زیادہ صحیح ہے۔ شعبہ سے اس روایت میں کئی ایک خطائیں ہو گئی ہیں وہ حجر کی کنیت ابو العنبر کہتے ہیں حالانکہ ان کی کنیت ابو السکن ہے۔ پھر وہ اس میں علقمہ بن واکل کا ذکر کرتے ہیں حالانکہ حجر بن عہس خود واکل بن حجر سے راوی ہیں۔ علقمہ کا ذکر ہی نہیں۔ وہ کہتے ہیں آواز پست کی۔ حالانکہ اصل میں ہے، آواز بلند کی۔ امام ترمذی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے حضرت ابو زرہ سے بھی اس کی بابت سوال کیا تو انھوں نے بھی یہی فیصلہ دیا کہ سفیان والی روایت شعبہ والی روایت سے زیادہ صحیح ہے۔ پھر علاء بن صالح، سلمہ بن کھیل سے جو روایت کرتے ہیں وہ بھی سفیان کی روایت کی طرح ہے۔ امام دارقطنی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اس میں شعبہ کو شک ہو گیا ہے اس لیے کہ سفیان ثوری اور محمد بن سلمہ وغیرہ اسے سلمہ سے روایت کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ آپ نے آواز بلند کی۔ یہی ٹھیک اور درست بھی ہے۔ امام بیہقی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں حدیث کے کل عالم اس پر متفق ہیں کہ جب سفیان اور شعبہ میں اختلاف ہو تو قول وہی صحیح ہے جو سفیان کہیں۔ حضرت یحییٰ بن سعید رضی اللہ عنہ کا فرمان ہے کہ حضرت شعبہ رضی اللہ عنہ مجھے سب سے زیادہ محبوب ہیں۔ ان کے برابر کسی کو نہیں گنتا۔ لیکن یہ سفیان کا خلاف کرتے ہیں تو میں قول سفیان رضی اللہ عنہ لے لیتا ہوں۔ خود حضرت شعبہ بھی اس بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ سفیان رضی اللہ عنہ حافظے میں مجھ سے بہت زیادہ ہیں۔ پس حضرت سفیان کی اس روایت کی ترجیح کی ایک وجہ تو یہ ہوتی، دوسری وجہ یہ ہے کہ حضرت علاء بن صالح اور محمد بن سلمہ بن کھیل بھی انہی کی متابعت کرتے ہیں۔ تیسری بہترین وجہ یہ بھی ہے کہ ابو الولید ملیسی جیسے زبردست محدث رضی اللہ عنہ اسی روایت کو انہی شعبہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں اور اس میں یہ ہے کہ آپ نے آمین کے ساتھ اپنی آواز بلند کی جیسے کہ حضرت سفیان ثوری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ امام بیہقی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ممکن ہے کہ امام شعبہ کو اپنی غلطی کا احساس ہو گیا ہو اور انھوں نے اصلاح کرنی ہو۔ سند و متن دونوں درست کر لیے ہوں۔ سند میں علقمہ کا ذکر نکال دیا ہو اور متن میں باواز بلند آمین کہنے کا ذکر کیا ہو۔ چوتھی ترجیح یہ ہے کہ ان دونوں روایتوں میں اگر برابری بھی مان لی جائے تو ظاہر ہے کہ اونچی آواز سے آمین کہنے کی روایت میں زیادتی ہے اور اس فن میں ایسے مقام پر زیادتی کا لینا اولیٰ ہوتا ہے۔ پانچویں وجہ ترجیح یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے صحیح بخاری و مسلم کے حوالے سے جو حدیث بیان ہوئی ہے کہ جب امام آمین کے تم بھی کہو۔ امام آمین کہتا ہے اور فرشتے بھی آمین کہتے ہیں، جس کی آمین فرشتوں کی آمین سے مل گئی اس کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ اس سے موافقت اسی صورت میں ہے کہ باواز بلند آمین ہو اور وہ سفیان والی روایت میں ہے۔ پس اس روایت کے راجح ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے۔ چھٹی ترجیح سنیے۔ حاکم میں صحیح سند سے مروی ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سورۃ الحمد سے

فارغ ہو کر باواز بلند آئین کہتے تھے۔ ابو داؤد میں بھی یہی معنی مروی ہیں اور اتنا بیان بھی ہے کہ آپ کی اونچی آواز کی آئین پہلی صف کے وہ لوگ جو آپ کے آس پاس ہیں سن لیا کرتے تھے۔ آپ ہی سے مروی ہے کہ آپ باواز بلند آئین کہتے اور اسی کا حکم مقتدیوں کو دیتے۔ بیہقی میں بروایت حضرت علی رضی اللہ عنہ مروی ہے کہ میں نے آنحضرت ﷺ کو آئین کہتے سنا ہے جب کہ آپ ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ پڑھتے۔ بیہقی میں یہ بھی ہے کہ آپ ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ پڑھ کر اونچی آواز سے آئین کہتے۔ ابو داؤد میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ نبی ﷺ سے عرض کیا کرتے تھے کہ مجھ سے پہلے آئین میں سبقت نہ کر جایا کیجیے۔

امام شافعی رضی اللہ عنہ کا فیصلہ: آپ کے شاگرد حضرت ربیع فرماتے ہیں کہ امام صاحب رحمہ اللہ سے سوال کیا گیا کہ کیا امام اونچی آواز سے آئین کہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں! امام بھی اور مقتدی بھی۔ میں نے کہا اس

کی کیا دلیل ہے؟ آپ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ والی صحیح حدیث پڑھ سنائی۔ پھر فرمایا کہ اس میں نبی ﷺ کا جو فرمان ہے کہ جب امام آئین کہے تم بھی کہو، اس میں دلالت ہے کہ امام اونچی آواز سے آئین کہے، اگر اس نے اونچی آواز سے آئین نہیں کہی تو مقتدیوں کو اس کی آئین کی خبر کیسے ہوگی؟ خبر تو اس وقت ہو سکتی ہے جب وہ اونچی آواز سے آئین کہے۔ پھر ابن شہاب نے اسے اور صاف کر دیا اور فرمایا کہ نبی ﷺ آئین کہا کرتے تھے۔ میں نے کہا حضرت امام صاحب ہم تو امام کی اونچی آواز کی آئین کو پسند نہیں کرتے۔ آپ نے فرمایا یہ تو صریح خلاف حدیث ہے۔ اگر بالفرض اس حدیث کے سوا اور حدیث نہ بھی ہوتی تاہم صرف یہی اونچی آواز سے آئین کہنے کی بہترین اور کھلی دلیل تھی حالانکہ یہاں تو اس کے ساتھ یہ بھی ہے کہ آپ نے امام کو اونچی آواز سے آئین کہنے کا حکم دیا۔ پھر تم دیکھو کہ اہل علم بھی اسی پر رہے۔ وائل بن حجر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ آپ اونچی آواز سے آئین کہا کرتے تھے۔ یہ بھی مروی ہے کہ آپ اسے طول دیتے، لمبا کرتے۔ حضرت ابو ہریرہ مؤذن تھے تو امام سے شرط کر لی تھی کہ آئین میں مجھ پر سبقت نہ کر جانا۔ حضرت عطاء سے مروی ہے کہ ابن زبیر رضی اللہ عنہ وغیرہ اماموں کی آئین کی اونچی آواز ہم سنا کرتے تھے۔ ان کے پیچھے ان کے مقتدی بھی باواز بلند آئین کہا کرتے تھے۔ یہاں تک کہ مسجد میں گونج پیدا ہو جاتی۔ روایت میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا امام سے شرط کرنا جو ہے اس کی تفصیل بیہقی میں اس طرح ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ مروان بن حکم کے مؤذن تھے، ان سے شرط کر لی تھی کہ جب تک وہ یہ نہ معلوم کر لیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ صف میں مل گئے ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ نہ کہیں پس مروان سے ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ سن کر آپ اونچی آواز سے آئین کہا کرتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ جب زمین والوں کی آئین آسمان والوں کی آئین سے موافقت کر جائے تو ان کی بخشش ہو جاتی ہے۔ حضرت عطاء رحمہ اللہ کا قول ہے کہ میں نے دو صحابہ کو اس مسجد میں پایا۔ جب امام ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ پڑھتا تو میں سنتا کہ وہ اتنی بلند آوازوں سے آئین کہتے کہ مسجد گونج اٹھتی۔ آہ! اتنی ساری صاف صاف حدیثیں رو کر دی جاتی ہیں اور اس آیت کو پیش کر دی جاتی ہیں جسے اس سے کوئی تعلق نہیں۔ یعنی آیت ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ یعنی جب قرآن پڑھا جائے تو تم سنو اور خاموش رہو، ہم کہتے ہیں اگر اس آیت کا یہی مطلب ہے تو جس پر یہ آیت اتنی خود اس نے اس کا خلاف کیوں کیا؟ اور بلند آواز سے آئین کیسے کہی؟ پھر کیا وجہ کہ جن صحابہ رضی اللہ عنہم کو یہ حکم قرآن میں ہوا تھا وہ اس کا خلاف ہی کرتے رہے اور اونچی آوازوں سے آئین کہتے رہے۔ یہی ایک بت اس بت کو سمجھانے کے لیے کافی بلکہ کافی سے زیادہ ہے کہ اس آیت کا وہ مطلب نہیں جو تم لے رہے ہو۔ پس بحمد اللہ

نہ آیت حدیث کے خلاف ہے نہ رسول اللہ ﷺ کلام اللہ کے خلاف تھے۔

ساٹھویں مثال: صلوٰۃ وسطیٰ کا ذکر: پیٹالیسیوں حدیث جو تقلید کی وجہ سے چھوٹ چکی ہے۔ صاف صاف لفظوں میں صحیح سند سے حدیث شریف میں موجود ہے کہ بیچ کی نماز نماز عصر ہے، لیکن اس تقلید کا ستیا ناس ہو کہ ایک مشابہ آیت ﴿قَوْمِ اللّٰہِ قَانِتِیْنَ﴾ کو پڑھ کر اس سنت کا گلا گھونٹ دیا گیا۔ تعجب پر تعجب تو یہ ہے کہ معصم عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا میں یہ الفاظ ہیں: وَصَلَوَاتُ الْعَصْرِ پھر اس سے بھی زیادہ تعجب اس وقت ہوتا ہے کہ انھیں چاہئے تھا کہ قرآن کی اس قرأت سے اور اس صریح حدیث سے منہ پھیر کر ظہر کی نماز کو صلوٰۃ وسطیٰ کہتے۔ کیونکہ وہ آدھے دن میں ہے۔ پھر کہتے کہ عموماً یہ وقت دھوپ کا اور گرمی کا ہوتا ہے اس لیے اس کی مزید تاکید کی۔ پھر اگر یہی انھیں کرنا تھا تو یہ مغرب کی نماز کو صلوٰۃ وسطیٰ کہتے کیونکہ چار رکعت اور دو رکعت کی نماز کے درمیان میں یہی تین رکعت کی نماز مغرب کی نماز ہے یا عشاء کی نماز کا نام صلوٰۃ وسطیٰ رکھتے کیونکہ اس سے پہلے دن کی آخری نماز ہے اور اس کے بعد دن کی اولین نماز ہے۔ تو یہ بیچ کی نماز ہو گئی لیکن یہ تو ان سب سے گئے اور صریح سنت کا خلاف کیا اور حدیث کے لفظوں سے جو ثابت شدہ چیز تھی اس سے ہٹ گئے، اللہ انھیں ہدایت دے۔

اٹھارویں مثال: امام کے ربنا ولک الحمد پڑھنے کی بحث: چھالیسیوں حدیث جسے نعمانی گروہ نہیں مانتا، صحیحین میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ

جب (سمع اللہ لمن حمدہ) کہتے تو ((اللہم ربنا ولک الحمد)) کہتے اور حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ جب کھڑے ہوتے، تکبیر کہتے، جب رکوع کرتے تکبیر کہتے، جب رکوع سے سر اٹھاتے ((سمع اللہ لمن حمدہ)) کہتے، پھر کھڑے ہو کر ((ربنا ولک الحمد)) پڑھتے۔ (صحیحین) صحیح مسلم شریف میں ہے کہ آنحضرت ﷺ جب اپنا سر رکوع سے اٹھاتے تو فرماتے: ((سمع اللہ لمن حمدہ اللہم ربنا لک الحمد ملا السموات وملا الارض وملاء ما شئت من شی بعد اهل الشناء والمجد احق ما قال العبد وکلنا لک عبد لا مانع لما اعطیت ولا معطى لما منعت ولا ینفع ذالحد منک الحد)) آہ! ان تمام کھلی کھلی حدیثوں کو ان مقلدین نے جواب دے دیا اور اپنی تقلید کے ثبوت میں عمل بالحدیث کی آڑ کے لیے یہ حدیث پڑھ دی کہ جب امام ((سمع اللہ لمن حمدہ)) کہے تو ((ربنا ولک الحمد)) کہو۔

باسٹھویں مثال: تشہد میں انگلی اٹھانے کی: سیٹالیسیوں حدیث جس کی گردن پر تقلید کا پاؤں ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ تشہد میں بیٹھتے تھے تو اپنا داہنا ہاتھ داہنی ران پر رکھتے اور ہاتھ کی سب انگلیاں بند کر لیتے اور کلمے کی انگلی سے اشارہ کرتے۔ (مسلم) اور روایت میں ہے کہ اپنے دونوں ہاتھ اپنے گھٹنوں پر رکھتے اور کلمے کی انگلی سے دعا کرتے۔ (مسلم) حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جب آپ تشہد میں بیٹھتے تو اپنے دونوں ہاتھ اپنے گھٹنوں پر رکھتے اور اپنی انگلی سے اشارہ کرتے۔ (مسلم) اسی طرح اور بھی بہت سی روایتیں ہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس کی بہت سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا یہ اخلاص ہے۔ ان تمام ثابت اور صحیح اور بہت سی حدیثوں کو ان مقلدین نے رد کر دیا اور اس حدیث کو پیش کر دیا جو صحیح نہیں، جس میں ہے کہ تشہد مردوں کے لیے ہے اور دستک عورتوں کے لیے ہے اور جو شخص اپنی نماز میں ایسا اشارہ کرے جو سمجھا جائے اسے چاہیے کہ اپنی نماز ڈھرا لے۔ اس حدیث کا ایک راوی ابو غطفان مجہول ہے اور اشارے کا جو جملہ ہے وہ حدیث میں زیادتی

ہے کہ یہ ابن اسحاق کا اپنا قول ہو۔ آنحضرت ﷺ سے تو صحت و صراحت کے ساتھ اشارہ کرنا ثابت ہے۔

ترتیب سٹھویں مثال: میت عورت کے بالوں کی تین لٹیں بنانے کی: اڑتالیسویں حدیث جسے مقلدوں نے چھوڑ رکھا ہے۔ بخاری و

مسلم میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی صاحبزادی رضی اللہ عنہا کے غسل میت میں فرمایا ان کے سر کے بالوں کی تین لٹیں بنا دو۔ حضرت آمنہ عظیمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں ہم نے ماتھے کے بالوں کی ایک لٹ بنائی اور دونوں طرف کے بالوں کی دو لٹیں بنائیں اور پیچھے کی طرف ڈال دیں۔ یہاں تو مقلدین نے پوری بے شرمی کا مظاہرہ کیا ہے صاف کہتے ہیں کہ یہ تو زینت دنیا کی مشابہت ہے۔ یوں نہیں بلکہ دو لٹیں بنانی چاہئیں اور دونوں سینے پر ڈالنی چاہئیں۔ خیال فرمائیے پیچھے پشت پر جو بال ڈال دیئے گئے اس میں زینت ہے یا اس میں جو سینے پر پھیلا دیئے گئے۔ پھر سنت کا صریح خلاف بھی اسی میں ہے۔ مقلدو! ہماری سنو، ہماری مانو اسی میں تمہاری بھلائی ہے۔ سنت سے زیادہ تابعداری کی مستحق کس کی بات ہے؟

چونیسٹھویں مثال: نماز میں ہاتھ باندھنا: مقلدین کی چھوڑی ہوئی انچانسویں حدیث۔ ایمان کی بات ہے ہمارے تو روٹ گئے کھرے ہو جاتے ہیں، سمجھ میں نہیں آتا کہ آخر یہ

لوگ اللہ کے ہاں کیا جواب دیں گے؟ وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں صاف موجود ہے کہ نبی ﷺ نے نماز میں اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر اپنے سینے پر رکھا۔ سینے کا لفظ مؤمل بن اسماعیل کی روایت میں ہے۔ صحیح مسلم میں ہے۔ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے نماز کے شروع میں رفع الیدین کیا۔ اللہ اکبر کہہ کر اپنے ہاتھ اپنی چادر میں لپیٹ لیے اور داہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھا۔ رکوع کے وقت انھیں کپڑے سے نکال کر رفع الیدین کر کے اللہ اکبر کہا۔ رکوع سے اٹھتے وقت بھی ((سمع اللہ لمن حمدہ)) کہہ کر رفع الیدین کیا۔ سجدے کے وقت سر کو دونوں ہتھیلیوں کے درمیان رکھا۔ مسند احمد اور ابوداؤد نے اس میں یہ زیادہ کیا ہے کہ آپ نے اپنا داہنا ہاتھ اپنی بائیں ہتھیلی اور نچے اور کلائی پر رکھا۔ صحیح بخاری شریف میں حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ لوگوں کو حکم کیا جاتا تھا کہ وہ اپنا داہنا ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ کی کلائی اور بازو پر نماز میں رکھائیں۔ ابو حازم کہتے ہیں میرا علم تو یہ ہے کہ یہ حدیث مرفوع کی جاتی تھی سنن میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انھوں نے نماز میں اپنا یلیاں ہاتھ اپنے داہنے ہاتھ پر رکھا تو رسول کریم ﷺ نے یہ دیکھ کر ان کا داہنا ہاتھ بائیں پر کر دیا۔ اور کما سنت نماز میں ہتھیلیوں کا زیر ناف رکھنا ہے۔ (احمد مؤطا مالک میں امام صاحب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں دونوں ہاتھوں کو ایک کو ایک پر نماز میں رکھنا چاہئے عبدالکریم بن ابوالخارق بصری فرماتے ہیں کہ کلام نبوی میں یہ ہے کہ جب شرم کو چھوڑ دیا تو اب جو چاہے کرتا پھر۔ اور نماز میں داہنے ہاتھ کو بائیں پر رکھنا اور روزہ انظار کرنے میں جلدی کرنا اور سحری کھانے میں دیر کرنا۔ ابو عمر کی کتاب میں ہے کہ خواہ میں کسی چیز کو بھول بھی جاؤں لیکن اسے تو بالکل نہیں بھولا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو نماز میں داہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر باندھے ہوئے دیکھا ہے۔ حضرت ثابت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے اللہ کے نبی کو نماز میں بائیں ہاتھ پر دایاں ہاتھ باندھتے ہوئے دیکھا ہے حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر نماز میں باندھنا سنت طریقہ ہے آپ ہی سے مروی ہے کہ جب نماز میں کھڑے ہوتے داہنا ہاتھ پینچے پر رکھے رہتے۔ یہاں تک کہ رکوع میں جائیں یہ اور بات ہے کہ کپڑا درست کریں یا کہیں کھجانا پڑے۔ قرآن کریم کے فرمان: ﴿فصل لربک وانحر﴾ (کوثر: ۲) کی تفسیر میں آپ فرماتے ہیں کہ مراد اس سے بائیں ہاتھ پر دائیں ہاتھ کو سینے

تکے نماز میں باندھنا ہے۔ ابن ابی شیبہ میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب آپ نماز پڑھتے تو بائیں ہاتھ پر دایاں ہاتھ رکھتے۔ حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں نبیوں کا یہ بھی ایک خلق ہے کہ داہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر نماز میں رکھیں۔ حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ صف ملانا اور ہاتھ کو ہاتھ پر رکھنا سنت ہے۔ یہ کل آثار ابو عمر رضی اللہ عنہ نے مع سند ذکر کیے ہیں اور فرمایا ہے کہ یہ سب ثابت ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں تین باتیں نبوۃ کی ہیں روزہ کھولنے میں وقت ہوتے ہی جلدی کرنا، سحری کے وقت کے خاتمے سے کچھ ہی پہلے سحری کھانا اور بائیں ہاتھ پر داہنا ہاتھ نماز میں رکھنا۔ حضرت عائشہ ام المومنین سے مروی ہے کہ تین چیزیں نبوت کی ہیں تعجیل افطار، تاخیر سحری اور نماز میں ہاتھ باندھنا دایاں بائیں پر۔ افسوس صد افسوس ان کل احادیث کو یہ مقلدین صرف اس بنا پر چھوڑے بیٹھے ہیں کہ قاسم مالک سے روایت کرتا ہے کہ اسے چھوڑ دینا ہی مجھے زیادہ پسند ہے۔ صرف ایک امام کے قول سے یہ کل مالکی ہاتھ کھلے رکھ کر نماز پڑھتے ہیں ایسا اندھیر تو سوائے یہاں کے اور کہیں دیکھا ہی نہیں گیا۔

۶۵ ویں مثال، فلس میں اول وقت نماز کی حدیثوں کو حنفیہ کا نہ ماننا، حدیث (۵۰): صریح صحیحہ سنتِ محکمہ

سے روز روشن کی طرح صاف واضح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز صبح صادق ہوتے ہی بہت جلدی ادا کرنے کو کھڑے ہو جایا کرتے تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عموماً عادت یہی تھی کہ ساٹھ سے لے کر سو آیتوں تک اس نماز میں قرأت کرتے پھر بھی جب سلام پھیرتے تو بوجہ رات کا کچھ اندھیرا باقی رہنے کے عورتیں بیچانی نہیں جاتیں آپ اسی طرح رات کے اندھیرے اور صبح کے اجالے میں ہی نماز فجر ادا کرتے رہے یہاں تک کہ آپ کو اللہ تعالیٰ نے فوت کیا پوری عمر میں صرف ایک ہی مرتبہ آپ نے ذرا سویرا کر کے نماز پڑھی ہے۔ سحری کی فراغت اور نماز فجر کی ابتدا میں صرف اتنا فاصلہ ہوتا تھا کہ پچاس آیتیں تلاوت کر لی جائیں آہ! ان تمام حقائق کو مقلدین حنفیہ نے صرف ایک مجمل حدیث کو سامنے کر کے ٹال دیا کہ فجر میں اسفار کرو یہ اجر کی زیادتی ہے، یاد رکھو یہ ثابت ہو جانے کے بعد بھی اسی معنی پر دلالت کرتی ہے کہ نماز پڑھتے پڑھتے اسفار ہو جائے نہ یہ کہ شروع اسفار کے بعد ہو۔ حدیثیں آپ کے سامنے ہیں جن میں صاف موجود ہے کہ ابتدا فلس میں ہی ہوتی تھی ہاں فراغت اسفار کے وقت ہوتی تھی پس جو آپ نے فرمایا وہی کیا بھی صلوات اللہ وسلامہ علیہ یہ ناممکن ہے کہ عمر بھر ایک کام کرتے رہیں اور پھر اس کے خلاف فرمان فرمائیں۔ امتیو! کیا تم نے محض مذہب کے بچاؤ کیلئے اتنا بڑا پہاڑ اپنے سر پر اٹھا لیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم عمر بھر وہ کام کرتے رہے جس میں بہت بڑا ثواب فوت ہو جائے۔

مثال (۶۶) مغرب کے انتہائی وقت کی حدیث کو مقلدوں کا نہ ماننا (حدیث ۵۱): صریح صحیحہ یہ سنتِ ثابتہ محکمہ

ہے کہ مغرب کا وقت شفق کے چھپ جانے تک ہے۔ مسلم شریف میں ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں ظہر کی نماز کا وقت عصر کی نماز تک ہے۔ عصر کی نماز کا وقت سورج کے زرد پڑ جانے تک ہے۔ مغرب کی نماز کا وقت انور شفق کے ساقط ہونے تک ہے۔ عشاء کا وقت آدھی رات تک ہے۔ صبح کی نماز کا وقت سورج کے طلوع ہونے تک ہے۔ اسی صحیح مسلم میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک سال نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز کے اوقات دریافت کیے اس میں ہے کہ پھر آپ نے مغرب کی اقامت کا حکم دیا جبکہ سورج چھپ گیا۔ دوسرے دن نماز مغرب میں تاخیر کی یہاں تک کہ شفق کے چھپ

جانے کا وقت قریب ہو گیا۔ ایک روایت میں ہے کہ مغرب کی نماز پڑھی شفق کے غائب ہونے سے پہلے۔ پھر فرمایا کہ ان دونوں وقتوں کے درمیان کا حصہ نمازوں کا وقت ہے۔ یاد رہے کہ یہ حدیث حدیث جبرائیل علیہ السلام سے بعد کی ہے کیونکہ جبرائیل علیہ السلام کا واقعہ مکہ شریف کا ہے نیز یہ قول ہے وہ فعل ہے اس کی دلالت جواز پر ہے اس کی استحباب پر۔ یہ حدیث صحیح میں ہے وہ سنن میں ہے یہ حدیث اس حدیث کے موافق ہے جس میں ہے کہ ہر نماز کا وقت دوسری نماز کے وقت آنے تک ہے۔ ہاں اس میں سے صبح کی نماز اجماع سے مخصوص ہے لیکن اور سب نمازیں اسی عموم میں داخل ہیں اور یہ کہ فعل کی دلالت استحباب پر ہوتی ہے پس وہ نہ عام کا معارض ہوتا ہے نہ خاص کا۔

مثال (۶۷) عصر کی نماز کے وقت کی حدیثوں کو حنفی نہیں مانتے: کے ساتھ مروی ہے کہ بہ فرمان

رسول علیہ السلام عصر کا وقت اس وقت ہو جاتا ہے جبکہ ہر چیز کا سایہ اس کے مثل ہو جائے حدیثوں میں صاف موجود ہے کہ صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز عصر پڑھ کر عوامی کی طرف جاتے جو چار چار میل پر تھیں وہاں ان کے پہنچ جانے پر بھی سورج اونچا ہوتا تھا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ہم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز عصر ادا کی پھر بنو سلمہ کا ایک شخص آیا اور کہنے لگا ہم ایک اونٹ کو ذبح کرنا چاہتے ہیں اور ہماری خوشی ہے کہ آپ بھی شرکت فرمائیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے منظور فرمایا اور اس کے ساتھ ہو لیے ہم سب آپ کے ساتھ ہو لیے وہاں پہنچے تو اب تک اونٹ کو ذبح نہیں کیا تھا ہمارے جانے کے بعد اسے نحر کیا گیا پھر کھال اتاری گئی پھر گوشت بنایا گیا پھر پکایا گیا پھر ہم نے کھلایا اور سورج غروب ہونے سے پیشتر ہی فارغ ہو گئے۔ کہو حنیف! کیا دو مثل کے بعد نماز عصر پڑھنے کے بعد بھی اتنا وقت رہ سکتا ہے؟ صحیح مسلم میں ہے ظہر کا وقت عصر تک ہے ان حدیثوں کے خلاف کوئی صحیح اور صریح حدیث نہیں لیکن ان سب کو تقلید کا گھن کھوکھلا کرتا ہے اور مقلدین حنیف کی طرف سے ان کے خلاف آواز اٹھتی ہے وہ کہتے ہیں کہ عصر کی نماز کا وقت اس وقت ہوتا ہے جب ہر چیز کا سایہ دگنا ہو جائے اور محض اس لیے کہ دنیا انھیں حدیث کا نہ ماننے والا نہ کہے ایک مجمل حدیث بھی لا کر کھڑی کر دیتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تمہاری اور تم سے پہلے کے اہل کتاب کی مثال ایسی ہے جیسے کسی شخص نے کچھ مزدور اجرت پر رکھے کہ آدھے دن تک کام کریں اور وہ انھیں ایک قیراط دے گا یہودیوں نے یہ کیا۔ پھر کہا کہ اب عصر تک جو کام کرے اسے میں ایک قیراط دوں گا چنانچہ نصرانیوں نے کیا۔ پھر کہا اب میں کام کرنے والے کو دو قیراط دوں گا اب تم نے کام کیا۔ اس پر یہود و نصرانی غصے ہو کر کہنے لگے کہ محنت ہماری زیادہ اور مزدوری کم اس کی کیا وجہ؟ اس نے جواب دیا میں نے تمہارا کوئی حق تو نہیں مارا؟ انھوں نے کہا نہیں جو ٹھہرا تھا وہ تو دے دیا فرمایا پس یہ میرا فضل ہے جسے چاہوں دوں۔ ناظرین خود غور فرمائیں ہماری سمجھ میں تو نہیں آیا آپ ہی ذرا تکلیف کر کے بتلائیے کہ اس سے یہ کیسے ثابت ہو گیا کہ عصر کا وقت اس وقت ہو گا جب ہر چیز کا سایہ دگنا ہو جائے گا؟ آخر دلالت کی قسموں میں سے کس قسم سے یہ ثابت ہو گیا زیادہ سے زیادہ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آدھے دن سے لے کر عصر تک جتنا وقت ہے اس سے کم عصر سے لے کر مغرب تک کا وقت ہے یہ بالکل ٹھیک ہے۔

مثال (۶۸) حدیث میں شراب کا سرکہ بنانا حرام ہے لیکن حنفی اسے نہیں مانتے: صحیح مسلم میں (حدیث ۵۳)

ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شراب کا سرکہ بنالیں؟ آپ نے فرمایا نہیں۔ مسند وغیرہ میں

ہے کہ ایک صاحب حاضر حضور رسول اکرم ﷺ ہو کر عرض کرتے ہیں کہ میری پرورش میں چند یتیم بچے ہیں جن کے ورثے میں شراب آئی ہے اور اب شراب حرام ہو گئی تو اگر آپ اجازت فرمائیں تو میں اس شراب کا سرکہ بنا لوں؟ آپ ﷺ نے منع فرمایا چنانچہ انھوں نے اس شراب کو بہا دیا اس قدر کثرت سے شراب تھی کہ وادی میں بہہ نکلی۔

مسند احمد کی اور روایت میں یہ بھی ہے کہ خود حضور ﷺ نے حکم دیا کہ اسے پھینک دو گرا دو بہادو۔ حاکم اور بیہقی میں ہے کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کی پرورش میں یتیم بچے تھے ان کے مال سے شراب خرید لی گئی تھی جب حرمت شراب کی آیتیں اتریں تو حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ سے یہ ذکر کیا اور اجازت چاہی کہ میں اس کا سرکہ بنا لوں آپ نے منع فرما دیا چنانچہ وہ شراب سب لڑھکا دی گئی۔ اس بارے میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت بھی ہے۔ یہی حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے ثابت ہے اس کے خلاف نہ تو کوئی حدیث ہے نہ کسی صحابی کا فتویٰ۔ لیکن واہ رے تقلید اور واہ واہ فقہ شریف کہ ان سب حدیثوں کو پس پشت ڈال کر یہ فتویٰ دیا جاتا ہے کہ شراب کا سرکہ بنا لو۔ پھر اپنا عمل بالحدیث کا دعویٰ رکھنے کیلئے ساتھ ہی ایک حدیث بھی پیش کر دی گئی ہے جو مجمل ہونے کے علاوہ ثابت بھی نہیں۔ کہتے ہیں کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہ کی ایک دودھ کی بکری تھی اسے نہ دیکھ کر حضور ﷺ نے پوچھا تو معلوم ہوا کہ وہ مر گئی آپ نے فرمایا تم نے اس کی کھال سے فائدہ کیوں نہ اٹھایا؟ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے جواب دیا کہ وہ تو مردہ ہو گئی تھی آپ نے فرمایا اسے دباغت دے لینا اسے حلال کر لیتا تھا جیسے کہ شراب سرکہ بن جانے سے حلال ہو جاتی ہے۔ سنئے اس حدیث کی نسبت امام حاکم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں فرج بن فضالہ ہی اس حدیث کے راوی ہیں حضرت یحییٰ سے ان کی حدیث دلیل کے لائق نہیں ہوتی۔ شراب کا سرکہ بنانا کسی وجہ سے حلال نہیں۔

علاوہ ازیں اس کے صاف معنی یہ ہیں کہ خود شراب متغیر ہو کر قالب بدل کر سرکہ بن جائے تو حلال ہو جائے گی۔ یہ تفسیر خود اس حدیث کے راوی فرج سے منقول ہے اور اس کے بعد خلاف بالکل اٹھ جاتا ہے۔ امام دارقطنی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اس فرج سے عبدالرحمن بن مہدی حدیث روایت نہیں کرتے تھے آپ کا فرمان ہے کہ اس نے یحییٰ بن سعید انصاری سے بہت سی حدیثیں منقولہ اور منکر روایت کی ہیں۔ حضرت امام بخاری رضی اللہ عنہ اسے منکر الحدیث کہتے ہیں۔ یہ شیدائیان تردید احادیث ایک اور روایت بھی کھینچ لاتے ہیں کہ مرفوع حدیث میں ہے کہ تمہارا بہترین سرکہ شراب کا سرکہ ہے۔ اس کا ایک راوی ابو ہاشم کفوف محدثین کے نزدیک صاحب مناکیر ہے۔ اس نے عطاء بن رباح اور ابو الزبیر سے بہت سی منکر روایتیں بیان کر دی ہیں بلکہ عبادہ بن نسی سے تو ایک حدیث غریب موضوع بیان کی ہے۔ اب انصاف کیجئے کہ کہاں یہ غیر ثابت واہی مختلف معنی والی حدیثیں؟ اور کہاں صحیح محفوظ اور صریح حدیثیں؟ جس میں آنحضرت ﷺ نے اپنے لفظوں میں شراب کا سرکہ بنانے کو حرام فرمایا۔ اور اس کی اتنی تاکید کی کہ حرمت شراب سے پہلے کی شرابیں جن کے ہاں تھیں انھیں بھی اس سے روک دیا اور اس کو تلف کرنے کا حکم دیا۔ اہل مدینہ برابر اس کا انکار اور منع ہی کرتے رہے۔ حاکم کی روایت میں ہے حضرت قتیبہ بن سعید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں حضرت امام مالک رضی اللہ عنہ کے زمانے میں مدینہ شریف کے قاضی کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان سے شراب کا سرکہ طلب کیا تو انھیں برا معلوم ہوا اور فرمانے لگے۔ سبحان اللہ حرم رسول ﷺ میں اس کی طلبی؟ لیکن جب میں امام صاحب رضی اللہ عنہ کے فوت ہو جانے کے بعد مدینہ آیا تو دیکھا کہ لوگوں میں اس کی نفرت باقی نہیں رہی۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے شراب کے سرکے سے اصطلاح جو مروی ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس کے بارے میں بے خوبی جو مروی

ہے اس سے مراد وہ ہے جو منقلب ہو کر خود سرکہ بن جائے نہ وہ جو کہ سرکہ بنا لی جائے۔

مثال (۶۹) نماز میں کسی ضرورت کے پیش آنے پر نمازی کا سبحان اللہ کہنا: (حدیث ۵۴) اس بارے کی صریح صحیح

مرفوع حدیثوں کو بھی حنفی جواب دے دیتے ہیں مان کر نہیں دیتے اس لیے کہ ان کے بڑوں کے قیاس نے انہیں ان حدیثوں کو تسلیم سے روک دیا ہے۔ ملاحظہ ہو بخاری مسلم میں ہے رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ تسبیح نماز میں مردوں کے لیے ہے اور دستک دینا عورتوں کے لیے ہے۔ اسی بخاری مسلم میں عمرو بن عوف کی صلح کی مطول حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے نمازیوں سے کہا کیا بات ہے کہ تم نے نماز میں دستک شروع کر دی؟ جس کو نماز کی حالت میں کوئی امر پیش آجائے اسے سبحان اللہ کہنا چاہیے۔ جب وہ یہ کہے گا تو اس کی طرف التفات کیا جائے گا۔ دستک عورتوں کیلئے ہے۔ بیہقی میں ہے رسول مقبول ﷺ فرماتے ہیں جب کسی شخص سے اس کی نماز کی حالت میں اجازت طلب کی جائے تو اس کا سبحان اللہ کہہ دینا اجازت دینا ہے۔ اور عورت کی اجازت دستک دے دینا ہے۔ (یعنی اپنے اپنے ہاتھ کی انگلیاں اپنے بائیں ہاتھ کی پشت پر مار دے جس سے آواز نکلے) امام بیہقی رحمہ اللہ فرماتے ہیں اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔ لیکن حنفیہ کے ہاں یہ حدیث متروک ہے وہ کہتے ہیں کہ اس کے معارض وہ حدیث ہے جس میں نماز کی حالت میں کلام کرنے کی حرمت ہے اور یہ قاعدہ ہے کہ جب جواز اور منع کی روایتیں مختلف ہوں تو مقدم منع ہوتا ہے لیکن ہم کہتے ہیں ہمارے رسول ﷺ کی باتیں تعارض سے پاک ہیں ہر ایک کا محل اور ہے پھر تعارض کیسا؟ کلام حرام تسبیح جائز۔ تعارض کہاں رہا؟ جس نے کلام حرام کیا وہی تسبیح کا حکم دیتا ہے۔ یہ بھی خیال رہے کہ حرمت کلام کی روایتیں نکتہ شریف کی ہیں ہجرت سے پہلے کی ہیں اور سبحان اللہ کہنے کی اجازت کی حدیثیں ہجرت کے بعد کی ہیں اس لیے نسخ کا احتمال بھی نہیں۔ نیز تعارض اس طرح بھی اٹھ جاتا ہے کہ جس کلام کی ممانعت و حرمت ہے وہ وہ کلام ہے جو ضرورت کے وقت کے سبحان اللہ کہنے کے سوا ہو کیونکہ کلام کو حرام کرنے والے ہی اس کا حکم دیتے ہیں حکم و وجوب کے لیے ہوتا ہے ورنہ کم از کم اس کا درجہ استحباب سے تو گرتا ہی نہیں پس امور اور ممنوع کو ایک کر دینا اس سے بدتر قیاس اور کیا اور کون سا ہو گا؟

مثال (۷۰) تلاوت کے چار سجدوں کی حدیثوں کو حنفیوں کا نہ ماننا: (حدیث ۵۵) سنن ابوداؤد میں ہے حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ

فرماتے ہیں کہ مجھے رسول خدا ﷺ نے قرآن کریم میں پندرہ سجدے بتلائے ہیں ان میں سے تین مفصل میں اور دو سورہ حج میں اور روایت میں حضور ﷺ فرماتے ہیں سورہ حج کو دو سجدوں کے ساتھ فضیلت دی گئی ہے جو یہ سجدے نہ کرے وہ اسے نہ پڑھے۔

ابن لہیعہ کی روایت: اس روایت میں ابن لہیعہ ہیں لیکن جب ان سے عبادلہ روایت کریں تو ان کی روایت قابل احتجاج ہوتی ہے جیسے عبداللہ بن وہب، عبداللہ بن مبارک، عبداللہ بن یزید، حضرمی، امام ابوزرعہ رحمہ اللہ کا فرمان ہے کہ ابن المبارک اور ابن وہب ان کے اصول کے متبع ہیں عمرو بن علی کا بیان ہے کہ جن لوگوں نے ابن لہیعہ سے ان کی کتابیں جلتے سے پہلے روایت کی ہے ان کی روایت نسبت ان کے زیادہ صحیح ہے جنہوں نے ان کی کتابوں کے جمل جانے کے بعد ان سے روایت کی ہے جیسے ابن المبارک ابن المقرئ۔ ابن وہب کا فرمان ہے کہ ابن لہیعہ صادق

شخص ہیں ان کی حدیثوں میں سے چھانٹ کر حضرت امام نسائی رحمہ اللہ اس حدیث کو لائے ہیں اور اسے بھروسے کے قابل مانی ہے اور فرمایا ہے کہ میں نے ابن لہیعہ سے صرف اسی ایک حدیث کو وارد کیا ہے۔ ابن وہب کہتے ہیں کہ مجھ سے حدیث بیان کی اس نے جو بہت سچے اور نہایت نیک ہیں یعنی حضرت عبداللہ بن لہیعہ رحمہ اللہ۔ امام احمد آپ کی تعریف میں فرماتے ہیں مصر میں ان جیسا کوئی محدث نہ تھا جو کثرت حدیث اور ضبط حدیث اور اتقان حدیث میں ان کے مثل ہو۔ امام ابن عیینہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ابن لہیعہ کے پاس اصول تھے ہمارے پاس تو فروع ہیں۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں میں نے امام احمد رحمہ اللہ سے سنا ہے کہ مصر میں محدث ابن لہیعہ ہی تھے۔ احمد بن صالح حافظ کا بیان ہے کہ ابن لہیعہ صحیح الکتاب اور علم کی پوری جستجو کرنے والے تھے۔ امام ابن حبان فرماتے ہیں کہ ابن لہیعہ صالح شخص تھے لیکن وہ ضعیف راویوں سے روایت لے لیتے تھے اور تدلیس کر جاتے تھے پھر ان کی کتابیں جل گئی تھیں کتابوں کے جلنے سے پہلے جن اصحاب نے ان سے روایتیں کیں ان کی روایتیں صحیح ہیں جیسے ابن وہب، ابن المبارک، ابن المقرئ اور قسبانی یہ تو تھا فیصلہ حضرت ابن لہیعہ کے متعلق جنہیں ضعیف کہہ کر حنفی اس حدیث کو ٹال دیتے ہیں۔

اب ہم نفس مسئلہ پر مزید روشنی ڈالتے ہیں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے صحیح روایت میں ثابت ہے کہ انہوں نے نبی اللہ حبیب خدا آنحضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سورہ ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ میں سجدہ کیا ہے اور سورہ وانجم میں بھی۔ امام بخاری رحمہ اللہ اسے ذکر کرتے ہیں۔ آہ! ان صحیح حدیثوں کو یہ جماعت جنہیں فرمان رسول صلی اللہ علیہ وسلم فعل رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی پردہ نہیں ٹال دیتی ہے مانتی نہیں اس کے بالمقابل کبھی تو قیاس کو پیش کر دیتے ہیں کبھی دنیا کی آنکھ میں خاک جھونکنے کیلئے ایک ضعیف حدیث پڑھ دیتے ہیں۔ رائے تو یہ ہے کہ سورہ حج کے آخری سجدے کی آیت میں رکوع کا ذکر بھی ہے بخلاف پہلے سجدے کی آیت کے اس لیے یہاں مراد نماز کا سجدہ ہے نہ کہ تلاوت کا یہی بات آیت: ﴿يَا مَعْزُمُ افْئِئْشِي﴾ (آل عمران: ۴۳) میں ہے کہ وہاں بالاتفاق سجدہ نہیں۔ وہ حدیث جو حنفیہ کی طرف سے پیش ہوتی ہے اس پر بھی ایک نظر ڈال جائے۔ ابوداؤد میں ہے کہ جب سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ آئے مفصل کی کسی سورت میں سجدہ تلاوت نہیں کیا۔ ان دونوں باتوں کے جواب ملاحظہ فرمائیے۔ ان کی بیمار رائے کا جواب اور اس کا فساد ایک نہیں کئی ایک وجہ سے ظاہر ہے۔ اولاً تو یہ کہ یہ رائے نص اور لفظ حدیث کے خلاف ہے اس لیے قطعاً اور یقیناً مردود ہے۔ ثانیاً رکوع بھی ایک عبادت ہے اور عبادت کے ساتھ ہی اس کا ذکر ہے اس سے آیت سجدے کی آیت میں سے خارج نہیں ہو سکتی۔ سورہ نجم میں عبادت کے ذکر کے ساتھ سجدے کا ذکر ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے وہاں سجدہ تلاوت ثابت ہے پس رکوع کا ذکر جو تاکیداً ہے اس آیت کو سجدہ تلاوت کی آیت سے خارج کیوں کر دے گا؟ غالباً عموماً سجدہ تلاوت کی آیتیں سجدہ نماز کے ذکر پر شمولیت رکھتی ہیں مثلاً: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ﴾ (الرح: ۱۰) والی آیت اس میں سجدہ نماز قطعاً داخل ہے کیونکہ سب سے اہم اور سب سے زیادہ فرضیت والا سجدہ نماز کا سجدہ ہی ہے اسی طرح آیت: ﴿فَاسْجُدْ لِلَّهِ وَاعْبُدْهُ﴾ (نجم: ۶۲) اور اسی طرح آیت: ﴿كَلَّا لَا تُطَعُّهُ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ (العلق: ۱۹) اس سے پہلے تو صاف لفظوں میں ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَىٰ عَبْدًا إِذَا صَلَّىٰ﴾ (العلق: ۹) کی آیتیں موجود ہیں اس کے بعد یہ حکم فرمایا گیا ہے۔ مقصود یہ ہے کہ عدد اللہ جس سے منع کرتا ہے وہ تم کرتے رہو۔ آیت سجدہ سے سجدہ نماز کا قصد اس آیت کو سجدہ تلاوت ہونے کی آیت ہونے سے مانع نہیں۔ بلکہ اس کی پوری تاکید اور تقویت ہو جاتی ہے۔

اس کی مزید وضاحت لیجئے۔ قرآن کریم کی سجدے کی آیتیں دو قسم کی ہیں قسم اول جن میں بطور خبر کے ذکر ہے کہ مخلوق الہی کے لیے سجدے کرتی ہے پس سننے اور پڑھنے والے کو بھی چاہیے کہ اس مخلوق سے مشابہت کرے اور ان کے نزدیک کام میں ان کی متابعت کرے یہ اور بات ہے کہ یہ بطور وجوب کے ہے یا بطور مستحب ہونے کے دوسری قسم کی آیتیں وہ ہیں جن میں سجدے کا حکم ہے پس حکم میں تفریق کرنے کی کوئی وجہ نہیں جب آیت: ﴿فَاسْجُدْ لِلَّهِ وَاعْبُدْ﴾ (نجم: ۶۲) کا حکم سجدہ تلاوت کا مقتضی ہے تو ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا﴾ (حج: ۷۷) میں یہ حکم کیوں نہ ہو گا؟ سجدہ کرنے والا یا تو ان سجدہ کرنے والوں کی مشابہت کرتا ہے جن کے سجدے کا ذکر آیت میں ہوتا ہے یا خود اس امر پر عامل بنتا ہے جو حکم الہی کا ہے پس سورہ حج کا پہلا سجدہ جیسا مسنون ہے ویسا ہی یہ دوسرا سجدہ بھی۔ یہی وجہ ہے کہ حدیث نے دونوں کو ایک ہی حکم میں رکھا قیاس صحیح اور اعتبار حق کا تقاضا بھی یہی ہے یہ سجدے بطور عبودیت کے اور بطور قربت الہی کے ان آیتوں کے پڑھنے اور سننے کے وقت مشروع ہوئے ہیں اس میں عظمت الہی اور بندے کی عاجزی کا کامل اظہار ہے ہاں ذکر رکوع جب اس میں ہو تو مزید تاکید اور زیادتی قوت کا باعث بن جاتا ہے نہ یہ کہ وہ حکم ضعیف اور باطل ہو جائے اللہ ہمیں نیک سمجھ دے۔ تم نے جو حضرت مریم کو حکم ہونے والی آیت پیش کی ہے اس میں تم خود غور کرو کہ یہ تو جناب باری ایک خاص خبر دیتا ہے کہ حضرت مریم سے فرشتوں نے یہ کہا یعنی تم عبادت الہی پر دوام اور پیکھلی کرو اس لیے وہ سجدے کی آیت قرار نہیں دی گئی۔ اس آیت کی روانی اور سجدے کی آیتوں کے الفاظ کی بندش میں ظاہر فرق موجود ہے۔ جو حدیث بروایت ابی داؤد پیش کی گئی ہے وہ ضعیف ہے اس کے راوی ابو قتادہ ہیں جن کا نام حارث بن عبید ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ انھیں مضطرب الحدیث کہتے ہیں۔ امام یحییٰ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں یہ کوئی چیز نہیں ہیں۔ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں یہ قوی نہیں ہیں۔ امام ازدی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں یہ ضعیف ہیں۔ امام ابن حبان کا فرمان ہے کہ صرف ان کی جو روایتیں ہیں وہ حجت پکڑنے کے قابل نہیں۔ میں کہتا ہوں فی الواقع ان پر اس حدیث کا انکار کیا گیا ہے اور یہی درست بھی ہے اس لیے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے مفصل کی سورتوں میں سے ﴿إِذِ السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ (اشقاق: ۱) میں اور ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کرتے ہوئے دیکھا اور آپ کے ساتھ سجدہ بھی کیا۔ پھر یہ حدیث اعلیٰ درجہ کی صحیح ہے مسلم شریف میں موجود ہے پس اگر بالفرض ابو قتادہ والی یہ روایت صحیح بھی ثابت ہو جائے تو بھی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ والی روایت اصولی طور پر اس سے مقدم رہے گی اس لیے کہ اس میں اثبات ہے اور اثبات نفع پر اصولاً مقدم ہوتا ہے اس میں زیادتی علم ہے اور وہ قابل قبول ہے، واللہ اعلم۔

مثال (۷۱) سجدہ شکر بجالانے کی صحیح صریح حدیث کو مقلدین نہیں مانتے: (حدیث ۵۶) وہ حدیث جسے مقلدین نے ترک

کر رکھا ہے حدیث میں ہے کہ احد کی طرف جاتے ہوئے رسول کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم نے سجدہ کیا اور بہت لمبا سجدہ کیا پھر سر اٹھا کر فرمایا کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام میرے پاس آئے اور مجھے یہ خوشخبری سنائی کہ جو آپ پر درود پڑھے گا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں اس پر اپنی رحمت نازل کروں گا اور جو تجھ پر سلام پڑھے گا میں اس پر سلامتی اتاروں گا تو میں نے اللہ تعالیٰ کا سجدہ شکر ادا کیا۔ اور حدیث میں ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی تمنائی امت اللہ نے دے دی تو آپ نے سجدہ شکر ادا کیا اللہ نے تمنائی اور دی آپ نے پھر شکر کیا سجدہ کیا پروردگار نے تیسری تمنا بھی آپ کو دے دی آپ نے تیسرا سجدہ شکر ادا فرمایا۔ اور حدیث میں ہے کہ عادت مصطفوی یہ تھی کہ جہاں کوئی خوشخبری پائی سجدہ شکر بجالائے ایک مرتبہ خبردار نے خبر دی

کہ آپ کا لشکر دشمنوں پر غالب آگیا آپ معاکڑے ہو گئے اور سجدے میں گر پڑے۔ حضرت کعب بن عجرہؓ کو جب ان کی توبہ کی قبولیت کی بشارت ملی فوراً سجدہ شکر ادا کیا۔ حضرت ابو بکرؓ کو جب مسیلہ کذاب کے قتل ہونے کی بشارت پہنچی سجدہ شکر ادا کیا۔ حضرت علیؓ نے جب خارجیوں میں ذوالشہدہ کو پایا فوراً رب کے سامنے سجدے میں پڑ گئے الغرض اس کی دلیلیں سنت و آثار صحیحہ سے بہت ہیں ان سب کو صرف رائے کے رگڑے میں نہیں دیا گیا ہے اور سب کا انکار کر دیا گیا ہے۔

میں چاہتا ہوں کہ آپ کو وہ کند چھری بھی دکھلا دوں جس سے ان حدیثوں کا گلا ریتا گیا ہے کہتے ہیں کہ اللہ کی نعمتیں تو بندوں کو ملتی ہی رہتی ہیں پھر بعض کی اس خصوصیت کی کیا وجہ؟ خیال فرمائیے کہ کتنا بدترین قیاس ہے جسے سنت رسول ﷺ کے معارضے میں پیش کیا جاتا ہے اور اس کے معاوضے میں لیا جاتا ہے۔ آؤ ہم آپ کے اس قیاس کے بھی پرچے اڑائیں تاکہ تم خود دیکھ لو کہ تمہارا قیاس مکڑی کے جالے سے بھی زیادہ بودا ہے نعمت کی دو قسمیں ہیں ایک وہ نعمتیں جو برابر ہمارے ہاتھوں میں ہیں اور رہتی ہیں ان کا شکر عبادتوں اور اطاعتوں سے ہے۔ دوسری وہ نعمتیں جو نبی ہوں وہ جس وقت ملیں شریعت نے اس کا شکر کا طریقہ بتلایا کہ انسان اپنی پستی اور اللہ کی بلندی کے اظہار کے لیے اس کے سامنے جھک جائے یہ موقعہ ہوتا ہے انسان کے پھول جانے اور اللہ کو پھول جانے کا بجائے اس کے یہ اللہ کا بندہ اپنی اور عاجزی ظاہر کرتا ہے اپنی کمر خرم کر دیتا ہے اپنی پیشانی مٹی پر رکھ کر عظمت الہی کا اعتراف کرتا ہے اور اپنے شریر نفس کو پھیل دیتا ہے۔ اٹھنے والے، اڑنے والے، تکبر کرنے والے، اللہ کو سخت ناپسند ہیں اور اکڑا بیٹھ اور تکبر کو طبیعت سے دور کرنے کیلئے یہ بہترین علاج ہے کہ جوں جوں انسان بڑھے اللہ کی طرف زیادہ جھکے۔ اس مقصود کو سامنے رکھ کر شارع ﷺ نے سجدہ شکر مقرر کیا لیکن شیطان کا برا ہو۔ اس نے شارع ﷺ کے مقصد کو شارع ﷺ کے فعل کو شارع کی سنت کو ان سب سے الگ کر دیا اور انھیں الٹی پٹی پڑھا کر ادائیگی سنت سے روک دیا۔ جیسے یہ سجدے فرح و انبساط خوشی و راحت کے موقعہ پر ہیں ایسے ہی شریعت نے خوف اور ڈر کے وقت بھی سجدے مقرر کیے ہیں حدیث میں ہے جب تم کوئی نشان اللہ دیکھو سجدے میں گر پڑو۔ سورج کو گمن لگا اور اللہ کے نبی ﷺ گھبرا اٹھے فوراً نماز کے لیے کھڑے ہو گئے اور ذکر اللہ کی لوگوں کو تلقین کی۔

جس طرح اللہ کی نعمتیں انسانوں کو برابر ملتی رہتی ہیں اسی طرح اللہ کی نشانیاں بھی عموماً ظاہر ہوتی رہتی ہیں حیا اور عقلاً لیکن یہ ظاہر ہے کہ دیرپا نشانیاں اور بیٹھگی والی آیتیں اس قدر دل میں اثر پیدا نہیں کرتی جس قدر کم آنے والی اور اچانک ہونے والی نشانیاں اثر کرتی ہیں۔ پس جس طرح ان آیات کا ظاہر ہونا انسان کو اللہ کے سامنے جھکنے پر آمادہ کرتا ہے ان وقتی نعمتوں کا ملنا بھی انسان کو شکر اللہ پر مائل کر دیتا ہے اور نیک لوگ طبعاً اسی وقت رب کے سامنے سر (بسجدہ) ہو جاتے ہیں۔ فقیہ امت ترجمان القرآن بردار رسول حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے پاس جب ام المومنین حضرت میمونہؓ کے انتقال کی خبر پہنچتی ہے تو آپ فوراً سجدے میں گر پڑتے ہیں کہا جاتا ہے کیا آپ اس بات پر سجدہ کرتے ہیں؟ جواب دیتے ہیں کہ حدیث میں حکم ہے کہ نشان کے ظاہر ہونے پر سجدہ کرو ہم میں سے ہماری مائیں اور حضور ﷺ کی بیویاں اٹھ جائیں اس سے بڑا نشان اور کیا ہو گا؟ میں تو کہتا ہوں اگر یہ حدیثیں ہوتیں اور سجدہ شکر کی کوئی خاص حدیث نہ بھی ہوتی تاہم ان حدیثوں پر قیاس کر کے اس سجدے کا ثبوت یقیناً تھا چہ جائیکہ اس کی مخصوص حدیثیں بھی ہیں لیکن اللہ تقلید کو عارت کرے اس کی موجودگی میں تحقیق کا کیا کام؟ ورنہ ظاہر ہے کہ ڈر کے وقت جس طرح تقاضائے غلامی یہ ہے کہ مالک کے سامنے سرنگوں ہو کر عاجزی ظاہر کرنے اسی طرح خوشی کے وقت کا اقتضاء بھی یہی ہے رب العالمین اپنے ان غلاموں کی تعریف کرتا

ہے جو نیکیوں میں سبقت کریں اور اللہ کو ڈر اور لالچ کے ساتھ پکاریں اسی وجہ سے فقہاء نے صلوة کسوف اور صلوة استسقاء کو ملا دیا ہے پہلی خوف کی حالت ہے دوسری طح کی۔ اللہ اس پر بہترین درود و سلام داتا نازل فرمائے جن کی پاک شریعت کی اعلیٰ تعلیم پورے عدل و انصاف اور صحیح عقل و رائے کے مطابق ہے، فالحمد للہ۔

۷۲ ویں مثال، ستاونویں حدیث: جس کے پاس کوئی جانور رہن ہو اور اس کا چارہ اسی کے ذمے ہو اسے جائز ہے کہ اس پر سواری لے اور اس کے تھن کا دودھ پئے۔ صحیح بخاری میں ہے رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں رہن کے خرچ کی بنا پر سواری لی جائے گی جبکہ وہ رہن میں ہے اور تھن کا دودھ بھی اسی خرچ کی بنا پر پیا جائے گا جبکہ وہ رہن میں ہے سواری کرنے والے اور پینے والے پر خرچ ہے یہ حدیث بخاری شریف کی ہے صحیح ہے صاف ہے صریح ہے سراسر عدل و انصاف والا یہ حکم ہے اگر اسے ٹال دیا جائے تو علاوہ اس کے کہ ایک حکم شرع ٹلے گا۔ ایک قانون الہی بدلے گا ایک سنت رسول ﷺ ترک ہوگی عدل و انصاف کا بھی خون ہو گا اور رہن رکھنے والا رہن رکھوانے والا دونوں مصیبت میں آجائیں گے۔ مثلاً کسی نے اپنا جانور دس بیس روپے بدل کسی کے پاس گرو رکھا اب یہ روپیہ لے کر کہیں چل دیا جس کے پاس جانور رہن رکھا ہے اسے تم وہ حکم اور حق نہیں دیتے جو حدیث نے دلویا ہے تو اب بتلاؤ اس کیلئے کس قدر مشکلات ہیں؟ ایک طرف رقم رکی دوسری طرف جانور کھونے سے بندھا ہوا بھوکا پیاسا کھڑا ہے اس کی سبھال اس کی خوراک اس پر نہ صرف مشکل ہے بلکہ سوبان روح بنی ہوئی ہے دوسری مصیبت میں آپڑا ہے نہ کھلائے تو بے زبان جانور کی آہ لے۔ کھلائے تو کس سے لینے جائے؟ وہاں تو اصل رقم کے ابھی تک لالے پڑے ہوئے ہیں۔ اب یہ کس حاکم کے پاس جائے کہاں سے اس کا ثبوت لائے کہ یہ جانور فلاں کا ہے اتنی رقم وہ مجھ سے لے گیا یہ میرے پاس رہن رکھ گیا اب وہ ملتا نہیں اللہ جانے کہاں چلا گیا ہے پھر یہ حساب کسی مٹھی سے جڑوائے کہ آج اس نے اتنا کھایا اور دودھ اتنا دیا۔ جناب حاکم صاحب توجہ فرمائیں اور مجھے حکم دیں۔

آہ! کن مشکلات میں اُمت کو ان قیاسی حضرات نے ڈال دیا ہے اللہ کے آسان اور سہل دین کو ان لوگوں نے کتنا مشکل اور سخت کر دیا ہے؟ کس قدر حرج اور مشقت انسانوں پر ڈال دی ہے۔ شارع ﷺ کے قربان جائیں اس کا فیصلہ کتنا پیارا کس قدر سادہ کتنا صاف اور عقل کے مطابق ہے جس میں نہ اس کو حرج نہ اس پر مشقت۔ صاف لفظوں میں فرمایا کہ دودھ پیو اور سواری لو اور جانور کے اخراجات برداشت کرو۔ اگر ان قیاسی حضرات کے ذہن بگڑے ہوئے نہ ہوتے اگر ان کی عقل میں گھن لگا ہوا نہ ہوتا تو صحیح قیاس بھی یہی تھا۔ جو حدیث میں ہے اگر بالفرض یہ حدیث نہ بھی ہوتی تو بھی ہر عاقل یہی حکم لگاتا جس میں سولت اور عدل ہے دیکھئے اس میں دو اصل ہیں جن پر حکم نکلا ہے۔ اصل اول جانور جس کے پاس رہن ہے وہ جو خرچ کرتا ہے جو اسے چارہ دیتا ہے وہ دراصل جانور والے کے ذمے ادھار ہے اس کی ادائیگی اسی پر ہے یہ ظاہر ہے کہ ہر دقت دانے چارے پر گواہ مقرر کرنا حاکم کی اجازت لینا دشوار ہی نہیں بلکہ تقریباً محال ہے پس شارع ﷺ نے اسے جائز کر دیا کہ یہ اپنا قرض اس جانور کی سواری سے اور اس کے دودھ سے وصول کر لے اسی میں دونوں کی مصلحت اور آسانی ہے۔ اگر یہ سواری چھوڑ دے دودھ نہ نکالے تو جانور بگڑ جائے گا۔ دودھ نکال کر پھینک دے تو ”تو کونہ موکو چولے میں جھونکو“ ہو گا۔ نہ اس کے کبھ پڑے گا نہ اس کے ہاتھ لگے گا۔ دونوں کا نقصان ہو گا۔ اور بے زبان جانور الگ تباہ ہو گا۔ کہاں ہر وقت حاکم کی اجازت لیتا رہے گا۔ کون سا حاکم ان بے جان باتوں کے لیے اجلاس میں بیٹھا رہے گا پھر آپ اسے بھی تو دیکھئے

کہ عموماً بکریاں دہماتوں اور گاؤں میں گروی رکھی جاتی ہیں وہاں کون سے حاکم اور عدالتیں ہیں اس لیے اللہ اور اس کے رسول ﷺ نے ان معاملات کو خود طے کر دیا اور حکام اور عدالتوں کی ضرورت ہی نہ رہنے دی خواہ وہ ہوں یا نہ ہوں؟ اصل ووم معاوض ہیں جن میں سے ایک حاضر نہیں پس اس کی عدم موجودگی میں معاوضہ لے لینا اس لیے جائز قرار دیا گیا کہ ضرورت ہے اور مصلحت ہے بیچنے والے کی رضامندی بغیر حق شفعہ سے لے لینے سے تو یہ زیادہ اولیٰ ہے۔ اس معاوضہ کے نہ لینے میں جو حرج اور نقصان ہے وہ اس سے بہت بڑا اور بہت سوا ہے جو حق شفعہ کے بدل لینے کے چھوڑنے میں ہے جس کے پاس جانور رہن ہے وہ اس کی حفاظت کر رہا ہے تاکہ سند اور چیز بدلے کی محفوظ رہے جس سے اس کی رقم واپس ہو یہ اسی وقت ممکن ہے جب جانور باقی رہے اور جانور کی بقا اس پر موقوف ہے کہ اس کا دانہ چارہ جاری رہے اور یہ اس کی گرہ کے روپے پیسے سے ہی آئے گا اس لیے جس طرح شرعاً یہ جائز ہے معلوم ہوا کہ عرفاً اور عادتاً بھی اسے جائز ہی ہونا چاہیے ورنہ دنیا کے دھندے مخراب ہو جائیں گے۔

سوسے زائد وہ مقامات ہیں جہاں یہ بات برابر پائی جاتی ہے مثلاً (۱) عرف و عادت بھی قائم مقام الفاظ کے ہے: جس جگہ جو سکہ رائج ہے بول چال میں جب مطلق کہا جائے گا وہاں کا جاری سکہ ہی مراد لیا جائے گا۔ گو الفاظ نہ کہے گئے ہوں۔ (۲) مہمان کے سامنے کھانا رکھا جاتا ہے اس کے کھا لینے کی اجازت ہوگی گو لفظ نہ بولے جائیں۔ (۳) گری پڑی چھوٹی ادنیٰ چیز کھانے پینے کی مل جائے تو اس کا استعمال جائز ہی ہو گا۔ گو لفظ میں اجازت نہ ہو۔ (۴) پانی اگر کسی نالی یا نالے سے گزر رہا ہو تو اسے پی لیا جائے گا گو پانی والے سے لفظوں میں اجازت نہ بھی ملی ہو۔ (۵) حمام میں بلا اجرت ٹھہرائے چلے جانا۔ (۶) کرائے کے جانور کی ست رفتاری پر اسے چابک مار دینا اور اپنے کام کاج کیلئے قدرے ٹھہرا لینا۔ (۷) بچے یا خادم یا بیوی کو وہ چیز واپس کر دینا جو گھر کے مالک سے لی تھی۔ (۸) جو کام خود سے نہ ہو سکتا ہو اس کیلئے کسی کو وکیل مقرر کرنا۔ (۹) جس نے اپنے گھر میں بلایا ہے اس کے ہاں پاخانہ پیشاب بوقت حاجت کر لینا۔ (۱۰) اس کے مٹکے میں سے پانی پی لینا۔ (۱۱) اس کے رکھے ہوئے تکیے پر ٹیک لگا لینا۔ (۱۲) کسی درخت سے کوئی کھجور جھڑ گئی ہے اسے اٹھا کر کھا لینا۔ (۱۳) کسی سے مکان کرائے پر لیا ہے اس میں اپنے دوستوں اور مہمانوں کو بلانا انھیں بٹھانا انھیں آرام پہنچانا یہ سب کام عرفاً جائز ہیں گو لفظوں میں طے نہ ہوئے ہوں۔ ان تمام باتوں میں عرف کے مطابق شرع کا بھی حکم ہے۔ (۱۴) کوئی کپڑا کسی سے اجرت پر پہننے کیلئے زیادہ مدت تک لیا تو میلا ہونے پر اسے دھو لینا عرف عام میں جائز ہے تو شرعاً بھی جائز ہے اگرچہ کپڑا دینے والے سے لفظاً یہ بات طے نہ ہوئی ہو۔ (۱۵) کسی غائب یا حاضر کو کسی چیز کی بیع میں وکیل بنایا تو اگر دستور اس کی قیمت لے لینے کا ہے تو وہ وکیل شرعاً بھی اس کی قیمت لے سکتا ہے۔ (۱۶) اسی طرح کسی کھیت میں سے گزر رہا ہے اور پاخانہ کی حاجت ہوئی تو پینک وپیں کر لے کیونکہ عرف عام میں یہ ہے کھیتی والے سے اجازت اگرچہ لفظاً نہ بھی ہو۔ جبکہ اور جگہ نہیں ملتی یا ملتی ہے لیکن وہ راستہ آباد ہے۔ (۱۷) ٹھیک اسی طرح کسی کے کھیت میں بوقت نماز نماز پڑھ لینا۔ (۱۸) یا وہاں کی مٹی سے تیمم کر لینا کہ یہ سب چیزیں بلا اجازت مالک دستور عام کے مطابق ہوا کرتی ہیں پس شرع نے اس میں کوئی تنگی نہیں کی۔ (۱۹) اسی طرح دیکھتا ہے کہ کسی کی بکری مر رہی ہے اس نے اٹھ کر چھری پھیر دی کہ اس کا گوشت ہی اس کے مالک کے کام آئے گا اس کی اجازت نہیں لیکن چونکہ عرف عام یہ بھلائی ہے اس لیے شرعاً بھی جائز ہے گو بعض خشک فقہاء نے اسے ناجائز کہا ہے کہ یہ غیر کی ملک میں تصرف ہے لیکن اس کند ذہن کی سمجھ میں ملک غیر کے تصرف کی ممانعت کی وجہ

نہیں آئی کہ وجہ اس میں یہ ہے کہ اس دوسرے کو ضرر نہ پہنچے یہاں تو اس کے ذبیحہ کے ترک میں اسے ضرر ہے۔ پھر ناجائز کیوں ہو گا؟ (۲۰) کسی غلام کو اجرت پر رکھا اس کے کسی عضو میں کیڑے پڑ گئے اور خیال ہوا کہ اگر اس عضو کو کاٹنا نہ جائے گا تو یہ بیماری اس کے سارے جسم میں سراپت کر جائے گی اور یہ مرجائے گا اس لیے اس کا وہ عضو اس نے کاٹ دیا۔ تو اس پر کوئی جرمانہ نہیں بلکہ یہ کاٹنا جائز ہے کیونکہ عرفا یہ درست ہے پس شرعاً بھی درست ہی رہے گا۔ (۲۱) دیکھتا ہے کہ پانی کی رو آگئی پڑوسی کا گھر خطرہ میں ہے گھر بند ہے مالک مکان موجود نہیں تو یہ اس کی دیوار توڑ کر اس کے گھر کے سامان کو نکال لائے کہ بہ نہ جائے تو عرف عام اور دستور دنیا کے لحاظ سے یہ اس کی خیر خواہی ہے پس شرعاً بھی یہ جائز ہوگی نہ کہ اسے اس دیوار کے توڑنے کا مجرم قرار دے کر اس سے دام وصول کیے جائیں۔ (۲۲) دیکھتا ہے کہ پڑوسی کے مال پر اس کا دشمن قابض ہو گیا اور سارا مال لے کر چل دے گا یہ بیچ میں پڑا اور کچھ دے دلا کر اسے راضی کر لیا تو یہ نہیں کہ وہ مال اس کے ذمے پڑے بلکہ جیسے کہ عادتاً یہ اس کے لیے جائز تھا شرعاً بھی جائز ہی رہے گا۔ (۲۳) پڑوسی کے گھر میں آگ لگتی ہے یہ جلدی سے اس کے مکان کا ایک حصہ گرا دیتا ہے تاکہ آگ نہ پھیلے بلاشبہ و شبہ یہ اس کیلئے جائز رہے گا حکم شرعی بھی فائدہ عامہ کے مطابق ہو گا۔ (۲۴) اناج وغیرہ کا بہت بڑا ڈھیریا لکڑیاں یا پتھر کسی سے خریدے تو اس کے لانے کیلئے مزدوروں کو اور گاڑیوں کو اس کی ملکیت میں لے جانا جیسے عرفاً درست ہے شرعاً بھی درست ہے۔ (۲۵) کھیتی کاٹ لی پھل اتار لئے کچھ رہ گیا جس کی عموماً پرواہ نہیں کی جاتی تو گو لفظوں میں اجازت نہ ہو لیکن عرف عام اور دستور دنیا کی رو سے اس بقیہ کو دوسرا لے سکتا ہے اسی طرح شرعاً بھی (۲۶) قربانی کے کسی جانور کو ذبح شدہ پایا اور وہاں پر کوئی نہیں تو عرف عام کے دستور کے مطابق پیشک اس کا گوشت لے سکتا ہے اسے شریعت نے بھی جائز کیا ہے۔ (۲۷) کسی کو بلانا ہے تو اس کی ڈیوڑھی پر آکر کنڈی کھٹکھٹانا گو اس کی اجازت لفظوں میں نہ لی ہو جائز ہے کیونکہ عرف عام میں یہ چیز داخل دستور ہو کر غیر اہم ہے۔ اسی میں داخل ہے۔ (۲۸) کسی کی دیوار سے ٹپکا لگانا۔ (۲۹) اس کی دیوار سے سایہ حاصل کرنا گو لفظوں میں اجازت مالک مکان کی نہ بھی ہو۔ لیکن عرف یہاں بھی شرع ہے۔ (۳۰) اسی میں ہے کسی کی دوات میں قلم ڈبو کر کچھ لکھ لینا۔ کسی نے اجازت چاہی تو حضرت امام احمد رحمہ اللہ نے اسے پسند نہ کیا کہ اجازت کی ان معمولی باتوں میں ضرورت نہیں۔ الغرض اس قسم کی مثالیں اس سے بہت زیادہ ہیں کہ انسان کو سب کو شمار کر سکے یہی مطلب ہے حضرت عروہ بن جعد باری رحمہ اللہ کی اس حدیث کا جس میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں ایک بار دینار دیا کہ ایک بکری خرید لائیں انھوں نے ایک دینار کی دو بکریاں خرید کیں پھر ایک بکری کو ایک دینار پر بیچ دیا اور ایک دینار اور ایک بکری لے کر حاضر حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہوئے۔ پس خیال فرمائیے کہ بلا اجازت لفظی خرید و فروخت قبضہ سب کچھ کر لیا کیونکہ جیسے اجازت لفظی ہے اجازت عرفی بھی ہے بلکہ یہ اجازت پہلی قسم کی اجازت سے بھی عموماً بڑھی ہوئی ہے۔ پس اس حدیث میں بھلا اللہ کوئی اشکال نہیں بلکہ مشکل یہ ہے کہ اسے مشکل سمجھ لیا جائے یہ تو عین قواعد شرع اور عرف عام اور مطابق دستور اور دنیا گزاری ہے۔

اسی میں یہ بھی ہے کہ جس شہر میں جو سکتہ چل رہا ہو گا وہی بھاؤ تاؤ میں
فصل شرط عرفی مثل شرط لفظی کے : معتبر مانا جائے گا گو لفظوں میں یہ تصریح نہ بھی آئی ہو۔ وہی یہ دے گا اور وہی یہ لے گا اسی طرح جس طرح لفظوں میں طے ہو گیا ہو۔ پس عقد کا اطلاق اسی طرف لوٹے گا گو الفاظ نہ بھی ہوں چیز کا عیب سے سالم ہونا بھی مثل شرط لفظی کے ہے ورنہ عیب دار چیز کیسے واپس ہو سکے گی؟ جہاں لیا ہے وہیں قیمت ادا کرنی ہوگی

گو لفظوں میں ذکر نہ آیا ہو کیونکہ لین دین کا دستور یہی ہے۔ اگر کسی نے دھوبی کو دھونے کیلئے کوئی کپڑا دیا یا درزی کو سینے کیلئے دیا یا باورچی کو آٹا پکانے کیلئے دیا یا گوشت تیار کرنے کیلئے دیا یا پاجلی پر اناج پینے کیلئے دے آیا یا مزدور کو سامان اٹھانے کیلئے دیا تو گو لفظوں میں نہ کہا گیا ہو لیکن ان کی حسب معمول اجرت دینی پڑے گی۔ اسی طرح جس طرح لفظوں میں ٹھہرائی ہوتی اس وقت دینی پڑتی۔ ان باتوں کا گو کوئی لفظاً انکار بھی کرے لیکن وقت پر کرنا ہی پڑتا ہے بلکہ اس میں اجازت کی اور ٹھہرانے کی چنداں ضرورت ہی نہیں۔ اس لیے کہ ایماندار سب ایک ہیں ہر ایک دوسرے کا خیر خواہ، ناصح، محافظ اور بھی خواہ ہے۔ اچھائی کا حکم دینے والا اور برائی سے روکنے والا ہے سب آپس میں ایک ہیں۔ اسی لیے شرع نے جائز قرار دیا کہ گری پڑی چیز ایک کی دوسرا اٹھالے اور اس کیلئے سنبھال کر رکھ لے۔ گم شدہ جانور پکڑ لے اور حفاظت سے رکھ لے بھاگے ہوئے غلام کو روک لے اور واپس کر دے۔ اب ظاہر ہے کہ غلام پر جانور پر اسے جتنے دن اس کے پاس رہے خرچ کرنا پڑے گا حالانکہ مالک کی اجازت نہیں اگر شرع کو عرف کے مطابق نہ قرار دیا جائے تو اس کا یہ خرچ ضائع جائے گا اور جب یہ خرچ اسے نہ ملے اور شریعت نہ دلوائے تو کون ہے جو ان مصیبتوں کو مول لے اور اپنی جان تنگی میں ڈالے۔ احسان بھی جائے اور مال پر بھی آفت آئے۔ پھر کوئی انھیں نہ لے گا اور یہ چیزیں ضائع ہوں گی ان کے مالک کے چند پیسے گو بظاہر بیچ جائیں لیکن بڑی رقموں سے انھیں دست بردار ہونا پڑے گا۔ لوگوں کی مصلحت برباد ہوگی فساد بڑھ جائیں گے کوئی کسی کے کام میں ہاتھ نہ ڈالے گا۔ ناممکن ہے کہ وہ شریعت یہ حکم دے جو بالکل ہی مطابق عقل ہے بلکہ جس کے قانون نے دنیا کو حیرت زدہ کر رکھا ہے جو تمام اور شریعتوں سے ہر طرح مکمل ہے۔ جس نے تمام مصلحتوں کو اپنے دامن میں لے لیا ہے اور جو تمام فسادوں اور بیکاریوں سے پاک صاف ہے پس شریعت نے عرف عام کو لوگوں کی عادتوں کو معمول اور دستور کو بالکل جاری رکھا ہے ہاں یہ اور بات ہے کہ کوئی دستور خلاف شرع لوگ گھڑ لیں۔ پس کہاں تو شریعت محمدیہ کی یہ بے لاگ اور بہترین تعلیم اور پاک احکام؟ کہاں مذہب حنفیہ کا مسئلہ تصرف فصولی کی اجازت کا اور وقف عقود کا اور کنساکہ یہ مالک کی مصلحت کیلئے ہے پھر کہاں ان کا جانور کی سواری اور اس کے دودھ سے اسے روکنا جس کے پاس وہ گروہیں اور جو ان پر خرچ کر رہا ہے تعجب سا تعجب ہے اور سخت افسوس ہے اس میں حیوان پر احسان ہے، رہن رکھنے والے پر احسان ہے، جس کے پاس رہن ہے اس کیلئے بھی اس میں سہولت ہے پھر شارع ﷺ نے اپنے لفظوں میں اس کی اجازت دی ہے مالک کی طرف سے دستور عام کے مطابق یہ اجازت حاصل کی۔ اس میں اسے یا اسے کوئی تکلیف اور مشقت نہیں برخلاف اس کے حرمت میں جتلا ہو جانے کا قریبی امکان ہے اسے تو رد کر دیا اور تصرف فصولی کو معتبر مانا۔ اس پر حکم مرتب کیا۔ ظاہر ہے کہ لین دین کے معاملہ سے زیادہ خطرناک معاملہ انسانوں کی بیٹیوں، بیٹوں، لونڈیوں، غلاموں، گھروں اور مالوں کا ہے جس نے جانور گروی رکھا ہے وہ مسکین تو اس کے اصلی مالک کو اس کے خرچ سے آزاد کرتا ہے اللہ کا حق ادا کرتا ہے اس کے مالک کا حق ادا کرتا ہے، حیوان کا حق ادا کرتا ہے، اپنے نفس کا حق ادا کرتا ہے اور شارع ﷺ نے جو دودھ اور سواری اس کے لیے حلال کی ہے اس سے فائدہ اٹھاتا ہے۔ اللہ ہی کو علم ہے کہ اتنے صاف مسئلے میں انھیں مخالفت کرنے کی کون سی ضرورت پیش آگئی؟

خیال فرمائیے قرآن کریم نے اولاد کے باپ کو دودھ پلائی کا مال کا حق ادا رہن شدہ جانور جیسے اور مسائل : کرنے کا حکم دیا گو اجرت ملے نہ ہوئی ہو صاف فرمایا : ﴿فان ارضعن لکم فاتوہن اجورہن﴾ (طلاق: ۶) اگر وہ تمہاری اولاد کو دودھ پلائیں تو تم انھیں ان کی پوری مزدوری دے دو۔ اگر ہم پر

اعتراض کیا جائے کہ اس کا خلاف خود تم کرتے ہو مثلاً کسی کے پاس دوسرے کا مکان رہن ہے اس کا کوئی حصہ خراب ہو گیا تو یہ مکان کی مرمت کر دیتا ہے تاکہ چیز محفوظ رہے باوجود اس کے وہ اس مکان میں بقول تمہارے رہ نہیں سکتا اور نہ وہ اپنا خرچ لے سکتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہمارے ہاں یہ مسئلہ اس طرح ہے ہی نہیں بلکہ اس کا خرچ حساب کر کے اسے دلویا جائے گا اس لیے کہ رہن کی اصلاح کی صورت یہی ہے۔ قابضی اور ان کے لڑکے اور ان کے سوا اوروں نے بھی اسے بیان کیا ہے۔ حضرت امام احمد رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ اگر کسی شخص نے دوسرے کے باغ میں محنت کر کے کٹواں کھودا اور اس سے پانی نکالا جس سے مالک باغ کو نفع پہنچا تو اسے اس کی اجرت دے دی جائے پھر ہم کہتے ہیں کہ جانور میں اور گھر میں جو فرق ہے وہ ہرگز نظر انداز نہیں کیا جاسکتا جانور کو کھلانا پلانا ضروری ہے لیکن مکان کی آبادی مالک مکان پر واجب نہیں اب اگر تم اس فرق کو معتبر مانو تو سرے سے تمہارا سوال ہی اٹھ گیا اور اگر اس فرق کو باطل کرو تو ہم کہتے ہیں کہ پھر مکان اور جانور حکم میں بالکل برابر کے ہو گئے اگر اس پر تم اعتراض کرو کہ اس میں دو وجہ سے اصول کی مخالفت لازم آتی ہے اولاً تو اس لیے کہ جب کوئی دوسرے کی طرف سے بغیر اس کے کہے اس کے ذمے کا کوئی حق ادا کرے تو وہ بطور سلوک و احسان کے ہو گا نہ یہ کہ اس کی ادائیگی اس کے ذمے لازم ہو۔ دوسرے یہ کہ اگر اس کا عوض اس کے ذمے لازم مانا جائے تو اس کی نظیر لازم ہوگی اس کے بغیر دوسری جنس اس کے معاوضے میں ادا کرے اپنے اختیار کے بغیر اس سے تو اصول شرع بالکل انکاری ہیں۔ اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ یہ تو وہی چیز ہے جس سے تم اس سنت کو رد کرتے ہو اور اس حدیث کی تاویل اس طرح کرتے ہو کہ مراد اس سے مالک ہے وہی اس کی سواری لیتا ہے وہی اس کا دودھ پیتا ہے اسی کے ذمے اس کا خرچ ہے پھر اس سے دلیل لیتے ہو کہ رہن رکھنے والا اپنے رہن میں تصرف کر سکتا ہے چاہے سواری لے چاہے دودھ لے چاہے اور کچھ آپ کے پیش کردہ دونوں اصول میں جو کچھ حق و باطل ہے لیجئے ہم اسے بہ تفصیل بیان کیے دیتے ہیں۔

غور سے سنیے تمہارے پہلے اصول کے غلط ہونے پر تو قرآن و حدیث، آثار صحابہ اور قیاس صحیح شاہد ہے۔ قرآن کی آیت: ﴿فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ﴾ (طلاق: ۶) تو اوپر بیان ہو چکی ہے وہیں وجہ استدلال بھی مذکور ہے۔ ہاں بعض لوگوں نے اسے بھی تاویل سے اڑایا ہے وہ اور اس کا جواب بھی سن لیجئے وہ کہتے ہیں کہ مراد وہ اجرت ہے جو طے ہو چکی ہو۔ نہ یہ کہ جو طے نہ ہوئی ہو۔ دیکھئے اس کے بعد قرآن نے فرمایا ہے: ﴿وَإِنْ تَعَاَسَزْتُمْ فَمَسْرُوعٌ لَهُ أَخْوَى﴾ اگر تم پر گراں گزرے سخت معلوم ہو تو اسے کوئی اور دودھ پلائے۔ یہ سختی بوقت عقد ہوتی ہے جب معاملہ طے ہو رہا ہو کہ وہ بہت زیادہ اجرت مانگتی ہے یا یہ اس کی اجرت میں انتہائی کمی کر رہے ہیں اس کا جواب ملاحظہ ہو۔ دلائل تین قسم کی ہیں ان میں سے کسی قسم کی دلالت آیت میں طے کرنے اور مقرر کرنے اور ٹھہرانے پر نہیں ہے دلالت لفظیہ کا نہ ہونا تو ظاہر ہے دلالت التزامی کا نہ ہونا بھی محقق ہے کیونکہ اجر کے دینے میں اور ٹھہرانے میں پہلے سے مقرر کرنے میں کوئی تلازم نہیں۔ دیکھئے خود قرآن میں اسے اجر کہا گیا ہے جو کسی کام کرنے والے کو اس کے کام پر دیا ہے حالانکہ پہلے سے اس کا تقرر نہیں ہوا فرماتا ہے: ﴿وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَآئَهُ فِي الآخِرَةِ لِمَنِ الصَّالِحِينَ﴾ (عنکبوت: ۲۷) ہم نے ابراہیم کو ان کا اجر دنیا میں بھی دیا اور آخرت میں بھی وہ نیک کاروں میں ہوں گے، ازواج نبی رضی اللہ عنہم کو فرماتا ہے: ﴿وَمَنْ يَفْقَهُ مِنْكُمْ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُؤْتِيهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ﴾ (احزاب: ۳۱) تم میں سے جو اللہ اور رسول ﷺ کی فرمانبرداری کرے اور نیکیاں کرتی رہے ہم اسے اس کا دوہرا اجر دیں گے۔ یہ ہر ایک جانتا ہے کہ عربی میں اجر کہتے ہیں اسے جو کسی کام کرنے والے کو اس کے کام

کے بدلے دیا جائے یہ مثل اس ثواب کے ہے جو اس کی طرف لوٹتا ہے پس اس میں تقرر پہلے سے ہونا نہ ہونا برابر ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے مسائل آپ سے بلا اختلاف مروی ہے کہ جب کسی نے کسی قیدی کا فدیہ ادا کیا تو وہ اس پر جو فرض ہے اس میں لوٹے گا اس بارے میں امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے اس کے سوا اور کوئی قول مروی نہیں ہے۔ ہاں جو شخص دوسرے کا قرض اپنی خواہش سے اس کے کے بغیر ادا کر دے اس کے بارے میں امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے اقوال مختلف ہیں پس ایک جگہ تو امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے کھلے الفاظ منقول ہیں کہ یہ اپنی رقم اس سے لے لے بلکہ آپ سے کہا بھی گیا کہ وہ تو اس کی ضمانت میں احسان کرنے والا ہے آپ نے جواب میں فرمایا مانا کہ یہ ایسا ہی ہے پھر بھی۔ دوسرے قول میں مروی ہے کہ یہ رقم اصل قرض دار کے ذمے نہیں کیونکہ اس نے اسے نہیں کہا پھر جو یہ کرتا ہے یہ بطور سلوک و احسان کے ہے۔ ہاں یہ بھی آپ کے الفاظ ہیں کہ جب کسی کے بھاگے ہوئے غلام کو دوسرا پکڑ لے اور اسے سوچ دے تو اس مدت میں اس نے اس غلام پر خرچ کیا ہے وہ اس کے مالک سے لے لے۔ امیر المؤمنین حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے اپنے عامل کو لکھا کہ جس عرب قیدی کو تاجروں نے خرید لیا ہے۔ ان کی رقم انھیں دے دو اور واپس لے لو۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ تمام فرقے اس مسئلہ میں یہی کہتے ہیں گو اس اصول کے پابند کسی جگہ بھی نہ رہے ہوں۔ اس لیے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ وارثوں میں سے اگر کسی وارث نے میت کا قرضہ ادا کیا تاکہ ترکہ کی تقسیم ہو اور اسے اس کا حق ملے تو میت کے مال میں سے اس کی رقم دلوا دی جائے۔ فرمائیے یہاں بھی تو یہی صورت تھی کہ ایک شخص کی طرف سے اس کی اجازت بغیر جو اس کے ذمے تھے دوسرے نے دیا تھا پھر اسے دلوانا کیوں واجب کیا گیا؟ اور کہتے ہیں کہ جب بلندی والا یا نیچے والا مالک کی اجازت بغیر کچھ بنا لے تو دوسرے پر جو اسے مخصوص غرامت ہے وہ لازم ہو جائے گی کہتے ہیں جب مرتضیٰ راہن کی عدم موجودگی میں رہن پر کچھ خرچ کرے تو اسے وہ خرچ ملے گا کہتے ہیں دو شخصوں نے ایک غلام مثلاً ایک ہزار میں خریدا لیکن ادائیگی قیمت سے پہلے ایک شخص کہیں چلا گیا اور دوسرے نے غلام کو قبضے میں لانے کیلئے پوری رقم اپنے پاس سے ادا کر دی تو وہ پانچ سو کالین دار اس دوسرے خریدار سے رہا۔

فرماتے ہیں کہ جب کسی نے کسی سے اس کا غلام ادھار لیا کہ اسے رہن رکھے پھر رہن رکھا پھر قرض امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ : ادا کر کے رہن چھڑا لیا حالانکہ ادھار دینے والے کی اجازت نہ تھی تو وہ اپنے پورے حق کا حقدار ہے۔ جب کسی نے کوئی اونٹ کرائے پر لیا وہ اونٹ بھاگ چھوٹا اس نے اونٹ پر خرچ کیا تو بیشک وہ اپنا خرچ پانے کا مستحق ہے۔ دو شخص ہیں جو باغ کو شرکت میں کر رہے ہیں ایک کا باغ ہے دوسرے کی محنت ہے یہ مختی کہیں چل دیا یا مالک باغ نے کسی اور سے اجرت پر کام کرایا تو بلاشک اس کی اجرت کا دیدار وہ شریک ہے۔ لاوارث بچہ مل گیا اہل محلہ نے اس پر خرچ کیا اب ثابت ہوا کہ فلاں کا ہے اور اس کے قبضے میں مال بھی ہے تو اہل محلہ کو ان کا خرچ اس مال میں سے دلوا دیا جائے گا۔ ایک نے دوسرے کی ضمانت دی ہے پھر رقم اپنے پاس سے بغیر اس کے کے دے دی ہے تو یہ اپنی رقم اس سے برابر لے سکتا ہے۔ حنفی شافعی رحمۃ اللہ علیہ تو اس اصل کے ماننے والوں میں آگئے اب رہے مالکی اور حنبلی سویہ دونوں فرقے تو اسے بخوبی مانتے ہیں اور کھلے طور پر اس کے پوری طرح قائل ہیں اس میں بھی حنبلیوں سے سوا مالکیہ ہیں۔

الغرض چاروں مذہب والے کہیں نہ کہیں اس اصل کے قائل ضرور ہوئے ہیں گو اسے نبھانہ سکے ہوں۔ حنفیہ یہاں پر ایک یہ بات بھی پیش کرتے ہیں کہ جن صورتوں میں ہم نے یہ فتویٰ دیا ہے وہ صورتیں وہ ہیں کہ جن کا تعلق اس شخص سے

ہے مثلاً نیچے کی عمارت کی درستگی اگر نہ ہوئی تو پورے مکان کے گر جانے کا خوف تھا۔ اگر وارث قرض نہ ادا کرتا تو چیز قبضے میں ہی نہ آتی پھر حصے کہاں سے ہوتے؟ اگر رہن والے جانور کو خوراک نہ ملتی تو زندہ نہ بچتا اور اس صورت میں اس کی رقم خطرے میں پڑ جاتی۔ درختوں کی پانی پلائی کیلئے اور کا تقرر اگر نہ ہوتا تو درخت پھل نہ لاتے پس ان تمام صورتوں میں ہم اس سے اس لیے دلاوتے ہیں کہ ان کی عدم موجودگی سے اس کی رقم ماری جاتی ہے پس یہ دراصل اس کی اپنی حفاظت ہے اس کے مال کی دیکھ بھال ہے بخلاف دوسرے کا قرض اپنے پاس سے اس کی بے اجازت ادا کرنے والے کے کہ اس کی عدم ادائیگی کی صورت میں اس کا کوئی مال یا حق مارا نہیں جاتا تھا پس اس میں اور ان میں بہت کچھ فرق ہے۔ لیکن ہم کہتے ہیں کہ یہ قاعدہ ہمیں مضر نہیں۔ اس سے تو صاف معلوم ہو رہا ہے کہ جو شخص دوسرے کا واجب قرض چکائے یا کسی اس کے قریبی رشتے دار پر خرچ کرے یا اس کی بیوی کو بوقت ضرورت دے تو وہ یا تو فضولی ہو گا اور وہ اس لائق ہے کہ اس پر وہ فوت ہو جائے جو اس نے خود اپنے اوپر فوت کیا ہے یا وہ متفضل ہو گا پس اس کا حوالہ اللہ پر ہے سوائے اس کے جس نے اس پر احسان کیا ہے بیشک وہ مطالبہ نہیں کر سکتا۔ شافیہ کچھ اس سے آگے بڑھے اور کہا کہ جب اونٹ کو اجرت پر دینے والا اونٹ سے نفع لینا اجرت پر لینے والے کے سپرد کرتا ہے تو ظاہر ہے کہ جب تک اسے چارہ نہ دیا جائے اس سے نفع حاصل نہیں کیا جاسکتا تو گویا ضمناً اور طبعاً چارے وغیرہ کا خود وہ ذمہ دار ہے اور جب کرائے پر لینے والے نے یہ سامان میا کیا ہے تو اس کے دام وہ اونٹ والے سے لے سکتا ہے اس لئے کہ وہ خود اس کا ذمہ دار ہے نہ کہ اور کسی کی ذمہ داری اس پر پڑتی ہے اس کی مزید وضاحت یہ ہے کہ اونٹ اجرت پر دینے والا اور باغ کو پانی پلانے کا ذمہ لینے والا بخوبی جانتا ہے کہ زندہ جانور چارے کا محتاج ہے اور باغ کو پانی پلانا بھی ضروری ہے تو گویا عرفاً اور عادتاً اس کی طرف سے مالک باغ اور اونٹ کو اجرت پر لینے والے کو یہ اختیار دے دیا جاتا ہے کہ ان کی ضرورتیں وہ پوری کرے اور یہ اس کے ذمے ہوں گی ظاہر ہے کہ اذن عرفی، اذن لفظی سے کسی طرح کم درجے کا نہیں ہے۔ اس کی شہادت میں خود تمہارے ذکر کیے ہوئے مسائل پیش ہو سکتے ہیں۔ ہماری طرف سے ان کا جواب بھی بہت آسان ہے اور وہ یہ کہ اس سے صاف ثابت ہو گیا کہ جس کے پاس جانور رہن ہے وہ اسے کھلائے پلائے اور یہ مالک جانور کے ذمے ہو گا یہ باغ میں پانی دینے کا آدھا حصہ ہوا۔ باقی آدھا اس کا معاوضہ ہے۔ رہن کی صورت میں یہ بطور سواری کے اور بطور دودھ پینے کے ہے پس بھگت اللہ ہر طرح برابری ثابت ہو گئی بلکہ رہن والا مسئلہ بنسبت باغ کے مسئلہ کے زیادہ قریب اور زیادہ ثابت ہو گیا اس لئے کہ اس کی غایت یہ ہے کہ شارع ﷺ نے اسے مسلط کر دیا بدلے پر اس خرچ کے عوض جو اس نے ادا کیا ہے۔ راہن اور مرتھن اور حیوان کے مسئلے میں یہ اولیٰ ہے بنسبت اس تسلط کے جو شفیق کو ہے اپنے شفعہ کے حصے کے معاوضہ پر بنسبت اس کی ملکیت کی تکمیل کے اور اس کے تمام حقدار ہونے کے اور یہ اولیٰ ہے بنسبت اس عوض کے جو مسئلہ ظفر میں ہے بغیر اختیار کے اس پر جس کے ذمے حق ہے اس میں تو سبب حق ثابت نہیں لینے والا بظاہر ظالم ہے اسی لیے حدیث میں اس کی ممانعت ہے اس کا نام خان رکھا گیا ہے۔ حضور ﷺ کا ارشاد ہے جو تیری امانت ادا کرے تو اس کی امانت کی ادائیگی کر اور جو تیری خیانت کرے تو اس کی خیانت نہ کر۔ لیکن ہمارے مسئلے کی صورت میں تو سبب حق بالکل کھلا ہوا موجود ہے عوض کی اجازت لفظوں میں موجود ہے کیونکہ اسی میں ہر ایک کیلئے مصلحت اور آسانی ہے تعجب ہے کہ اس بدلے کو جس میں سبب حق ظاہر ہے جس میں حضور ﷺ کی اجازت لفظوں میں موجود ہے اسے تو تم منع کرتے ہو اور جس میں سبب حق ظاہر نہیں جس سے شارع ﷺ نے منع فرمایا ہے جس میں نہ تو نص ہے نہ قیاس ہے اسے تم

جائز مانتے ہو اور فتویٰ دیتے ہو۔

مزید دلائل : قرآن پاک کی یہ آیت بھی ہے : ﴿هل جزاء الاحسن الا الاحسان﴾ (رحمن : ۶۰) یعنی احسان کا بدلہ احسان ہے۔ لیکن تم سے اللہ سمجھے تم نے اس محسن کا یہ بدلہ دیا کہ جو رقم اس نے اس کے بدلے اپنے پاس سے ادا کی ہے تم نے کہا کہ یہ اس کے واپس لینے کا بھی حقدار نہیں احسان بھی گیا اور رقم بھی ضائع ہوئی۔ واہ خوب احسان کا بدلہ دیا اس نے اس کی گردن چھٹائی اس کی قید و بند سے اسے آزاد کیا تم نے احسان کا بدلہ تو ایک طرف رہا اس کی دی ہوئی رقم بھی غارت کر دی گویا تمہارے نزدیک اس حکم کا مطلب یہ ہوا کہ احسان کے بدلے برائی اور نیکی کے بدلے بدی۔ رسول مقبول ﷺ تو فرماتے ہیں جو تمہارے ساتھ سلوک و احسان کرے تم اس کا بدلہ دو اور اس کے سلوک کا معاوضہ کرو۔ اب تم ہی بتلاؤ کہ کیا یہ بہت بڑا احسان نہیں کہ ایک آدمی جو قرض میں جکڑا ہوا ہے دوسرا بھائی اسے اس مصیبت سے نجات دلوانے کیلئے اس کا قرض اپنے پاس سے ادا کرتا ہے۔ پھر تم ہی بتلاؤ کہ کیا اس احسان کا بدلہ یہی ہے کہ اس کی رقم کے بارے میں فتویٰ دو کہ اس کی ادائیگی اس شخص کے ذمے نہیں جس کا قرض اس نے ادا کیا ہے اور وجہ محض یہ پیش کرو کہ اس نے کب کہا تھا کہ تو میرا قرض میری طرف سے ادا کر دے۔ یہ کہہ کر باسانی اس کی دی ہوئی رقم ضائع کر دو۔ آؤ میں تمہیں ایک اور وجہ سے بھی سمجھاؤں اللہ کرے تم کسی طرح سمجھ جاؤ اور احکام شرع کی پابندی کو محض اپنے گھریلو گھڑیل رائے پر قربان نہ کر دو۔ سنو حدیث میں تو ہے کہ کوئی تمہیں ہدیہ دے تو بھی تم اس کا بدلہ کر دیا کرو۔ کون نہیں جانتا کہ ہدیہ محض سلوک ہے وہ قرض نہیں لیکن تاہم اخلاقی طور پر کامل الایمان مومن تکلف ہے کہ اس کا بدلہ دے پھر تعجب ہے کہ تم نے وہاں سے بدلہ ہٹا دیا جہاں سب سے بہتر سلوک ہے۔

اور سنیے اللہ تعالیٰ رب العزت نے مومنوں کے درمیان موالات مقرر کر دی ہے یہ آپس میں ایک دوسرے کے والی اور خیر خواہ ہیں پس جو دوست اپنے دوست سے سلوک کرے اور اسے بطور خیر خواہی اور احسان کے کسی بلا سے بچائے وہ تو اس کا کام اس کی طرف سے بحیثیت وکیل انجام دے رہا ہے اور یہ وکالت اللہ کی سونپی ہوئی ہے اس پر ایک حق واجب تھا یہ بوجہ اپنے ضعف کے اسے ادا کر نہیں سکتا تھا اس کے دوسرے مسلمان بھائی نے اس کی عاجزی میں اس کی مدد کی اس کا قرض آپ ادا کر دیا تو اس کی صورت اس کے نائب کی ہے یہ اس کا والی ہے اس نے حق ولایت و دوستی ادا کیا اور اس کی مصلحت جس چیز میں تھی وہ اس نے کر دی۔ لیکن تمہاری سرکار سے فیصلہ ہوا کہ اس کی رقم مع اس کے احسان کے برابر آہ! کیسا برا بدلہ دیا۔ اچھا تو اس کی اور بھی وضاحت سنتے جاؤ۔ ایک شخص پر سو روپے کسی کے چاہئیں دوسرے شخص نے بیچ میں آکر قرض خواہ کو سو روپے بطور قرض کے دیئے اور اس کا حوالہ اس پہلے مقروض کی طرف کر لیا تو کیا تمہارے نزدیک یہ حوالہ صحیح نہیں؟ اور کیا پہلا قرضدار اب اس دوسرے کو وہ رقم نہ دے؟ جب یہ صحیح ہے اور یہ رقم پہلے کے ذمہ عائد ہو گئی تو ہماری پہلی صورت میں یہی قاعدہ تم کیوں جاری نہیں کرتے؟ تمہارے پاس ان دونوں صورتوں میں فرق کرنے کی کون سی شرعی یا معنوی صورت ہے؟ جن دو امر میں ایک ہی مصلحت و حکمت ہے اس میں فرق کر دینا یہ تو صریح ناانصافی ہے اور سنیے کسی پر قربانی واجب ہوئی۔ دوسرے نے اس کے کئے بغیر وہ قربانی کر دی ظاہر ہے کہ اس پر سے قربانی کا وجوب اتر گیا۔ یہ ذبیحہ غاصبانہ نہ رہا اس میں بھی بوجہ یہی ہے کہ اس کا واجب دوسرے نے پورا کر دیا۔ جو اسے کرنا تھا دوسرے نے اس کی

طرف سے کر دیا پس یہ شرعی نیابت ہوئی۔ اس میں یہ وجہ قائم نہیں ہو سکتی کہ یہ مسئلہ واضح ہے اقتضاء اصول و فروع شرع بھی ہے بلکہ اس میں وجہ یہی ہے کہ ایک شخص دوسرے کے مال میں ایک عمل اس لیے کرتا ہے کہ اس کا حق ادا ہو جائے یا اس کے اس فعل سے اس دوسرے کا مال محفوظ ہو جائے۔ وہ بریادی سے بچ جائے۔ ظاہر ہے کہ ایسی صورتوں میں اس کا عوض و بدلہ مارا نہ جائے گا۔ یہ اپنی اجرت کے لینے کا مستحق سمجھا جائے گا۔

اور سنیے امام احمد رضی اللہ عنہ نے تو کئی جگہ اس کی وضاحت اپنے کھلے لفظوں میں کی ہے مثلاً آپ فرماتے ہیں (۱) کہ کسی نے کھیتی کی ابھی اس میں پانی پلانے کی اور کام کاج کرنے کی ضرورت باقی ہے جو وہ بیمار پڑ گیا اچانک کہیں جانا ہو گیا یا کسی اور آفت میں پھنس گیا تو مسلمانوں میں سے کسی نے اس کی غیر حاضری میں اس کی اجازت بغیر اس کے کھیت کی خبر گیری کی پانی پلایا اور کھیتی کی حفاظت کی اور جو خرچ ہوا اپنے پاس سے کیا تو بیشک وہ مستحق ہے کہ اپنا خرچ کھیتی والے سے وصول کر لے۔ شریعت کا یہ فرمان بالکل اصول عقلی کے مطابق ہے اور کامل و مکمل شریعت میں جو بندوں کی مصلحت اور ان کی ہی خواہی اور ان کی دنیوی ترقی کی ضامن ہے یہی حکم ہونا بھی چاہیے۔ یعنی اگر کسی نے ہاتھ ہی نہیں لگایا تو کھیتی برباد ہوئی اور کھیتی والے مسلمان کا نقصان ہوا اگر اس کے بعد اس کے سنبھالنے والے کی رقم اس کھیتی والے سے نہ دلوائی تو یہ مسکین ٹاپتا ہی رہ گیا خیر خواہی اس کے حق میں زہر بن گئی۔ پھر کون ہو گا جو دوسرے کی ان مصیبتوں میں ہاتھ ڈالے۔ اور اس لیے دوسرے کی پس پشت اس سے احسان کرے کہ احسان بھی جائے اور رقم بھی ڈوبے۔ پس اس فتوے کو اور اسی شرعی حکم کو نہ ماننے میں ہر طرح نقصان ہی نقصان ہے اور اس کی تسلیم میں دونوں کا نفع ہی نفع ہے۔ اس کی کھیتی بچ گئی اور نفع ہوا اسے رقم مل گئی اور احسان قائم رہا نفع ہی نفع ہوا۔ قربان جائیں اس کامل شریعت کے۔ (۲) امام احمد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کوئی شخص دوسرے کی زمین میں اس کی اجازت بغیر کٹواں کھود کر پانی نکالے جس سے مالک زمین کو فائدہ حاصل ہو تو اس کی اجرت اسے دینی پڑے گی۔ (۳) فرماتے ہیں کہ اگر کوئی کشتی دریا میں اُلٹ گئی اور اس کا اسباب اُلٹ کر ڈوب گیا کسی نے غوطہ خوری کر کے وہ اسباب نکالا تو اسباب مالک کو دے دیا جائے اور اسے اس کی پوری اجرت دلا دی جائے۔ بے شک شریعت اسلامیہ کا یہی فتویٰ ہونا چاہیے وہ شریعت جو ساری دنیا کیلئے آئی ہو، وہ شریعت جس میں دنیا کے قیام کا اور حسن انتظام کا پورا مواد موجود ہو، اس میں یہی حکم ہونا چاہیے۔ اسی میں دونوں کیلئے مصلحت ہے اور اس کے خلاف میں دونوں میں سے ایک کو خسارہ رہے گا۔ یعنی یا تو مال والا اپنے مال سے ہاتھ دھو بیٹھے گا یا غوطہ خور اپنی اجرت نہ پا کر اپنا سامنہ لے کر رہ جائے گا۔ کوئی مؤمن ایسا نہیں ہو سکتا کہ وہ دوسرے مؤمن کے نقصان میں راضی ہو۔ اسے اجرت اور مزدوری نہ دلوانا صریح ظلم ہے اور دنیا کے امن کو خطرے میں ڈالنا ہے اگر ایسا نہ ہوا تو کون اپنی جان کو خطرے میں ڈال کر یہ سالن نکال لائے گا تمہاری فقہ یونہی رکھی رہ جائے گی اور اس مسکین کا یا تو مال ضائع ہو جائے گا یا اس غریب غوطہ خور کا واجبی حق مارا جائے گا۔ پس شریعت نے وہ قانون مقرر کیا ہے جس میں دونوں کا نفع ہے کوئی ضرورت نہیں کہ اجرت ٹھہرائی جائے۔ بلکہ عرف کے مطابق شرع ہے نہ اس کا مال ضائع جائے نہ اس کی محنت ضائع جائے۔ یہ ہے کمال شریعت محمدیہ علی صاحبہا السلام والتحیۃ۔

مثال (۷۳) میت کے قرض کی ضمانت کی حدیث کو مقلدین نہیں مانتے حدیث (۵۸) جسے رائے سے رد کر دی گئی ہے :

صحیحین میں حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک جنازہ حضور مقبول ﷺ کے پاس نماز کے لیے لایا گیا آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ اس کے ذمے کچھ قرض ہے؟ لوگوں نے کہا ہاں دو دینار رہ گئے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا کچھ اس کا ترکہ ابھی ہے؟ جس سے یہ قرض ادا ہو سکے؟ لوگوں نے جواب دیا کہ نہیں ہے آپ ﷺ نے فرمایا پھر تم ہی اس کے جنازے کی نماز پڑھ لو۔ یہ سن کر حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ حضور ﷺ اس کا قرض میرے ذمے اب آپ ﷺ نے اس کے جنازے کی نماز پڑھائی۔ اس صاف صریح اور صحیح حدیث کو قیاسی لوگ محض اپنے واہی اور نکتے اور فضول قیاس سے ٹال دیتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ جب آدمی مر گیا اس کا ذمہ باطل ہو گیا پھر باطل شدہ چیز کی ضمانت خراب محل میں کس طرح معتبر ہو گی۔ ہاں البتہ زندہ شخص کی طرف سے یہ ضمانت معتبر ہے کیونکہ وہ خراب نہیں ہوئی گو اس وقت اس کے پاس اتنا نہیں کہ ادا کر سکے ہاں اگر میت اپنے پیچھے اپنا مال چھوڑ کر مرا ہوتا تو اس کے ذمے سے وہ حق ہٹ کر مال کے ذمے لگ جاتا۔ اور مال قائم مقام زندہ اور طاقت ور کے ہو جاتا۔ یہ تو تھا ان کا قیاس جس سے انھوں نے فرمان رسول ﷺ کو چھوڑ دیا۔ اب حدیث میں جو تاویل باطل یہ قیاسی لوگ کرتے ہیں اسے بھی سن لیجئے۔ کہتے ہیں یہ تو پہلے ہی سے اس کے ضامن تھے نہ یہ کہ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ اب ضامن ہوئے ہوں۔ میں کہتا ہوں ان کا قیاس بھی جھوٹا اور ان کی تاویل بھی غلط۔ اس کی وجوہات سنئے (۱) حدیث کے بعض طرق میں یہ الفاظ ہیں کہ ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ((انا الکفیل بہ یارسول اللہ)) یعنی اے حضرت میں اس قرض کا ذمہ دار بنتا ہوں۔ یہ سن کر حضور ﷺ نے ان کے جنازے کی نماز پڑھائیں (نسائی) اس کی سند بھی بالکل صحیح ہے۔ (۲) خود بخاری کی ایک سند میں یہ الفاظ آئے ہیں ((صل علیہ یارسول اللہ وعلیٰ دینہ)) یعنی حضور ﷺ آپ ان کے جنازے کی نماز پڑھائیے ان کا قرض میں اپنے اوپر لیتا ہوں پس اب ان الفاظ میں دو ہی چیزیں ہیں یا تو انھیں صریح مان لیا جائے یا کم از کم مثل صراحت مان لیا جائے۔ کیونکہ یہاں واؤ نئے کلام کے لیے ہے اس سے پہلے کوئی ایسا جملہ نہیں جس پر اسے عطف ڈالا جاسکے۔ پس یہ کلام ایسا ہی ہے جیسے یہ کلام کہ میں اس کا ذمہ اٹھاتا ہوں اس پر جو قرض ہے میں اپنے اوپر لیتا ہوں۔

(۳) فقیہو! تمہیں اللہ سچی فقہ عطا فرمائے۔ ذرا تو غور کرو کہ جب پہلے کے ذمے میں اور اب کے ذمے میں فرق ہوتا تو کیا حضور ﷺ دریافت نہ فرماتے کہ تم پہلے سے اس کی زندگی میں ہی اس کے ذمے دار تھے؟ یا اب اپنے ذمے لے رہے ہو؟ پس ظاہر ہے کہ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ پہلے سے اس صحابی کی زندگی میں ہی اس رقم کے ضامن نہ تھے بلکہ اب اپنے اوپر اس رقم کو اوڑھ رہے ہیں ورنہ حضور ﷺ کے پہلے سوال کے وقت ہی کہہ دیتے کہ اس کے ذمے کوئی قرض نہیں اس کا قرض تو میں نے اپنے اوپر لے رکھا ہے مگر وہ ایسا نہیں کہتے بلکہ جس وقت یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس قرض کی وجہ سے یہ شخص حضور ﷺ کی دعا سے محروم رہ جاتا ہے۔ آپ جھٹ اپنے اوپر لے لیتے ہیں۔ پھر ہم کہتے ہیں کہ فرض کرو حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ کا قول ان دونوں معنی کو شامل ہے اور ایک بقول ہمارے لائق اعتبار نہیں دوسرا ہے تو ضروری تھا کہ آنحضرت ﷺ ان سے تفصیل دریافت فرماتے لیکن آپ نے ان سے پھر کوئی سوال نہیں کیا جس سے یا تو یہ ماننا پڑے گا کہ دونوں صورتیں حکم

میں ایک ہی ہیں یا یہ ماننا پڑے گا کہ یہ ضمانت اب یہ اپنے اوپر لے رہے ہیں۔ ہر دو صورت میں مسئلہ حدیث اپنی جگہ ہے اور تمہاری باطل تاویل خاک بر باد ہے۔ فالحمد للہ۔ (۴) سنو جس طرح زندہ آدمی جس کے پاس کچھ نہ ہو اس کی ضمانت جو دے وہ معتبر ہے اسی طرح میت کی طرف سے بھی گو اس کا مال نہ ہو۔ اگر یہ مال چھوڑ کر مرا ہوتا تو جس طرح اس کے قرض کی ضمانت صحیح تھی اسی طرح قیاس کا اقتضاء یہی ہے کہ مال نہ چھوڑنے کی حالت میں بھی ضمانت صحیح ہو۔ جس کے قرض کی ضمانت اس کی زندگی میں ہو سکتی ہے اس کے قرض کی ضمانت اس کی موت کے بعد بھی ہو سکتی ہے۔ یہ کس نے کہا کہ ضمانت سے مال کی طرف رجوع واجب ہو جاتا ہے۔ نہیں بلکہ ضمانت کے معنی یہ ہیں کہ لین دار اپنا حق بجائے اس کے اس سے لے گا۔ پھر کیا وجہ کہ تم نے میت کی ان دونوں صورتوں میں علیحدگی کی حالانکہ دونوں صورتیں حکم کے اعتبار سے ایک ہیں خواہ میت کا ترکہ ہو یا نہ ہو۔ (۴) تعجب ہے قیاسیو! تعجب ہے کہ زندہ مفلس کی ضمانت معتبر اور مردہ مفلس کی غیر معتبر حالانکہ زندہ سے زیادہ محتاجگی اور ضرورت اس مردہ کو ہے۔ لیکن واہ رے تم بے ضرورت تلمعہ دیتے رہے اور ضرورت پر نوالہ بند کر لیا۔ (۵) مانا کہ میت کا ذمہ کسی وجہ سے خراب ہو گیا لیکن وہ وجہ کیا تھی؟ یہی کہ اب حقدار کو مطالبہ کا حق نہیں رہا۔ نہ اس طرح کہ اس کا حق ہی سرے سے جاتا رہا۔ سنیہ حدیث شریف میں ہے کہ ہر میت اپنے قرض میں رہن ہے۔ پس اگر ہر وجہ سے ذمہ بریاد ہو گیا ہے تو پھر رہن ہونے کے کیا معنی؟ (۶) اگر ہر طرح سے اس کا ذمہ بریاد ہو چکا ہے تو پھر زندگی میں جو اس کا ضامن تھا وہ بھی بری ہو جانا چاہیے اس لیے کہ یہ تو فرع تھا جب اصل ہی نہیں تو فرع کیسی؟ جب جڑ ہی نہیں تو ڈالیاں کیسی؟ پس جبکہ تم ضمانت کو اس کی موت کے بعد بھی اپنی جگہ ثابت مانتے ہو تو ماننا پڑے گا کہ موت خود میت کی ذمہ داری کو ہر طرح بری نہیں کر دیتی۔ اگر وہ ابتدائی طور سے بری کرنے والی ہوتی تو دوائی طور سے بھی بری کرنے والی ہوتی حالانکہ اس کے باقی رہنے کے تم قائل ہو تو نئے سرے سے ہونے کے قائل بھی تم کو ہونا پڑے گا یہ حکم ان احکام میں سے ہے جن میں دوام اور ابتداء برابر ہے۔ کیونکہ سبب دونوں جگہ ایک ہی ہے۔ پس تم قیاس قیاس کہتے پھرتے ہو وہ بھی بحمد اللہ ہمارے ساتھ ہے نہ کہ تمہارے ہاں کسی کا دماغ ہی خراب ہو گیا ہو تو ظاہر ہے کہ اس دماغ کا قیاس بھی خراب ہو گا ورنہ حدیث و قیاس ساتھ ہی ہے۔

مثال (۷) مقلدین کا حدیث شریف کا نہ مانا ہوا اٹسھواں مسئلہ

حدیث شریف کے اس مسئلہ کو بھی قیاسی نہیں مانتے کہ عذر کی وجہ سے دو نمازوں کا جمع کر لینا درست ہے خواہ جمع تقدیم ہو یا جمع تاخیر:

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ جب رسول کریم ﷺ سورج ڈھلنے سے پہلے کوچ فرماتے تو ظہر کی نماز عصر کے وقت تک مؤخر کرتے پھر اتر کر دونوں نمازوں کو جمع کر لیتے۔ ایک روایت میں ہے کہ حضور ﷺ جب اپنے سفر میں دو نمازوں کو جمع کرنا چاہتے تو ظہر کی نماز میں تاخیر کرتے یہاں تک کہ عصر کا وقت ہو جائے پھر دونوں کو جمع کر لیتے یہ حدیث صحیحین کی ہے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ غزوہ تبوک میں رسول اللہ ﷺ جب سورج ڈھلنے سے پہلے کوچ کرتے تو ظہر کو مؤخر کرتے یہاں تک کہ اسے عصر کے ساتھ ملا کر جمع کر لیتے اور دونوں نمازیں ادا کر لیتے۔ اور جب سورج ڈھل جانے کے بعد کوچ فرماتے تو ظہر کے ساتھ ہی عصر کی نماز ملا کر ادا کر لیتے پھر چلتے۔ قبل از مغرب جب کوچ کرتے تو

مغرب کو دیر کر کے عشاء کے وقت میں مغرب عشاء ادا کرتے اور جب بعد از مغرب کوچ کرنا ہوتا تو مغرب کے ساتھ ہی مغرب کے وقت میں عشاء کو جمع کر کے پڑھ لیتے۔ یہ حدیث سنن میں اور مسند میں ہے اس کی سند بالکل صحیح ہے اس کی علت خود علیل ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت میں ہے کہ جب سورج ڈھل جاتا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم منزل میں ہی ہوتے تو ظہر کی نماز اور عصر کی نماز دونوں ایک ساتھ پڑھ لیتے پھر کوچ فرماتے اور اگر سورج ڈھلنے سے پہلے کوچ فرماتے تو پھر چلتے رہتے یہاں تک کہ وقت عصر آجائے تو اتر کر ظہر کو عصر کے ساتھ ملا کر دونوں نمازیں جمع کر لیتے۔ جب وقت مغرب منزل میں ہوتے ہوئے آجاتا تو مغرب کے ساتھ ہی عشاء کی نماز کو ملا کر دونوں کو جمع کر لیتے اور اگر مغرب کا وقت نہیں ہوتا تو سوار ہو جاتے عشاء کے وقت اتر کر مغرب عشاء جمع کر لیتے۔ یہ حدیث حدیث معاذ رضی اللہ عنہ کی متابع ہے۔ اس حدیث کے بعض طرق میں یہ بھی ہے کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم زوال سورج سے پہلے کوچ کرتے تو ظہر میں تاخیر کرتے یہاں تک کہ ظہر کو اور عصر کو عصر کے وقت جمع کر لیتے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنے سفر میں مغرب کو مؤخر کیا یہاں تک کہ شفق غائب ہو گئی پھر اتر کر مغرب کو عشاء کے ساتھ ملا کر دونوں نمازیں پڑھیں اور فرمایا کہ حضور علیہ السلام کو بھی جب چلنے کی جلدی ہوتی تو نبی کر لیا کرتے تھے۔ یہ تمام حدیثیں اعلیٰ درجے کی صحیح ہیں پھر صریح ہیں ان سے ظہر کو عصر کے ساتھ اور عصر کو ظہر کے ساتھ جمع کر کے ظہر کے وقت میں یا عصر کے وقت میں اسی طرح مغرب عشاء کو جمع کر لینا ثابت ہے۔ ان کے خلاف کوئی حدیث نہیں۔ لیکن قیاس کا برا ہو۔ قیاس والوں نے ان حدیثوں پر نہ خود عمل کیا نہ کسی مسلمان کو کرنے دیتے ہیں۔ بہانہ یہ بناتے ہیں کہ یہ اخبار آحاد ہیں اور نمازوں کے وقت متواتر حدیثوں سے ثابت شدہ ہیں جیسے کہ وہ حدیث جس میں حضرت جبرائیل علیہ السلام کے امام نماز بن کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بروقت نماز پڑھانے کا ذکر ہے کہ ہر نماز کو اس کے وقت میں پڑھی گئی پھر فرمایا کہ وقت ان دونوں وقتوں کے درمیان کا ہے۔ یہ مکہ شریف کا شروع اسلام کا واقعہ ہے۔ پھر مدینہ شریف میں جب خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال ہوتا ہے تو بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح اول اور آخر وقت میں نمازیں پڑھا کر انھیں دکھا کر پھر فرماتے ہیں کہ وقت ان دونوں وقتوں کے درمیان ہے۔ عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما کی حدیث میں آپ کا یہ فرمان موجود ہے کہ صلوٰۃ ظہر کا وقت عصر کے نہ آنے تک ہے اور عصر کا وقت جب تک سورج زرد نہ پڑ جائے تب تک ہے اور مغرب کا وقت نور شفق کے ساقط ہونے تک ہے اور عشاء کا وقت آدھی رات تک ہے اور حدیث میں ہے ہر نماز کا وقت اس کے بعد کی نماز کے وقت کے آنے تک ہے۔ سائل وقت نماز کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز پڑھ کر وقت دکھا کر پھر یہ فرمان اس مسئلے میں کافی ہے کہ ان دونوں وقتوں کے درمیان کا وقت وقت نماز ہے۔ پس قول و فعل دونوں سے بیان ہو گیا۔ یہ حدیثیں محکم بھی ہیں صحیح بھی ہیں اور صریح بھی ہیں۔ نمازوں کے اوقات یہ ہیں امت کا اس پر اجماع ہے اور سب نے اسی حدیث سے دلیل بھی لی ہے۔ ان حدیثوں کو پیش فرما کر یہ حنفی جماعت ہمیں ڈانٹتی ہے اور کہتی ہے دیکھو تم نے ایسی صاف حدیثوں کو جواب دے دیا ہے اور مجمل اور محتمل اور غیر صریح حدیثیں لے کر جواز جمع کے قائل بن گئے ہو ممکن ہے کہ ان حدیثوں میں جمع سے مراد جمع فی الفعل ہو۔ اور ممکن ہے کہ جمع فی الوقت ہو۔

پس صراحت اور بیان والی حدیثیں چھوڑ کر مجمل اور محتمل حدیثیں کیسے لی جاسکتی ہیں؟ تم تو اوپر سے ہمیں یہ الزام دیتے چلے آئے ہو لیکن یہاں تو تم خود پھنس گئے اب ہم تم سے وہی کیوں نہ کہیں جو بار بار تم سے ہم سنتے آئے ہیں۔ دیکھا آپ نے کیا روغن قاز پھیرا ہے؟ اور سیاہ چہرے پر کتنا سفید پاؤڈر جملایا ہے اور کس زور سے اپنے شیدا بیت حدیث کا ڈنکا بجایا

ہے۔ لیکن اب سنیے ان کے ان دعویوں میں جان کمال تک ہے؟ ہم کہتے ہیں یہ بھی حق وہ بھی حق یہ حدیثیں بھی ماننے کے قابل وہ حدیثیں بھی ماننے کے قابل۔ سب ہمارے رب کے رسول ﷺ کی باتیں ہیں اور سب حق ہیں یہ پھر تمہاری عقل کا ہے کہ ایک کو ایک کے خلاف سمجھ بیٹھے اور پھر ایک کو مان کر ایک کا انکار کر گئے۔ اللہ کی اور اس کے رسول ﷺ کی باتیں اس سے بہت ارفع اور اعلیٰ ہیں کہ ایک کے خلاف ایک ہو۔ جس نے نمازوں کے اوقات اپنے قول و فعل سے ہمیں بتلائے اسی نے جمع کرنے کی اجازت بھی اپنے قول و فعل سے ہمیں مرحمت فرمائی۔ اللہ جانے یہ بد خصلت مسلمان ہو کر تم میں کہاں سے آگئی؟ کہ ایک کو دونوں ہاتھوں سے مضبوط تھام لو اور دوسری سے ہاتھ جھاڑ کر کنارے ہو جاؤ۔ ایک سنت کو لینا اور ایک کو نہ لینا کیا اس سے بھی بڑھ کر ستم و ظلم کی کوئی مثال قائم ہو سکتی ہے؟ تم نے تو شرع کی حکمتوں سے آنکھیں بند کر لی ہیں۔ سنو جو وقت حضور ﷺ نے اپنے قول و فعل سے بیان فرمائے ہیں ان کی دو قسمیں ہیں۔ کشادگی اور آرام کا وقت اور عذر و ضرورت کا وقت جیسا حال جس وقت نمازی کا ہو اس کا لحاظ رکھا گیا ہے دونوں کیلئے الگ الگ احکام مخصوص کئے ہیں۔ ٹھیک اسی طرح جس طرح واجبات و شرائط نماز بہ اختلاف قدرت و عجز جدا گانہ ہیں۔ اوقات نماز بھی الگ الگ ہیں۔ نماز کو بھول گیا یا سو گیا اس کا وقت وہی ہے جب یاد آجائے اور جب بیدار ہو جائے۔ خواہ کوئی وقت ہو لیکن اس کے لیے یہی وقت عین وقت نماز ہے۔ ظاہر ہے کہ عام وقتوں میں اور اس کیلئے اس خاص وقت میں بہت بڑا فرق ہے۔ اسی طرح معذور لوگوں کیلئے تین وقت مقرر فرمائے اور جنہیں عذر نہ ہو ان کیلئے پانچ وقت بیان فرمائے معذور اپنے دو وقتوں میں تو انکے ساتھ ہیں اور ایک وقت ان کیلئے مخصوص ہے۔ ان کے جو دو وقت مشترک ہیں وہ بے عذر والوں کے چار وقت ہیں اگر آپ حضرات باریک بینی سے کام لیتے تو خود قرآن میں بھی اس کا ذکر پالیتے۔ دیکھو قرآن میں دو قسم کے وقت بیان ہوئے ہیں ایک تین اور دوسرے پانچ تقریباً دس آیتیں اس کے بیان کی ہیں پس پانچ تو ہیں ان کے لئے جو بے عذر ہوں اور تین ہیں عذر والوں کیلئے۔ حدیث نے اسی کا بیان فرما دیا اس کی تفصیل کر دی اس کا سبب واضح کر دیا۔ پس بھلا اللہ دلالت قرآن، دلالت حدیث اور دلالت قیاس صحیح ایک ہی ہے، حکمت شریعت کا اقتضاء بھی یہی ہے، بندوں کی مصلحتوں کا نفاذ بھی اسی میں ہے۔ پس تم احادیث جمع کو احادیث افراد کے ساتھ ایسا ہی سمجھو جیسے شرائط و واجبات کے ساتھ عذر اور ضرورتیں ہمیشہ یہ اصول یاد رکھو بلکہ نگاہوں کے سامنے رکھو کہ حدیثیں ایک دوسری کے صاف کرنے، بیان کرنے اور واضح کرنے کیلئے ہوتی ہیں نہ کہ ایک سے ایک مخالف ہو۔ رہی تمہاری تاویل یہ تو بالکل ہی زائل ہے ذرا سائل کرنے سے ظاہر ہو جاتا ہے کہ حدیث میں جمع سے مراد وقت کا جمع کرنا ہے بلکہ صراحتاً موجود ہے نہ کہ فعل کا جمع کرنا بلکہ جمع فعلی میں تو مشقت و محنت اور بڑھ جاتی ہے۔ خیال فرمائیے آپ کی اس جمع فعلی کا تو یہ مطلب ہوا کہ ایک شخص بیٹھ کر انتظار کرے اور وقت کو دیکھتا رہے یہاں تک کہ اتنا سا وقت رہ جائے کہ ادھر یہ اپنی نماز سے فارغ ہو ادھر دوسری نماز کا وقت آجائے۔ ظہر کی نماز ایسے وقت ادا کرے کہ ادھر اس نے سلام پھیرا ادھر عصر کا وقت آگیا تو یہ بھی اپنے وقت میں رہی اور وہ بھی۔ خیال فرمائیے اس میں نمازی کیلئے آسانی ہوئی یا اور مصیبت ہوئی؟ اولاً تو یہ جانچ پڑتال کس قدر بلا کی چیز ہے۔ دوسرے اس میں سختی کتنی ہے تیسرے اس میں حرج کس قدر ہے؟ سبحان اللہ مقصود جمع یہ تھا کہ راحت و آرام ہو لیکن تم نے اسے اس قدر مروڑا کہ ساری راحت اور کل آرام تکلیف اور مشقت سے بدل گیا۔ واہ رے تم اور بل بے تمہارے قیاس۔ پھر سنت صریحہ صحیحہ کے خلاف یہ تمہارا فتویٰ اور یہ تمہارے دل کی آنج ہے۔ فلا حول ولا قوة الا باللہ۔

مثال (۷۵) رائے قیاس سے رد کی ہوئی ساٹھویں حدیث، ایک ساتھ پانچ اور سات و تر پڑھنے کا مسئلہ :

مائی ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سات اور پانچ و تر ایک ساتھ پڑھا کرتے تھے ان کے درمیان نہ تو سلام سے جدائی کرتے نہ کلام سے۔ ملاحظہ ہو، مسند احمد۔ مائی عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضور ﷺ رات کو تیرہ رکعت پڑھتے ان میں و تر پانچ پڑھتے درمیان میں کہیں نہ بیٹھتے صرف آخری پانچوں رکعت میں ہی بیٹھے۔ (متفق علیہ) مائی عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آنحضرت ﷺ رات کو نو رکعتیں پڑھتے ان میں صرف آٹھویں رکعت میں بیٹھے اللہ کا ذکر کرتے اس کی تعریفیں بیان کرتے پھر دعائیں کرتے اور بغیر سلام پھیرے اٹھ کھڑے ہوتے پھر نویں رکعت پڑھ کر بیٹھے اللہ کا ذکر کرتے اس کی حمد کرتے اور اس سے دعا کرتے پھر سلام پھیرتے جسے ہم بھی سن لیتے۔ پھر سلام کے بعد دو رکعت بیٹھے ادا کرتے۔ یہ سب ملا کر گیارہ رکعتیں ہو جاہن۔ جب بڑی عمر کو پہنچے اور بدن بھاری ہو گیا تو سات و تر پڑھنے لگے اور دو پچھلی رکعتیں ویسی ہی پڑھتے جیسی نو رکعات میں پڑھا کرتے تھے ایک روایت میں یہ بھی آیا ہے کہ جب آپ ﷺ بڑی عمر کو پہنچے اور بدن بھاری ہو گیا تو آپ سات و تر پڑھنے لگے صرف چھٹی اور ساتویں میں بیٹھے اور سلام ساتویں میں ہی پھیرا کرتے۔ ایک روایت میں ہے آپ ﷺ سات رکعتیں پڑھتے اور نہ بیٹھتے مگر آخری رکعت میں۔ یہ سب حدیثیں صحیح ہیں، صریح ہیں، ان کے خلاف کوئی ایسی حدیث نہیں۔ لیکن قیاسی حضرات انھیں نہیں مانتے اور ان کے بالقابل ایک حدیث لاتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا رات کی نماز دو دو رکعت ہے لیکن برادران ہم باب عرض کرتے ہیں کہ جس کی یہ بات ہے اسی نے ایک سلام سے سات اور نو اور پانچ و تر پڑھے ہیں پھر کیا مصیبت ہے کہ اسے لو اور اسے چھوڑ دو؟ کیوں نہیں کہتے کہ یہ بھی حق اور وہ بھی حق کبھی یوں کبھی دوں۔ ایک ایک کو سچاتی ہے۔ آنحضرت ﷺ سے رات کی نماز کا سوال ہوتا ہے آپ ﷺ جواب دیتے ہیں کہ دو دو رکعت پڑھا کرو۔ و تر کا سوال ہی نہ تھا۔ سات اور پانچ اور نو اور ایک یہ و تر ہیں۔ و تر ایک رکعت ہے جو الگ ہی ہو۔ پانچ سات نو جو متصل ہوں جیسے مغرب نام ہے تین متصل رکعتوں کا۔ پس اگر پانچ سات نو میں سلام سے فرق کر دیا جائے جیسے گیارہ میں تو و تر نام ہو گا اس ایک رکعت کا جو الگ ادا کی گئی۔ جیسے کہ فرمان حضور میں ہے کہ رات کی نماز دو دو رکعت ہے جب صبح ہو جانے کا اندیشہ ہو تو ایک و تر پڑھ لے وہ پڑھی ہوئی نماز کو و تر کر دے گا۔ پس بجز اللہ حضور ﷺ کا قول آپ کا فعل متفق ہو گیا اور ایک دوسرے کا سچانے والا بن گیا۔ اور یہی حقیقت ہے اور ایسا ہی واقعہ بھی ہے۔ اور سنیے اگر تناقض مانا جائے تو دو باتوں میں سے ایک کا ہونا ضروری ہے یا تو ایک ناخ اور ایک منسوخ ہو گا یا یہ کہ دو باتوں میں سے ایک بات اللہ کے سچے رسول ﷺ کی نہ ہو گی اور جب دونوں باتیں صحت کے ساتھ حضور ﷺ کی ہونی ثابت ہو گئیں۔ ناخ منسوخ بھی نہیں پھر ناممکن ہے کہ ان میں تعارض و تناقض ہو یہ تو پاگلوں کی باتوں میں ہوتا ہے کہ ابھی کچھ کہا اور ابھی اس کے خلاف اور کچھ کہہ دیا۔ یاد رکھنا صحیح حدیثوں میں تعارض وہی مانتے ہیں جن کی عقلیں ماری گئی ہیں جو رائے قیاس کے بندے بن گئے ہیں، جن کے دل عظمت سنت سے خالی ہو چکے ہیں، جنہوں نے حدیثوں سے بہت بڑا درجہ اپنے مذہب کے قواعد کو دے رکھا ہے۔ جہاں ان قواعد کو ٹوٹا دیکھتے ہیں تو حدیث کو رد کرنے کے سینکڑوں حیلے ٹٹول لیتے ہیں جن میں سے ایک تعارض کا حیلہ ہے ورنہ حقیقی تعارض سے اللہ کے رسول ﷺ کا کلام کو سوں دور ہے فالحمد للہ۔

فصل : احکام شرع کی حکمتیں شریعت کا سراسر عدل و انصاف اور حکمت و مصلحت سے پڑ ہونا اور

فتوؤں کے بدل جانے کا وقت :

زمانے کے تغیر، جگہ کے تغیر، حال کے تغیر، نیت کے تغیر اور ضرورتوں کے تغیر سے فتوے بھی مختلف ہوتے ہیں اس کا سمجھنا نہایت ضروری ہے اس میں بڑے بڑے فوائد ہیں۔ اس کی جہالت کی وجہ سے لوگوں نے بڑی بڑی ٹھوکریں کھائی ہیں اکثر فتوؤں میں غلطی کی وجہ یہی ہوتی ہے شریعت میں جو حرج اور تکلیف اور مشقت واقع ہو گئی ہے وہ اس اصول کے چھوڑنے سے ہوئی ہے۔ ظاہری بات ہے کہ ہماری شریعت انسانی مصلحتوں کے اعلیٰ رتبہ پر پہنچی ہوئی ہے اس کی بنیادیں، حکمتوں اور عقلمندوں پر ہیں اس میں مخلوق کی بھلائیاں ان کی آسانیاں ہر جگہ ملحوظ رکھی گئی ہیں۔ دنیا اور دین کی خوبیاں اس میں ہیں یہ شرع شریف سراسر عدل و انصاف، رحمت و مصلحت، خیر خواہی اور بلندی پر مبنی ہے اس کا ہر مسئلہ قابل عمل ہے اس کے اسرار اور حکمتیں بے حد بے شمار ہیں۔ آپ یقین مانئے کہ شریعت کے بے شمار مسائل میں سے ایک بھی ظلم و جور والا مسئلہ نہیں بلکہ جہاں جس فتوے میں، جس کے قول میں آپ دیکھیں کہ یہ بندوں کی مصلحت کے اور عدل کے خلاف ہے وہاں یقین کر لیجئے کہ یہ مسئلہ اور یہ فتویٰ شریعت محمدیہ کا نہیں۔ ناممکن ہے کہ دین اللہ میں کوئی حکم خلاف عدل و انصاف، خلاف آسانی، خلاف مصلحت اور خلاف حکمت ہو۔ ہاں لوگوں نے اپنی فکر سے اپنے خیال سے، اپنی تاویلوں سے، اپنی رائے سے، اپنے قیاس سے، اپنی فقہ سے جو چیزیں دین میں ٹھونس دی ہیں بیشک وہ خلاف عدل و انصاف اور خلاف مصلحت و حکمت ہیں۔ اللہ کا عدل، اللہ کی رحمت، اللہ کی حکمت، رسول اللہ کی صداقت کا کامل نمونہ یہی شریعت ہے۔ یہ اللہ کا فضل ہے جو اس نے زمین والی مخلوق پر نازل فرمایا ہے۔ یہ اللہ کا انعام ہے جس سے اس نے اپنی بہترین مخلوق کو نوازا ہے یہی وہ نور ہے جسے دیکھ کر لوگوں نے اپنے اللہ کو پہچانا ہے، یہی وہ ہدایت ہے جس سے گم گشتگان بادیہ ضلالت راہ پاتے ہیں۔ یہی وہ نسخہ شفا ہے جس کے استعمال کے بعد کوئی بیماری کھڑی نہیں رہ سکتی، یہی وہ سیدھا راستہ ہے جو جنت کو پہنچاتا ہے جو ترقیاں دلواتا ہے اس پر چلنے والا ہی صراطِ مستقیم پر ہے، اسی میں آنکھوں کا نور اور دل کا سرور ہے۔ حیات ابدی کا باعث لذت روح کا سبب یہی ہے یہ روحانی غذا ہے یہ ابدی راحت ہے، یہ دوا ہے، یہ شفا ہے، یہ نور ہے، یہ سرور ہے، یہ عصمت ہے، یہ حفاظت ہے، یہ خیر و برکت ہے، یہ رشد و ہدایت ہے۔ ہر بھلائی اس میں ہے، ہر خوبی اسی سے حاصل ہوتی ہے جس نے اسے جس قدر چھوڑا اسی قدر تباہی سے قریب اور خوش نفسی سے بعید ہوا۔ اگر آج اس پر سے عمل اٹھ جائے دنیا دوزخ بن جائے، امن و امان اٹھ جائے، انصاف و راحت کا چہرہ نظر نہ آئے۔ اسی سے آسمان و زمین قائم ہیں۔ اسی سے دنیا باقی ہے۔ جب اس پر سے عمل اٹھ جائے گا آسمان و زمین سمیٹ لیا جائے گا، دنیا ویران ہو جائے گی، انسان تباہ ہو جائے گا، پانی جل اٹھیں گے، پہاڑ ریزہ ریزہ ہو جائیں گے، سورج چاند بے نور ہو جائیں گے، قیامت قائم ہو جائے گی۔ انتظامات دنیا درہم برہم ہو جائیں گے۔ پس یقین مانئے کہ دنیا کے وجود کی بقا اسی عدل و انصاف والی شریعت پر ہے جو شریعت اللہ کے آخری رسول ﷺ نے بتلائی ہے وہی زمین کا ستون ہے اسی پر نجات و فلاح کی پکی چل رہی ہے وہی دنیا و آخرت کی سعادت کی کنجی ہے۔ آؤ اب میں آپ کو اس اجمال کی تفصیل بتاؤں اور شریعت کی حکمتیں مصلحتیں باریکیاں، باریک بینیوں اس کا عدل و انصاف اور اس کی آسانیاں آپ کے گوش گزار کروں۔

بڑے کام کو دیکھ کر نصیحت کرنے کا حکم شرع شریف نے بطور وجوب کے دیا ہے۔ اس میں مصلحت و حکمت پہلی مثال : یہ ہے کہ برائی کا کرنے والا اسے سن کر برائی کو چھوڑ دے اور نیکی پر آجائے۔ لیکن جب اس سے برائی کے

اور بڑھ جانے کا یقین ہو اس چھوٹی سی برائی کے بدلے اس سے بھی زیادہ خطرناک بدی کے اٹھنے کا یقین ہو تو پھر اس سے ممانعت خود منع ہے۔ گو وہ کام بڑا ہی ہے لیکن اسے روکنا اس سے بھی بڑی برائی کا پیدا کرنا ہے تو مصلحت و حکمت والی شرع نے ہمیں کہہ دیا کہ اس چھوٹی مصیبت کو رہنے دو تاکہ اس بڑی اور اہم اور سخت مصیبت کا سامنا نہ ہو۔ مثلاً فرما دیا کہ مسلمان بادشاہ وقت اور ان کے والی جب کسی مصیبت میں مبتلا ہوں تو ان پر چڑھائی نہ کرو کیونکہ ان لڑائیوں کے فتنے اس سے بہت زیادہ بڑے ہیں جو مصیبت وہ کر رہے ہیں۔ ممکن ہے وہ خلاف شرع کام ان سے چھوٹ جائے اگر نہ بھی چھوٹے تو وہ برائی انہی پر ہے لیکن اگر فتنہ پھیلا اگر آپس کی جنگ شروع ہو گئی تو وہ فتنہ ہو گا جس کے شعلے دنیا کے امن و امان کو چھونک دیں گے۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ سے جب صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے ان بادشاہوں سے لڑائی کرنے کی اجازت مانگی جو نماز کو وقت نکال کر پڑھیں تو آپ ﷺ نے انھیں فرمایا ہرگز ان کے مقابلے میں کھڑے نہ ہونا جب تک وہ نماز کو قائم رکھیں۔ آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ جو شخص اپنے امیر بادشاہ سے کوئی ایسی چیز دیکھے جو اسے بری معلوم ہو تو اسے صبر کرنا چاہیے اور اپنا ہاتھ اس کی اطاعت سے نہ کھینچنا چاہئے۔ اس حکم اور اس کی حکمت پر غور فرمائیے۔ اگر آپ تاریخ کو بنظر غور دیکھیں تو آپ کو معلوم ہو گا کہ آپ کے تمام جنگ و جدال بلکہ مسلمانوں کی بربادی کا اولین سبب اسی اصول کو ترک کرنا ہوا۔ انھوں نے اپنے بادشاہوں کے بعض اطوار خلاف شرع دیکھے صبر نہ کیا ان کے مقابلے میں تلواریں کھینچ لیں پھر جو آگ بھڑکی اس کے شعلوں نے انھیں جلا دیا۔ پھر یہ نہ پنپ سکے نہ صرف سلطنت سے بلکہ عزت و آبرو سے بھی انھیں دست بردار ہونا پڑا۔ وہ گھن ان میں لگ گیا جو انھیں کھوکھلا کر گیا وہ چونک انھیں لگی جو آج تک صالح خون چوس رہی ہے ترقیاں نہ صرف بند ہو گئیں بلکہ وہ سب تنزل سے بدل گئیں۔ آپ خیال فرمائیے کہ کئی زندگی میں بڑے بڑے منکرات کا ازالہ آپ نہیں کر سکتے تھے بلکہ جب مکہ فتح ہو گیا وہ دارالاسلام بن گیا اس وقت آپ نے بیت اللہ کی تبدیلی کا اور اسے اصل بناء ابراہیمی پر لانے کا پورا عزم کیا۔ لیکن اس خوف سے کہ کہیں نو مسلم قریشی بدک نہ جائیں اور اسلام کو چھوڑ نہ بیٹھیں آپ نے باوجود قدرت کے اس ارادے کو پورا نہ کیا کیونکہ اس میں جتنا نفع تھا اس سے بڑے نقصان کا احتمال تھا۔ (یہ بھی یاد رہے کہ ایک حدیث میں اس کی ایک اور وجہ بھی آئی ہے وہ یہ کہ حضور ﷺ کے پاس اتنی رقم نہ تھی۔ (نسائی) اور سچ تو یہ ہے کہ اللہ کا فرمان ہوا ہی نہ تھا صرف آپ ﷺ نے اپنی ایک چاہت کا اظہار کیا تھا جیسے مسواک پانچوں وقت کرنے کے وجوب کی آپ کی چاہت تھی وغیرہ وغیرہ۔ الغرض مصالح شرعی اور مصالح مخلوق کا اقتضاء شرع شریف نے ہر وقت مد نظر رکھا ہے) اسی لیے آپ نے مسلمان بادشاہوں کے خلاف ہتھیار اٹھانے کی ممانعت فرمادی کیونکہ اس سے جتنا نفع تصور کیا جاتا ہے اس سے بہت بڑے نقصان کا بھی احتمال ہے۔ اور جب اس حکم شریعت کا خلاف کیا تو تاریخ بتلاتی ہے کہ مصیبتوں کا پہاڑ ٹوٹ پڑا۔

اب سمجھ لیجئے کہ بری باتوں سے روکنے کے چار درجے شریعت میں ہیں۔ (۱) اول تو یہ کہ بری بات ٹل جائے اور اس کے قائم مقام نیکی کی بات قائم ہو جائے۔ (۲) دوسرا فرض کرو کہ مرنے سے وہ برائی زائل نہ ہو لیکن اس میں کافی کمی آجائے۔ (۳) تیسرا جس قدر وہ برائی دفع ہو اسی قدر کوئی اور برائی اس کے بدلے آجائے۔ (۴) چوتھا وہ برائی دفع ہو یا نہ ہو مگر اس سے بہت بڑی برائی اٹھ کھڑی ہو جائے پس پہلے کے دو درجے تو شریعت نے قائم رکھے ہیں اور ان کا حکم دیا ہے۔ تیسرا درجہ اجتہادی درجہ ہے لیکن چوتھا درجہ مطلقاً حرام ہے اور منع ہے۔ اب سنئے تم نے دیکھا کہ چند لوگ شطرنج کھیل رہے ہیں تو پیشک انھیں رو کو لیکن ان کے سامنے اس سے بہتر شغل بھی رکھو ایسا نہ ہو کہ وہ اس سے ہٹ کر کسی اور اس سے بڑے

شغل میں مشغول ہو جائیں انھیں اس سے ہٹا کر مثلاً تیر اندازی پر لگا دو، گھڑ دوڑ پر لگا دو اور کسی دینی امر میں ان کی دلچسپی کرا دو۔ تم دیکھتے ہو کہ کچھ لوگ لہو و لعب پر، کھیل تماشے پر، سیٹی اور تالیوں پر رہتے ہوئے ہیں تو صرف انکار کر کے نہ رہ جاؤ بلکہ کوشش کرو کہ وہ اللہ کی اطاعت کے کسی کام میں مصروف ہو جائیں۔ ایسا نہ ہو کہ وہ اس سے الگ ہو کر اس سے بھی زیادہ بڑے کام میں لگ جائیں اس سے تو یہی حالت لاحالہ اچھی مانی پڑے گی۔ کسی کو تم دیکھتے ہو کہ وہ قصے کہانیوں کی کتابوں میں الجھا ہوا ہے پھر تمہیں یہ بھی ڈر ہے کہ اگر اس سے اسے ہٹایا تو بدعتیوں اور لافذہوں کی کتابوں کے پڑھنے میں مشغول ہو جائے گا تو پھو بکو نہ روکو۔ اسی طرح ہر بھٹلے کام کے حکم کے وقت اس کا دوسرا پہلو بھی مد نظر رکھو۔ غرض ایسی مثالیں اور بھی بہت سی ہیں۔

میں نے اپنے اور مسلمانوں کے استاذ شیخ الاسلام حضرت امام ابن تیمیہ اللہ ان پر اپنی رحمت برسائے، ان کی اصلی فقہ : قبر کو منور کر کے ان کی روح کو مسرور رکھے، ان سے سنا ہے فرماتے تھے کہ ایک روز میں اور میرے ساتھی جا رہے تھے اس زمانہ میں تانباریوں کا زور تھا ایک جگہ دیکھا کہ چند تانباری جمع ہیں اور دور شراب چل رہا ہے بوتلیں لٹا رہی ہیں اور مدہوش ہو رہے ہیں میرے ساتھی نے انھیں روکا اور امر بالمعروف کے جذبے میں انھیں پوری نصیحت کی لیکن میں نے خاموشی برتی اس کے بعد میں نے اپنے ساتھی سے کہا کہ آپ نے حکم شرعی کی بجا آوری تو کی لیکن حکمت شرعی کے بالکل خلاف کیا اس لیے کہ شراب سے ہماری شریعت نے اس لیے روکا ہے کہ وہ ذکر اللہ سے اور نماز سے روکنے والی چیز ہے۔ وہ بات یہاں تو نہیں یہاں تو شراب کا نشہ اور اس کی سرشاری انھیں لوگوں کے قتل سے ان کی اولادوں کو قیدی بنانے سے اور لوگوں کے مال چھیننے سے روکتی ہے ان کا مدہوش رہنا اور شراب پینا ان بد کاموں سے تو بہر صورت اچھا ہے اس لیے کوئی ضرورت نہ تھی کہ آپ انھیں اس ہلکی برائی سے روکیں کہ یہ اس سے زیادہ خوفناک برائی کے مرتکب ہوں۔

دوسری مثال : رسول کریم ﷺ فرماتے ہیں کہ میدان جنگ میں اگر کوئی مسلمان چوری کرے تو اس کا ہاتھ نہ کاٹا جاوے (ابوداؤد) خیال فرمائیے کہ احکام شرع کن کن خفیہ مصلحتوں اور کس پارک بینی پر مبنی ہیں۔ حدود کا جاری کرنا شریعت نے فرض کیا ہے اس سے امن و امان دنیا کی بقاء ہے مگر اسی کو اس وقت منع فرما دیا۔ جبکہ مسلمان کفار کے مقابلے میں ہیں کیونکہ بہت ممکن ہے کہ حد کے مؤخر کرنے میں یا اس کے جاری نہ کرنے میں جس نقصان کا احتمال ہے اس سے بڑی برائی کہیں پیدا نہ ہو جائے مثلاً ایسا نہ ہو کہ وہ مسلمان کافروں میں جا ملے۔ یا ہاتھ کٹنے کے بعد نکما ہو جائے اور کفار اسے اپنا شکار بنا لیں۔ حضرت عمر، حضرت ابودرداء، حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہم وغیرہ سے یہی مروی ہے علماء اسلام میں سے امام احمد رضی اللہ عنہ، اسحاق بن راہویہ رضی اللہ عنہ، امام اوزاعی رضی اللہ عنہ وغیرہ کا مذہب بھی یہی ہے کہ دشمن کے ملک میں حدیں جاری نہ کی جائیں۔ اسے ابوالقاسم فرقی نے اپنی مختصر میں ذکر کیا ہے کہ کسی مسلمان پر دشمن کے ملک میں بوقت جملہ حد جاری نہ کی جائے۔ حضرت بسر بن ارطاة رضی اللہ عنہ کے پاس ایک مجاہد لایا جاتا ہے جس نے ایک ڈھال چرائی ہے تو آپ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ غزوے میں ہاتھ نہ کاٹے جائیں اگر یہ حدیث نہ ہوتی تو میں تیرا ہاتھ کاٹ دیتا۔ (ابوداؤد) ابو محمد مقدسی فرماتے ہیں اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم یہی ہے۔ سنن سعید بن منصور میں ہے کہ امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنا تحریری فرمان جاری کیا تھا کہ سپہ سالار جنگ پر اور غازی پر بحالت غزوہ حد جاری نہ کی جائے یہاں تک کہ واپسی ہو جائے ایسا نہ ہو کہ شیطانی حمیت میں آکر وہ دشمنوں سے جا ملے اور مسلمانوں کے مقابلے میں کھڑا ہو جائے۔ حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ سے بھی اسی

کے مثل مروی ہے۔ حضرت علقمہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم ارمیوں سے جہاد میں مشغول تھے ہمارے ساتھ حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ بھی تھے ہمارے امیر اس وقت ولید بن عتبہ تھے ایک دن دیکھا کہ وہ شراب پئے ہوئے ہیں ہم نے ارادہ کیا کہ ان پر حد جاری کریں لیکن حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا تم اپنے امام پر حد کیسے جاری کرو گے؟ حالانکہ تم اپنے دشمن سے قریب ہو گئے ہو اگر تم نے ایسا کیا تو دشمنوں کے حوصلے بڑھ جائیں گے۔

قادسیہ کے جہاد میں امیر لشکر امام مجاہد حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے پاس ابو مجن لائے گئے یہ اس وقت شراب پئے ہوئے تھے امیر صاحب نے حکم دیا کہ انہیں قید کر دیا جائے۔ چنانچہ ان کے پاؤں میں بیڑیاں ڈال کر ہم نے انہیں قید کر دیا۔ ادھر لڑائی شروع ہوئی جب دونوں لشکر ایک ہو گئے اور ہتھیار چپ چاپتے اپنا کام کرنے لگے ہر ایک جہاد میں مشغول ہو گیا اور لڑائی نے زور پکڑ لیا تو حضرت ابو مجن جوش اسلام سے بیتاب ہو گئے پھڑپھڑانے لگے اور بے ساختہ یہ شعر پڑھنے لگے۔

كُفِيَ حُزُنًا أَنْ تَطْرُقَ الْعَيْلُ بِالْفَنَاءِ ☆ وَأَتْرِكَ مُشْدُودًا عَلَيَّ وَفَائِدًا

یعنی یہ غم سہارا نہیں جاتا کہ لشکر اسلامی تو راہ الہی کے جہاد کیلئے میدان میں اترے اور میں بوجھل بیڑیوں میں قید میں پڑا رہوں۔

سردار لشکر حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی صاحبہ رضی اللہ عنہا کے کان میں ان کی یہ درد بھری آوازیں برابر جاری تھیں۔ حضرت ابو مجن رضی اللہ عنہ نے ان سے درخواست کی کہ اللہ آپ میری بیڑیاں کھول دیجئے۔ اور مجھے میدان جہاد میں جانے دیجئے میں اللہ کو بیچ میں رکھ کر حلفیہ وعدہ کرتا ہوں کہ اگر میں زندہ رہ گیا تو جہاد میں حصہ لے کر میں مجاہدین کے لوٹنے سے پہلے ہی واپس آجاؤں گا اور اپنے پاؤں میں آپ ہی بیڑیاں ڈال لوں گا اور میں اسی طرح قید ہو جاؤں گا ان کی آہ و زاری اور بے قراری پر شہزادی صاحبہ رضی اللہ عنہا کو رحم اور ترس آگیا بیڑیاں کھول دیں اور قید سے آزاد کر دیا۔ امیر لشکر اس دن علیہل تھے انہیں اگلے دن کاری زخم لگ چکا تھا وہ سواری کے قاتل نہ رہے تھے اس لیے آج وہ ایک اونچے ٹیلے پر سے لشکر کو دیکھ رہے تھے اور حکم احکام جاری فرما کر لڑوا رہے تھے۔ لشکر کی کمان اس وقت حضرت خالد بن عرفطہ رضی اللہ عنہ کے ہاتھ میں تھی۔ حضرت ابو مجن رضی اللہ عنہ قید میں سے چھوٹے ہی امام صاحب کے گھوڑے کو کھول کر کود کر اس کی تنگی پٹھ پر سوار ہو گئے نیزہ ہاتھ میں لے لیا اور لشکر کفار کی طرف تیر کی طرح لپکے۔ ان کے بے پناہ حملوں نے کافروں کی صفیں چیر دیں ان کے اوسان خطا کر دیئے۔ یہ جس طرف بے جگری اور بے خونی سے جرات و شجاعت کے ساتھ حملہ کر دیتے تھے ادھر صفیں کی صفیں صاف نظر آتی تھیں۔ خون کا ایک دریا بننے لگتا تھا جس میں بن دھڑ کے سر اور بے سرے دھڑ تیرنے لگتے تھے کافروں میں ایک تہلکہ مچ گیا اور مسلمانوں کی زبان سے بے اختیار یہی آواز بلند ہونے لگیں کہ کسی فرشتے کو اللہ نے مدد اسلام کیلئے آسمان سے بھیج دیا ہے۔ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے یہ حال دیکھ کر فرمایا گھوڑے کا صبر تو میرے گھوڑے بلقا جیسا ہے اور حملے کا طرز ابو مجن کے حملے جیسا ہے لیکن وہ تو قید میں ہے سبحان اللہ سبحان اللہ۔ آخر یہ ہے کہ دشمنوں کو ہزیمت ہوئی وہ شکست فاش کھا کر ہار گئے۔ یہ بہت جلدی لشکر سے الگ ہو گئے اور واپس اپنے قید خانے میں آگئے اور حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی صاحبہ سے عرض کی کہ لا

بہن میں اپنے اقرار کے مطابق حاضر ہوں۔ میرے پاؤں میں بدستور بیڑیاں ڈال دیجئے اور مجھے پہلے کی طرح قید کر دیجئے۔ مائی صاحبہ نے مرحبا کہا۔ اور انھیں قید کر دیا۔

لشکر اسلام جب لوٹ کر مظفر و منصور واپس آیا تو یہی چرچے ہر ایک زبان پر تھے اور لوگ حیران تھے کہ آخر یہ کون بزرگ تھے؟ اس وقت حضرت حفصہ بنت سعد رضی اللہ عنہا نے بتلایا کہ ابلہی یہ حضرت ابو جحش تھے جنہیں آپ نے قید کر دیا تھا۔ یہ بہت بیتاب ہو رہے تھے میں نے ان سے وعدہ لے کر آزاد کر دیا یہ اپنے وعدے کے مطابق آگئے اور پھر بدستور قید میں ہیں۔ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے اپنی بیٹی کو مرحبا کہا اور حکم دیا کہ ابھی آزاد کر دیئے جائیں اور میرے سامنے پیش کئے جائیں۔ بلو اکر فرمایا کہ اے شیر اسلام اور اے غازی مرد ناممکن ہے کہ میں تمہیں اب سزا دوں تم نے آج وہ بہادری اور سپہ گری اور شجاعت دکھائی ہے کہ سب مسلمان عیش عیش کر رہے ہیں مرحبا مرحبا جاؤ میں نے تمہیں قید سے اور حد سے دونوں سے آزاد کیا۔ حضرت ابو جحش رضی اللہ عنہ کی آنکھوں سے آنسو نکل آئے اور فرمانے لگے اے امیر جب تک حد لگتی رہی میں گناہ سے پاک ہوتا رہا۔ اب حد نہیں لگی میں آپ سب کے سامنے سچے دل سے توبہ کرتا ہوں کہ اب سے شراب کو ہاتھ بھی نہیں لگاؤں گا میں اللہ کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ آج سے پھر کبھی شراب نہ پیوں گا۔ اللہ تعالیٰ میری خطا معاف فرمائے۔ (مسلمانو! بحث جو ہے وہ تو پھر شروع ہو جائے گی لیکن آپ نے اس واقعہ پر غور فرمایا؟ اسلامی اسپرٹ کی اس زندہ مثال کو بھی دیکھا؟ اللہ ہمیں سچا مسلمان بناوے آپین) اسی واقعہ کو یہاں وارد کرنے کی سروسٹ یہ غرض تھی کہ میدان جنگ میں حد جاری نہیں ہوگی۔ نہ یہ نص کے خلاف ہے نہ یہ قیاس کے خلاف ہے نہ کسی شرعی قاعدے کے خلاف ہے نہ اجماع کے مخالف ہے بلکہ اگر اس پر اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم کما جائے تو زیادہ درست ہے۔ شیخ نے معنی میں لکھا ہے کہ یہ اتفاق ہے جس کا خلاف ظاہر نہیں ہوا۔ بات یہ ہے کہ اس صورت میں حد کی صرف تاخیر ہے یا تو اس کی مصلحت یہ ہے کہ مسلمانوں کو اس کی حاجت ہے یا یہ ہے کہ اس شخص کے مرتد ہو جانے اور کفار سے مل جانے کا خطرہ ہے بہر صورت ایک بہترین مصلحت ہے اور کسی عارضے کی بنا پر حد کی تاخیر شرعاً ثابت ہے مثلاً حاملہ عورت دودھ پلانے والی عورت سے حد کا مؤخر ہو جانا سخت حرارت، سخت برودت اور سخت بیماری کے وقت حد کو پیچھے ہٹا دینا پس جبکہ اس شخص کی جسمانی مصلحت شرع نے نظر انداز نہیں کی جس پر حد واجب ہو چکی ہے تو ایسی شرع کیسے ممکن ہے کہ وہ اسلامی مصلحت کا لحاظ نہ کرے؟ اگر اس پر یہ اعتراض ہو کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ کے الفاظ مندرجہ بالا واقعہ میں یہ ہیں کہ آج میں ایسے اسلامی پہلوان کو کوئی حد نہ لگاؤں گا پھر ان سے حد ساقط کر دی اس کا جواب تمہارے پاس کیا ہے؟ تو میں کہوں گا کہ ہاں بعض لوگوں کا یہ مذہب ہے کہ دارالحدیب میں مسلمان پر کوئی حد نہیں۔ امام ابو حنیفہ یہی کہتے ہیں لیکن دلیل کی رو سے یہ مذہب ثابت نہیں۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے ان پر حد نہیں لگائی یہ محض اس وجہ سے کہ انھوں نے عادت الہی کی پیروی اس میں کی جب حضرت ابو جحش کی محنت دین دیکھ لی جب ان کا جذبہ جماد سامنے آگیا جب اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا کہ چند کوڑے تو کہاں وہ تو راہ اللہ میں اپنا گلا کٹوانے کیلئے آپ ہی دوڑے ہوئے آگئے تو جان لیا کہ اس پہاڑ برابر نیکی کے بعد وہ ذرے برابر کی بدی کیا باقی رہی؟ کہیں سمندر بھی قطرہ نجاست سے نجس ہوتا ہے؟ بغیر صدق دل کی توبہ سے کوئی میدان کارزار میں کود کر راہ اللہ کے جماد میں اتنی جاں بازی کر سکتا ہے؟ کہیں کوئی گناہ پر مصر زہتا ہوا اپنا گلا کٹوانے کیلئے آتا ہے؟ کیا اپنی موت اپنی آنکھوں ہر چہار دیکھتے ہوئے بھی توبہ سے کوئی رک سکتا ہے؟ پھر ان کی سچائی ان کی صدق دلی کی شہادت اس بات نے بھی دی کہ وہ خود

بخود آتے ہیں اور خود ہی قلیہ ہو جاتے ہیں پس بیشک وہ ہر طرح اس کے اولین مستحق تھے کہ ان سے حد ہٹا دی جائے۔ اسی جیسا ایک واقعہ آنحضرت ﷺ کے سامنے ہوا ایک صاحب آتے ہیں اور کہتے ہیں کہ میں ایک حد کو پہنچا ہوں آپ اسے مجھ پر جاری کیجیے آپ نے دریافت فرمایا کہ کیا تم نے ہمارے ساتھ نماز ادا کی؟ اس نے کہا ہاں فرمایا جا اللہ تعالیٰ نے تیری حد معاف فرمادی۔ آپ خیال فرمائیے کہ حضرت ابو جحش نے بھی جب یہ سنا کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے انھیں حد معاف فرمادی تو جھٹ سے کہا کہ واللہ میں اب ہرگز نہ پیوں گا ایک روایت میں ہے کہ فرمایا واللہ! میں اب پوری زندگی تک کبھی شراب نہ پیوں گا۔ ایک اور روایت میں ہے کہ میرا مغرور اور سرکش نفس ہر وقت مجھے یہی کہہ کر غیرت دلاتا تھا کہ صرف چند کوڑوں سے ڈر کر شراب نوشی ترک کیوں کروں؟ لیکن اب جبکہ تم نے مجھے کوڑے لگائے نہیں تو کوڑوں سے بچنے کیلئے نہیں بلکہ محض اللہ کے فرمان کی عزت کیلئے اب میں شراب سے توبہ کرتا ہوں اور حلیفہ کہتا ہوں کہ اب کبھی بھی نہ پیوں گا۔ اس کی ایک اور نظیر بھی سن لیجئے حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے بنو خزیمہ میں تلوار چلا دی جس سے حضور ﷺ سخت ہی مغموم ہوئے صاف کہا کہ خالد کی اس بات سے میں بری الذمہ ہوں۔ لیکن حضرت خالد رضی اللہ عنہ کی پکڑنے کی ان پر حد جاری نہ کی کیونکہ ان کی خدمت اسلام اور نصرت توحید اس سے بہت بڑھ چڑھ کر تھی رضی اللہ عنہ۔ جو بھی شرعی امر ونہی ثواب و عذاب کے آپس کے تعلقات کو بہ نظر غور دیکھے گا وہ اس باب کی خوبی بخوبی جان لے گا۔ توبہ کرنے والے کو اللہ اپنے عذاب سے نجات دے دیتا ہے اسی طرح وہ حد سے بھی بچ جاتے ہیں۔

مسلمانوں سے لڑائی کرنے والے جب توبہ کر لیں اس سے پہلے کہ مسلمان انھیں پکڑ لیں تو ان کی توبہ مقبول ہوگی اور وہ حد سے بری کر دیئے جائیں گے باوجودیکہ ان کا گناہ سب سے بڑا ہے پس اس میں بھی ایک قسم کی تسبیح اس امر پر ہے کہ اس سے چھوٹے گناہوں کی حد بھی صحیح توبہ سے ساقط ہو سکتی ہے۔ سنن نسائی میں ہے کہ صبح کے اندھیرے میں ایک عورت مسجد کو جا رہی تھی جس کے ساتھ کسی نے بڑا کام کیا ایک راہ رو کے سامنے اس نے فریاد کی وہ شخص دوڑ کر بھاگ گیا یہ اس کے پکڑنے کیلئے اس کے پیچھے دوڑے پیچھے سے کچھ لوگ اور آگئے جن سے عورت نے فریاد کی اس پر وہ دوڑے اور اس دوسرے شخص کو جو اصلی مجرم کے پیچھے اس کے پکڑنے کو دوڑا تھا مجرم سمجھ کر پکڑ لائے۔ اس نے ہر چند عورت سے کہا کہ میں تو اصلی مجرم کو پکڑنے کیلئے تیری فریاد سن کر اس کے پیچھے دوڑا تھا لیکن اس نے کہا نہیں تو ہی اصلی مجرم ہے چنانچہ لوگ اسے پکڑ کر سرکار محمدی میں عدالت نبوی میں لے آئے عورت نے اس کے خلاف استغاثہ کیا کہ میری عصمت دری اس نے کی ہے لوگوں نے شہادت دی کہ اسے بھاگتے ہوئے ہم نے پکڑا ہے اس نے کہا کہ حضور ﷺ میں مجرم نہیں ہوں وہ تو کوئی اور تھا میں اس کے گرفتار کرنے کو دوڑا تھا لیکن وہ میرے ہاتھ نہ آیا اور خود مجھے اصلی مجرم سمجھ کر ان لوگوں نے گرفتار کر لیا ہے۔ عورت نے کہا یہ محض غلط ہے اسی نے مجھ سے برائی کی ہے۔ آنحضرت ﷺ نے حکم دے دیا کہ اسے لے جاؤ اور سنگسار کر دو۔ اتنے میں ایک شخص اٹھ کھڑا ہوا اور کہا حضور ﷺ اسے رجم نہ کیجئے بلکہ مجھے رجم کیجئے یہ سچا ہے اصلی مجرم میں ہوں چنانچہ اس نے اقرار کر لیا۔ پس اس وقت حضور ﷺ کے پاس تین آدمی تھے ایک وہ جس نے بد کاری کی تھی دوسرا وہ جس نے عورت کی فریاد پر اسے پکڑنا چاہا تھا اور وہ عورت۔ حضور ﷺ نے اس عورت سے تو فرمایا کہ اللہ نے تجھے معاف فرما دیا (یہ یاد رہے کہ اس عورت پر جبرو اکراہ اور زبردستی کی گئی تھی جیسے اور حدیثوں میں صاف موجود ہے) وہ جو اصلی مجرم کو پکڑنے کیلئے دوڑا تھا آپ نے اس سے بھی بھلی بات کہی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ اس اصلی زانی کو تو رجم کرنے کی

مجھے اجازت دیجئے؟ آپ نے انکار کر دیا اور فرمایا کہ اس نے اللہ سے توبہ کر لی۔

اس حدیث پر اعتراض (۱) جو دو سرا شخص فریاد رسی کیلئے چلا تھا بغیر ثبوت اور بغیر اس کے اپنے اقرار کے حضور ﷺ نے اسے رجم کرنے کا حکم کیوں کر دیا؟ جواب قرآن اور احوال کی بنا پر اور اس طرح تہمت دار کو شرعاً گرفتار کر سکتے ہیں اسی کے مشابہتے کرنے والے پر اور اس پر جس کے منہ سے شراب کی بو آ رہی ہو حد ہے جیسے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے اتفاق سے ثابت ہے۔ اسی طرح زنا کی حد حمل سے جیسے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا فیصلہ ہے اور فقہاء اہل مدینہ کا مذہب ہے اور امام احمد رضی اللہ عنہ کا مشہور قول ہے اسی طرح جس پر چوری کی تہمت ہو اور تلاش میں مال مسروقہ اس کے پاس سے برآمد ہو۔ اسی طرح یہ شخص بھاگتا ہوا پکڑا گیا عورت کتنی ہے کہ یہی ہے جس نے میرے ساتھ یہ کیا وہ خود بھی اتنا اقرار ہی ہے کہ وہ اس عورت کے پاس گیا لیکن پھر کہتا ہے کہ بحیثیت اس کی فریاد کو پہنچنے کے اور اس کے مجرم کو پکڑنے کے گیا تھا۔ جو جماعت لوگوں کی اس واقعہ میں ہے وہ اس کے سوا وہاں کسی اور کو دیکھتی نہیں۔ تو ان تمام قرآن سے پایا جاتا ہے کہ اصلی مجرم وہی ہے۔ یہ قرآن شہادت سے کم درجہ ہرگز نہیں رکھتے شہادت میں بھی توبہ سے احتمال ہیں مثلاً شاہد سے غلطی کا ہونا، شاہد کی دشمنی۔ زیادہ سے زیادہ یہی دو احتمال یہاں بھی ہو سکتے ہیں گو ویسے مضبوط پھر بھی نہیں اس لیے کہ عورت کو اس سے عداوت ہونا یہ بہت ہی بعید ہے۔ پس یہاں تہمت کا گمان اس قدر مضبوط ہو جاتا ہے کہ اس کے بعد حد لگنا کچھ دور نہیں رہ جاتا۔ قسمہ میں یہی بات تو ہوتی ہے وہاں کون سی یعنی شہادت ہوتی ہے پس یہ بھی شرع شریف کے بہترین انتظامات میں سے اور اس کے محاسن میں سے ہے۔ احکام ظاہری دلائل ظاہری کے تابع ہیں، گواہ ہوں تو اندازہ ہو تو، اور شاہد حال ہو تو اور کوئی اور دلیل ہو تو۔ اب ان کافی الواقع وقوعہ کے مطابق نہ ہونا یہ ظاہری احکام کے سوا اور چیز ہے اور یہ اللہ کی طرف ہے۔ لیکن اسباب احکام تو یہ ضروری ہیں گواہی بھی ہو جب حد نہیں وہ دلیل کو مدلول سے ربط دینے والی چیز ہے۔ پس جو دلیل اس کے برابر کی یا اس سے قوی ہے اسے شریعت نے لغو و بیکار قرار نہیں دیا واقعہ کا اس کے مطابق نہ ہونا یہ اس کے دلیل نہ ہونے کی دلیل نہیں اس حدیث پر دو سرا اعتراض یہ ہے کہ اقرار کرنے والے کو حضور ﷺ نے حد سے بری کیسے کر دیا؟ جواب جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا تمہ اسے نہ تھا م سکا تو اپنے قہیو! تمہارا تمہ گرفتار کیسے کر لیتا ہے؟ وہ تو رؤف و رحیم اللہ کی پناہ میں آ گیا اور اس نے اس سے چشم پوشی فرمائی۔ تم خیال تو کر لو کہ اس صحابی نے اللہ اس پر اپنی رحمت کی نہ تھمنے والی بارش برسائے کتنی بڑی نیکی کی؟ بغیر ثبوت اور گواہوں کے اس ٹلی ہوئی حد کو اپنے اوپر جاری کرانے کیلئے از خود پیش ہو گیا۔ صرف اللہ سے ڈر کر اپنے تئیں سنگسار کرانے کو تیار ہو گیا۔ اپنے ایک مسلمان بھائی کو بلاوجہ ہلاک ہوتا دیکھ کر اس کی جان بچانے کیلئے بے سکے کھڑا ہو گیا اور اس کی بلا اپنے سر لے لی اپنی زندگی کو خیر باد کہہ کر ایک مسلمان کی جان بچانے کیلئے آگے بڑھا۔ اپنے تئیں قتل گاہ میں کھڑا کر دیا تم بتلاؤ اور سچ بتلاؤ کہ آیا یہ نیکیاں وزن دار ہیں یا وہ گناہ وزنی ہے؟ پس اس دوانے اس بیماری کو کھو دیا دل کی اس مضبوطی نے اس کمزوری کو فنا کر دیا جو اس سے پہلے ظاہر ہوئی تھی پس گویا کہ اس سے کہہ دیا کہ اب تجھے ظاہری حد لگانے کی کوئی ضرورت نہیں رہی اس سے مقصود تیری طہارت، تیری برات تھی، سو دوسرے طریق پر اس سے بہت بہتر ہو گئی۔ اب سوچ لو کہ رحمت و حکمت و مصلحت کے مطابق کون سا حکم ہے؟ آیا اب بھی اسے حد مارنا یا اس سے درگزر کر لینا اگر ہوش و حواس بجا ہیں تو یہی جواب ہو گا کہ درگزر کرنا ہی شرعی طور پر مناسب ہے۔ ایک اور حدیث کا یہ واقعہ بھی سامنے رکھئے۔ نسائی میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک شخص آیا اور کہا حضور ﷺ میں حد کو پہنچا ہوں اسے

مجھ پر جاری کیجئے آپ نے اس سے منہ پھیر لیا۔ اس نے پھر کہا یا رسول اللہ ﷺ میں نے حد لگنے کا کام کیا ہے مجھ پر حد لگوائیں لیکن آپ نے پھر بھی توجہ نہ فرمائی۔ اس نے پھر بھی کہا آپ ﷺ نے پھر بھی اس سے اعراض کر لیا۔ اتنے میں نماز کی اقامت ہوئی۔ سلام پھیرتے ہی اس نے پھر بھی کہا تب حضور ﷺ نے فرمایا تو نے آتے ہوئے وضو کیا تھا؟ اس نے کہا ہاں پوچھا ہمارے ساتھ تو نے بھی نماز ادا کی؟ اس نے کہا ہاں فرمایا جاؤ اللہ نے تمہیں معاف فرمایا۔ ایک روایت میں ہے اللہ تعالیٰ نے تمہارا گناہ یا تمہاری حد معاف فرمادی۔ امام نسائی نے اس پر باب باندھا ہے کہ جو کسی حد کا اقرار کرے لیکن تفصیل نہ کرے لوگوں کے مسلک اس میں تین ہیں جن میں سے ایک تو یہی ہے۔ دوسرا یہ ہے کہ یہ بات اسی شخص کیلئے مخصوص تھی تیسرا یہ کہ قبل از قدرت جو توبہ کرے اس سے حد ساقط ہو جاتی ہے یہی مسلک سب سے بہتر ہے۔

تیسری مثال: قحط سالی کے وقت حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے چور کا ہاتھ کاٹنا ساقط کر دیا تھا۔ آپ کا فرمان ہے کہ کھجور کے گایھے میں اور قحط سالی میں ہاتھ نہ کاٹا جائے۔ حضرت امام احمد رضی اللہ عنہ سے حضرت سعد یہی سوال کرتے ہیں تو آپ فرماتے ہیں کہ اس میں جو غنق کا لفظ ہے اس سے مراد کھجور کے درخت کا گایھا ہے جسے لوگ کھاتے ہیں اور جو لفظ عام ((سنہ)) ہیں اس سے مراد قحط سالی ہے۔ سعد ہی نے پھر پوچھا کہ کیا جناب کا فتویٰ بھی یہی ہے فرمایا ہاں ہاں واللہ! جب حاجت ہو پیٹ میں بھوک ہو کھانے کو کچھ نہ ہو لوگ فقر و فاقہ میں بھوک اور شدت میں ہوں تو ایسے وقت ہاتھ نہ کاٹنے چاہئیں۔ سعد ہی فرماتے ہیں اسی طرح پر حضرت حاطب کے غلاموں کا واقعہ ہے کہ انہوں نے قبیلہ مزینہ کی اونٹنی چرا لی انھیں دربار فاروق میں لایا گیا انھوں نے اپنی چوری کا اقرار کیا آپ نے حضرت حاطب کو بلوایا ان کے سامنے واقعہ پیش کیا پھر جلاذ سے کہا جاؤ ان کے ہاتھ کاٹ دو جب وہ انھیں لے کر چلا تو آپ نے پھر آواز دے کر واپس بلوایا اور فرمایا مجھے معلوم ہے تم ان غلاموں سے کام تو لینے ہو لیکن انھیں بھوکا رکھتے ہو وہ اس اضطرار کی حالت کو پہنچ جاتے ہیں کہ اس وقت انھیں حرام چیز کا کھالینا بھی جائز ہو جاتا ہے اس وجہ سے میں ان کے ہاتھ کاٹنے کا اپنا حکم واپس لیتا ہوں۔ اور جب میں نے یہ کیا تو اب میں تجھ پر وہ جرمانہ ڈالوں گا جو گراں قدر ہو پھر اس مزنی شخص سے پوچھا کہ تمہاری اونٹنی کی زیادہ سے زیادہ قیمت کیا تھی؟ اس نے کہا چار سو کی فرمایا جاؤ انھیں آٹھ سو ادا کر دو ان دونوں باتوں میں حضرت امام احمد رضی اللہ عنہ صاحب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی موافقت میں ہیں امام صاحب رضی اللہ عنہ سے سوال ہوا کہ جو کچھوں میں سے پہل لے جائے؟ آپ نے فرمایا اس پر دوہری قیمت اور ڈانٹ ڈپٹ اور کچھ مار پیٹ۔ آپ فرماتے ہیں جس سے بھی ہم نے حد دور کر دی ہے قصاص ہٹا دیا ہے اس پر جرمانہ بڑھا دیا ہے۔ بھوک کے وقت قطع ید نہ ہونے کے مسئلے میں امام اوزاعی رضی اللہ عنہ بھی امام احمد رضی اللہ عنہ کے موافق ہیں یہی خالص قیاس ہے اور یہی مقتضاء قواعد شرع ہے۔ خود آپ عقلاً خیال فرمائیے کہ قحط سالی کی بلا عام ہے ہر گھر فقر و فاقے کا شکار بنا ہوا ہے ایسے وقت مرتا کیا نہ کرتا؟ کوئی نکلا اور کہیں سے کوئی چیز چرا لی۔ حاجت ہے، بھوک ہے، ضرورت ہے، اضطراب ہے، ایسی صورت میں اس کے ہاتھ کیا کاٹے جائیں گے؟ بلکہ مالک مال پر واجب تھا کہ یا تو قیمتاً اسے کھانے کو دے دے یا احساناً کھلا پلا دے۔ زیادہ ٹھیک یہی ہے کہ اس کے ساتھ احسان و سلوک کرے کیونکہ ایسے وقت میں خیر خواہی واجب ہوتی ہے کسی مرتے کو بچانا ضروری ہے اپنی حاجت سے فاضل چیز ہے دوسرا حاجت مند تڑپ رہا ہے تو کیا وجہ کہ اس کی حاجت پوری نہ کی جائے؟ حدیث میں ہے کہ شبہ سے حد کو ہٹا دو۔ شبہ کا فائدہ ملزم کو دیا جاتا ہے یہ تو بہت بڑا شبہ موجود ہے کہ ایسے وقت وہ گناہ کا مرتکب ہوا ہے جس وقت اسے حرام حلال ہو گیا تھا۔ آپ کے اکثر فقہاء تو بے جان سے شبہ پر بڑی بڑی حدیں ہٹا

دیتے ہیں پھر اس پر اعتراض کون سا؟ یہ شبہ تو ان شبہات کے مقابلہ میں بہت وزنی ہے سنبے آپ کے وہ غلط شبہات جن سے آپ نے اللہ کی حدیں ساقط کر دی ہیں کتے ہیں کہ (۱) اگر چیز جلد بگڑ جائے والی ہے تو چوری کی حد ساقط۔ (۲) اگر اصل میں اباحت ہے تو چور پھین کرے۔ (۳) اگر چور کہہ دے کہ یہ چیز میری ہی ہے نہ اس پر کوئی گواہ پیش کرے نہ کوئی دلیل پھر بھی حنفیہ کے نزدیک اللہ کی حد گئی گزری کیونکہ شبہ آگیا۔ (۴) کھلیان میں اور پناہ کی جگہ میں کھا گیا یا خراب کر دی یا دودھ دہ لیا تو حد اللہ مفقود۔ (۵) وہیں مالیت کی کمی کر دی مثلاً ذبح کر دیا یا جلا دیا پھر نکالا۔ پس کہاں تو یہ ضعیف اور بودے شبہ کہاں یہ قوی اور اقویٰ شبہ! کہ یہاں اس صورت میں شارع ﷺ کے حکم کے مطابق یہ بھوکا شخص اختیار رکھتا ہے کہ اس مالدار سے جبراً اپنی خوراک وصول کرے۔ اس قحط سالی کے زمانے میں جس میں فقیر فقراء مساکین محتاجوں کی کوئی کفایتی شمار ناممکن ہے چور کی نسبت قطعی فیصلہ کرنا کہ یہ محتاج ہے یا آسودہ حال ہے قطعاً غیر ممکن سا ہو گیا ہے پس وہ جس کے ہاتھ کاٹنے چاہئیں اور وہ جس کے نہ کاٹنے چاہئیں ان میں تمیز نہ ہونے کے باعث شبہ پیدا ہو گیا اور اس وجہ سے حد ساقط ہو گئی ہاں اگر کسی کی نسبت صحیح طور سے معلوم ہو جائے کہ اسے ایسی حاجت نہ تھی اس کے پاس پیٹ بھرنے کو موجود تھا پھر بھی اس نے چوری کی ہے تو بیشک اس کا پنچا پکڑ لو اور تیز چھری سے کاٹ دو۔

چوتھی مثال: مقرر فرماتا ہے۔ یہی مدینہ شریف والوں کی غذائیں تھیں اب اگر کسی شہر یا کسی محلے کے لوگوں کی خوراک اس کے سوا اور کچھ ہے تو بیشک وہ جو کھاتے ہیں اسی میں سے ایک صلح دے سکتے ہیں مثلاً جوار ہے چاول ہیں انجیر ہیں وغیرہ وغیرہ۔ لیکن یہ ضروری ہے کہ ہو اناج کی قسم سے۔ ہاں اگر کہیں کے لوگ خوراک ہی اور چیز کی کھاتے ہوں مثلاً دودھ یا گوشت یا مچھلی تو بیشک وہ اپنی اسی خوراک میں سے صدقۃ الفطرا داکریں۔ جو بھی ان کی خوراک ہے یہی قول جمہور علماء کا ہے اور یہی درست بھی ہے اس کے خلاف کچھ نہیں کہا جا سکتا اس لیے کہ مقصود اس عید واسلے دن مسکینوں کی محتاجی کا انسداد کرنا ہے اور وہاں کے لوگ جو کھاتے ہیں وہی انھیں پنچا کر ان کی خیر خواہی اور موساۃ کرنی ہے۔ اس بنا پر آئے سے بھی فطرہ ادا کرنے سے ادائیگی ہو جائے گی گو اس کی حدیث صحیح نہیں۔ لیکن روٹی وغیرہ پکا ہوا کھانا گو مسکینوں کو زیادہ نفع دے ان پر تکلیف اور بوجھ کم رہ جائے مگر دانے میں اور اناج میں جو نفع ہے وہ دریا ہے اور اس سے جو کام نکلتا ہے وہ پکے ہوئے سے نہیں نکلتا پھر یہ بھی ہے کہ اگر پکا پکایا کھانا زیادہ مقدار میں جمع ہو گیا تو ان کے پاس بگڑ جائے گا خراب ہو جائے گا محفوظ نہیں رہ سکے گا یہ کہا جا سکتا ہے کہ یہ بے اعتباری چیز ہے مقصود اصلی تو یہ ہے کہ اس بڑے دن انھیں مانگنے مانگنے سے بے نیازی حاصل ہو جائے چنانچہ الفاظ رسولِ معصوم ﷺ یہ ہیں کہ انھیں اس دن سوال سے بے پرواہ کر دو۔ اب ان چیزوں کے نام جو آئے وہ اس لیے کہ لوگوں میں اس وقت عید کے دن کثرت طعام کی عادت نہ تھی۔ بلکہ عید کا دن بھی مش اور دنوں کے سادگی سے گزار دیتے تھے دیکھتے بقرہ عید کے دن گوشت کھانے کی چونکہ ان کی عادت تھی اس لیے حکم ہوا کہ مانگنے والوں کو اور نہ مانگنے والوں کو دو پس جب کسی شہر کے لوگوں کی یا کسی محلے والوں کی عادت ہی عید کے روز کھانے پکانے اور کھلانے پلانے کی ہو تو وہ اسے فطرے میں بھی دے سکتے ہیں بلکہ یہ مشروع ہو گا کہ اپنے کھانوں میں مسکین کو بھی ملا لیں اور ان کی خیر خواہی اور دلجوئی فطرے سے کر دیں۔ پس یہ احتمال ہے تو قریب لگا اور یہ قول بھی ہے تو مناسب واللہ اعلم۔

پانچویں مثال : آنحضرت ﷺ نے حکم دیا ہے کہ اگر کسی نے دودھ والے جانور کا دودھ تھن میں رو کا اور زیادہ دکھا کر گاہک کو دھوکہ دے کر اس جانور کو بیچ دیا بعد میں معلوم ہوا کہ یہ جانور اتنا دودھ نہیں دیتا تو گاہک کو اختیار ہے کہ اسے واپس پھیر دے اور اس کے ساتھ کھجوریں ایک صاع دے دے یہ بدلہ ہے اس دودھ کا جو اس نے اتنی مدت میں جانور سے نکالا ہے۔ اب کہا گیا ہے کہ کھجور ہی کا ایک صاع دینا پڑے گا گو کہیں یہ نہ ہوں وہاں والے اس کے نام سے بھی نا آشنا ہوں انھوں نے کبھی دیکھی بھی نہ ہوں۔ زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ اس ایک صاع کھجور کی قیمت ادا کر دیں لیکن جو چیز وہ اپنے ہاں کھاتے ہیں اس میں سے ایک صاع نہیں دے سکتے اکثر شافعیہ اور حنابلہ کا قول یہی ہے ان لوگوں نے اس صورت میں کھجور کا صاع دینا ایسا مقرر کر لیا ہے جیسے کھجوروں کی زکوٰۃ میں کھجوروں ہی کا نکالنا کہ اس کے سوا دوسری چیز جائز ہی نہیں۔ انھوں نے تو اسے حکم تقیدی سمجھ کر لفظ حدیث کی اتباع کر لی اور اسی پر جم گئے۔ لیکن ان کے بالمقابل دوسری جماعت ہے جو اس میں وسعت دیتی ہے اور کہتی ہے کہ جس جگہ جو چیز عموماً کھائی جاتی ہو اسی میں سے ایک صاع دے دینا کافی ہے مثلاً کہیں گیہوں کھائی جاتی ہے تو اسی کا صاع دے دیں۔ کہیں اکثر خوراک چاول ہے تو اسی کا ایک صاع دے دینا کافی ہے۔ کہیں کشمش یا انجیر کی خوراک ہے تو وہی۔ انہی کا قول صحیح ہے یہی ابوالحسن رویانی کا پسندیدہ قول ہے بعض اصحاب احمد رحمہ اللہ بھی اسی کو کہتے ہیں اسی کو اصحاب مالک بھی ذکر کرتے ہیں ابن القاسم ناقل ہیں کہ جس شہر کی جو خوراک ہو وہی درست ہے۔ صاحب جو اہرنے اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ بعض روایتوں میں بجائے کھجور کے لفظ کے طعام کا لفظ آیا ہے پس دونوں حدیثیں درست ہو گئیں کہ جہاں کھجور کی خوراک ہو وہاں یہ ورنہ کسی قسم کا اناج بھی کافی ہو جائے گا۔ بلاشبہ و شبہ مقصود شارح رحمہ اللہ سے زیادہ قریب یہی ہے اور اسی میں خریدار اور بیچنے والے کی مصلحت بھی ہے کہ کھجور کے ایک صاع کے برابر کوئی اناج دے دیا جائے جو وہاں عموماً کھلیا جاتا ہو، واللہ اعلم۔ یہی قاعدہ ہر اس حکم میں جاری ہے جہاں کسی خاص چیز کا نام ہے لیکن دوسری چیز اس جیسی یا اس سے بھی کارآمد موجود ہو۔ جیسے کہ ڈھیلے میں نام پتھر کا آیا ہے لیکن جو مقصود اس سے ہے اس سے زیادہ وہ مقصود کپڑے اور روئی سے اور صوف سے حاصل ہو سکتا ہے پس اس سے استنجا کرنا بطور اولیٰ جائز ہو گا۔ اسی طرح لفظ حدیث میں کتے کے جھوٹے برتن کو مٹی سے مانجھنے کا حکم ہے لیکن ظاہر ہے کہ صفائی اس سے بھی زیادہ صابن وغیرہ سے ہو سکتی ہے پس وہ اس سے بھی اولیٰ ہے لیکن یہ احتیاط رہے کہ یہ اصول وہاں جاری ہو گا جہاں مقصود شارح رحمہ اللہ صاف ظاہر ہو اور اس مقصود کا حصول اس دوسری چیز سے اسی کے برابر یا اس سے زیادہ ظاہر ہو۔ نہ یہ کہ ہم خود اپنے ذہن سے مقصود تجویز کر لیں اور پھر ردوبدل کرنے بیٹھ جائیں۔

چھٹی مثال : ارشاد فرمایا کہ جو حاجی کرتا ہے تو بھی کرتی رہ ہاں طواف بیت اللہ نہ کر۔ اس حدیث سے ایک جماعت نے تو یہ سمجھا کہ یہ حکم عام ہے ہر زمانہ میں ہر حال میں طواف کی صورت میں، عاجزی کی صورت میں خواہ اتنا ٹھہرنا ہو سکتا ہو یا نہ ہو سکتا ہو۔ ہر صورت میں یہ حکم عام ہے۔ انھوں نے تو ظاہری الفاظ پر عمل رکھا اور حائضہ کے طواف کو مثل حائضہ کی نماز کے ممنوع قرار دیا۔ اور کہا کہ جیسے نماز میں اور حیض میں منافاة ہے طواف میں اور حیض میں بھی وہی ہے کیونکہ جیسے یہ منع ہے ویسے ہی یہ بھی منع ہے یہ عبادت بھی حیض میں نہیں ہو سکتی جیسے وہ۔ لیکن دو اور جماعتوں نے ان کا خلاف کیا ایک نے تو کہا کہ حیض والی کا طواف بھی صحیح ہے حیض صحت طواف کے منافی نہیں۔ ہاں طہارت واجب ہے اس لیے اسے ایک قربانی

سے پورا کر لینا چاہئے طواف اس بغیر بھی صحیح ہو جائے گا۔ جیسے کہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور ان کے ساتھیوں کا خیال ہے اور دو روایتوں میں سے ایک روایت امام احمد رحمہ اللہ سے ہے اور یہی روایت زیادہ منصوص ہے ان کے نزدیک طہارت کا ربط طواف سے ویسا نہیں جیسا نماز سے ہے کہ شرط مشروط کا تعلق ہے بلکہ انہوں نے واجبات میں سے ایک واجب اسے بھی کہا اور جیسے حج کے واجبات اور بہت سے ہیں نجلہ ان کے ایک اسے بھی قرار دیا اور کہا کہ طواف اس حال میں بھی صحیح ہے اور قربانی اس کی کمی کو پورا کر دے گی۔ دوسری جماعت نے طہارت کے وجوب و شرط کو بمنزلہ وجوب سترہ اور اس کی شرط کے رکھا بلکہ اور بھی جو شرائط صلوٰۃ اور واجبات نماز ہیں ان کا اور اس کا ایک درجہ رکھا کہ قدرت ہو تو شرط اور نہ ہو تو ساقط۔ یہ کہتے ہیں کہ نماز کیلئے بھی پاکیزگی شرط ہے لیکن جب قدرت سے باہر ہو تو پھر شرط نہیں جب نماز میں نہیں تو پھر طواف میں کیسے رہ جائے گی؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں تو ایسی حاضہ عورتوں کیلئے قافلوں کے ٹھہرانے کا دستور تھا اسی لیے حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کی یہ حالت سن کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا یہ ہمیں روکنے والی ہیں؟ لوگوں نے کہا وہ طوافِ افاضہ تو کر چکی ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بس تو پھر چل دیں۔ الغرض اس وقت باسانی یہ بھی ہو سکتا تھا کہ ایسی عورت ٹھہرائے اور پاکیزگی کے بعد طواف کر لے لیکن ہمارے زمانے میں تو اب یہ ناممکن سا ہو گیا کہاں قافلہ اس کیلئے ٹھہرے گا کہ اس کے پاک ہو جانے پر اسے طواف کرا کر اپنے ہمراہ لے جائیں؟ پس یہاں آٹھ وجوہات میں سے کسی ایک سے یہ صورت خالی نہیں۔ یعنی حیسر عقلی سے اب اس عورت کیلئے آٹھ صورتیں ہو سکتی ہیں جن میں سے ایک کو اختیار کرنا پڑے گا وہ انہوں نے اپنے اور ان میں جو نقصانات ہیں ان کی فہرست بھی ملاحظہ فرمائیے۔ (۱) اول تو یہ کہ اس عورت پر فتویٰ چڑھا دیا جائے کہ تجھے مکہ میں پڑا رہنا پڑے گا گو قافلہ چلا جائے تو اسی وقت جاسکتی ہے جب کہ پاک صاف ہو کر طواف کر لے۔ اس میں جو نقصان ہے ظاہر ہے اکیلی ہو جائے گی انجان شہر میں بے کس و بے بس ہو کر رہنا پڑے گا اور ان تمام خطرات کا سامنا ہو گا جو ایک تنہا عورت کو پیش آسکتے ہیں۔ دوسرا فتویٰ یہ ہو سکتا ہے کہ طوافِ افاضہ بہ سبب اس کی قدرت نہ ہونے کے ساقط ہو گیا۔ تیسرے یہ کہ یہ کہا جائے کہ جب عورت ڈرے کہ ایسے وقت میں حیض سے ہو جاؤں گی تو وہ اپنے اس وقت سے پہلے ہی طواف سے فارغ ہو جائے۔ گو تقدیم تاخیر ہو جائے۔ چوتھے یہ کہ عورت اپنی عادت حیض سے یہ معلوم کر لے کہ حج کے دنوں میں وہ حیض سے ہو جائے گی تو اس سے فرضیت حج ساقط ہو جائے گی یہاں تک کہ وہ اس عمر کو پہنچ جائے کہ حیض کا آنا بند ہو جائے اور اسے کامل یقین ہو جائے کہ اب اسے حیض نہیں آنے کا۔ پانچویں یہ کہ اس کیلئے یہ کہا جائے کہ وہ حج تو کرے لیکن جب حاضہ ہو جائے اور طواف ممکن نہ رہے اور نہ وہاں اس کا ٹھہرنا ممکن ہو تو وہ اپنے احرام کو قائم رکھتے ہوئے لوٹ آئے۔ اگر وہ بے نکاحی ہے تو نکاح نہیں کر سکتی اور اگر نکاح ہے تو خاوند کے پاس نہیں جاسکتی جب تک کہ وہ دوبارہ حیات اللہ شریف کو نہ جائے اور پاکیزگی کی حالت میں یہ طواف نہ کر لے گا اس کے وطن اور خانہ کعبہ میں کئی سال کی مسافت ہو۔ پھر اگر اس دوسرے پھیرے میں بھی یہی حالت حیض اسی وقت ہو جائے تو پھر دستور لوٹ آئے اور پھر اسی طرح رہے اور پھر اسی طرح جائے الغرض جب تک ایسا موقع نہ آئے کہ وہ اس طواف کے وقت پاک صاف ہو یہی آمدورفت لگی رہے۔ چھٹی وجہ یہ ہے کہ ہم اسے فتویٰ دیں کہ اگر ایسا ہو اور وہ وہاں نہ ٹھہر سکتی ہو تو یہ اپنے احرام سے حلال ہو جائے جیسے وہ شخص جسے روک دیا جائے لیکن یہ حج اس کے ذمے باقی رہے گا۔ جب اسے قدرت ہو پھر ادا کرے اور اگر اس دوسرے سفر میں بھی یہی حالت ہو جائے تو پھر ایسا ہی کرے یہاں تک کہ پاکیزگی میں یہ طواف ہو جائے۔ ساتویں صورت یہ ہو سکتی ہے کہ یہ عورت

اپنی طرف سے کسی کو اپنے حج کا نائب بنالے جیسے مفسوب پھر اس کا حج اسے کفای ہے گو اس کے بعد اس کا حیض منقطع ہو جائے۔ آٹھویں صورت یہ ہو سکتی ہے کہ ہم اسے کہیں کہ جو چیزیں تیرے بس میں ہیں انھیں ادا کرو اور جو تیرے بس میں نہیں انھیں چھوڑ دے خواہ وہ شرطیں ہوں یا واجب ہوں جیسے کہ ایسی عورت سے طواف و دواع ساقط ہو گیا ہے الفاظ حدیث موجود ہیں اور جیسے سترے کا فرض اس شخص سے ساقط ہو جاتا ہے جسے غلاموں نے یا کسی اور نے بے دست کر دیا ہو اور جیسے فرضی غسل اس جنبی سے ساقط ہو جاتا ہے جسے پانی نہ ملے۔ یا کوئی مرض ایسا ہو جس میں پانی کا استعمال جان کا خطرہ ہو اور جیسے طواف وسعی کی جگہ کی پاکیزگی کی فرضی شرط اس وقت ساقط ہو جاتی ہے جبکہ اس کا ازالہ امکان و قدرت سے خارج ہو اور جیسے فرضیت توجہ قبلہ اس وقت ساقط ہو جاتی ہے جب اس کا پہچانا ممکن نہ ہو۔ اور جیسے کہ قیام کی قرأت کی رکوع کی سجدے کی فرضیت ساقط ہو جاتی ہے۔ جبکہ یہ ارکان نمازی کسی صورت سے بجالا نہ سکتا ہو۔ اسی طرح روزے کی فرضیت ایسی بے اختیاری صورتوں میں ہٹ جاتی ہے اور کھانا کھلا دینا اس کے قائم مقام ہو جاتا ہے اور بھی اسی طرح کی بہت سی صورتیں ہیں جن میں واجبات اور شرائط مجبور شخصوں سے ہٹ جاتے ہیں اور انھیں شرع شریف ان سے آزاد کر دیتی ہے اور کوئی بدلہ نہیں بتلاتی یا بعض صورتوں میں بدل بھی بتا دیتی ہے۔ اب آپ خود انصاف کی نظر ڈال جائیے اور ان آٹھویں وجوہات کو پھر سے دیکھ جائیے تو خود آپ پکار اٹھیں گے کہ آسانی اور نرمی والی انسانی مصلحتوں کی ضامن صورت پہلی سات صورتوں میں سے کسی صورت کا حکم نہیں کر سکتی۔ یہ سب صورتیں انسانیت سوز اور ظالمانہ ہیں۔ بس آٹھویں صورت رہ گئی اور وہی صحیح اور مناسب و درست ہے۔ گو بعض فقہاء نے پہلی صورت کا فتویٰ دیا ہے، لیکن یہ تو وہاں ہے جہاں یہ صورت ممکن بھی ہو لیکن جس صورت میں ہمارا اس وقت کلام ہو رہا ہے وہاں تو یہ ممکن ہی نہیں۔ فقہاء اور ائمہ کا کلام مطلق ہے جیسے کہ اس جیسے مسائل میں ہوا کرتا ہے۔ وہ اس صورت میں کچھ کام نہیں آسکتا جو آج درپیش ہے اور عام ہے یہ صورت ان بزرگوں کے زمانے میں پیش ہی نہیں آئی۔ ہاں انھوں نے یہ ذکر ضرور کیا ہے کہ جس کا اونٹ اس کے پاس کرائے پر ہے اسے لازم ہے کہ اس کے پاک ہونے اور طواف کر لینے تک ٹھہرا رہے۔ یہ صورتیں ان کے زمانے میں واقع تھیں۔ اس لیے انھوں نے یہ فرمایا کہ وہ جب تک پاک نہ ہو جائے طواف نہ کرے۔ ہم کہتے ہیں اگر ایسا ہو سکتا ہے پھر تو یہی فتویٰ ہے لیکن یہ تو ہمارے زمانے میں غیر ممکن ہو گیا ہے۔ یہ صورت کہ حج کرنے والے نے کوئی قصور نہیں کیا، تاہم اس پر دوسرا سفر حج بھی لازم کر دیا جائے۔ یہ تو بجائے ایک کے دو حج فرض کرنا ہوا۔ حالانکہ اللہ کی طرف سے ایک ہی فرض تھا۔ بخلاف راجح کو فاسد کر دینے والے کے کہ اس نے ایک حرام فعل کر کے خود ہی قصور کیا ہے اور بخلاف اس کے جس نے طواف زیارت از خود چھوڑ دیا اور بخلاف اس کے جو باوجود اپنے بس کے عرفات میں نہیں ٹھہرا۔ بیچک ایسے لوگوں نے اپنا حج پورا نہیں کیا۔ لیکن اس حاضہ عورت نے نہ تو اپنی طرف سے کوئی کمی کی نہ کسی ایسے حکم کو چھوڑا جس کا اسے حکم ہو۔ اس لیے کہ جس چیز پر اسے قدرت ہی نہیں اس کا اسے حکم بھی نہیں۔ ہاں جو اس کے بس میں تھا اس نے ادا کیا تو بظاہر اس کا حکم وہی ہو گا جو اس جنبی شخص کا جو نہ پانی سے نہا سکتا ہو نہ اس کے بدلے کے تیمم پر قادر ہو تو ظاہر ہے کہ وہ اپنی اسی حالت میں نماز ادا کرے گا اور اس کیلئے صحیح فتویٰ یہی ہے کہ اس پر اس نماز کا لوٹانا بھی نہیں ہے۔ پھر اگر اس عورت کو فتویٰ دیا جائے کہ یہ اپنے احرام پر باقی رہے اور ممکن ہے کہ آئندہ سال اسے قدرت حج نہ ہو نہ پھر میرے آئے تو اس کے یہ معنی ہونے کہ عمر بھر یہ بعید احرام رہے۔ فرمائیے کیا ہماری آسانی والی شریعت اتنا ظالمانہ حکم دے سکتی ہے؟

دوسری صورت کی نسبت سنکے طوافِ افاضہ ساقط ہونے کا اولاً تو کوئی قائل نہیں پھر یہ کہ ایسا قول ممکن بھی نہیں۔ یہ طواف توج کا اعلیٰ رکن ہے۔ یہ مقصود بلاذات ہے۔ عرفات کا ٹھہرنا وغیرہ تو اس کے توابع ہیں اور اس کے مقدمات ہیں۔ تیسرا قول طوافِ افاضہ کو وقت سے پہلے ادا کر لینے کا۔ اس کا قائل بھی کوئی نہیں۔ پھر یہ قول ایسا ہی ہے جیسے یہ کہہ دیا جائے کہ عرفے کے دن سے پہلے عرفات میں ٹھہرے۔ یہ دونوں باتیں ایسی ہیں جن کی کوئی راہ نہیں۔ چوتھی صورت کہ جب اس بات کا خوف ہو تو اس سے حج کا فریضہ ساقط ہو جائے گا۔ تو یہ صورت گو پہلے کی تین صورتوں سے تفاوت میں قدرے مقدم ہے۔ حج اس سے کم درجے کے ضرر پر بھی ساقط ہو جاتا ہے جیسے کہ راستے پر امن نہ ہوں یا خود مکہ میں شورش مچا ہو یا کوئی محرم عورت کا ساتھی نہ ہو لیکن دوجہ سے یہ قول بھی داہلیت ہو جاتا ہے۔ اولاً تو یہ کہ اس طرح بہت سی عورتوں سے حج ساقط ہو جائے گا کیونکہ حیض کا خوف رہے گا اور اس بات کا بھی کہ قائلہ ان کے پاک ہونے تک نہ ٹھہرے اور یہ صاف باطل ہے۔ عبادتوں کی بعض شرائط یا بعض ارکان سے عاجزی کے وقت وہ عبادت ساقط نہیں ہوا کرتی۔ یہاں بھی زیادہ سے زیادہ یہی ہے کہ یہ عورت ایک ہفت سے عاجز ہے۔ اب اس کو خواہ شرط مانی جائے خواہ رکن مانا جائے۔ اس سے وہ حصہ ہٹ نہیں سکتا۔ جو بس میں اور قدرت میں ہے دیکھئے فرمانِ قرآن ہے: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ مَا اسْتَقْبَطْتَ﴾ (تہا: ۶) اللہ سے اپنی طاقت بھر ڈرو۔ فرمانِ حدیث ہے جب میں تمہیں کوئی حکم دوں تو اپنی طاقت بھر جا لاؤ۔ نماز کا وجوب بھی بقدر طاقت کے ہے جس فرض یا شرط سے عاجزی ہو وہ خود ساقط ہے۔ طواف دستی بھی اگر پیدل نہیں کر سکتا تو سواری کی اجازت بلا اتفاق ہے۔ پختہ جس رکن حج کو ادا نہیں کر سکتا اس کی طرف سے اس کا ولی ادا کر سکتا ہے۔ اس قول کے باطل ہونے کی دوسری ایک ظاہر وجہ یہ بھی ہے کہ اس قول کے قائل اس عورت کو کیا فتویٰ دیں گے جس نے تکلیف اٹھائی حج کو نکلی پھر یہ عذر ہو گیا اب یا تو اسے کہیں کہ وہ اپنے احرام پر باقی رہے۔ یہاں تک کہ پاک ہو کر طواف کرے۔ یا کہیں کہ یہ حلال ہو جائے جیسے وہ جسے روک لیا جائے۔ الغرض یہ قول بھی وہ ہے جس کا قائل کوئی نہیں نہ اس کا اقتضاء شریعت میں ہے۔ مصلحت حج جو تمام مصلحتوں سے اعلیٰ اور اعظم ہے۔ وہ صرف اس بنا پر ترک نہیں کی جاسکتی کہ ایک امر سے عاجزی ہے جو امر زیادہ سے زیادہ واجب ہے یا شرط ہے۔ پس اس قول کا بھی اصول شرع کے خلاف ہونا ظاہر ہے۔ لہذا یہ قول بھی بالکل باطل ٹھہرے گا۔

پانچویں وجہ تو اس قدر شدت سختی تخی اور تکلیف والی ہے کہ اس جیسا کوئی حکم شریعت میں ہو نہیں سکتا نہ ہے بلکہ اس سے کم تکلیف بھی ہماری شریعت کے کسی مسئلے میں نہیں۔ خیال تو فرمائیے کہ اس سے کیسے کہا جائے گا کہ تو اپنے احرام میں ہی رہ۔ نہ نکاح کر سکنے نہ خاوند کے پاس جا سکنے۔ یہاں تک کہ آئندہ سال لوٹ کر تو آئے پھر اگر ایسا ہو جائے تو پھر یہی حکم غرض ہر سال کا پھیرا اور ہر پھیرا نامرادی کے ساتھ یہاں تک کہ کوئی ایسا سال آجائے کہ اس میں پاکیزگی باقی رہے۔ یا یہ کہ ساری عمر اسی ہیرا پھیری میں گزار دے۔ فرمائیے کیا یہ حکم اس شریعت کا ہو سکتا ہے جو رحمت و حکمت والی احسان و مصلحت والی ہو۔ یاد رکھیے ساری شریعت میں اس جیسا بلکہ اس کے قریب بھی کوئی ظالمانہ حکم آپ بعد تلاش بھی نہ پائیں گے۔ چھٹی تقدیر یعنی یہ کہ اس کا حکم اس شخص جیسا ہو جسے دشمن گھیر کر روک لیتا ہے کہ وہ احرام سے حلال ہو جائے یہ گو اس سے پہلے کی تقریر سے زیادہ اچھا قول ہے کیونکہ اقامت میں خوف ہے جو اسے حج کے ارکان پورے کرنے سے روک ہے تو یہ ایسی ہے جیسے وہ جسے دشمن عرفات کے وقفہ کے بعد بیت اللہ شریف سے روک لے لیکن یہ صورت بھی بڑی بودی ہے

دشمن کی روک تو وہ بری بلا ہے جو اسے وقت حج میں بیت اللہ شریف تک پہنچنے ہی نہیں دیتی اور یہ تو بیت اللہ تک پہنچ سکتی ہے حج پر قادر ہے نہ کوئی دشمن راستے میں روکنے والا ہے۔ نہ کوئی بیماری ایسی ہے کہ سفر نہ کر سکے نہ روپے پیسے کے خرچ کی برآمدی ہے جب اسے ہم اس شخص کی طرح جسے دشمن روک لے کر دیں گے اور اس پر دوبارہ حج کرنا فرض مان لیں گے تو پھر بھی اس کے حیض کا کھٹکا تو جوں کا توں ہی رہے گا اور ظاہر ہے کہ جسے روک ہے جب تک روک باقی ہے تب تک اس پر حج کی ابتداء فرض ہی نہیں مثلاً دشمن بیت اللہ شریف کو گھیرے ہوئے ہے یا خرچ پاس نہیں ہے تو اس شخص پر حج فرض ہی نہیں۔ لیکن اس عورت پر باوجود حیض کا خوف ہونے کے بھی حج فرض ہے پس ان دونوں وجوہات کا فرق ظاہر ہو گیا پھر حکم ایک ہی کیسے رہ جائے گا؟ اس کے ایک عذر کا پیش آجانا احرام سے حلال ہو جانے کا موجب اس شخص کی طرح جسے روک دیا جائے کیسے ہو گا؟ بلکہ اگر اسے اور اسے ایک ہی حکم میں رکھا جائے تو یوں کہنا چاہیے کہ جب یہ جانتی ہو کہ مجھے اس وقت حیض آجائے گا یا اس عورت کا غالب گمان یہ ہو تو اس سے حج کی فرضیت ساقط ہے جیسے اس سے جس کے دشمن راستہ روکے کھڑے ہوں تو یہ تو چوتھی تقدیر کی طرح ہو گیا اور اس کی خرابیاں ہم اوپر بیان کر آئے ہیں۔ الغرض یہ فتویٰ بھی شرعی نہیں۔ ساتویں تقدیر جس میں اسے مثل اس شخص کے قرار دیا گیا ہے جو غصب کر لیا جائے اور حج کرنے سے عاجز ہو جائے کہ وہ جس طرح اپنا نائب مقرر کر لیتا ہے اسی طرح یہ حائضہ عورت بھی کر لے یہ ترکیب گو بظاہر بہت عمدہ معلوم ہوتی ہے اس لیے کہ یہ اپنے حج کے ادا کرنے اور پورا کرنے سے عاجز ہے، لیکن یہ بھی دراصل باطل تقدیر ہے کیونکہ غصب کیا ہوا انسان جس پر نائب مقرر کرنا واجب ہے۔ یہ وہ ہے جسے اپنے عذر کے زوال سے ناامیدی ہو چکی ہے اگر امید ہے جیسے کوئی مرض آن پڑا یا قید ہو گئی ہے تو یہ اپنا نائب نہیں کر سکتا۔ پس یہ عورت اپنے عذر کے زوال سے ناپوس تو نہیں جو اس کا یہ حکم ہو اس پر تو ایک زمانہ اس کی زندگی میں ایسا بھی آنے والا ہے جبکہ حیض کا آنا مطلقاً بند ہو جائے گا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس عمر سے پہلے ہی اس کے اپنے کسی کام سے یا اس کے بغیر ہی خون حیض رک جائے۔ الغرض اس میں اور مغبوب میں بہت بڑا فرق ہے۔ پس یہ حقیقتاً یا حکماً کسی طرح بھی غصب کردہ کے مثل ہے ہی نہیں۔

پس جبکہ یہ ساتوں وجہیں باطل ہو گئیں اور وجہیں کل آٹھ قائم ہوئی تھیں تو ظاہر ہے کہ اب آٹھویں وجہ ہی حق فیصلہ: اور حج ہے اور وہ یہی ہے کہ کہہ دیا جائے کہ یہ اسی حالت میں طواف کرے۔ اسکی یہ ضرورت اقتضاء کرتی ہے کہ یہ مسجد میں چلی جائے اور طواف بھی کر لے۔ اس میں شریعت کے کسی قاعدے کا خلاف نہیں بلکہ ہم کہتے ہیں یہی قواعد شرع کے مطابق ہے۔ جیسے کہ ہم نے پہلے بیان کر دیا۔ اسلئے کہ زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ آپ کہیں کہ واجب و شرط جب امکان سے باہر ہو تو وہ ساقط ہو جاتی ہے لیکن ہم کہتے ہیں باوجود عاجزی اور عدم امکان کے شریعت میں کوئی وجہ ہے ہی نہیں اور باوجود ضرورت کے کوئی حرام ہے ہی نہیں۔ اس پر دو اعتراض ہو سکتے ہیں۔ اول تو یہ کہ حدیث میں ہے میں حیض والی عورت اور جنبی کیلئے مسجد کو حلال نہیں کرتا اور بیت اللہ شریف تو سب مسجدوں سے افضل مسجد ہے۔ دوسرا اعتراض یہ کہ حیض والی عورت کو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو اور حالی کرتے ہیں تو بھی کر سوائے اسکے کہ تجھ سے بیت اللہ شریف کا طواف نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن میں کہتا ہوں پہلے اعتراض کے تو ہمارے پاس چار جواب ہیں۔ اول ضرورۃً حائضہ اور جنبی کا مسجد میں آنا کوئی حرج نہیں رکھتا مثلاً کوئی اسکی عزت و عصمت کے درپے ہو یا کسی نے اسکا مال چھین لیتا چاہا یا اس ہی اسے ایک مسجد نظر آئی جس کے سوا کوئی پناہ نہیں مل سکتی تو بلاشک اسے جائز ہے کہ باوجود جنبی یا حائضہ ہونے کے

مسجد میں چلی جائے اور اپنی آبرو اور اپنا مال بچالے۔ ایسا ہی بلکہ یہی خوف اس صورت میں بھی ہے اسے بھی ڈر ہے کہ اگر قافلہ سے الگ ہو کر میں تمہارے گئی تو بہت ممکن ہے کہ میرا مال اڑا لیا جائے اور اگر سرے سے اس کے پاس مال ہی نہیں تو اور بھی مشکل ہے۔ اقامت کرے گی کیسے؟ پھر اسے اس تنہائی میں اپنی عزت کا بھی خطرہ ہے کہ اکیلی دیکھ کر کوئی بد آدمی لالچ کرے اور اس کی عفت و عصمت پر ہاتھ ڈال دے تو اس کا کوئی نہیں جو اسے دفع کرے۔ دوم حائضہ کو مسجد سے گزر جانے کی اجازت شرعاً ہے جبکہ مسجد کے خراب ہونے کا اندیشہ نہ ہو۔ پس اس کا طواف بھی قائم مقام اسی گزرنے کے ہے جیسے ایک دروازے سے گئی دوسرے سے نکلی۔ جبکہ ضرورتاً گزرنا جائز ہو تو ضرورتاً طواف ناجائز کیسے رہے گا۔ گزرنے کی ضرورت سے تو یہ ضرورت بہت ہی بھاری ہے۔ سوم مسجد کو خراب کرنے میں جیسے خون حیض ویسے ہی خون استحاضہ اور دنیا جانتی ہے کہ مستحاضہ عورت کو جب کہ وہ لنگوٹ باندھ لے بیت اللہ شریف کا طواف جائز ہے۔ پس جیسے یہ حاجتاً جائز وہ بھی جائز کیونکہ وہاں حاجت اس سے بھی زیادہ ہے۔ چہرام اس کو ممانعت دیکھی ہے جیسے جنی کو، ان دونوں کا حکم ایک ساتھ زبان رسالت مآب ﷺ سے نکلا ہے۔ دونوں پر مسجد میں آنے کی حرمت بالکل برابر ہے۔ پھر بوقت ضرورت و حاجت اگر ایک کیلئے جائز ہے تو دوسرے کیلئے جائز کیوں نہ ہو؟

اصلی مسئلہ کاراز کیا ہے؟ اسے بھی سمجھئے۔ اس کی وہیں عقلاً چارہ ہو سکتی ہیں۔ اول تو یہ کہ حضور ﷺ نے حائضہ کو طواف سے جو روکا اس کی وجہ اس کا مسجد میں نہ آسکتا ہے اور ظاہر ہے کہ مسجد میں آئے بغیر طواف ممکن نہیں۔ یا یہ کہ عبادت طواف کو مثل عبادت نماز کے قرار دیا ہے جس طرح حیض کے وقت نماز صحیح نہیں۔ اسی طرح طواف بھی درست نہیں یا یہ کہ دونوں امر کے مجموعے پر نہی وارد ہوئی یا یہ کہ ان دونوں میں سے ہر ایک پر ان چار تقدیروں کے سوا اور کوئی ہو نہیں سکتی۔ اگر کہا جائے کہ پہلی وجہ سے تو صحت طواف ہو جو حیض کے بھی ہو جائے گی جیسے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے اور ان کے ساتھ موافقت کرنے والوں کا اور امام احمد رحمہ اللہ سے بھی دو روایتوں میں سے ایک روایت یہ ہے۔ پس اس بنا پر تو حائضہ کو مسجد میں آنے کی بھی رخصت ہو چہ اس حاجت کے مل سکتی ہے اور اس کی ضرورت کی وجہ سے اس مطلق نہی کو مقید کر سکتے ہیں۔ اور مطلق کو مقید کرنا صرف اسی ایک جگہ کے لیے ہی نہیں اور نہ یہ کوئی نئی بات ہے نہ اصول و قواعد شرع کے خلاف ہے۔ اگر کہا جائے کہ دوسری وجہ ہے تو اس کی غایت یہ ہے کہ طہارت کو طواف کی شرطوں میں سے ایک شرط قرار دیا جائے تو ظاہر ہے کہ شرط بوقت عذر و عاجزی ٹل جاتی ہے۔ مثلاً اگر حائضہ عورت کا حیض تو جاتا رہا لیکن پانی میسر نہیں؛ جس سے وہ غسل کر سکے۔ اسی طرح کسی موقع پر مثلاً غسل کے بدلے کے تیمم پر بھی اسے قدرت حاصل نہیں تو کون ہے جو کہہ سکے کہ یہ اپنی اسی حالت میں طواف نہیں کر سکتی بلکہ سب کے نزدیک اسے نماز پڑھنا طواف کرنا برابر جائز ہے۔

دوسری بڑائی جو اس میں تھی یعنی یہ کہ حیض کی حالت میں طواف حلال نہ طواف بھی مثل نماز ہے۔ اس کا جواب فصل بھی کئی طرح سے دیا جاسکتا ہے۔ ایک تو یہ کہ بیشک طواف کی حالت میں پاکیزگی واجب ہے جیسے طواف کے وقت شرمگاہ کو چھپانا واجب ہے چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ بیت اللہ کا طواف کوئی تنگ شخص نہ کرے۔ قرآن شریف میں ہے اپنی زینت ہر مسجد میں لے لیا کرو۔ سنن میں عرفوا اور موقفا مروی ہے کہ طواف بیت اللہ نماز ہے مگر اس میں اللہ تعالیٰ نے بات چیت کرنا جائز رکھا ہے پس جو شخص طواف کرتے ہوئے باتیں کرے اسے چاہیے کہ سوائے بھلی بات کے منہ سے کچھ

اور نہ نکالے۔ پھر یہ بھی ظاہر ہے کہ جس طرح طواف میں یہ دونوں باتیں واجب ہیں نماز میں ان کا وجوب اور بھی زیادہ ہے۔ باوجود قدرت کے جو نپاکی کی حالت میں نماز پڑھے اس کی نماز باطل ہے۔ اسی طرح کپڑوں کے ہوتے ہوئے جو شخص سنگا ہو کر نماز پڑھے اس کی نماز بھی نہیں ہوتی۔ لیکن جینی اور حائفہ اور بے وضو اور سنگے شخص کے طواف کے بارے میں جو بغیر عذر کے ہوں دو قول مشہور ہیں گو اتفاق کا حاصل یہی ہے کہ یہ منع بلکہ ہم کہتے ہیں کہ تمام ارکان و واجبات نماز ارکان و واجبات حج سے زیادہ تاکید ہیں۔ واجبات حج کے عمد آچھوڑ دینے سے بھی حج باطل نہیں ہوتا۔ اور واجبات نماز کو عمد ترک کرنے سے نماز نہیں ہوتی۔ ایک رکعت نماز اگر قصد آکم کر دی تو نماز باطل ہے لیکن طواف کا ایک چکر کم کر دیا جائے سات کے چھ کیے تو طواف تو صحیح ہو گیا اور اس کے ذمے قربانی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کے نزدیک ہے۔ نماز الٹی چلی کر دی تو نادرست ہے لیکن طواف میں ایسا کیا تو اس کے صحیح غیر صحیح ہونے میں اختلاف ہے۔ اگر بے وضو نماز پڑھی تو نماز صحیح نہیں لیکن بے وضو بلکہ بے غسل طواف کیا تو دو قولوں میں سے ایک میں صحیح ہے زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ طواف نماز کے مشابہ ہو جائے لیکن اس کے مان لینے کے بعد بھی ضرورۃً حائفہ کا طواف کرنا ایسا ہی ہو گا جیسے کہ ضرورۃً بے لباس کے طواف کرنا۔ شارع رحمۃ اللہ علیہ نے دونوں کاموں سے ایک ساتھ ممانعت فرمائی ہے بلکہ حق تو یہ ہے کہ جسم کو ڈھانپنا کئی وجہ سے اس سے زیادہ تاکید والا ہے۔

(۱) سنگے ہو کر طواف کرنے کی ممانعت قرآن سے اور حدیث سے دونوں سے ثابت ہے۔ حالت حیض میں طواف کرنے کی ممانعت فقط حدیث سے ہی ثابت ہے۔ سنگے ہونا ہر حالت میں منع ہے خواہ طواف کی حالت ہو یا نہ ہو۔ سنگا ہو کر طواف کرنا شرعاً اور فطرۃً حیض کی حالت میں طواف کرنے سے بہت ہی زیادہ قباحت والا ہے پس جبکہ حاجت و ضرورت کے وقت سنگے آدی کو طواف جائز ٹھہرا تو حاجت و ضرورت کے وقت حائفہ عورت کو بطور اولیٰ جائز ہوا۔ اس پر یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ پھر تو تم یہ بھی کہہ دو کہ حائفہ عورت بحالت حیض نماز بھی پڑھ سکتی ہے اور روزہ بھی رکھ سکتی ہے۔ جبکہ ضرورت و حاجت ہو۔ اس کے جواب میں ہم کہیں گے کہ سرے سے یہ سوال ہی بچا ہے۔ کوئی ایسی حاجت و ضرورت ہے ہی نہیں۔ اس کے پاکیزگی کے وقت کی نمازیں اس کے حیض کے وقتوں کی نمازوں سے اسے بے نیاز کر دیتی ہیں۔ اسی طرح روزے بھی۔ اور اگر یہاں کا یہ طواف اس سے چھوٹ جائے تو اس کے طہر کی حالت میں بھی اس کا عوض بغیر بیت اللہ شریف کے ہو نہیں سکتا۔ بلکہ اس سے اس مسئلے کی فقہ اور اس کی اصلی مصلحت بھی کھل جاتی ہے۔ وہ یہ کہ شارع رحمۃ اللہ علیہ نے حائفہ کی نسبت اپنی عبادت کی دو قسمیں کر دی ہیں۔ ایک وہ جو جن کا بدل حالت طہر میں ہو جاتا ہے اسے تو اس پر سے حالت حیض میں ہٹا لیا۔ یا تو بالکل ہی ساقط کر دیا جیسے نماز یا اس کے بدلے کچھ مقرر کیا جیسے روزے کہ حالت حیض میں چھٹے ہوئے حالت طہر میں پورے کر لے۔ دوسری وہ عبادتیں جن کا نہ عوض ممکن ہے اور نہ زمانہ پاکیزگی تک اس کی تاخیر ہو سکتی ہے تو حیض کی حالت میں بھی انھیں مشروع رکھا جیسے احرام اور عرفات کا ٹھہرنا اور اس کے توابع۔

قرآن کی تلاوت حائفہ عورت کو جائز ہے: اسی میں داخل ہے کہ بحالت حیض تلاوت قرآن پاک کرنا بھی اس لیے کہ کبھی کبھی حیض کی مدت بہت بڑھ جاتی ہے۔ کبھی اکثر بڑھی ہوئی رہا کرتی ہے۔ پس اگر اسے تلاوت قرآن سے روک دیا گیا تو خلاف مصلحت ہو گا۔ حفظ کیا ہوا قرآن بھول جائے گی۔ چنانچہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہی ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے بھی

دو روایتوں میں سے ایک یہی ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے دو قولوں میں سے بھی ایک یہی ہے۔ کسی حدیث میں حائضہ عورت کو قرأت قرآن کی ممانعت نہیں آئی۔ جو حدیث اس بارے میں پیش کی جاتی ہے کہ حائضہ اور ناپاک شخص قرآن میں سے کچھ بھی نہ پڑھے۔ یہ حدیث صحیح نہیں۔ یہ اتفاق اہل علم یہ حدیث معلول ہے۔ اس کے راوی اسماعیل بن عیاش ہیں۔ بقول امام ترمذی رحمہ اللہ ان کے سوا اسے کوئی روایت نہیں کرتا اور ان کی بابت امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ اہل مجاز اور اہل عراق سے منکر روایتیں بیان کرتے ہیں گویا کہ امام صاحب کے نزدیک ان کی وہ حدیثیں ضعیف ہیں جن میں یہ منفرد ہوں۔ یہ حدیث صرف ان کی ہی ہے جسے یہ اہل شام سے لیتے ہیں۔ حضرت امام بخاری رحمہ اللہ سے یہ بھی فرمان منقول ہے کہ جب یہ اپنے شریوں سے روایت کریں تب تو صحیح ہوتی ہے اور ان کے سوا اور سے جب روایت کریں تو اس میں نظر ہوتی ہے۔ امام ابن المدینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ شامیوں کی حدیث کا ان سے بڑھ کر کوئی عالم نہیں لیکن جب کہ یہ ان کی حدیثوں میں ثابت رہیں لیکن اہل عراق کی حدیثوں میں تو یہ خلط ملط ہو گئے ہیں۔ ان سے عبدالرحمن نے ہمارے سامنے حدیث بیان کی پھر اس پر مار دیا پس اسماعیل میرے نزدیک ضعیف ہیں۔

حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے صاحبزادے حضرت عبداللہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے یہ حدیث اپنے والد ماجد کے سامنے پیش کی تو آپ نے فرمایا یہ باطل ہے۔ اسماعیل نے اس میں وہم کیا ہے جب یہ حدیث صحیح نہیں تو اب مانعین کے ہاتھ میں صرف قیاس رہ گیا کہ جنہی پر اسے بھی قیاس کریں لیکن جنہی کا اور اس کا فرق بہت ہی واضح ہے۔ اول تو یہ کہ جنہی تو جب چاہے پاک صاف ہو سکتا ہے برخلاف حیض والی کے کہ جب تک اس کا حیض بند نہ ہو یہ پاک نہیں ہو سکتی۔ پس جنہی کو قرأت قرآن میں کوئی عذر نہ رہا اور اسے رہا۔ دوسرے یہ کہ حائضہ بہ حالت حیض احرام باندھ سکتی ہے عرفات میں جاسکتی ہے جنہی کو اس کی اجازت نہیں۔ تیسرے یہ کہ حائضہ کو جائز ہے کہ وہ عید کی نماز میں جائے عید گاہ سے الگ رہے اور مسلمانوں کی دعاؤں میں اور ان کے مجمع میں شرکت کرے، لیکن جنہی کو یہ ہرگز جائز نہیں۔ پھر جو لوگ حائضہ کو قرأت قرآن سے روکتے ہیں ان میں سخت اختلاف ہے کہ جب ایسی عورت کو خون آنا موقوف ہو گیا تو کیا نہانے سے پہلے اسے قرأت قرآن جائز ہے یا نہیں؟ اس میں ان کے تین قول ہیں۔ ایک تو یہ کہ مطلقاً منع ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام احمد رحمہ اللہ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ ان کے نزدیک اس حالت میں وہ مثل جنہی کے ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ مطلقاً جائز ہے۔ قاضی ابو یعلیٰ کا مختار مذہب یہی ہے۔ کہتے ہیں امام احمد رحمہ اللہ کا ظاہر قول بھی یہی ہے۔ تیسرے یہ کہ نفاس کی ایسی حالت میں تو جائز اور حیض کی ایسی حالت میں ناجائز خلال کا مختار مذہب یہی ہے پس یہ تینوں قول مذہب امام احمد رحمہ اللہ میں ہیں۔ خیر یہ تو ایک چیز تھی جو ضمناً آگئی تھی ہمارا مقصود یہ ہے کہ جب حائضہ عورت کو بسبب اس کی حاجت و ضرورت کے تلاوت قرآن سے منع نہیں تو پھر طواف کیوں منع ہو گا جس کی حاجت ضرورت اس سے بہت زیادہ ہے۔ سچ کی وجہ بحث ناتمام رہ گئی تھی۔ اسے بھی میں پورا کر دوں۔ دو وجہ پر تو کلام ہو چکا اب تیسری وجہ پر جو کلام ہے اسے سنئے! تیسری تقدیر یہ تھی کہ دونوں امر کے مجموعے پر حکم ہے تو ظاہر ہے کہ ہر ایک مستقل وجہ حرمت کی نہیں۔ اگر چہ تھی وجہ معتبر مانی جائے دونوں باتوں کو مستقل علت قرار دیا جائے تو دونوں پہلی تقدیروں میں جو کلام ہم نے کیا وہی یہاں بھی سمجھ لیا جائے۔ خلاصہ یہ ہے کہ تخصیص علت فوات شرط یا قیام مانع سے روک نہیں ہے۔ برابر ہے کہ کہا جائے کہ وجود شرط اور عدم مانع خود اجزاء علت ہیں۔ یہ امر اس سے بالکل خارج ہے یہ نزاع صرف لفظی ہے اگر مراد علت تامہ ہو تو یہ دونوں اس کے جز ہیں اور اگر مراد

اس سے مقتدی ہو تو یہ دونوں اس سے خارج رہیں گی۔

اگر اعتراض کیا جائے کہ طواف مثل نماز کے ہے۔ اسی لئے شرط ہے کہ طواف کے وقت بے وضو نہ ہو اسی کی طرف طواف والی حدیث میں ارشاد ہے کہ طواف بیت اللہ نماز ہے اور نماز حیض کی حالت میں نہ تو مشروع ہے نہ صحیح۔ اسی طرح اس کا ساتھی اور اس کی مشابہت والی چیز یعنی طواف بھی اور اس لیے بھی کہ یہ وہ عبادت ہے جس کا تعلق بیت اللہ شریف سے ہے۔ پس بحالت حیض صحیح نہیں جیسے کہ نماز صحیح نہیں۔ عرفات میں ٹھہرنا وغیرہ جو اسی کے ماتحت امور میں ان کا حکم اس کے برعکس ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ وضو کو شرط طواف قرار دینا ایک ایسی چیز ہے جس پر نہ کوئی صاف دلیل قرآن و حدیث کے الفاظ سے ہے نہ اجتماع سے ہے۔ بلکہ ہمیشہ سے اب تک اس مسئلے میں خلاف برابر چلا آ رہا ہے۔ حنفی مذہب میں تو یہ شرط ہی نہیں۔ امام احمد رحمہ اللہ سے بھی دو روایتوں میں سے ایک روایت یہ ہے۔ ابو بکر نے شانی میں اس کا باب باندھا ہے۔ روایت ابو طالب میں امام صاحب رحمہ اللہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ کوئی شخص طواف بیت اللہ نہ کرے مگر اس حال میں کہ وہ پاک ہو اور نفل میں بہت آسانی ہے اور مشاہد حج میں بھی وقف پاکیزگی کی حالت کے سوا نہ کرے اور محمد بن حاکم کی روایت میں یہ قول ہے کہ جب طواف زیارت طہارت کو بھول کر کسی نے کر لیا اور لوٹ آیا تو اس پر کوئی چیز نہیں۔ لیکن مختاری میں ہے کہ طہارت کی حالت میں طواف کرے۔ دو روایتوں میں سے ایک روایت میں حضرت امام احمد رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ جو جنبی بھول کر طواف کر لے اس کا طواف صحیح ہو گیا اس پر کوئی قربانی وغیرہ نہیں۔ دوسری روایت میں آپ سے مروی ہے کہ اس پر قربانی کرنا آئے گا۔

تیسری روایت میں ہے کہ یہ طواف جائز نہیں۔ ان کے بعض اصحاب کا گمان ہے کہ یہ اختلاف بے وضو اور جنبی شخص کے بارے میں ہے۔ حائض کے طواف کے صحیح نہ ہونے میں تو امام صاحب کے صرف ایک ہی قول ہے کہ صحیح نہیں۔ ہمارے شیخ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ واقعہ اس طرح نہیں ہے بلکہ ہمارے بہت سے اصحاب نے صراحتاً بیان فرمایا ہے کہ یہ اختلاف حیض و جنابت دونوں میں ہے۔ امام صاحب کا کلام اسی پر دلالت کرتا ہے کہ آپ کو طواف حائض اور طواف جنبی کے بارے میں توقف تھا۔ عبدالملک میمون نے اپنے مسائل میں لکھتے ہیں کہ امام احمد رحمہ اللہ سے میں نے پوچھا کہ جو شخص اس طواف کو جو اس پر واجب تھا ادا کرے با وضو نہ ہو اور بے وضو ہونا بھول گیا ہو پھر اپنی بیوی سے جماعت کرے؟ تو آپ نے فرمایا میں کیسے بتلا دوں جبکہ اوپر والوں کا اس میں اختلاف ہے۔ پھر آپ نے حضرت عطا کا اور حضرت حسن کا قول نقل کیا۔ میں نے پوچھا آپ کیا کرتے ہیں؟ جواب دیا کہ مجھے معاف کرو یا اور کوئی ایسا ہی کلمہ ارشاد فرمایا۔ میں نے کہا اگر کسی نے سعی کی اور طواف کیا بغیر طہارت کے پھر اپنی بیوی سے ملا؟ تو فرمایا اس میں لوگوں کا اختلاف ہے۔ پھر آپ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول بیان فرمایا اور حضرت عطا کا نرمی اور آسانی والا قول نقل کیا۔ حضرت حسن کا فتویٰ بیان فرمایا اور فرمایا کہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حیض سے ہو گئیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا جو کچھ حاجی سب کرتے ہیں تم بھی کرو سوائے اس کے کہ بیت اللہ شریف کا طواف نہ کرو۔ پھر فرمایا یہ وہ امر ہے جس میں وہ مبتلا ہو گئیں جو ان پر آگیا۔ ان کی اپنی طرف سے نہ تھا، میں نے کہا بعض لوگ تو فتویٰ دیتے ہیں کہ اس پر اگلے سال پھر حج کرنا ہے فرمایا ہاں اسی طرح میرا بھی بڑا علم ہے میں نے کہا بعض لوگ اس پر صرف قربانی واجب بتلاتے ہیں فرمایا حضرت عطا کی خاص رخصت اس میں مذکور ہے۔ الغرض مجھ سے تو امام صاحب رحمہ اللہ نے اولاً اور آخراً یہی فرمایا کہ یہ مسئلہ مشتبہ ہے۔ یہ جگہ دقت طلب ہے مجھے چھوڑ دو کہ میں اسے اچھی طرح دیکھ بھال

لوں۔ کئی مرتبہ کے سوال پر بھی یہی جواب ملا۔

بعض لوگ تو کہتے ہیں کہ اگرچہ وہ اپنے شہر کو لوٹ گئی ہو تو بھی بے طواف لوٹ نہیں سکتی۔ میں نے کہا اچھا بھول کی بابت کیا فرماتے ہیں؟ جواب دیا کہ یہ حکم میں آسانی والی چیز ہے یعنی یہ اس سے بہت کمتر درجے کی چیز ہے کہ قصد آبلطہارت طواف کیا جائے۔ میں کہتا ہوں حضرت عطا والی رخصت جس کا اس میں بیان ہے یہ ہے کہ عورت جب طواف کرتے ہوئے حائضہ ہو جائے تو وہ اپنا طواف پورا کر لے پس صاف معلوم ہوا کہ طہارت شرط طواف نہیں۔ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ ایک عورت طواف کر رہی تھی جو اسے حیض شروع ہو گیا آپ نے اسے طواف پورا کرنے کو فرمایا اور طواف پورا کرایا۔ اسی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے لوگ حائضہ کے طواف کی ممانعت لے رہے ہیں۔ پس احکام شرع کی دلائل اس پر ہے کہ حائضہ کا عذر بڑا قوی اور اولیٰ ہے۔ مصلحت عبادت اس کی اس رخصت کو بہ نسبت جنبی کی رخصت کے روزے اس پر پے در پے شرعاً آئے ہوں۔ ان میں اس کے حیض کے دنوں کی وجہ سے انقطاع شرع نہیں مانتی۔ اس لیے کہ یہ بوجہ عذر کے ہے اور سوائے طواف کے جملہ احکام حج وہ ادا کر سکتی ہے۔ اس پر سب کا اتفاق ہے حالانکہ وہ حیض سے ہے۔ اسی طرح حدیث کے الفاظ سے اس کا مسلمانوں کے مجمع عید میں آنا ثابت ہے۔ اسی طرح قرآن پڑھنے کی اسے بحالت حیض اجازت ہے۔ بعض کے نزدیک مطلقاً اور بعض کے نزدیک اس وقت جبکہ اسے یاد کئے ہوئے قرآن کے بھول جانے کا خوف ہو۔ اسی طرح مسئلہ ہے کہ جب یہ اعتکاف کرے اور حیض سے ہو جائے تو یہ مسجد کی کوٹھڑی میں چلی جائے اور اپنا اعتکاف پورا کرے۔

اس مسئلہ کا نکتہ یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ یہ وہ امر ہے جو اللہ تعالیٰ نے عورتوں پر حضرت آدم علیہ السلام کی لڑکیوں پر لکھ دیا ہے۔ یہی امام احمد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس میں مبتلا کی گئیں یہ ان پر وارد ہوا ان کی اپنی طرف سے نہ تھا۔ اس میں اور جنبی میں شریعت نے فرق رکھا ہے۔ جیسے کہ ہم بیان کر آئے ہیں۔ پس یہ نسبت جنبی کے اپنے عذر میں بہت بڑھی ہوئی ہے۔ جنبی کا عذر اس کی اپنی طرف سے پیدا شدہ ہے۔ حائضہ کا عذر منجانب اللہ ہے پس جو جنبی بھول کر یا عمداً طواف کر لے اس کے بارے میں بھی جواز و عدم جواز کے اقوال ہیں پھر اس پر اتنی سختی کیوں کی جائے؟ اس کیلئے جواز تو بطور اولیٰ ہونا چاہیے۔ جنبی تو اسی وقت طہارت حاصل کر سکتا ہے لیکن اس کے بس میں تو نہیں کہ اسی وقت طہارت حاصل کر لے۔ اس کا عذر تو عاجزی اور ضرورت کا ہے جو جنبی کے بھول کے عذر سے بہت اولیٰ ہے بھولنے والا یاد آنے پر حکم کی بجا آوری کا تکلف ہے لیکن جو کسی شرط یا رکن کے کرنے سے عاجز ہے وہ اپنی اس حالت کے بعد عبادت کے لوٹانے کا حکم نہیں دیا جاسکتا۔ پس جبکہ اسے بحالت حیض طواف کرنے کی طاقت ہی نہیں تو جتنا اس کے بس میں ہے وہ اس پر واجب ہے اور جس سے یہ لاچار اور عاجز ہے وہ اس سے ساقط ہے۔ فرمان الہی ہے اللہ سے ڈرو جتنی تم میں طاقت ہو۔ فرمان رسول اللہ ہے میرے احکام بجالاؤ جتنی تم میں طاقت ہو۔ پس اس عورت پر فرض وہی ہے جو اس کی طاقت میں ہو۔ یہ خوف الہی اتنا ہی رکھے گی جتنا اس کے بس میں ہے۔ پس شرعاً اس کے ذمے یہی ہے۔ قواعد شریعت نے اسے یہی بتلایا ہے۔ مطلق کو مقید اس سے بہت ہلکے دلائل اور وجوہ پر جگہ جگہ کیا گیا ہے۔ پھر یہاں اس وسعت شرعی کو تنگی سے کیوں بدلا جا رہا ہے؟ امام احمد رحمہ اللہ وغیرہ ائمہ سے صراحتاً مروی ہے کہ طواف میں شرط طہارت مثل نماز کی شرط طہارت کے نہیں۔ ہم امام صاحب رحمہ اللہ کا منقولہ بیان کر چکے ہیں کہ جو شخص بھولے سے طواف زیارت کر لے اور وہ اس وقت طہارت سے نہ ہو اور

یاد نہ آیا یہاں تک کہ لوٹ آیا آپ فرماتے ہیں اس پر کچھ نہیں۔

ہاں مختار یہ ہے کہ طواف بحالت طہارت کرے اور اگر اس نے جماعت کر لی ہے تو اس کے حج میں کوئی فتور نہیں نہ اس پر کوئی جرمانہ ہے۔ حضرت عطاء رضی اللہ عنہ کا قول حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مذہب بھی پہلے گزرا کہ طواف بغیر طہارت کے صحیح ہے۔ طواف اور نماز میں فرق کی وہمیں اتصال کی وجوہات کی نسبت بہت زیادہ ہیں۔ دیکھئے طواف میں بولنا کھانا پینا زیادہ کام کرنا جائز ہے۔ اس کے لیے نہ تو کوئی تحریم ہے نہ تحلیل۔ جیسے نماز کے لیے اللہ اکبر اور السلام علیکم الخ ہے نہ اس میں رکوع ہے نہ سجدہ نہ قرأت نہ تشہد نہ اس کے لیے جماعت واجب۔ ہاں ان کا اجتماع صرف اطاعت ہونے میں قربت اللہ ہونے میں بیت اللہ شریف کے ساتھ مخصوص ہونے میں ہے۔ لیکن یہ چیزیں اسے نماز کی شرطیں نہیں دلوں سکتیں۔ جیسے کہ نماز کے واجبات اور ارکان نہیں دلوں سکتیں۔ پھر یہ بھی ہم کہہ سکتے ہیں کہ آپ نے اسے کس دلیل سے مان لیا؟ کہ اصلی وجہ اس کا وہ عبادت ہونا ہے جو بیت اللہ سے متعلق ہے ہمارے نزدیک تو اس کی کوئی دلیل نہیں اور صحیح قیاس وہ ہے جس میں یہ بالکل ظاہر ہو کہ جو وصف مشترک ہے اصل و فرع میں وہی علت حکم اصل میں ہے یا دلیل علت ہے۔ پہلی قسم قیاس علت دوسری کا نام قیاس دلالت طہارت صرف اس لیے واجب ہوئی ہے کہ وہ نماز ہے اس سے کوئی بحث نہیں کہ وہ بیت اللہ سے متعلق ہو یا نہ ہو۔ دیکھئے نفل نماز سفر میں غیر قبلے کی طرف بھی ہو جاتی ہے۔ ایک زمانے تک تمام نمازیں بیت المقدس کی طرف ہوا کیں۔ ضلوٰۃ خوف میں استقبال قبلہ واجب نہیں رکھا گیا جبکہ استقبال قبلہ ممکن نہ ہو۔ پھر اس قیاس کی تبعیض ہو جاتی ہے جبکہ خود بیت اللہ کی حیثیت اس میں دیکھی جائے یہ تو ایک عبادت ہے جو بیت اللہ سے متعلق ہے پھر اس قیاس کے بالکل معارض دو سرا قیاس ہے یعنی یوں کہا جائے کہ یہ عبادت ہے جس کی ایک شرط مسجد ہے تو طہارت شرط ہی نہ رہے گی جیسے کہ اعتکاف فرمان اللہ ہے میرے گھر کو پاک رکھ طواف کرنے والوں کیلئے اور اعتکاف کرنے والوں کیلئے اور رکوع سجدہ کرنے والوں کیلئے۔ پس طواف کرنے والوں کا الحاق رکوع سجدہ کرنے والوں سے کرنا یہ کچھ اس سے زیادہ اولیٰ نہیں کہ ہم ان کا الحاق اعتکاف کرنے والوں سے کریں بلکہ اعتکاف کرنے والوں سے طواف کرنے والوں کا الحاق زیادہ مشابہت والا ہے اس لیے کہ ان دونوں کے لیے مسجد شرط ہے بخلاف نماز کے اعتراض طواف کرنے والے کے لیے دو رکعت ادا کرنا لازمی ہے اور دو رکعت کیلئے طہارت لازمی ہے جو اب یہ مسئلہ خود اختلاف والا ہے کہ آیا یہ دو رکعت واجب بھی ہیں یا نہیں؟ وجوب کی تسلیم کے بعد بھی موالات یعنی طواف کے بعد ہی بے وقفہ کیے ان رکعتوں کا پڑھنا کم از کم یہ تو واجب نہیں۔ زیادہ سے زیادہ ان کا اتصال ایسا ہی ہے جیسے جمعہ کے خطبے سے جمعہ کی نماز کا اتصال۔ وہاں تو مسئلہ یہ ہے کہ اگر بے وضو خطبہ پڑھا یا پھر با وضو نماز پڑھائی تو جائز ہے۔ اسی طرح بے وضو طواف جائز پھر با وضو دو رکعت طواف بھی جائز۔ بلکہ یہ بطور اولیٰ جائز۔ امام احمد رضی اللہ عنہ کے الفاظ موجود ہیں کہ خطبہ جنابت کی حالت میں بھی جائز ہے۔

جب یہ واضح ہو گیا کہ طہارت شرط طواف نہیں تو اب یا تو واجب ہے یا سنت ہے دونوں قول سلف و خلف کے **فصل** ہیں۔ ہاں اصحاب ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ میں سے جو اسے سنت کہتے ہیں وہ اس پر قربانی بتلاتے ہیں۔ امام احمد رضی اللہ عنہ کے نزدیک نہ تو اس پر قربانی ہے نہ اور کچھ جیسے کہ بھول کر جنبی کے طواف کر لینے کے بارے میں آپ سے صراحت ہے۔ ہمارے شیخ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب حائضہ عورت نے بے عذر کے طواف کیا تو اس پر قربانی واجب ہونے کی وجہ ٹھیک ہو سکتی ہے لیکن عذر سے اگر ہو تو زیادہ سے زیادہ جو کہا جائے وہ یہ ہے کہ اس پر قربانی ہے لیکن زیادہ بہتر قول یہ ہے کہ قربانی

اس پر واجب نہیں اس لئے کہ طہارت واجب ہے۔ اس کا حکم قدرت کے ساتھ ہے نہ کہ عاجزی کے ساتھ بھی۔ قربانی کا لزوم اس وقت ہوتا ہے جب کہ کسی حکم کو چھوڑ دے یا کسی حرام کام کو کر لے اور اس نے نہ تو کسی حکم کو چھوڑا نہ کسی ممانعت کی مرتکب ہوئی۔ اس نے جب شیطانوں پر کنکریاں پھینک لیں تو احرام کے ممنوع کاموں سے یہ نکل گئی۔ بجز جماعت کے پھر اس حلال ہونے کے بعد اس کے ذمے کوئی ایسی ممانعت باقی نہیں رہی جس کے ارتکاب سے اس پر قربانی واجب ہو جائے۔ رہی طہارت وہ اس کے بس کی نہیں اس لیے اس کا شرعی حکم بھی اسے نہیں کہ اس کے چھوڑنے سے اس پر قربانی آئے۔ اس پر یہ اعتراض ہو سکتا ہے اگر باوجود حیض کے طواف ممکن ہوتا تو اسے طواف قدوم اور طواف وداع کا حکم بھی دیا جاتا جب یہ دونوں طواف اس پر سے ساقط کر دیئے گئے ہیں تو معلوم ہوا کہ طواف حیض کی حالت میں نہیں ہو سکتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ بیشک طواف قدوم حائضہ کو آنحضرت ﷺ نے معاف فرمایا ہے۔ چنانچہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا تمتع کی حالت میں آئیں اور حیض سے ہو گئیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ عمرے کے احکام چھوڑ دیں اور حج کا احرام کر لیں۔ پس معلوم ہوا کہ طواف حیض کی حالت میں ٹھیک نہیں یا تو حرمت مسجد کی وجہ سے یا طواف کی وجہ سے یا ان دونوں کی وجہ سے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ ممنوع کام حالت ضرورت و مجبوری میں مباح ہو جاتے ہیں۔ لیکن اسے طواف قدوم کی ضرورت ہی نہیں اس لیے کہ وہ سنت ہے جیسے کہ مسجد میں آنے کی دو رکعت نماز سنت ہے۔ اسی طرح اسے طواف وداع کی بھی ضرورت نہیں اس لئے کہ وہ بھی حج میں داخل نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ مکہ کے رہنے والے طواف وداع کے محکوم نہیں۔ ہاں بیرونی حاجی اس کے محکوم ہیں تاکہ ان کا آخری عمد بیت اللہ شریف ہو۔ پس ان دونوں طوافوں کا حکم انھیں ہے جن کے بس میں یہ طواف ہوں۔

یہ الگ بحث ہے کہ دونوں واجب ہیں یا دونوں میں سے ایک واجب ہے یا مستحب ہے اس بارے میں اقوال مشہور و معروف ہیں۔ ہاں یہ ضروری ہے کہ ان دونوں میں سے کوئی رکن حج نہیں کہ صحت حج اس پر موقوف ہو بخلاف طواف فرض کے کہ وہ ضروری ہے۔ پس حائضہ اس کی طرف مضطر ہے جیسے کہ اسے اسی ضرورت کے وقت مسجد میں آنا مسجد میں ٹھہرنا جائز ہے۔ ہاں مسجد میں نماز پڑھنا، مسجد میں اعتکاف کرنا، بحالت حیض روا نہیں گو نذر کا ہو بلکہ بحالت اعتکاف اگر حیض آجائے تو وہ مسجد سے نکل آئے اور کسی کو ٹھڑی میں صحن میں اپنا اعتکاف پورا کر لے۔ اعتکاف حیض آنے سے باطل نہیں ہوتا۔ پس اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حائضہ کیلئے طواف سے روک ایسی ہی ہے جیسی روک اعتکاف سے اس کی وجہ صرف مسجد کی حرمت اور مسجد کے ادب کا لحاظ و پاس ہے۔ یہ وجہ نہیں کہ طواف اور اعتکاف کو حیض سے منافات ہی دیکھئے چونکہ اعتکاف کا پورا کرنا کسی طرح ممکن تھا اس لیے مسجد کے حجرے وغیرہ میں اسے پورا کر لیا گیا لیکن طواف تو بغیر بیت اللہ کے اور جگہ ہو نہیں سکتا تو اس کی حاجت اعتکاف والی حائضہ کی حاجت سے بہت بڑھ گئی۔ بلکہ اس کی حاجت تو اس سے بھی زیادہ ہے جسے مسجد میں آنے کی اجازت بوجہ سردی کے یا بارش سے بچنے کے دی جاتی ہے بلکہ مسجد میں ٹھہرنے کی بھی۔ الغرض اس مسئلہ میں کلام کی دو فصلیں ہیں اول تو یہ کہ قواعد شرع اس کیلئے کس بات کے مقتضی ہیں؟ آیا منافات کی اجازت کے؟ تو ہم نے بخوبی بیان کر دیا کہ اجازت کی اقتضا ہے دوسرے یہ کہ ائمہ کے کلام اور ان کے فتوے شرط کے وجوب کے جو ہیں وہ آیا اس وقت کیلئے ہیں جبکہ اسے اختیار ہو اسے قدرت و طاقت ہو یا اس وقت کیلئے ہیں جبکہ یہ بے بس ہو مجبور ہو، اس کے قبضے کا کام نہ ہو۔ پس ہم نے ثابت کر دیا کہ یہ قدرت و طاقت کے وقت کے ہیں نہ کہ ضرورت و عاجزی کے وقت کے۔

پس یہ فتوے بھی نص شارع ﷺ اور اقوال ائمہ کے خلاف نہ ہوتے۔ زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ شارع ﷺ کے مطلق کلام کو مقید کر دیا گیا۔ سو یہ قواعد و اصول شرع کے ماتحت اسی ایک جگہ نہیں۔ ایسی جزئیات اصول و قواعد کے ماتحت عموماً مقید ہو جایا کرتی ہیں۔ اس مسئلے کو ختم کر کے اب ہم پھر انہی مثالوں پر آتے ہیں۔ اللہ ہمیں توفیق خیر دے۔

سائیں مثال، تین طلاقوں کا مسئلہ: طلاق دینے والا جب تینوں طلاقیں ایک ساتھ ہی دے دے تو وہ تینوں

کے زمانے میں اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی خلافت کے ابتدائی زمانے میں ایک ہی شمار کی جاتی تھیں۔ جیسے کہ صحیح حدیثوں میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے ثابت ہے۔ صحیح مسلم شریف میں مروی ہے کہ تین طلاقیں زمانہ نبوی میں اور خلافت صدیقی میں اور ابتدائی دو سال خلافت فاروقی میں ایک ہی شمار کی جاتی تھیں۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا لوگوں نے اس کام میں جس میں ان کے لیے آسانی تھی عجلت شروع کر دی ہے اس لیے اچھا ہے کہ انھیں سب کو ان پر جاری کر دیا جائے چنانچہ جاری کر دیں۔ اسی صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت ابوالصبراء نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا کیا آپ کو معلوم نہیں کہ تین طلاقیں حضور ﷺ کے زمانے میں اور زمانہ صدیقی میں اور تین سال تک زمانہ فاروقی میں ایک کر دی جاتی تھیں؟ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہاں۔ اسی صحیح مسلم میں ہے کہ ابن الصبراء نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے فرمایا لاؤ جو تمہارے پاس ہو کیا تین طلاقیں آنحضرت ﷺ کی زندگی میں اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی بادشاہت میں ایک ہی نہ تھیں؟ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا بیشک تھیں پھر زمانہ عمر میں جبکہ لوگوں نے پے در پے شروع کر دیا تو آپ نے ان پر جاری کر دیں۔ سنن ابوداؤد میں ہے کہ حضرت ابوالصبراء رحمہ اللہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بہت ہی سوالات کیا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ کہا کیا آپ نہیں جانتے کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی کو مباشرت سے پہلے تین طلاقیں دے دیتا تھا تو اسے وہ ایک کر دیتے تھے۔ آنحضرت ﷺ کے زمانے میں بھی اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں بھی اور شروع خلافت فاروقی میں بھی۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جواب میں فرمایا کہ ہاں بیشک دخول سے پہلے جب کوئی شخص اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیتا تو آنحضرت ﷺ کی زندگی میں اور خلافت صدیقی میں اور شروع خلافت عمر میں ان کو ایک کر ڈالتے، لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب دیکھا کہ لوگ چل پڑے ہیں تو فرمایا انھیں ان پر جاری کر دو۔ مستدرک حاکم میں ہے کہ ابوالجوزا، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس آئے اور کہا کیا آپ کو معلوم ہے کہ تین طلاقیں آنحضرت ﷺ کے عہد میں ایک کی طرف لوٹا دی جاتی تھیں۔ آپ نے فرمایا ہاں۔ امام حاکم رضی اللہ عنہ سے صحیح کہتے ہیں پس یہ ابوالصبراء کی روایت کے سوا اور روایت ہے۔

مسند احمد میں ہے کہ رکانہ بن عبد یزید مطلبی نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں ایک ہی مجلس میں دیں پھر بہت ہی غمگین ہوئے۔ آنحضرت ﷺ نے ان سے دریافت فرمایا کہ کس طرح تم نے طلاق دی؟ انھوں نے عرض کیا کہ میں تو تین طلاقیں دے چکا۔ آپ ﷺ نے فرمایا ایک ہی مجلس میں؟ کہا ہاں آپ ﷺ نے فرمایا تمہیں صرف ایک اختیار تھا اگر چاہو تو رجوع کر لو، چنانچہ انھوں نے رجوع کر لیا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہی خیال تھا کہ ہر طلاق ہر طہر میں ہو۔ امام احمد رضی اللہ عنہ اس کی سند کو صحیح اور حسن بتلاتے ہیں۔ چنانچہ جس روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے اپنی صاحبزادی کو حضرت ابوالعاص رضی اللہ عنہ پر نئے نکاح اور نئے ہر سے لوٹایا اسے آپ ضعیف حدیث قرار دیتے ہیں یا فرماتے ہیں کہ وہاں ہے حجاج نے عمرو بن شعیب سے نہیں سنا اس نے محمد بن عبد اللہ عزمی سے سنا ہے اور عزمی کی حدیث کسی چیز کے مساوی نہیں ہاں صحیح حدیث وہ ہے جس میں ہے کہ

انہیں پہلے نکاح پر ہی برقرار رکھا اس کی سند اور رکانہ بن عبد یزید کی جو حدیث اوپر بیان ہوئی ہے۔ اس کی سند ایک ہی ہے، پس بقول امام احمد رحمہ اللہ یہ حدیث بالکل صحیح ہو گئی۔ امام ترمذی رحمہ اللہ اس کی سند کی بیعت فرماتے ہیں اس میں کوئی ڈر خوف حرج نہیں۔ پس یہ حجت و دلیل ہے جس کے خلاف اس سے زیادہ قوی روایت کوئی نہیں پھر اس کی تائید ان بہت سی روایتوں سے ہوتی ہے جو سند کے لحاظ سے اسی جیسی ہیں بلکہ اس سے زیادہ قوی بھی ہیں۔

چنانچہ ابو داؤد میں ہے کہ رکانہ اور اس کی بہنوں کے باپ عبد یزید نے اُم رکانہ کو طلاق دی اور قبیلہ مزینہ کی ایک عورت سے نکاح کر لیا وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور کہنے لگی یہ مجھے اتنا ہی فائدہ دیتا ہے جتنا میرے سر کا یہ بال۔ آپ مجھ میں اور اس میں علیحدگی کر دیجئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حیت آگئی رکانہ اور اس کے بھائی بہنوں کو بلوایا اور مجلس کے لوگوں سے دریافت کرنا شروع کیا کہ دیکھو یہ عبد یزید سے مشابہت رکھتا ہے اور اس میں فلاں فلاں بات مشابہ ہے؟ سب نے کہا بیشک یہ لڑکے اپنے باپ کے مشابہ ہیں۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد یزید سے فرمایا تم اسے طلاق دے دو۔ انہوں نے تعمیل ارشاد کی، پھر فرمایا اپنی پہلی بیوی اُم رکانہ سے رجوع کر لو، تو انہوں نے کہا حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں تو تین طلاقیں دے چکا ہوں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے معلوم ہے تم اس سے رجوع کر لو پھر آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ (طلاق: ۱۱) یعنی اے نبی! جب تم عورتوں کو طلاق دو تو ان کی عدت میں دو (یعنی تین طلاقوں کا شرعی طریقہ یہ ہے کہ ہر طہر میں ایک ایک طلاق دے) ابو داؤد میں ہے عبد اللہ بن علی بن یزید بن رکانہ اپنے باپ سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رکانہ نے اپنی بیوی کو طلاق دی پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ان کی طرف لوٹا دی۔ یہ بہت زیادہ صحیح ہے کہ انسان کو اپنے خاندان کا پورا علم ہوتا ہے اور یہ روایت ان کی اولاد کی ہے یہ بھی ثابت ہے کہ رکانہ نے طلاق بتہ دی تھی، لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ایک کر دی۔ ہمارے استاذ کا فرمان ہے کہ ابو داؤد رحمہ اللہ نے چونکہ وہ روایت وارد نہیں کی جو مسند کے حوالے سے ابھی گزری۔ اس لیے انہوں نے کہا کہ حدیث بنہ زیادہ صحیح ہے نسبت حدیث ابن جریج کے کہ رکانہ نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں۔ اس لیے کہ اس کے راوی خود ان کے گھرانے کے لوگ ہیں۔ لیکن بڑے بڑے امام جو حدیث و فقہ کی علتوں کے ماہر ہیں، جیسے امام احمد رحمہ اللہ امام ابو عقیل رحمہ اللہ اور امام بخاری رحمہ اللہ انہوں نے بتہ والی حدیث کو ضعیف کہا ہے اور بیان فرمایا ہے کہ اس کے راوی مجہول ہیں جن کی عدالت و ضبط معلوم نہیں۔ امام احمد رحمہ اللہ نے تین طلاق والی روایت کو ثابت کیا ہے اور اس کا درست ہونا بیان فرمایا ہے اور کہا ہے کہ جس روایت میں ہے کہ طلاق بتہ دی وہ ثابت نہیں بلکہ آپ سے منقول ہے کہ بتہ کی یہ روایت کوئی چیز نہیں اس لیے کہ ابن اسحاق اسے داؤد بن حمین سے وہ عکرمہ سے وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رکانہ رضی اللہ عنہا نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں۔ اہل مدینہ تین طلاقوں کو طلاق بتہ کہتے ہیں، اثرم نے جب امام احمد رحمہ اللہ سے رکانہ کی طلاق بتہ والی حدیث کی نسبت پوچھا تو آپ نے فرمایا یہ ضعیف ہے۔

تین طلاقوں کے ایک ہونے کی مثالیں: الغرض حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ مخفی نہ تھا کہ شقت یہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو کشادگی دے رکھی ہے کہ طلاق ایک کے بعد ایک

واقع ہو اور جو چیز اس طرح مقرر کی جائے اس کی بیعت منکلف کو یہ اختیار نہیں رہتا کہ وہ بار بار کے بدلے ایک ہی دفعہ سب کر گزرے۔ مثلاً لعان کے موقع پر چار مرتبہ کی چار شہادتوں کے بجائے اگر کوئی کہہ دے کہ میں اللہ کی قسم کھا کر چار مرتبہ شہادت دیتا ہوں کہ میں سچا ہوں تو یہ کہنا ایک ہی مرتبہ کی شہادت گنی جائے گی نہ کہ چار۔ اگر کوئی شخص قسامہ کے موقع پر

کہم دے کہ میں پچاس مرتبہ اللہ کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ فلاں شخص اس کا قاتل ہے تو ظاہر ہے کہ شرعاً یہ پچاس قسمیں نہ ہوں گی بلکہ ایک ہی قسم ہوگی۔ اگر کسی زانی نے کہا میں چار مرتبہ اقرار کرتا ہوں کہ میں نے زنا کیا تو جن کے نزدیک چار مرتبہ کا اقرار ضروری ہے وہ اسے چار نہیں شمار کرتے بلکہ ایک ہی گنتے ہیں۔ ایک حدیث میں ہے کہ جو شخص ایک دن میں سو مرتبہ ((سبحان اللہ وبحمده)) پڑھے تو اس کی خطائیں معاف ہو جائیں گی اگرچہ وہ مثل سمندر کے جھاگ کے ہوں پس اگر کوئی شخص کہے کہ میں ایک سو مرتبہ سبحان اللہ وجمہ کہتا ہوں تو ظاہر ہے کہ اسے یہ ثواب نہ ملے گا یہاں تک کہ ایک ایک مرتبہ کر کے سو بار ان کلمات کو کہے۔ ایک حدیث میں اس کی بہت فضیلت آئی ہے کہ سبحان اللہ ۳۳ بار، الحمد للہ ۳۳ بار، اللہ اکبر ۳۳ بار کہے مگر کوئی شخص ایک ہی کلمے میں ۳۳ بار کی کہم دے تو ظاہر ہے کہ یہ فضیلت اسے نہ ملے گی۔ جب تک کہ ہر ہر کلمے کے الگ الگ پوری گنتی نہ کرے۔ اسی طرح ایک حدیث میں ہے کہ جو شخص ہر روز سو مرتبہ اسے پڑھے وہ دن بھر اللہ کی پناہ میں شیطان سے بچا رہتا ہے۔ یہ فضیلت اسی کو حاصل ہوگی جو سو بار برابر ایک ایک کر کے اسے پڑھے نہ کہ کہم دے کہ میں اسے سو بار پڑھتا ہوں۔ اسی طرح قرآن میں ہے ایماندارو تمہارے غلام اور نابالغ بچے بھی تین مرتبہ تم سے اجازت چاہیں۔ حدیث میں بھی تین مرتبہ اجازت لینے کا حکم ہے کہ اگر اس میں اجازت ہو تو جاؤ ورنہ لوٹ جاؤ تو اگر کوئی کہے میں تین مرتبہ اجازت مانگتا ہوں تو ظاہر ہے کہ یہ شرعی اجازت تین بار کی نہیں ہوتی جب تک کہ ایک کے بعد ایک کر کے تین مرتبہ نہ کہے بلکہ یہ قاعدہ جس طرح اقوال اور الفاظ میں ہے اسی طرح افعال میں بھی ہے۔ فرمان الہی ہے:

﴿سَتَعْلَمُهُمْ مَّرَاتِنَ﴾ (توبہ: ۱۰۱) ہم انھیں دو دو مرتبہ عذاب کریں گے۔ اس کا یہی مطلب ہے کہ ایک بار عذاب کیا پھر دوبارہ کیا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کا فرمان ہے کہ حضور ﷺ نے اللہ تعالیٰ کو اپنے دل سے دو دفعہ دیکھا اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ ایک بار دیکھا پھر دوبارہ دیکھا۔ حضور ﷺ کا فرمان ہے کہ ایک سو بار سے مومن دو مرتبہ ڈنک نہیں کھاتا۔ لغت عرف عقل سب مانتے ہیں کہ مراد اس سے بھی ایک بار کے بعد دوسری بار ڈنک کھانا ہے۔ پس یہ حدیثیں ہماری مراد کو کھلے طور پر واضح کر دیتی ہیں۔ جیسی یہ سب ہیں ایسی ہی یہ آیت ہے: ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ﴾ (بقرہ: ۲۲۹) پس مندرجہ بالا آیتوں حدیثوں کا جو مطلب تھا وہی اس کا بھی ہے کہ ایک بار کے بعد دوسری بار میں دوسری طلاق جو حدیثیں ہم نے تین طلاقیں کی جو ایک ہی بار دی جائیں ایک شمار کیے جانے کی اوپر بیان کی ہیں وہ گویا آیت: ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ﴾ (بقرہ: ۲۲۹) کی تفسیر ہیں۔ جیسے آیت لعان: ﴿فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ﴾ (نور: ۶) کی تفسیر احادیث لعان ہیں۔

ایک ہزار صحابہ رضی اللہ عنہم کا تین طلاقیں کے ایک ہونے پر اجماع: یہ ہے طریقہ زمانہ نبوی ﷺ کا یہ ہے مسلمانو! یہ ہیں آیتیں، یہ ہیں حدیثیں

سنت رسول اکرم ﷺ کی یہ ہے زمانہ خلافت اولیٰ کا اور یہ ہے تمام صحابہ رضی اللہ عنہم کا ان دونوں زمانوں میں اجماع مسئلہ پھر یہی طریقہ یہی فیصلہ یہی طریقہ خلافت فاروقی میں بھی تین سال تک رہتا ہے۔ پس ان صحابہ رضی اللہ عنہم کا جو خلافت اولیٰ میں اور خلافت ہانیہ کے تین پہلے برسوں میں گزرے اگر شمار کیا جائے تو کم از کم ایک ہزار سے تو بڑھ ہی جائیں گے۔ یہ سب بزرگ اس قسم کی تین طلاقیں کو ایک ہی گنتے تھے یا تو ان بزرگوں میں اس کے مفتی تھے یا ان فتویٰ کو اقراری طور پر باقی رکھنے والے اور ان پر سکوت کرنے والے تھے۔ غرض منکر کوئی بھی نہ تھا۔ روایتوں میں موجود ہے کہ جنگ یمامہ میں ایک ہزار دو سو مسلمان شہید ہوئے جن میں وہ ستر قراء تھے جنہیں قرآن یاد تھا۔ خلافت اولیٰ میں ہی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا بنت رسول ﷺ اللہ کا انتقال

ہوتا ہے اور حضرت عبداللہ بن ابوبکر رضی اللہ عنہما کا۔ امام محمد بن اسحاق رضی اللہ عنہما کا قول ہے کہ جب جنگ یمامہ میں مجاہدین و انصار صحابہ رضی اللہ عنہم نے جام شہادت نوش فرمایا اور فقہاء اور قراء کام میں آگے تو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہما کو بہت بڑی تشویش لاحق ہوئی کہ ایسا نہ ہو قرآن ان کے سینوں میں ہی رہ جائے اور دنیا سے کچھ فوت ہو جائے۔ الخ۔ یہ واقعہ بتلا رہا ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی تعداد خلافت صدیقی میں بہت وافر تھی۔ تاہم یہ دیکھ لیجئے کہ بغیر کسی ایک کے انکار کے یہ مسئلہ برابر جاری رہا کہ ایسی تین طلاقیں ایک طلاق کے حکم میں ہیں۔ پس صحابہ یا تو خاموش تھے یا اقراری تھے یا اس کا فتویٰ دیتے تھے خلاف ایک بھی نہ تھا۔ اسی لیے بعض بزرگوں نے اس پر اجماع قدیم کا دعویٰ کیا ہے اور محمد اللہ اس کے بعد آج تک اس کے خلاف پر اجماع نہیں ہوا۔ بلکہ اللہ نے ہر زمانے میں اپنے ایسے بندے رکھے جنہوں نے علی الاعلان اس مسئلے کی طرف ذاری کی اور یہ صحیح راہ مسلم دنیا کے سامنے رکھ دی۔

ترجمان القرآن حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے یہی فتویٰ دیا۔ فرمایا کہ جب کوئی اپنی بیوی کو صحابہ رضی اللہ عنہم کا فتویٰ : کہے کہ میں نے تجھے تین طلاقیں دیں تو وہ ایک ہی ہے ہاں آپ سے تین کا فتویٰ بھی مروی ہے۔ پس آپ نے یوں بھی کہا اور یوں بھی۔ ایسی تین طلاقوں کے ایک ہونے کا فتویٰ حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہما کا بھی ہے اور حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہما کا بھی ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہما سے اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے بھی یہی فتویٰ مروی ہے گو آپ سے بھی ابن عباس رضی اللہ عنہما کی طرح دوسرا فتویٰ بھی مروی ہے۔

تابعین میں سے حضرت عکرمہ نے اور حضرت طاؤس نے یہی فتویٰ دیا ہے۔

تابعین رضی اللہ عنہم کا یہ فتویٰ :

تابع تابعین رضی اللہ عنہم میں سے محمد بن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ کا یہی فتویٰ ہے۔ خلاص تابع تابعین رضی اللہ عنہم کا یہ فتویٰ : بن عمرو اور حارث علی کا یہی قول ہے۔

اتباع تابع تابعین سے داؤد بن علی اور ان کے اکثر ساتھیوں کا یہی فتویٰ ہے۔ اسی کا ان کے بعد والوں کا یہی فتویٰ : فتویٰ بعض مالکیہ نے دیا ہے۔ بعض حنفیہ نے بھی یہی فتویٰ دیا ہے۔ ابوبکر رازی اسے محمد بن مقاتل سے روایت کرتے ہیں۔ بعض حنبلیوں کا بھی یہی فتویٰ ہے۔ شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ رضی اللہ عنہما اسے حکایت کرتے ہیں۔ فرماتے ہیں ہمارے دادا بھی کبھی یہی فتویٰ دیا کرتے تھے۔ ہاں خود امام احمد رضی اللہ عنہما سے جب حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما والی تینوں زمانوں کے دستور کی حدیث کی بابت سوال ہوتا ہے تو آپ فرماتے ہیں۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس کے خلاف بھی مروی ہے لیکن ہم کہتے ہیں امام صاحب کے اپنے اصول کے مطابق ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس کے خلاف مروی ہونا کوئی مضرت نہیں۔

کیونکہ حدیث کے خلاف اس حدیث کے راوی کا مذہب حدیث میں امام صاحب کے نزدیک کوئی نقصان پیدا نہیں کرتا بلکہ حدیث لینے کے قابل

ہوتی ہے۔ دیکھئے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ لونڈی کی بیچ اس کی طلاق نہیں ہوگی لیکن خود ابن عباس رضی اللہ عنہما کا فتویٰ یہ ہے کہ طلاق ہو جائے گی۔ امام احمد رضی اللہ عنہما روایت کو لیتے ہیں درایت کو نہیں لیتے اور فرماتے ہیں۔ یہ طلاق نہیں۔ پس اسی طرح یہاں بھی کیا جائے گا کہ روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے لے لی جائے اور درایت چھوڑ دی جائے اور مسئلہ یہی رہے کہ

ایسی تین طلاقیں ایک ہی کے حساب میں ہیں۔ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے تو صراحتاً کھلے لفظوں میں کئی کئی جگہ فرمایا ہے کہ راوی اگر اپنی روایت کے خلاف فتویٰ دے تو عمل اس کی روایت پر رہے گا نہ کہ اس کے فتوے پر۔ اس کی مخالفت سے حدیث نہیں چھوڑی جائے گی۔ پس آپ کے اس اصول اور اس تصریح پر آپ کے دونوں قول نکل سکتے ہیں۔ اسی طرح کئی جگہ ان کے ماننے والوں نے ان کے کئی کئی قول نکالے بھی ہیں۔ الغرض تین طلاقیں جو ایک ساتھ دی جائیں وہ شرعاً ایک ہی شمار کی جائیں گی اور ایک ہی کے احکام اس پر مرتب ہوں گے۔ اس پر کتاب و سنت کی دلالت کے ساتھ ہی قیاس اور اجماع قدیم کی دلالت بھی ہے۔ اس کے بعد اس کے باطل ہونے پر بھم اللہ آج تک کوئی اجماع نہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا حکم سیاسی تھا نہ کہ شرعی: مسئلہ یہی ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو کچھ کیا وہ ایک مصلحت

وقت کی اقتضاء کا کام تھا نہ کہ شرعی مسئلہ، ایک کام جو منع تھا جو خلاف سنت تھا لیکن اگر کسی سے ہو جائے تو شریعت اسے پکڑتی نہ تھی۔ جب لوگوں نے بکثرت بے خوف ہو کر اسے شروع کر دیا تو آپ نے بحیثیت قانون یہ حکم فرمایا کہ میں آئندہ سے تین کو تین ہی گن لوں گا۔ یہ صرف اس لیے تھا کہ لوگ ایک ساتھ تین طلاقیں دینے سے باز رہ جائیں۔ ورنہ پھر تین سال تک یہ حکم شرعی کیوں جاری نہ کیا؟ پس یہ حکم شرعی نہیں بلکہ قانونی حیثیت رکھتا ہے کہ لوگ ڈر جائیں کہ اگر اب ہم نے ایسا کیا تو بیوی نکاح سے باہر ہو جائے گی۔ جب تک وہ دوسرے سے نکاح نہ کرے اور نکاح بھی باقاعدہ رغبت کے ساتھ دوام کیلئے ہو نہ یہ کہ حلالہ کر کے چھوڑ دے کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حلالہ کے سخت ترین مخالف تھے۔ پس جناب فاروق رضی اللہ عنہ کا خیال یہ ہوا کہ پہلے کے لوگوں کے لائق جو تھا اس سے اس وقت کے لوگ محروم کر دیئے جانے کے قابل ہو گئے ہیں وہ اس طرح پے در پے برابر طلاقیں نہیں دیتے تھے۔ طلاق کے معاملہ میں طریقہ طلاق کو ملحوظ رکھتے تھے۔ اللہ سے ڈرتے تھے اس لیے اللہ نے بھی ان کے ساتھ آسانی کر رکھی تھی اب جبکہ یہی چیز برابر ہونے لگی تو کیا وجہ جو ہم انہیں اس انعام خداوندی سے محروم نہ کر دیں تاکہ ان کے دماغ اور ان کے فعل پھر درست ہو جائیں۔ پس یہ فتویٰ گویا ایک درہ فاروقی تھا جو ان کی سزا کیلئے تھا۔ نہ یہ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حکم شرعی بدل دیا۔ ((نعوذ باللہ من ذالک)) مشروع طلاق ایک کے بعد ایک ہے نہ کہ سب ایک ساتھ۔ جو ایسا کرتا ہے وہ حد سے گزر جاتا ہے اپنے نفس پر ظلم کرتا ہے اور احکام الہی کے ساتھ کھیل کرتا ہے پس وہ اس قابل ہو گیا کہ حاکم وقت بطور سزا دہی کے اس پر کوئی سختی کر دے۔ یہ اللہ کی آیتوں سے کھیلتا ہے تو کیوں نہ زخمت خدائی سے محروم کر دیا جائے تاکہ اس کی آنکھیں کھل جائیں پس یہ تو اسی قبیل سے ہے کہ زمانے کے بدلنے سے حکم بھی بدل جاتا ہے۔ اسی حکمت کو مد نظر رکھ کر سیاست فاروقی کا ساتھ صحابہ رضی اللہ عنہم نے بھی دیا اور ایسے ہی فتوے دینے شروع کئے۔ آپ کو میں اپنی اس بات کی صداقت کیلئے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے الفاظ سنادوں آپ فرماتے ہیں کہ جو طلاق کو طلاق کے طریقہ پر دے گا اس کا حکم تو ظاہر ہے لیکن جو گڑبڑ کر کے بیٹھ جائے گا ہم اس کا بوجھ اپنے اوپر نہیں لینے کے۔ پس اگر نینوں طلاقوں کا جو ایک ساتھ دی جائیں تین ہونے کا حکم کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہوتا تو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ یہ کیوں فرماتے کہ جو کام کو کام کے طریقہ پر کرے اللہ نے اس کی برات کر دی ہے لیکن یہ وہ ہے جس نے خود اپنی جان کو آفت میں آپ ہی ڈالا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے شخص کو ڈانٹ ڈپٹ کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ کیا میری موجودگی اور زندگی میں ہی کتب اللہ سے کھیل ہونے لگا؟ یہی وجہ تھی کہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے ان طلاقوں کے تین ہونے کے

فتوے میں توقف کیا چونکہ انتظامی طور پر سلطنت کا قانون یہ ہو گیا تھا اس لیے فرمایا کہ ہمارا کوئی قول اس میں نہیں تم عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پاس جاؤ یہاں جب سائل پہنچا تو ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے پوچھو، بالآخر اسے واقع ہو جانے کا فتویٰ دیا۔ پس صحابہ رضی اللہ عنہم عموماً اور خصوصاً حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب دیکھا کہ لوگوں نے اس میں سہل انگاری شروع کر دی ہے اور رخصت کا برا استعمال کرنے لگے ہیں اللہ کا ڈر اور طلاق کا شرعی طریق چھوڑتے جاتے ہیں مصلحت شرع کو پس پشت ڈال رہے ہیں تو جو انہوں نے کہا تھا وہی ان پر لا دیا اور جس آسانی کی انہوں نے بے قدری کی تھی وہ آسانی ان سے دور کر دی اور جس سختی کے یہ مستحق تھے وہ ان پر جاری کر دی۔ فی الواقع جو اللہ کی آسانی شریعت کی نرمی اور رخصت کو بے جا استعمال کرے وہ اسی قاتل ہے۔ دیکھئے ابن عباس رضی اللہ عنہ اس شخص سے جس نے اپنی بیوی کو سو طلاقیں دی تھیں فرماتے ہیں تو نے اپنے پروردگار کی نافرمانی کی۔ تجھ سے تیری جو رو الگ ہو گئی تو اللہ سے ڈرا نہیں کہ وہ تیرے لیے کوئی آسانی کا راستہ کرتا بچاؤ اور نجات پارسا لوگوں کا حصہ ہے۔ آپ کے پاس ایک اور شخص آتا ہے اور کہتا ہے کہ میرے بچانے میری چچی کو تین طلاقیں دے دیں۔ آپ نے فرمایا اس نے اللہ کی نافرمانی کی۔ اللہ نے اسے نادم کر دیا۔ اس نے شیطان کی فرمائنداری کی۔ اللہ نے اس کیلئے کوئی چھکارا نہیں رکھا۔ اس نے کہا پھر کیا صورت ہو؟ آپ نے فرمایا اللہ کے ساتھ دھوکا کرنے والوں کے ساتھ اللہ بھی دھوکا کرتا ہے۔

اے جماعت علمائے کرام! آپ کا قصد اتباع حق ہونا چاہیے آپ کا مقصود معرفت صداقت ہونا علماء سے درخواست : چاہیے آپ کی تمام تر کوشش اتباع سنت کی ہونی چاہیے۔ میں آپ کو اس خاص بات کی طرف متوجہ کرنا چاہتا ہوں۔ آپ اس چیز کو ہرگز نظر انداز نہ کریں کہ جب تک دنیائے اسلام نے اللہ کی رخصت کو قبولیت کی نگاہ سے دیکھتے ہوئے اللہ کی حدوں کی حرمت کی اور اس کے فرمان کو سر آنکھوں پر رکھا اللہ نے بھی اپنی دی ہوئی اور کی ہوئی آسانی کو ان پر بحال رکھا، لیکن جب یہ اللہ کی رخصت میں مست ہو کر حدود خداوندی کا خیال بھی بھلا بیٹھے پروردگار نے اپنی دی ہوئی نعمت ان سے اس طرح واپس لے لی کہ خلیفہ کی زبان سے قانون ہی اور بنا دیا۔ لوگوں کی حماقت، ان کا ترک تقویٰ، ان کی بے احتیاطی اور ان کے خلاف شرع فعل پر اصرار نے ان کے ہاتھوں سے رخصت الٰہی چھین لی۔ خلیفہ راشد صحابہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں مجرم قرار دیا اور ان پر یہ جرمانہ کیا کہ یہ اس رخصت سے فائدہ نہ اٹھا سکیں۔ جیسا کیا ویسا پایا جو بوجھ لا دا وہ چٹ گیا۔ پس شریعت کے باریک بھیدوں میں سے ایک بھید یہ بھی ہے جسے افسوس کہ عام عقلمیں نہ پاسکیں اور وہ مسئلہ کے پہلو پر جھگڑنے لگیں۔ ائمہ اسلام نے اللہ ان پر رحمتیں نازل فرمائے صحابہ رضی اللہ عنہم کے اقوال پر اقوال کے اور باتیں دائیں نکل گئے۔ مقصود سب کا اچھا اور نیت پاک تھی۔ بعض نے ابن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث کو منسوخ سمجھ کر اسے ناقابل عمل قرار دیا۔ شافعی کا طریقہ یہ ہے کہ اگر ابن عباس رضی اللہ عنہ کا یہ مطلب ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان تین کو ایک شمار کرتے تھے اور اس کا حکم دیتے تھے تو بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ منسوخ ہو گیا کیونکہ ابن عباس رضی اللہ عنہ جیسے شخص سے یہ ناممکن ہے کہ حدیث صاف ہوتے ہوئے اس کا خلاف کریں، بہت ممکن ہے کہ انہیں اس کا منسوخ ہونا معلوم ہو گیا ہو۔ اگر کہا جائے کہ ممکن ہے قول عمر رضی اللہ عنہ اور فیصلہ فاروقی کا یہ اثر ہو تو جواب یہ ہے کہ پھر نکاح متعہ میں اور ایک دینار کی دو دینار سے بیخ میں اور ان لونڈیوں کے بیچنے میں جن سے اولاد ہو چکی ہو یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی کیوں نہیں مانتے؟ لیکن امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو ان کے مخالفین کا جواب یہ ہے کہ صرف احتمال سے تو منسوخ ہونا ثابت نہیں ہو سکتا۔

راوی کا فتویٰ جو اس کی روایت کے خلاف ہونا معتبر ہے اس کی مثالیں: سے حدیث رسول مصحوم ﷺ جو اللہ کی طرف سے اسوہ اور مطاع برحق ہیں چھوڑی نہیں جاسکتی۔ وہ قول اس کا ہے جس کا قول قول الہی ہے یہ قول اس کا ہے جس پر خطا اور غلطی سوار ہے خود امام شافعی رحمہ اللہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کو ان کے فتوے پر راجح قرار دیا ہے۔ حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں ان کی روایت کے خلاف ان کا فتویٰ ہے کہ لونڈی کی بیچ اس کی طلاق ہے لیکن امام شافعی رحمہ اللہ ان کے فتوے کو نہیں مانتے اور باوجود ان کی روایت کے خلاف ان کا فتویٰ ہونے کے ان کی روایت کو مانتے ہیں۔ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ اور حضرت امام احمد رحمہ اللہ اللہ دونوں پر اپنی رحمت نازل فرمائے فرماتے ہیں کہ جو عہد آتے کرے اس پر روزے کی قضا ہے حالانکہ یہ حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا اپنا فتویٰ اس کے صریح خلاف ہے کہ اس پر قضا نہیں۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس روایت کو لیا ہے کہ حضور ﷺ نے اپنے صحابہ کو طواف کے پہلے تین چکروں میں تن کر آہستہ آہستہ دوڑنے کا حکم فرمایا اور دونوں رکنوں کے درمیان آہستہ چلنے کا۔ لیکن ان کے فتوے کو نہیں لیا جو اس کے خلاف ہے فرماتے ہیں یہ دوڑنا مسنون نہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس روایت کو لیا ہے کہ حائضہ کو طواف منع ہے لیکن ان کے اپنے فتوے کو جو اس روایت کے خلاف ہے چھوڑ رکھا ہے۔ ان کے ساتھ طواف کرتے کرتے ایک عورت حائضہ ہوتی ہیں آپ انھیں فتویٰ دیتی ہیں کہ تم اپنا طواف جاری رکھو اور پورا کرو۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حج میں شیطانوں کو نکر مارنا سمرنڈوانا اور قربانی کرنا ان میں اگر آگایچھا ہو جائے تو کوئی حرج نہیں۔ لیکن خود آپ کا فتویٰ اپنی اس روایت کے خلاف یہ ہے کہ اس میں قربانی کرنی پڑے گی۔ لیکن ان کے اس فتوے کی طرف التفات تک نہیں کیا اور ان کی روایت لے لی ہے۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے کہ ہر طلاق جائز ہے مگر بے عقلی کی۔ حنفیہ کہتے حنفیہ کا عمل بھی اسی پر ہے: ہیں کہ یہ حدیث صریح ہے کہ زبردستی جس سے طلاق لی جائے وہ بھی ہو جائے گی۔ حالانکہ خود راوی حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا فتویٰ اس کے برخلاف ہے وہ فرماتے ہیں کہ جس سے زبردستی مجبور کر کے طلاق لی جائے وہ طلاق کوئی چیز نہیں۔ حنفیہ اور ان کے ساتھ اور لوگ اس روایت کو لیتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بھاگے ہوئے اونٹ کو خریدا۔ حنفیہ اور حنبلیہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس روایت کو لیتے ہیں کہ صلوة و سطی سے مراد عصر کی نماز ہے حالانکہ ان دونوں بزرگوں کا فتویٰ یہ ہے کہ اس سے مراد نماز صبح ہے۔

چاروں اماموں کا اس پر عمل: چاروں امام وغیرہ اس حدیث کو لیتے ہیں جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ دودھ پلانے والی کے مردوں سے بھی رضاعت کا تعلق ثابت ہو جاتا ہے حالانکہ خود حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس کا خلاف ثابت ہو جاتا ہے۔ بھتیجیوں کے دودھ پنے لوگوں سے وہ پردہ نہیں کرتی تھیں لیکن بھائیوں کے دودھ پنے لوگوں سے وہ چھپتی تھیں۔ حنفیہ حضرت عائشہ کی روایت کردہ اس حدیث کو لیتے ہیں کہ نماز دو دو رکعت فرض کی گئی۔ حالانکہ خود حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا عمل اس کے خلاف تھا وہ سفر میں چار رکعت پوری بھی کیا کرتی تھیں پس باوجودیکہ راوی اپنی روایت کردہ حدیث کے خلاف عمل کرتا ہے لیکن حنفیہ اس حدیث کو منسوخ نہیں کہتے۔ حضرت چاہر رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے حدیث مروی ہے کہ نماز میں جو کھلکھلا کر ہنس دے اس کا وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ اس

روایت کو بھی مانتے ہیں حالانکہ اس روایت کے ان دونوں راویوں کا فتویٰ اس کے یکسر خلاف ہے کہ اس صورت میں وضو نہیں۔ ان لوگوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث کو لے لی ہے کہ آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا، حالانکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا اپنا فتویٰ یہ ہے کہ اس صورت میں وضو واجب ہے لوگ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ان حدیثوں کو لیتے ہیں جو مسح خفین کے بارے میں مروی ہیں لیکن ان تینوں راویوں کا فتویٰ اس کے برخلاف ہے وہ تو یکسر منع کرتے ہیں تاہم ان کے فتوے کا خیال نہ کر کے اس کے خلاف جو روایت ان سے ہے اس پر سب کا عمل ہے۔ اسی طرح باپ پر بیٹے کا قصاص نہیں۔ اس میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث لیتے ہیں کہ بیٹے کا قصاص باپ سے نہ لیا جائے حالانکہ خود حضرت عمر کا فیصلہ اس کے برخلاف ہے وہ فرماتے ہیں میں بیٹے کا قصاص باپ سے ضرور لوں گا۔ پس جس طرح یہاں کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اپنے فتوے کو چھوڑ دو اور ان کی روایت کو لیا ہم کہتے ہیں یہی یہاں بھی کرو کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فتوے کو کہ تین طلاقیں ایک ساتھ دی ہوئی تین ہی ہیں چھوڑ دو اور روایت کو کہ ایسی تین طلاقیں ایک ہو جائیں گی لے لو۔ حنفیہ اور مالکیہ اس مسئلے میں کہ خلع طلاق ہے دو حدیثیں لیتے ہیں جو یقیناً غیر صحیح ہیں اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہیں حالانکہ خود حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا فتویٰ اس کے خلاف ہے اور اس کی سند بالکل صحیح ہے کہ خلع قسم ہے طلاق نہیں۔

اپنے مذہب کے خلاف حدیث پا کر تو جھٹ سے یہ حنیفیوں کا اپنے اصول کے خلاف ایک زبردست جرم : اصولی مسئلہ پیش کر دیا کہ جب راوی حدیث اپنی

روایت کردہ حدیث کے خلاف فتویٰ دے تو وہ حدیث منسوخ ہو جائے گی لیکن پھر جہاں اسی اصول سے اپنے ہاں کے کسی مسئلے کو گرتے ہوئے دیکھا تو اس اصل کی طرف سے آنکھیں بند کر لیں۔ دیکھتے ان کا مسئلہ ہے کہ دس درہم سے کم مہر ہرگز نہ ہو اس کے بارے میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ایک روایت پیش کرتے ہیں حالانکہ وہ صحیح نہیں بلکہ میں کہتا ہوں محض موضوع ہے اس کا گھڑنے والا حرام بن عمار اور مبشر بن عبد جلی ہے۔ پھر اس کے برخلاف خود راوی حدیث حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا فتویٰ ہے کہ کم زیادہ جو مہر مقرر ہو جائے اس پر نکاح صحیح ہے۔ مرفوع حدیث میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جن لونڈیوں سے ان کے مالکوں کے ہاں اولاد ہو جائے انھیں بیچنا منع ہے اس سے استدلال کر کے اپنے ہاں کے اس مسئلے کو مضبوط کرتے ہیں لیکن اس اصول کو یہاں بھی نہیں دیکھتے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی حدیث کا اپنا فتویٰ یہ ہے کہ ان لونڈیوں کی خرید و فروخت جائز ہے۔ کیا اندھیر ہے کہ ان کی غیر صحیح سند والی روایت تو لے لی گئی اور ان کے صحیح سند والے فتوے کو ترک کر دیا گیا۔ اور سنیے حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے راوی ہیں کہ آپ نے بچے کو اس کے باپ سے ملا دیا حالانکہ خود راوی حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کے خلاف فتویٰ دیتے ہیں لیکن ان کے فتوے کو شمار میں بھی نہیں لایا جاتا۔ اور سنیے حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حج میں تمتع کرایا لیکن یہ تینوں شاہان اسلام اس سے منع کرتے رہے۔ باوجود اس کے ان کی روایت مسلمان لیتے ہیں اور ان کے فتوے کو چھوڑ دیتے ہیں۔ اس سے بھی بڑھ کر لو سب کے سب مانتے ہیں کہ سمندر کا پانی پاک اور پاک کرنے والا ہے۔ اس کی دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی وہ حدیث ہے جس میں فرمان رسول ﷺ مروی ہے کہ سمندر کا پانی پاک اور اس کا مردہ حلال۔ لیکن خود حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اس کے قائل نہیں۔ ان کا فتویٰ سنن سعید بن منصور میں مروی ہے کہ سمندر کا پانی اور حمام کا پانی غسل

جنابت دور نہیں کرتا۔

حنبلی اور شافعی : حالانکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کو لیتے ہیں کہ کتاب جس برتن میں منہ ڈال جائے اسے دھویا جائے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا فتویٰ سنن سعید بن منصور میں منقول ہے کہ آپ سے اس حوض کی نسبت مسئلہ دریافت کیا گیا جس میں کتاب منہ ڈالے اور جس میں سے گدھاپانی پی جائے تو آپ نے فرمایا پانی کو کوئی چیز حرام نہیں کرتی۔ حنفی حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اس روایت کو لیتے ہیں کہ دو سو درہم سے اوپر جو ہوں جب تک وہ چالیس نہ ہوں ان میں زکوٰۃ نہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ حدیث سخت ضعیف ہے جس میں عمارہ ضعیف ہیں۔ پھر خود راوی حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اپنا فتویٰ اس کے خلاف ہے۔ آپ فرماتے ہیں اس میں بھی اسی حساب سے زکوٰۃ ہے، ملاحظہ ہو عبدالرزاق۔ غالباً میں نے اتنی مثالیں اس کی ذکر کر دی ہیں کہ کسی منصف مزاج کو اس میں اب زیادہ مسالہ کی ضرورت نہیں رہی۔ اس لیے میں اس بحث کو ختم کرتا ہوں گو اور بھی ایسی مثالیں بہت ہیں۔

آپ کی تو آپ جائیں میرا علمی تجربہ اور مشاہدہ تو یہ بتلاتا ہے کہ ناممکن مقلد ہمیشہ لرزہ بر اندام ہی رہتا ہے : ہے کہ مقلد کسی بات پر جم سکتے کسی اصول پر قائم رہ سکتے۔ ان کا تو یہ حال ہے کہ جب اپنے مذہب کی کتابوں کے خلاف کوئی حدیث دیکھی اور اس کے راوی کا فتویٰ اپنے مذہب کے موافق پایا تو جھٹ سے سینہ تان کر بول اٹھے کہ دیکھیے! صاحب یہ حدیث منسوخ ہے ورنہ کیسے ہو سکتا تھا کہ اتنا بڑا جلیل القدر صحابی ایک حدیث رسول ﷺ بیان کرے اور پھر خود ہی اس کے خلاف فتویٰ دے۔ ہمارا تو اصول یہ ہے کہ ایسے وقت راوی کی صداقت اور اس کے ایمان اور اس کی دیانت داری پر نظر رکھ کر ہم اس حدیث کو چھوڑ دیا کرتے ہیں، لیکن جہاں اس نے دیکھا کہ ایک روایت اور ایک حدیث اس کے مذہب کی موافقت میں ہے اور اس کا راوی اس کے خلاف فتویٰ دیتا ہے تو پورا ایک چکر لگا لیا اور تیوری پر بل ڈال کر کہا کہ واہ صاحب حدیث شریف کے مقابلے میں کسی کا فتویٰ کیا چیز ہے؟ ہم تو حدیث کو لیتے ہیں اس کے خلاف جو ہو نظر بھر کر اسے دیکھنا بھی ناجائز جانتے ہیں۔ اب آپ ہی فرمائیے کہ اس سے زیادہ برا مظاہرہ اور مذہبی حیثیت اور تعصب کا نمونہ کوئی اور بھی قائم ہو سکتا ہے؟ کس قدر بدترین تقاض ہے؟ بلکہ آپ تعجب سے سنیں گے کہ مقلدین اپنی اس بے باکی میں اتنے بڑھ گئے ہیں کہ ایک ہی باب میں وہ یہ دونوں باتیں کر ڈالتے اور کہہ ڈالتے ہیں۔ ((وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا))۔

اس باب میں یہ ہے اور یہی صحیح ہے۔ یہی دیانت کا اقتضا ہے، یہی دلیلوں کا خلاصہ ہے۔ یہی ہمارا مذہب و مسلک : فرمان الہی اور رسول اللہ ہے کہ جب آنحضرت ﷺ کی کوئی حدیث صحت کے ساتھ آجائے اور کوئی ایسی ہی صحیح اور صریح حدیث اسے منسوخ کرنے والی نہ ہو تو ہر ایک امتی پر، ہر ایک ایماندار پر، ہر ایک کلمہ گو پر فرض ہے کہ اسے لے لے۔ خواہ اس کے خلاف اس کے راوی نے کہا ہو۔ کسی صحابی نے کہا ہو، کسی تابعی نے کہا ہو، کسی امام نے کہا ہو۔ سب کے قول، سب کے فتوے ترک کر دیئے جائیں گے اور حدیث رسول ﷺ کو سر آنکھوں پر چڑھا کر قبول نہ کر لی جائے گی۔ یہی اللہ کا دین ہے، یہی شریعت ہے، اسی پر ایمان کی چکی چل رہی ہے، یہی اہل حق اور اہلسنت اور اہل حدیث کا وظیرہ ہے۔ راوی کا، صحابی کا، امام کا قول خلاف حدیث لے کر حدیث کو ترک کرنا، یہ شان مسلم سے دور ہے۔ ایسا کرنے والا ایمان سے مجبور ہے۔ سنیے ممکن ہے راوی حدیث بیان کر کے پھر اسے بھول گیا ہو، ممکن ہے اس وقت بھی سامنے

ہو لیکن اس مسئلہ پر اس کی دلالت سمجھ میں نہ آئی ہو، ممکن ہے کوئی ایسی تاویل ذہن میں بیٹھ گئی ہو جو ہو تو مرجوح لیکن یہ اسے راجح مانتا ہو۔ ممکن ہے کوئی اور دلیل اس کے ذہن میں آگئی ہو اور وہ اپنی عقل سے اسے اس کے خلاف سمجھ بیٹھا ہو اور اسے ترجیح دے دی ہو۔ گونفس الامر میں واقعہ ایسا نہ ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ کسی اور کا فتویٰ اس کے سامنے ہو۔ اور یہ اسے اپنے سے بڑا عالم سمجھ کر اس کی تقلید میں فتویٰ دیتا ہو اور فرض کر لیا ہو کہ یہ اتنا بڑا عالم اس کے خلاف فتویٰ اسی وقت دیتا ہے جبکہ اس کے پاس اس سے بھی بڑی اور واضح دلیل کوئی اور ہے۔ اچھا بالفرض ان وجوہات میں سے کوئی وجہ بھی نہیں تب بھی ہم کہتے ہیں آخر ہے تو وہ غیر معصوم، ہے تو وہ اجتناب۔ پھر غیر معصوم کے سامنے معصوم محض کو چھوڑنا، غیر نبی کے سامنے سچے نبی ﷺ کو چھوڑنا یہ کون سی بھل مناسبت ہے؟ یہ عذر کہ اگر یہ مان لیا جائے کہ حدیث ثابت اور غیر منسوخ ہے پھر بھی یہ راوی اس کا خلاف کرتا ہے۔ اس سے تو یہ ثابت ہو جائے گا کہ یہ راوی عادل نہیں یہ بالکل غلط عذر ہے۔ ایسی ایک آدھ خطا عدالت راوی کو ساقط نہیں کرتی۔ ہاں یہ اور بات ہے کہ برائی بھلائی پر غالب آجائے۔ کسی ایک روایت کے ساتھ کسی سے ایسا ہو جانا یہ اس کی دیانت و عدالت کے خلاف کی دلیل نہیں۔

مقصود اصلی: الغرض یہ ثابت ہو گیا کہ زمانہ کے تغیر کے ساتھ فتوے کا تغیر بھی ہوتا ہے۔ صحابہ نے جب مصلحت اس کے خلاف دیکھی جس پر وہ اس وقت تک تھے تو انھوں نے اور ہی فتویٰ دے دیا۔ انھوں نے دیکھا کہ تین طلاقیں ایک ساتھ دینے کی برائی اس سے کم ہے کہ یہ تین بجائے ایک کے تین ہی شمار کرنی جائیں تو انھوں نے اس چھوٹی برائی کو اس بڑی برائی کے مقابلہ میں اختیار کر لیا۔ پس ایک بڑی برائی کو دفع کرنے کیلئے کوئی چھوٹی برائی کو قبول کر لینا کوئی عیب کی بات نہیں۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہی کیا۔

حلالہ کرانے کی حرمت اور اس لعنتی فعل کی مذمت: لیکن ہمیں افسوس ہے کہ جو صحابہ رضی اللہ عنہم کو نہ سوچی وہ اب دنیا کو سوچ رہے ہیں۔ انھوں نے حلالہ کی لعنت کو بخوشی پسند کر لیا۔ حلالہ کہتے ہیں جس عورت کو تین طلاقیں ہو چکی ہوں اس کا نکاح کسی سے صرف اس لیے کر دینا کہ وہ اگلے خاوند پر حلال ہو جائے۔ یہ نیا خاوند اس سے سیاہ کاری کر کے اسے طلاق دے دے تو پہلا دیوث خاوند اس سے پھر نکاح کر لے یہ حنفی مذہب کا مسئلہ ہے اس کی برائیاں حد سے سوا ہیں جو ان مسلمانوں کی پیشانی پر بد نما داغ ہیں۔ حلالہ دراصل نجفہ زنا ہے جو شرعاً حرام محض ہے۔ اس گندے مسئلے کو شرعی مسئلہ کہنا دین الہی میں عیب پیدا کرنا ہے۔ یہی وہ ناپاک مسئلہ ہے جسے مخالفین اسلام اچھالتے ہیں اور اسلام کی برائی دوسروں کے سامنے ظاہر کرتے ہیں لوگوں کو اس دین سے روکنے کیلئے انھوں نے اسے ایک بہترین دلیل بنا رکھی ہے۔ وہ اپنے حلقے میں بیٹھ کر مٹھا مٹھا کر کہتے ہیں کہ دیکھو! اسلام میں ایسے گندے، خلاف تہذیب، اخلاق سوز واہی مسئلے ہیں، غیرت و خودداری کے خلاف ایسی چیزیں اسلام نے جائز رکھی ہیں۔ پس اے مسلمان کھلوانے والو! سوچو کہ تمہاری فقہ کی اس پارکی نے اسلام کی عمارت میں زلزلہ ڈال دیا اور اسلام کے چاند جیسے چہرے پر سیاہ کلک کا ٹیکا لگا دیا۔ آہ! جن کتابوں کو تم اسلامی کتابیں کہو اس میں یہ انسانیت سوز بے غیرتی کا مسئلہ ہو؟ تم نے دین الہی کو بدنام کیا تمہارے اس مردود مسئلے نے اللہ کے دین میں قیامت پیدا کر دی لوگ اس سے روکنے بلکہ بدستور لگے۔ تم نے اللہ کے دین کی صورت مسخ کر دی۔ تمہارے اس مسئلے نے اسلام کی پاکیزگی میں دھبہ لگا دیا۔ واللہ! خون کھولنا ہے کہ تم نے اس حرام کام کا نام حلالہ رکھا۔ تم بتلاؤ تو سہی کہ تمہارے اس ادھار لیے ہوئے طعون سائڈ نے اس عورت کو

پہلے خاوند کے لیے کیا حلال کر دیا؟ کیا کوئی بدی بدی سے زائل ہو سکتی ہے۔ حرمت کے بعد لعنت کا کام کرنے سے حرمت ہٹ جاتی ہے؟ جب حدیث میں آپکا کہ حلالہ کرنا لعنت اللہ مول لینا ہے۔ جو حلالہ کرائے اس پر لعنت۔ جو کرے اس پر لعنت۔ جب اس سانڈ کو اللہ کے رسول ﷺ نے ملعون بتلایا جب اسے ادھار لیا ہوا سانڈ فرمایا تو اب اے حنفیو! تلاؤ کہ اس ملعون لعنتی کے حرام فعل نے اس کی خفیہ بدکاری، شرعی زنانے کیسے حرمت کو زائل کر دیا؟ دوستو! خدا را غور کرو کس قدر آبرو ریز، کس قدر ستم خیز سین ہے کہ ایک ملعون سانڈ اس مطلقہ عورت کو لیے ہوئے گھر میں پڑا ہے، باہر عورت کے ولی اولیا اور اگلا خاوند اور اس کے اقربا کھڑے ہیں وہ وہاں اپنی سیاہ کاری میں مشغول ہے اور لطف اندوز ہو رہا ہے، یہ یہاں تڑپ رہے ہیں خون کے گھونٹ پی رہے ہیں، منظر ہیں کہ کب کام پورا ہو اور کب یہ حرام عورت حلال ہو۔ توبہ! توبہ! یہ بے شری استغفر اللہ! یہ بے غیرتی؟ اسلام تو کیا واللہ! دنیا کی تہذیب بھی اس سیاہ کاری سے چکر کھا جاتی ہے۔ واللہ اگر اسلام کا یہ مسئلہ ہو تو ہم کہہ دیتے کہ اسلام اللہ کا دین نہیں۔ اے غیرت مند حنفیو! اپنی غیرت پر اپنی خداداد حمیت پر نظر ڈالو کیا تم اپنی بیویوں کو، اپنی بیٹیوں کو، اپنی بیویوں کو، دوسروں کی ران تلے ڈالنا ایسے وقت پسند کر لو گے؟ کیا تمہاری غیرت تمہیں اس کی اجازت دے گی؟ اگر نہیں تو تم سے بہت زیادہ غیرت والا غیور اللہ کیا تمہیں اس کی اجازت بلکہ حکم دے سکتا ہے؟ واللہ اس سے زیادہ حیوانیت کوئی نہیں کہ اپنی خوشی ایک بدکار ملعون کو اپنی بیوی یا بیٹی یا بسوسنپ دی ہے کہ وہ اس کے کپڑے اتار کر اسے بے عزت کرے اس کی عصمت دری کرے اور اس کے رشتے دار دروازے پر بیٹھے رہیں کہ کب یہ پاک صاف ہو کر نکلے کہ پھر اس کا خاوند اسے چوے چائے اس کا باپ اس پو تر شدہ کی زیارت کرے اور اس کی ماں نئے سرے سے خوشیاں منائے۔ بھائیو! ہمارے تو روگنئے کھڑے ہو گئے۔ خون کھولنے لگا۔ مسلمانو! کیا دین کے ساتھ غیرت بھی جاتی رہی؟ کیا فقہاء کی رائے کے قیاس کی شیفتگی نے ہوش حواس بھی زائل کر دیئے؟

حلالہ ہرگز نکاح نہیں: کیا تم یا تم میں سے کوئی کہہ سکتا ہے کہ یہ واقعی نکاح ہے؟ نہیں نہیں بلکہ خود وہ سانڈ خود نکاح ہے۔ وہ عورت اس کے ولی اس کے گواہ اس مجلس کے بیٹھنے والے سب جانتے ہیں کہ یہ نکاح نہیں یہ تو ایسا ہی ہے جیسے دھوبی کو کوئی کپڑا دیں کہ وہ اسے دھو کر پاک کر کے دے دے۔ اسی طرح تم نے اسے اس عورت کو ہونپا ہے کہ وہ حرام پر حرام کر کے تمہیں واپس کر دے تم اسے حلال اور طیب سمجھ کر سینے سے لگالو۔ دھوبی کو نجس کپڑا دیا جاتا ہے کہ وہ اسے پیشاب میں بھگو کر لے آئے۔ تم اسے پاک سمجھ کر پہن لو۔ دنیا جانتی ہے کہ یہ سانڈ ادھار لیا ہوا ہے۔ یہ خود جانتا ہے کہ یہ عورت میری بیوی نہیں عورت جانتی ہے کہ یہ ملعون سانڈ میرا میاں نہیں۔ عورت والے جانتے ہیں کہ یہ خبیث شخص ان کا داماد نہیں اگر ان کو یہ ضرورت نہ پڑتی تو نہ عورت اسے اپنا ایک بال ہی دکھاتی نہ عورت والے اسے اپنی دلہیز پر چڑھنے دیتے نہ اس کا پہلا خاوند اس کی صورت دیکھنے کا روادار ہوتا، لیکن افسوس کہ ایک غلط فتوے کی بنا پر آج یہ زنانکاریاں شریف گھرانوں میں گھس گھس اور اس حرام کا نام حلال رکھ لیا گیا۔ شریعت کے مقصود کو کھو دیا۔ دین کو غیروں کی نظروں میں مطعون کر دیا۔ ہاں عورت کے اور مرد کے رشتے دار اس حلالہ کے وقت جمع ہوئے تھے۔ وہ بظاہر نکاح کی اور شادی کی تقریب رچائے ہوئے تھے لیکن ان کے دل آنسو بہا رہے تھے، ان کے کلیجے چھلنی ہو رہے تھے، وہ لخت جگر چہاتے تھے اور خون دل پیتے تھے کھسر پھسر ہو رہی تھی اور اس بری گھری کو بظاہر خوشی میں گزار رہے تھے۔ انہوں نے دبتے تھے کسی سے آنکھ نہ ملا سکتے تھے ایک ٹیس تھی جو کلیجے سے اٹھ رہی تھی، ایک درد تھا جو جسم کو توڑ مروڑ رہا تھا لیکن تقلید کی

خوبصورت بلانے اس بھیانک بھوت نے ڈرا رکھا تھا اس ہوا سے خوف زدہ تھے نکاح نکاح کر کے اپنی غیرت کو برباد اور اپنی حریت کو ہلاک کر رہے تھے۔ سنیہ حدیث شریف میں ہے کہ عورت کے نکاح کی طرف آمادہ کرنے والی چار چیزیں ہیں۔ دیداری، حسب نسب کی بہتری، مال کی زیادتی، خوبصورتی کی چمک دک، لیکن آپ حلالہ کرنے والے اس بھاڑے کے ٹٹوسے پوچھئے کہ تو نے ان چاروں میں سے کسی کی طرف بھی بھول کر بھی نظر ڈالی ہے؟ اس کا جواب یہی ہے کہ نہیں اس لیے کہ یہ تو جانتا ہے کہ یہ نکاح ہی نہیں، یہ عورت میری ہے ہی نہیں میں نے لطف اندوزی کی اور الگ ہوا۔ دیکھو قرآن نے نکاح کو موجب سکون و تسکین بتلایا ہے۔ (الروم: ۲۱)

قرآن نے عورتوں اور ان کے شوہروں کے درمیان مودۃ و رحمت کا رشتہ بتلایا ہے لیکن ان سب سے اس جوڑے کو کوئی مطلب نہیں۔ پس مقصد نکاح یہاں فوت ہے۔ مصلحت نکاح یہاں تلاش کیے سے بھی نظر نہیں آتی۔ اللہ جانے پھر اسے نکاح کیوں سمجھ لیا جاتا ہے؟ یہاں تو اس ملعون سانڈ کو صرف مزہ اٹھانا اور مزدوری پانا ہے۔ پھر اس عورت سے پوچھو کہ کیا تجھے اس سے کوئی رغبت ہے؟ کیا تو نے معلوم کر لیا ہے کہ یہ کس قوم کا ہے کس برادری کا ہے؟ کس درجے کا ہے؟ ہرگز نہیں وہ تو فقہاء کے چکر میں آکر اپنی مصیبت ٹٹنے کا ایک ذریعہ اسے قرار دیتی ہے۔ جب دونوں طرف سے یہ حال ہے ہر ایک دوسرے سے اپنا اپنا مطلب نکالنے کی فکر میں ہے تو کیا عقلاً، فطراً، شراً اس تماشے کو اور اس سانگ کو کوئی نکاح قرار دے سکتا ہے؟ اگر اس میں کوئی بھی اچھائی ہوتی تو رحمت کا مجسمہ رحمتہ للعالمین! اس پر ہرگز لعنت نہ کرتے۔ نکاح شرعی جو کرے وہ تو قابل رحمت ہوتا ہے نہ کہ مستحق لعنت۔ کہاں نکاح کرنے والا محسن، نیک شخص کہاں یہ ادھار لیا ہوا بے غیرت سانڈ؟ آہ! دوستو! کبھی سوچا بھی کہ اس کے بعد اس عورت کی سہیلیاں کس طرح اس کی بوئیاں نوچیں گی۔ تمہیں معلوم ہے کہ کس شرمساری سے اس کی نگاہیں ہمیشہ کیلئے نیچی رہیں گی۔ اسے بے عزت کرنے کیلئے کسی کا صرف اس سانڈ کا نام لے دینا کافی ہو گا جسے آج تم سوپ رہے ہو کہ وہ اسے پوتر کر کے تمہیں دے دے۔ تم میں سے کوئی ہے جو اس ملعون بکرے سے پوچھے کہ کیا شادی کے وقت تیرے ذہن کے کسی گوشے میں اس کے کھلانے پلانے رکھنے بسانے کا بھی کوئی دھندلا سا نقشہ بھی تھا؟ اس دکھیا عورت سے کوئی ہے جو پوچھے؟ کہ کبھی تو نے بھی اس پر غور کیا تھا کہ یہ مالدار ہے یا کام کاج پر لگا ہوا ہے یا کبیرا ہے جو تجھے کھلا پلا سکے گا؟ اور اچھے اخلاق والا ہے کہ تجھے بے چین نہ رکھے گا؟ اس کا جواب اس کے پاس یہی ہو گا کہ ہرگز نہیں یہ چیزیں تو وہاں مد نظر ہوتی ہیں جہاں نکاح مقصود ہو۔ ان دونوں سے دریافت کرو کہ کیا اس نکاح سے نسل انسانی کے بڑھانے کا ذوق تمہیں کبھی ہوا تھا جو نکاح کی غرض و غایت ہے؟ ہرگز نہیں، یہاں تو اس کا مقصود یہ تھا کہ میں نئی چیز میں منہ ماروں اور کچھ لے مروں، اس کا مقصود یہ تھا کہ میں اس کے ذریعہ اپنے پہلے خاوند کی بغل گراماؤں؟ اگر دنیا سے عقل نہیں اٹھ گئی، اگر قرآن و حدیث کے الفاظ ہی باقی ہیں، اگر فطرت ماری نہیں گئی اگر حکمت زندہ ہے تو ہم پوچھتے ہیں کہ تمہارے وہ بڑے جنھوں نے نکاح کا یہ نادر طریقہ ایجاد کیا دانا شفیق مصلح اور بھلے تھے؟ یا اللہ کے رسول ﷺ کے سردار رحمتہ للعالمین! جنھوں نے اسے حرام قرار دیا، جنھوں نے اسے لعنتی امر قرار دیا، جنھوں نے اسے تمہیں مستعار یعنی ادھار لیا مست بکرا قرار دیا۔ وہ بھلے تھے؟ دنیا کے لوگو تلاؤ تو کیا تمہارے ایجاد کردہ اس نکاح کی کوئی خوشی کی مسرت اس سانڈ کو یا اس عصمت بانختہ عورت کو ہوتی ہے؟ کیا یہ اپنے تئیں دلہن سمجھتی ہے؟ کیا مثل دولہا دلہن کے ان دونوں کو ایک دوسرے کی لگن لگی ہوئی ہوتی ہے؟ کیا اس عورت نے مثل اور عورتوں کے جھوٹے بہانوں بھی دریافت کیا کہ میرے اس ہونے والے

خاوند کی کوئی اور بیوی تو نہیں اس کی کچھ لونڈیاں باندیاں تو نہیں؟ اس کے اخلاق کیا ہیں؟ اس کی مالی حالت کیا ہے؟ یہ کیا کام کرتا ہے کیا جانتا ہے؟ توبہ؟ توبہ؟ اس کی بلا سے یہ چیزیں تو وہاں دریافت ہوتی ہیں جہاں میاں بیوی بن کر عمر گزارنی ہو۔ یہاں تو اس کی گود سے اچھل کر دوسرے کی گود میں پڑنا مقصود ہے۔ یہی حال اس بھڑے کے ٹٹو کا ہے۔ اسے بھی نہ اس کی عمر سے غرض نہ اس کی صورت شکل سے غرض۔ نہ اس کی عادات و اطوار کی دیکھ بھال۔ اس لیے کہ جانتا ہے کہ میں تو اسے چھوڑ کر دوسرے کے حوالے کر دوں گا۔ میری بلا سے کیسی ہی ہو؟ پھر اے وہ لوگو! جن کی آنکھوں پر قیاس کی پٹی اور جن کے گلے میں تھلید کا طوق اور جن کے پاؤں میں رائے کی بھاری زنجیریں پڑی ہوئی ہیں۔ تم نے انگوں کی اس بات کو کیسے باور کر لیا کہ یہ نکاح ہے اور اس کے بعد یہ عورت اپنے اگلے خاوند پر حلال ہو جائے گی؟ تم نے اللہ کے دین سے کھیلنا شروع کر دیا۔ تم نے دین اللہ کی عظمت کو روند ڈالا۔ تم نے احکام الہی کو اپنے بزرگوں کے قدموں میں قربان کر دیا۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ نکاح کرنے والے اپنے ہونے والے نئے رشتے داروں کے ہاں تجھے تحائف بھیجتے ہیں۔ ان کی خاطر مدارات کرتے ہیں، پیغام ہوتے ہیں، دیکھ بھال ہوتی ہے۔ سفارشی بیچ میں پڑتے ہیں، دھیٹے اور مضبوطیاں ہوتی ہیں، لیکن ان میں سے کوئی ایک بات بھی اس نکاح میں ہے؟ کچھ نہیں۔ واللہ! یہ تو بھڑے کا ٹٹو کرائے کا نچر ہے جسے تم گھسیٹ لاتے ہو وہ اپنا کام کرتا ہے اور مزدوری لے کر یہ جاوہ جا۔ پھر تم اسے نکاح کہتے ہوئے شرماتے نہیں ہو؟ ہاں ذرا فرمائیے تو کوئی ولیمہ بھی اس نکاح کا ہوا؟ کسی کی دعوت بھی اس تقریب پر کی گئی؟ کیوں جی کبھی اس بھڑے کے ٹٹو کے پاس اس کے اس ناپاک برائے نام نکاح کی کوئی مبارک باد بھی آئی؟ اس کے اس زنا پر مسلمانوں نے نکاح کی دعا: ((بَارَكَ اللهُ لَكُمْ وَأَعْلَانَكُمْ وَأَجْمَعَ بَيْنَكُمْ فِي خَيْرٍ وَعَافِيَةٍ)) بھی پڑھی، نہیں نہیں ہرگز نہیں واللہ نہیں بلکہ وہ جس کی دعا مقبول ہے وہ جو اللہ کا رسول ہے اس نے اس کیلئے لعنت کی بددعا کی۔ عارت ہوا یہ بھی اور وہ عورت بھی اور اس کے رشتے کنبے والے بھی اور اس بدعت کے کل شرکاء بھی اور اسے نکاح کہنے والے بھی۔

حنفی مذہب کے حلالہ کے اس مسئلے نے زنا کاری کا دروازہ کھول دیا ہے: فتوے لگا کر الگ ہو جانے والوں سے تو نہیں

ہاں جو لوگوں کے اندرونی حالات سے مطلع ہیں ان سے پوچھو تو تمہیں معلوم ہو کہ وہ عورتیں جو اس حلالہ کے چکر میں غیر مرد کا منہ دیکھ لیتی ہیں وہ پھر کیا گھریلو بن کر رہتی ہیں؟ مستثنیات کو چھوڑ کر ہم تو کہہ سکتے ہیں کہ جن کے منہ یہ لو لگ جاتا ہے وہ پھر ادھر ادھر منہ مارتی پھرتی ہیں۔ ان سے پھر ایک شوہر پر قناعت نہیں ہوتی وہ پھر بے شری بے حیائی اور بے حجابی کا مجسمہ بن جاتی ہیں۔ اگر فرضاً نظا ہر ایسی نہ بھی معلوم ہوں تاہم ان کے بڑھے ہوئے خطرناک حوصلے ان کے اٹھے ہوئے حجاب انھیں چین سے بیٹھنے نہیں دیتے وہ چھپ چھپاتے ہی کچھ کلا دھولا کر گزرتی ہیں اور کچھ نہیں تو اپنے اسی کرائے کے ٹٹو پر شیفتہ ہو جاتی ہیں۔ اب ایک خاوند ان کا ظاہری ہوتا ہے اور ایک باطنی کیوں عقل مندو! بھلا جب یہ اس کے سامنے کپڑا کھول چکی ہے جب یہ اس کی بغل میں لیٹ چکی ہے جب یہ اس کا شہد چوس چکی ہے کیا اب وہ آسانی سے اسے چھوڑ دے گی؟ کیا وہ لطف وہ نئی رات رنگینیوں والی اسے بہت جلد بھول جائے گی۔ کیا اس مست شباب کی یاد اس کے دل پر سے آسانی محو ہو جائے گی؟ غفلندو! پھر تم ان خطرناک نتائج سے بے خوف ہو کر کیوں اس گندے مسئلے کو اسلام کا مسئلہ مانے ہوئے ہو؟ درندے کے نوچے ہوئے گوشٹ پھر کیا پاک ہوں گے؟ غیر مرد کی آنکھیں دیکھی ہوئی عصمت باختہ عورت پھر کیا یار بازی سے

باز آئے گی؟ تمہارے اس حلالہ کے مسئلے نے بیسیوں خاندان اجاڑ دیئے۔ سینکڑوں پاک دامنوں کو کٹھوں پر بٹھا دیا۔ وہ جن کے دامن پر فرشتے ماتھا ٹکائیں آج تمہارے اس مسئلے کی بدولت عصمت فروش بن گئیں۔ عورتوں کا زبور یہ تھا کہ خاوند کی بغل کے بعد وہ قبر کی بغل دیکھیں، لیکن تمہارے اس حلالہ کے مسئلے نے انہیں ڈال ڈال چڑھایا اور پتے پتے پر نچلیا۔ واللہ! یہ بہتر تھا کہ اس سانڈ کے بدلے تم اسے کسی درندے کو سوئپ دیتے کہ وہ اسے پھاڑ کھائے۔ اس کی ران اس بدکار کے ہاتھ لگی اس سے بہتر تھا کہ کوئی شیر اسے پھاڑ کھاتا۔ آہ! تمہیں کیا معلوم کہ تمہارے اس بدترین مسئلے نے دنیا میں کیا کیا گل کھلائے ہیں؟ کیا نہیں جانتے کہ جس بھاڑے کے ٹٹو نے آج اس عورت سے بد فعلی کی کل اگر ضرورت ہوئی تو وہ اس کی لڑکی کو بھی پاک کرنے سے نہیں رکتا کیا یہ ماں بیٹی کو جمع کرنا نہ ہوا؟ یہ مزدور یہ نہیں سوچتا کہ چار تو اس کے پاس ہیں ہوا کریں یہ پھر بھی اس تین طلاقیوں والی کو کھنگال کر پاک کرنے کے لیے تیار ہے۔ ایک کو غسل دلو اچکا پھر اگر اس کی بن اسی کھڈ میں جا گرے تو یہ پھر بھی تیار ہے کہ اس کی دھگیری کرے کئے! کیا یہ دو بہنوں کو جمع کرنا نہیں؟ برادران یہ ہے ان خرابیوں کا نمونہ جو تمہارے اس حلالہ کے مسئلے میں ہیں اور اسے سمندر کی ایک موج اور پہاڑ میں سے ایک کنکر اور کھیت میں سے ایک دانہ سمجھئے۔ ورنہ جو جو خرابیاں ہیں کون ہے جو انہیں پوری طرح بیان کر سکے؟ بہت سی وہ شریف زادیاں عصمت مآب خواتین جن کا پرچھاؤں بھی کسی نے کبھی نہ دیکھا تھا جب وہ حلالہ کے چکر میں آئیں کھلیں اور آج وہ زینت بازار بنی ہوئی ہیں۔ مسلمانو! بتلاؤ! اللہ! بتلاؤ! کیا ایسا مسئلہ ہماری شریعت کا ہو سکتا ہے؟ جس میں یہ خرابیاں اور یہ فسادات ہوں؟ ہماری شریعت تو تمام شریعتوں سے مکمل ہے۔ حسن انتظام، امن عامہ، رعایت، شرافت، حفاظت، نجابت کی پوری ضامن یہ شریعت ہے۔ پھر تم نے اس کے پاک صاف اچلے دھلے ہوئے بلکہ نئے دامن پر یہ گندگی کی ہمیشیں یہ ناپاکی کے قطرے کیسے ڈال دیئے؟ دیکھو ہماری پاک شریعت کی ہمہ دانی اور ہمہ گیری کہ اس نے اس حلالہ کو لعنتی فعل قرار دیا اس کے کرنے والے کو اس کے کرانے والے کو بدترین ملعون فرمایا۔ اسے بھاڑے کا ٹٹو کہہ کر اس سے اپنی جماعت کو نفرت دلائی اور اسے فاسقوں سے ملایا۔

حلالہ کی نسبت رسول اللہ ﷺ اور اصحاب رسول ﷺ کے فیصلے: لعنتی کام ہونے اور اس کے کرنے کرانے والے کے ملعون ہونے کی شہادت حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے دی۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے دی، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے دی، حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ نے دی، حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ نے دی، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے دی۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم اسے رسول اکرم ﷺ کے زمانے میں کھلا زنا اور حرام کاری گنتے تھے۔ مسند امام احمد رضی اللہ عنہ، سنن نسائی، اور جامع ترمذی میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اسے لعنت کی جو حلالہ کرے اور اسے بھی جس کیلئے حلالہ کرایا جائے۔ امام ترمذی رضی اللہ عنہ اسے حسن صحیح فرماتے ہیں اور روایت میں ہے کہ اللہ کے رسول محترم ﷺ نے لعنت کی اس عورت پر جو گودنا گدوائے اور اس عورت پر جو گودے اور اس عورت پر جو بالوں میں بال ملانے اور جو ملوانے اور اس شخص پر جو حلالہ کرائے اور اس پر جس کیلئے حلالہ کیا جائے اور اس پر جو سود کھائے اور اس پر جو کھائے۔ اسے امام نسائی رضی اللہ عنہ نے اور امام احمد رضی اللہ عنہ نے اور امام ترمذی رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے۔ امام ترمذی رضی اللہ عنہ اسے صحیح بتلاتے ہیں اور فرماتے ہیں اہل علم اصحاب نبی ﷺ کا عمل اسی پر ہے۔ حلالہ کرنے والے پر

لعت ہے۔ اسی پر فتویٰ ہے۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا۔ اور یہی قول ہے فقہاء تابعین کا، امام احمد رضی اللہ عنہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حلالہ کرنے اور کرانے والے پر لعنت فرمائی۔ مسند احمد رضی اللہ عنہ اور نسائی میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ حود کھانے والا اور کھلانے والا اور اس پر گواہ رہنے والا اور اس کا لکھنے والا جب کہ اس سے واقف ہو اور بال ملانے والی اور طوانے والی اور زکوٰۃ کا نہ دینے والا اور لینے میں ظلم کرنے والا اور ہجرت کے بعد کفرستان کو لوٹ جانے والا یہ سب کے سب بزبان رسول معصوم صلی اللہ علیہ وسلم قیامت کے دن ملعون و مطرود ہیں۔ مسند اور ابوداؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حلالہ کرنے والے کو ملعون فرمایا۔ مسند احمد، مسند ابن ابی شیبہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ ان دونوں پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی۔ اس کی سند کی بابت امام یحییٰ بن معین رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ عثمان بن افضل ثقہ ہے۔ اس سے روایت کرنے والے عبداللہ بن جعفر قریشی ثقہ ہیں۔ مسلم کے راویوں میں سے ہیں۔ امام احمد رضی اللہ عنہ یحییٰ علی وغیرہ ان کو ثقہ کہتے ہیں۔ پس یہ سند بہت ہی عمدہ ہے۔ کتاب العطل ترمذی میں ہے۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت کی حلالہ کرنے اور کرانے والے پر۔ امام ترمذی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے امام بخاری رضی اللہ عنہ سے اس کی بابت پوچھا تو آپ نے فرمایا یہ حدیث حسن ہے اور عبداللہ بن جعفر مخزومی اس کا راوی سچا ہے اور عثمان بن محمد بن افضل ثقہ شخص ہے۔ میرا گمان یہ تھا کہ عثمان نے سعید مقبری سے سنا نہیں۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں یہ اسناد بہت عمدہ ہیں جامع ترمذی میں حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حلالہ کرنے والے پر لعنت کی ہے۔ اس کے راوی مجاہد سے گو اور لوگ زیادہ قوی ہیں، لیکن اس کی حدیث بطور شاہد کے ہے وہ اور روایتوں کو قوی کر دیتی ہے۔ سنن ابن ماجہ میں حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تمہیں بتلاؤں کہ ادھار لیا ہوا ساند (بھاڑے کا ٹٹو) کون ہے؟ لوگوں نے کہا حضور صلی اللہ علیہ وسلم ضرور بتلائے! فرمایا یہ حلالہ کرنے والا ہے۔ اللہ کی لعنت ہو اس پر اور جو حلالہ کرائے انہیں پر بھی۔ اسے حاکم بھی اپنی صحیح میں لائے ہیں۔

اس حدیث میں تین علتیں بتلائی جاتی ہیں: ایک یہ کہ اس کے راوی مشرح کو امام ابو حاتم ہستی نے ضعیف کہا ہے۔ دوسری علت یہ کہ امام بخاری رضی اللہ عنہ سے جب امام ترمذی رضی اللہ عنہ نے اس کی بابت پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ عبداللہ بن صالح نے ہمارے زمانے میں تو اسے بیان کیا نہ تھا میرے خیال سے تو لیث نے اسے مشرح سے نہیں سنا اس لیے کہ حیوہ بکر بن عمرو سے اور وہ مشرح سے روایت کرتا ہے۔ اسے ترمذی نے علل میں ذکر کیا ہے۔ تیسری علت وہ ہے جسے جوزجانی نے ان کے ترجمہ میں بیان کیا ہے کہ عثمان پر اس حدیث میں سخت انکار کرتے تھے۔

اب ان کا جواب سنئے۔ پہلی علت کا جواب تو یہ ہے کہ مشرح راوی کو یحییٰ بن معین رضی اللہ عنہ نے عثمان بن سعید کی روایت میں ثقہ کہا ہے اور ابن معین کو رجال استاد میں بہ نسبت ابن حبان کے زیادہ دسترس ہے۔ میں کہتا ہوں فی الواقع یہ حافظوں کے نزدیک سچے راوی ہیں ان پر کسی نے تہمت نہیں لگائی اور نہ انھیں الہدایت میں سے کسی نے کبھی ضعیف کہا ہے۔ صرف امام ابن حبان نے ہی انھیں ضعیف قرار دیا۔ بات صرف اتنی ہے کہ یہ عقبہ بن عامر سے منکر روایتیں بیان کر دیا کرتے ہیں جن کی کوئی متابعت نہیں ہوتی تو مناسب یہی ہے کہ جمال یہ منفرد ہوں وہاں انھیں چھوڑ دیا جائے۔ پھر تمام

الحدیث میں سے صرف ابن حبان رحمہ اللہ ہی کا یہ قول ہے۔ دوسری علت کا جواب یہ ہے کہ عبد اللہ بن صالح نے صراحت کی ہے کہ اس نے لیث سے سنا۔ امام بخاری رحمہ اللہ جس وقت ان سے ملتے ہیں اس وقت تک انہوں نے یہ حدیث بیان نہیں فرمائی تھی۔ اس سے اس حدیث میں کوئی جرح ثابت نہیں ہو سکتی۔ ہاں دوسرا قول جو ہے اس سے مراد یہ ہے کہ حیوہ بن مشرح مصری لیث کے ساتھیوں میں سے ہے یا اس سے بھی بڑی عمر کا ہے وہ بکر بن عمرو سے روایت کرتا ہے وہ مشرح سے پیشک یہ تغلیل قوی ہے اس کی تاکید اس سے بھی ہوتی ہے کہ لیث نے ((قال مشرح)) کہا ہے ((حدثنا)) نہیں کہا، لیکن یہ یاد رہے کہ قطعی طور سے اس پر یقین نہیں کیا جاسکتا۔ لیث مشرح کے ہم زبان تھے اور ایک ہی شہر میں تھے۔ لیث علم کے طالب اور جامع تھے بہت ممکن ہے بلکہ کوئی مانع نہیں کہ وہ مشرح سے ان کی حدیث عقبہ بن عمر کی سن لیں۔ حالانکہ وہ ایک ہی شہر میں ایک ساتھ ہیں۔ تیسری تغلیل کا جواب یہ ہے کہ شیخ الاسلام رحمہ اللہ فرماتے ہیں ان لوگوں کا انکار درست نہیں۔ انہیں دھوکا یہ لگا ہے کہ لیث کا انفرادی ہے ممکن ہے اس نے خطا کی ہو کیونکہ یہ حدیث اس کے سوا اور سے انہیں نہیں ملی۔ مانا کہ بعض محدثین نے ایسے شبہ نکالے ہیں لیکن اس بے جان چیز سے مضبوط مسائل ٹل نہیں سکتے کہ ہم عام طور پر یہ کہہ دیا کریں کہ چونکہ اس استاد کے یہ مشہور شاگرد نہیں اس لیے اس احتمال پر کہ ممکن ہے اسے وہم ہو گیا ہو ہم یہ روایت نہیں لیتے۔ یہ شاذ ہو گئی اور اس میں علت قادمہ آگئی۔ یہ بات ہی سرے سے یہاں بے سود ہے۔ دو وجہ سے ایک تو یہ کہ اس کی متابعت کاتب ابواللیث نے کی ہے چنانچہ سنن دارقطنی وغیرہ میں موجود ہے۔ دوسرے یہ کہ اسی عثمان بن صالح مصری سے امام بخاری رحمہ اللہ اپنی صحیح بخاری میں روایت لائے ہیں۔ ابن معین اور ابو حاتم رازی بھی ان سے روایت کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ وہ شیخ صالح ہیں خوب اچھی طرح حدیث پہنچاتے ہیں۔ ان سے کہا گیا کہ وہ تلقین قبول کر لیتے تھے تو فرمایا واہ! اس درجے کے ہونے کے بعد تو ان کی منفرد حدیثیں بھی حجت ہیں۔ شاذ اسے کہتے ہیں جو ثقہ راویوں کے خلاف ہوں کہ وہ جس کے بیان میں انفرادی ہو۔ پھر خصوصاً اس وقت جبکہ ابوصالح جیسا شخص متابع موجود ہے جو لیث کا کاتب ہے اور ان سے بکثرت حدیثیں روایت کرنے والا ہے اور خود وہ بھی ثقہ ہے گواس کی بعض حدیثوں میں غلطی ہو گئی ہے۔

مشرح بن ہاعان کی نسبت امام ابن معین رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ یہ ثقہ ہیں۔ امام احمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں یہ معروف ہیں۔ پس ثابت ہوا کہ یہ حدیث نہایت عمدہ اور اس کی سند حسن، امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں اس حدیث کو شاذ نہیں کہتے جس کے بیان میں کوئی ثقہ منفرد ہو۔ بلکہ شاذ اس حدیث کا نام ہے کہ یہ وہ روایت کرے جو اور ثقہ راویوں کی روایت کے خلاف ہو۔ اب حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سنو۔ سنن ابن ماجہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حلالہ کرنے اور کرانے والے پر لعنت کی۔ اس کی سند میں زعمہ بن صالح ہے جسے بعض لوگ ضعیف کہتے ہیں اور بعض قوی بتلاتے ہیں۔ امام مسلم رحمہ اللہ نے بھی ان سے صحیح مسلم میں دوسرے سے ملی ہوئی روایت وارد کی ہے۔ امام ابن معین رحمہ اللہ سے ان کے بارے میں دو روایتیں ہیں۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایتیں سنیں۔ صحیح حاکم میں ہے کہ ایک شخص ابن عمر کے پاس آیا اور مسئلہ پوچھا کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں۔ اس کے بھائی نے اس عورت سے نکاح کر لیا دونوں بھائیوں میں کوئی مشورہ نہیں ہوا۔ نہ کوئی بات طے ہوئی لیکن نکاح کرنے والے بھائی کا اصلی ارادہ یہی ہے کہ یہ عورت میرے بھائی کیلئے حلال ہو جائے تو کیا حلال ہو جائے گی؟ آپ نے فتویٰ دیا کہ ہرگز نہیں جب تک کہ رغبت کا نکاح نہ ہو۔ ہم تو اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں زناکاری سمجھتے تھے۔ یہ شرط شیخین پر ہے۔ ہاں بخاری مسلم میں نہیں ہے۔ سنن سعید میں ہے بکر بن عبد اللہ

مزنی فرماتے ہیں کہ حلالہ کرنے والے پر اور کرانے والے پر لعنت ہے جاہلیت میں اسے تیس مستعار کہا جاتا تھا۔ حسن بصری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں مسلمان بھی اسے یہی برا لقب دیتے رہے۔

قرآن میں ہے کہ اللہ کی آیتوں میں سے حلالہ میں مقاصد نکاح میں سے کوئی مقصد مد نظر نہیں ہوتا: ایک یہ ہے کہ اس نے خود تمہاری جنس

میں سے تمہارے جوڑے پیدا کیے کہ تم ان سے سکون و دلجمعی حاصل کرو اس نے تمہارے درمیان دوستی اور رحم و کرم پیدا کر دیا۔ قرآن میں ہے اپنی رائے عورتوں کا نکاح کر دو اور اپنے نیک غلاموں اور نیک لونڈیوں کا اگر وہ فقیر بھی ہوں گے تو اللہ انہیں اپنے فضل سے غنی کر دے گا۔ حدیث میں ہے تم میں سے جسے بیوی کی قوت ہو وہ نکاح کر لے یہی نگاہ کو نیچی کرنے والا اور عصمت کا بچاؤ کرنے والا ہے۔ حضور ﷺ فرماتے ہیں محبت والیوں سے اور جن کی کوکھ میں اولاد ہو۔ ان سے نکاح کیا کرو۔ قیامت کے دن میں اپنی امت کی کثرت پر فخر کروں گا۔ فرماتے ہیں چار چیزیں تمام نبیوں کی معمولات رہیں۔ نکاح، خوشبو، ختنہ اور ایک چوتھی چیز کا بیان فرمایا۔ حدیث میں ہے نکاح میری سنت ہے۔ میری سنت سے منہ موڑنے والا میرا نہیں۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے اس امت کا سب سے بہتر وہ ہے جس کی سب سے زیادہ بیویاں ہوں۔ ایک حدیث میں ہے تین شخصوں کی مدد اللہ پر ضروری ہے: نکاح کرنے والا جس کا مقصد پاک دامنی ہو، رقم لکھ دینے والا غلام، جس کی نیت ادائیگی کی ہو، ایک اور تیسرے کا بیان کیا۔ اب خیال فرمائیے کہ ان میں سے کسی میں بھی یہ کرائے کا بچھڑا داخل ہے؟ اسے نہ اس عورت سے کوئی تعلق ہے نہ اسے اس سے کوئی راحت حاصل ہے، نہ نکاح کے فوائد میں سے اور کوئی فائدہ اسے ہے۔ آخری حدیث میں تو ہے کہ نیک نیت نکاح کرنے والے کی مدد کا ذمہ دار اللہ تعالیٰ ہے، مگر اس حلالہ کرنے والے پر لعنت کرنے کا ذمہ دار اللہ ہے کیونکہ اس کے رسول ﷺ نے یہ خبر سنائی ہے اللہ آپ کو سچا کر دکھائے گا اور اس پر اپنی لعنت اتارے گا حالانکہ اگر یہ نکاح ہوتا تو یہ مستحق رحمت اور قابل مدد ہوتا۔ تم بتلاؤ کہ کیا کسی مستحب یا جائز بلکہ مکروہ بلکہ صغیرہ چھوٹے گناہ پر بھی لعنت آئی ہے؟ ہرگز نہیں بلکہ لعنت کبیرہ گناہ پر اس سے بھی بڑے کام پر پڑتی ہے۔ پس حلالہ وہ کبیرہ اور بدترین جرم ہے جس کی وجہ سے اللہ کی لعنت نازل ہوتی ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جس گناہ پر لعنت کی، غضب کی، عذاب کی، دوزخ کی سزا کا بیان ہے وہ کبیرہ گناہ ہے۔ مسلمانو بتلاؤ، ان ڈیڑھ لاکھ صحابہ میں جن میں طلاقیں بھی ہوتی تھیں۔ فرمائیے کسی ایک نے بھی حلالہ کیا یا کرایا یا اسے کہا۔ تم سوچو تو سہی کہ آخر کیا بات ہے جو امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ اگر مجھے معلوم ہوا کہ فلاں نے حلالہ کیا اور فلاں نے کرایا تو میں اسے سنگسار کیے بغیر ہرگز نہ چھوڑوں گا۔

خفیو! تم بھی مانتے ہو اور ہم بھی مانتے ہیں کہ متعہ حرام ہے حالانکہ نکاح میں جو مقاصد ہیں متعہ میں سب کا لحاظ رکھا جاتا ہے۔ صرف یہ ہے کہ وہ ہمیشگی کیلئے ہوتا ہے اور یہ وقت مقرر تک کے لئے۔ لیکن تاہم متعہ حرام ہے۔ پھر یہ حلالہ جو منٹوں کے لیے ہوتا ہے ایک ایک چونچ ہوئی اور ختم۔ یہ حلال کیسے ہو جائے گا؟ ان کی عقلوں پر اللہ جانے کون سے پردے پڑے ہوئے ہیں جو اس حرام کاری کو نکاح کہہ دیتے ہیں حالانکہ اس کا مقصد اور نکاح کا مقصد بالکل الگ الگ ہے۔ نکاح میل کا نام ہے اور یہ علیحدگی کی شرط سے ہوتا ہے نکاح میں یہ ہوتا ہے کہ میاں بیوی ملے، اب مل کر ہی رہیں گے یہاں تک کہ موت ان میں جدائی کر دے یہاں تو پہلے سے ملے ہوتا ہے کہ ملیں گے اور ملتے ہی نپاک کر کے الگ الگ ہو جائیں گے۔

پس کیسے ممکن ہے؟ کہ جس پاک شریعت نے متعہ کو حرام کیا وہ اس کو حلال کسے؟ عقلاً محال ہے کہ ان دونوں باتوں کو ایک شرع میں مانا جائے۔ باوجودیکہ متعہ ابتداء شرع میں حلال بھی رہ چکا ہے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے اسے کیا بھی ہے بلکہ کسی نے حضور ﷺ کے بعد بھی اس کا فتویٰ دے دیا ہے، مگر یہ حلالہ جیسی حرام صورت تو اسلام میں کبھی حلال نہیں ہوئی۔ کسی صحابی نے اسے نہیں کیا نہ کسی نے اس کا فتویٰ دیا۔ مجھے یقین ہے کہ اب سے ان دلائل کو دیکھنے کے بعد سے کوئی اس پاجی پن کو حلالہ نہیں کسے گا بلکہ حرامہ کسے گا جس سے زیادہ کھلی بدکاری کوئی نہیں ہوگی۔ دراصل ضمنیاً یہ بحث یہاں آگئی تھی ہم نے قدرے بیان کر دیا ورنہ اس کی حرمت اور اس کی برائی اس کی قباحت اور اس کی لعنت کو کھول کر بیان کرنے کیلئے تو بڑے سے بڑا دفتر بھی ناکافی ہے۔ ہمارا مقصود یہ تھا کہ اللہ اور رسول اللہ اور اصحاب پیغمبر رب کے نزدیک حلالہ اتنا بدترین جرم اور اس قدر انسانیت سوز حرکت ہے، اسی برائی کو سامنے رکھ کر لوگوں کو تین طلاقیں ایک ساتھ دیتے ہوئے دیکھ کر پھر حلالہ کے مروج ہو جانے کے ڈر سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ راہ اختیار کی کہ ان تین کو تین شمار کر لی جائیں تاکہ اس طرح کی طلاق بند ہو جائے اور حلالہ کی آنے والی مصیبت کے قدم ٹوٹ جائیں۔ پس جس طرح زمانے کے پلٹنے کے ساتھ یہ حکم پلٹا تھا اسی طرح جبکہ زمانے نے پھر کروٹ لی کیا وجہ کہ حکم نہ پلٹ دیا جائے؟ کیا آپ نہیں دیکھتے کہ ان تین طلاقوں کو تین کسے سے لوگ حلالہ کی لعنت میں بکثرت گرفتار ہونے لگے۔ اب درہ فاروقی تو ہے نہیں قانون فاروقی نہیں ہے لے دے کر ایک یہی چیز باقی رہ گئی ہے جس سے آپ اس خلاف شرع فعل سے اور اس حرامہ سے روک سکتے ہیں وہ یہ کہ لوگوں پر پھر سے اس آسانی کو لے آئیں جو اللہ کے رسول ﷺ نے کی تھی۔ اور جو صدر اول میں جاری تھی یعنی کہہ دیجئے کہ تو نے جو حماقت کی اور تین طلاقیں ایک ساتھ دیں یہ شرعاً ایک ہیں جا اگر عدت میں ہے تو رجوع کر لے تاکہ اسے حلالہ کی ضرورت نہ پڑے اور وہ اس حیا سوز پاجیانہ گدھا پن میں مبتلا نہ ہو۔ ورنہ ایک تو تین ایک ساتھ دینے کی حرمت کا مرتکب ہو اور دوسرے حلالہ کی لعنت کا مرتکب ہو گا۔ اور اس کے بعد جن برائیوں کا دروازہ کھلے گا وہ الگ ہوں گی جن کا کچھ نمونہ میں آپ کو دکھلا چکا ہوں اگر کسی کو اللہ نے دین کی سمجھ دی ہو، اس کی ہدایت کی آنکھ تھلید کے نکلنے نہ پھوڑ دی ہو، اس کا دماغ اور دماغ میں سمجھ صحیح سالم ہو اور کوئی اس کے سامنے یہ دونوں چیزیں پیش کر دے یعنی تین طلاقوں کا ایک ہونا اور حلالہ تو وہ صحیح وزن کر کے اس تفاوت کو بتلا دے گا جو ان دونوں میں ہے اسے معلوم ہو جائے گا کہ دین کا مسئلہ کھلوانے کے لائق کیا ہے؟ اور مسلمانوں کی مصلحت کے قابل کیا ہے؟ الغرض مندرجہ بالا بحث و دلائل سے ہم نے یہ دونوں مسئلے واضح کر دیئے ہم جانتے ہیں کہ تھلید جامد جن کی گھٹی میں پڑ چکی ہے وہ تو آنکھیں قدرتی طور پر بند نہ ہو جائیں اس سے پہلے کبھی اپنی آنکھیں نہ کھولیں گے۔ ہاں جنہیں توفیق الہی سے تحقیق نصیب ہوئی ہے وہ ہر وقت حق کے ساتھ گھومتے رہتے ہیں۔ یہ تھا نمونہ ان مسائل کا اور یہ تھا اس پہاڑ کا ایک پتھر اور اس کان کا ایک کنگر۔

وہ فتویٰ جس سے حلالہ رکے شریعت میں ہے مفتیوں نے یہ فتویٰ دیا ہے اور بعض فتوؤں میں احتیاط کی ضرورت: اہل علم کا مسئلہ بھی یہ ہے پس یہ حلالہ سے بہت ہی بہتر ہے بلکہ اگر کوئی فتویٰ دے کہ حلالہ کا سناؤ اس سے ملنے سے پہلے ہی اسے الگ کر دے پھر وہ اس پہلے خاوند پر حلال ہو جائے گی تو ہمارے نزدیک تو یہ فتویٰ بھی حلالہ جیسے حرام کام سے تو بہتر ہے کم سے کم اس میں تہذیب و لحاظ تو ہے۔ بے شرمی بے حیائی اور بے غیرتی تو نہیں۔ باقی شریعت کا خلاف سو جیسا یہ ویسا وہ لیکن جن دلائل میں حلالہ کی ممانعت ہے جن میں اسے کھلے لفظوں میں لعنتی

فعل بتلایا ہے وہ بکثرت ہیں۔ صحابہ اور سلف کا اس پر اجماع ہے۔ اس کے برخلاف دخول کی شرط کی روایتیں اس قدر نہیں اور اس میں تابعین کا اختلاف بھی ہے پس اس کی مخالفت بہ نسبت حلالہ کی حرمت کی حدیث کی مخالفت کے بہت کم درجے کی ہے۔ گو حق یہ ہے کہ تمام نصوص مقبول ہیں، کوئی فرمان الہی و رسول قابل ترک نہیں۔ تم آپ دیکھو حضور ﷺ کے اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں تین طلاقیں جو ایک ساتھ دی جائیں ایک شمار ہوتی تھیں اور حلالہ فعل حرام خفیہ زمانا جاتا تھا پھر خلافت ثانیہ کے تین پہلے برسوں میں بھی یہ نقشہ بدستور رہا۔ بلکہ حلالہ کے مسئلے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شدت مشہور تھی اور سب لوگ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھی اور ہم نوا تھے۔ لیکن اس زمانے میں حلالہ بڑھ گیا وہ بکثرت اور مشہور ہو گیا۔ کیونکہ تین طلاقیں جو ایک ساتھ دی جائیں تین ہی شمار ہونے لگیں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں جو سزا انھیں ملتی تھی وہ اس زمانے میں ان پر جاری نہیں کی جاسکتی کیونکہ اکثر لوگ تو جانتے ہی نہیں کہ تینوں طلاقیں ایک ساتھ دینا حرام ہے اور اس کی وجہ بھی تھلید ناسدید ہے، فقہاء نے کہہ دیا کہ حرام نہیں تو اب ان مقلدین کو کہاں توفیق کہ قرآن و حدیث دیکھیں؟ پس جو اسے حرام جانتا ہی نہیں اس پر سزا کیسی؟ اس کے علاوہ دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر ہم نے فتوے دیئے کہ یہ تین تین ہی ہیں تو یہ حلالہ کے دروازے کھول لیں گے یہ تو پھر ان مست ساندوں کے طویلے بنا لیں گے جہاں سے یہ کرائے کے ٹوٹتے کرائے پر مل جائیں اور مسلمان عورتوں کی متاع عفت و عصمت لوٹیں۔ زمانہ فاروقی میں اگر ایک طرف یہ جرمانہ تھا تو دوسری جانب حلالہ بند تھا۔ ہم تو کہتے ہیں کہ اگر بالفرض حلالہ شریعت میں کسی جگہ ہوتا بھی (معاذ اللہ) تاہم اب ممنوع ہو جاتا کیونکہ بطور علاج اور بات ہے اور بطور غذا اور بات ہے اب تو حلالہ نے باقاعدہ فحش کاری کی صورت اختیار کر لی ہے۔ پس بطور سد ذریعہ اور بندش سبب کے مفتیوں اور قاضیوں پر ضروری تھا کہ وہ اسے بند کر دیتے۔ میں کہتا ہوں یہ تو بہت صاف اور بالکل ہی بلاشک چیز ہے کہ وہ مسئلہ جو زمانہ نبوی میں زمانہ صدیقی میں زمانہ فاروقی میں تھا بہت بہتر ہے بہ نسبت اس ناپاک بدکاری کے جس کا نام حلالہ رکھ لیا ہے۔ اب ہم اس مسئلہ کو چھوڑ کر اپنی مسلسل تحریر پر آتے ہیں۔ سات مثالیں ہم بیان کر چکے ہیں اب آگے سنئے۔

فتوے کو بدلنے والی چیز میں عرف و عادت کے بدل جانے کو بھی بڑا دخل ہے۔ خصوصاً قسموں، نذروں، آٹھویں مثال: اور اقرار وغیرہ میں مثلاً ایک شخص قسم کھاتا ہے کہ میں جانور پر نہ بیٹھوں گا، ان کے ہاں ایسے وقت جانور سے مراد صرف گدھا ہوتا ہے تو اس کی قسم اسی وقت ٹوٹے گی جب یہ گدھے پر سوار ہو لیکن گھوڑے اونٹ وغیرہ پر سواری کرنے سے اس کی قسم نہیں ٹوٹے گی کیونکہ ان کے ہاں کا عرف اور ان کے ہاں کی عادت یہی ہے۔ اگر ان کے عرف میں دابہ اور جانور کہہ کر گھوڑا مراد لیا جاتا ہو تو اس کی قسم صرف گھوڑے پر ہی واقع ہوگی۔ اسی طرح اگر قسم کھانے والا کوئی اور آدمی ہے اور اس کی کوئی مخصوص سواری ہے تو اس کی قسم میں بھی وہی معتبر سمجھی جائے گی اور ہر ایک کو اس کی عادت و عرف کے مطابق فتویٰ دیا جائے گا۔ ایک شخص کہتا ہے کہ میں سری نہیں کھاؤں گا وہاں دستور یہ ہے کہ سری بکری کی کھائی جاتی ہے تو اگر اس نے پرند کا سر کھالیا تو اس کی قسم نہیں گئی۔ مچھلی کا بھیجا کھالیا تو یہی حکم ہے ہاں اگر ان کی عادت میں مچھلی کا سر پرند کا بھیجا کھانا بھی ہے تو ان کے کھانے سے بھی ان کی قسم ٹوٹ جائے گی۔ اور مثال لیجئے کوئی قسم کھاتا ہے کہ میں اسے خریدوں گا نہ بیچوں گا نہ بوندوں گا نہ کانوں گا لیکن وہ مالدار زمیندار آدمی ہے عادت اس کی یہی ہے کہ ملازمین سے یہ سب کام لیتا ہے تو اس کا اپنے آدمیوں سے یہ کام لینا بھی اپنی قسم کو توڑنا ہے ہاں اگر عادت اس کی یہ ہے کہ اپنے ہاتھ سے سب کرے

تو بیشک اس کا آدمیوں سے کام کرنا وکیل اور نائب مقرر کرنا یہ اس کی قسم کے خلاف نہ ہو گا ہاں اگر اس کا قصد علی الاطلاق ہے تو یہ بھی علی الاطلاق ہی رہے گا۔ دیکھ لیا جائے گا کہ وجہ قسم کھانے کی کیا ہوئی؟ مقصد کیا تھا؟ اس بنا پر کسی بادشاہ نے بہت بڑے رکین سے کہا کہ میں اسے اتنا اتنا دوں گا بڑی گنتی کا نام لیا پھر کہنے لگا میں تو درہم دوں گا یا روٹیاں دوں گا تو یہ معتبر نہیں۔ ہاں اس کا اقرار اگر کسی فقیر یا تنگ دست شخص نے کیا ہے کہ اس کی حیثیت کے مطابق یہ بہت بڑی چیز ہے تو بیشک یہی معتبر ہے۔

سینے! کسی سے کہا گیا کہ تیری لونڈی یا تیرا غلام بدکار ہے، اس نے جواب لفظ گو ہوں مگر نیت نہ ہو تو پکڑ نہیں : میں کہا نہیں بلکہ وہ دونوں آزاد ہیں، میں نہیں جانتا کہ وہ بدکار ہوں تو صاف فیصلہ اور شک بغیر کا فتویٰ یہی ہے کہ یہ آزاد نہیں نہ تو دنیا داری فیصلے کے طور پر نہ اللہ کے ہاں۔ اس لیے کہ نہ یہ اس کے ارادے میں تھا نہ کوئی قرینہ یہاں آزادی کا ہے نہ ظاہر میں نہ احتمال میں پھر اتنی سی بات سے اس سے اس کے غلام یا لونڈی کو الگ کر دینا بالکل ناواجب حرکت ہے۔ (۳) ایک شخص نے اپنی بیوی سے کہا اگر میں تجھے حمام میں جانے کی اجازت دوں تو تجھ پر طلاق ہے۔ اب وہ عورت حمام میں جانے کی تیاری کرنے لگی۔ اس نے کہا جا اور دیکھ بھال لے۔ پھر اس نے بعض مفتیوں سے مسئلہ پوچھا تو انہوں نے فتویٰ دیا کہ وہ عورت مطلقہ ہو گئی۔ اس نے کہا مفتی صاحب آخر کس بنا پر آپ اس طلاق کو مجھ پر چٹا رہے ہیں۔ اس نے کہا تو نے جو کہا کہ جا اس نے جواب دیا کہ میں نے یہ لفظ اسے بطور اجازت دینے کے تو نہیں کہا بلکہ ڈانٹنے اور دھمکانے کیلئے کہا تھا۔ میرا مطلب یہ تھا کہ تو نہیں جاسکتی دیکھو قرآن میں بھی اس طرح کا جملہ ہے : ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (فصلت: ۴۰) یعنی جو چاہو کرو میں تمہارے اعمال کو خوب دیکھ رہا ہوں۔ تو کیا اس آیت سے لوگوں کو اجازت ہو گئی کہ جو ان کے دل میں آئے کرتے رہیں مفتی صاحب سٹ پائے تو ضرور لیکن پھر کہنے لگے ہمیں اس سے کوئی مطلب نہیں۔ آپ کی زبان سے عورت کو جانے کی اجازت ملی۔ اس لیے حسب شرط طلاق واقع ہو گئی۔ اس نے کہا حضور میں نے تو اسے اجازت کے لیے کہا ہی نہ تھا میرا مطلب تو اسے روکنے کا تھا لیکن آخر تک مفتی صاحب کی موٹی سمجھ میں نہ آیا اور اس نے اس میاں بیوی میں تفریق کرا دی جو اللہ اور رسول ﷺ کی منشا کے خلاف تھی اور کسی امام کے ماتحت نہ تھی۔ ان مفتیوں ان فقہیوں اور ان ملا مولویوں سے اللہ سمجھے کہ یہ فقہ میں غوطے لگانے والے جہاں اللہ اور رسول ﷺ کی باتوں سے بے خبر ہوتے ہیں وہاں لوگوں کی حالتوں ان کے قصدوں اور ان کی مصلحتوں سے بھی یکسر نابلد ہوتے ہیں۔ مخلوق پر انہیں شفقت نہیں ہوتی۔ آیت میں تو اجازت نہیں مانتے لیکن اس شخص کی بات میں اجازت کے سوا اور کچھ نہیں مانتے۔ (۳) ایک غلام اپنے مالک کے پاس آتا ہے۔ مالک نے اسے کسی سخت مشکل کام میں جوت رکھا تھا اگر کتا ہے بس آپ اب تو مجھے آزاد کیجئے وہ کتا ہے ہاں میں نے تجھے آزاد کیا تو یہ آزاد نہیں ہو گا یعنی ملکیت سے نہیں نکل جائے گا کیونکہ یہاں آزاد کرنے سے مراد ام سے فرصت دینا ہے۔ نیت آزادی کی نہیں گو لفظ ہے۔ (۴) اسی طرح اگر اپنی بیوی کی نسبت کہا کہ یہ میری بہن ہے اور نیت رکھی کہ دینی بہن ہے تو اس سے حرمت ثابت نہیں ہوگی۔ نہ اس پر ظہار کا کفارہ آئے گا یا رکھو! صریح لفظ بذاتہ کسی حکم کے موجب نہیں۔ بلکہ یہ موجب اس حیثیت سے ہیں کہ ہم ان سے مشکل کے قصد کو سمجھتے ہیں کہ جب اس نے اپنے بس اپنے اختیار یہ الفاظ کہے تو اس کا مقصد کیا تھا؟ پس اگر معلوم ہو جائے کہ اس نے ان الفاظ سے یہ معنی مراد ہی نہیں لیے تھے پھر تو صاحب بڑی زبردستی ہے کہ جو اس کے ذہن میں بھی نہ ہو ہم اس کے

سر پر چپک دیں؟ بلکہ اس میں ایک طرف تو شریعت کے ذمے بہتان باندھنا ہے دوسری جانب اس شخص کو مشقت میں ڈالنا ہے۔

بحالتِ اکراہ و زبردستی کفر و طلاق وغیرہ کوئی چیز نہیں: اور وہ کلمہ کفر کہہ دے تو چونکہ اس کلمہ کا معنی

اس کا مقصود نہیں نہ اس کی نیت میں ہیں۔ اس لیے خدائی مواخذہ اس پر نہیں۔ اسی طرح ایسی زبردستی کی حالت میں طلاق آزادی و وقف قسم نذر سب ہی کچھ ناقابل گرفت ہیں کیونکہ بلا نیت و قصد ہیں۔ پس ثابت ہے کہ لفظ سے اس کا بولنے والا جب قصد رکھے گا تو اس کا معنی واجب ہو گا۔ اسی طرح رب العالمین نے اس شخص پر سے بھی مواخذہ اٹھالیا ہے جو اپنے دل میں کوئی بات کرے لیکن اپنی زبان سے نہ نکالے نہ عمل کرے جیسے کہ اسے بھی معاف فرمایا ہے جو زبان سے نکالے لیکن مقصود معافی نہ ہوں نہ مراد ہوں۔ اسی لئے اس شخص کے کفر کا حکم نہیں لگا دیا گیا جس کی زبان پر اس کے قصد ارادے کے بغیر کفر کا کوئی کلمہ آجائے بوجہ کسی خاص دہشت و وحشت کے یا بوجہ کسی خاص خوشی اور سرور کے۔ جیسے کہ حدیث میں ہے کہ اللہ اپنے بندے کی توبہ سے اس سے بھی زیادہ خوش ہوتا ہے جس کی اونٹنی جنگل بیابان میں گم ہو جائے اسی پر اس کا توشہ بھتا اور پانی کی مشک ہو۔ وہ ہر چند اسے تلاش کرتا ہے نہیں پاتا، مایوس ہو جاتا ہے کہ دیکھتا ہے کہ وہ موجود کھڑی ہے تو خوشی کے مارے بے ساختہ اس کی زبان سے نکل جاتا ہے کہ بیشک خدایا تو ہی میرا بندہ ہے اور میں تیرا رب ہوں، انتہائی خوشی اور سرور میں ہمک جاتا ہے اس لیے اس پر کوئی پکڑ نہیں۔ اسی طرح اگر سخت غصے کی حالت میں ہے تو بھی یہی حکم ہے۔ مثلاً قرآن میں ہے جس طرح لوگ بھلائی کی ذمہ کی قبولیت میں جلدی کرتے ہیں میں ان کی بری دعاؤں کی قبولیت میں ایسی ہی جلدی کرتا تو یہ بہت ہی جلد برباد ہو جاتے۔ آیت: ﴿وَلَوْ يَعْلَمُ اللَّهُ﴾ ارجح میں شروخیہ کے لفظوں سے بھی بددعا اور نیک ذمہ سلف سے منقول ہے۔ انسان اپنے نفس پر، اپنی اولاد پر، اپنے اہل و عیال پر، غضب و غصہ کے موقع پر ہلاکت کی اور تباہی کی اور دیگر بددعائیں کرنے لگتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس آیت میں فرماتا ہے کہ اگر میں بھی ان کی ان بددعاؤں کو بھی ان کی نیک دعاؤں کی طرح قبول کر لوں تو یہ عارت ہو جائیں۔ ان کے بال بچے تباہ ہو جائیں ان کے مال فنا ہو جائیں بلکہ اللہ انھیں قبول نہیں فرماتا اس لیے کہ وہ جانتا ہے کہ دراصل ذمہ کرنے والے کا مقصود یہی نہیں۔

اسی طرح آنحضرت ﷺ کا طلاق کا حکم اس شخص پر سے اٹھالینا ہے جو اغلاق کی حالت میں طلاق دے۔ اغلاق کے معنی امام احمد رحمہ اللہ سے غضب و غصہ کے مروی ہیں۔ ابوداؤد نے بھی اس کی تشریح یہی کی ہے یہی قول قاضی اسماعیل بن اسحاق کا ہے جو مالکیہ کے ایک امام ہیں اور عراقی مالکیوں کے پیشوا ہیں۔ ان کے نزدیک جو حال اس طلاق کا ہے۔ وہی حال غضب کے وقت کی قسم کا ہے کہ وہ بھی لغو قسموں میں داخل ہے جن پر پکڑ نہیں۔ لغو قسم، غضب کی قسم اور اغلاق کی قسم سب لغو ہیں۔ احکام عبدالحق کے شارح نے اسے ان سے نقل کیا ہے جن کا نام ابن بزیہ اندلسی ہے۔ یہی قول حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما وغیرہ صحابہ کا ہے کہ غضب و غصہ کے وقت جو قسمیں زبان سے نکل جائیں وہ لازمی نہیں ہیں۔ سنن دارقطنی کی ایک ضعیف حدیث میں ہے کہ غضب کے وقت کی قسم کچھ نہیں جس غلام لونڈی کا انسان مالک نہ ہو اس کی آزادی کوئی چیز نہیں۔ اس حدیث کا مرفوع ہونا تو ثابت نہیں تو بھی کم سے کم حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول تو ہوا۔ امام شافعی رحمہ اللہ نے بھی اغلاق کی تفسیر غضب سے کی ہے۔ مسروق نے بھی پس یہ مندرجہ ذیل اشخاص ہوئے۔ مسروق، شافعی رحمہ اللہ، احمد رحمہ اللہ، ابوداؤد

ﷺ، قاضی اسماعیل رضی اللہ عنہ - یہ بہترین تفسیر ہے اس لیے کہ سخت غصے اور غضب کی حالت میں شدت غضب کی وجہ سے انسان پر عقل کے دروازے بند ہو جاتے ہیں۔ اس کے سامنے کوئی مقصود نہیں رہتا۔ اس کا کلام بلا قصد ہوتا ہے۔ پس یہ شخص بھی جبکہ اس قسم کے غصے کی حالت میں ہے کہ زبان بے قصد چل رہی ہے مثل اس شخص کے ہے جس پر اکراہ اور جبر و بردستی کی گئی ہے بلکہ اس قدر عقل کو زائل کر دینے والا غصہ جس کو چڑھا ہے وہ دراصل اس شخص سے بھی زیادہ معذور سمجھا جانے کے قابل ہے۔ جس پر جبر و اکراہ اور زبردستی کی جا رہی ہے، کیونکہ اکراہ کی حالت میں انسان کا ایک قصد ضرور ہوتا ہے وہ اپنے آپ نہیں ہوتا ہے اس کے سامنے تو دو برائیاں ہوتی ہیں۔ ایک ہلکی ایک بھاری ایک چھوٹی ایک بڑی۔ یہ قصد کر کے سوچ سمجھ کر کم برائی کو اختیار کرتا ہے تاکہ بڑی اور بہت سی برائی سے بچ جائے۔ پس اس کا کوئی نہ کوئی قصد اس کے سامنے ضرور ہوتا ہے اور اسی چیز کو مد نظر رکھ کر بعض لوگوں نے اکراہ کے وقت کی طلاق کو جاری کر دیا ہے لیکن یہ غضب ناک شخص تو زبان سے کہہ رہا ہے مگر نہیں جانتا کہ میں کیا کہہ رہا ہوں اس کے دل میں جس چیز کا خیال ہی نہیں وہ بلا قصد اس کی زبان سے نکل رہا ہے۔ پس اس سے بڑھ کر مغلط کون ہو گا؟ جس طرح شرابی انتہائی نشے کی حالت میں بلا قصد و علم بکتا رہتا ہے۔

اسی طرح یہ ہے جس طرح مجنون، پاگل اور خبطی انسان جو زبان پر چڑھا نکال دیتا ہے اسے نہیں معلوم کہ میرے ان الفاظ کا نتیجہ کیا ہو گا یہ گلی ہے یا دعا۔ یہ بد ہے یا بھلا اسی طرح کی حالت جس شخص کی غصے کی حالت میں ہو گئی بلاشبک اس کی طلاق کوئی چیز نہیں۔ جس طرح مجنون اور نشے باز اکراہ کیے گئے شخص کی طلاق کوئی چیز نہیں۔ غصے کی یہ انتہائی ڈگری اس کی عقل کو چو طرف سے بے کار کر دیتی ہے۔ شراب کا نشہ لوگوں کو جس طرح بے عقل کر دیتا ہے اس سے کہیں زیادہ غصے کی تیزی انسان کی عقل کو کھو دیتی ہے۔ یہ تو دیوانہ پن کی ایک شاخ ہے جسے اللہ نے سچی سمجھ دے رکھی ہے جس کے دل میں عقلمندی رچی ہوئی ہے۔ وہ تو بغیر کسی شک شبہ کے یہ باور کر سکتا ہے کہ بے شک ایسے غصے کے وقت کی طلاق دراصل کوئی چیز نہیں۔ یہ طلاق دے تو واضح نہ ہو گی۔ (یاد رہے کہ جس غصے کے وقت کی طلاق نامعتبر ہے وہ اس درجے کا غصہ ہے، نہ کہ مطلق غصہ، تمام طلاقیں عموماً غصے میں ہی دی جاتی ہیں جو شرعاً بالکل صحیح طور پر معتبر ہیں) یہی وجہ ہے کہ اس امت کے فاضل تر شخص نے جنہیں رسول اللہ ﷺ نے سچی سمجھ کی دعادی تھی فرمایا ہے کہ طلاق تو کسی خاص غرض کیلئے ہی ہوتی ہے ملاحظہ ہو صحیح بخاری شریف۔ پس طلاق دینے والے کے ذہن میں وہ غرض ہوتی ہے اس کے حاصل کرنے کیلئے وہ طلاق دیتا ہے۔ یہ ہے کمال فقہ ابن عباس رضی اللہ عنہما اور یہ ہے اللہ کے رسول ﷺ کی دعا کی قبولیت اس لیے کہ الفاظ پر ان کے موجبات اسی وقت مرتب ہوتے ہیں۔ جب الفاظ کا کہنے والا اسی قصد سے وہ الفاظ کہے۔ یہی وجہ ہے کہ لغو قسموں پر ہماری پکڑ نہیں جس کی تفسیر بقول حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور جمہور سلف صالحین انسان کا یہ کہنا ہے نہیں قسم ہے اللہ کی اور ہاں قسم ہے اللہ کی جو بات چیت میں یونہی عادتاً نکل جاتا ہے۔ وہاں قسم کھانا مقصود و مراد نہیں ہوتا بلکہ اسے سبقت لسانی سمجھ لیجئے۔ پس اسی طرح طلاق کی لغو قسموں میں بھی کوئی مواخذہ نہیں مثلاً کسی نے اٹھائے گفتگو میں کہہ دیا کہ میں نہیں کروں گا۔ اگر کروں تو میری بیوی پر طلاق ہے۔ یا کہہ دے کہ میں نہیں کروں گا اگر کروں تو مجھ پر طلاق لازم ہے۔ یہاں نہ تو اسے طلاق دینا مقصود ہے نہ طلاق پر قسم کھانا اس کی نیت میں ہے بلکہ اسم رب جل جلالہ کے ساتھ جب کہ لغو طور پر قسم منعقد نہیں ہوتی تو طلاق کا نہ ہونا بطور اولیٰ ہے۔ کیونکہ طلاق کی حرمت و عزت کچھ نام الہی سے تو زیادہ نہیں ہے۔ امام احمد رضی اللہ عنہ کے مذہب کے دو قولوں

میں سے ایک یہی ہے اور یہی درست و مناسب ہے۔ نص امام احمد رحمہ اللہ پر اسی کی تخریج ہو سکتی ہے۔ اس لیے کہ امام احمد رحمہ اللہ سے کھلے لفظوں میں طلاق کی قسم میں اشٹا کا معتبر ہونا مروی ہے۔ کیونکہ یہ ان کے نزدیک قسم ہے اور یہ بھی امام صاحب سے لفظاً مروی ہے کہ لغو قسم نہیں قسم ہے اللہ کی اور ہاں قسم ہے اللہ کی یہ انسان کا کہنا ہے بوقتیہ اس کا قصد قسم کا نہ ہو۔ اس کی ایک بہت بڑی دلیل اور بھی سنیے کہ زبان کے ساتھ جب تک دل بھی نہ ہو لفاظ کا جو بلا نیت و قصد ہوں کوئی اعتبار نہیں۔ حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں تمہارے باپوں کی قسم سے روک دیا ہے۔ پس غیر اللہ کی قسم ممنوع ہے (بلکہ ایک حدیث میں اسے شرک قرار دیا ہے) بلو جو اس کے صحیح سند سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی باتوں میں فرمایا اس کے باپ کی قسم اگر یہ سچا ہے تو نجات پا گیا۔ پس صحیح بات اور دونوں حدیثوں سے تعارض اٹھانے کی تطبیق یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہرگز قصداً غیر اللہ کی قسم نہیں کھائی بلکہ عرب کی عادت کے مطابق زبان پر چڑھے ہوئے لفاظ بلا قصد و نیت زبان سے نکل گئے۔ دیکھئے اسی کی دلیل میں اور واقعہ سنیے۔ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا تم میرے باپ کے غلام ہی تو ہو۔ (یہ واقعہ حرمت شراب سے پہلے کا ہے) اسی طرح ایک صحابی رضی اللہ عنہ اسی وقت نشہ شراب میں قرآن الٹ سٹ پڑھ جاتا ہے یعنی: ﴿يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ۝ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ۝﴾ ونحن نعبد ما تعبدون معنی اور مطلب کے لحاظ سے یہ صریح کفر ہے لیکن چونکہ لفاظ کے ساتھ قصد متعلق نہ تھا اس کے کتنے سے کفر عائد نہ ہوا بلکہ نشہ کی حالت میں بلا قصد یہ لفاظ زبان پر جاری ہو گئے۔ ان کے معنی مراد نہ تھے۔ الغرض یاد رکھو خبردار کبھی بولنے والے کے لفاظ کی طرف جا کر اس کے قصد و نیت و عرف و عزم کو مہمل نہ چھوڑ دینا ورنہ اس مسکین پر کوئی فتویٰ جڑ دے گا اور شریعت الہی میں کوئی بہتان باندھ دے گا اور اللہ کی باتوں میں اپنی بات ملا دے گا اور قسم کھانے والے، اقرار کرنے والے، نذر ماننے والے اور کوئی گروہ لگانے والے پر وہ لازم کر دے گا جو فرمان الہی و فرمان رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں اس پر لازم نہ ہو۔ یاد رکھو! اور ہمیشہ یاد رکھو جو واقعی فقیہ ہیں وہ تو یہی دریافت کرتے ہیں کہ تمہارا مقصود مدعا مطلب مراد اور نیت و قصد کیا تھا؟ ہاں جو برائے نام فقیہ ہیں وہ لفاظ پر ہی تان توڑ دیتے ہیں۔ سنو! لغو کا درجہ اقوال انسانی میں وہی ہے جو خطا اور نسیان کا درجہ افعال انسانی میں ہے ظاہر ہے قرآن میں ہے کہ اللہ نے اس پر سے اپنا مواخذہ ہٹا لیا ہے۔ مسلمانوں نے رب سے دُعا مانگی کہ اے ہمارے پروردگار ہم سے اگر بھول چوک خطا اور غلطی ہو گئی ہے تو تو ہمیں نہ پکڑ اس کے جواب میں جناب باری نے فرمایا میں نے ایسا ہی کیا۔

فصل: طلاق کی اور آزادی کی قسم کے مسائل: اسی قسم میں یہ دونوں چیزیں بھی داخل ہیں جب اس قسم کھانے والے سے خلاف ورزی ہو جائے تو اس کی بیوی

مطلقہ ہو جائے گی اور اس کا غلام آزاد ہو جائے گا۔ یہ نئے نئے فتوے صحابہ رضی اللہ عنہم کے زمانے کے بعد کے ہیں۔ کسی صحابی سے یہ محفوظ نہیں کہ اس نے اس سے طلاق کو لازم کر دیا ہو۔ ہاں شرط و جزا کے موقع پر وجود شرط کے وقت تو البتہ اسے طلاق ہو جانے کا فتویٰ ہے۔ چنانچہ بخاری شریف میں حضرت نافع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سوال ہوا کہ ایک شخص نے کہا کہ اگر اس کی عورت گھر سے باہر نکلے تو اس پر طلاق بتہ ہے۔ اب فرمائیے کیا فتویٰ ہے؟ آپ نے فرمایا کہ اگر یہ گھر سے نکلی تو طلاق ہو جائے گی اور یہ عورت اس سے الگ ہو جائے گی۔ اگر نہ نکلے تو کوئی بات نہیں۔ اس میں بیشک کوئی نزاع نہیں نہ اس میں کسی کو خلاف ہے۔ بجز ان کے جو مطلقاً کسی تعلیق کے ساتھ کی طلاق کے قائل ہی نہیں۔ لیکن جو صرف قسم اور اس تعلیق میں جس میں مقصود وقوع کا ہوتا ہے فرق کرتے ہیں وہ اس باب میں صحابہ رضی اللہ عنہم سے جو مروی ہے

وہی کہتے ہیں کئی ایک صورتوں میں وقوع ہے اور کئی ایک میں نہیں ہر ایک صورت کا الگ الگ حکم ہی ٹھیک ہے۔ یہ طریقہ ٹھیک نہیں کہ ان کے کسی فتوے کو لے لیں اور کسی کو چھوڑ دیں۔ وقوع کا ایک تو ابن عمر رضی اللہ عنہما والا قصہ جو بخاری شریف کے حوالے سے گزرا۔ دوسرا فتویٰ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا اس شخص کے بارے میں جو اپنی بیوی سے کہتا ہے اگر تو فلاں کام کرنے تو تجھ پر طلاق ہے پس اگر وہ اس کام کو کر لے تو اس پر ایک طلاق پڑ جائے گی اور وہی اس کا پورا حقدار ہے۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جو شخص اپنی بیوی سے کہے کہ آئندہ سال تجھے طلاق ہے تو وہ پورے سال تک اس سے فائدہ حاصل کر سکتا ہے۔ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ان کی بیوی صاحبہ نے جب لیلۃ القدر کے دریافت کرنے پر بہت زور دیا اور سر ہو گئیں تو آپ نے غصے ہو کر فرمایا اگر اب تو نے سوال کیا تو تجھے طلاق ہے۔ یہاں کتنا عجب لطیفہ پیدا ہو گیا۔

بات یہ ہے کہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت ﷺ سے لیلۃ القدر کی نسبت دریافت کیا اور بے طرح پوچھا کیا۔ بار بار سوالات شروع کر دیئے۔ آخری مرتبہ حضور ﷺ نے فرمایا اسے آخری عشرے میں ڈھونڈو خردار جو اب مجھ سے کچھ پوچھا ہو گا۔ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں خاموش ہو گیا حضرت ﷺ بھی اور باتوں میں لگ گئے۔ جب میں نے باور کرایا کہ اب وہ بات آپ کے ذہن میں نہ رہی ہوگی تو میں نے کہا حضور ﷺ آپ کو اللہ کی قسم! آخر میرا بھی تو آپ پر حق ہے فرمایا دیتے کہ آخر عشرے کی کون سی رات لیلۃ القدر ہے؟ اب تو حضور ﷺ اتنے غضبناک ہوئے کہ کبھی اس سے پہلے یا پیچھے ایسے غضبناک نہیں ہوئے۔ اور فرمایا آخری ہفتے میں تلاش کر لو بس اب کچھ نہ پوچھنا (نسائی اور بیہقی) بس یہی یہاں بھی ہوا کہ اپنی بیوی کی الخلع سے اور اسی سوال کی کثرت سے گھبرا گئے غصہ آگیا اور فرمایا کہ اب اگر پوچھا تو تجھ پر طلاق ہے یہ تو تجھے طلاق معلق کے واقع ہونے کے فتوے اور آثار صحابہ۔ اس کے خلاف آثار صحابہ۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ جس نے قسم کھائی کہ اس کے کل غلام آزاد ہیں اگر اس کا خاوند اس کے غلام اور اس کی بیوی میں تفریق نہ کر دے تو اس عورت پر کفارہ لازم ہے مرد تفریق نہ کرے اثرم نے اپنی سنن میں کہا ہے کہ ابورافع نے انھیں خبر دی ہے کہ ان کی مالکہ جن کا نام لیلیٰ بنت عجم تھا۔ اس نے قسم کھائی کہ اگر تو نے اپنی بیوی کو طلاق نہ دی تو میرے کل غلام آزاد ہیں اور میرا کل مال صدقہ ہے اور میں یہودیہ ہوں اور نصرانیہ ہوں۔ میں حضرت زینب بنت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس یہ مسئلہ پوچھنے گیا اس لیے کہ میری یہ مالکہ اکثر ان کا ذکر کرتی تھیں اور ان کی فقہ کی تعریف کیا کرتی تھیں۔ میری بات سن کر وہ میرے ساتھ میرے مکان میں آئیں اور فرمانے لگیں کیا اس گھر میں ہلاوت ماروت قید ہے؟ میری اس مالکہ نے اب اپنا واقعہ اور اپنی قسم ان سے بیان کی تو انھوں نے کہا واہ واہ یہودیہ ہوں اور نصرانیہ؟ چھوڑ اس شخص کو اور اس کی بیوی کو ملا جلا رہنے دے۔ پھر میں ام المومنین حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا۔ ام المومنین رضی اللہ عنہا نے اسے بلوایا اس نے جا کر ان سے بھی کل واقعہ بیان کیا۔ انھوں نے بھی یہی فتویٰ دیا کہ یہ قسم کوئی چیز نہیں یہ دونوں میاں بیوی بن کر رہیں۔ اس کے بعد میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس گیا وہ میرے ساتھ میرے گھر آئے دروازے پر کھڑے ہو کر سلام کیا میری مالکہ نے ان سے بھی معاملہ بیان کر کے فتویٰ دریافت کیا تو آپ نے فرمایا تم پتھر کی ہو؟ یا لوہے کی؟ آخر ہو کس چیز کی؟ تمہیں حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے فتویٰ دیا پھر ام المومنین رضی اللہ عنہا نے فتویٰ دیا پھر بھی تمہاری سیری نہیں ہوئی؟ اس نے پھر سے اپنے الفاظ دہرائے کہ میں تو اتنے سخت الفاظ اپنی زبان سے نکال چکی ہوں فرمایا ہاں ہاں یہودیہ! اور نصرانیہ؟ اپنی قسم کا کفارہ دے اور اسے اور اس کی بیوی کو ملا جلا رہنے دے۔

ابراہیم بن یعقوب جو زبانی نے اپنی مترجم میں ذکر کیا ہے۔ رفیع کہتے ہیں کہ ایک انصاریہ عورت کا میں غلام تھا اور میری بیوی بھی ان کی لونڈی تھی۔ ایک دن وہ قسم کھا بیٹھیں کہ اگر میں اپنی بیوی کو الگ نہ کر دوں تو ان کے کل غلام آزاد ہیں اور ان کا کل مال صدقہ ہے۔ میں نے اُمّ المؤمنین رضی اللہ عنہا سے فتویٰ طلب کیا تو آپ نے فرمایا کہ وہ اپنی قسم کا کفارہ دے دے لیکن یہ نہ مانیں۔ میں پھر حضرت زینب رضی اللہ عنہا اور حضرت اُمّ سلمہ رضی اللہ عنہما کے پاس گیا ان سے واقعہ کہا انھوں نے بھی یہی فتویٰ دیا۔ اس نے اسے بھی نہ مانا۔ میں پھر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس گیا۔ انھوں نے بھی یہی جواب دیا لیکن اس نے پھر بھی ماننے سے انکار کر دیا۔ اب حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما خود اس کے پاس آئے اور فرمانے لگے تمہیں زینب رضی اللہ عنہا نے فتویٰ دیا اُمّ المؤمنین رضی اللہ عنہا نے فتویٰ دیا لیکن تم ابھی تک مانتی نہیں ہو؟ اس نے کہا حضرت میں نے ان سخت لفظوں میں حلف لیا ہے آپ نے فرمایا اگرچہ ان الفاظ میں قسم کھائی ہے۔ اس کا فتویٰ یہی ہے۔ دار قطنی میں ہے کہ حضرت ابورافع کی مالکہ نے ان میں اور ان کی بیوی میں جدائی کرنے کا ارادہ کیا۔ ایک دن صاف کہہ دیا کہ اگر تو نے میرا کمانہ مانا تو میں ایک دن یودیہ ہوں اور ایک دن نصرانیہ ہوں اور میرے کل لونڈی غلام آزاد ہیں۔ اس کے بعد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا اور حضرت اُمّ سلمہ رضی اللہ عنہا سے فتویٰ پوچھا تو سب نے اس سے کہا کہ کیا تو ہاروت ماروت کی طرح کفر کرنا چاہتی ہے؟ اپنی قسم توڑ دے اس کا کفارہ ادا کر دے اور انھیں میاں بیوی بن کر رہنے دے۔ بیہقی میں بھی یہ روایت تقریباً انہی الفاظ سے مروی ہے۔ اس میں یہ بھی ہے کہ میرے ذمہ بیت اللہ شریف کا پیدل حج بھی ہے اور اس میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کا نام بھی ہے اور سند میں ابن عمر رضی اللہ عنہما، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، اُمّ سلمہ رضی اللہ عنہا کے نام ہیں کہ انھوں نے اسے حکم دیا کہ یہ کفارہ ادا کر دے۔ اور سند میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کا انھیں ڈانٹنا بھی مروی ہے۔ ان سندوں سے وہ علت رفع ہو گئی جو اس روایت میں بیان کی جاتی تھی کہ لیلیٰ والی حدیث میں ذکر حقیق میں تیری راوی کا تفرد ہے۔ چنانچہ امام احمد رحمہ اللہ نے یہی فرمایا ہے لیکن ان سندوں سے یہ تفرد کا داغ ہٹ گیا۔ پھر امام صاحب کا اصول یہ ہے کہ جس مسئلہ میں حدیث سے صراحتاً کوئی ثبوت نہ ہو اس میں صحابہ رضی اللہ عنہم کے فیصلے سے ہٹ نہیں سکتے۔ پس اس اصل کی بنا پر بھی یہی قول واجب ہو جاتا ہے کیونکہ صحت ثابت ہو گئی؟ اور علت کا ارتقاع ہو گیا۔

ہاں ایک اور اعتراض باقی رہ گیا ہے اسے بھی سنئے کہ اس میں ایک علت اور ہے اور اسی وجہ سے امام احمد رحمہ اللہ نے اس پر فتویٰ نہیں دیا۔ اثرم کی روایت میں اس طرف اشارہ بھی ہے کہ یہ حدیث سن کر امام صاحب نے ابن عمر رضی اللہ عنہما اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس روایت سے دلیل پکڑی کہ دونوں نے لونڈی کے آزاد ہونے کا فتویٰ دیا۔ واقعہ یہ ہے کہ آل ذی الصبح کی ایک عورت نے قسم کھائی کہ اگر اس کا خاوند یہ نہ کرے تو اس کا مال راہ اللہ ہے اور اس کی لونڈی آزاد ہے اس کے مقابلے میں اس کے خاوند نے بھی قسم کھائی کیونکہ وہ اس بات کو ناپسند کرتا تھا۔ جب حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ مسئلہ پوچھا تو دونوں نے جواب دیا کہ لونڈی تو آزاد ہے ہاں مال کی زکوٰۃ نکال دے اس کا جواب یہ ہے کہ اس اثر میں علت ہے۔ عثمان کا تفرد ہے اور لیلیٰ والی اوپر بیان شدہ حدیث سند کے اعتبار سے زیادہ مشہور ہے اور عثمان کی اس حدیث سے زیادہ صحیح بھی ہے۔ اس کے راوی حفاظ ہیں اور ائمہ ہیں اور سب عثمان کے مخالف ہیں۔ پھر ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس کے خلاف بھی مروی ہے کہ جو شخص اپنے مال پر قسم کھائے وہ کفارہ ادا کرے۔

اچھا زیادہ سے زیادہ یہ ہوا کہ یہ مان لیا جائے کہ اس مسئلے میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کے دو قول ہوئے۔ لیکن پھر بھی حضرت

عائشہ رضی اللہ عنہا، حضرت زینب رضی اللہ عنہا، حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا اور حضرت اُم سلمہ رضی اللہ عنہا کا تو ایک ہی قول رہا، امام ابو محمد بن حزم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما اور اُم المؤمنین حضرت اُم سلمہ رضی اللہ عنہا سے صحت کے ساتھ یہ ثابت ہے کہ لیلیٰ کی ان قسموں پر انہوں نے ایک قسم کے کفارہ دینے کا فتویٰ دیا۔ جب یہ ان صحابہ سے ثابت ہے اور اس کا خلاف معلوم نہیں، بجز اس اثر کے جو عثمان کی روایت سے مروی ہے اور جو معلول ہے۔ پس ان سب کا یہ قول ہے کہ قسم کھانے والا کتا ہے کہ اس کا غلام آزاد ہے اگر وہ ایسا کرے تو اسے کفارہ قسم کافی ہے اس پر اس غلام کی آزادی لازم نہیں۔ ظاہر ہے کہ آزادی غلام اللہ کے نزدیک بہت محبوب چیز ہے۔ جب یہ لازم نہیں کی گئی تو طلاق جو اللہ کے نزدیک نہایت ہی ناپسند چیز ہے وہ کیسے لازم ہو جائے گی امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ طلاق کی قسم کھانے والے پر کچھ بھی نہیں۔ صحابہ رضی اللہ عنہم میں آپ کے اس فتوے کا مخالف کوئی بھی معلوم نہیں۔ شرح احکام عبدالحق مصنفہ عبدالعزیز بن ابراہیم بن احمد بن علمی تیمی المعروف بہ ابن بزیہ میں ہے۔

تیسرا باب طلاق کی قسم کے حکم میں یا اس میں شک کے بیان میں ہم نے کتاب الایمان میں علماء کا اختلاف بیان کر دیا ہے۔ طلاق کی اور آزادی کی اور پیدل حج کرنے وغیرہ کی قسم کے بارے میں کہ آیا یہ لازم ہے یا نہیں؟ امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور شریح اور طاؤس کہتے ہیں کہ ان میں سے کوئی چیز لازم نہیں ہوتی۔ اور جس نے طلاق کی قسم کھائی ہے اگر وہ اپنی قسم کے خلاف کرے تو طلاق نہیں ہوگی۔ صحابہ میں سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اس فتوے کا مخالف کوئی بھی نہیں۔ انتہی بلفظ۔ پس یہ ہیں فتوے اصحاب رسول اللہ ﷺ کے آزادی اور طلاق کی قسم کے بارے میں اس سے پہلے ہم ان کے فتوے طلاق معلق کے بارے میں بھی نقل کر چکے ہیں۔ دراصل ان میں کوئی تعارض نہیں اس لیے کہ قسم کھانے والے کا اصلی مقصود طلاق دینا نہیں ہوتا، بلکہ اس کا اولین مقصد دراصل اپنے نہ چاہے ہوئے کام سے اپنے تئیں پوری طرح روکنا ہوتا ہے۔ اس لیے وہ اپنے اوپر ایسی ایسی سختیاں عائد کر لیتا ہے جن سے وہ اس کام میں نہ بچسکے۔ مثلاً طلاق آزادی، حج، روزہ، صدقہ وغیرہ جیسے کہ بارہا اپنے نفس پر کفر کی قسم کھا بیٹھتا ہے۔ پس جیسے کفر اس کے نزدیک مکروہ ہے ایسے ہی یہ چیزیں بھی۔ بطور قسم کے ان باتوں کو کتنا دلیل ہے کہ وہ ان چیزوں کے وقوع کا مقصد نہیں رکھتا۔ خیال فرمائیے یہ کتنی واضح چیز ہے تو جیسے کہ کفر کا وقوع اس کے نزدیک مکروہ ہے کیا وجہ کہ طلاق اور آزادی کو بھی ہم اسی شمار میں نہ شمار کریں؟ دراصل ان میں کوئی فرق نہیں، یہ بھی ظاہر ہے کہ جب علت بغیر کسی شرط کے فوت ہونے کے باوجود مانع کے مخصوص ہوگی۔ تو یہی اس کے فاسد ہونے کی دلیل ہوگی۔ کیسے نہ ہوگی؟ جبکہ وہ معنی جس نے لزوم حج و صدقہ و صوم بلکہ لزوم عتق و طلاق بلکہ لزوم نصرانیت و یسویت کو الگ کر دیا ہے وہ طلاق کی قسم میں بھی موجود ہیں بلکہ بطور اولیٰ موجود ہیں بلکہ عبادت مایہ اور بدنہ کا لزوم قصد قسم اور عدم قصد وقوع کا مانع ہے تو طلاق تو بہت ہی اولیٰ ہے۔ طلاق میں جو کما جائے بعینہ وہی الزام کی تمام صورتوں میں برابر موجود ہے۔ اب رہا الزام اس بات کا کہ طلاق دے دے یا آزاد کرنے تو خیال فرمائیے کہ جب قصد قسم نے تین چیزوں کو روک دیا یعنی وجوب تطہین کو، قتل کو اور حصول اثر کو یعنی طلاق کو، پس اس کا ان تین میں سے ایک سے روکنا یعنی صرف طلاق کے واقع ہونے سے اولیٰ اور ضروری ہے۔

رہی قسم الزام کفر کی جو کبھی نیت کی وجہ سے حاصل ہو جاتا ہے اور کبھی فعل کی وجہ سے اور کبھی قول کی وجہ سے، باوجود اس نزدیکی حصول کے قصد قسم نے اسے واقع ہونے سے روک دیا تو پھر کیا وجہ کہ طلاق نہ رک جائے۔ آزادی جو اللہ

کی پسندیدہ چیز ہے جو بہت جلدی حاصل ہو جاتی ہے، جتنی جلدی اور چیزوں میں نہیں صرف ملکیت سے صرف فعل سے حاصل ہو جاتی ہے۔ وہ بھی قصد قسم سے رک گئی جیسے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے فتاویٰ ہیں تو طلاق کے پڑنے کی کیا وجہ وہ کیوں نہیں رکھتی؟ حالانکہ اس کا پڑ جانا اللہ کے نزدیک سخت ناپسندیدہ ہے۔ جب طلاق کی قسم تکلف کے اس قول میں داخل ہے کہ وہ مسلمانوں کی قسموں میں سے ہے تو کیا وجہ کہ وہ اللہ کے اس قول میں داخل نہ ہو: ﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ﴾ (تحریم: ۲) ہاں اور تمہارے نزدیک قسم کھانے والے کی قسم جبکہ وہ آزادگی غلام کی قسم کھانے قسم میں داخل ہے تو کیا وجہ ہے کہ وہ اس حدیث میں نہ داخل ہو؟ جس میں فرمان رسول اکرم ﷺ ہے کہ جو شخص کوئی قسم کھائے پھر اس سے بہتر چیز اسے نظر آئے تو وہ اپنی قسم کا کفارہ دے دے اور اس کام کو کر لے جو بہتر ہے۔ جب کہ تم اس قسم طلاق کو انشاء اللہ کہہ لینے والے کے حکم کی حدیث میں داخل کرتے ہو کہ اسے اختیار ہے خواہ اس کام کو کرے خواہ نہ کرے تو پھر کیا وجہ کہ مندرجہ بالا حدیث میں اسے داخل نہ کرو کہ وہ اس قسم کا کفارہ دے دے اور بہتر کام کو کر لے۔ یہ حدیث تو صراحت اور صحت میں بہت ہی اعلیٰ اور بالا ہے۔ جب یہ قسم بقول تمہارے اس حدیث کی وغیرہ میں داخل ہے کہ جو جھوٹی قسم کھائے، کسی کا مال ناحق لے تو وہ اللہ سے اس حال میں ملے گا کہ اللہ تعالیٰ اس پر سخت غصے ہو گا پھر کیا وجہ کہ وہ اس فرمان الہی میں نہ سمجھ لی جائے کہ اللہ تعالیٰ تمہیں تمہاری لغو قسموں پر نہیں پکڑتا بلکہ مؤکد قسموں پر پکڑتا ہے۔

ان کا کفارہ مسکینوں کو کھلانا ہے الخ، اور سنیے جبکہ یہ ﴿لِلَّذِينَ يُؤْتُونَ مِنْ تَحْتِ يَدَيْكُمْ﴾ (البقرہ: ۲۲۶) میں داخل ہے کہ طلاق کی قسم کھانے والا ایلاء کرنے والا ہے تو قسم کی ظاہری آیتوں میں یہ داخل کیوں نہ ہوگی؟ اس لیے کہ ایلاء تو ایک قسم کی قسم ہے۔ جب یہ اس قسم میں داخل ہے تو اس جنس میں داخل کیوں نہ ہوگا؟ نوع تو مستلزم جنس ہے ہاں اس کا عکس ضروری نہیں ہے۔ اسی طرح جب یہ اس حدیث میں داخل ہے کہ تیری قسم اس پر ہے جس پر تیرا ساتھی تجھے سچائے۔ تو پھر اسے آپ حضرات قسموں کے متعلق اور احکام میں داخل کیوں نہیں کرتے؟ آخر اس تخصیص کی دلیل آپ کے پاس کیا ہے؟ جب یہ اس میں داخل ہے کہ حضور ﷺ فرماتے ہیں بیچ میں کثرت قسم سے بچو گو وہ چیز بکوادے لیکن برکت گھٹا دیتی ہے۔ پھر قسم کی اور صاف حدیثوں میں اسے کیوں داخل نہیں کرتے؟ شرعاً یا عقلاً یا لغتاً کون سا فرق اس میں موثر ہے؟ کیوں صاحب! ﴿وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ﴾ (مائدہ: ۸۹) میں جب یہ داخل ہے تو ﴿ذَالِكُمْ كَفَارَةٌ لِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (مائدہ: ۸۹) کی آیت میں یہ داخل کیوں نہیں ہے؟ جبکہ یہ حجاج کے قول بجمیع کی قسمیں مجھ پر لازم ہیں۔ میں داخل ہے تو اللہ اور رسول ﷺ کے فرمان قسم کے احکام میں اسے داخل کیوں نہیں کرتے؟ اگر طلاق کی قسم شرعی قسم ہے یعنی شرعاً معتبر ہے تو اسے قسموں کے حکم میں داخل کرنا ضروری ہو گیا اور اگر نہیں ہے تو سرے سے باطل ہے پھر اس پر احکام کا ترتیب کیوں ہے؟ چنانچہ حضرت طاؤس کا فرمان ہے کہ یہ کوئی چیز نہیں۔ عکرمہ فرماتے ہیں یہ شیطان کی اطاعت ہے دراصل اس سے کچھ بھی لازم نہیں ہوتا۔ شرح قاضی سے امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اور فقیہ امت حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے بھی یہی مروی ہے کہ اس سے طلاق لازم نہیں ہو جاتی۔ یہی مذہب داؤد بن علیؒ کا ہے۔ یہی قول ان کے سب ساتھیوں کا ہے۔ یہی قول بعض اصحاب مالک کا ہے۔ یہی بعض صورتوں میں ہے مثلاً جب اپنی بیوی پر طلاق کی قسم کھائی کسی کام کے نہ کرنے پر یعنی کہا کہ اگر تو فلاں سے کلام کرے تو تجھ پر طلاق ہے۔ تو ان کا فتویٰ ہے کہ اگر اس نے اس سے کلام کر لیا تو طلاق نہیں پڑے گی۔ اس لیے کہ طلاق عورت کے ہاتھ میں ہونے کے کیا معنی؟ کہ جب وہ چاہے اپنے تئیں چھٹالے۔ اور اگر چاہے بیوی بنی رہے۔

بعض صورتوں میں بعض شافیہ کا بھی یہی قول ہے مثلاً کسی نے کہا اگر میں یہ نہ کروں تو مجھ پر طلاق لازم ہے۔ جس میں ان کے نزدیک تین وجوہات ہیں۔ ایک تو یہ کہ اگر اس نے طلاق واقع ہو جانے کی نیت کی ہے تو ہو جائے گی ورنہ نہیں۔ گویا ان کے نزدیک یہ طلاق کا کنایہ ہے اور کنایہ کی طلاق کا مدار نیت پر ہے۔ دوسرے یہ کہ یہ صریح طلاق ہے۔ نیت کا کوئی دخل نہیں۔

رویائی کا مختار مذہب یہی ہے کیونکہ یہ لفظ غالب طلاق میں ہی ہے تو نیت کی طرف محتاجگی نہ رہی۔ تیسرے یہ کہ نہ یہ صریح ہے نہ کنایہ ہے نہ اس سے طلاق واقع ہوتی ہے اگرچہ نیت بھی کر لے۔ فحال کا پسندیدہ قول یہی ہے کیونکہ طلاق میں اضافت عورت کی طرف ہونا ضروری ہے مثلاً یوں کہے تجھے طلاق ہے یا کہے میں نے تجھے طلاق دی یا میں نے تجھے یقیناً طلاق دی یا کہے میری بیوی پر طلاق ہے یا کہے فلاں پر طلاق ہے وغیرہ۔ پس یہ کہنے میں کہ مجھ پر طلاق لازم ہے اضافت نہیں اس لیے طلاق ہی نہیں۔ اسی لیے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جو شخص اپنی بیوی سے کہے تو اپنے اوپر طلاق لے لے اور وہ کہے تجھے طلاق ہے تو اس سے طلاق واقع نہ ہوگی اور ائمہ نے بھی آپ کی متابعت میں یہی فیصلہ صادر فرمایا ہے۔ پس جب کسی نے کہا مجھ پر طلاق لازم ہے۔ اس سے طلاق لازم نہیں ہو جائے گی کیونکہ اضافت محل طلاق کی طرف نہیں نہ اسے یہ اضافت لازم ہے۔ یہ واقع نہیں ہونے کی۔ واقع کرنے والے کہتے ہیں کہ التزام سے لازم ہو جائے گی اور لزوم کی ضرورت محل کی طرف اضافت ہے۔

پس اضافت ضرورت لزوم کی وجہ سے آگئی لیکن فحال کی طرف سے انھیں یہ جواب ہو سکتا ہے کہ یا تو اس نے طلاق دینے کا التزام کیا ہے یا وقوع طلاق کا جو اس کا اثر ہے۔ اگر اوّل ہے تو اسے لازم نہیں اس لیے کہ یہ طلاق کی نذر ہے اور اس سے عورت مطلقہ نہیں ہوئی اور اگر وقوع کا التزام ہے تو بغیر سبب وقوع کے اس کا التزام ممتنع ہے اور اس کا قول کہ طلاق مجھ پر لازم ہے التزام ہے۔ اس کے حکم کا اس کے سبب کے وقوع کے وقت اور یہ سچ ہے لیکن مہربانی فرما کر ذرا یہ تو فرمائیے کہ اس کے الفاظ میں سے وجود طلاق کا سبب کون سا لفظ ہے؟ صرف اس کا یہ قول سبب نہیں بن سکتا۔ اس لیے کہ اس میں طلاق کی اضافت محل کی طرف نہیں جیسے یہ قول کہ مجھ پر آزادی لازم ہے جس میں آزادی کے محل کی طرف اضافت نہیں یہ تو ایسا ہی ہے جیسے کہہ دے کہ سچ مجھ پر لازم ہے یا اجارہ لازم ہے ظاہر ہے کہ اس صورت میں نہ تو بیع لازم ہوگی نہ اجارہ۔ کیونکہ محل کی طرف اضافت نہیں۔ اگر کوئی اسی طرح ظہار کا کہہ دے تو بھی بے جگہ ہونے کی وجہ سے لغو ہے۔ بخلاف اس کے کہ روزہ یا حج یا صدقہ لازم کرے اس لیے کہ ان کا محل ذمہ ہے اور اس کی طرف اضافت ہوگئی۔ اگر کوئی کہے کہ اسی طرح طلاق وعتاق کا محل بھی ذمہ ہے تو ہم کہیں گے کہ یہ محض غلط ہے۔ ان کا محل بیوی اور غلام ہے ذمہ تو اس کے وجوب کا محل ہے یعنی طلاق دینے اور آزاد کرنے کا۔ پس ایسے وقت التزام اسی کی طرف لوٹ آئے گا اور اس سے وجوب وقوع ثابت نہیں ہو سکے گا۔ اس کی وضاحت سنبے اگر اس نے کہا میں تجھ سے طلاق والا ہوں تو ظاہر ہے کہ اس قول سے طلاق نہیں پڑے گی، کیونکہ طلاق غیر محل کی طرف ہے گو ایک قول طلاق کے پڑ جانے کا بھی ہے۔ ان کے نزدیک یہ لفظ کنایہ میں داخل ہے۔ یہ تھی اس مسئلے کی گوشے گوشے کی تحقیق ان تینوں وجوہات کو ابوالقاسم بن یونس نے شرح متنبیہ میں ذکر کیا ہے۔ قسموں کی طلاقیں عموماً اسی صیغہ سے ہوتی ہیں، پھر کسی ایسے شخص کو جس کا ایمان اللہ پر ہو جو اس کے سامنے پیش ہونے کو حق مانتا ہو کیسے جائز ہو جائے گا کہ وہ اسے کافر کہے یا جاہل بتلائے جو اس کا فتویٰ دیتا ہے پھر یہی نہیں بلکہ اس

کے قتل و قید کرنے کی تدبیریں کرے اور بادشاہوں اور امیروں اور عام مسلمانوں میں اس کے خلاف نفرت پیدا کرنے کیلئے یہ مشہور کرتا پھرے کہ یہ مسئلہ اجماعی مسئلہ ہے اور اس میں مسلمانوں میں سے کسی کا خلاف نہیں حالانکہ ائمہ مسلمین صحابہ تابعین اور ان کے بعد والوں کے اقوال آپ کے سامنے ہیں اللہ خوب جانتا ہے اس کے رسول ﷺ کو علم ہے اس کے فرشتے اور اس کے مومن بندے بھی واقف ہیں کہ اس مسئلے کے خلاف جب تک حکام سے امداد نہ حاصل کی اور جھوٹے دعوے اجماع کے نہ گھڑے تب تک رد نہ ہو سکا۔ ہم اللہ ہی سے مدد چاہتے ہیں وہ ہر بولنے والے کی زبان پر ہے وہ فرماتا ہے۔ کہہ دیجئے! کہ عمل کرتے رہو اللہ اور اس کا رسول ﷺ اور مومن عنقریب تمہارے اعمال دیکھ لیں گے اور تم سب کے سب اس کی طرف لوٹائے جاؤ گے جو ظاہر و باطن چھپے کھلے کا عالم ہے پھر وہ تمہیں تمہارے ایک ایک عمل سے خبردار کرے گا۔

یہ جو کچھ ہم نے کہا اس سے ثابت ہو گیا کہ الفاظ میں نیتوں کا اور مقاصد کا پورا پورا اعتبار ہے۔ الفاظ کے احکام **فصل ۱۱:** اسی وقت مترتب ہوں گے جب ان کے بولنے والے ان کے معنی مراد لیں اور ان مقاصد کیلئے ان کا تلفظ کریں۔

جیسے کہ یہ ضروری ہے کہ خود بولنے والے کا مقصود بھی یہی ہو۔ پس دو ارادوں کا ہونا ضروری ہے۔ ایک تو یہ کہ الفاظ کا بولنا اپنے اختیار سے ہو۔ دوسرے یہ کہ لفظ سے اس کا معنی اور اس کا موجب و مقتضاء مراد ہو بلکہ معنی کا ارادہ لفظ کے ارادے سے بھی زیادہ مؤکد ہے۔ اس لیے کہ اصل مقصود مراد و معنی ہی ہے۔ الفاظ تو بطور وسیلہ کے ہیں۔ تمام علماء اسلام کا اور ائمہ فتاویٰ کا یہی فرمان ہے۔ یہاں تک کہ حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جس نے کہا تجھے یقیناً طلاق ہے اور اس سے اس کا ارادہ صرف کسی چیز پر قسم کھانے کا ہے پھر اسے بھی بھلا معلوم ہوا کہ اسے چھوڑ دے اور اس نے ایسا ہی کر لیا تو بھی اس پر کوئی چیز لازم نہیں آنے کی۔ اس لیے کہ اس کا مقصود ان الفاظ سے طلاق دینے کا تھا ہی نہیں۔ اسی طرح اصحاب احمد رحمۃ اللہ علیہ سے بھی منقول ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں اگر کسی نے کچھ کہنا چاہا اور بے ارادہ اس کی زبان سے نکل گیا کہ تو آزاد ہے تو اس سے غلام آزاد نہیں ہو جائے گا۔ اصحاب امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان ہے کہ اگر کسی عجمی نے اپنی بیوی سے کمانت طالق اور وہ ان الفاظ کے معنی نہیں سمجھتا تو اس کی بیوی پر طلاق نہیں پڑنے کی اس لیے کہ اس نے اختیار طلاق نہیں کیا۔ پھر طلاق پڑنے کی کیا وجہ؟ یہ تو یہاں ایسا ہی ہے جیسے وہ جس پر اکراہ کیا جائے۔ بلکہ اگر اس نے نیت ان الفاظ کے معنی کی بھی کی ہو جو اہل عرب کے نزدیک ہوتے ہیں تو بھی طلاق نہ پڑے گی۔ اس لئے کہ اس سے اس کا اختیار کرنا جسے جانتا نہ ہو صحیح نہیں۔ اسی طرح اگر کسی نے کلمہ کفر کا تکلم کیا اور وہ اس کے معنی نہیں جانتا تو وہ کافر نہ ہو گا۔

مصنف و کاتب میں ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اس عورت کی بابت جس نے اپنے میاں سے کہا میرا کوئی اچھا سا نام رکھ دو۔ اس نے کہا تمہارا نام طیبہ ہے کہا نہیں اس سے بھی بہتر کوئی نام رکھو اس نے کہا جو تو کہہ کہا یہ رکھو خلیہ طالق۔ خاوند نے کہا اچھا تو خلیہ طالق ہے۔ وہ اتنا سنتے ہی عدالت فاروقی میں آگئی اور کہا میرے خاوند نے مجھے طلاق دے دی اس نے صاف کہہ دیا کہ تو چھوڑی ہوئی مطلقہ ہے۔ لیکن جب آپ نے اس کے خاوند سے اصلی قصہ سنا تو اس نے سر ہی سر میں خوب مارا اور اس کے خاوند سے کہا اس کا ہاتھ پکڑ کر لے جاؤ اور اس کا دماغ خوب درست کر دو۔ یہ ہے وہ زندہ فقہ جو اجازت بغیر سیدھی دل میں اتر جاتی ہے۔ حالانکہ یہاں صاف لفظ طلاق کے ہیں۔ پہلے یہ حدیث گزر چکی ہے کہ جس نے اپنی گم شدہ اونٹنی کو بعد از ماہوسی پالیا اس کے منہ سے و فوراً خوشی میں بے ساختہ نکل گیا کہ پروردگار! تو میرا بندہ ہے اور میں تیرا رب ہوں۔ ظاہر ہے کہ یہ کلمہ کفر کا ہے صراحتاً کفر ہے لیکن وہ شخص کافر نہیں ہوا۔ اس لیے کہ اس کا مقصود ان الفاظ سے

ان کے صحیح معنی کا نہ تھا۔ حالانکہ لفظ میں کسی تاویل کی گنجائش نہیں لیکن عدم ارادہ کے باعث وہ کافر نہیں ہوا۔ بخلاف استہزاء کرنے والے اور مذاق کرنے والے کے بیشک اس پر طلاق و کفر لازم ہے اگرچہ حزل کے اس لیے کہ اس نے الفاظ سے ان کے معنی مراد لیے ہیں۔ گو تمسخر کے طور پر کہے ہیں تمسخر اس کا عذر نہ ہو گا ہاں اکراہ و زبردستی کیا گیا اور خطا کرنے والا اور بھول جانے والا معذور ہے اسے اس قول پر کوئی پکڑ نہیں۔ ہازل اور مسخرے کیلئے اس کی رخصت نہیں اس کا کفر اور اس کا لین دین صحیح ہو جائے گا کیونکہ وہ اپنے ارادے سے لفظ نکالتا ہے اس کے معنی سے واقف ہے اور معنی سے پھیرنے والی کوئی چیز یہاں موجود نہیں۔ نہ اکراہ، نہ خطا نہ نسیان، نہ جہالت، حزل و مذاق کو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے پھیرنے والا نہیں بنایا۔ بلکہ مذاق اور مسخرے سزاوار سزا ہیں کیا تم نہیں دیکھتے کہ جناب باری سبحانہ و تعالیٰ نے اس شخص کو معذور رکھا ہے جو اکراہ و زبردستی کی وجہ سے اپنے منہ سے کفر کا کلمہ کہتا ہے جبکہ اس کا دل ایمان پر مطمئن اور برقرار ہے لیکن حزل و مذاق کرنے والے کی عذر پزیری نہیں کی بلکہ صاف فرمادیا: ﴿وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ﴾ الخ، (توبہ: ۶۵) اگر تو ان سے پوچھے گا تو یہ کہہ دیں گے کہ ہم تو یونہی یونہی ہنسی دل کر رہے تھے تو انہیں کہہ دے کیا اللہ کے ساتھ اس کی آیتوں کے ساتھ اور اس کے رسول ﷺ کے ساتھ تم استہزاء کرتے ہو؟ بس اپنے ان نکتے عذر کو چھوڑو۔ تم اپنے ایمان کے بعد کافر ہو چکے جس طرح مکہ سے رب العالمین نے اپنا مواخذہ اٹھایا ہے اسی طرح خطا کرنے والے اور بھول جانے والے سے بھی۔

اسی میں سے یہ بھی ہے کہ اگر کسی نے کہا تجھے طلاق ہے اور وہ کہتا ہے کہ میرا ارادہ یہ تھا کہ اگر تو فلاں سے کلام **فصل:** کرے یا میرے گھر سے باہر جائے تو اس صورت میں بھی طلاق نہیں پڑے گی۔ اصحاب احمد رحمہم اللہ و شافعی رحمہم اللہ کی دو وجہ میں سے ایک یہی ہے۔ اسی طرح اگر اس نے کہا میں نے انشاء اللہ کہنے کا ارادہ کیا تھا تو بھی ان کے نزدیک یہی دو وجوہات ہیں۔ امام شافعی رحمہم اللہ کے الفاظ میں موجود ہے کہ آپ فرماتے ہیں اگر کسی نے کہا کہ اگر تو نے زید سے بات کی تو تجھ پر طلاق ہے پھر کہا کہ میں نے ایک ماہ کی مدت کا ارادہ کیا تھا ایک ماہ کے بعد اس نے زید سے بات کی تو باطناً یہ طلاق واقع نہ ہوگی۔ اس صورت میں اور اس سے پہلے کی دونوں صورتوں میں کوئی فرق نہیں غایت کے ساتھ قید جو نیت میں تھی اگر وہ معتبر ہے تو مشیت کے ساتھ کی قید جو نیت میں تھی وہ بھی معتبر ہے بلکہ یہ جواز میں اولیٰ ہے بہ نسبت عام تقید کے نیت کے ساتھ جیسے کہ کسی نے کہا میری بیویاں طلاق ہیں اور اپنے دل میں ان سے ایک کو الگ کر لیا پس جبکہ نیت کی وجہ سے اس کی تخصیص ہو گئی جو لفظ میں قطعاً داخل تھی، تو ان صورتوں میں تخصیص بطور اولیٰ درست ہوگی۔ اس لیے کہ لفظ کی وضعی دلالت عموم احوال پر نہیں ہے۔ نہ عموم زمان پر ہے اور اگر ان دونوں پر ہے تو پھر ان میں سے بعض کا خارج کرنا تخصیص عام ہو جائے گی۔ یہ بات تو بالکل ظاہر ہے زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ استعمال عام خاص میں یا استعمال مطلق مقید میں ہو گا اور یہ کوئی انوکھی بات نہیں نہ لغتاً نہ عرفاً نہ شرعاً۔ آنحضرت ﷺ کا فرمان ہے کہ معاویہ تو فقیر شخص ہے اس کے پاس کوئی مال نہیں لیکن ابواہم اس کی تو لکڑی اس کے کندھے سے اترتی ہی نہیں۔ پس ٹھیک بات یہی ہے کہ اس جیسی باتوں میں اس کے اور اس کے اللہ کے درمیان حکم میں بھی اسے قبول کر لینا چاہیے۔

طلاق کی قسم عموماً دو طرح کھائی جاتی ہے۔ ایک تو یہ کہ اگر تو نے ایسا ایسا کیا تو تجھ پر طلاق ہے۔ دوسرے یہ کہ **فصل:** میں فلاں کام نہ کروں گا کروں تو تجھ پر طلاق لازم ہے۔ ان دونوں طرح میں خلاف ہے۔ پہلے بھی تھا اور اب بھی

ہے۔ اسی طرح حرام کے بھی دو صیغے ہیں۔ ایک تو یہ کہ اگر تو نے ایسا کیا تو مجھ پر حرام ہے یا یہ کہ جو مجھ پر حلال ہے وہ سب حرام ہے۔ دوسرے یہ کہ حرام مجھ پر لازم ہے۔ میں ایسا نہ کروں گا پس جس نے طلاق کے بارے میں کہا ہے کہ طلاق مجھ پر لازم ہے یہاں نہ تو صراحت ہے نہ کنایہ ہے نہ اس پر کوئی چیز واقع ہوگی۔ جب یہ ہے تو اس قول پر کہ حرام مجھے لازم ہے بطور اولیٰ یہی حکم ہے۔ جس نے کہا ہے کہ یہ طلاق کنایہ ہے اگر نیت طلاق سے کہا ہے تو طلاق ہو جائے گی، ورنہ نہیں ان کے نزدیک یہی حکم حرمت کا بھی ہے کہ اگر نیت حرام سے کہا ہے تو حرام ہو جائے گی۔ گویا اس نے حرمت کا التزام کیا ہے جیسے اس نے طلاق کا التزام کیا تھا۔ یہ تحریمی التزام ہے اور وہ تطبیقی التزام ہے اور اگر اس نے یہ نیت کی ہے کہ مجھ پر خدائے تعالیٰ نے جو حرام کیا ہے حرام، اس کی حرمت لازم ہے تو یہ قسم ہی نہ ہوگی۔ نہ تحریم ہوگی نہ طلاق ہوگی نہ ظہار ہوگا۔ کسی کو جائز نہیں کہ ایک مسلمان کو اس کی بیوی سے جدا کرانے بغیر اس لفظ کے جو طلاق کیلئے موضوع ہو، نہ اس کی نیت میں ہو، ہاں اسے قسم کا کفارہ لازم ہے کیونکہ بہت بڑی سخت اور مؤکد قسم ہے یہ قسم مخلوق کی قسم کی طرح نہیں جو منعقد نہ ہونے سے لغو قسم میں سے ہے۔ بلکہ یہ پختہ اور یقینی قسم ہے تو اس میں قسم کا کفارہ دینا ہو گا اسی کا فتویٰ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے دیا اور اسے آنحضرت ﷺ تک مرفوع پانچویا بھی ہے کہ حرام کرنا قسم ہے جس کا کفارہ دیا جائے گا۔ پھر فرمایا رسول اللہ ﷺ کی بیروی میں اچھائی ہے۔ یہی حکم اس قول کا ہے کہ کئے اگر تو نے ایسا کیا تو مجھ پر حرام ہے یہ اولیٰ ہے بہ نسبت اس قسم کے کفارے کے کہ تو مجھ پر حرام ہے اور اس قول میں کہ تو مجھ پر حرام ہے یا اللہ کی ہر حلال کردہ چیز مجھ پر حرام ہے اور تو مجھ پر حرام ہے مثل مردار کے اور خون کے اور سور کے گوشت کے اس میں کئی مذاہب ہیں۔ ایک تو یہ کہ یہ بالکل لغو ہے محض باطل ہے اس پر کوئی چیز مرتب نہیں ہوتی۔ دو روایتوں میں سے ایک روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہی مروی ہے۔ یہی قول مسروق، ابوسلمہ بن عبدالرحمن، عطاء، شعبی داؤد اور کل اہل ظاہر اور اکثر اہل حدیث کا ہے۔ مالکیہ کے دو قولوں میں سے بھی ایک قول یہی ہے۔ یہی اصح بن فرج کا مختار مذہب ہے۔ صحیح سند سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی کو حرام کر لے تو یہ کوئی چیز نہیں تمہارے لیے اللہ کے رسول ﷺ نیک نمونہ موجود ہیں۔ صحیح سند سے مسروق کا قول مروی ہے کہ چوری ہوئی روٹی کا پیالہ میں نے حرام کیا ہو تو اور بیوی کو حرام کر لیا ہو تو مجھے اس کی کوئی پرواہ نہیں اسی طرح یہ سند صحیح شعبی سے مروی ہے کہ بیوی کو حرام کر لینا میرے نزدیک جوتی کے برابر ہے۔ ابوسلمہ کا فرمان ہے کہ مجھے کوئی پرواہ نہیں کہ میں نے اپنی بیوی کو حرام کیا یا نہر کے پانی کو حرام کیا۔ حجاج بن منہال کہتے ہیں کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو حرام کر لیا جب حمید بن عبدالرحمن سے یہ مسئلہ پوچھا تو آپ نے فرمایا فرمان الہی تو یہ تھا کہ فراغت کے وقت رب کی عبادت میں کوشش کرو اور اپنے پروردگار کی طرف ہی رغبت رکھو لیکن تو ایک کھلنڈرا شخص ہے تو جا اور کھلتا رہ۔

دوسرا مذہب یہ ہے کہ اس کہنے سے تین طلاقیں پڑ جائیں گی۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہما، **فصل:** حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما، حضرت حسن بصری، حضرت محمد بن عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ کا یہی مذہب ہے۔ عدی بن قیس کلانی نے جب اپنی بیوی سے یہ الفاظ کہہ دیئے تھے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہی فیصلہ کیا اور فرمایا اس کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اگر تو نے اس عورت کو چھوا اس سے پہلے کہ وہ تیرے سوا اور کے نکاح میں جائے تو میں تجھے رجم کر دوں گا۔ اس مذہب کی توجیہ یہ ہے کہ حرمت تین طلاقوں سے ثابت ہوتی ہے تو یہاں تین طلاقیں مان لی گئیں تاکہ حرمت ثابت ہو جائے۔ تیسرا مذہب یہ ہے کہ اس قول سے یہ عورت اس پر حرام ہو جائے گی۔ حضرت ابو ہریرہ، حسن حلاس بن عمرو، جابر بن

زید اور قتادہ سے یہی مروی ہے ان بزرگوں نے طلاق کا ذکر تو نہیں کیا لیکن اس عورت سے الگ رہنے کا حکم فرمایا ہے۔ یہی بات بہ سند صحیح حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی آئی ہے۔ ہو سکتا ہے کہ آپ سے دو روایتیں ہوں اور ہو سکتا ہے کہ مراد حرمت سے وہی تین طلاقوں کے بعد کی حرمت ہو۔ اس قول کی حجت یہ ہے کہ اس کے الفاظ صرف حرمت کے مقتضی ہیں۔ عدد طلاق سے اسے کوئی لگاؤ نہیں۔ پس اس کے حرام کرنے سے حرام ہو گئی۔ چوتھا مذہب یہ ہے کہ اس میں توقف ہے یہی منقول ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہی شجعی رضی اللہ عنہ کا قول بھی ہے۔ آپ فرماتے ہیں لوگوں نے حلال کو حرام کہا ہے جب تک کہ وہ عورت دوسرے سے نکاح نہ کر لے پھر اس قول کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول بتلاتے ہیں۔ واللہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ہرگز یہ نہیں فرمایا آپ نے تو صرف یہ فرمایا ہے کہ نہ میں حرام کہوں نہ حلال کہوں تم کو اختیار ہے۔ خواہ آگے بڑھو خواہ پیچھے ہٹو۔ ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ حرام کر لینا طلاق نہیں اور اللہ کا حلال کسی کے حرام کہہ لینے سے حرام نہیں ہو جاتا۔ ہاں انسان زیادہ سے زیادہ وہ اسباب مہیا کر سکتا ہے جس سے حلال حرام ہو جائے۔ عورت کو حرام کرنے کی شرعی صورت طلاق ہے حرام کہہ لینا صراحتاً طلاق دینا نہیں نہ عرف شرع سے یہ صورت ثابت ہے پس زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ یہاں اس امر میں شبہ پیدا ہو گیا ہے۔

یہ ہے کہ اگر مراد اس سے طلاق دینا تھی تو طلاق ہو جائے گی ورنہ یہ قسم ہے طاؤس رضی اللہ عنہ، زہری رضی اللہ عنہ **پانچواں مذہب** : اور شافعی رضی اللہ عنہ کا یہی قول ہے حسن رضی اللہ عنہ سے بھی یہی مروی ہے۔ اس قول کی حجت یہ ہے کہ یہ طلاق کا نایہ ہے اگر نیت طلاق ہے تو طلاق ہو جائے گی ورنہ قسم ہے کیونکہ قرآن کریم میں ہے : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ الْفُجْرَ، چھٹا مذہب : یہ ہے کہ اگر نیت تین طلاقوں کی ہے تو تین ہو جائیں گی۔ اگر ایک کی ہے تو ایک بائیں ہو جائے گی اگر قسم کی نیت ہے تو قسم ہوگی اگر کچھ بھی نیت نہیں تو یہ ایک جھوٹ ہے جس میں کوئی چیز ثابت نہیں ہوگی۔ سفیان یہی فرماتے ہیں ان کے اصحاب سے بھی بقول نخعی یہی مروی ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ ان الفاظ میں ان سب چیزوں کا احتمال ہے لہذا فیصلہ نیت پر ہے۔ ساتواں مذہب : بھی چھٹے مذہب کی طرح ہے لیکن اس میں ہے کہ اگر نیت کچھ نہیں تو یہ قسم ہے جس کا کفارہ ادا کرنا ہو گا۔ اوزاعی رضی اللہ عنہ کا قول یہی ہے اس کی دلیل ظاہری فرمان قرآن : ﴿ قَدْ فَوَّضَ اللَّهُ لَكُمْ فِعْلَهُ أَيَّمَا أَيْمَانِكُمْ ﴾ (تحریم: ۲) ہے طلاق کی نیت کے وقت تو یہ قسم نہ ہوگی لیکن اس نیت کے نہ ہونے کے وقت یہ قسم ہے۔ آٹھواں مذہب بھی یہی ہے لیکن اس میں ہے کہ اگر کچھ بھی نیت نہیں کی تو ایک طلاق بائیں ہوگی تاکہ لفظ تحریم کا عمل جاری ہو۔ نواں مذہب یہ ہے کہ اس میں کفارہ ہے مثل کفارہ ظہار کے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہی صحیح ہے۔ ابو قلابہ، سعید بن جبیر، وہب بن منبہ، عثمان مکی سے یہی مروی ہے۔ امام احمد رضی اللہ عنہ سے بھی منجملہ اور روایتوں کے ایک روایت یہ بھی ہے۔ اس قول کی دلیل یہ ہے کہ عورت کو ماں سے تشبیہ دینے کو اللہ تعالیٰ نے ظہار کیا اور اسے منکر اور جھوٹ بات فرمائی۔ پس صرف تشبیہ دینے سے بھی ظہار ہو جاتا ہے تو حرمت کی صراحت سے کیوں نہ ہو گا۔ یہ قول سب سے زیادہ قیاس و فقہ کے قریب ہے۔ اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ حلال حرام تکلف کے بس کا نہیں۔ یہ تو صرف فرمان الہی پر موقوف ہے۔ ہاں بندے کے پاس ایسے اقوال و افعال ضرور ہیں جن سے وہ حلت و حرمت کے اسباب جمع کر لے۔ یوں کہہ لیجئے کہ سب بندے کی طرف ہیں اور حکم اللہ کی طرف پس جب کسی نے کہا کہ تو مجھ پر میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہے یا کہا کہ تو مجھ پر حرام ہے اس نے یقیناً بڑا قول کہا جھوٹی اور غیر واجبی بات کہی نہ تو اللہ نے اسے اس پر اس کی ماں کی پیٹھ کی طرح کیا ہے نہ حرام کیا

ہے۔ پس اس پر اس کے اس ناشائستہ قول کی وجہ سے دونوں کفاروں میں جو سخت کفارہ تھا ڈال دیا گیا۔ یعنی ظہار کا کفارہ۔
 دسواں مذہب یہ ہے کہ ایسا کہنے سے ایک طلاق پڑ جائے گی۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما کی دو روایتوں میں سے ایک یہ ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے استاد حماد بن ابوسلمان کا قول یہی ہے اس قول کی دلیل یہ ہے کہ تعلق تحریم تین طلاقوں کی حرمت کی مقتضی نہیں بلکہ کم سے کم پر بھی صادق آتی ہے۔ جو ایک تو یقینی ہے پس اسی پر لفظ کا محل کیا گیا جو عدت کے ختم ہونے پر حرام ہونے کی نظیر ہے۔ گیارہواں مذہب یہ ہے کہ جو اس کا ارادہ اصل طلاق کا تعداد طلاق کا ہو وہی حکم ہو گا اور اگر اس نے حرمت بغیر از طلاق کا ارادہ کیا ہے تو قسم کفارے والی ہو جائے گی۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول یہی ہے اس قول کی دلیل یہ ہے کہ لفظ ان سب باتوں کی صلاحیت رکھتا ہے پھر ان میں سے کسی ایک کے اعتبار کیلئے وجود نیت ضروری ہے اگر صرف حرام کر لینا ہی اس کی نیت میں تھا تو اس کا مطلب یہ ہو گا کہ جیسے حرام کر لینا قسم سے ہوتا ہے پس جیسے یہاں واقعہ میں حرمت ثابت نہیں ایسے ہی وہاں بھی۔

بھی یہی ہے کہ اصل طلاق اور عدد طلاق نیت پر ہے لیکن ایک طلاق بھی ہوئی تو ہوگی وہ بانسہ۔ اگر بارہواں مذہب : طلاق ہی نہیں تو یہ ایلاء ہے اور اگر ارادہ محض جھوٹ کا تھا تو یہ کوئی چیز نہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے ساتھیوں کا یہی مذہب ہے۔ اس قول کی دلیل ان اشیاء کا اس لفظ میں احتمال ہوتا ہے، لیکن اتنی بات ضرور ہے کہ ایک طلاق جو ہوگی وہ ہوگی بانسہ کیونکہ تحریم کا اقتضاء یہی ہے یہ طلاق صغرئی ہے اور کبریٰ ہے تو صغرئی ضرور ثابت ہے اور اسی کو معتبر مانا ہے۔ آپ ہی سے مروی ہے کہ اگر اس نے کذب کی نیت کی ہے تو دینا تا تو مقبول ہے لیکن حکماً مقبول نہیں۔ بلکہ یہ ایلاء کرنے والا ہو جائے گا ہاں مظاہرہ نہ ہو گا نیت ہو یا نہ ہو بلکہ گو تصریح ہو۔ یعنی وہ کہے کہ میں اس سے مراد ظہار لیتا ہوں تو بھی ظہار کرنے والا نہ ہو گا۔ تیرہواں مذہب یہ ہے کہ یہ قسم ہے اس میں اور قسموں کا کفارہ ہے۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ، حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہما، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما، حضرت عکرمہ بن عطاء، حضرت کنول، حضرت قتادہ، حضرت حسن رضی اللہ عنہما، حضرت شعبی، حضرت سعید بن مسیب، حضرت سلیمان بن یسار، حضرت جابر بن زید، حضرت سعید بن جبیر، حضرت نافع، حضرت اوزامی، حضرت ابو ثور اور ان کے سوا بھی بہت ساری مخلوق الہی کا یہی قول ہے۔ اس کی دلیل بھی قرآن کریم کی بہت ہی واضح آیت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قسموں کے کھولنے کا ذکر حلال و حرام کے بعد کیا ہے تو ظاہر ہے کہ اس آیت میں یہ بھی داخل ہے پس اس سے پہلے جو بیان ہے اس کے سوا اور میں اس حکم کا ماننا یہ تو کسی طرح بھی جائز نہ ہو گا کہ ہم غیر میں مانیں اور جس کا ذکر ہے جس کے لیے قسموں کے چھوڑنے کا بیان ہوا ہے اسے چھوڑ دیں اور خارج کر دیں۔ چودہواں مذہب یہ ہے کہ یہ سخت تر قسم ہے اس میں کفارہ صرف آزادی گلام ہی ہے۔ ابن عباس ابو بکر، عمرو بن مسعود اور تابعین کی ایک جماعت یہی کہتی ہے۔ اس قول کی دلیل یہ ہے کہ چونکہ یہ سخت تر قسم ہے اس لیے سخت تر کفارہ بھی ہونا چاہئے۔ یعنی آزادی گردن گلام۔ اس کی سخت تر قسم ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اس میں اللہ کے حلال کو حرام کیا گیا ہے جس کا منصب بندے کو ہرگز نہ تھا پھر یہ منکر اور جھوٹ بات ہے اگر بطور خبر دینے کے کہا ہے تو وہ خبر میں جھوٹا ہے اور قسم میں وہ حد سے گزر چکا ہے پس اس کا کفارہ بھی سخت تر ہے جیسے کہ کفارہ ظہار بہ نسبت اور قسم کے کفارے کے سخت ہے۔ آزادی سے یا دو ماہ کے روزوں سے یا ساٹھ مسکینوں کو کھلانے سے۔ پندرہواں مذہب یہ ہے کہ یہ طلاق ہے اگر عورت غیر مذخولہ ہے تو اس کی جو نیت ایک

کی یا اس سے اوپر کی اور اگر مدخولہ ہے تو تین طلاقیں گو اس کا ارادہ اس سے کم کا ہو۔ امام مالک رحمہ اللہ سے جو دو روایتیں ہیں ان میں ایک یہی ہے۔ اس مذہب کی دلیل یہ ہے کہ لفظ نے جب تحریم کا اقتضا کیا تو واجب ہو گیا کہ اس پر حکم مرتب کریں غیر مدخولہ تو ایک طلاق سے حرام ہو جاتی ہے اور مدخولہ بجز تین طلاقوں کے حرام نہیں ہوتی۔ مذہب مالک رحمہ اللہ میں پانچ قول ہیں۔ ایک تو یہی جو مشہور ہو چکا ہے۔ دوسرا یہ کہ یہ بہر حال تین طلاقیں ہیں تین کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو۔ عبد الملک نے اپنی مسبوq میں اسی کو مختار کہا ہے تیسرا یہ کہ یہ طلاق ایک بانسہ ہے مطلقاً خوار منذاذ اس کے راوی ہیں۔ چوتھا یہ کہ یہ ایک طلاق ہے۔ رجعیہ ہے۔ عبدالعزیز بن ابوسلمہ رحمہ اللہ کا قول یہی ہے۔ پانچواں قول یہ ہے کہ جو اس نے نیت کی وہی ہے۔ مطلقاً خواہ قبل از دخول ہو خواہ بعد از دخول ہو۔ ان کل اقوال کی توجیہ سے تو آپ واقف ہو چکے ہیں۔

مذہب شافعی کی تحریر ملاحظہ ہو اگر مراد اس کی ظہار ہے تو ظہار ہو جائے گا۔ اگر مراد تحریم ہے تو تحریم معتبر ہے۔ **فصل ۱۰:** اس کا ترتب صرف اس لیے ہے کہ کفارہ نہ آئے اور اگر نیت طلاق ہے تو طلاق ہو جائے گی اور جو نیت ہو وہی ہو گی اگر اطلاق ہے تو ان کے اصحاب کی اس میں تین وجوہات ہیں۔ اول یہ کہ یہ صریح ہے کفارہ کے واجب ہونے میں۔ دوسرے یہ کہ اس پر کوئی چیز نہیں۔ تیسرے یہ کہ اگر لونڈی کے بارے میں کہا ہے تو یہ صریح طلاق ہے اور آزاد کیلئے طلاق کا کنایہ ہے اس لیے کہ اصل آیت لونڈی کے بارے میں ہے پس اگر اس نے کہا کہ تو مجھ پر حرام ہے اور اس سے ارادہ ظہار کا کیا ہے اور طلاق کا بھی تو ابن الحداد کہتے ہیں اسے کہا جائے گا کہ ایک بات پر جم جا اس لیے کہ ایک ہی لفظ ظہار و طلاق کی ایک ساتھ صلاحیت نہیں رکھتا۔ اور کہا گیا ہے کہ جو وہ ظاہر کرے وہی اس پر لازم آئے گا۔ اسی طرح اگر کسی نے دوسرے پر اپنے کسی حق کا دعویٰ کیا اور وہ اس سے منکر ہے پھر کہتا ہے کہ حلال تجھ پر حرام ہے اور نیت میری معتبر ہے نہ کہ تیری میری کوئی چیز تجھ پر نہیں؟ یہ اسی طرح قسم کھاتا ہے کہ حلال مجھ پر حرام ہے اور اس میں نیت وہی ہے جو تیری نیت ہو۔ تیری کوئی چیز میرے اوپر نہیں۔ پس نیت قسم کھانے والے کی ہو گی نہ کہ قسم کھلانے والے کی۔ اس لیے کہ نیت اس کی معتبر ہوتی ہے جس کی طرف سے قسم دی جاتی ہو۔

مذہب امام احمد رحمہ اللہ کی تحریر ملاحظہ ہو۔ وہ کہتے ہیں یہ علی الاطلاق ظہار ہے گو نیت نہ بھی ہو۔ ہاں یہ اور بات ہے **فصل ۱۱:** کہ اس کی نیت ہی طلاق یا قسم کی ہو تو جو نیت میں ہے وہی لازم آجائے گا۔ آپ سے ایک اور روایت بھی ہے کہ یہ علی الاطلاق تو قسم ہے ہاں یہ اور بات ہے کہ بہ نیت ظہار یا بہ نیت طلاق کہا گیا ہو تو مطابق نیت لازم آجائے گا۔ آپ سے ایک تیسری روایت بھی ہے کہ بہر حال یہ ظہار ہے۔ گو اس نے نیت طلاق کی کی ہو یا قسم کی نہ وہ طلاق ہو گی نہ قسم ہو گی۔ ایسے ہی جیسے قسم سے مراد طلاق لے مثلاً یوں کہے کہ تو مجھ پر میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہے اس لیے کہ یہ دونوں لفظ ظہار میں صریح ہیں۔ پس اس قول کی بنا پر اگر اس نے اس کے ساتھ ہی یہ بھی ملا دیا کہ میں اس سے مراد طلاق لیتا ہوں تو آیا یہ طلاق ہو گی یا ظہار؟ اس میں دو قول ہیں ایک یہ کہ یہ ظہار ہے جیسے یہ کہا کہ تو مجھ پر میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہے میں اس سے مراد طلاق لیتا ہوں۔ اس لئے کہ تحریم ظہار میں صریح ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ یہ طلاق ہے اس نے اپنے ارادے کی اپنے ہی لفظوں میں صراحت کر دی ہے زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ یہ طلاق کنائی ہے۔ پس اس روایت کی بنا پر اگر اس نے کہا ہے کہ میں اس سے مراد طلاق لیتا ہوں تو اس پر ایک طلاق پڑ جائے گی۔ اگر اس نے کہا ہے میں اس سے مراد طلاق لیتا ہوں تو کیا ایک طلاق ہو گی یا تین؟ اس میں بھی دو روایتیں ہیں جن کا ماخذ الف لام کو جنس پر اور عموم پر محمول کرتا ہے یہ ہے

آپ کے مذہب کی تحریر و تقریر۔

اس مسئلہ میں: ظہار ہو گا اگرچہ اس نے نیت طلاق کی ہو اور اگر اس کے ساتھ قسم کھائی ہے تو قسم کفارہ کی ہوگی یہی مختار ہے شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کا۔ اسی پر دلالت نص و قیاس کی ہے۔ کیونکہ جب اس نے اسے واقع کیا ہے تو اس نے ایک بری بات کا جو جھوٹ ہے ارتکاب کیا ہے۔ اس صورت میں جس شخص نے مثل ماں کے حرام بتلائی ہے اس سے زیادہ لائق کفارہ یہ ہے اور جب یہ بطور قسم کے کہا ہے تو منجملہ قسموں کے ایک قسم یہ بھی ہے جیسے کہ التزام عتق و حج و صدقہ کی قسم کھائے یہ قیاس بالکل ہی کھلا ہوا ہے اور یہ سمجھ نہایت ہی درست ہے۔ دیکھئے جب یہ کہتا ہے کہ میرے ذمے یہ ہے کہ میں آزاد کروں یا حج کروں یا روزہ رکھوں تو اس پر یہ کام لازم ہو جاتے ہیں اور اگر کہے کہ میں فلاں سے بولوں تو میرے ذمے اللہ کے لیے یہ اور یہ ہے بطور قسم کے یہ کہے تو یہ قسم ہوتی ہے اور اگر کہے کہ وہ یہودی یا نصرانی ہے تو اس کی وجہ سے کافر ہو جاتا ہے اور اگر کہے کہ اگر میں یہ کروں تو وہ یہودی یا نصرانی ہے تو یہ قسم ہو جاتی ہے۔ پس ٹھیک یہی قاعدہ ہر طرح اس میں بھی ہے کہ اس نے کہا تو مجھ پر میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہے تو ظہار ہو جائے گا اور اگر کہا میں اگر فلاں کام کروں تو تو مجھ پر میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہے تو قسم ہو جائے گی۔ اسی قیاس پر جب اس نے کہا کہ تجھے طلاق ہے تو طلاق ہو جائے گی۔ اگر کہا کہ میں اگر فلاں کام کروں تو تجھ پر طلاق ہے۔ یہ قسم ہو جائے گی۔ پس یہ دراصل وہ اصول ہیں جو یقیناً صحیح ہیں اور برابر جاری ہیں اور کتاب و سنت سے اخذ کیے ہوئے ہیں اور عقل سے بھی ثابت ہیں، وباللہ التوفیق۔

فصل: انہی الزامات میں سے جو اللہ اور رسول ﷺ کی طرف سے نہیں بیعت کی قسم بھی ہے جسے فاجر ظالم حجاج بن یوسف نے ایجاد کی تھی۔ بیعت کا طریقہ رسول اللہ ﷺ کا مصافحہ کر لینا تھا۔ عورتوں سے بیعت صرف زبانی ہوتی تھی۔ آپ ﷺ کے مبارک ہاتھ نے کبھی اس عورت کے ہاتھ کو نہیں چھوا جو آپ کی ملکیت میں نہ ہو ﷺ۔ بیعت کرنے والے کہتے تھے کہ میں آپ سے بیعت کرتا ہوں کہ آپ کی سنوں گا اور مانوں گا، سختی میں بھی، آسانی میں بھی، خوشی میں بھی، ناخوشی میں بھی چنانچہ صحیحین میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ سے سننے اور ماننے پر بیعت کرتے تھے آپ اس وقت یہ بھی فرما دیا کرتے تھے کہ اپنی طاقت کے مطابق۔ صحیح مسلم میں حضرت جابر سے روایت ہے کہ حدیبیہ والے دن ہم چودہ سو آدمی تھے۔ ہم نے آپ سے بیعت کی۔ درخت تلے حضرت عمر آپ کا ہاتھ تھامے ہوئے تھے۔ اس بات پر کہ ہم بھاگیں گے نہیں ہم نے آپ سے موت پر بیعت نہیں کی تھی۔ صحیحین میں حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ سے بیعت کی سننے پر، اور ماننے پر، سختی میں اور آسانی میں، خوشی میں اور ناخوشی میں اور اس بات کے باوجود بھی کہ ہم پر دوسروں کو ترجیح ہو تو بھی اور اس بات پر کہ اہلیت والوں سے ہم کسی امر میں جھگڑیں گے نہیں۔ اور جہاں ہوں گے حق کہیں گے اللہ کے بارے میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کا خوف نہ کریں گے۔ بخاری مسلم میں حضرت جنادہ بن ابوامیہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہمیں حضور ﷺ نے بلایا ہم نے آپ سے بیعت کی اس بیعت میں یہ بھی تھا کہ ہم اپنی خوشی ناخوشی سختی نرمی میں اور ہم پر ترجیح میں سنتے رہیں گے اور تسلیم کرتے رہیں گے۔ اہلیت والے لوگوں سے کسی امر میں جھگڑیں گے نہیں۔ بجز اس صورت کے کہ تم کھلا کفر دیکھو۔ جس میں تمہارے ہاتھ روشن کھلی دلیل ہو۔ صحیحین میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا صدیقہ سے روایت ہے کہ ایماندار عورتیں جب ہجرت کر کے آتی تھیں تو رسول کریم ﷺ ان کا

امتحان اللہ کے اس فرمان سے کرتے۔ ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ﴾ الخ (ممتحنہ: ۱۲) یعنی اے نبی! جب تیرے پاس مومن عورتیں آئیں تجھ سے بیعت کریں اس بات پر کہ اللہ کے ساتھ وہ کسی کو شریک نہ کریں گی، چوری نہ کریں گی، زنا کاری نہ کریں گی اپنی اولاد کو قتل نہ کریں گی، الخ۔ پس مومنہ عورتوں میں سے جو ان باتوں کا اقرار کرتی تھیں وہ امتحان کی اقراری ہو جاتی تھیں اور ان سے آپ فرمادیا کرتے تھے کہ جاؤ میں نے تم سے بیعت کر لی۔ اللہ کی قسم! رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ نے کبھی کسی عورت کے ہاتھ سے مس نہیں کیا آپ ان سے صرف زبانی بیعت کرتے تھے یہ اقرار لے کر فرمادیتے کہ میں نے تمہاری بیعت لے لی۔ یہ صرف زبانی ہوتا تھا۔ پس یہ ہے بیعت نبویہ جس کے بارے میں فرمان الہی ہے: ﴿إِنَّ اللَّيْبَانَ يَبَايِعُونَكَ﴾ الخ (فتح: ۱۰) جو تجھ سے بیعت کرتے ہیں وہ اللہ سے ہی بیعت کرتے ہیں اللہ کا ہاتھ ان کے ہاتھوں پر ہے جو اسے توڑ دے اس کا وبال اسی پر ہے اور جو اس عہد خداوندی کی وفاداری کرے اسے اللہ تبارک و تعالیٰ بہت بڑا ثواب عنایت فرمائے گا۔ اسی بیعت کے بارے میں فرمان قرآن ہے: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ﴾ الخ (فتح: ۱۸) اللہ مومنوں سے خوش ہو گیا جب کہ انھوں نے درخت تلے بیعت کی۔ حجاج نے اس اسلامی بیعت میں ایک جدید بدعت ایجاد کی جس میں اللہ کی قسم تھی۔

طلاق کی آزادگی کی صدقہ مال کی حج کی قسم تھی۔ پس اس میں علماء اسلام کا اختلاف ہوا اور کئی قول ہو گئے۔ اب سنیہ ہم اس کی تحریر اور اس کا کشف کرتے ہیں۔ اگر مراد قسم کھانے والے کی کہ بیعت کی قسمیں مجھ پر لازم ہیں۔ بیعت نبویہ ہے جو حضور ﷺ اپنے اصحاب سے لیتے تھے تو نہ اس پر طلاق لازم ہے نہ آزادگی نہ اور کوئی چیز جو حجاج کی ترتیب میں داخل ہے اور اگر اس نے یہ بیعت مراد نہیں لی اور بیعت حجابیہ مراد لی ہے تو وہ یا تو اپنے لفظوں میں طلاق عتاق، حج، صدقہ، قسم کا ذکر کرتا ہے یا ان میں سے کچھ بھی نہیں بولتا اگر ذکر نہیں تو یا تو وہ بیعت حجابیہ سے واقف ہے یا اسے اس کا علم ہی نہیں۔ بہرود صورت یا تو وہ اس کے کل مضمون کی نیت کرتا ہے یا بعض کی یا سرے سے نیت ہی نہیں کرتا۔ یہ ہے تقسیم اس مسئلہ کی۔ اب احکام سنئے۔ امام شافعی رحمہ اللہ اور ان کے اصحاب تو کہتے ہیں اگر اس نے اپنی زبان سے طلاق آزادگی حج و صدقہ کا لفظ نہیں نکالا تو ان میں سے کوئی چیز اس پر واجب نہیں نیت ہو یا نہ ہو۔ ہاں اگر طلاق اور آزادگی کی نیت بھی کر لی ہے تو اصحاب شافعی رحمہ اللہ کا اس میں اختلاف ہے۔ عراقی تو طلاق و عتاق کو لازم بتلاتے ہیں کیونکہ ان کی قسم کنایہ نیت سے ہو جاتی ہے۔ صاحب تمہہ کہتے ہیں اس پر کچھ لازم نہیں اگرچہ نیت کی ہو تا وقتیکہ لفظوں میں ادا نہ کیا ہو اس لیے کہ صراحت پائی نہیں گئی اور کنایہ پر حکم اسی چیز میں مرتب ہوتا ہے جو واقع کرنے کی متضمن ہو، لیکن الزام کی کوئی صورت نہیں۔

اسی لیے امام شافعی رحمہ اللہ نے کنایہ کے اقرار کو گو نیت بھی ہو اقرار شمار نہیں کیا اس لیے کہ یہ التزام ہے اسی وجہ سے فتنل وغیرہ فقہاء نے کہا ہے کہ جب کوئی کے طلاق مجھ پر لازم ہے میں نہ کروں گا تو طلاق واقع نہ ہوگی اگرچہ نیت بھی کی ہو۔ اس لیے کہ یہ کنایہ ہے اور کنایہ پر حکم غیر التزامات میں یہی مرتب ہوتا ہے۔ اسی لیے اللہ کی قسم کنایہ سے باوجود نیت کے بھی منعقد نہیں ہوتی۔ اصحاب امام احمد رحمہ اللہ میں سے ابو عبد اللہ بن بطلہ کہتے ہیں کہ میں ابو القاسم خرقی کے پاس تھا۔ ان سے کسی نے بیعت کی قسموں کے بارے میں سوال کیا تو انھوں نے فرمایا میں اس بارے میں کوئی فتویٰ نہیں دیتا۔ نہ میں نے اپنے استادوں میں سے کسی کو اس کا فتویٰ دیتے دیکھا، میں نے اپنے باپ ابو علی رحمہ اللہ کو بھی دیکھا کہ وہ اس بارے کا فتویٰ دیتے ہوئے گھبراتے تھے۔ ہاں یہ اور بات ہے کہ قسم کھانے والا اس میں جتنی قسمیں ہیں ان سب کا التزام کر لے سائل نے کہا گو

انہیں جانتا ہو یا نہ جانتا ہو فرمایا ہاں۔ اس قول کی وجہ یہ ہے کہ اس نے اس کے موجب کے التزام سے اسے اپنے لفظوں میں سمیٹ لیا یہ مقتضی ہے لزوم کا اور جب سبب لزوم اور وجوب پایا گیا تو موجب ثابت ہو گیا گو اسے نہ جانتا ہو۔ مثلاً ایک شخص کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ میرے مریض کو شفا دے دے تو میرے مال کی تہائی صدقہ ہے یا اس کی وصیت کرے گو اسے نہ جانتا ہو یا کہے کہ جو اس پرچہ پر تحریر ہے مجھے اس کا اقرار ہے۔ اگرچہ اسے جانتا نہ ہو۔ یا کہے کہ تو جو کچھ فلاں کو دے گا اس کا میں ضامن ہوں یا کہے کہ تیرا جو کچھ اس کے ذمے ہے اس کا میں ضامن ہوں تو صحیح ہو جائے گا اور اس کے ذمے لازم ہو جائے گا اگرچہ اسے نہ جانتا ہو۔ یا کہہ دے کہ اس تجارت کی ذمہ داری کا ضامن میں ہوں تو بھی یہ ضمانت ہو جائے گی اور اس کے ذمے وہ چیز آجائے گی۔ گو جانتا نہ ہو۔ ہمارے اکثر اصحاب جن میں صاحب معنی وغیرہ ہیں فرماتے ہیں اگر نہ جانتا ہو تو اس کی قسم ان چیزوں میں سے کسی پر منعقد نہ ہوگی۔ اس لیے کہ یہاں نہ تو قسم کی صراحت ہے نہ کنایت نیت کے ساتھ ہے کیونکہ جسے جانتا ہی نہیں اس کی نیت کہاں سے ہوگی۔ اگر جانتا ہو پھر نیت نہ کرے تو بھی صحت نہ ہوگی اس لیے کہ یہ کنایہ ہے اور کنایہ میں نیت شرط ہے اس لیے اس کا حکم ہی اس پر عائد نہ ہوگا۔ جانتا بھی ہو نیت میں بھی رکھتا ہو تو پیشک طلاق اور عتاق ہو جائے گا۔ اس لیے کہ ان دونوں میں کنایہ کے ساتھ ہی قسم منعقد ہو جاتی ہے۔ ہاں اوروں میں نہیں اس لیے کہ وہ کنایہ سے منعقد نہیں ہوتی۔ ہمارے اصحاب کی ایک جماعت کا قول ہے کہ طلاق و عتاق اور صدقہ مال میں انعقاد ہو گا سوائے اللہ کی قسم کے کیونکہ اس میں کفارے کا وجوب نام اللہ کی عظمت کے باعث ہے جس کی تعظیم لوازمات ایمان میں سے ہے۔ اور یہ چیز اور قسموں میں نہیں پائی جاتی۔

رہے اصحاب امام مالک رحمۃ اللہ علیہ۔ سو امام صاحب سے یا ان کے قدیم رفیقوں سے تو اس بارے میں کچھ بھی مروی **فصل:** نہیں۔ ہاں متاخرین کے اچھے ہوئے بہت سے اقوال پائے جاتے ہیں۔ ابو بکر بن عربی کہتے ہیں متاخرین کا اجماع ہے کہ طلاق میں یہ قسم ٹوٹ جاتی ہے۔ اس کی تمام عورتوں کو طلاق ہو جائے گی۔ اسی طرح آزادی میں بھی ان کے تمام لونڈی غلام آزاد ہو جائیں گے اگر نہ ہوں تو بھی اس کے ذمے ایک غلام خرید کر آزاد کرنا آئے گا اور اسی طرح مکہ شریف کا پیدل حج اگرچہ وہ بہت ہی دور رہتا ہو اور اس کے کل مال کا ثلث خیرات کرنا اور دو ماہ کے پے در پے روزے رکھنے۔ پھر کہتے ہیں اکثر اندلس والے کہتے ہیں کہ اس کی سب بیویوں پر تین تین طلاقیں پڑ جائیں گی۔ عروہیوں کہتے ہیں ایک ایک طلاق ہو جائے گی۔ بعض اس پر سال بھر کے روزے بتلاتے ہیں۔ جبکہ قسم سے عادت بھی ہوتا ہو۔ اب آپ خود ان اقوال میں اور اصحاب شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اقوال میں جو خلاف ہے اسے ملاحظہ فرمائیے۔

ایسا ہی اختلاف ان کا اس وقت بھی ہے جبکہ کوئی مسلمانوں کی قسموں سے قسم کھائے یا کل لازم ہو جانے والی **فصل:** قسموں سے قسم کھائے یا کہے کہ تمام قسمیں مجھ پر لازم ہیں یا سخت سے سخت قسم کھائے۔ مالکیہ کہتے ہیں ہم نے جو ان مذکورہ چیزوں کو لازم کر دی ہیں اور چیزیں لازم نہیں لیکن مثلاً اندھوں کا لباس، بھوکوں کا کھانا اور اعتکاف، مکانات بنوانا وغیرہ اس لیے کہ مشہور چیزیں یہی ہیں اور عرفاً غالب بھی یہی ہیں۔ اس لیے ہم نے انہیں ضروری کر دیا۔ اس لیے کہ مسمیٰ عرفی یہی ہے اور یہ مسمیٰ لغوی پر مقدم رہے گا۔ اس لئے قسم انہی مذکورہ چیزوں کے ساتھ مخصوص کر دی۔ مشہور چیزیں یہی ہیں حلف اور بیعت اور قسم کے الفاظ انہی چیزوں میں استعمال کیے جاتے ہیں نہ کہ اور کسی میں یہ بت ادراک سے باہر ہے کہ وہ لوگ ان کے نام ہی لیا کرتے تھے یا وہ دو ماہ کے متصل روزے رکھتے تھے یا حج کرتے تھے بلکہ ان الفاظ کے استعمال کا غلبہ

انہی معانی میں ہے نہ کہ اور میں۔ ہاں بعض اصحاب نے یہ بھی تصریح کی ہے کہ جس کی عادت قسم میں سال بھر کے روزوں کی ہو اس پر سال بھر کے روزے ہی ہیں۔ ان حضرات نے نقلی عرف کو چھوڑ کر لفظی قسم کا اعتبار کیا ہے۔ اس بنا پر ہو سکتا ہے کہ اگر کسی زمانے میں یہ قسمیں اعتکاف اور مکانات اور کھلانے پلانے، پہنانے اڑھانے، مسجدیں بنانے وغیرہ میں ہو جائیں اور مذکورہ چیزیں مٹ جائیں تو ان قسموں کا خلاف کرنے والوں پر یہی چیزیں لازم آئیں گی۔ اس لیے کہ جو احکام قرآن پر ہوں وہ قرآن کے بدلنے سے بدل جاتے ہیں جیسے کہ معاملات لین دین وغیرہ کے احکام پس اگر ایک سکتے کے بدلے دوسرا سکتہ جاری ہو گیا تو اطلاق کے وقت وہی سکتہ مراد لیا جائے گا نہ کہ اس سے پہلے کا۔ اسی طرح کسی چیز میں آج کوئی عیب سمجھی جاتی ہے کچھ زمانے کے بعد دوسری چیز عیب سمجھی جانے لگی تو اسی چالو زمانے کا اعتبار ہو گا اور اس عیب پر چیز لوٹائی جائے گی جو بات اب عیب میں داخل نہیں اس پر چیز کو لوٹانا نہیں ہو گا۔ پس عوائد پر اسی طرح احکام گھومتے رہیں گے۔ یہ بات علماء کے اجماع سے ثابت ہے۔ جس میں کسی کو بھی خلاف نہیں۔ یہ اور بات ہے کہ کوئی کے عادت نہیں بدلی کوئی کے بدل گئی۔ پس آج کل قوم دو ماہ کے روزوں پر عادت نہیں تم دیکھو گے کہ ایک بھی اس طرح کی قسم نہیں کھاتا پھر اس کے لازم کرنے کا کیا مطلب؟

علماء کو تنبیہ : اگلوں کے مقلد بن کر ہی نہ رہو تم فتوے کو بھی بدل دو۔ خیال رہے کہ کوئی بیرون ملک کا سائل تیرے ہاں آئے تو تو اپنے ہاں کے دستور کے مطابق اسے فتویٰ نہ دے دیا کر بلکہ ان کا عرف اور محاورہ معتبر مان کر اس سے دریافت کر لے اور اسی پر فتویٰ دے نہ کہ اپنے ہاں کے عرف پر اور نہ اپنے اگلے فقہا کی تقلید پر یہی حق بات ہے۔ اگلوں کی کتابوں پر اوندھے پڑے رہنا اور مکھی پر مکھی مارتے چلے جانا۔ اس سے بدتر گمراہی تو کوئی نہیں یہی ہے علماء سلف صالحین اور ائمہ مسلمین کے مقاصد کو نہ سمجھنا۔ پس اس قاعدے پر ہو سکتا ہے کہ صراحت کنایت ہو جائے اور کنایت کسی وقت صراحت میں آجائے پس جبکہ کسی نے کہا کہ بیعت کی قسمیں مجھ پر لازم ہیں تو کیا ضرورت ہے کہ ان اگلے بادشاہوں کی اصطلاح ہی معتبر مانی جائے جبکہ اس مسکین کی نیت و قصد میں وہ چیز ہی نہیں اگر ایسا ہے تو ان کے وقت کے بیوپار تجارت کے قانون کیوں چھوڑ دیتے ہیں؟ ہر جگہ کا مروج سکہ اور مروج ناپ تول وغیرہ کو کیوں لے لیا گیا ہے۔ پس عرف کے مطابق حکم کرو کوئی قرینہ ہے تو اس پر حمل کر دو، نیت اور بساط کا ضرور اعتبار کرو۔ اگر یہ چیز نہیں تو خواہ مخواہ اسے فتوے کے بوجھ تلے نہ دبالو۔ جو شخص قرآن، عادات، عرف، دستور کو دیکھے بغیر صرف کتب فقہ کے فتوؤں پر فتوے دیتا ہے اس سے بڑھ کر گمراہ اور گمراہ کرنے والا کوئی نہیں۔ اس دین الہی کو جو نقصان پہنچے گا وہ یقیناً اس نقصان سے سینکڑوں حصہ زیادہ ہے جو ایک جاہل طبیب کے ہاتھوں مختلف مزاج اور مختلف ملک کے رہنے والوں کو اس صورت میں پہنچ سکتا ہے کہ وہ ایک ہی کتابی نسخہ سب کو دیتا ہے یہ جاہل طبیب لوگوں کی جانوں کا دشمن ہے اور یہ جاہل فقیہ مسلمانوں کے ایمان کا دشمن ہے۔

سلف صالحین رضی اللہ عنہم کے زمانے میں یہ غلیظ قسمیں نہ تھیں۔ یہ بدعتی قسمیں تو ان جاہلوں نے نکال رکھی ہیں اسی لیے اہل علم کی ایک جماعت کا قول ہے کہ ان وہابی قسموں سے کوئی چیز لازم نہیں ہوتی۔ علماء کرام کی ایک جماعت کا یہ فتویٰ ہے اور متاخرین میں سے تاج الدین ابو عبد اللہ ارغوی مصنف کتاب الحاصل کا فتویٰ بھی یہی ہے۔ ابن بزیہ شرح احکام میں لکھتے ہیں کہ ہمارے بعض اصحاب نے ان سے یہ مسئلہ پوچھا تو انہوں نے اپنے ہاتھ سے اس استفتاء کے نیچے جواب لکھا کہ یہ

قتمیں لغو ہیں ان سے کوئی چیز لازم نہیں ہوتی پھر اپنے دستخط کر دیئے۔ میں نے آپ دیکھا ہے بلکہ وہ فتویٰ امام محمدؒ ار موی کا میرے پاس موجود و محفوظ ہے ان کے سوا بھی ایک جماعت علماء کا یہی فتویٰ ہے کہ ان میں کوئی چیز لازم نہیں سوائے اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم کے کفارے کے اس لیے کہ لفظ قسم دراصل اللہ کی قسم کے سوا نہیں بولا جاتا باقی سب التزامات ہیں نہ کہ قتمیں۔ اس پر دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان ہے کہ جو قسم کھانے والا ہو وہ اللہ کی قسم کھائے یا چپ رہے جو لوگ اس میں قسم کا کفارہ مانتے ہیں ان میں اس بات میں پھر اختلاف ہے کہ آیا بہت سے کفارے اسے ادا کرنے پڑیں گے یا صرف ایک۔ بہت اس لیے کہ قتمیں جمع ہیں اور ایک اس لیے کہ دراصل قسم ایک ہی چیز پر ہے۔ یہی فتویٰ ابو عمر بن عبد البر کا ہے اور ابو محمد بن حزم کا ہے ابو عمر کا اصل فتویٰ تو اس پر کچھ نہ ہونے کا ہے۔ قاضی ابوالولید باجی ان سے یہی نقل کرتے ہیں اور پھر ان پر عیب دھرتے ہیں۔ بعض علماء کا فرمان ہے کہ اختلاف احوال و مقاصد و شہر سے فتویٰ مختلف ہو گا۔ جس نے طلاق اور آزادی کے قصد سے یہ قسم کھائی ہے اس پر یہ لازم ہو جائے گا اور جو اس کے مقضی سے غافل ہے اس کا قصد نہیں کرتا اور عرف غالب جاری بھی اسے پابند نہیں کرتا تو اس پر تین کفارے آئیں گے۔ یہ کفارے قسم کے ہوں گے اس لیے کہ جمع کا اطلاق کم سے کم تین پر آتا ہے۔ ابو بکر طرطوسی کا یہی فتویٰ تھا۔

ان کے بعد ہمارے شیوخ میں سے اور ہمارے زمانے کے استادوں میں سے وہ بھی ہیں جو تین طلاقوں کا فتویٰ دیتے تھے اس لیے کہ مستمر جاری اور مشہور عرف عام یہی ہے۔ ہر قسم کھانے کے قصد میں یہی چیز ہوتی ہے مغربی علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ تین طلاقیں پڑیں گی یا ایک؟ دراصل اس میں اعتماد عرف و دستور کا ہے جب وہ متعین ہو اسے وہ جانتے ہوں اور اسی کے قصد سے قسم کھاتے ہوں تو اسی پر عمل کیا جائے گا۔ احتمال کے وقت نیت کی طرف رجوع کیا جائے گا کیونکہ اصل قسم اس کے سوا نہیں پس اس پر تین قسموں کے کفارے آئیں گے۔ اہل تحقیق و انصاف شیوخ کا یہی مذہب رہا ہے۔ میں کہتا ہوں اس میں ایک ہی کفارے کا کافی ہونا یہ اور ایک بہترین فقہ سے بھی پایا جاتا ہے اور اسی پر صحابہ رضی اللہ عنہم کے فتاویٰ دلالت کرتے ہیں جیسے کہ لیلیٰ بنت العجماء کی حدیث میں پہلے گزر چکا ہے اور یہ جو التزامات اس کے سوا ہیں اور بطور قسم کے نکلے ہیں ان میں قسم کا کفارہ نصاباً اور قیاساً ہے۔ اسی طرح صحابہ رضی اللہ عنہم کا بھی اس میں اتفاق ہے جیسے کہ پہلے گذرا۔ پس ان سب کا مصداق ایک ہی چیز ہے اگرچہ جس پر قسم کھائی گئی ہے۔ وہ متعدد ہوں یہ نظیر ہے اس کی کہ کسی ایک چیز پر قرآن کریم کی تمام سورتوں کی قسم کھائے تو اس پر ایک ہی قسم کا کفارہ ہے کیونکہ موجب ایک ہی ہے گو سب کئی ایک ہیں۔

اسی کی بنظر اللہ تعالیٰ کے ناموں اور صفتوں کی قسم کھانا ہے اس کا کفارہ ایک ہی ہے۔ پس جب مسلمانوں کی قتمیں کھائیں یا تمام قتمیں کھائیں یا لازم ہونے والی قتمیں کھائیں یا بیعت کی قتمیں کھائیں جو قتمیں مسلمان کھاتے ہیں وہ کھائیں تو یہ کچھ اس سے بڑی قتمیں نہیں کہ کوئی ان کل کتابوں کی قتمیں کھائے جو اللہ تعالیٰ نے اتاری ہیں یا اللہ کے کل ناموں کی قتمیں کھائے یا اللہ کی کل صفتوں کی قتمیں کھائے۔ پس جبکہ ان قسموں میں ایک ہی قسم کا کفارہ آتا ہے باوجودیکہ یہ قتمیں حرمت والی ہیں اور تاکید ہی ہیں تو پھر ان قسموں میں ایک ہی کفارہ بطور اولیٰ ہوا۔ اس ہماری کامل مکمل شریعت میں جس جیسی کوئی اور شرع کسی آنکھ نے نہیں دیکھی جو سراسر حکمت و عدل والی ہے۔ یہی ہونا بھی چاہئے اور یہی فتویٰ امت کے سب سے بڑے فقیہ اور مقاصد رسول ﷺ کو سب سے زیادہ جاننے والے اور دین الہی کے بہت بڑے عارف صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے دیا پھر ان کے بعد فقہاء نے آپس میں اختلاف کیا۔ بعض نے ہر وہ چیز اس کے سرچک دی جس کا اس نے التزام کیا تھا خواہ وہ

کوئی بھی ہو اور بعض نے اسے بالکل بری الذمہ کر کے رہا کر دیا کہ یہ غیر شرعی قسمیں ہیں۔ بعضوں نے طلاق و عتاق کو لازم کر کے باقی میں اختیار دیا کہ خواہ کفارہ دے دے خواہ ان کا التزام کر لے اور بعضوں نے کفارہ ضروری قرار دیا۔ بعضوں نے صرف طلاق کو ضروری قرار دیا اور کسی چیز کو نہیں بعضوں نے صرف اسی صورت میں لازم قرار دیا کہ صیغہ شرط کے ساتھ ہو۔ اگر صیغہ التزام کے ساتھ ہو تو قسم قرار دی جیسے یہ قول کہ طلاق مجھے لازم ہے تو لازم نہیں کی بعضوں نے توقف کیا اور کوئی فتویٰ ہی نہ دیا۔ پہلا قول تو امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے جو دو روایتیں ہیں ان میں سے بھی ایک یہی ہے۔ دوسرا قول اہل ظاہر اور سلف کی ایک جماعت کا ہے۔ تیسرا قول امام احمد رحمۃ اللہ علیہ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے ان کے ظاہر مذہب میں اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے دو روایتوں میں سے ایک میں اور محمد بن حسن کا ہے۔ چوتھا قول بعض شافعیہ کا ہے اور خود امام صاحب سے بھی یہی قول مذکور ہے اور ایک روایت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے بھی۔ پانچواں قول ابو ثور اور ابراہیم بن خالد کا ہے۔ چھٹا قول شافعیہ میں سے فقال کا ہے اور بعض اصحاب ابی حنیفہ کا اور خود ان سے بھی یہی قول حکایت کیا گیا ہے۔ ساتواں قول ابجدیث کی ایک جماعت کا ہے۔ قول اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی زیادہ صحت والا زیادہ فقہت والا اور ان تمام اقوال کی نسبت کتاب و سنت سے بہت زیادہ قریب ہے، وباللہ التوفیق۔

فصل نویں مثال: تقرر بھی کر لیں بلکہ خاوند نے کہا ہے کہ سو مقدم سو مؤخر تو جو رقم مؤخر ہے اس کا مطالبہ موت یا جدائی سے ہو سکتا ہے۔ یہی صحیح مسئلہ ہے اور یہی امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے صاف لفظوں میں فرمایا ہے کہ جب مہر نقد اور ادھار پر نکاح کرے تو ادھار کا استحقاق موت یا جدائی سے ہو سکتا ہے اسی کو مذہب کے متقدمین شیوخ نے اختیار کیا ہے۔ قاضی ابو یعلیٰ کا عقار مسئلہ بھی یہی ہے۔ شیخ الاسلام حضرت امام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ بھی اسی کو پسند فرماتے ہیں۔ نخعی، شعبی، لیث بن سعد کا قول بھی یہی ہے بلکہ انھوں نے تو ایک رسالہ لکھ کر امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی طرف بھیجا جس میں اس قول کے خلاف کا سختی سے انکار کیا ہم اسے مع سند ذکر کریں گے۔ حسن، حماد بن ابی سلیمان، ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ، سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ اور ابو عبیدہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ یہ مدت باطل ہے کیونکہ اس میں محل کی جمالت ہے۔ اس لیے یہ حال میں ہی ہو گی۔ ایاس بن معاویہ کہتے ہیں مدت تو درست ہے اور مرنہ دینی ہو گی۔ بجز اس صورت کے کہ اس کا خاوند اسے الگ کر دے یا اس پر سو کن لائے یا اسے اپنے شہر سے نکال دے اس وقت وہ اپنے اس مہر کا مطالبہ کر سکتی ہے۔ مکحول اور اوزاعی کہتے ہیں دخول کے وقت سے ایک سال بعد مہر کی ادائیگی کرنی پڑے گی۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور ابو الخطاب کہتے ہیں جو مہر کا تقرر ہے وہ فاسد ہو جائے گا اور مہر منحل واجب ہو جائے گی۔ بہ سبب جمالت عوض کے کیونکہ وقت مجہول ہے پس مہر منحل کی طرف رجوع ہو گا۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے ساتھی مہر میں سے کچھ مؤخر ہونے کو مکروہ کہتے ہیں۔ آپ فرماتے ہیں کہ سلف میں مہر کل کا کل نقد ہوتا تھا پس اگر کوئی چیز اس میں سے بعد کے لئے ہو تو میں اچھا نہیں سمجھتا کہ لمبی مدت تک کیلئے اس میں تاخیر ہو۔ ابن القاسم سے حکایت کی گئی ہے کہ اس کی تاخیر دو چار سال تک ہو سکتی ہے۔ ابن وہب کہتے ہیں ایک سال تک۔ آپ سے یہ بھی مروی ہے کہ اگر مدت بیس سال سے زیادہ ہے تو فسخ ہو جائے گی۔ ابن القاسم سے روایت ہے کہ چالیس سال سے زیادہ پر فسخ ہے انہی سے ایک قول پچاس کا اور ایک ساٹھ کا بھی ہے۔ یہ سب فضل بن سلمہ نے ابن الموزاس سے نقل کیا ہے۔ انہی سے مروی ہے کہ لمبی مدت مثلاً یہ ہے کہ موت تک یا فراق تک۔ ابن وہب اور ابن قاسم نے اس میں مذاکرہ کیا تو ابن وہب تو کہتے تھے کہ میرے

زردیک اس میں بیس سال ہیں جب اس سے تجاوز ہو گیا تو منسوخ ہو جائے گا۔ ابن القاسم نے کہا میں بھی اس میں آپ کا ہم خیال ہوں۔ پھر ابن وہب تو اپنی بات پر قائم رہے، لیکن ابن القاسم اس سے ہٹ گئے اور کہا چالیس سال تک تو میں فسخ نہ کروں گا اس سے اوپر فسخ کر دوں گا۔

اصح کہتے ہیں میں بھی اسی کو لیتا ہوں اور بطور مستحب ہونے کے تو میں اسے دس سال کی تاخیر بھی اچھی نہیں جانتا۔ اشہب نے اپنی صاحبزادی کا نکاح کرایا اور مہر کا بقایا کا حصہ بارہ سال تک مؤخر کیا۔ عبدالملک کہتے ہیں جس قدر مدت کم ہو افضل ہے اگر زیادہ ہو تو فسخ ہونے کی تو کوئی وجہ نہیں لیکن ابن القاسم کے قول سے نہ بڑھے۔ اس میں چالیس زیادہ اور بہت ہی زیادہ ہیں۔ عبدالملک کہتے ہیں کہ اگر مہر کا کچھ حصہ مؤخر ہو اور کوئی وقت مقرر نہ ہو تو قبل از بنا امام مالک رحمہ اللہ فسخ کر دیتے تھے اور بعد از بنا اسے جاری رکھتے تھے۔ اس صورت میں عورت کو مہر مثل دیا جائے گا مؤخر اور مہل دونوں ہی۔ ہاں اگر مہر مہل مہر مثل سے کم ہو تو اس میں کمی نہ کی جائے گی اور اگر دونوں سے مل کر زیادہ ہو تو وہ اس تمام میں ہے مگر یہ کہ نکاح کرنے والا مؤخر کو بھی جلدی کر دے اور کل نقد دے دے تو نکاح باقی رہے گا فسخ نہ ہو گا۔ نہ بنا سے پہلے نہ بنا کے بعد۔ نہ عورت اپنے مہر مثل کی طرف لوٹ سکتی ہے پھر اس کی شاخوں میں بھی ان حضرات نے بہت طول دیا ہے۔ صحیح وہ ہے جس پر اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم تھے یعنی جو مہر مقرر کیا گیا ہے وہ صحیح ہے اور عورت کو اس کے طلب کرنے کا حق نہیں بجز موت یا جدائی کے۔ لیث نے اس پر اجماع صحابہ نقل کیا ہے۔ یہی بات عقل کے بھی مطابق ہے اس لیے کہ جو خرید و فروخت مطلق ہو وہ عادت اور عرف کے مطابق سمجھی جاتی ہے جو سکتہ چل رہا ہو، جو وصف معتبر ہو، جو وزن جاری ہو، جو عادت میں داخل ہو وہی معتبر مانا جائے گا۔ اسی طرح نکاح کی صورت میں بھی انہی چیزوں کا اعتبار کیا جائے گا کیونکہ عادت شرط کی جگہ ہے۔ پس وہ عورت مطالبہ نہیں کر سکتی بجز موت کے یا جدائی کے جیسے کہ اس کی مثالیں گزر چکی ہیں اسی طرح یہ بھی یاد رہے کہ عقد نکاح اور عقد سے مختلف ہے۔ تجارت میں وقت کا مشروط تقرر نفع ٹھیک نہیں بلکہ اس کی عدت بقا کی جہالت اس کی صحت میں مؤثر نہیں ہوتی۔ مہر عوض اور مقابلہ ہے اس کی جہالت مدت کا کوئی اثر اس کی صحت میں نہیں ہوتا۔ یہ کھلا قیاس ہے مثلاً اگر ہر ماہ کا ایک درہم ٹھہرا کر کسی کو کام کاج پر رکھا تو یہ صحیح ہے گو کل مدت معلوم نہیں جب تک وہ کام کرے گا۔ تنخواہ پائے گا۔

امیر المؤمنین علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ نے اپنے تئیں اس پر مقرر کیا تھا کہ ایک ڈول ایک کھجور کے بدلے کھینچیں گے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کھجوروں کو کھلایا۔ حدیث میں ہے کہ مسلمان اپنی اپنی شرطوں پر قائم ہیں۔ مگر وہ شرط جو حرام کو حلال کر دے یا حلال کو حرام کر دے، لیکن ہماری صورت میں ان دونوں باتوں میں سے ایک بھی نہیں۔ نہ حلال کو حرام کیا گیا ہے نہ حرام کو حلال کیا گیا ہے ہاں اگر وہ بے شرط کرتے تو جائز نہ ہوتا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں سب سے زیادہ وفا کی مستحق وہ شرطیں ہیں جن سے تم عورتوں کو حلال کرو۔ ان فقہاء نے جو جو باتیں بیان کی ہیں جو جو مدتیں مقرر کی ہیں ان کے نہ معتبر ہونے کی یہی دلیل ہے کہ کسی کے ہاتھ میں کوئی دلیل نہیں۔ پھر وجہ کیا کہ ایک کی مقررہ مدت کو مان لیا جائے اور دوسرے کی نہ مانی جائے؟ خواہ وہ اس سے کم ہو خواہ زیادہ ہو۔ جو صورت اس قسم کی ہو اس کے غیر معتبر ہونے میں کوئی شک نہیں۔ حافظ ابو یوسف یعقوب بن سفیان نسوی اپنی کتاب "التاریخ والمعرفة له" میں جو کتاب بڑے فوائد اور زبردست علوم والی ہے۔ لکھتے ہیں کہ مجھ سے یحییٰ بن عبد اللہ بن کبیر مخزومی نے کہا کہ یہ رسالہ ہے حضرت لیث بن سعد کا جو انھوں نے حضرت مالک

بن انس رضی اللہ عنہ کو بھیجا تھا۔ حضرت لیث بن سعد کا رسالہ بنام امام مالک رضی اللہ عنہ میں آپ کے سامنے اس اللہ کی حمد و ثنا بیان کرتا ہوں جس کے سوا کوئی معبود نہیں اما بعد! ہمیں اور آپ کو اللہ تعالیٰ عافیت سے رکھے اور دین و دنیا میں نیک انجام کرے مجھے آپ کا خط ملا آپ کی راحت کی خبروں نے میرے دل کو مسرت پہنچائی۔ اللہ تعالیٰ آپ کو ہمیشہ خیر و عافیت سے رکھے اور پوری خیر و برکت عنایت فرمائے اور اس میں ہمیشہ زیادتی کرتا رہے اور اپنے شکر کی توفیق بخشے جو کتابیں میں نے بھیجی تھیں آپ نے انھیں ملاحظہ فرما کر اپنی مرلگا کروا پس کہیں وہ مجھے مل گئی ہیں۔ اللہ تعالیٰ آپ کی اس سعی کو مشکور فرمائے اور آپ کو بہترین بدلے عنایت فرمائے۔ یہ وہ کتابیں ہیں جو آپ کی طرف سے ہمیں ملی ہیں۔ میں چاہتا ہوں کہ ان کی حقیقت تک پہنچ جاؤں کیونکہ وہ آپ کی نظر سے گزر چکی ہیں۔ آپ میری اس تحریر سے جو میں نے آپ کی طرف بھیجی تھی خوش ہوئے جس میں میں نے اس کی درستی کی تھی جو آپ کی طرف سے مجھے ملی تھی جس میں مجھے نصیحت تھی۔ جس کی میرے دل میں بے حد وقعت و عزت ہے۔ اس سے پہلے میں اسی وجہ سے باز رہا کہ آپ کو ہم سے حسن ظن تھا نہ اس لیے کہ اس جیسے مسائل میں آپ سے مذاکرہ نہ تھا مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ کو یہ خبر پہنچائی گئی ہے کہ میں بہت سے ایسے فتوے دیتا ہوں جس کے خلاف آپ کے ہاں کی ایک جماعت ہے بیشک مجھے اپنے علم پر ناز نہیں نہ اپنے نفس پر بے خونی ہے میں جانتا ہوں کہ میرے ہاں کے لوگوں کو میرے فتوؤں پر اعتماد ہے۔ بلاشک لوگ اہل مدینہ کے پیرو ہیں۔ مدینہ ہی ہجرت گاہ ہے وہیں قرآن نازل ہوا ہے۔ آپ نے اس بارے میں جو تحریر فرمایا بالکل درست ہے اور میرے رگ و پے میں وہ سرایت ہے کوئی ادنیٰ اہل علم بھی اس میں شک نہیں کر سکتا کہ اہل مدینہ فتاووں کے گر سے بخوبی واقف ہیں۔ ان سے بڑھ کر اور علماء نہیں اپنے بزرگوں کے مختلف فتاوے اور متفقہ فتوے بخوبی حفظ ہیں۔ اس پر رب العالمین اللہ واحد کا جس قدر شکر کیا جائے کم ہے۔ بیشک آپ اس بات میں بھی سچے ہیں کہ حضور علیہ السلام کا مقام مدینہ شریف تھا۔ ہمیں آپ پر آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم کے سامنے قرآن اترا اور اللہ نے آپ کو وہ سب سکھایا اور حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم نے اس میں آپ کی اتباع کی۔

آپ نے جو آیت : ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾ الخ (توبہ: ۱۰۰) نقل فرمائی ہے کہ ماجیرین و انصار میں سے جنھوں نے اول اول پیش قدمی کی اور ان کے بعد کے جن لوگوں نے خلوص کے ساتھ ان کی تابعداری کی اللہ تعالیٰ ان سب سے خوش ہے اور وہ بھی اللہ سے راضی ہیں۔ پروردگار عالم نے ان کیلئے جنتیں تیار کر رکھی ہیں جن کے نیچے نہری بہ رہی ہیں جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے یہی ہے زبردست کامیابی۔ یہ بالکل سچ ہے اور اس پر ہمارا ایمان ہے۔ انہی حضرات میں سے بہت سے راہ اللہ کے جہاد کو نکلے اللہ کی رضامندی کی طلب کیلئے ان کے لشکر ادھر ادھر بٹ گئے لوگ ان کے پاس جمع ہو گئے ان میں ان بزرگوں نے کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیان فرمائی۔ جو انھیں علم تھا وہ سب ان حضرات کو سکھایا۔ ایک بات بھی ان سے نہ چھپائی ہر ہر لشکر میں ان اللہ والوں کی ایک جماعت تھی جو انھیں کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سکھاتے تھے اور جو مسائل کھلے طور پر نہ تھے انھیں تفسیری طور پر ان کے سامنے بیان کرتے تھے۔ پھر ان سابقین اولین کی تقویت حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کیا کرتے تھے۔ جنہیں مسلمانوں نے اپنا بادشاہ اپنے انتخاب سے بنایا تھا اور جن کی سرداری شوق دل سے قبول کی تھی۔ ظاہر ہے کہ یہ تینوں خلفاء (رب کی رحمتیں ان پر ہوں) ایک ساعت کیلئے ان لشکروں کی تعلیم و تربیت سے غافل نہ تھے بلکہ نہایت جزوی اور چھوٹے چھوٹے امور پر بھی فوراً فرمان جاری کرتے تھے۔ دین الہی کو نہایت حفاظت اور قوت سے سنبھالے ہوئے تھے۔ اختلاف سے بے حد بچتے تھے اور سب کو بچاتے تھے۔ کتاب اللہ اور سنت

رسول اللہ ﷺ میں اختلاف نہیں کرنے دیتے تھے۔ کسی امر کو جس کی تفسیر قرآن نے کی ہو جس پر عمل رسول اللہ ﷺ نے کیا ہو وہ نہیں چھوڑتے تھے۔

حضور ﷺ کے بعد جس مسئلہ میں غور و خوض ان پاکباز حضرات نے کیا تھا وہ سب بھی انھیں سکھا دیتے تھے۔ پس جب کوئی ایسا امر آجائے جس میں مصر کے یا شام کے یا عراق کے اصحاب رسول اللہ ﷺ سے کچھ ثابت ہو۔ ان تینوں زمانوں میں سے کسی زمانے میں اور پھر وہ برابر باقی رہا ہو۔ اس کے سوا انھوں نے اور کوئی حکم نہ دیا ہو تو ہمارے نزدیک تو مسلمانوں کو آج ہرگز یہ جائز نہیں کہ کوئی ایسا امر ایجاد کریں جس پر ان صحابہ کا عمل نہ ہو نہ ان کے تابعین کا عمل ہو۔ باوجود اس بات کے کہ اس کے بعد صحابہ میں اکثر فتوؤں میں اختلاف پیدا ہوا۔ اگر میں اس سے پوری طرح واقف نہ ہوتا تو آپ کو لکھتا۔ پھر تابعین میں بھی فتوؤں میں اختلاف رونما ہوا۔ سعید بن مسیب جیسے جلیل القدر تابعی اور انہی کے ہم پلہ اور تابعین نے بھی اختلاف کیے اور سخت تر اختلاف ہوئے۔ پھر ان کے بعد والوں میں اختلاف پڑے میں نے ان کی مجلسوں میں مدینہ شریف وغیرہ میں شرکت کی۔ اس وقت ان کے بڑے ابن شہاب اور ربیعہ بن ابی عبد الرحمن تھے رحمہما اللہ تعالیٰ۔ حضرت ربیعہ کے بعض اختلافی مسائل تھے جنہیں آپ خوب جانتے ہیں۔ میں نے اپنی موجودگی میں آپ جو ان کے بارے میں فرماتے تھے سنا ہے اور بھی ذی رائے بزرگ اہل مدینہ کے اقوال ان کے بارے میں سنے ہیں۔ جیسے حضرت یحییٰ بن سعید اور عبید اللہ بن عمر اور کثیر بن فرقہ وغیرہ جو ان سے بڑی عمر کے تھے۔ یہاں تک کہ آپ تک آکر ان کی مجلس سے الگ ہو گئے۔ خود میں نے اور آپ نے اور عبدالمعز بن عبد اللہ نے ربیعہ کے ان بعض مسائل پر جو ان پر بطور طعنہ کے تھے مذاکرہ کیا تھا۔ آپ دونوں میرے موافقین میں تھے۔ میں جن چیزوں پر انکار کرتا تھا آپ بھی میرے انکار میں میرے ہم نوا تھے۔ باوجود اس کے بحمد اللہ حضرت امام ربیعہ رضی اللہ عنہ کے پاس بہت سی خیر و برکت تھی اور سمجھ کی اچھائی اور زبان کی بلاغت اور فضل و بزرگی تھی۔ ان کی روش اسلام خطروں سے خالی تھی وہ اپنے دوستوں سے بہ خندہ پیشانی ملتے تھے۔ بالخصوص ہم سے اللہ ان پر رحمت کرے انھیں بخش دے اور ان کے اعمال سے بہتر جزا دے۔ ابن شہاب کے اختلافی مسائل بھی کچھ کم نہ تھے بلکہ ایسا بھی ہوا ہے کہ جب انھوں نے کسی سوال کا جواب لکھا تو باوجود فضیلت، عقل، وفور علم کے تین تین جگہ اپنی ایک ہی تحریر میں مناقہ کیا ایک بات کے خلاف دوسری لکھ گئے یہ بھی نہ معلوم رہا کہ پہلے میں اس کا کیا فتویٰ دے چکا ہوں۔

یہ وجہ ہیں جن کی بنا پر میں نے اہل مدینہ کے بعض فتوؤں کا خلاف کیا۔ جس پر آپ غصے ہو گئے ہیں۔ (۱) مثلاً بارش کی رات میں دو نمازوں کے جمع کرنے کا مسئلہ۔ ظاہر ہے کہ شام کی بارش مدینہ کی بارش سے بہت زیادہ ہوتی ہے لیکن ان میں سے کوئی امام کسی بارش والی رات نہیں نکلا حالانکہ ان میں حضرت ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ تھے، حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ تھے، حضرت یزید بن سفیان تھے، حضرت عمرو بن عاص تھے۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ تھے۔ جن کی بابت فرمان رسول ﷺ ہے کہ حلال و حرام کو تم سب سے زیادہ جاننے والے حضرت معاذ بن جبل ہیں۔ یہ قول بھی ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ تمام علماء کے سردار بن کر قیامت کے دن اونچے ٹیلے پر کھڑے ہوں گے۔ اسی طرح ان میں شرحبیل بن حسنہ، ابودرداء، بلال بن رباح تھے رضی اللہ عنہم۔ مصر میں حضرت ابوذر اور حضرت زبیر بن عوام اور حضرت سعد بن وقاص تھے رضی اللہ عنہم۔ حمص میں ستر بردی صحابہ تھے رضی اللہ عنہم۔ اور بھی مسلمانوں کا کوئی لشکر صحابہ رضی اللہ عنہم سے خالی نہ تھا۔ عراق میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ تھے، حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ تھے، عمران بن حصین رضی اللہ عنہ تھے۔ یہیں امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ عنہ کئی برس تک رہے۔ آپ کے ساتھ بھی بہت سے صحابہ

تھے لیکن انہوں نے کبھی بھی مغرب و عشاء جمع کر کے نہیں پڑھی۔ (۲) ان میں سے ہی ایک گواہ کی گواہی اور حق والے کی قسم سے فیصلہ کرنے کا مسئلہ ہے آپ کو خوب معلوم ہے کہ مدینے میں اس پر برابر فیصلہ ہوتا رہا۔ لیکن شام میں صحابہ نے اس پر فیصلہ نہیں کیا نہ حمص میں نہ مصر میں نہ عراق میں نہ انھیں خلفاء راشدین نے اس کی ہدایت کی نہ ابو بکر نے، نہ عمر نے، نہ عثمان نے نہ علی نے رضی اللہ عنہم۔ ان کے بعد پھر حضرت عمر بن عبدالعزیز کا زمانہ آتا ہے جو سنتوں کو زندہ کرنے میں دین کو درست رکھنے کی کوشش میں عقل اور علم کی زیادتی میں بے نظیر شخص تھے۔ انھیں حضرت زینق بن حکم لکھتے ہیں کہ آپ مدینہ شریف میں ایک گواہ اور مدعی کی قسم پر فیصلہ کرتے رہے ہیں تو انھیں حضرت عمر جواب دیتے ہیں کہ بیشک مدینے میں ہمارا یہ عمل جاری رہا لیکن اہل شام کو ہم نے اس کے خلاف پایا۔ پس ہم بغیر دو عادل مرد گواہوں کے یا ایک مرد اور دو عورتوں کے فیصلہ نہیں کرتے۔ نہ ہم رات کو مغرب عشاء جمع کرتے ہیں گو بارش ہوتی ہو۔ ان پر ان کی منزل میں بارش ٹپکا کرتی تھی۔ جس میں وہ ساکن تھے۔ (۳) انہی میں ایک مسئلہ یہ بھی ہے کہ اہل مدینہ عورتوں کی مر کے بارے میں فیصلہ کرتے ہیں کہ وہ جب چاہے اپنا مؤخر مہر طلب کر سکتی ہے اور خاوند کو اسی وقت دینا پڑے گا۔ اہل عراق، اہل شام، اہل مصر بھی اس مسئلہ میں ان کے موافق ہیں لیکن صحابہ کے فیصلے ہم بیکرا اس کے خلاف پاتے ہیں بلکہ صحابہ کے بعد والوں کے بھی۔ وہ کہتے ہیں کہ موت یا جدائی کے وقت وہ اپنا حق پائے گی۔

(۴) اسی میں ایک مسئلہ ان کا ایلاء کا بھی ہے کہ جب تک اس کے خاوند کو کھڑا نہ کیا جائے اس پر طلاق نہیں ہوتی۔ گو چار مہینے گزر جائیں۔ حالانکہ مجھ سے نافع نے ان سے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان فرمایا ہے جن سے ان مہینوں کے بعد کھڑا کرنا مروی ہے کہ وہ ایلاء کے بارے میں جس کا ذکر کتاب اللہ میں ہے فرماتے تھے کہ ایلاء کرنے والے کو حلال نہیں کہ مدت گزر جانے کے بعد بھی اللہ کے حکم کے مطابق رجوع نہ کرے یا طلاق کا عزم نہ کرے۔ حالانکہ آپ حضرات کا فتویٰ یہ ہے کہ اگر چار مہینے کی مدت جو کتاب اللہ میں ہے اس کے گزر جانے پر بھی وہ کھڑا نہیں ہوا تو طلاق اس پر نہ ہوگی۔ حالانکہ ہمیں یہ روایت پہنچی ہے کہ حضرت عثمان بن عفان، حضرت زید بن ثابت، حضرت قبیصہ بن ذویب، حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہم ان سب کا قول ہے کہ جب ایلاء پر چار ماہ گزر جائیں تو طلاق بائنہ ہو جائے گی۔ سعید بن مسیب، ابوبکر بن عبدالرحمن بن حارث بن ہشام اور ابن شہاب فرماتے ہیں کہ چار مہینے گزرتے ہی طلاق پڑ جائے گی۔ ہاں اسے عدت کے اندر رجوع کا اختیار ہے۔ (۵) اسی میں ایک مسئلہ یہ بھی ہے جو حضرت زید بن ثابت سے مروی ہے کہ جب کسی نے اپنی بیوی کو اختیار دیا اور اس نے اپنے خاوند کے پاس رہنا ہی اختیار کیا تو بھی ایک طلاق ہو جائے گی اور اگر اس نے اپنے نفس کو تین طلاقیں دے لیں تو بھی ایک طلاق ہے۔ عبدالملک بن مروان نے یہی فیصلہ کیا۔ ربیعہ بن عبدالرحمن بھی یہی فتویٰ دیتے رہے۔ حالانکہ قریب ہے کہ دیگر لوگوں کا اس پر اجماع ہو کہ اگر وہ اپنے شوہر کو پسند کرے تو اس صورت میں طلاق ہرگز نہیں اور اگر وہ اپنے تین طلاقیں دے لے ایک یا دو تو خاوند کو حق رجوع حاصل ہے اور اگر اس نے تین طلاقیں دے لیں تو اسی سے الگ ہو جائے گی اور اس کے لیے حلال نہ رہے گی۔ جب تک کہ وہ دوسرے سے نکاح نہ کر لے پھر وہ اس سے دخول کرنے پھر اس کا انتقال ہو جائے یا وہ اپنی خوشی اسے طلاق دے دے۔ ہاں اگر وہ کہے کہ میں نے اسے صرف ایک طلاق کا ہی اختیار دیا تھا تو اسے قسم کھلائی جائے گی۔ اگر وہ کھالے تو اسے اس کی بیوی سے ملنے دیا جائے گا۔ (۶) اس میں سے ایک مسئلہ یہ بھی ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جس شخص نے کسی لونڈی سے نکاح کیا۔ پھر اسے اس کے

آپ کو اپنی نعمتوں کے شکرے کی توفیق دے اور ہمیں بھرپور اپنی نعمتیں عطا فرمائے، والسلام عليك ورحمة الله۔

یہ تھا اس رسالے کا مضمون جو حرف بہ حرف ناظرین کے سامنے ہم نے رکھ دیا۔ اب ہم پھر اسی مسئلے کی طرف عود کرتے ہیں۔ ہو سکتا ہے کہ کوئی یہ اعتراض کرے کہ اگر ان لوگوں نے بظاہر تو مہر کو حال میں ہی بتلایا لیکن یہ باطن آپس میں تاخیر طے کر لی جیسے کہ ہمارے اس زمانہ میں عموماً ہوتا ہے تو کیا عورت کو فرقت یا موت سے پہلے مطالبہ کا حق ہے یا نہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ دراصل ایک قاعدے پر مبنی ہے وہ یہ کہ جب وہ چپ چاپتے اندرونی طور پر تو مہر کم مقرر کریں اور بظاہر لوگوں کے سامنے زیادہ مہر باندھیں تو آیا حکم اس پوشیدگی پر ہو گا یا اس ظاہر پر؟ اس بارے میں متاخرین کے اقوال بہت ہی پریشان اور الجھے ہوتے ہیں کیونکہ انھوں نے ائمہ کے مقاصد کا احاطہ نہیں کیا۔ پس ہم اس کی گرہ کھول کر آپ کے سامنے رکھ دیتے ہیں دراصل اس کی دو صورتیں ہیں اول تو یہ کہ مثلاً علانیہ تو انھوں نے دو ہزار کا مہر باندھا اور اس سے پہلے وہ آپس میں پوشیدہ طور پر ایک ہزار طے کر چکے ہیں اور صرف لوگوں کو سنانے کیلئے مہر بڑا بتلاتے ہیں پس قاضی اور ان کے بعد کے اصحاب احمد کہتے ہیں کہ وہی معتبر ہو گا جو علانیہ کہا گیا ہے اور جس پر ان کا اس سے پہلے اتفاق ہوا ہے وہ غیر معتبر ہو گا گو شہادت ہو جائے اور گو ایک دوسرے کو سچا کہیں اور گو دونوں مہر ایک جنس کے ہوں یا مختلف جنس کے ہوں اور گو پوشیدہ میں کم ہو یا زیادہ ہو۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے بظاہر کئی جگہ یہی مسئلہ ہے چنانچہ یزید کی روایت میں ہے کہ جس شخص نے پوشیدہ مہر باندھا اور علانیہ کوئی اور بات کہی تو علانیہ بات پر پکڑا جائے گا۔ ابن الحارث کی روایت میں ہے کہ جب کوئی شخص کسی چیز پر نکاح کرے اور پوشیدگی میں اس کے سوا اور کچھ ہو تو ہم تو علانیہ کو لیں گے۔ گو اس کے گواہ بھی ہوں۔ اشم کی روایت میں ہے کہ جو شخص پوشیدہ کچھ مہر باندھے اور علانیہ اور کچھ باندھے تو علانیہ کا مہر اس سے لیا جائے گا۔ جب کہ وہ اس کا اقرار ہی ہو چکا ہے تو آپ سے کہا گیا کہ اس نے پوشیدگی کے تقرر کے بھی گواہ رکھ لیے ہیں۔ آپ نے فرمایا اسی طرح علانیہ میں بھی اس نے شاہدوں کے سامنے اقرار کیا ہے۔ اس میں آپ کا اقرار کا لفظ ہے اس کے معنی ہمارے شیخ رضامندی اور التزام کے کرتے ہیں۔ مثلاً قرآن میں ہے: ﴿اقرتم﴾ پس اس صورت میں بوقت عقد نام لیا جانا بھی آگیا اور بعد از عقد قرار کرنا بھی آگیا۔ اسی طرح کہا جاتا ہے کہ اس نے جزیہ کا اقرار کیا۔ اس نے سلطان کی اطاعت کا اقرار کیا۔ کلام عرب میں اس کی بہت سی مثالیں موجود ہیں۔ صلح کی روایت میں آپ کا یہ فرمان ہے کہ اعلان میں جو مہر مقرر ہوا ہے۔ وہی ادا کرنا پڑے گا کیونکہ اس پر اس نے اپنے اوپر گواہ کر لئے ہیں ہاں سسرال والوں کو لائق یہ ہے کہ جو علیحدگی میں طے کیا ہے اسے پورا کریں۔

ابن مقصود کی روایت میں ہے کہ جب پوشیدگی میں کچھ ہے تو پوشیدگی کی طے شدہ بات کو پوری کرنی چاہیے۔ لیکن یہ شخص تو اعلان پر پکڑا جائے گا۔ قاضی وغیرہ کہتے ہیں مہر علانیہ کی بابت تو امام صاحب نے اپنا قول مطلق رکھا ہاں پوشیدگی کی بابت پورا کرنے کو جو فرمایا یہ بھی بطور اختیار ہے تاکہ اس بارے میں ان کی طرف سے دھوکہ متصور نہ ہو۔ شعبی، ابو قلابہ، ابن ابی لیلیٰ، ابن شبرہ اور اوزاعی یہی کہتے ہیں۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مشہور قول بھی یہی ہے۔ ہاں ایک اور صاف قول آپ کا یہ بھی ہے کہ پوشیدہ جو تقرر ہوا ہے وہی لیا جائے گا تو کہا گیا ہے کہ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ نہیں بلکہ یہ دوسری صورت میں ہے جو اب آئے گی۔ بہت سے بلکہ اکثر اہل علم کا قول ہے کہ جب گواہ جانتے ہوں کہ اس وقت جو مہر مشہور کیا جا رہا ہے وہ تو صرف سنانے کیلئے ہے اور اصل مہر اتنا اتنا ہے پھر اس کا نکاح ہوتا ہے اور زیادہ مہر کا اعلان ہوتا ہے تو وہی مہر رہے

گا جو آپس میں باہم طے ہوا ہے اور یہ دکھاوا سناوا باطل ہو جائے گا۔ زہری، حکم بن عتیبہ، مالک، ثوری، لیث، ابو حنیفہ رضی اللہ عنہم ان کے ساتھی اور اسحاق کا قول یہی ہے شرح اور حسن سے ان دونوں قولوں کے مثل ہے۔

قاضی، امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے ذکر کرتے ہیں کہ یہ مہر سرے سے باطل ہے اور مہر مثل طے گا۔ لیکن امام صاحب رضی اللہ عنہ سے ان کے ساتھیوں وغیرہ نے جو نقل کیا ہے وہ اس کے خلاف ہے۔ امام احمد رضی اللہ عنہ سے جو منقول ہے اس سے تو پایا جاتا ہے کہ پوشیدگی میں جو طے ہوا ہے، وہی معتبر ہے۔ جب یہ ثابت ہو جائے کہ علانیہ دباؤ سے ہے۔ فرماتے ہیں جب کسی شخص نے ظاہر مہر کچھ کیا اور پوشیدہ کچھ اور کیا تو دلیلوں اور گواہوں کو دیکھا جائے گا اور ظاہر زیادہ تاکید والا مانا جائے گا۔ ہاں اس کے خلاف کوئی دلیل مل جائے تو اور بات ہے۔ مثلاً بقول ابو حفص عسکری پوشیدگی کے گواہ عادل ہوں اور ظاہر کے گواہ غیر عادل ہوں تو حکم عادل گواہوں کی گواہی پر جاری ہو گا۔ قاضی کہتے ہیں اس سے تو بظاہر معلوم ہوا کہ حکم پوشیدگی پر ہے جب تک کہ عادل گواہ نکاح علانیہ نہ ملیں۔ ابو حفص کہتے ہیں جب برابر کی شہادتیں ہوں اور پوشیدہ طور پر شرط ہو چکی ہو کہ جو ظاہر کریں گے وہ صرف ریا اور سمعت ہوگی تو انھیں اس کو پورا کرنا چاہئے اور ظاہر کا مطالبہ نہ کرنا چاہیے کیونکہ حدیث شریف میں ہے مومن اپنی شرطوں کے پابند ہیں۔ قاضی کہتے ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حکم پوشیدگی پر ہے اور مذہب وہ ہے جو ہم نے بیان کیا۔ ہمارے شیخ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ابو حفص کا پہلا قول کہ پوشیدگی میں نکاح کم مہر پر باندھا اس کی دلیل ہے اور علانیہ نکاح زیادہ مردالے کی دلیل نہیں اور دوسرا قول کہ نکاح علانیہ کی دلیل ہے لیکن شرط ہو چکی تھی کہ جو زیادتی ظاہر کریں گے وہ دکھاوے سناوے کی ہوگی تو یہ قول امام احمد رضی اللہ عنہ کے قول سے بالکل مشابہ ہے۔ ان کے اصول سے بھی ٹھیک ہے ان کا عام کلام اس مسئلہ میں یہی ہے کہ جب میاں بیوی میں اختلاف ہو اور کوئی گواہ یا اقرار اس بات کا نہ ہو کہ علانیہ کا مہر صرف سنانے کیلئے تھا بلکہ اس بات کے گواہ گزریں کہ زیادتی پر ہی نکاح ہوا ہے اور اسی کا دعویٰ کیا گیا ہو تو واجب ہے کہ اسے اس کے اب کے اور پہلے کے اقرار پر پکڑا جائے۔ پھر وہ گواہ گزرے کہ وہ آپس میں اس سے کم پر رضامند تھے تو ہو سکتا ہے کہ ایک وقت میں کمی پر اور دوسرے وقت میں زیادتی پر رضامندی ہو گئی ہو۔ دیکھئے امام صاحب یہی کہتے ہیں کہ علانیہ کی بات لی جائے گی۔ اس لیے کہ اس نے اپنے اوپر گواہ کیے ہیں۔ ہاں انھیں چاہیے کہ آپس میں جو طے ہوا ہے اسے مہمائیں۔ پس آپ کا یہ فرمان کہ اس نے اپنے نفس پر گواہ رکھے ہیں۔ اس امر کی دلیل ہے کہ حکم میں تو یہ لیا جائے گا لیکن اللہ کے اور اس کے درمیان شہادت نہیں چلتی۔ وہ دونوں کے حالات اور اصل معاملات سے باخبر ہے۔

اسی طرح آپ نے جو فرمایا ہے کہ انھیں اپنے وعدے کو پورا کرنا چاہیے گو اس پر تو علانیہ میں جو مقرر ہوا ہے وہی حکم لگایا جائے گا یہ بھی دلیل ہے کہ حکم یہی لگایا جائے گا۔ ہاں سسرال والوں پر اپنے قول کو پورا کرنا واجب ہے۔ یہ جو فرمایا ہے انھیں لائق ہے یہ لفظ گو مستحب میں بولا جاتا ہے لیکن وجوب کے موقع پر اس کا استعمال اکثر ہے۔ اس کی دلیل آپ کا یہ قول بھی ہے کہ ایک عورت سے مجمع میں تو ایک ہزار کے مہر پر نکاح ہوا اور پوشیدگی میں پانچ سو پر۔ پھر ان کا اس ہزارے میں اختلاف ہوا تو اگر گواہ دونوں کے یکساں ہیں تو جو علانیہ طے ہوا ہے وہی دلویا جائے گا۔ اس لیے کہ احتیاط اسی میں ہے اور عورت کو حلت کے معاملہ میں رقم کی زیادتی لی جاتی ہے۔ اس مسئلہ میں یہ قید ضرور ہے کہ آپس میں اختلاف ہوا ہے اور دونوں جانب سے عادل گواہ پیش ہیں۔ یہ پورا ظاہر دوسری صورت میں ہوتا ہے مثلاً خانگی میں پہلا نکاح ہوا جس میں ایک ہزار کا مہر کیا گیا پھر ظاہری طور پر نکاح ہوا۔ اس میں دو ہزار کا مہر باندھا گیا حالانکہ پہلا نکاح باقی ہے پس اس جگہ قاضی مجرد میں اور

جامع میں فرماتے ہیں کہ اگر دونوں نے پوشیدہ نکاح کو بھی سچایا تو وہ نکاح اس مہر سے لازم ہو جائے گا۔ اس لیے کہ پہلا نکاح وہی ہے، وہی صحیح ہے، وہی لازم ہے اور آخری نکاح سے پھر کوئی تعلق ہی نہیں رہا وہ تو صرف دل بسلاوا اور ریا و نمود تھی۔ اس پر کوئی حکم نہیں ہونے کا۔

امام احمد رحمہ اللہ اور امام خرقی رحمہ اللہ کے قول کا محل یہی صورت ہے۔ یہی امام شافعی رحمہ اللہ کا فرمان ہے۔ خرقی کہتے ہیں جب نکاح دو مہروں پر ہوا ہے ایک سرّاً اور دوسرا علاناً تو علانیہ والا مہر لیا جائے گا گو سرّاً نکاح منعقد ہو چکا ہے۔ یہی امام احمد رحمہ اللہ کے کلام کا منصوص ہے۔ فرماتے ہیں اگر اس عورت نے علانیہ ایک ہزار پر نکاح کیا ہے اور پوشیدہ پانچ سو پر۔ ان کے پہلے کلام کا عموم اس صورت کو بھی شامل ہے اور اس سے پہلے کی صورت کو بھی۔ اس کو قاضی نے اپنے خلاف میں ذکر کیا ہے اور اسی پر اکثر ان کے ساتھی ہیں۔ پھر ان کا اور ایک جماعت کا طریقہ یہ ہے کہ انھوں نے مہر پر زیادتی ظاہر کی۔ اور مہر کے لازم ہونے کے بعد کی زیادتی بھی لازم ہو جاتی ہے۔ اس بنا پر اگر پوشیدگی میں زیادتی ہے تو وہی لی جائے گی۔ یہی معنی ہیں امام احمد رحمہ اللہ کے اس قول کے کہ علانیہ چیز لی جائے گی یعنی اکثریت والی۔ اس قول کا ایک دوسرا طریقہ بھی ہے وہ یہ کہ سری نکاح اسی وقت صحیح ہو سکتا ہے جب اسے چھپایا نہ جائے۔ دو روایتوں میں سے ایک روایت بلکہ زیادہ ظاہر الفاظ کی روایت یہی ہے پس جب ان لوگوں نے اس نکاح اؤل کو مل جل کر چھپا لیا ہے تو معتبر نکاح دوسرا نکاح ہی ہو گا۔ یہ گزر چکا ہے کہ سب ساتھیوں میں اختلاف ہے کہ ظاہری نکاح کے وقت کا مہر لیا جائے گا۔ عند اللہ بھی اور قاضی کے حکم میں بھی۔ یا صرف ظاہر میں ہی جبکہ پوشیدگی آپس کے اتفاق سے ہو اور عقد نہ ہو اور اگر پوشیدگی عقد نکاح سمیت ہو تو کیا وہ بھی پہلی صورت کے حکم میں ہے یا یہاں صرف عند اللہ ہی پوشیدگی معتبر ہوگی بلا تردد دونوں وجہ ہیں جو کہتے ہیں کہ ظاہر میں ہی لیا جائے گا باطن میں بھی انھیں لائق نہیں کہ اس کے سوا کچھ لیں جس پر اتفاق ہو چکا ہے۔ اس میں کوئی نقص وارد نہیں ہوتا۔ اس کے شواہد بہت سے ہیں۔ بعض کہتے ہیں وہی ظاہراً اور باطناً لیا جائے گا وہ اس بات پر بنا ڈالتے ہیں کہ مہر نکاح کے توابع میں سے ہے اور نکاح کی صفتوں میں سے ہے۔ پس اس کا ذکر جو ریا و نمود کیلئے کیا گیا ہے وہ بھی ایسا ہی ہو گا جیسے مذاق کے طور پر کہا جائے اور یہ ظاہر ہے کہ نکاح کی پختگی اور مذاق ایک ہی حکم رکھتا ہے اسی طرح اس نکاح میں جو ہے اس کا ذکر بھی یہی حکم رکھتا ہے کیونکہ کسی عورت کی حلت نکاح گواہی کے ساتھ مشروط ہے اور گواہی اسی چیز پر ہے جو ظاہر کی گئی ہے تو جس چیز پر گواہی ہوئی وہ بھی حلال ہونے کی شرطوں میں سے ایک شرط ہے۔ یہ ہے کلام شیخ الاسلام رحمہ اللہ کا پوشیدہ اور علانیہ مہر کے مسئلے میں جنسے میں نے کتاب ابطال تحلیل سے انہی کے لفظوں میں نقل کیا ہے۔

اس مسئلے کی بہت سی صورتیں ہیں جن میں سے ایک تو یہ ہوئی، دوسری یہ کہ کسی چیز کی قیمت پوشیدہ طور پر تو ایک ہزار طے کریں اور ظاہر یہ کریں کہ اسکی قیمت دو ہزار ہے تو قاضی نے تعلیق قدیم میں اور شریف ابو جعفر وغیرہ نے کہا ہے کہ قیمت وہی ہوگی جسے خریدار اور بیچنے والے نے ظاہر کی ہے۔ اسکا قیاس اسی مہر کے مسئلے پر ہے جو اوپر بیان ہوا کہ حکم ظاہر پر ہو گا یہی اکثر ہے اور تعلیق جدید میں قاضی صاحب فرماتے ہیں اور ابو الخطاب ابو الحسن وغیرہ بھی یہی کہتے ہیں کہ قیمت اصل وہی ہے جو پوشیدگی میں طے ہوئی ہے اور زیادتی صرف ریا نمود کے لیے ہے۔ ہاں مہر کے معاملہ میں اس کے خلاف فتویٰ ہے کیونکہ بیع میں عوض کا الحاق نفس بیع سے ہے اور مہر کا الحاق نکاح سے ہے۔ اس میں زیادتی کا وہ حکم ہے جو بعد عقد کے زیادتی کرنے کا حکم ہے جو لاحق نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اس کے برعکس کہتے ہیں۔ اس بنا پر کہ عوض کا مقرر

کرنا صحت بیع کی ایک شرط ہے۔ لیکن نکاح میں یہ نہیں۔ ان کے دونوں ساتھی کہتے ہیں معتبر دونوں صورتوں میں وہ ہے جو ان میں پوشیدہ طور سے طے ہوا ہے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ کسی ظالم کے دباؤ سے جو اس چیز کو خریدنا چاہتا ہے۔ بائع اور مشتری اتفاق کر کے قیمت زیادہ ظاہر کرتے ہیں حالانکہ اندرونی طور پر خرید و فروخت اس سے کم قیمت پر ہوئی ہے تو یہ عقد بالکل باطل ہے۔ اگرچہ انھوں نے عقد کرتے وقت لفظوں میں اپنی اس بے بسی کا اظہار نہ بھی کیا ہو۔ قاضی کہتے ہیں کہ قول احمد رحمہ اللہ پر قیاس یہی ہے کیونکہ ان کا فرمان ہے کہ جو اس نیت سے نکاح کرے کہ اس عورت کو میں پہلے خاوند کیلئے حلال کر دوں اس کا یہ نکاح شرعاً صحیح نہیں۔ اسی طرح انگور اس کے ہاتھ بیچنا جس کی نسبت قطعاً معلوم ہو کہ یہ ان کی شراب کشید کرے گا۔

ابن منصور کی روایت میں امام احمد رحمہ اللہ کا قول ہے کہ جب کسی نے اپنی بیماری میں کسی عورت کے قرض کا اقرار کیا پھر اس سے نکاح کیا اور وہ مر گیا اور یہ عورت اب اس کی وارث ہے لیکن اقرار جب کیا تھا تب یہ اس کی بیوی نہ تھی تو یہ جائز ہے۔ ہاں اگر بے بسی اور پھنساؤڑے میں اقرار کیا ہے تو رد ہو جائے گا۔ اسی طرح اسحاق بن ابراہیم اور مروزی نے اسے نقل کیا ہے۔ ابو یوسف اور محمد کا قول بھی یہی ہے۔ مالک کے قول کا قیاس بھی یہی ہے۔ ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے کہ بے قراری اس وقت تک نہ ہوگی جب تک کہ بوقت لین دین یہ کمانہ گیا ہو کہ یہ خرید و فروخت اضطراری ہے۔ اسے باطل کہنے والوں کی دلیل یہ ہے کہ دراصل ان دونوں کا مقصود لین دین کا ہے ہی نہیں اور صحت بیع میں مقصود معتبر ہے اور اسے صحیح بتلانے والوں کا ماخذ یہ ہے کہ یہ شرط بیع پر مقدم ہے اور عقد میں اثر رکھنے والی شرط وہ ہوتی ہے جو بیع کے ساتھ ہی ساتھ ہو۔ ملی جلی ہو۔ ان میں سے پہلے لوگ تو پہلے مقدمے کا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مقدم اور مقارن میں کوئی فرق نہیں اور ان میں کے بعض کہتے ہیں کہ یہ ہے تو سہی لیکن اس شرط میں ہے جو زائد ہو بخلاف اس کے جو سرے سے اسے اٹھا دینے والی ہو شرط کرنے والا یہاں پر تو اپنے لین دین کو غیر مقصود بتاتا ہے اور وہاں مقصود یہی ہوتا ہے جو شرط مقارن سے اطلاق کیا گیا ہے۔

چوتھی صورت یہ ہے کہ دونوں اس نکاح کو ضرورت اور اضطرار کے لیے ظاہر کریں جس کی دراصل کوئی حقیقت نہ ہو اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ قاضی وغیرہ کا قول ہے کہ یہ نکاح صحیح ہے۔ جیسے مذاقہ نکاح صحیح ہو جاتا ہے۔ اس لیے کہ زیادہ سے زیادہ اس میں یہی ہے کہ وہ عقد کا قصد نہیں رکھتا بلکہ اسے ایک مذاق پورا کرنا ہے تو ظاہر ہے کہ مذاق کا نکاح بھی شرعاً قصد والے نکاح کے برابر ہے اور یقیناً صحیح ہے۔ ہمارے شیخ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اسی کی تائید یہ بات بھی کرتی ہے کہ ہمارے نزدیک مشہور یہی ہے کہ اگر کوئی شخص عقد میں ایسی شرط کرے جو عقد کے مصداق کو اٹھا دینے والی ہو، جیسے یہ شرط کہ وہ اس سے وطی نہیں کرے گا یا یہ کہ وہ عورت اس کے لیے حلال نہ ہوگی یا یہ شرط کہ یہ اسے کچھ خرچ نہ دے گا وغیرہ تو نکاح صحیح ہو جائے گا اور شرط لغو ہو جائے گی پس اس بائع اور مشتری کا اتفاق بے قراری پر بھی ایسا ہی اتفاق ہے کہ یہ ایسا عقد کرتے ہیں جو اس کے صحیح مصداق کا مقتضی نہیں ہے تو اصل عقد بیع اس سے باطل نہ ہوگی۔ ہمارے شیخ فرماتے ہیں نکاح مضطر کا باطل ہونا اس طریقے سے نکلتا ہے کہ وہ اتفاق جو عقد سے پہلے موجود تھا وہ قائم مقام عقد کی شرط کے ہے جیسے کہ ہمارے اصحاب کے دو طریقوں میں سے ظاہر طریقہ ہے۔ اگر انھوں نے عقد میں شرط کی ہے کہ یہ نکاح اضطراری ہے حقیقی نہیں تو بیشک باطل ہو جائے گا۔ اگر کہا جائے کہ اس میں اختلاف ہے زیادہ سے زیادہ برائی اس کی اسی حد تک ہے کہ جیسے یہ

شرط کر لے کہ یہ عورت میرے لیے حلال نہیں تو یہ شرط مفید عقد ہے۔ گواہوں میں خلاف مشورہ ہے۔

پانچویں صورت یہ ہے کہ دونوں متفق ہو جائیں کہ نکاح صرف اس لیے ہے کہ تین طلاقوں والی عورت اس کے پہلے خاوند کے لئے حلال ہو جائے یہ نکاح مثل شرعی نکاح کے رغبت کے ساتھ نہیں اور یہ جب اس سے دخل کرے گا طلاق دے دے گا یا یہ کہ اس پر طلاق ہے یا یہ کہ جب وہ مان لے کہ یہ شخص اس سے وصال کر چکا ہے تو اسے طلاق ہے پھر وہ عقد کرتے ہیں علی الاطلاق۔ حالانکہ باطن میں یہ عقد صرف حلال کرنے کیلئے ہے نہ کہ میاں بیوی بن کر باقاعدہ رہنے سینے کے لیے تو یہ حرام ہے اور باطل ہے اس سے یہ عورت اپنے پہلے خاوند کے لیے حلال ہی نہ ہوگی۔ اس کام کے کرنے والے پر اللہ کی لعنت ہے پھر مزید یہ کہ اس میں دھوکہ دہی ہے جیسے کہ سلف نے اس کا یہی نام رکھا ہے اور اس کے کرنے والے کو اللہ سے دھوکہ بازی کرنے والا بتلایا ہے اور فرمایا ہے کہ جو اللہ سے دھوکے بازی کا کھیل کھیلے گا اللہ اسے دھوکے کے وبال میں ضرور گرفتار کرے گا۔ اس ناپاک نکاح کے باطل ہونے پر قریب قریب ساٹھ دلیلیں ہیں۔ مقصود یہ ہے کہ عقد کرنے والے دونوں نے اگرچہ اپنے اپنے سمجھوتے کے خلاف ظاہر کیا ہے لیکن معتبران کا اندرونی چکاواہ ہے وہی مقصود عقد ہے اسی پر حقیقتاً دونوں کا اتفاق ہے۔ ان کے دلوں میں جو ہے اس پر اللہ شاہد ہے تو حالت عقد کے وقت اسے زبان سے نہ نکالنا انھیں کوئی نفع نہیں دے سکتا۔ جبکہ ان کا مقصود پہلے سے طے ہو چکا ہے۔

چھٹی صورت یہ ہے کہ ایک شخص بظاہر کسی بات پر قسم کھائے اور اپنی نیت اور اپنا قصد کچھ اور رکھے اور اس پر کسی کا دباؤ اور ظلم نہ ہو تو ظاہر ہے کہ اسے اس کے الفاظ ظاہری کچھ نفع نہ دیں گے بلکہ اس کی قسم اسی پر ہوگی جو قسم کھلانے والے نے معتبر رکھی ہے اور جس پر وہ اسے سچا مانتے ہیں اس کے مقصد اور اس کی نیت کا اعتبار ہوگا۔

ساتویں صورت : جب کوئی چیز جبراً کرنا خرید کرے یا جبراً واکراہ کے ساتھ کسی کو مزدوری پر رکھے تو یہ صحیح نہ ہو گا گو بظاہر صورت عقد ثابت ہے کیونکہ قصد و ارادہ نہیں۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ قصد ہی عقد کی روح ہے۔ یہی اس کی صحت کرنے والا اور اسے باطل کر دینے والا ہے۔ پس الفاظ کے اعتبار سے مقاصد کا اعتبار زیادہ اولیٰ ہے۔ الفاظ کسی اور ہی چیز کے لیے مقصود ہوتے ہیں دراصل عقود کی جان مقاصد ہیں۔ یہی مراد ہوتے ہیں جب انھیں لغو قرار دیا اور الفاظ ہی معتبرانے گئے جو خود مراد نہیں ہوتے تو یہ الٹ پلٹ معاملہ ہو گیا اسے معتبر مانا گیا جو لغو ہو سکتے ہیں اور اسے غیر معتبر مانا گیا جو لغو ہی نہیں سکتے۔ الفاظ ہی کا اعتبار کرنا تو کسی صورت سے درست نہیں۔ دنیا جانتی ہے کہ الفاظ صرف معنی اور مقصد پر دلالت کرنے کیلئے ہوتے ہیں خود ان سے کوئی واسطہ اور خاص مقصود ہوتا ہی نہیں۔ پھر یہ لوگ فرقہ ظاہریہ پر اعتراض کیوں کرتے ہیں؟ اہل ظاہر نصوص کے الفاظ کو ہی لیتے ہیں اور انھیں ان کے ظاہر پر ہی جاری کرتے ہیں جب تک کہ یہ نہ ظاہر ہو جائے کہ مراد اس کے سوا ہے یہ تم سے ہزار درجہ اچھے ہیں کہ قرآن و حدیث کے ساتھ یہ برتاؤ کرتے ہیں۔ لیکن افسوس کہ تم تو غیر معصوم لوگوں کے الفاظ پر مدار حکم رکھ دیتے ہو اور بالخصوص وہاں بھی جنہاں یقین حاصل ہو جاتا ہے کہ مراد ان الفاظ سے کچھ اور ہی ہے۔ پس اہل ظاہر تم سے تو بہت ہی بہتر رہے تم جتنی دلیلیں اپنے اس مسلک کی پیش کرو کیا وہ سب دلیلیں یہ حضرات پیش نہیں کر سکتے؟ بلکہ ان کی دلیلیں تم سے بہت زیادہ صحیح اور بہت زیادہ قوی ہیں۔ یاد رکھو اللہ تعالیٰ انصاف کو پسند فرماتا ہے، بلکہ انصاف سے بہتر آرائش و زیبائش اللہ کے نیک بندوں کے لیے اور نہیں ہے۔ بالخصوص وہ شخص جو لوگوں کے اقوال اور مذہب کی تحقیق کے درپے ہو اسے تو انصاف سے ایک انجی ادھر ادھر نہ ہونا چاہئے۔ اللہ کے رسول ﷺ کی زبانی

اللہ تعالیٰ اقرار کرتا ہے کہ کہہ دو! کہ مجھے تو تم میں انصاف و عدل کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

پس علماء پر جو رسول اللہ ﷺ کے خلفاء ہیں فرض ہے کہ عدل و انصاف اور بے تعصبی کو ہاتھ سے نہ چھوڑیں۔ اپنا قریبی دیکھ کر اس کی طرف نہ لڑھک جائیں اپنے ہم مذہبوں کا پارٹ نہ لیں، اپنے والوں کی بے جا طرفداری نہ کریں، اپنے امام کی جانب داری میں نہ رہیں بلکہ اپنی نگاہیں حق پر رکھیں جدھر حق ہوں ادھر ہو جائیں، جہاں سچائی دیکھیں اس کا ساتھ دیں، حق کے ساتھ گھومتے پھریں، عدل و انصاف کو دین الہی کی روح رواں خیال کریں۔ حجت و دلیل جدھر دیکھیں اسی کے سامنے گردن جھکا دیں۔ یاد رکھنا علم وہی ہے جس پر رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم تھے۔ اسی کی جستجو اور تلاش میں رہنا چاہئے، اسی کو مقصود اور غرض سمجھنا چاہیے، اسی کی طلب میں دوڑنا بھاگنا چاہیے، اس سے ہٹنا عدل و انصاف سے بھاگنا ہے اس سے دور ہونا دین حق سے گریز کرنا ہے، کسی کے قول کو لے کر اسے چھوڑنا دین سے منہ موڑنا ہے۔ کسی کی حمایت میں آکر کسی کی ملامت سے گھبرا کر کتاب اللہ و سنت رسول اللہ ﷺ سے یکسو ہونا نری بے ایمانی ہے۔ شریعت کی مصلحتوں پر جس نے غور و تدبر کیا ہے وہ خوب جانتا ہے کہ شارع ﷺ نے ان الفاظ کو محض لغو قرار دیا ہے۔ جن سے بولنے والا ان کے معانی مراد نہ لے۔ ان معانی کے قصد سے وہ الفاظ نہ بولے بلکہ بلا قصد و ارادہ اس کے منہ سے نکلیں جیسے سویا ہوا اور بھول جانے والا اور نٹھے والا اور وہ جس پر زبردستی اور اکراہ کیا گیا ہو اور جو جاہل ہو اور جس نے خطا کی ہو خواہ سخت خوشی کی وجہ سے خواہ بے حد غضب و غصہ کی وجہ سے خواہ بیماری وغیرہ کی وجہ سے۔ شریعت نے اسے کافر نہیں کہا اپنی اونٹنی کھو چکا تھا اور اس کے ملنے سے مایوس ہو چکا تھا کہ اچانک اسے مل جاتی ہے اور بے حد خوشی کی حالت میں اس کے منہ سے بے ساختہ بے قصد نکل جاتا ہے کہ الہی تو میرا بندہ ہے اور میں تیرا رب ہوں۔ شدت فرح سے خطا اور غلطی کر جاتا ہے زبانی سبقت ہوتی ہے۔ اصل مقصود اس کا یہ کہنا تھا کہ بیشک اللہ تو میرا رب ہے اور میں تیرا غلام ہوں لیکن اس کے برخلاف اس کی زبان سے نادانستگی میں غلطی سے نکل گیا چونکہ ان الفاظ سے ان کے اصلی معنی مراد نہ تھے۔ اس لیے اس پر کوئی پکڑ نہیں۔

پھر بھلا ان الفاظ پر پکڑ کیسے ہوگی۔ جہاں بالکل ظاہر ہے کہ جو بولتا ہے اس کے خلاف اس کی مراد ہے۔ یہی وجہ ہے کہ منافقوں کی شہادت توحید و رسالت مقبول نہ ہوئی اور ان کے دھوکے اور جھوٹ اور مذاق کا بھانڈا چھوڑ دیا گیا اور ان کی مذمت کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ اپنی زبانوں سے وہ باتیں بکتے ہیں جو ان کے دلوں میں نہیں۔ ان کے باطن ان کے ظاہر کے خلاف ہیں۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی مذمت کی جو وہ کہتے ہیں جو کرتے نہیں اور بتلایا کہ یہ بدترین ناراضگی کی بات ہے اللہ کے نزدیک۔ اسی طرح رب العالمین نے ان یہودیوں پر لعنت نازل فرمائی کہ ان پر جو حرام ہوا تھا اسے سچ کر اس کی قیمت کھائی کیونکہ یہ کھانا اور خود اسے کھانا دونوں مقصود کے اعتبار سے یکساں ہیں۔ آنحضرت ﷺ کا ارشاد مبارک ہے کہ شراب کے نچوڑنے والے پر اس کے نچوڑانے والے پر دونوں پر لعنت ہے۔ ظاہر ہے ہر نچوڑنے والے نے تو صرف انگور کا شیرہ نکالا ہے لیکن چونکہ اس کام سے اس کا مقصود شراب بنانا ہے اس لیے اس کے ظاہری فعل کی طرف نظریں نہیں ڈالی گئیں اور باطن کی لعنت سے وہ سچ نہیں سکا کیونکہ قصد و مراد خلاف شرع کام کی تھی۔

پس مقصود میں، افعال میں، سب میں مراد و مقصد اور حقیقت ہی معتبر ہوا کرتا ہے نہ کہ ظاہری افعال اور ظاہری زبان سے نکلے ہوئے الفاظ جو لوگ قصد کو پس پشت ڈال کر صرف ظاہر پر فتوے بازی کرتے ہیں ان پر تو یہ لازم آئے گا کہ انگور کا رس نکالنے والوں کو معلوم نہ کہیں۔ کیونکہ اس کا یہ کام کسی گناہ کا کام نہیں۔ بلکہ اسے چاہئے کہ گواہ سے معلوم ہو جائے کہ

یہ شیرا شراب بنانے کیلئے نکالا جاتا ہے پھر بھی اسے جائز کہے۔ اس کی اجرت حلال بتلائے کیونکہ اس کے نزدیک قصد کی تاثیر عقد میں نہیں۔ لوگوں نے اس کی تصریح کی ہے اور اس کے لیے اسے نچوڑنا جائز مانا ہے اور اجرت بھی دلائی ہے۔ عبد اللہ بن بلہ ذکر کرتے ہیں کہ رسول کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم نے فرمایا جو شخص انگوروں کو موسم پر نہ بیچے اس ارادے سے کہ اسے یہود و نصاریٰ کے ہاتھ یا ان کے ہاتھ جو شراب کھینچتے ہیں بیچے گا تو اس نے دیکھتے بھالتے جنم کی آگ کو لے لیا۔ لیکن جن کے نزدیک مقصود کوئی چیز نہیں وہ اس میں بھی حرج نہیں بتلاتے۔ شریعت کا وہ قاعدہ جو اٹل ہے جس کا توڑنا حرام ہے یہی ہے کہ مقاصد و اعتقادات، تصرفات اور عبادات میں قطعاً معتبر ہیں جیسے تقریبات اور عبادات میں معتبر ہیں پس قصد و نیت و عقیدہ کسی شے کو اس کے لیے حلال بھی بنا دیتا ہے اور حرام بھی کر دیتا ہے۔ صحیح بھی کر دیتا ہے اور فاسد بھی کر دیتا ہے۔ اسی ایک چیز کو طاعت بھی کر دیتا ہے اور اسی کو معصیت بھی کر دیتا ہے جیسے کہ قصد سے عبادت واجب ہو جاتی ہے۔ مستحب ہو جاتی ہے۔ حرام ہو جاتی ہے، صحیح ہو جاتی ہے اور فاسد بھی ہو جاتی ہے۔

اس پاک اور صاف اور ضروری قصدے کی دلیلیں بے شمار ہیں اتنی کہ انھیں پوری پوری کوئی لکھ نہیں سکتا بعض سن بھی لیجئے۔ (۱) خاوندوں کے بارے میں فرمان قرآن ہے کہ جب وہ انھیں رجعی طلاق دیں تو اندرون عدت انھیں رجعت کا اختیار ہے بشرطیکہ ان کا ارادہ اصلاح کا ہو۔ چنانچہ اور جگہ فرمایا انھیں ضرر دینے کے ارادے سے روک کر ان پر ظلم و زیادتی نہ کرو۔ قرآن پاک کے صاف لفظوں میں یہ حکم موجود ہے کہ رجعت کا اختیار اللہ تعالیٰ کی طرف سے انھیں ہے جن کا مقصد اصلاح ہو ضرر و نقصان و تکلیف نہ ہو۔ (۲) خلع کے بارے میں فرمایا اگر تمہیں خوف ہو کہ میاں بیوی حدود الہی کو قائم نہ رکھ سکیں گے تو ان دونوں پر اس میں کوئی گناہ نہیں۔ جو وہ عورت ندیے اور بدلے میں دے۔ فرماتا ہے اگر خاوند اپنی بیوی کو طلاق دے دے تو رجعت کر لینے میں دونوں بے گناہ ہیں اگر انھیں یقین ہو کہ اب وہ حدود اللہ کو نبھالیں گے پس خلع جس کی اجازت ہے نکاح جس کی اجازت ہے اسی وقت مباح ہیں جب کہ دونوں خدائی احکام کو پورا کرنے کا ارادہ رکھتے ہوں۔ (۳) فرمان پروردگار ہے جس کی وصیت کی جائے اس وصیت کے اور اس قرض کے بعد جو ضرر نہ ہو۔ دیکھئے یہاں بھی وصیت کو میراث پر تقدم دیا گیا لیکن اس وقت جبکہ وصیت کرنے والا نقصان پہنچانے کی نیت سے وصیت نہ کر گیا ہو۔ پس نیت و فعل کی اس قید نے مسئلہ صاف کر دیا کہ اگر وارثوں کو محروم کرنے کیلئے اس نے وصیت کی ہے تو وارث اس وصیت کو باطل کر سکتے ہیں۔ اسے جاری نہ کریں۔ اسی طرح فرمان باری تعالیٰ ہے کہ جو وصیت کرنے والے کے ایک طرف جھک جانے اور گناہ سے خوف کرے اور ان میں آپس میں اصلاح کر دے تو اس پر کوئی گناہ نہیں۔ پس اس قصد سے جس نے وصیت کو توڑی قرآن نے اس پر سے جرم ہٹا لیا۔ وصیت کو کلام اللہ شریف نے نص شارح کا درجہ نہیں دیا کہ اس کی مخالفت حرام ہو۔

(۴) اسی طرح وقف کرنے والوں کی جو شرطیں خلاف اصلاح ہوں انھیں باطل کرنے والا بھی بے گناہ ہے اور جن شرطوں میں جانب داری اور گناہ کے کام ہوں وہ بھی بدل دینے اور باطل کر دینے کے قابل ہیں۔ کسی کو ہرگز حلال نہیں کہ وہ ایسی باطل خلاف کتاب اللہ و سنت رسول اللہ ﷺ شرطوں کو خدائی فرمان اور حدیث رسول ﷺ کا مرتبہ دے۔ نہ ائمہ اسلام میں سے کسی نے یہ قول کہا ہے بلکہ امام الانبیاء آخضرؑ محمد مصطفیٰ ﷺ فرماتے ہیں ہر ایک وہ شرط جو کتاب اللہ میں نہ ہو باطل ہے اگرچہ سو شرطیں بھی ہوں کتاب اللہ سب سے زیادہ حقدار ہے اور شرط الہی سب سے زیادہ مضبوط ہے۔ وقف

کرنے والوں کی وہی شرطیں جاری کی جائیں گی جن میں اطاعت الہی ہے اور جن میں بندوں کی مصلحت ہے اس کے خلاف جو شرط ہو اس کی کوئی حرمت و عزت نہیں۔ مثلاً یہ شرط کہ اس وقف سے فائدہ وہ اٹھائیں جو نکاح نہ کریں مجرد رہیں جو تارک دنیا ہو جائیں۔ ظاہر ہے کہ یہ شرط کتب اللہ کے بالکل خلاف ہے۔ دین الہی اس کا انکاری ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس اُمت کیلئے نکاح کا دروازہ کھول رکھا ہے۔ اس کے کل طریقے بند کر دیئے ہیں اس وقف کی شرط صراحتاً اس کے خلاف ہے یہ تو نکاح کے دروازے بند کرنے والی ہے جس سے فق و فجور کے دروازے کھل جائیں گے کیونکہ لوازمات بشریہ کا تقاضا طبیعت انسانی میں فطرۃ اور پیدا نشی ہے۔ مشروع کو روکنا ممنوع کو جاری کرنا ہے۔ مقصود یہ ہے کہ جناب باری تعالیٰ عزوجل نے ظلم و گناہ والی وصیت کے باطل کرنے والے پر سے گناہ اٹھا دیا ہے۔ اسی طرح وہ بھی بری الذمہ ہے جو وقف کرنے والے کی ایسی خلاف شرع شرطوں کو کالعدم کر دے۔

قبروں پر قرآن خوانی: نئے انصاف کی اور سیدھی سی بات ہے کہ جس نے مثلاً یہ شرط کی کہ قرآن قریب پڑھا جائے تو اسے اصلاح کرے اور مسجد میں قرآن پڑھوائے۔ کیونکہ اللہ اور رسول ﷺ کے نزدیک یہی محبوب امر ہے۔ اسی میں مرنے والے کیلئے پورا نفع ہے۔ پس پورے نفع والی اور پوری پسندیدگی والی بات کو تو چھوڑ دینا اور اس کے خلاف کو مان لینا یہ ہرگز درست جائز نہیں۔ بعض لوگوں نے ایک غلط وجہ گھڑی ہے کہ قبر پر قرآن پڑھنے سے ایک مقصد یہ بھی ہے کہ قبر والا سن سکے اور اسے قرآن سننے کا اجر ملے یہ محض ایک حیلہ ہے اور مسائل شرعیہ کے اعتبار سے بالکل غلط اور جھوٹ ہے۔ قرآن کو سننا پھیک ثواب کا کام ہے، لیکن وہ تو زندگی کا فعل ہے یہ اختیاری امر میں سے ہے مرنے کے بعد اختیاری عمل کہاں؟ پھر سننا کیا اور سننے کا ثواب کیا اور سننے کا موقعہ کیا؟

قبر پر مسجد: اور نئے مثلاً کسی نے یہ شرط لگائی کہ میرے اس وقف سے فائدہ وہ اٹھائے جو میری قبر پر بنی ہوئی مسجد میں ہی پانچوں نمازیں پڑھا کرے تو یہ شرط بھی بالکل باطل اور محض لغو ہے یہ واجب تو کہاں سے ہوگی بلکہ اسے پورا کرنا حرام ہے۔ جو مسجد اس کی قبر پر نہیں وہیں نماز پڑھنا اللہ رسول ﷺ کو پسند ہے پھر کیسے اسے باطل کر دیا جائے گا؟ اور صرف وقف کرنے والے کی شرط کو سامنے رکھ کر ایسے مکروہ کام کو کیسے ضروری مانا جائے گا؟ اس شخص نے اس شرط میں شرع کا اور اللہ کا خلاف کیا ہے یہ ظلم کی اور گناہ کی شرط ہے جو یقیناً کالعدم ہے بلکہ بدل ڈالنے کے قابل ہے۔

قبر پر چراغ: اسی طرح مثلاً کوئی شرط کرتا ہے کہ اس کی قبر پر چراغ جلایا جائے، اس کی قبر پر مسجد بنائی جائے اس شرط کو پورا کرنا بھی حرام ہے اس پر عمل کرنا حلال نہیں۔ تم آپ خیال کرو کہ وہ شرط مسلمان کیسے پوری کر سکتے ہیں؟ جس پر اللہ کے رسول ﷺ نے لعنت فرمائی ہے۔ مختصراً یہ ہے کہ وقف کرنے والوں کی شرطیں چار قسم کی ہوتی ہیں۔ وہ شرطیں جو شرع میں حرام ہیں، وہ شرطیں جو اللہ کے دین میں مکروہ ہیں۔ وہ شرطیں جن سے وہ فوت ہوتا ہے جو اللہ اور رسول ﷺ کے نزدیک زیادہ پسندیدہ امر ہے۔ چوتھی قسم کی وہ شرطیں ہیں جن کا پورا کیا جانا اللہ اور رسول ﷺ کو محبوب ہے۔ پس اگلی تین قسم کی شرطیں محض بے وقار ہیں، غیر معتبر ہیں، باطل ہیں قابل تبدیل و اصلاح ہیں، صرف چوتھی قسم کی شرطیں ہی اس لائق ہیں کہ یہ پوری کی جائیں بلکہ ان کا پورا کیا جانا واجب و فرض ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں نیک سمجھ اور بھلی توفیق دے، آمین!

ان تین قسم کی بیوہ شرائط کو باطل کرنے کیلئے اللہ کے رسول، رسولوں کے سرناج محمد مصطفیٰ ﷺ کا یہ ایک فرمان کافی

دانی ہے۔ آپ ﷺ فرماتے ہیں جو شخص وہ عمل کرے جس پر ہمارا حکم نہیں وہ مردود ہے۔ جسے اللہ کے پیغمبر رد کر دیں اس کا اعتبار جو کرے اس سے بد دنیا میں کوئی نہیں۔ نہ وہ چیز لازم ہوگی، نہ معتبر ہوگی، نہ اسے جاری کرنا درست ہوگا۔ جو شخص اس حدیث کی صحیح تفصیل کا ماہر ہو جائے اور غور و خوض کے بعد اس کے اصلی مطالب تک پہنچ جائے اس فرمان نبی ﷺ کو جو لوازم ایمان میں سے ہے دل سے مان لے وہ ہر ایک بوجھ اور قید سے چھوٹ جاتا ہے۔ وہ تمام گناہوں اور سزاؤں کے کاموں سے الگ ہو جاتا ہے۔ دنیا اور آخرت میں ہلکا پھلکا ہو جاتا ہے یہاں کی بھلائی اور وہاں کا اجر سمیٹ لیتا ہے، وباللہ التوفیق۔

فصل: خشکی کا شکار حلال ہے جب تک کہ تم آپ شکار نہ کرو اور جب تک کہ خود تمہارے لیے ہی شکار نہ کیا جائے۔ غور فرمائیے کہ کس طرح اس شکار کو حرام قرار دیا جو محرم کیلئے ہی کیا جائے دیکھا آپ نے یہ ہے حرمت میں قصد و نیت کا دخل جسے ظاہری فعل کبھی ہٹا نہیں سکتا۔ اسی مضمون کی اور حدیث سنئے فرماتے ہیں جو شخص کسی عورت سے کسی مہر پر نکاح کرے اور اس کی نیت میں یہ ہو کہ اسے ادا نہ کرے گا تو وہ زانی ہے اور جو قرض لے اور اس کی نیت یہ ہو کہ واپس نہ دے گا وہ چور ہے۔ ابو شخص نے اسے اپنی اسناد سے ذکر کیا ہے۔ پس خریدار اور نکاح کرنے والا جب عوض کی ادائیگی کی نیت نہ رکھیں تو وہ ایسے ہی ہیں جیسے بلا حلت کسی حرام کو کوئی حلال کر لے اور بغیر عوض کسی کا مال کوئی لے لے۔ یہ دونوں معنا زانی اور چور ہیں۔ گو صورتاً نہ زانی ہیں نہ چور۔ اسی کی تائید صحیح بخاری شریف کی یہ مرفوع حدیث بھی کرتی ہے کہ جو شخص لوگوں کے مال ادائیگی کے ارادے سے لے لے اللہ اسے ادا کر دے گا اور جو تلف کی نیت سے لے لے اسے جناب باری آپ تلف کر دے گا۔ پس یہ ہیں آیتیں قرآن کی اور یہ ہیں حدیثیں پیغمبر رحمن کی اور ان کے سوا بھی بہت بہت ہیں جو صاف دلالت کرتی ہیں کہ مقاصد کے بدلنے سے تصرفات عقود وغیرہ بدل جائیں گے۔

احکام اسلام کا تقاضا یہی ہے ایک شخص کچھ خریدتا ہے یا اجرت پر کسی کو مقرر کرتا ہے یا قرض لیتا ہے یا نکاح کرتا ہے اور یہ سب اپنے وکیل کرنے والے یا اپنے مالک کیلئے کرتا ہے گو ہر وقت یہ نہیں کہتا لیکن ارادہ اور قصد اس کا اسی کا ہے تو یہ سب اسی مؤکل اور مولیٰ کے لیے ہو گا گو ہر وقت یہ الفاظ اس نے نہیں کہے ہاں اگر اس نے اس کے لیے یہ کیا ہی نہیں اس کی نیت اور قصد میں یہ بات ہی نہیں تو جس نے عقد کیا اسی کی وہ چیز ہے۔ اسی طرح اگر وہ مباح چیزوں مثلاً شکار گھانس وغیرہ کا مالک ہوا اور نیت اس کی اپنے وکیل بنانے والے کی طرف سے ہے تو یہ سب چیزیں اسی کی ملکیت میں چلی جائیں گی۔ جمہور فقہاء کا یہی مذہب ہے۔ ہاں اتنا ضرور ہے کہ نکاح کے وقت اپنے وکیل کرنے والے کا نام لے اس لیے کہ نکاح جس کا نام لیا جائے اسی کے ساتھ منعقد ہوتا ہے یہ قائم مقام سودے کے ہے جو بیچ میں ہوتا ہے۔ پس عقد میں یہ ضروری ہو گیا اس لئے کہ یہ منعقد اسی کیلئے ہوتا ہے۔ اب غور کر لیجئے کہ جب ایک ہی قول و فعل دو مختلف مالکوں کی ملکیت ثابت کر دیتا ہے جب کہ نیت مختلف ہو تو کیا اب بھی کوئی بات ہماری اس بات کے ثابت کرنے میں باقی رہی کہ نیت کی کامل تاثیر عقود و تصرفات میں ہے؟ اور بھی ایک بات سنئے اگر کوئی شخص دوسرے کی طرف سے اس کا قرض ادا کرتا ہے یا اس کی طرف سے اس پر جو نفعہ واجب ہے دیتا ہے وغیرہ اور نیت ثواب حاصل کرنے اور بہہ کرنے کی رکھتا ہے تو اسے بدلے میں رجوع کا حق حاصل نہیں رہتا ہاں اگر نیت نہ کرے تو اختیار رجوع ہے اس کی اجازت سے تو اتفاقاً اور بغیر اجازت کے اختلافاً۔ دیکھئے

صورت عقد ایک ہی ہے اور حکم قصد و نیت کے ہیر پھیر سے الگ الگ ہے۔

اسی کی دلیلوں میں ایک دلیل یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بڑھنے والے مال کو اسی جیسی چیز کے بدل بیع کی صورت میں دینے کو تو منع فرما دیا۔ بجز اس کے کہ دونوں اسی وقت ہاتھوں ہاتھ نقد لیں دیں۔ لیکن بطور قرض کے اسے جائز قرار دیا۔ حالانکہ ظاہری صورت میں دونوں باتیں یکساں ہیں۔ قرض میں بھی ایسی ہی چیز دینا ہے اور پھر ایسی ہی چیز لینا ہے۔ پس فرق ان دونوں میں قصد کا ہے قصد ہی سے وہ ناجائز قصد ہی سے یہ جائز۔ قرض سے مقصود قرض لینے والے کی حالت کی درستی اور اسے نفع پہنچانا ہے۔ یہاں مقصود معاوضہ اور نفع نہیں۔ بخلاف بیع و تجارت کے۔ یہی وجہ ہے کہ قرض اور عاریت ایک چیز ہے یا مثل ایک چیز کے ہے جیسے کہ حدیث میں منہ کا لفظ آیا ہے۔ گویا کہ اس نے اسے درہم عاریتاً دینے پھر اس کی چیز اسے واپس آگئی یہ اور بات ہے کہ بجنسہ وہی درہم نہیں آئے کیونکہ یہ بس کی بات نہیں اس لیے اس کے مثل کی چیز واپس ملی ہے اسی طرح مثلاً اس سے ایک درہم دو درہموں کے بدلے بیچتا ہے تو صریح سود ہے لیکن اگر اسے ایک ہی درہم کے بدلے بیچتا ہے پھر اسے ایک اور درہم ہبہ کر کے بخش دیتا ہے تو بلاشبک و شبہ جائز درست ہے۔ پس خیال فرمائیے کہ صورت ایک ہے لیکن قصد نے ایک شق ناجائز کر دی دوسری جائز کر دی۔ پھر کیسے ممکن ہے کہ مقصود سے چشم پوشی کر لی جائے؟ اسے مقصود میں غیر معتبران لیا جائے۔

اب معترضین کا اعتراض سنیے وہ کہہ سکتے ہیں کہ تم **فیصلہ**۔۔۔ صرف ظاہر پر حکم لگانے والوں کے دلائل : نے بے جا طور پر طول کلامی کی اور مقصود مقصود کو لے

بیٹھے آؤ ہم تم مل کر قرآن و حدیث سے فیصلہ کر لیں اور اقوال ائمہ سامنے رکھ لیں۔ جناب باری فرماتا ہے کہ لَوْحٌ نَّبِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَكُنْ فِيهِ كَلِمَةٌ إِلَّا وَهِيَ حَقٌّ وَبَيِّنَةٌ لِّلرَّسُولِ لِيُبَيِّنَ لِّلنَّاسِ مَا كَانُوا يَافِكُونَ (سورہ: ۲۱) نے اپنی قوم سے فرمایا جنہیں تم حقارت گہیز نظروں سے دیکھ رہے ہو میں نہیں کہہ سکتا کہ انہیں اللہ تعالیٰ کوئی بھلائی دے گا ہی نہیں ان کے دلوں کے حال سے اللہ تعالیٰ خوب واقف ہے اگر میں یہ کہہ دوں تو میں ظالموں میں سے ہو جاؤں۔ (سورہ: ۲۱) پس ان کے ظاہری ایمان پر حکم لگایا اور ان کی پوشیدہ گمراہیوں سے دیکھ کر دین۔ وہی غیب داں ہے وہی سینوں کے بھیدوں سے آگاہ ہے اس کے سوا کوئی اور ایسا نہیں۔ اور آیت میں اپنے رسول ﷺ سے فرماتا ہے کہ اعلان کر دو کہ میں نہیں کہتا کہ میرے پاس خدائی خزانے ہیں نہ میں یہ کہتا ہوں کہ میں غیب جانتا ہوں۔ (الانعام: ۵۰) حدیث میں ہے مجھے یہ حکم نہیں دیا گیا کہ میں لوگوں کے دل چیر کر دیکھوں۔ پیٹ پھاڑ کر نگاہ ڈالوں۔ اور حدیث میں ہے مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے جماد جاری رکھوں جب تک وہ لا الہ الا اللہ نہ کہہ لیں جب اسے کہہ لیں تو مجھ سے تو انہوں نے اپنا خون و مال محفوظ کر لیا سوائے حق اسلام کے ان کا اندرونی حساب اللہ کے ذمے ہے۔ پس دیکھیے یہاں بھی ظاہر پر حکم کیا گیا اور پوشیدگی کو سپرد الہی کر دیا گیا۔ اسی طرح جو لوگ جماد میں جانے سے پیچھے رہ گئے پھر آپ سے عذر معذرت کرنے لگے۔ آپ نے ان کے ظاہر عذروں کو قبول کر لیا اور ان کے باطنی ارادوں کو سپرد الہی کیا۔ یہی عادت مبارک منافقین کے بارے میں رہی کہ ان کا ظاہری اسلام مقبول اور ان کے دل کا حال سپرد خدا۔ فرمان الہی ہے جس کا تجھے علم نہ ہو اس میں باتیں نہ بنا۔ نیت و قصد کا ہمیں کیا علم کہ ان پر دنیوی احکام کو معلق کریں؟ ان کی نسبت ہمیں صرف اپنی لاعلمی کا اظہار کافی ہے۔

حضرت امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق پر اپنے نبی ﷺ کی تابعداری فرض کی ہے انہیں کسی کام کا مختار نہیں رکھا۔ پس بہتر بات یہی ہے کہ کسی کے عیب پر صرف دلالت و گمان کی وجہ سے ہم حکم نہ لگادیں کیونکہ امتیوں

کے علم انبیاء ﷺ کے علم سے بہت ہی کم ہیں ان پر بھی یہی فرض تھا کہ جو چیز ان کے سامنے آئے اسی پر توقف کریں۔ ہاں خدائی خبر آجائے تو اور بات ہے۔ پس جس سے جو چیز ظاہر ہو اس پر اسی ظاہر کا ظاہری حکم دنیا میں جاری ہو گا۔ بت پرستوں سے لڑائی اسلام لائے تک ہے ادھر کلمہ پڑھا ادھر تلوار ان پر سے اٹھ گئی حالانکہ ظاہر ہے کہ ان کا اسلام سچا ہے یا نہیں یہ اللہ ہی کو معلوم ہے بلکہ یہاں تک تو ہے کہ جن کی بات اندرونی طور پر مسلمان نہ ہونے کی خبر بھی اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو دے دی۔ ان پر بھی بظاہر احکام اسلام ہی جاری رکھے گئے اور دنیا میں ان کے اسلام کے خلاف احکام ان پر جاری نہ ہوئے۔ فرمان قرآن ہے: یہ اعرابی لوگ آکر کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے تو کہہ دے کہ تم ایمان نہیں لائے بلکہ تم کہو کہ ہم مسلمان ہوئے۔ (حجرات: ۱۳) یعنی قتل و قید سے نجات پانے کے لیے ہم نے آپ کی نبوت کو زبانی مان لیا پھر خبر دی کہ اگر یہ اللہ اور رسول اللہ ﷺ کی اطاعت کریں گے تو بدلہ پائیں گے یعنی جو عمل اب کریں گے نیک ہے تو نیکیاں پائیں گے۔ پھر قسم مانی کے یعنی منافقوں کے بارے میں ﴿اِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ﴾ سے ﴿اتَّخَذُوا اٰيْمَانَهُمْ جُنَّةً﴾ (منافقون: ۲۰-۲۱) تک آیتیں نازل فرمائیں یعنی یہ لوگ اپنی قسموں کو قتل کی ذمہ داری بنائے ہوئے ہیں اور جبکہ ارشاد فرمایا جب تم ان کے پاس پلٹ کر آؤ گے تو یہ تمہارے سامنے قسمیں کھائے لگیں گے۔ پس ظاہر کے قبول کرنے کا حکم فرمایا اور نبی ﷺ کو بھی یہ اجازت نہ دی کہ ان کے ایمان کے خلاف کا حکم فرمائیں حالانکہ باری تعالیٰ خود فرما چکا ہے کہ یہ جنم کے نیچے کے طبقے میں جائیں گے۔ پس یہ حکم ان کے باطن پر ہے جو اللہ کے سامنے ظاہر ہے اور نبی ﷺ کا حکم دنیا میں ہے جہاں ظاہر پر ہی فیصلے کئے جاتے ہیں ان کی ظاہری توبہ قبول کر لی گئی۔ ان کے ظاہری اقرار مان لیے گئے جس قول کفر سے انھوں نے انکار کیا تسلیم کر لیا گیا تاوقتیکہ خود ان کا اقرار نہ ہو۔ اس کی کوئی دلیل و شہادت قائم نہیں کی گئی حالانکہ علام الغیوب اللہ نے انھیں ان کی ان سب باتوں میں جھٹلا دیا۔ اسی طرح حضور ﷺ نے بھی خبر دی۔ چنانچہ حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے پوشیدہ پوشیدہ رسول اللہ ﷺ سے کچھ باتیں کہیں کسی کو معلوم نہ ہو سکا کہ وہ کیا کہہ رہے ہیں؟ یہاں تک کہ حضور ﷺ نے اسے ظاہر کرنے کو فرمایا تو وہ آپ سے ایک منافع کے قتل کے بارے میں اجازت چاہتا تھا آپ نے فرمایا کیا وہ اللہ کے ایک ہونے کی اور میری رسالت کی گواہی نہیں دیتا؟ اس نے کہا ہاں دیتا ہے لیکن وہ کوئی چیز نہیں، فرمایا کیا وہ نماز نہیں پڑھتا؟ اس نے کہا ہاں لیکن اس کی نماز کہاں؟ آپ نے فرمایا سنو یہ وہ لوگ ہیں جن کے قتل سے اللہ تعالیٰ نے مجھے منع فرما دیا ہے۔

پھر امام صاحب نے یہ حدیث ذکر کی کہ آپ فرماتے ہیں مجھے حکم کیا گیا ہے لوگوں سے جہاد جاری رکھنے کا پھر فرماتے ہیں ان کا حساب اللہ کے ذمے ہے یعنی سچ جھوٹ کا اور ان کی پوشیدگیوں کا اللہ علیم ہے۔ مخلوق کے دل اس کے سامنے ہیں نہ کہ انبیاء ﷺ اور نبوی حاکموں کے سامنے۔ اسی پر بندوں کے درمیان کے کل احکام جاری ہیں مثلاً حدود اور باقی کے سب حقوق۔ جو ظاہر کریں گے اس پر حکم شرع مرتب ہو گا پوشیدگی کو اور اندرونی حالت کو اللہ جانے۔ پھر عومیر غلامی کی لعان والی روایت بیان فرمائی۔ اس میں حضور ﷺ کا یہ فرمان ہے کہ اگر اس بارے میں فیصلہ الہی نہ ہو چکا ہو یا ہوتا تو میں تو کچھ اور ہی حکم دیتا۔ یعنی حکم الہی یہ ہے کہ حد زنا جاری نہ کی جائے جب تک خود اس کا اقرار نہ ہو یا گواہ نہ ہوں۔ اس وجہ سے آپ نے نہ شریک سے کچھ کیا نہ عورت سے کوئی تعرض کیا اور حکم لعان پر ہی اکتفا کیا۔ حالانکہ اللہ کے علم میں ان دونوں میاں بیوی میں سے ایک ضرور جھوٹا ہے گو اس کے بعد خود حضور ﷺ کو بھی اس کے خاوند کا سچا ہونا معلوم ہو گیا تھا۔ اسی طرح حضرت رکنہ رضی اللہ عنہ کا واقعہ ہے کہ آپ نے انھیں قسم کھوائی کہ تو نے ایک ہی طلاق کا ارادہ کیا تھا؟ انھوں نے قسم کھا کر کہا

کہ ہاں ایک ہی طلاق کا میرا ارادہ تھا، چنانچہ حضور ﷺ نے اس کی بیوی اسے واپس لواد دی۔ الغرض ایسی بہت سی دلیلیں ہیں جن سے ثابت ہے کہ حاکم پر حرام ہے کہ وہ کسی بندۂ ربانی کا اس کے خلاف فیصلہ کرے جو اس کے سامنے ظاہری طور پر آیا ہے۔ ہاں اس کے خلاف اگر کوئی ظاہری کھلی دلیل ہو تو اور بات ہے۔ دیکھئے! اعراب کے اس قول پر کہ ہم ایمان لائے باوجود اس علم اللہ کے کہ ایمان ان کے دلوں میں داخل نہیں ہوا۔ پھر بھی ان پر احکام اسلام جاری ہوئے۔ منافقین کے کفر کا ان کے جھوٹ کا علم ہوتے ہوئے بھی حکم اسلام ان پر ظاہر میں ظاہر کی وجہ سے جاری ہوا۔ لعان کرنے والے عورت مرد کی نسبت صاف فرمایا کہ دیکھتے رہو اگر بچہ اس صفت کا پیدا ہو تو میرے خیال میں اس کا خاوند اس کی بدکاری کے دعوے میں سچا تھا پھر دیا ہی بچہ ہوتا ہے لیکن تاہم عورت کو بدکاری کی سزا نہیں دی جاتی کیونکہ عورت نے لعان کر لیا تھا اور ظاہری گواہ نہ تھے۔ لیکن دنیاوی احکام دنیوی گواہ نہ ہونے سے روک لیے گئے۔

پس یہ ہیں دلائل حکم الہی کی، حکم رسول ﷺ کی کیا اس سے بھی قوی دلالت کوئی ہو سکتی ہے؟ پس ظاہر ہے کہ احکام دنیا ظاہر پر ہیں نہ کہ باطن پر۔ اسی طرح فزاری شخص نے جب حضور ﷺ سے کہا کہ اس کی بیوی کو سیاہ رنگ بچہ پیدا ہوا ہے۔ ارادہ اس کا یہ تھا کہ یہ بدکار ہے لیکن چونکہ الفاظ نہ تھے حضور ﷺ نے اسے تمت کی حد نہ لگائی۔ کیونکہ تعزیر ظاہری قذف نہیں۔ حضرت رکنہ والے واقعہ میں دیکھو ان کے الفاظ یہ تھے کہ تجھے طلاق بتہ ہے۔ پس تجھے طلاق ہے کہنے سے طلاق تو ہو گئی اور پھر بتہ کہنے سے کوئی اور ہی چیز مراد ہے جو طلاق کے سوا ہے تو گویا ارادۂ تین طلاقیں ہیں لیکن ظاہر قول میں طلاق ایک ہے اور تین کا احتمال ہے اس لیے حضور ﷺ نے ایک ہی رکھی جو ظاہر تھی۔ پس جو شخص لوگوں پر حکم کرتا ہے بخلاف اس کے جو ان پر ظاہر ہوا ہے اس پر استدلال کر کے کہ جو انھوں نے ظاہر کیا ہے وہ اس کے خلاف ہے جو انھوں نے چھپایا ہے ان کی کسی دلالت سے یا بغیر دلالت کے میرے نزدیک وہ کتاب و سنت کے خلاف سے بچ نہیں سکتا۔ مثلاً کوئی کہے کہ جو دین اسلام سے لوٹ جائے اور اس کی پیدائش اسلام پر ہو تو میں اسے قتل کر دوں گا۔ اس سے توبہ نہیں کراؤں گا اور جو لوٹ جائے اور اس کی پیدائش اسلام پر نہ ہو تو اس سے توبہ کراؤں گا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ احکم الحاکمین نے اپنے بندوں میں ایک ہی فیصلہ اور ایک ہی حکم کیا ہے۔ اور جیسے کہ کوئی کہے کہ جو اسلام سے پھر جائے اور نصرانیت یا یہودیت ظاہر کرے یا اور کوئی ظاہری مذہب قبول کرے جیسے مجوسیت تو میں اسے توبہ کراؤں گا اور اس کی توبہ قبول کروں گا۔ بشرطیکہ وہ علانیہ توبہ کرے اور جو کسی پوشیدہ اور مخفی مذہب کی طرف لوٹ جائے تو نہ میں اس سے توبہ کراؤں گا نہ توبہ قبول کروں حالانکہ ان سب نے دین حق کو بدل ڈالا ہے اور کفر کی طرف لوٹ گئے ہیں پھر کیا وجہ کہ بعض کی توبہ مقبول ہے اور بعض کی توبہ مردود۔

اگر وہ کہے کہ میں اس کی توبہ کو نہیں پہچانتا جو اپنے دین کو پوشیدہ کر لے تو جواب دیا جائے گا کہ اسے اللہ کے سوا کوئی نہیں پہچانتا۔ یہ بات باوجود حکم الہی اور رسول ﷺ کے خلاف ہونے کے بالکل محال ہے۔

اس قول کے قائل سے دریافت کیا جائے کہ کیا تجھے اس کا علم ہے؟ ہو سکتا ہے کہ جس نے شرک کو مخفی رکھا ہے وہ سچی توبہ کرتا ہو اور جس نے ”شرک“ (باد رہے کہ شرک کو پہلے صفحہ میں کفر کہا ہے۔ ہر شرک کفر ہے) کا اظہار کیا ہے اس کی توبہ جھوٹی ہو اگر وہ انکار کرے تو کہا جائے گا کہ کیا پھر تجھے معلوم ہے؟ ہو سکتا ہے کہ سچے ایماندار مومن کو تو قتل کر دے اور جھوٹ طریق پر جو اظہار ایمان کرتا ہے اسے تو چھوڑ دے اگر وہ کہے کہ مجھ پر تو صرف ظاہر داری ہے تو جواب یہ ہے کہ ظاہر

تو دونوں صورتوں میں ایک ہی چیز ہے خود آپ نے اس ایک ظاہر کو اپنے حکم میں دو چیزیں بنالی ہیں اور ایک محال علت نکال لی ہے۔ منافقوں نے زمانہ رسالت میں یہودیت یا نصرانیت یا مجوسیت ظاہر نہیں کی تھی بلکہ وہ اپنا مذہب چھپاتے رہتے تھے پھر بھی جو ظاہر کرتے تھے یعنی ایمان داری وہ مقبول تھی۔ کاش کہ اس قول کا قائل سنت کا خلاف کرتے ہوئے کوئی معقول وجہ پیش تو کرتا لیکن یہ تو خلاف کر کے ایسی باتیں بتاتا ہے جن کی کوئی توجیہ نہیں ہو سکتی۔ گویا اس کے نزدیک یہودیت اور نصرانیت ہو ہی نہیں سکتی۔ جب تک کہ گرجوں اور کیتھوسوں میں نہ جائے۔ اچھا یہ تو فرمائیے کہ اگر وہ کسی ایسی جگہ ہے جہاں گرجے اور کنسے ہیں ہی نہیں تو ظاہر ہے کہ وہ اپنی عبادت اپنے گھر میں ادا کرے گا اور سب سے وہ مخفی رہے گی۔ لعان کرنے والوں کی بابت جو تم نے کہا ہے وہ تو دلالت کا حکم باطل کرتا ہے جو کہ بہترین ذریعہ ہے اور جبکہ یہ قوی سے قوی تر ذریعہ دلالت باطل ہو گیا تو پھر اس سے کم درجے کے ذرائع تو سب بطور اولیٰ ضائع ہو گئے۔ تمہت لگانے میں تعریض کرنے سے حد واجب نہ ہونے کی بابت بھی یہ ہے کہ بعض علماء کا قول ہے کہ جب دو شخص آپس میں گلی گلوچ کرتے ہیں اس میں ایک نے کہا کہ نہ میں زنا کار ہوں نہ میری ماں زنا کار تھی تو اس پر حد تمہت آئے گی اس لیے کہ یہ موقعہ ان الفاظ سے یہی کہنے کا ہے کہ تو اور تیری ماں زانیہ ہے۔ ہاں اگر ایسے موقعہ پر نہیں کہا تو بیچک اس پر حد نہیں جبکہ وہ کہے کہ میں نے اپنے ان الفاظ سے تمہت رکھنے کا ارادہ نہیں کیا۔ کیونکہ حضور ﷺ نے فزاری والی حدیث میں ایسے اشارے کئے کہ باطل کر دیا جبکہ اس نے کہا کہ میری بیوی کو سیاہ رنگ بچہ ہوا ہے۔ اگر کوئی کہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تمہت جیسی چیز کی تعریض میں حد لگائی ہے تو جواب دیا جائے گا کہ آپ نے اپنے ساتھیوں سے مشورہ کیا۔ بعضوں نے ان کا خلاف کیا اور ان مخالفین کے پاس وہ دلائل ہیں جو ہم نے بیان کئے ہیں۔

یہی حال انسان کے اس قول کا ہے کہ وہ اپنی بیوی سے کہے تجھے بتہ طلاق ہے۔ اس لیے کہ طلاق ظاہر میں طلاق کا واقع کرنا ہے۔ اور لفظ بتہ جہاں عموماً طلاق کا احتمال رکھتا ہے وہاں زیادتی نہ ہونے کا بھی احتمال رکھتا ہے۔ پس ایسے موقعہ پر جو وہ کہے وہی معتبر مانا جائے گا اور قطعی چیز ہوگی کہ اس پر صرف ظاہر کا ہی حکم لگایا جائے اور جو غیر ظاہر ہے اس میں اسی کا قول معتبر مانا جائے اس سے تو صاف ظاہر ہے کہ عقد کو خود عقد ہی فاسد کرتا ہے نہ کہ کوئی ایسی چیز جو اس سے پہلے ہو اور نہ کوئی ایسی چیز جو اس کے بعد ہو۔ نہ کوئی وہی چیز نہ غالب گمان کی چیز۔ اسی طرح کوئی وہ چیز بھی نہیں جو عقد میں فساد نہ ڈالتی ہو۔ بیچ اس سے فاسد نہیں ہوتی کہ کہے کہ یہ ذریعہ ہے اور یہ نیت بری ہے۔ ہاں جو بیچ سودی ذریعہ ہو وہ باطل ہے اس لیے کہ اس کا عقد ہی فاسد ہے۔ وہ عقد ہی حلال نہیں نہ یہ کہ کسی ظن و گمان پر اسے فاسد قرار دیا ہے۔ کیا آپ نہیں دیکھتے کہ اگر کوئی شخص ایک تلوار کی خریداری کرے اور صرف اسی نیت سے کرے کہ اس سے فلاں مسلمان کو قتل کروں گا تو بھی بیچ حرام نہ ہوگی بیچ صحیح ہو جائے گی ہاں نیت قتل جائز نہیں۔ لیکن اس سے خرید و فروخت باطل نہ ہوگی۔ اسی طرح اگر کوئی شخص تلوار اس کے ہاتھ بیچے کہ جانتا ہو کہ یہ اس سے کسی شخص کو قتل کرے گا تو اس کا بھی یہی حکم ہوگا۔ اگر کوئی شریف انسان کسی پست عورت جگہ سے نکاح کرے یا شرافت والی کوئی عورت کسی کم حیثیت عجمی شخص سے نکاح کر لے اور دونوں ایک دوسرے کو سچا کہیں کہ ہم نے یہ نکاح صرف ایک رات کے لیے ہی کیا تھا تو بھی نکاح اس نیت کی وجہ سے حرام نہ ہوگا اس لیے کہ ظاہری عقد صحیح ہے۔ اگر خاوند چاہے عورت کو برابر عورت بنائے رکھے ہاں اگر وہ آپ طلاق دینا چاہے تو اور بات ہے پس جبکہ کتاب و سنت کی دلالت موجود ہے۔ جبکہ عام حکم اسلام موجود ہے کہ عقود ظاہری عقد سے ثابت ہیں تو پھر عقد

کرنے والوں کی نیت انھیں کیسے فاسد کر دے گی؟ جبکہ عقد کا ظاہر صحیح ہے۔ عقد کرنے والوں کے سوا اور کے کسی وہم سے یہ عقد فاسد نہیں ہو سکتا۔ بالخصوص جبکہ یہ وہم بھی ضعیف اور بودا ہو۔ امام شافعی رحمہ اللہ کا کلام ختم ہوا۔

یقیناً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کے اور طلاق کے اور رجعت کے ساتھ مذاق کرنے والے کو انھیں قطعی طور پر کرنے والے کی طرح کیا ہے باوجودیکہ یہ لوگ ان عقود کے حقائق کا قصد نہیں کرتے اس سے بھی زیادہ واضح فرمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ بھی ہے کہ میں تو صرف اسی کے مطابق فیصلہ کرتا ہوں جو اپنے کانوں سنتا ہوں۔ پس جس کیلئے میں اس کے بھائی کے کسی حق کا فیصلہ کر دوں تو وہ اسے ہرگز نہ لے۔ ایسی صورت میں اس کے لیے جہنم کا ایک ٹکڑا کٹ کر دے رہا ہوں۔ پس آپ خود خبر دیتے ہیں کہ آپ ظاہر پر ہی حکم دیا کرتے ہیں۔ اس ظاہری حکم و فیصلے سے فی الواقع جو حلال و حرام تھا وہ رد و بدل نہیں ہوا۔ یہ تھے دلائل ان حضرات کے جو مقصد و نیت کو کوئی چیز نہیں سمجھتے۔ عقود کو صرف ظاہر پر ہی حمل کرتے ہیں اور سد ذرائع کا ابطال کرتے ہیں اور لوگوں کے ظاہری عقود اور ان کے الفاظ پر ہی فیصلے کرتے ہیں، وباللہ التوفیق۔

اب آپ غور فرمائیے اور دو موہیں مارنے والے سمندروں کے ملاپ کو دیکھئے فریقین کی معرکہ علماء مقلدین کا حال : آرا بجھیں دیکھئے ہر ایک نے کس طرح اپنے اپنے دلائل کی نمائش کی ہے ہر ایک سمندر کی تہ تک پہنچ گیا ہے اور ایسے ایسے دلائل و براہین ایسے طریق پر دنیا کے سامنے پیش کئے ہیں کہ اچھے اچھے فضل و علم والے حیران رہ جائیں۔ نہ کسی طرف کی دلیلیں مانتے بنے نہ رد کرتے بنے۔ ہر ایک نے وہ باتیں کی ہیں جو اہل علم کو کہنی چاہیں۔ یہ یاد رہے کہ خدائی دلیلوں میں تعارض نہیں ہوتا۔ شرعی دلائل آپس میں ایک دوسرے کے خلاف نہیں ہوتیں، حق حق کو بچاتا ہے اس میں معارضہ اور نقص نہیں ہوتا لیکن متعصب مقلد کو تو اس منصب کی طرف آنکھ اٹھانا بھی حرام ہے بلکہ علماء کے ان استدلالات پر غور و فکر کی نظر سے بھی وہ محروم ہے۔ تحقیق اور دلائل کے ان وسیع میدانوں میں وہ تو قدم رکھ سکنے کے قابل بھی نہیں۔ اگر یوں نہیں تو ہے کوئی مقلد؟ جو اس بات کا دعویٰ کرے جو اس میں نہیں اور ان محققین میں اپنے تئیں ظاہر کرنا چاہیے جن کی صف سے یہ دور اور بہت دور ہے۔ جب یہ بھی نہیں تو ان بزرگوں کے اختلافی مسائل میں حاکم کرنے اور ایک کوچ اور دوسرے کو غلط بتانے کیلئے یہ مقلد کیسے بیٹھ سکتا ہے؟ اسے کب حق ہے کہ ایک طرف کی دلیلوں کو باطل کرے اور دوسری جانب کی دلیلوں کو ترجیح دے؟ پس اے مقلدو! تم تو اپنے گلے میں تھلیدی پٹہ ڈالے ہوئے خاموشی کے ایک سو بیٹھے رہو اپنی حد سے باہر نہ نکلو، اپنی چادر سے زیادہ پاؤں نہ پھیلاؤ۔ صحیح علم رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا ورثہ قدرت کے فیاض ہاتھوں سے تم نے نہیں لیا، تم کھوٹا سکہ لے کر بازار سے کوئی چیز خرید نہیں سکتے، تم اپنی تھلید کے گنبد میں بیٹھے رہو، تمہیں یہاں میدان تحقیق میں داخل ہونے تک کی اجازت نہیں۔ یہ کام اور ان دلائل پر تبصرہ ان بزرگوں کا منصب ہے جو تھلید کی رستی کو کٹ چکے ہیں جو تحقیق کے شہدا ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک ایک فرمان پر جان و دل سے فدا ہیں۔ صحابہ رضی اللہ عنہم کے واسطے سے تازہ تازہ فرمان رسول صلی اللہ علیہ وسلم لیتے رہتے ہیں اور دنیا کی رائے اور قیاس کو اپنے پیروں سے ٹھکرا کر پیچھے چھپے پھینک چکے ہیں۔ دنیا کے ہر بڑے سے بڑے انسان کے اقوال کو اللہ کے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال کے سامنے پیش کرتے ہیں اور جسے بھی اس کے خلاف پاتے ہیں پھوس کی طرح جلا کر بھسم کر ڈالتے ہیں۔ پھر نہیں دیکھتے کہ یہ کتنے بڑے مرتبے والے کا کلام ہے اور یہ کیسے زبردست امام کا قول ہے۔ سب کو حدیث کے سانچے میں ڈھالتے ہیں نہ کہ حدیث کو اپنے اماموں کے قول کے سانچے میں ڈھالتے ہیں۔ ہر ایک کے قول پر حاکم حدیث کو جانتے ہیں۔ حدیث پر کسی کو حاکم نہیں مانتے۔

فیصلہ: اب ہم اللہ تعالیٰ سے توفیق طلب کر کے تفصیلی فیصلہ لکھتے ہیں۔ غور سے پڑھئے۔ اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک لہ نے الفاظ اس لیے رکھے ہیں کہ وہ بندوں کے دلوں میں جو ہے اس پر دلالت کریں اور اسے دوسروں کو پہنچاویں۔ جب ایک شخص اپنا ارادہ اور اپنا قصد دوسرے پر ظاہر کرنا چاہتا ہے تو اپنے الفاظ کے سانچے میں اپنے مقصد کو پیش کرتا ہے۔ اپنا ارادہ اپنے لفظوں کے واسطے سے مرتب کر کے دوسروں تک پہنچاتا ہے۔ اس لیے ارادوں اور مقصدوں کے احکام کا مرتب ہونا الفاظ کے واسطے سے ہے۔ پروردگار نے احکام کی ترتیب صرف اسی پر نہیں کی جو نفس انسان میں ہو، جس پر کسی قول و فعل کی دلالت نہ ہو۔ نہ احکام کا ترتیب صرف الفاظ پر ہی ہے باوجود اس بات کے علم کے منکلم نے اس کے معنی مراد نہیں لیے، نہ اسے ان کا علم ہے بلکہ پروردگار عالم نے اس اُمت کی ہر اس بات سے تجاوز فرمایا ہے جو بطور وسوسے کے اس کے دل میں آئے جب تک کہ اس پر عمل نہ کرے یا اسے زبان سے نہ نکالے۔ اسی طرح بطور خطا کے جو کلمات اس کی زبان سے نکل جائیں بھول کر جو الفاظ وہ کہہ دے کسی اور کے اکراہ اور اس کی زبردستی سے جو بات وہ کرے یا اپنی نادانگی جہالت اور بے علمی سے جو کلمہ زبان سے نکالے اور ان صورتوں میں ان الفاظ کے معانی کا نہ اس کا ارادہ ہو نہ وہ معانی مقصود ہوں تو ان سب سے اللہ تعالیٰ نے درگزر اور تجاوز فرمایا ہے۔

پس جبکہ قصد و دلالت قولی یا فعلی الفاظ کے ساتھ شامل ہو۔ اس وقت احکام کا تعلق ان سے ہوتا ہے۔ یہ ہے قاعدہ شریعت اور یہ ہے مقتضائے عدل و حکمت و رحمت رب جل و علا۔ اس لیے کہ نفس کے خطرات اور دل کے ارادوں پر انسان کا اختیار نہیں۔ اگر ان پر احکام اسلام مرتب ہوتے تو زبردستی مشکل ہو پڑتی اور بہت بڑی تنگی ہو جاتی جس سے اللہ کی رحمت اور اس کی حکمت انکاری ہے۔ غلطی، سو، نسیان، سبقت زبان وہ چیز ہے جو انسان کے ارادے سے نہیں ہوتی بلکہ اس کا ارادہ تو ان باتوں میں الفاظ کے خلاف ہوتا ہے۔ اسی طرح جبراً قہراً دیاؤ اور زبردستی سے اکراہاً جو الفاظ انسان ادا کرتا ہے اور جن الفاظ کے مقتضائے نہ جانتے ہوئے وہ الفاظ کہہ دیتا ہے جو لوازم بشریہ میں سے ہے جس سے تقریباً کوئی انسان بچ نہیں سکتا۔ ان پر احکام شرع جاری نہیں ہیں۔ ورنہ وہ مشکلات پڑیں گی جو انسانی طاقت سے سوا ہیں۔ اس وجہ سے ان پر کوئی پکڑ اس اُمت مرحومہ پر اللہ کی طرف سے نہیں رکھی گئی۔ یہاں تک کہ الفاظ میں جو خطا فرطِ خوشی کے موقعہ پر یا عنایت غضب کے موقعہ پر یا نئے کی حالت میں ہو جائے ان سے خدائی مواخذہ اٹھایا گیا ہے۔ جیسے کہ اس کی دلیلیں پہلے بیان ہو چکی ہیں۔ یہی حکم خطا نسیان اکراہ اور معنی سے جہالت کا ہے اور یہی حکم سبقت لسانی کا ہے جو ارادہ میں داخل نہیں اور ان کا تکلم اغلاق اور بندش کی حالت میں ہوا ہے۔ یہی حکم لغو قسم کا ہے۔ پس یہ دس چیزیں ہیں کہ ان پر کسی وقت بھی اللہ کی طرف سے کوئی پکڑ نہیں نہ شریعت کا کوئی حکم ان پر مرتب ہے کیونکہ بلا قصد ہیں بلا ارادہ ولی ہیں جو دراصل مواخذہ کی چیز ہے وہ یہاں نہیں۔ اب ان کا الگ الگ بیان ہے۔

میں خطا کر جانا صحیح حدیث میں ہے کہ (جس شخص کی اونٹنی جنگل بیابان میں گم ہو گئی اور اس کا تمام (۱) فرطِ خوشی: کھانا پینا اسی پر ہے وہ ڈھونڈتے ڈھونڈتے تھک کر عاجز ہو کر اپنی موت کا یقین کر کے پڑ رہا کہ اچانک وہ دیکھتا ہے کہ اونٹنی مع سامان کھڑی ہے۔ یہ اچک کر اس کی تکمیل تمام لیتا ہے) اور فرطِ خوشی میں بے ساختہ اس کے منہ سے نکل جاتا ہے کہ پشنگ ”اے اللہ! تو میرا غلام ہے اور میں تیرا رب ہوں۔“ (حالانکہ کہنا یہ چاہا تھا کہ پشنگ میں تیرا غلام ہوں اور تو میرا رب ہے) لیکن اتمالی خوشی میں اس کی زبان کی سبقت سے الٹی بات اس کے منہ سے نکل گئی۔

(۲) **شدتِ غضب** : **شَدِيدٌ غَضَبٌ** میں خطا کر جانا قرآن کریم میں ہے : ﴿وَلَوْ يَفْعَلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ جَلْدِي مِثْلِي﴾ استَعَجَلْتُمْ بِالْخَيْرِ لَقَضَىٰ إِلَيْهِمْ أَجَلَهُمْ ﴿يونس : ۱۱﴾ جس طرح لوگ اپنی بھلائیوں میں جلدی مچاتے ہیں اگر ان کی بد حالتوں میں بھی اللہ کی طرف سے ایسی ہی جلدی ہوتی تو ان کا خاتمہ ہی ہو جاتا۔ سلف صالحین رضی اللہ عنہم اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں مراد اس سے یہ ہے کہ بعض مرتبہ انسان سخت غصے کی حالت میں اپنے اوپر یا اپنی آل اولاد کے اوپر بددعا کرنے لگتا ہے اگر اللہ اسے قبول فرمائے تو خود اور اہل و عیال تلف ہو جائیں۔

طلاقِ اغلاق : ائمہ کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ جس اغلاق میں طلاق اور آزادی کا نہ ہونا رسول کریم ﷺ نے بیان فرمایا ہے وہ ایسا ہی غصہ ہے۔ یہ ہے بھی اسی طرح جیسے ان حضرات نے کہا اس لیے کہ اس میں بھی نشہ ہوتا ہے جیسے شراب میں بلکہ اس سے بھی زیادہ سخت اس لیے وہ جو کتا ہے گویا نشے کی حالت میں کہہ رہا ہے کہ تمہیں جانتا کہ کیا کیا۔

(۳) **حالتِ نشہ** : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ أَوْ بِرُوحٍ غَافٍ** یعنی ایمان والوں! نشے کی حالت میں نماز کے قریب بھی نہ جاؤ۔ جب تک تم اس کو جان لینے کے قابل نہ ہو جاؤ کہ کیا کہہ رہے ہو۔ پس نشے باز کے کلام پر حکم کا ترتیب اللہ تعالیٰ نے نہیں کیا۔ جب تک کہ وہ ہوش و حواس میں نہ آجائے اور اپنے کلام کو خود نہ سمجھنے لگے۔ اس لیے آنحضرت ﷺ نے اس شخص کا منہ سوگھنے کا حکم دیا جس نے آپ کے پاس آکر اپنی زنا کاری کا اعتراف کیا تھا تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ نشے کی حالت میں تو نہیں؟ کہ جو کتا ہے اسے سمجھتا نہ ہو۔ اسی طرح حالت نشہ میں حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ نے جو کہہ دیا تھا کہ تم میرے باپ دادوں کے غلام ہی تو ہو (یہ بات آنحضرت ﷺ اور آپ کے ساتھ والوں سے کسی ٹھنی) لیکن اس پر ان کا کوئی مواخذہ نہ ہوا۔ اسی طرح ایک شخص نے نشے کی حالت میں نماز میں یہ قرات پڑھی : ﴿اعْبُدُوا مَا تَعْبُدُونَ وَنَحْنُ نَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾ مضمون الٹ پلٹ کر ڈالا یعنی اے کافر! میں تو انہی بتوں کا پجاری ہوں جنہیں تم پوجتے ہو۔ ہم سب بھی انہی بتوں کی عبادت کرتے ہیں جن کی عبادت تم کرتے ہو۔ یہ صریح کفر ہے لیکن نشے کی حالت میں یہ الفاظ نکلے تھے اس لیے اسے کافر نہیں کہا گیا۔

(۴) (۵) **خطا اور نسیان** : خطا اور نسیان کے بارے میں مومنوں کی حکایت کرتے ہوئے فرمان قرآن ہے کہ انہوں نے دعا کی کہ پروردگار! ہماری بھول اور غلطی پر ہماری پکڑ نہ کر اس کے جواب میں پروردگار عالم نے فرمایا میں نے ایسا ہی کیا۔ آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں اللہ تبارک و تعالیٰ نے میری امت کی خطا سے بھول سے اور ہر اس چیز سے تجاوز اور درگزر فرمایا ہے جس پر وہ اکراہ اور زبردستی کئے جائیں۔

(۶) **اکراہ** : جس شخص پر اکراہ و جبر و زبردستی کی گئی ہو اس کی بابت تو قرآن کا صاف فرمان ہے : ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ (نحل : ۱۰۶) یعنی ایمان کے بعد جو شخص کفر کرے اس پر غضب اللہ اور سخت مار ہے۔ لیکن ان پر نہیں جن پر اکراہ کیا جائے اور ان کا دل ایمان پر جما ہوا ہو۔ یاد رہے کہ اکراہ بھی اغلاق یعنی بے ہوشی کی حالت کے حکم میں داخل ہے نہ بے ہوشی کی کسی بات پر پکڑ نہ اکراہ کی۔

(۷) **لغو** : اللہ ربّ ذوالجلال والا کرام نے اس پر سے اپنی پکڑ اٹھا لی ہے، جب تک کہ قصد قلب نہ ہو اس پر لغو : مواخذہ نہیں۔

(۸) **سبقت لسانی** : جب پکڑ نہیں تو اس پر تو بطور اولیٰ کوئی پکڑ نہیں۔ ائمہ کرام نے بھی ان تمام مسائل پر کھلے لفظوں میں یہی کہا ہے جو ہم نے کہا ہے۔ بعض اقوال ہم پہلے بیان بھی کر چکے ہیں۔

(۹) **اغلاق** : حدیث کو محمول کرنا واجب ہے۔ ہر وہ شخص جس پر اس کے قصد و علم کے دروازے بند ہو گئے جیسے مجنون، نشے والا اور وہ شخص جس پر اکراہ ہو رہا ہے اور وہ شخص جو اپنے غصے میں پاگل بنا ہوا ہے۔ یہ جو بولیں گے سب کلام اغلاق کی حالت میں ہیں۔ بیشک بعض حضرات نے اغلاق کے معنی جنون کے کئے ہیں۔ بعض نے نشے کے، بعض نے غضب کے، بعض نے اکراہ کے یا درہے کہ اس سے مراد تمثیل ہے نہ کہ تخصیص یعنی صرف وہی ایک معنی ہی مراد نہیں۔ جس میں اور اسی جیسی چیزیں داخل نہ ہوں۔ بالفرض اگر یہ بھی مان لیا جائے کہ ان قسموں میں سے کوئی مخصوص قسم ہی مراد ہے جب بھی حکم کی عمومیت علت کی عمومیت سے قطعاً واجب ہے۔ قاعدہ ہے کہ جب حکم کسی علت و سبب و وجہ پر ثابت ہو گا تو جہاں وہ علت ہو گی یہی حکم ہو گا اور جب وہ علت اٹھ جائے گی یہ حکم بھی جاتا رہے گا۔

یہ تو تمہی تمہید اب ہم کہتے ہیں اور ہر ایک کی سمجھ میں یہ آسانی آجائے اس لیے ہم اسے تفصیل وار بیان کرتے ہیں۔ **فصل** : سننے الفاظ کی جو نسبت الفاظ کے کہنے والوں کی نیتوں اور مقصدوں اور ان کے معانی کے ارادوں سے ہے اس کی تین قسمیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ قصد کی مطابقت لفظ کے ساتھ بالکل صاف کھلی ہو۔ اس کے ظاہر ہونے کے کئی مرتبہ ہیں کبھی یقین کامل ہو جاتا ہے اور مراد مشکلم کا قطعی فیصلہ ہو جاتا ہے۔ خود کلام سے اور اس کے ساتھ جو حال کے لفظ کے اور خود مشکلم کی حالت وغیرہ کے قرائن ہیں ان سب کے میل جول سے۔ مثلاً ایک عاقل کے سہانے جو الفاظ کا عالم ہو آپ یہ حدیث رکھ دیجئے کہ جناب رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ تم اپنے رب کو دیکھو گے اور بالکل ظاہر اور صاف عیاناً دیکھو گے جیسے کہ تم چودھویں رات کے چاند کو دیکھتے ہو جبکہ آسمان ابر سے کھلا ہوا ہو اور جیسے کہ تم سورج کو ٹھیک دوپہر کے وقت دیکھتے ہو۔ جس دن کہ مطلع ابر آلود نہ ہو تم اللہ کے دیکھنے کے وقت بھی کوئی بھیڑ بھاڑ نہ کرو گے نہ تنگی ہو گی جیسے کہ سورج چاند کے دیکھنے میں نہیں ہوتی۔ اس حدیث کو سنتے ہی بلا ریب و شک وہ فیصلہ کر دے گا کہ مراد اس سے مشکلم کی آنکھوں سے دیکھنا ہے حقیقی دیدار حاصل کرنا ہے بلکہ آنکھوں سے صاف صاف دیکھنے کے لیے اس سے زیادہ صحت و صاف لفظوں کی کوئی عبارت دنیا میں کوئی بڑے سے بڑا عالم پیش نہیں کر سکتا نہ بنا سکتا ہے۔ ساری امت عاجز ہے کہ اس سے بہتر اور اس سے زیادہ فصیح عبارت میں دیدار الہی کے ثبوت کو پیش کر سکے۔ کوئی بڑے سے بڑا متبر عالم بھی اس سے زیادہ وضاحت کی کوئی عبارت بنا نہیں سکتا۔ یہاں یہ تنبیہ کر دینا بھی ضروری ہے کہ عام طور پر کلام الہی اور کلام رسول اللہ ﷺ اس طرز کا ہے وضاحت کی اعلیٰ سے اعلیٰ اور آخری حد تک پہنچا ہوا ہے۔ فالحمد للہ۔

یہ کہ صاف ظاہر ہو جائے کہ بولنے والے کی مراد ان لفظوں کے معانی نہیں ہے۔ اس کا ظہور بھی کبھی **دوسری قسم** : حد یقین کو پہنچ جاتا ہے جس سے سننے والے کو کوئی شک شبہ نہیں رہتا اس کی دو قسمیں ہیں ایک یہ کہ نہ اس کا اس کے مقتضی کا ارادہ ہو اور نہ اس کے غیر کا۔ دوسرے یہ کہ ارادہ کسی ایسے معنی کا ہو جو اس کے بالکل برخلاف ہوں۔ اول قسم میں آپ اسے سمجھتے جس پر اکراہ کیا گیا ہو اور جو سویا ہوا ہو اور جو مجنون ہو اور جو بے حد غصے اور غضب کی

حالت میں ہو، اور نشے کی حالت ہو اور دوسری قسم کی مثال میں آپ سے لہجے جو تعریض اور توریہ اور خوش کلامی اور تاویل کرتا ہو۔

یہ کہ جو اپنے معنی میں ظاہر تو ہو لیکن احتمال ہو کہ وہ اس کے غیر کا ارادہ رکھتا ہو اور دونوں امر میں سے تیسری قسم: کسی پر دلالت نہ ہو۔ لفظ تو موضوع معنی پر دلالت کرتا ہو اور بولا بھی ہے اس نے اپنے اختیار سے کسی کے اکراہ سے نہیں بولا۔ یہ ہیں تینوں قسمیں جو الفاظ کے معانی و مقاصد جو متکلم کے ہوتے ہیں۔ ان کی طرف نسبت کرنے کے۔ پس اب ہم کہہ سکتے ہیں کہ جب متکلم کا قصد معنی کلام ظاہر ہو جائے یا کم از کم اس کے کلام کے قصد کے خلاف ظاہر نہ ہو تو اس کے کلام کا ظاہر پر عمل کرنا واجب و متعین ہے۔ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے جتنے دلائل ذکر کئے وہ سب اور ان کے سوا بھی جتنے ہوں وہ سب اسی پر محمول ہیں۔ اسی پر دلالت کرتے ہیں۔ بات بھی یہ بالکل صحیح اور ہر طرح درست ہے یہی کھلا حق ہے جس میں ہمیں مطلقاً نزاع نہیں نزع کی تو چیز اور ہی ہے۔ جب اسے جان لیا گیا تو یہ بھی جان لیجئے کہ کلام اللہ اور کلام الرسول اور انسانوں کے آپس کے کلام سب کو ظاہر پر ہی محمول کرنا واجب ہے۔ بات چیت کے وقت لفظ سے مقصد یہی ہوتا ہے ایک دوسرے کی سمجھنا اور سمجھانا اس کے بغیر ناتمام رہتا ہے۔ جس نے بیان کرنے اور سمجھانے کے لیے کوئی بات زبان سے نکالی ہے اور کوئی شخص اس کے سوا اور ہی کسی چیز کا مدعی ہے وہ قطعاً جھوٹا ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ظاہری الفاظ پر ہی محمول ہوگی۔ جو اس بات کا مدعی ہے کہ مراد متکلم کا ہمارے پاس کوئی راستہ نہیں اس لئے کہ اس کی مراد کا علم موقوف ہے۔ دس چیزوں کے نہ ہونے کے علم پر وہ خود غلطی میں ہے اور دوسروں کو بھی غلطی میں ڈالنا چاہتا ہے۔ اسے صحیح مان لینے کے بعد تو کسی کو کسی کے کلام کا علم ہو نہیں سکتا۔ پھر تو بات چیت محض بے سود رہ جائے گی بولا نہ بولا برابر ہو جائے گا۔ انسان اور حیوان میں کوئی فرق باقی نہ رہے گا۔ انسانی خاصیت باطل ہو جائے گی بلکہ یہ حیوان سے بھی برے حال والا بن جائے گا۔ کسی مصنف کی تصنیف سود مند نہ رہے گی۔ پس اس کا باطل ہونا حتمی اور عقلاً معلوم ہو گیا پھر علمی طور پر بھی اس کے بطلان کی تیس سے زیادہ وجہیں قائم ہیں جو اپنی جگہ موجود ہیں۔ لیکن اس سے یہ سمجھ لینا بھی سمجھ کی غلطی ہے کہ باوجود تعریض اور لطیف اشاروں کے باوجود حسن خطابت اور توریہ وغیرہ کے بھی کلام کو لفظوں میں ہی فنا سمجھ لیا جائے۔ یہ بھی وہ چیز ہے جس میں عقلمندوں کو رائی کے دانے برابر خلاف نہیں۔ پس کلام صرف اس میں باقی رہ گیا کہ متکلم کی مراد خلاف الفاظ ظاہر ہو۔ فاعل کی مراد اپنے فعل کے خلاف ظاہر ہو پھر بھی ہم لفظ اور فعل پر ہی رہیں اور اس کے غرض و مقصد کا مطلقاً لحاظ نہ کر کے اس پر ظلم و ستم پیکار کرنے بیٹھ جائیں۔ یہ ہے نزاع کی اور جھگڑے کی چیز۔ پس تحقیق طلب امر مختصر لفظوں میں صرف اسی قدر ہے کہ ظاہری الفاظ اور ظاہری عقود کا ہی اعتبار ہے گو مقاصد و نیت اس کے صریح خلاف ظاہر ہوں؟ یا مقاصد اور نیتوں کی بھی کوئی تاثیر ہے جس کی طرف التفات کرنا اور جس کی جانب کی مراعات کرنا واجب ہے؟ شرعی دلیلیں اور قواعد دین تو اس بات کو پکار پکار کر کہہ رہے ہیں کہ معاملات میں قصد کا اعتبار ہے۔ صحت و فساد معاملہ میں حلت و حرمت لین دین میں اس کی تاثیر ہے۔ بلکہ اس سے بھی زیادہ یہاں تک ہے کہ جو فعل کسی معاملہ میں نہیں اسے بھی قصد و نیت حرام و حلال بنا دیتا ہے۔ اسی کے بدلنے سے حلال حرام اور حرام حلال ہو جاتا ہے۔ اسی سے صحت و فساد بدل جاتے ہیں۔

دیکھو! جانور کا ذبیحہ اس کی حلت ہے لیکن یہی ذبیحہ جب کھانے کی نیت و قصد کے بدلنے سے حکم کا بدلنا: غرض سے ہو حلال کر دیتا ہے اور جب غیر اللہ کیلئے ہو تو حرام کر دیتا ہے۔ اسی طرح وہ شخص جو احرام میں نہیں شکار کھیلتا ہے اگر کسی اور اپنے جیسے کیلئے ہی شکار کیا ہے تو احرام والے کیلئے بھی اس کا کھانا حلال ہے اور اگر صرف احرام والے کے ارادے سے ہی شکار کیا ہے تو احرام والے کو حرام ہے۔ اسی طرح ایک شخص ایک لونڈی خریدتا ہے لیکن اپنے وکیل کرنے والے کیلئے تو ظاہر ہے کہ یہ اس پر حرام ہے اور اس پر حلال ہوگی جس کے لیے اس نے خرید کی ہے۔ اگر وہ اپنی نیت سے ہی خریدتا ہے تو بیشک اس کے اپنے لیے یہ لونڈی حلال ہوگی۔ پس صورت فعل و صورت معاملہ ایک ہوتے ہوئے نیت و قصد کے فرق سے حکم حرام و حلال بدل گیا۔ اسی طرح قرض کی اور درہم کو درہم کے بدلے ادھار بیچنے کی صورت ایک ہی ہے۔ لیکن قصد کے فرق کی وجہ سے پہلی صورت حلال دوسری حرام۔ بلکہ اول موجب ثواب اور ثانی باعث عذاب۔ اسی طرح انگور کا شیرا نکالنا اگر شراب بنانے کی نیت سے ہے تو معصیت اور حرام اور نچوڑنے والا ملعون۔ اور اگر سرکہ بنانے یا اور کسی کام میں لانے کی نیت سے اس نے انگور کا شیرہ نکالا ہے تو بلاشک و شبہ جائز۔ دیکھئے ایک ہی صورت ہے لیکن مقصد و نیت کے فرق نے حکم الگ الگ کر دیا۔ اسی طرح اس کے ہاتھ تلوار بیچنا جس کی نسبت معلوم ہو کہ یہ اس سے مسلمان کو قتل کرے گا حرام اور باطل۔ کیونکہ اس میں ظلم و گناہ پر مدد کرنا ہے لیکن ایک مجاہد فی سبیل اللہ کے ہاتھ بیچنا نہ صرف صحیح اور درست بلکہ موجب اجر و ثواب۔ اس لیے کہ اس میں اطاعت و قرب الہی پر مدد ہے۔ اسی طرح کفر کی تعلیق کسی بشرط کے ساتھ جس سے مراد صرف قسم ہو اور کسی کام سے رکنا ہو تو اس سے انسان کافر نہیں ہو جائے گا اور نیت وقوع شرط ہے تو وجود شرط کے وقت کافر ہو جائے گا۔ لیکن اگر نیت قسم کی ہے تو کافر نہ ہو گا حالانکہ لفظاً ایک ہی صورت ہے۔ اسی طرح طلاق کی صراحت اور کنایہ جس سے مراد طلاق ہو۔ تو وہی ہو گا جو اس کی نیت ہے اور اگر نیت طلاق کنایہ کے ان الفاظ سے نہیں تو طلاق نہ ہوگی۔

اسی طرح اگر کہا کہ تو میرے نزدیک مثل میری ماں کے ہے اور اس سے نیت ظہار کی ہے تو اس پر اس کی بیوی حرام ہو جائے گی۔ اور اگر اس نے اس نیت سے کہا ہے کہ وہ اکرام میں مثل ماں کے ہے تو حرام نہ ہوگی۔ اسی طرح جس نے دوسرے کی طرف سے کسی واجب کو ادا کیا ہے اگر نیت رجوع سے دیا ہے تو اس کی ملکیت باقی ہے اور اگر بہ نیت احسان و سلوک دیا ہے تو لوٹ نہیں سکتا۔ پروردگار نے جس طرح معاملات میں یہ حکم دیا ہے اسی طرح عبادات اور تقریبات میں بھی یہی حکم رکھا ہے ثواب و عذاب کا ترتیب بھی اسی پر ہے۔ شرعاً بھی اور قدراً بھی۔ عبادتوں میں صحت و فساد کا نیت پر موقوف ہونا تو بالکل ظاہر ہے اس کے ذکر کی کوئی حاجت نہیں۔ یہ تو سب نیت پر ہی موقوف ہیں۔ کوئی فعل بغیر نیت و قصد کے معتبر ہوتا ہی نہیں۔ مثلاً کوئی شخص پانی کے تلاب یا کنویں میں اترا لیکن واجب غسل کے اتارنے کی نیت سے نہیں اترا یا حمام میں گیا لیکن صرف میل دور کرنے کی غرض سے گیا ہے یا تیرنے اور ٹھنڈک حاصل کرنے کی غرض سے پانی میں اترا ہے تو نہ غسل اتارے گا نہ ثواب حاصل ہو گا۔ نہ عبادت میں یہ غسل داخل ہو گا کیونکہ اس کا قصد و نیت یہ نہیں اس لیے اسے یہ حاصل نہ ہو گا۔ ہر شخص کیلئے وہی ہے جو اس کی نیت ہو۔ اگر کسی شخص نے دن بھر کچھ بھی نہ کھایا یا لیکن بطور عادت کے یا بسبب کسی مشغولی کے تو ظاہر ہے کہ اس کا روزہ نہ ہو گا۔ نہ اسے روزے کا ثواب ہو گا۔ کیونکہ اس کی نیت نہیں۔ اگر کسی شخص کی کوئی چیز بیت اللہ میں گر پڑے اور اسے ڈھونڈتے ہوئے بیت اللہ شریف کے سات چکر لگا چکا تو اسے طواف کا ثواب

ہرگز نہیں مل سکتا۔ اگر کسی فقیر کو ہبہ یا ہدیے کی نیت سے کوئی رقم دی تو ظاہر ہے کہ وہ زکوٰۃ میں شمار نہ کی جائے گی۔ اگر مسجد میں ہی بیٹھا رہا لیکن بہ نیت اعتکاف نہیں بیٹھا تو ظاہر ہے کہ اعتکاف نہ ہو گا۔ پھر جیسے کہ یہ چیز جائز ہونے اور حکم برداری میں معتبر ہے ثواب و عذاب میں بھی اس کا پورا اعتبار رکھا گیا ہے۔ مثلاً ایک شخص اجنبی عورت سے جماعت کرتا ہے یہ سمجھ کر کہ یہی اس کی بیوی ہے یا اس کی لونڈی ہے تو اسے کوئی گناہ نہ ہو گا بلکہ ممکن ہے کسی وقت ثواب ملے۔ یہ نیت پر موقوف ہے۔ اسی طرح اگر اندھیرے میں ایک عورت کو غیر سمجھ کر اس سے جماعت کرتا ہے اور دراصل وہ اس کی بیوی یا اس کی لونڈی ہے تو وہ گنہگار ہو گا کیونکہ قصد و نیت حرام کاری کی تھی۔ حرام کو حلال سمجھ کر کھا گیا تو گنہگار نہ ہو گا لیکن حلال کو حرام سمجھتا ہے پھر کھاتا ہے تو گناہ ہو گا۔ اگر ایک کافر حربی کو وہ مسلمان سمجھتا ہے اور پھر بھی اسے قتل کر دیتا ہے تو گنہگار ہے اور اگر حیرت شکار پر چلاتا ہے لگتا ہے کسی انسان کو، تو عند اللہ گنہگار نہیں۔ اور اگر تیر تو چلایا ہے اس نے کسی معصوم انسان پر لیکن خطا کر گیا اور لگا کسی شکار کے جانور کو تو بیشک یہ اپنی بد نیتی کے باعث گنہگار ضرور ہو گا گو اس بے گناہ شخص کو اس کا تیر نہیں لگا۔ یہی وجہ ہے کہ حدیث میں ہے آپس میں لڑنے والے دو مسلمانوں کو قاتل کو اور مقتول کو دونوں کو جہنمی کہا گیا ہے کیونکہ ہر ایک کا ارادہ دوسرے کو قتل کرنے کا تھا۔

پس یاد رکھو کہ نیت روح عمل ہے نیت لب و لباب عمل ہے نیت ہی عمل کی جڑ ہے، عمل و قول نیت کے تابع ہے۔ اس کی صحت سے صحت ہے اور اس کے فساد سے فساد ہے۔ آنحضرت ﷺ کی ایک حدیث جس میں صرف دو کلمے ہیں۔ اس معاملہ میں ہر طرح اور ہر وجہ سے بالکل کافی شانی ہے ہمیں کہنے دیجئے کہ جملہ علوم کے خزانے ان دو جملوں میں مخفی ہیں۔ فرماتے ہیں سوائے اس کے نہیں کہ اعمال نیتوں کے ساتھ ہیں۔ ہر شخص کے لیے وہی ہے جس کی وہ نیت کرے۔ پہلے جملے میں تو بیان ہے کہ عمل نیت کے ساتھ ہی واقع ہوتا ہے۔ کوئی عمل بلا نیت ہوتا ہی نہیں۔ پھر دوسرے جملے میں بیان ہے کہ عامل کے لیے اس کے عمل سے وہی ہوتا ہے جو اس کی نیت میں ہو۔ پس یہ فرمان رسالت مآب ﷺ تمام عبادات تمام معاملات تمام قسمیں تمام نذریں، تمام لین دین اور کل افعال کو شامل ہے۔ اس سے صاف ثابت ہے کہ جس نے بیچ کے ساتھ عقد سودی کی نیت کی اسے سود کا گناہ ہو گا۔ اور بیچ کی ظاہری صورت اسے کوئی نفع نہ دے گی۔ اور جس نے ظاہری طور پر تو نکاح کیا، مگر ارادہ دوسرے کیلئے حلالہ کا ہے تو وہ حلالہ کرنے والا ہو گا وہ ملعون ہو گا۔ یہ نہیں کہ وہ نکاح کرنے والا ہو اور مرحوم ہو۔ گو صورتاً نکاح ہے اس لیے کہ اس کی نیت حلالہ کی ہے اور ہر شخص کیلئے وہی ہے جو اس کی نیت ہو۔ پہلا مقدمہ تو وجدان سے ظاہر ہے اور دوسرا مقدمہ حدیث کے الفاظ سے ظاہر ہے تو نتیجہ صاف ہے جب انگوروں کو نچوڑتا ہے اور ارادہ شراب بنانے کا ہے تو اس نچوڑنے پر ہی لعنت چپک گئی۔

اسی طرح جس شخص نے کسی نیت سے اللہ اور رسول ﷺ کے حرام کردہ کو حلال کرنے کا حیلہ کیا تو اسے وہی ملے گا جو اس کی نیت و ارادہ میں ہے اس کا قصد حرام کے استعمال کا تھا اس نے کوشش کر کے اسے پایا اور کوئی فرق اس میں نہیں کہ حرام کو حلال کرنے کیلئے کوئی ایسا فعل کرے جو اسی کے لیے موضوع ہو یا کوئی وہ فعل کرے جو اس کے سوا کیلئے موضوع ہو۔ جب کہ یہ اس کا حقیقی ذریعہ ہو یا عقلاً یا شرعاً۔ اسی لیے اگر کسی طبیب نے کسی مریض کو کسی غذا سے جو اس کے لیے موافق نہیں روکا اور اس مکار مریض نے حیلے کر کے اسے کھاپی لیا تو ظاہر ہے کہ وہ اپنی بیماری کا آپ حال ہو گا اسے جو ایذا اور تکلیف ہو گی اس کا بانی وہی سمجھا جائے گا کیونکہ اس نے ممنوع غذا کھائی۔ دیکھئے یہودیوں کو اللہ تعالیٰ نے بندر بنا دیا جبکہ

انہوں نے حیلے کر کے اللہ کے حرام کو لے لیا ان کی حیلہ سازی نے انہیں کوئی نفع نہ دیا ارتکاب حرام کا وسیلہ کبھی بھی عذاب الہی سے نجات نہیں دلا سکتا۔ دیکھو! بلغ والے صبح ہی صبح اپنے بلغ میں پھل اتارنے اور کھیتی کانٹے کو پھینچنے ہیں کہ کوئی مسکین نہ آجائے اور اسے کچھ دینا نہ پڑے تو پروردگار عالم ان کے پھینچنے سے پہلے ہی ان کے بلغ کا کھو جڑا کھودتا ہے اور تمام پھل اور کھیت بریاد اور نیست ہو جاتا ہے۔ یہودیوں پر اسی لیے لعنت نازل فرمائی کہ جس چیز کا کھانا اللہ نے ان پر حرام کیا تھا اسے انہوں نے بیچ کر اس کی قیمت کھائی۔ ظاہر ہے کہ بیچ کی ظاہری صورت نے انہیں کوئی نفع نہ دیا اور انہیں عذابوں سے نہ بچایا۔ دیکھو یہودیوں پر شوم کے نام سے چربی حرام ہوتی ہے وہ اسے پگھلا کر اس کا نام بدل ڈالتے ہیں لیکن اس سے گناہ نہیں ہٹا گو نام اب دوگ ہو گیا۔ لیکن گناہ وہ کا وہی رہا۔ خطابی فرماتے ہیں اس حدیث میں تمام جیلوں کو باطل کر دینا ہے جو حرام کی طرف وسیلہ بنتے ہیں۔ ایسی باتوں سے اصل حکم میں کوئی تغیر نہیں ہوتا ہیئت اور نام کی تبدیلی حکم کی تبدیلی کو اس حیلہ جوئی میں لازم نہیں۔ ہمارے شیخ رحمہ اللہ فرماتے ہیں وجہ دلالت وہ ہے جس کی طرف امام احمد رحمہ اللہ نے اشارہ کیا ہے کہ یہود پر جب اللہ تعالیٰ نے چربی حرام کی تو انہوں نے اس سے نفع حاصل کرنے کیلئے یہ حیلہ اٹھایا تاکہ بظاہر یہ نہ کہا جاسکے کہ انہوں نے چربی سے نفع حاصل کیا ہے۔ انہوں نے چربی کو پگھلا لیا اس کا نام بدل گیا روغن نام ہو گیا پھر اسے بیچنا اور اس سے فائدے حاصل کرنا شروع کر دیا اس حیلے سے اتنا تو ضرور ہوا کہ بظاہر عین حرام کے ساتھ نفع نہ رہا۔ لیکن اللہ کے نزدیک تو ایک پر ایک گناہ ہو گیا۔ حرام سے نفع اٹھایا پھر حیلہ جوئی کی اور اسے حلال بنا لیا۔ پس ان پر اللہ کی لعنت نازل ہوئی کیونکہ ان کا مقصود خدائی حکم کے خلاف تھا جلد میں اور پگھلے ہوئے میں حکم الہی نے جدائی نہیں کی تھی کسی چیز کے بدل کا حکم بھی اصلی چیز کا حکم ہی ہوتا ہے جب اللہ نے کسی چیز کو حرام کیا اس سے نفع لینے سے روک دیا تو اس نفع کا عوض بھی نادرست ہو گیا۔ ہاں اگر کسی چیز کے ایک طرح کے نفع کو جائز بتلا کر دوسری طرح کے نفع کو ناجائز کہا تو اس کا حکم بیشک یہی مختلف ہی رہے گا مثلاً گدھوں کی خرید و فروخت سواری کے لیے تو جائز مگر گوشت خوری کیلئے حرام۔

یہی معنی ابوداؤد کی روایت کردہ اور حاکم کی صحت کردہ اس حدیث کے ہیں کہ اللہ یہود پر لعنت فرمائے ان پر جب چربی کا کھانا حرام ہوا تو انہوں نے اسے بیچ کر اس کی قیمت کھائی۔ اللہ تعالیٰ جب کسی پر کسی چیز کا کھانا حرام کرتا ہے تو اس کی قیمت بھی حرام کر دیتا ہے یعنی وہ قیمت جو کھانے کے مقابل ہے اگر اس میں اور نفع ہے اور قیمت اس نفع کے مقابلے میں ہے تو وہ اس میں داخل نہیں۔ جب یہ ظاہر ہو گیا تو معلوم ہو گیا کہ جب حرام کرنا صرف لفظ کے مقابل ہو اور ظاہری قول سے ہوشے حرام کے مقصود سے نہ ہو نہ اس کے معنی اور کیفیت سے ہو تو مستحق لعنت نہیں۔ دو وجہ سے اول تو یہ کہ چربی کل چربی ہونے سے نکل گئی اور وہ دوگ میں گئی جیسے کہ سود حیلے سے لفظ سود سے نکل جاتا ہے اور اس کا نام بیچ رکھ کر لوگ اسے حلال کر لیتے ہیں۔ جو شخص سو کے بدلے ایک سو بیس لینے کا ارادہ کرتا ہے اور دونوں مل کر یہ حیلہ کرتے ہیں کہ ایک چیز یہ بیچتا ہے اور وہ اسے ادھار ایک سو بیس میں خریدتا ہے پھر وہ اسے بیچتا ہے اور ایک سو بیس یہ نقد لیتا ہے ان دونوں میں سے کسی کا مقصد بیچ نہیں کسی طرح سے بھی ان میں سے کسی کا ارادہ کسی خرید و فروخت کا نہیں بلکہ یہ تو ویسے ہی ہے جیسے فقیہ امت کہتے ہیں۔ درہموں کے بدلے درہم جن کے درمیان کپڑا۔ پس اس حیلے کے بعد اس حیلے کے بغیر چیز اصلی ایک ہی ہے۔ کوئی فرق شرع و عقل و عرف میں ان دونوں میں ہرگز نہیں۔ وہ بگاڑ جس کی وجہ سے سود حرام ہوا تھا۔ اس حیلے کے بعد بھی جوں کا توں موجود ہے بلکہ اس سے بھی بڑھ گیا ہے نہ کہ کم ہوا ہو یا جاتا رہا ہو۔

آہ! کس قدر عقل سے دور وہ لوگ ہیں جو اتنا نہیں سمجھتے کہ احکم الحاکمین اللہ ایک چیز کو بری جان کر اس سے اپنے بندوں کو روکتا ہے اسے حرام قرار دیتا ہے اس کے قائل پر لعنت کرتا ہے اسے اپنے سے لڑنے کا اعلان دیتا ہے۔ اسے سخت عذابوں کی وعید دیتا ہے پھر اسی کو کسی ادنیٰ سے حیلے سے حلال کرے اور سارے عذاب و سزا ہٹا دے؟ حالانکہ جس فساد کی وجہ سے حرمت ہوئی تھی وہ فساد جوں کا توں موجود ہے بلکہ وہ بڑھ گیا ہے پس یہ لوگ تو دراصل اللہ کے غصے سے کھیل کھیل رہے ہیں اور اس کی ناراضگی کا بھرپور سامان اکٹھا کر رہے ہیں اور اسے اور اس کے رسول کو دھوکہ دے رہے ہیں۔ پھر مصیبت پر مصیبت یہ ہے کہ اسے شرعی چیز کہتے ہیں اور جو ایسے حیلے جس قدر زیادہ تراش سکے وہ ان کے نزدیک اسی قدر بڑا فقیہ اور بڑا عالم سمجھا جاتا ہے۔ فرمایا گیا یہ شریعت ہے؟ سود جتنا برا ہے اس سے بھی زیادہ برے حیلے کرنے سے کیا اس کی برائی مٹ جائے گی؟ تعجب ہے دنیا کے عقلمندو! ذرا ہمیں تو سمجھاؤ کہ جو فساد سود میں تھا وہ حیلہ کرنے سے کیسے دفع ہو گیا؟ تمہارا یہ مکرو فریب اس فساد کو کیسے مٹا دے گا؟ یہ تو گناہ پر گناہ ہوا تم نے تو وہی مثل اصل کر دکھائی کہ عذر گناہ بدتر از گناہ۔ تم نے اکبر الکبائر گناہ کو اپنے نزدیک نیکی بنانے کی کوشش کی اطاعت الہی کو تم نے دھوکوں اور جیلوں میں بدل دیا۔ کیا ان مکاریوں اور چالاکوں اور حیلہ جو نیوں سے خبیث کی حقیقت بدل جائے گی؟ اور وہ طیب ہو جائے گا؟ کیا ان چمکنڈوں سے اللہ کا حرام حلال ہو جائے گا؟ یا اس مکرو فریب سے فساد مصلحت ہو جائے گا؟ جو کام اللہ کو ناپسند تھا وہ اب تمہاری اس طمع کاری سے پسند الہی ہو جائے گا؟ یہی ہم حلالہ کے بارے میں کہتے ہیں کہ حنیفو! تمہیں کیا ہو گیا ہے؟ جس فعل پر ایک بار نہیں بلکہ بار بار اللہ کے پیغمبر ﷺ نے لعنت پر لعنت کی وہ تمہارے اس حیلے سے کہ بہ وقت نکاح یہ نہ کہا جائے کہ یہ حلالہ ہے نکاح سے پہلے ہی یہ شرط طے کر لی جائے کہ یہ ملعون سناؤ اس عورت کو خراب کر کے اسے طلاق دے دے گا تو پھر اس پہلے خاوند کیلئے یہ عورت حلال ہو جائے گی۔ تم بتاؤ تو سہی کہ اس تمہارے من سمجھوتے سے شریعت کی بات کیسے بدل گئی؟ لعنت اللہ کیسے ہٹ گئی؟ اور اس غدر کی شراب سر کہ کیسے بن گئی؟ ہم تم سے پوچھتے ہیں کہ اس عقد کی حرمت اپنی حقیقت اور اپنی اصلیت کے لحاظ سے تھی؟ یا شرط کے مقارن ہونے سے تھی؟ اور حقیقی نکاح کی صورت کا حصول باوجود اس بات کی یقینی نفی کے کہ اصلیت نکاح یہاں مقصود نہیں بلکہ یہاں صرف یہی بات مقصود ہے کہ طلاق دینے والے کیلئے یہ عورت حلال ہو جائے۔ یہی حال تمام سودی جیلوں کا ہے کہ سود اپنی صورت کی وجہ سے حرام نہ تھا لفظ ربوا کی وجہ سے حرام نہ تھا بلکہ اپنی اصلیت اور حقیقت کی وجہ سے حرام تھا جس سے وہ بیح سے بالکل الگ ہو گیا تھا۔ پس جہاں کہیں اس کی اصل حقیقت پائی جائے گی وہیں تحریم موجود ہو جائے گی گو اسے کوئی بہتر سے بہتر جامہ پہنا دیا ہو۔ اور گو اس کے لیے بہتر سے بہتر نام گھڑ لیا ہو۔ نام اور ظاہری صورت حقیقت اور مقصد کو اور جس بنا پر عقد ہوا ہے اس کو نہیں بدلتی۔ ایک وجہ تو یہ تھی اب دوسری وجہ تھی۔

بیودیوں نے عین چربی سے ہی نفع حاصل نہیں کیا تھا۔ انہوں نے تو اس کی قیمت سے نفع حاصل کیا تھا اب جو لوگ حقائق و مقاصد سے چشم پوشی کر کے صورت اور ظاہر پر قناعت کئے بیٹھے ہیں ان پر تو لازم ہے کہ وہ اسے حرام نہ بتائیں۔ ظاہر ہے کہ بیود پر اس کی قیمت کھانے کے جرم میں لعنت نازل ہوئی حالانکہ لفظوں میں اللہ نے ان پر چربی کی قیمت حرام نہیں کی تھی۔ تو معلوم ہو گیا کہ حقیقت و مقصد کی طرف نظرس ڈالنا بھی ضروری ہے نہ کہ صرف صورت اور ظاہر کی طرف۔ اس کی زندہ مثال ملاحظہ ہو کسی سے کہا جائے کہ یتیم کے مال کے قریب نہ جاؤ تو کیا اس کے لیے یہ جائز ہو گا؟ کہ

اس کے مال کو بیچ ڈالے اس کا عوض لے لے اور صاف کہہ دے کہ میں نے اس کا مال نہیں لیا۔ یا مثلاً کسی سے کہا گیا کہ اس نر سے پانی نہ پی تو وہ اپنے ہاتھ میں پانی لے لے اور دونوں ہاتھوں سے پی لے اور کہہ دے کہ میں نے نر سے نہیں پیا۔ یا مثلاً کسی سے کہا گیا کہ زید کو نہ مارنا تو وہ اس کے جسم کے کپڑوں پر مارے اور کہہ دے کہ میں نے زید کو تو نہیں مارا میں نے تو اس کے کپڑوں پر مارا ہے اور اس کی ممانعت مجھے نہ تھی۔ یا مثلاً کسی سے کہا جائے کہ فلاں کا مال نہ کھانا وہ تجھ پر حرام ہے تو وہ اس سے کوئی سودا خرید لے اس کی تعیین نہ کرے پھر اسے بائع کے لیے نافذ کر دے اور کہہ دے کہ میں نے تو اس کا مال نہیں کھایا میں نے تو اسے کھایا ہے جو میں نے آپ خرید کیا تھا اور جس کا میں خود ہی مالک تھا۔ ظاہراً بھی اور باطناً بھی۔

اس کی اور بھی صدہا مثالیں ایسی مل سکتی ہیں کہ اگر طبیب مریضوں کے علاج میں انھیں استعمال کرے تو ان کا مرض اور بڑھ جائے اور اگر مریض ان کا استعمال کرے تو وہ اس چیز کا مرتکب ہو گا جس سے طبیب روک رہا ہے مثلاً ایک حکیم کسی بیمار سے کہتا ہے کہ دیکھو! خبردار تم گوشت نہ کھانا اس سے مرض کا مادہ بڑھ جائے گا وہ اسے کوٹ لے اس کا حریرہ بنا لے اور اسے کھالے پھر طبیب سے کہے کہ میں نے گوشت تو نہیں کھایا۔ اس شخص کی مثال اور اس کی جو باطل جیلوں سے دین الہی کے حلال کو حرام یا حرام کو حلال کرتا ہے۔ ایک ہی ہے۔ دنیا کے لوگو! ذرا بتلا سکتے ہو کہ دو شخص جو ایک سو درہم دے کر ایک سو بیس لیتے ہیں اور وہ دو شخص جو درمیان میں ایک چیز رکھ کر اس کا سودا کر کے دراصل یہی کرتے ہیں ان میں کوئی فرق ہے؟ دونوں میں سے کسی کا قصد سودے کا نہیں انھیں سودے کی جس سے پرواہ نہیں انھیں بازار بھاؤ کی کوئی تیز نہیں۔ اس سودے کا ہونا مثل نہ ہونے کے ہے اس کا خریدار نہ سودے کو دیکھتا ہے نہ اس کی قیمت جانچتا ہے نہ اس میں کوئی عیب یا خوبی دیکھتا ہے بلکہ اسے تو اس کی بھی پرواہ نہیں ہوتی کہ کوئی چیز ہے بھی یا نہیں؟ بلکہ پرانے کپڑے کی ایک دھجی بھی ہو تو قیمت لگانے کو کافی ہے بکری کا مردار کان بھی ہو تو کافی ہے۔ بلکہ جھاڑو کی ایک تیلی پر بھی وہ اللہ کے حرام کو حلال کر لیتے ہیں اور سود کو بیچ کی شکل میں جائز بنا لیتے ہیں یہ حیلہ باز فرقہ بھی اسے خوب جانتا ہے کہ اس تجارت میں سودے کی چیز سے کوئی غرض نہیں نفس الامر میں اس کا کوئی اعتبار ہی نہیں کسی وجہ سے وہ مقصود ہی نہیں اس کا دخول و خروج برابر ہے۔ اس لیے وہ اس کی پرواہ نہیں کرتے یہ بھی نہیں دیکھتے کہ وہ عادتاً مال ہے بھی یا نہیں نہ انھیں اس سے غرض ہوتی ہے کہ بائع اس کا مالک بھی ہے یا نہیں بلکہ انھیں یہ بھی نہیں معلوم ہوتا کہ آیا یہ بیچنے کے قابل بھی ہے یا نہیں؟ بلکہ یہ تو مٹھائی کی دکان اور دادا جی کی فاتحہ کر لیتے ہیں۔ مسجھوں اور مناروں اور قلعوں کو بکری پر رکھ دیتے ہیں۔ ان حیلہ سازوں سے یہ لغو حرکتیں بھی ہو چکی ہیں۔ کیونکہ جانتے ہیں کہ خریدار کو اصل غرض چیز سے نہیں تو جو چیز نظر چڑھ گئی اس کا سودا کر لیں جیسے کہ حلالے کے وقت جو سائڈ نظر چڑھا اسی کی ران تلے اپنی بیوی دے دی۔ ظواہر اور الفاظ پر ہی قناعت کرنے والوں کی تو یہ مثال ہے کہ کسی سے کہا گیا کہ فلاں بدعتی سے سلام نہ کرنا تو وہ جا کر اس کے ہاتھ پاؤں چومنے لگتا ہے پھر دیدہ دلیری سے کہہ دیتا ہے کہ میں نے سلام نہیں کیا۔ یا یوں سمجھئے کہ ایک بہت بڑے دانا شخص سے کہا جاتا ہے کہ تشریف لے جائیے اور اس ٹھلیا میں پانی بھر لیجئے۔ تو وہ تشریف لے جاتے ہیں اور ٹھلیا میں پانی بھر کر وہیں تالاب پر رکھ کر واپس آجاتے ہیں اور جب ان سے عرض کیا جاتا ہے کہ اے جناب انقہ الفقہاء ٹھلیا کیا ہوئی؟ تو جھٹ سے فقہانہ رعب و داب سے فرماتے ہیں کہ جناب نے اسے واپس لانے کو تو نہیں فرمایا تھا۔ یا مثلاً کسی عقل کے تھیلے سے کہا کہ آپ ہماری طرف سے وکیل ہیں ہماری یہ چیز

فروخت کر آئیے۔ ہے وہ ایک سو کی لیکن یہ فقیہ حضرت جاتے ہیں اور ایک روپے میں بیچ کر چلے آتے ہیں اور واپس آکر محسنانہ انداز سے فقیہانہ لب و لہجے میں فرماتے ہیں کہ آپ کے حکم کی بجا آوری کر آیا۔ پس اس صورت میں بھی یہ فقہاء مذہب تو فتویٰ دیں گے کہ آپ نے اسے وکیل کیا اور لفظوں میں اسے بکری کا اختیار دیا اس لیے اس کی بیچ آپ کے اوپر لازم ہو گئی۔ سو کے بجائے ایک لے کر چپ چاپ ماتم کر لو۔ ہاں اگر اس کی نظر مقصد و مطلب پر ہوتی تو یہ کبھی ایسا غلط فتویٰ نہ دیتا اور اس کے گھر ماتم نہ ڈلواتا اور صاف کہہ دیتا کہ اس نے ظلم کیا چیز کو اس کی مناسب جگہ پر نہ رکھا۔ یا مثلاً ایک فقیہ صاحب کو ہم کوئی کپڑا دیتے ہیں اور وہ کسی ترنگ میں آکر قسم کھا بیٹھے ہیں کہ واللہ! آپ کا یہ احسان میں ہرگز قبول نہ کروں گا لیکن پھر جب اسی چیز کو بیچ کر ان کے سامنے اسی کی قیمت پیش کی جاتی ہے تو ہاتھ بڑھا کر لے کر چپ چاپ جیب میں رکھ کر چلتے بٹتے ہیں۔ اس کی ایک مثال یہ بھی ہو سکتی ہے کہ ایک صاحب فرماتے ہیں واللہ! میں اسے نہ پیوں گا پھر انھیں اس میں کچھ ملا کر دیا جاتا ہے تو وہ نوش فرما لیتے ہیں۔ بلکہ ان ظاہر لفظوں پر مدار فتویٰ رکھنے والوں کو تو یہ بھی لازم ہے کہ جو ایسا کام شراب کے ساتھ کرے اسے بھی حد نہ لگائیں۔ آنحضرت ﷺ نے بھی اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ آپ کی امت میں ایسے لوگ ہوں گے جو حرام چیز کو استعمال میں لیں گے لیکن اس کا نام بدل دیں گے ارشاد مبارک ہے میرے بعض امتی شراب نوشی کریں گے لیکن نام بدل کر، ان کے سامنے خوب بابے گلے اور راگ راگیاں ہوں گی اللہ تعالیٰ انھیں زمین میں دھنسا دے گا۔ انھیں بندر اور سور بنا دے گا۔ احمد رحمہ اللہ اور ابو داؤد نے اسے روایت کیا ہے۔ مسند احمد میں مرفوعاً مروی ہے کہ میری امت میں ایسے لوگ ہوں گے جو شراب پیئیں گے اور اس کا نام اس کے اصلی نام کے سوا اور رکھ لیں گے۔ اسی میں حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میری امت کے لوگ شراب کو اس کا نام بدل کر پینے لگیں گے۔ سنن ابی ماجہ میں آپ فرماتے ہیں دن رات ختم نہ ہوں گے جب تک کہ میری امت کی ایک جماعت شراب نہ پینے لگے وہ اس کا نام اور ہی رکھ لیں گے۔ ہمارے شیخ فرماتے ہیں ایک اور حدیث بھی ہے جو موقوفاً بھی ہے اور مرفوعاً بھی ہے کہ لوگوں پر ایسا زمانہ آئے گا کہ پانچ حرام چیزیں نام بدل کر حلال کر لی جائیں گی۔ شراب کو نام بدل کر حلال کر لیں گے۔ حرام مال کا نام ہدیہ رکھ کر حلال کر لیں گے، قتل کا نام رعب داب رکھ کر حلال کر لیں گے، زنا کا نام نکاح رکھ کر حلال کر لیں گے، سود کا نام تجارت رکھ کر حلال کر لیں گے۔ دیکھو یہ کلام کس قدر حرف بہ حرف صحیح نکلا۔ سود کو تجارت کے نام سے حلال کر لینا تو صاف ظاہر ہے جیسے کہ جیلوں والی وہ صورتیں جن میں سود قطعاً ہے اور جن کی اصلیت ہی سودی حقیقت ہے لیکن انھیں ظاہری صورت بیچ کی دے لی ہے اور یہ ظاہر ہے کہ سود اپنی اصلی حقیقت کے لحاظ سے حرام ہوا ہے نہ کہ ظاہری صورت کے لحاظ سے اس کی حرمت اس کی برائی اور اس کے فساد کی وجہ سے ہے نہ کہ اس کے نام کی وجہ سے۔ مان لو کہ سود خور اپنے سود کا نام سود نہ رکھے بلکہ اسے تجارت و خرید و فروخت کہے لیکن اس سے اس کی حقیقت و ماہیت نہیں بدلتی۔ (۱) شراب کو نام بدل کر حلال کہہ لینا بھی اس امت میں ظاہر ہوا چنانچہ فقیہوں نے ایک ستم یہ بھی ڈھایا ہے کہ صاف کہا ہے کہ انگور کے شیرے سے جو شراب بنتی ہے وہی حرام ہے اور وہی خمر ہے اس کے سوا خمر اور نہیں۔ اور چیز کا نام تو نبیز ہے اسی طرح ایک جماعت تجارت نے یہ بھی کیا کہ شراب میں کوئی اور چیز ملائی اور کہہ دیا کہ اب یہ شراب کے حکم میں نہیں رہی نہ شراب کا نام اس پر رہا جیسے کہ پانی کسی چیز میں ملا لینے سے اس کے مطلق نام پانی سے وہ خارج ہو جاتا ہے اسی طرح بعض لوگوں نے شراب کو جبکہ وہ عقیدہ بنالی جائے حلال کہا ہے کہ یہ اپنے نام سے نکل گئی اب اس کا نام عقیدہ ہے۔ یہاں بھی ہم یہی کہتے ہیں کہ

شراب اپنی حقیقت اور اپنے فساد کی وجہ سے حرام ہوئی ہے اپنے نام اور اپنی ظاہری صورت کی وجہ سے حرام نہیں ہوئی۔ عداوت و بغض کا ڈال دینا، ذکر اللہ اور نماز سے روک دینا وہ عقیدہ ہو جانے کے بعد اور اس میں کسی چیز کو ملا لینے کے بعد بھی اپنی حالت پر باقی ہے۔ نام اور صورت بدلنے سے اس میں تبدیلی نہیں ہوتی۔ یہ تو صرف تمہاری کم عقلی اور کج فہمی ہے اگر تم قرآن و حدیث کو سمجھتے تو یہ بات بھی منہ سے نہ نکالتے۔

(۳) مال حرام کو ہدیہ کہہ کر کھا جانا یہ بھی خوب ہو رہا ہے۔ حاکموں اور والیوں کی رشوت ستانی کی خوفناک داستان کس سے پوشیدہ ہے حالانکہ حدیث کی رو سے رشوت دینے لینے والے ملعون ہیں اس کا نام ہدیہ اور تحفہ رکھ دیا جائے تو اس سے اصل حقیقت نہیں بدلتی۔ یہ تو ایک حیلہ ہے جو اللہ سے مخفی نہیں رہ سکتا۔ (۴) قتل کا نام رعب قائم کرنا یہ بھی خوف ہو رہا ہے۔ ظالم اور سنگدل بادشاہوں نے ہیبت، سیاست، ناموس اور حرمت شاہانہ نام رکھ کر جگہ جگہ قتل عام کیے اور کرائے ہیں اس کے ذکر بغیر یہ چیز مشہور ہے۔ (۵) زنا کو نکاح کے نام حلال کر لینا یہ ہے کہ ایک عورت سے بدکاری کرتا ہے اس کی غرض اس کے ساتھ رہنا نہیں ہے نہ اسے بیوی بنا کر رکھنا ہے بلکہ غرض اسے جھوٹی کر کے اس کے اگلے خاوند کو واپس کرنا ہے جیسے کہ حنفی مذہب کے حلالہ کے مسئلے میں ہے کہ نکاح کی صورت اور نکاح کا نام ہے لیکن نکاح کی غرض اور اصل حقیقت مطلقاً نہیں ہے۔ اللہ اور اللہ کا رسول اس کے فرشتے اور خود وہ عورت اور وہ ادھار لیا ہوا سائڈ سب جانتے ہیں کہ یہ حلال کرنے والا ہے نکاح کرنے والا نہیں ہے۔ یہ خاوند نہیں ہے، یہ مست بیل ہے۔ جسے اسی طرح لیا گیا ہے جیسے سائڈ مستعار لیے جاتے ہیں۔

اللہ کے بندو! ذرا تو سوچو کہ زنا میں اور اس میں کیا فرق ہے؟ ہاں وہ زنا تو لوگوں سے چھپ کر چپ چاپ ہوتا ہے اور یہ زنا لوگوں کو گواہ کر کے دھوم سے ہوتا ہے لیکن تم وہ ہو کہ بوٹی چھوڑ کر بکرا کھا جاتے ہو۔ تم نے جس بدکاری، رو سیاہی اور زنا کا نام حلالہ رکھ کر اسے نکاح قرار دیا ہے صحابہ رضی اللہ عنہم تو کھلے لفظوں میں اسے حرام کاری اور زنا کہتے ہیں۔ ان سے تو مروی ہے کہ اگر حلالہ والے بیس سال تک بھی اسی طرح رہیں تو بھی یہ زنا کار ہیں۔ جبکہ علم اللہ میں ہے کہ غایت اس سے حلالہ ہے نہ کہ شرعی نکاح۔ پس یہ ہے زنا کرنا اور نام زنا کا نکاح رکھنا۔ جیسے کہ سود لینا اور اس کا نام تجارت رکھنا۔ یہی حکم ہر اس شخص کا ہے جو کسی حرام چیز کو استعمال کرے اور اس کا نام بدل کر اسے حلال کر لے۔ مثلاً بھنگ کا نام راحت رساں رکھ لیا۔ باجے گاجے مثلاً طنبورہ، عود، بربط ان کے نام بدل ڈالے اور شوق سے سنتے رہے۔ (جیسے ہمارے زمانے میں فونو گراف اور ریڈیو کے گانے بجانے وغیرہ) اسی طرح بعض لوگوں نے گویوں کا نام بدل دیا ہے مثلاً حادی یا مطرب یا قوال وغیرہ اور جیسے کہ دیوث کا نام مصلح رکھ لیا ہے اور موفقی اور محسن۔ بلکہ بعضے تو اس فن میں انتہائی شرک کی منزلیں بھی طے کر گئے ہیں سجدہ تعظیمی نام رکھ کر غیر اللہ کے سامنے سجدوں میں پڑ گئے۔ زندوں اور مردوں کے سامنے اور صاف کہہ دیا کہ یہ عبادت کا سجدہ نہیں بلکہ یہ توشیح کے سامنے سر رکھنا ہے۔

غرض ایسے لوگ بہت ہیں جنہوں نے ظاہری لفظ سے اپنے تئیں بچا لیا اور جو مقصود تھا اسے پورا کر لیا۔ معنای وہی کام کیا جو لفظ سے مقصود تھا لیکن لفظ تلے سے اسے ہٹا لیا۔ مثلاً ایک شخص پر کسی کے ایک ہزار روپے قرض کے ہیں اب سود تو لیتا نہیں مگر یہ صورت کر لی کہ یہ گز بھر کا ٹکڑا میں تجھ سے ایک سو کے بدلے لیتا ہوں اب تیرے گیارہ سو روپے مجھ پر ہو گئے فرمائیے جو مقصود سود سے روکنے سے شارع ﷺ کا تھا وہ اس صورت میں پورا ہو گیا؟ ہرگز نہیں بلکہ حرام کام کیا سود لیا اور پھر

اسے اپنی طرف سے حلال بنایا، چوری اور سینہ زوری اسی کا نام ہے۔ جیسے یہ سودی مسئلہ تھا۔ زنا کا مسئلہ بھی ایسے ہی ہے کہ ایک شخص ایک عورت سے کہے کہ میں تجھ سے ایک دن یا ایک وقت یا ذرا سی دیر کے لیے مل لوں گا اور تجھے یہ دوں گا اس میں گواہ ہوں تو اور نہ ہوں تو دونوں صورتوں میں ایک ہی حکم ہے کیونکہ یہ طے شدہ ہے کہ یہ اپنی حاجت روائی کریں گے نہ کہ نکاح۔ برادران! اگر نام اور صورت کی تبدیل سے حکم اور حقیقت بدل جائے تو دیانت ختم ہو جائے گی، احکام اسلام کا ستیاناس ہو جائے گا، اسلام مضحل ہو جائے گا کوئی حلت و حرمت اپنی جگہ باقی نہیں رہنے کی، ہر فاسق، فاجر، بدکار ہر حرام کو حلال بنا لے گا۔ ہر فقیہ اسی طرح کر کے ہر حلال کو بھلے لوگوں پر حرام بنا دے گا۔ دنیا میں اندھیرے ہو جائے گا۔ قانون اسلامی یکسر اٹھ جائے گا۔ دیکھو! مشرکین نے اپنے بتوں کا نام اللہ رکھا لیکن کیا اس سے شرک کے احکام بدل گئے۔ کیونکہ نام کے بدلنے سے صفات و حقیقت نہیں بدلتی غیر اللہ کو اللہ کہنے سے صفات خداوندی اس میں کہاں سے آئیں گی؟ ان مشرکوں نے یہ سب جتن کر لیے تھے جو آج کے یہ فقہا کرتے ہیں اور دنیا کو سکھاتے ہیں وہ بھی اپنے شرک کو تقرب الی اللہ کے نام سے بدل چکے تھے۔

اسی طرح جن لوگوں نے صفات خداوندی کا انکار کیا ہے انھوں نے بھی اپنے اس انکار کے لیے تنزیہ جیسا پاک نام تجویز کر لیا ہے۔ جن مشرکوں نے اللہ کے بندوں کے ساتھ اپنے والہانہ عقائد کو بہت بڑھا دیا ان کی عبادتیں کرنے لگے۔ انھوں نے بھی اس عبادت کا نام ادب و تعظیم و احترام رکھ لیا۔ لیکن ان تمام چیزوں میں تبدیلی نام نے کوئی اثر پیدا نہ کیا اس تبدیلی سے حکم نہ بدلا۔ پھر فقہاء کی ان نامی تبدیلیوں سے احکام الہی کیسے بدل جائیں گے؟ اللہ کے منکروں کو اپنے اس فعل کا نام عدل رکھ لینے سے کون سا نفع پہنچا۔ اللہ تعالیٰ کی صفات کمالیہ کی انکاری جماعت کو ان کے اس نام نے کہ وہ توحید والے ہیں کوئی نفع دیا؟ فلسفیوں نے اپنے کفریہ عقائد کا نام حکمت رکھ لیا کیا اس سے ان کا کفر ہلکا ہو جائے گا؟ انھوں نے صاف کہہ دیا کہ چھ دن میں اللہ نے زمین و آسمان نہیں بنایا وہ مردوں کو زندہ نہ کرے گا، وہ قبر والوں کو نہ اٹھائے گا، وہ موجودات کا کوئی علم نہیں رکھتا، اس نے رسولوں کی اطاعت کا حکم نہیں دیا وغیرہ۔ اسی طرح منافقوں نے اپنے نفاق کا نام عقلمندی، مصلحت شناسی اور دور اندیشی رکھا تو کیا ان کے نفاق کا بوجھ ہلکا ہو گیا؟ چنگی لینے والوں نے چنگی کو حق سلطان کہا تو کیا ان کے ظلم کا بوجھ کم ہو گیا؟ حکام نے خلاف شرع ظلم و زیادتی کے احکام وضع کیے اور ان کے مجموعے کا نام فقہ اور قانون رکھا، تو کیا ان کی ذمہ داری ہٹ گئی؟ بدعتیوں اور گمراہ فرقوں نے اپنے خلاف شرع پھس پھسے شہادت کا نام عقلیت اور براہین رکھا تو کیا وہ غضب الہی سے چھوٹ گئے؟ نام کے صوفیوں نے اپنے خیالاتِ فاسدہ کا نام حقائق رکھ لیا۔ تو کیا ان کی بے ایمانیاں اللہ کے ہاں ایمانداریاں بن گئیں؟ دراصل ان سب لوگوں کی تردید میں صرف یہ آیت کافی ہے: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾ (نجم: ۲۳) یعنی تمہارے رکھے ہوئے یہ نام سب بے دلیل ہیں۔

یہ جو کچھ ہم نے ذکر کیا اس کی مزید وضاحت نہیں۔ اس بات کے ثبوت کیلئے کہ ہر معاملہ میں قصد معتبر ہے صرف **فصل:** وہ الفاظ جن سے ان کے اصلی معنی مقصود نہ ہوں یا اصلی حقائق کے سوا کچھ اور ہی مراد ہو تو وہ باطل ہے۔ ایک زبردست دلیل اس کی یہ بھی ہے کہ معاملات کو چکانے کے الفاظ مثلاً میں نے بیچا، میں نے خریدا، میں نے نکاح کیا، میں نے اجرت پر رکھا وغیرہ۔ یہ الفاظ یا تو اخبارات ہیں یا انشاءت ہیں یا دونوں امر کے مضمّن ہیں۔ پس دراصل یہ خبریں ہیں نفس الامر کی۔ ان معانی سے جو ان الفاظ میں ہیں تو ضروری ہے کہ خبر مطابق ہو اس کے جو کچھ خبر وہ دے رہا ہے پھر جب کہ وہ

معانی جو ان لفظوں کی خبروں کے ہیں وہ مطابق واقعہ نہیں ہیں تو خبر جھوٹ ہوگی جیسے کہ منافقوں کی یہ خبر کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ آپ رسول اللہ ہیں اور جیسے کہ ان کا یہ قول کہ ہم اللہ پر اور قیامت پر ایمان لائے۔ اسی طرح حلالہ کرنے والے کا یہ قول کہ میں نے نکاح کیا حالانکہ اس کا قصد اس لفظ سے شرعی نکاح نہیں تو یہ خبر کاذب ہوگی یہ انشاء باطل ہوگی۔ ہم کیا دنیا کا بچہ بچہ جانتا ہے کہ یہ لفظ شرعاً عرفاً لغتاً اس بات کے لیے وضع نہیں ہوا کہ طلاق والی عورت کو اس کے میاں سے ملا دینا بلکہ نکاح اور تزوج کا لفظ اس نکاح کے لیے ہے جسے اللہ نے بنایا ہے اپنے بندوں میں جاری کیا ہے۔ میاں بیوی میں میل ملاپ کا ذریعہ بنایا ہے۔ پھر اس حلالہ کرنے والے کا مقصود نکاح کی حقیقت اور حکم میں جو نیچے کی چیزیں ہیں وہ بھی نہیں۔ نہ وہ اس عورت کے ساتھ رہنا چاہتا ہے نہ خوش میثی کی طلب ہے، نہ سسرال داماد کے رشتے قائم ہو رہے ہیں، نہ اولاد مطلوب ہے، نہ میل جول سے غرض ہے، نہ اسے کھلانا پلانا اور اس سے نباہ کرنا مقصود ہے بلکہ دراصل نکاح کے خلاف جو مقصود ہوتا ہے وہ اس کی اصلی غرض ہے یعنی جدا کر دینا طلاق دے دینا۔ دوسرے کو سوچ دینا۔

نکاح اس لیے ہوتا ہے کہ وہ عورت دوسروں پر حرام ہو جائے یہاں یہ پاپی اس لیے نکاح کرتا ہے کہ دوسرے پر حلال ہو جائے یہ تو دین الہی کو، شریعت حدی کو، حکمت رب کو بدل رہا ہے پس یقیناً وہ اپنے اس قول میں جھوٹا ہے کہ میں نے نکاح قبول کیا یہ بھی منافقوں کی طرح اپنی زبان سے وہ کہتا ہے جو دل میں نہیں۔ عقلمند اور اے فقیہو! اگر کوئی کسی سے کہے کہ میں نے تجھے وکیل بنایا میں نے تجھ سے شرکت کی اور مطلب اس کا یہ ہوا کہ یہ سب کام میں نے ختم کر دیئے ان سے میں باز آیا۔ میں نے وکالت ساجھا وغیرہ توڑا تو کیا تم اسے اچھا سمجھو گے؟ کیا یہ شخص سچا ہے، پس یاد رہے کہ یہ صیغہ جو عقد کے ہیں جو اوپر بیان ہوئے یہ ان معانی کی خبریں ہیں جو ان کی اصل میں ہیں اور جو دراصل حقیقت ہے۔ جن سے یہ الفاظ معتبر کلام بن جاتے ہیں کلام اسی وقت معتبر ہوتا ہے جب وہ اپنے معانی سے ملا ہوا ہو، اب یہ عقود اور تصرفات کے لیے انشاء بن جائے گا۔ اسی سے اس کا ثبوت اور وجود متحقق ہو گا۔ گو لفظوں میں یہ مشابہ ہیں اس کے کہ کوئی کہے میں تجھ سے محبت کرتا ہوں، میں تجھ سے ناراض ہوں مجھے نہیں اچھا لگتا اور معنی کے لحاظ سے یہ مشابہ ہیں اس کے کہ کوئی کہے کھڑا ہو جایا بیٹھ جا۔ پس یہ اقوال مفید احکام اسی وقت ہیں جبکہ متکلم ان سے اسی حقیقت و حکم کا قصد کرے جو ان کے لیے ہے اور ان کے خلاف معنی کا قصد نہ کرے یہ دراصل اس کے اور اس کے اللہ کے درمیان ہے لیکن ظاہر میں امر صحت پر محمول ہو گا ورنہ کوئی عقد کوئی تصرف پورا نہیں ہو گا۔ پس جب کسی شخص نے کہا میں نے اسے بیچا یا میں نے یہ نکاح قبول کیا تو یہ لفظ دلیل ہوں گے اس بات پر کہ اس نے ان الفاظ کے جو معنی ہیں وہی مراد لیے ہیں۔ شارع ﷺ اسے انہی کے قصد سے بولے ہوئے قرار دیتا ہے اگرچہ اس نے بطور مذاق ہی کہے ہوں۔ لفظ اور معنی دونوں سے مل کر حکم پورا ہوتا ہے۔ ہر ایک ان میں سے جزء سبب ہے اور دونوں کے ملنے سے سبب پورا ہو جاتا ہے۔ گو معتبر دراصل معانی ہیں اور لفظ ان کی دلیل ہے اسی لیے جب اسی معنی میں وہ لفظ مشکل و محال ہو تو اس کے اور معنی لے لیے جاتے ہیں۔ کلام کی تمام قسموں کی شان یہی ہے وہ سب محمول ہوتے ہیں اسی معنی پر جو دراصل ان کے اطلاق کے وقت ہے۔ خصوصاً وہ احکام شرعیہ جو مدار حکم شرع ہیں۔ متکلم پر ضروری ہے کہ ان الفاظ سے وہی معنی لے اور سننے والے پر بھی ضروری ہے کہ انہیں اصلی معنی پر ہی محمول کرے اگر متکلم نے اس کے معنی مراد لے کر وہ الفاظ نہیں بولے یا اور ہی معنی مراد لیے ہیں تو شارع ﷺ نے اس کا قصد باطل کر دیا ہے اگرچہ بطور مذاق اور ہنسی کے اس نے الفاظ نکالے ہوں پھر بھی شرعاً اس پر ان الفاظ کے معانی لازم ہو جائیں گے۔ جیسے کہ

کفر و طلاق و نکاح و رجعت کے الفاظ کسی نے گے گو تمسخر آکے ہوں، بلکہ کسی کافر نے الفاظ اسلام سے کلمہ اسلام ادا کر لیا گو وہ مذاق سے کہتا ہو۔ احکام اسلام ظاہری طور پر اس پر جاری ہو جائیں گے گو دھوکے سے، فریب سے، مکر سے، دغا سے، حیلہ جوئی سے کہے ہوں۔ اپنے دل میں کچھ اور ہی چھپا رکھا ہو۔ شارع ﷺ اسے اس کے مقصود سے الگ کر دے گا جیسے حلالہ کرنے والا، جیسے سود لینے والا بظاہر نکاح اور تجارت کرتا ہے اسی طرح ہر وہ شخص جو کسی واجب کو گرانے یا کسی حرام کو کرنے کیلئے کوئی حیلہ کرے خواہ عقد سے ہو خواہ قول سے ہو۔ کہ ظاہر کچھ کرے اور باطن کچھ رکھے۔ اسی سے ان کا جواب بھی ہو گیا جو ہم پر نکاح اور طلاق اور رجعت کے مذاقاً واجب ہو جانے کا اعتراض کرتے تھے دار انحالیکہ ان کا مقصود یہ چیزیں نہیں ہوتیں۔

اب ہم اس بارے کی ایک جامع نافع تفصیل کرتے ہیں وہ سنیے۔ عقد و معاملہ کے ان صیغوں کے ساتھ کلام کرنے والا تو انہی کے قصد سے کلام کرتا ہے یا بے قصد۔ اگر قصد نہیں ہے جیسے وہ شخص جس پر اکراہ کیا گیا ہے۔ وہ شخص جو نیند میں ہے۔ وہ شخص جس پر دیوانگی ہے۔ وہ شخص جو نشے میں ہے۔ وہ شخص جس کی عقل ماری گئی ہے ان پر کوئی حکم ان الفاظ کا وارد نہیں ہونے کا۔ گو کسی کو ان میں سے کسی بارے میں ہم سے اختلاف ہو یا اس نے کوئی تفصیل کی ہو۔ ٹھیک اور درست بات یہی ہے کہ یہ سب باتیں کالعدم ہیں جیسے کہ کتاب و سنت اور صحیح قیاس کی اور اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم کی اس پر صاف دلالت موجود ہے۔ اگر قصداً اس نے کلام کیا ہے تو یا تو وہ ان کے معانی کو جانتا ہے یا اس کے مطالب و معانی سے بالکل بے خبر ہے۔ اگر معنی نہیں جانتا ان کا تصور بھی اس کے ذہن میں نہیں تو بھی اس پر باوجود قصداً ان الفاظ کے کہنے سے وہ چیز عائد نہیں ہو گی جو ان الفاظ کے معانی میں ہے۔ ائمہ اسلام میں بجز اللہ اس مسئلے میں بھی کوئی نزاع نہیں۔ اگر ان الفاظ کے معانی اس کے تصور میں ہیں ان الفاظ کی دلالت سے وہ واقف ہے تو یہ دیکھنا چاہیے کہ اس کے قصد میں بھی یہ معانی ہیں یا نہیں ہیں؟ اگر قصد میں بھی ہیں تو بلاشک اس پر لازم ہیں۔ اگر قصد میں نہیں ہیں تو اب یہ دیکھنا چاہیے کہ آیا اس کے خلاف اور مراد اس نے لی ہے؟ یا سرے سے کوئی مراد ہی نہیں؟ نہ یہ نہ اس کے سوا؟ اور اگر صرف الفاظ کے زبان سے نکال دینے کے سوا اس کا مقصود اور ہے ہی نہیں تو اسے مذاق اور استہزا کرنے والا کہا جائے گا۔ اس کے احکام ہم بیان کریں گے انشاء اللہ۔ اور اگر اس نے قصد کیا ہے تو اب یہ دیکھئے کہ ان الفاظ کا یہ مقصود ہو بھی سکتا ہے یا نہیں؟ اگر ہو سکتا ہے مثلاً ایک شخص اپنی بیوی سے کہتا ہے تو طلاق والی ہے اور مقصود یہ ہے کہ مجھ سے پہلے جو تیرا شوہر تھا اس نے تجھے طلاق دے دی ہے یا کسی نے کہا میری لونڈی غلام آزاد ہیں مراد اس نے یہ لی ہے کہ بدکاری اور برائی سے آزاد ہیں یا کسی نے کہا میری بیوی میرے نزدیک میری ماں کے برابر ہے یعنی حسن سلوک اور کرامت اور قدرو عزت میں۔ وغیرہ وغیرہ تو ان الفاظ کے ظاہری معنی اس پر لازم نہ ہوں گے اللہ کے نزدیک اللہ کے اور اس کے درمیان باقی رہا دنیوی فیصلہ تو دیکھنا چاہیے کہ وہاں کوئی ایسا قرینہ ہے جو اس پر دلالت کرتا ہے اگر ہے تو ہرگز اس پر اصلیت لازم نہیں آنے کی نہ اس کی بیوی پر طلاق ہو گی نہ اس کے غلام لونڈی آزاد ہوں گے نہ اس کا اپنی بیوی سے ظہار ہو گا۔ اس لیے کہ سیاق قرینہ نے اس پر دلالت کر دی ہے اور وہ اس کی سچائی کی گواہی ہے۔

اگر سرے سے کوئی قرینہ ہے ہی نہیں صرف اس کا دعویٰ ہی دعویٰ ہے تو بظاہر حکم نامقبول ہے اور اگر ان الفاظ سے وہ قصد کیا ہے جس کا قصد ان الفاظ سے جائز نہیں یہ کہہ کر کہ میں نے نکاح قبول کیا میں نے اپنی بیوی بنا لی یہ کہا اور اس سے

قصد حلالہ کا کیا یا کہا میں نے اسے بیچا یا خریدا اور مراد اس سے سودی لین دین ہے یا کہا میں نے اس سے خلع کیا اور مقصود حیلہ ہے اس پر جس پر قسم کھائی ہے یا اپنے مال کی نسبت کہا میں نے اسے فلاں کی ملکیت میں دیا مراد اس سے زکوٰۃ کو نالنا ہے یا شفعہ کو بریاد کرنا ہے اور اس کے مشابہ اور چیزیں۔ پس یاد رہے کہ ان الفاظ سے ان کا قصد حاصل نہ ہو گا۔ نہ یہ ظاہری لفظ و فعل اس کے جواز کا وسیلہ بنے گا کیونکہ اس کا مقصود حرام کو حلال کر لینا ہے اس کا مقصد واجب و فرض کو ساقط کر دینا ہے اس کا مقصد اللہ کی نافرمانی پر مدد لینا ہے۔ اس کا مقصد اللہ کے دین اور اس کی شرع کا خلاف کرنا ہے پھر اس کی اعانت کرنا ظلم و زیادتی اور گناہ اور بدکاری پر مدد کرنا ہے جو مطلقاً حرام ہے۔ نہ اس طریقہ سے اس کی اعانت کی جائے کہ اس کا مقصود حاصل ہو۔ نہ اس طریقہ سے اس کی اعانت کی جائے کہ اس کی مراد پوری ہو۔ نہ اس طریق سے کہ اسے اس کے سوا کوئی اور نفع حاصل ہو۔ یاد رہے کہ مقصود ایک ہونے کی صورت میں اس تک پہنچانے والے راستوں کا مختلف ہونا حکم کے اختلاف کا موجب نہ ہو گا کہ ایک طریق سے حرام ہو اور وہی چیز بعینہ دوسرے طریق سے حلال ہو جائے۔ راستے تو وسائل ہوتے ہیں اور سبب ہوتے ہیں اور چیز کیلئے پس کوئی فرق ان طریقوں میں جو حرام تک پہنچاتے ہوں۔ نہیں۔ خواہ وہ حیلے مکرو فریب کے ہوں یا علانیہ ہوں جو باطن کے بھی موافق ہوں یا اعلان ظاہر و باطن دونوں ہوں اور ساتھ ہی لفظ کا قصد بھی ہو۔ بلکہ ایمان کی بات تو یہ ہے کہ جو حرام کو حرام سمجھ کر بطور گناہ کے کرتا ہے اس کا بوجھ ہلکا ہے نسبت اس خبیث شخص کے جو خداع و مکرو فریب کر کے بظاہر حلال صورت بنا کر کرتا ہے کہ لوگوں میں دینداری کا فسانہ بھی قائم رہے اور حرام کاری اور حرام خوری بھی کر لے۔ یہ وہ باجی شخص ہے جس نے شریعت الہی کی اوٹ میں اپنی نجاست پوری کی ہے ایک گھر میں ایک شخص دروازہ سے جائے اور دوسرا چھت پھاڑ کر جائے گو گھر میں دونوں گئے لیکن دنیا اس دوسرے شخص کو پہلے سے زیادہ نا پسند کرے گی۔ اسی لیے بہت بڑے تابعی حضرت امام ایوب سختیانی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جس طرح بچوں کو بڑے دھوکے اور فریب دیتے ہیں اس طرح یہ ناپاک لوگ اللہ سے فریب بازی کرتے ہیں۔ ان بد نصیبوں کو اگر اپنی خبیث خواہشیں پوری کرنی ہی تھیں تو مثل اور گنہگاروں کے اور فساق و فجار کے کھلے بندوں کرتے نہ کہ شریعت کی آڑ لے کر اور اللہ کے ساتھ فریب بازی کر کے یہ اپنی ان ناجائز خواہشوں کو پورا کرتے۔ اور اللہ کے دین کو اور اس کے احکام کو اپنی حیوانی حرکتوں سے بدنام کرتے۔

حکم اکراہ: اسے جان لینے کے بعد یہ بھی معلوم کر لیجئے کہ جس پر اکراہ کیا جاتا ہے وہ ان الفاظ کو اپنی زبان سے نکالتا ہے جو حکم کے متقاضی ہیں لیکن تاہم اس پر کوئی حکم ثابت نہیں ہوتا کیونکہ اس کا قصد یہ نہیں اس کا قصد تو صرف اپنے تئیں اکراہ کرنے والے کے ظلم و ستم سے بچانا ہے پس قصد و ارادہ نہ ہونے کے باعث موجب لفظ اس پر وارد نہ ہوا۔ کیونکہ خود لفظ حکم کا اقتضاء نہیں کرتا۔ جیسے کہ اقتضاء فعل اپنے اثر کے لیے ہے۔ اس حال میں بھی اگر اس نے قتل کیا یا غضب کیا یا کسی کی چیز تلف کر دی یا کوئی پانی نپاک کر دیا تو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ چیزیں فاسد و باطل ہیں جیسے کہ مثلاً اگر وہ کھاپی کر نئے والا ہو جاتا یہ نہیں کہا جاسکتا تھا کہ یہ فاسد ہے بخلاف اس کے کہ اگر قسم کھائے یا نذر مانے یا طلاق دے یا عقد حکمی کرے۔ اسی طرح حیلہ اور مکرو فریب کرنے والا ان لفظوں سے ان کے مقاصد کا قصد نہیں کرتا۔ اس کا تو اور ہی قصد ہے مثلاً بیع سے سود کا قصد کرتا ہے، حلالہ سے نکاح کا قصد کرتا ہے، قسم توڑنے سے خلع کا قصد کرتا ہے۔ بلکہ جس پر اکراہ کیا گیا ہے اس کا قصد تو اپنے اوپر سے ظلم و ستم کا دور کرنا ہے اور اس پانی کا قصد ایک نا واجب ناروا اور حرام چیز

کو لینا ہے پس حیلہ جو اور اکراہ کیا گیا شخص اس بارے میں تو یکساں ہیں کہ سب سے حکم کا قصد نہیں لفظ سے معنی مراد نہیں بلکہ ان لفظوں اور ان ویلوں سے ایک اور ہی چیز کی طرف پہنچنا ہے جو سب کے حکم کے سوا ہے۔ فرق ان دونوں میں یہ ہے کہ ایک تو ڈر خوف میں ہے وہ اپنے اوپر سے ضرر و مشکل کو دفع کرتا ہے اسی لیے وہ معذور ہے۔ شرعی پکڑ اس پر نہیں۔ دوسرا رغبت کرنے والا ہے اس کا قصد حق کو باطل کرنا ہے۔ باطل کو اختیار کرنا ہے اسی لیے یہ مذموم ہے پس اکراہ والا تو حکم سب کو باطل کرتا ہے اس لیے کہ اس کا کوئی قصد ہی نہیں۔ اور حیلہ کرنے والا حکم سب کو باطل کر دیتا ہے اس چیز میں جس پر حیلہ کرتا ہے اور اس کے سوا اور چیزوں میں تفصیل واجب ہے۔ یہاں ایک ضروری چیز بھی خیال میں رہے کہ جس کی نسبت ہمیں یہ بات معلوم ہو گئی کہ اس نے حیلہ کیا ہے وہ مثل اسی کے ہے جس پر اکراہ کیا گیا ہے اور جس نے دعویٰ کیا کہ اس کا قصد حیلہ کا تھا اس کا حکم بھی وہی ہے جس نے دعویٰ کیا کہ مجھ پر اکراہ تھا گو اکراہ والے کا ظاہر ہونا نسبت حیلہ والے کے زیادہ صاف ہے۔

فصل ۱۰: نکاح و طلاق وغیرہ کا مذاق: ارادے سے نہیں بولتا بلکہ لہو و لعب کے طور پر منہ سے کلام نکالتا ہے برخلاف عمد و قصد اور کام کے کرنے والے کے جو پختگی سے بات بولتا ہے ((جد)) کا لفظ ماخوذ ہے ((جد فلان)) سے یہ اس وقت کہتے ہیں جبکہ بڑا ہو جائے اور غنی بن جائے اور نصیب دار ہو جائے ہزل کا لفظ ماخوذ ہے ہزل سے جس کے معنی ہیں ضعیف ہوا کمزور اور بودا پڑ گیا پس وہ کلام جو معنی والا تھا اس نے بے معنی کر دیا جیسے جد والا تو نگری والا ہوتا ہے اس کا کلام اپنے اندر وزن اور معنی لیے ہوئے ہوتا ہے اس کے برخلاف اس کا کلام ہلکا بے معنی اور بے حقیقت ہوتا ہے پس خالی از معنی کلام والا ہازل ہوا اور پر از معنی کلام والا جد ہوا۔ اس بارے میں ایک مشہور حدیث بروایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ منقول ہے جس میں فرمان رسول ﷺ ہے کہ تین چیزوں کی پختگی بھی پختگی ہے اور ان کا مذاق بھی پختگی ہے نکاح طلاق اور رجعت اہل سنن نے اسے روایت کیا ہے۔ امام ترمذی رضی اللہ عنہ نے اسے حسن کہا ہے مراہیل حسن میں نبی ﷺ کا فرمان ہے کہ جس نے بطور کھیل تماشے کے نکاح کیا یا بطور کھیل تماشے کے غلام لونڈی کو آزاد کیا اس کا نکاح اور آزادی صحیح ہو گئی۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں چار چیزیں بالکل جارہی ہو جائیں گی جب کہ وہ زبان سے نکالی گئیں طلاق، آزادی، نکاح اور نذر۔ امیرالمومنین حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ تین کاموں میں کھیل نہیں طلاق، آزادی اور نکاح۔ حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں تین چیزوں میں کھیل تماشہ بھی مثل پختگی کے ہے طلاق، عتاق اور نکاح۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا فرمان ہے کہ نکاح میں پختگی اور لہو و لعب برابر ہے اس کا ذکر امام ابو حفص کلبیری نے کیا ہے۔

فصل ۱۱: ہزل و مذاق اور غیر پختگی کی طلاق کا حکم: جمہور کے نزدیک یہ واجب ہو جاتی ہے اسی طرح ایسا نکاح فتویٰ صحابہ اور تابعین سے محفوظ ہے یہی قول جمہور ہے ابو حفص نے امام احمد رضی اللہ عنہ سے بھی یہی نقل کیا ہے، یہی ان کے ساتھیوں کا قول ہے، یہی قول امام شافعی رضی اللہ عنہ کے ساتھیوں کا ہے۔ بعض کہتے ہیں امام شافعی رضی اللہ عنہ کا اپنا قول یہ ہے کہ ہازل کا نکاح صحیح نہیں بخلاف طلاق کے کہ وہ ہو جاتی ہے۔ مالک کا مذہب اور ان کے اصحاب کا عمل یہ ہے کہ نکاح و طلاق جو بطور کھیل تماشے لہو و لعب ہنسی مذاق کے ہو وہ ثابت ہے اور لازم ہے۔ بخلاف بیچ کے۔ ایک روایت میں آپ سے مروی ہے کہ

نذایہ نکاح درست و جائز و جاری نہ ہو گا۔ آپ کے بعض ساتھیوں کا قول ہے کہ اگر مذاق پر کوئی دلیل قائم ہو گئی تو آزادی نکاح طلاق کچھ بھی لازم نہ ہو گا نہ اس پر کوئی مہر ہے۔ اس حالت کی بیخ اور تصرفات مالیہ بھی قاضی ابو یعلیٰ اور ان کے اکثر ساتھیوں کے نزدیک غیر صحیح ہیں۔ حنفیہ اور مالکیہ کا قول بھی یہی ہے۔ ابوالخطاب کہتے ہیں اس کی بیخ صحیح ہے جیسے کہ اس کی طلاق صحیح ہے۔ بعض شافعیہ نے اس کی تحریج دو طرح پر کی ہے جو اسے صحیح مانتے ہیں وہ اس کے اور تصرفات کا قیاس نکاح طلاق اور رجعت کی صحت پر کرتے ہیں۔ اس میں فقہ یہ ہے کہ ہزل و مذاق کرنے والا ایک ایسا قول کہتا ہے جو اپنے حکم پر ملتزم نہیں۔ ترتب احکام اسباب پر حق شارع ﷺ ہے نہ کہ حق عاقد جب وہ سب کو لایا تو اس کا حکم اس پر واجب ہو گیا وہ خود اسے چاہتا ہو یا اس کا انکاری ہو اس کا کوئی اثر حکم پر نہ پڑے گا۔ اس لیے کہ ترتب حکم اس کے اختیار میں نہیں۔ مزحل سے جو کلام وہ بولتا ہے وہ قصد بولتا ہے اس کے معنی کو جان کر بولتا ہے اس کے موجب و مصداق کا اسے علم ہے۔ قصد لفظ جو متضمن معنی ہو قصد معنی ہے کیونکہ دونوں میں تلازم ہے ہاں اس وقت جبکہ کوئی اور قصد اس کے معارض ہو جیسے وہ شخص جس پر اکراہ کیا جا رہا ہے جو دھوکہ کر رہا ہے جو حیلہ گر رہا ہے ان کا مقصد اور ہی چیز کا ہوتا ہے نہ انھیں اس قول سے مطلب ہوتا ہے نہ اس کے مصداق و موجب سے۔ اکراہ والے شخص کا قصد تو اپنے اوپر سے مصیبت کو ٹالنا ہے وہ سرے سے کسی سبب کا قصد ہی نہیں کرتا۔ حلالہ کرنے والے کا قصد دوسرے کی طرف اس عورت کو لوٹانا ہے سبب کا جو موجب ہے یعنی اصلی نکاح وہ اس کا قصد ہی نہیں۔ ہزل و مذاق کرنے والا سبب کا قصد تو کرتا ہے لیکن اس کے حکم کا قصد نہیں کرتا نہ اس چیز کا قصد کرتا ہے جو اس کے منافی ہے اس لیے اس پر اثر مرتب ہوتا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ کوئی ہم پر یہ اعتراض کرے کہ پھر لغو قسم سے اس پر حکم مرتب کیوں نہیں ہوتا؟ تو ہم جواب دیں گے کہ لغو قسم کھانے والے نے سبب کا قصد نہیں کیا وہ اس کی زبان پر بے ارادہ اور بلا قصد جاری ہوئی ہے اس کا حکم تو سوائے ہوئے اور دیوانے کے کلام کے مانند ہے اور یہ کہ ہزل و مذاق ایک باطنی اور خفیہ امر ہے اسے تو صرف اسی شخص کے کہنے سے سمجھا جاتا ہے پس اس کے محض قول کی وجہ سے دوسرے کے حق کو کیسے باطل کر دیا جائے گا؟ جس نے بیخ اور اس کے بارے میں اور نکاح اور اس کے بارے میں تفریق کی ہے۔ وہ یہ کہتا ہے کہ حدیث اور آثار کی دلالت اس بات پر ہے کہ بعض عقود ایسے ہیں جن میں پختگی اور مذاق کا ایک ہی حکم ہے اور بعض ایسے بھی ہیں جن میں ایک حکم نہیں۔ اگر یہ نہ ہوتا تو آنحضرت ﷺ یوں فرمادیتے کہ کل عقود و معاملات اور کل کلام میں پختگی اور ہزل و مذاق برابر ہے۔ معنی کی وجہ سے بھی ان میں فرق ہے۔ نکاح طلاق رجعت اور آزادی غلام ان میں حق اللہ بھی ہے۔ آزادی غلام میں تو حق اللہ ہونا ظاہر باہر ہے۔ طلاق میں شرمگاہ کو حرام ہونا یہ حق اللہ ہے اسی لیے اس پر گواہ رکھنے کا حکم ہے گو عورت طلب نہ کرے۔

اسی طرح نکاح سے ایک شرمگاہ جو حرام تھی حلال ہوتی ہے اور حلال جو تھیں وہ حرام ہوتی ہیں مثلاً سہرابی رشتے اسی لیے یہ بلا مہر حلال نہیں ہو سکتی اور جبکہ یہ حالت ہے تو بندے کے لیے کوئی وجہ نہیں کہ باوجود ایسا سبب میا کرنے کے جو ان احکام کو واجب کرنے والا ہو پھر بھی ان پر ان کے احکام مرتب نہ کرے جیسے کہ اسے یہ حق نہیں کہ کلمات کفر سے مذاق و ہنسی کرے۔ قرآن میں ایسوں کے کفر کی صراحت موجود ہے۔ پس جس کلام میں حق اللہ شامل ہو اسے دور کرنے کا حق بندے کو نہیں بندہ اپنے پروردگار سے مذاق نہیں کر سکتا۔ نہ اس کی آیتوں کو ہنسی میں اڑا سکتا ہے۔ نہ اس کے احکام سے کھیل کود کر سکتا ہے۔ حضرت ابو موسیٰؓ کی حدیث میں ہے لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ وہ حدود خداوندی کے ساتھ کھیل

کرنے لگتے ہیں اور اس کی آیتوں سے مذاق اڑاتے ہیں۔ یہ ہزل کرنے والوں کے حق میں ہے یعنی وہ از روئے مذاق کے کہتے ہیں نہ کہ اس کے احکام کو ضروری کرنے والے ہوں اور اس کے نتائج کو اپنے اوپر مرتب کرنے کی نیت رکھتے ہوں واللہ اعلم۔ بیشک یہ تجارت و خرید و فروخت کے خلاف ہے اس لیے کہ اس میں مالی تصرف ہے جو انسانی حق ہے اسی لیے انسان کو حق حاصل ہے کہ بغیر بدلے کے اپنا مال کسی کو دے دے یا کسی چیز کے بدلے میں دے دے انسان دوسرے انسان کے ساتھ کبھی کبھی ہنس بول بھی لیتا ہے دل لگی اور مذاق بھی کر لیتا ہے تو اس پر پختگی کا حکم ہرگز نہیں لگایا جاتا۔ اس لیے کہ یہ جائز ہے۔ الغرض خدائی حقوق میں یہ حرام، وہاں پختگی اور مذاق دونوں کا ایک حکم بخلاف جانب مخلوق کے، دیکھئے خود رسول اللہ ﷺ بھی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ساتھ خوش مزاجی کر لیا کرتے تھے اور دو گھڑی ان کے دل بہلا دیتے تھے لیکن یہ نہ تھا کہ اللہ کے پاس کبھی پختہ کاری چھوڑ دیں۔ ایک اعرابی کی نسبت مذاقاً فرمانے لگے۔ اس کا کوئی خریدار ہے؟ کہ مجھ سے اس غلام کو خرید لے؟ وہ مسکین بول اٹھے کہ حضور ﷺ مجھ جیسے کی قیمت کیا اٹھے گی؟ آپ نے فرمایا تم اللہ کے نزدیک بہت ہی گراں قدر ہو۔ پس ان کو جو آزاد تھے غلام فرمانے سے مقصود رسول غلام اللہ کہنا تھا پھر صیغہ بھی سوال کا ہے۔ پھر پہلو مذاق کا ہے لیکن اس میں بھی بات جو زبان سے نکلی ہے کھری ہے۔ ہاں بیشک اگر کوئی شخص کہے کہ اس کی بیوی یا اس کی بہن سے کون نکاح کرے گا؟ یہ بہت ہی برا کلام ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس کی سخت سزا کرتے تھے جو اپنی بیوی کو بہن کہے۔ بلکہ ابو داؤد میں اس بارے کی ایک مرفوع حدیث ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو کہا اے بہن! تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا کیا یہ تیری بہن ہے؟ حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ نے یہ کلمہ بہ سبب ضرورت کے زبان سے نکالا تھا نہ کہ مذاق سے، عقد نکاح مشابہ عبادت ہے بلکہ نقلی عبادتوں سے بھی مقدم ہے اس کی وضاحت اس سے ہوتی ہے کہ مسجدوں میں نکاح بندھوانا مستحب ہے حالانکہ مسجدوں میں بیچ کرنا ممنوع ہے۔ جن حضرات نے نکاح کیلئے عربی الفاظ کی قید لگائی انہوں نے بھی اسی کا لحاظ کیا ہے اور مشروعہ اذکار میں اسے رکھا ہے۔ پس ایسی چیز میں ہزل و مذاق کیسے جائز ہو گا؟ جب بھی یہ بات زبان سے نکالے گا شارع رضی اللہ عنہ اس پر وہی حکم مرتب کر دے گا۔ گو اس کا قصود نہ ہو کیونکہ شارع رضی اللہ عنہ کی ولایت بندے پر ہے مکلف سبب کا قصد کرتا ہے اور شارع رضی اللہ عنہ حکم کا پس دونوں ہی مقصود ہیں۔

فصل: مقصد کو فوت کرنے والوں کی دلیلوں کے جوابات : شریعت تمام کمالات کا مجموعہ ہے اس میں جو چیز ہے ہر طرح کا مل مکمل ہے۔ حضور ﷺ کو حکم دیا گیا کہ لوگوں سے اس وقت تک جہاد کریں جب تک وہ کلمہ اسلام نہ پڑھیں۔ اسلام میں داخل نہ ہو جائیں اور اللہ اور رسول ﷺ کی اطاعت قبول نہ کر لیں۔ آپ کو ان کے دل چیرنے کا اور ان کے پیٹ ٹولنے کا فرمان نہیں دیا گیا بلکہ حکم دیا گیا کہ جب وہ دین کو قبول کر لیں آپ دنیا میں ان پر اسلامی احکام جاری کر دیں ہاں اخروی احکام ثواب و عذاب کے وہ ان کے دلوں اور ان کی نیوتوں پر ہیں۔ اسی لیے اعراب سے اسلام مان لیا اور ایمان کی نفی کر دی اور بتلا دیا کہ اگر انہوں نے اللہ اور رسول ﷺ کا کہا کیا تو ان کا ثواب کم نہ ہو گا۔ منافقوں کا ظاہری اسلام بھی قبول کیا لیکن انھیں بتلا دیا کہ ان کی سزا جہنم کے نیچے کے طبقے میں ہو گی پس احکام رب بندوں کے ظاہر پر ہیں۔ جب تک کوئی دلیل نہ قائم ہو کہ جو یہ ظاہر کر رہے ہیں خلاف ہے اس چیز کے جو وہ باطن میں رکھتے ہیں جیسے کہ تفصیلی بیان اس سے پہلے گزر چکا لعان کے قصبے میں جبکہ اس عورت کے ہاں بچہ اس شخص کے مشابہ پیدا ہوا جس سے اس پر تہمت تھی تو آپ کا

یہ فرماتا کہ اگر کتاب اللہ میں اس کا حکم جاری نہ ہو چکا ہو تا تو میری اور اس کی اور ہی حالت تھی۔ اس سے مراد یہی ہے کہ اگر اس صورت میں لعان کا حکم خداوندی نہ ہوتا تو یہ صورت جو اب نوپید ہوئی اس کا حکم اور ہی کچھ ہوتا۔ لیکن لعان کے حکم نے اس حکم کو الگ کر دیا۔ دلیلیں دونوں ہیں لیکن اول دلیل دوسری دلیل سے زیادہ قوی ہے اس لیے عملاً وہی واجب کے درجے میں رہے گی۔ اس کی پوری مثال مشابہت اور فرش والے کی ہے کہ اس صورت میں گو پچہ اس سے مشابہ ہے جس نے اس سے برائی کی لیکن فیصلہ شرع پچہ اسے دلواتا ہے جس کی وہ لونڈی ہے اس لیے ہمیں کوئی حق حاصل نہیں کہ ہم اس مشابہت کو گوشہ چشم سے بھی دیکھ سکیں۔ نص بھی یہی ہے اور اجماع بھی یہی ہے لیکن اس کو لے کر ان مقصدوں کو ان نیتوں کو ان قرینوں کو باطل کر دینا جن کے خلاف کوئی چیز ہمارے ہاتھوں میں نہیں یہ تو سمجھ سے باہر ہے۔ کسی قرینے سے بہتر اور بلا تر دوسرا قرینہ پا کر اس پہلے قرینے سے دست بردار ہو جانا کیا اس بات کی دلیل ہے کہ کوئی قرینہ معتبر ہی نہیں؟ علاوہ ازیں ہم کتاب و سنت اور اقوال صحابہ کا بیان بھی عنقریب کریں گے۔ ان شاء اللہ۔ جمہور ائمہ قرآن کے قائل ہیں۔ احکام میں ان کو معتبر مانتے ہیں۔ رہا اس حکم کے لیے جاری کر دینا حالانکہ ایک کا جھوٹا ہونا اللہ کو معلوم ہے۔ تو شرعاً اس سے زیادہ ممکن ہی نہیں، یہی حال ایک دوسرے کے خلاف دونوں دعوے داروں کا ہے یقینی بات ہے کہ دو میں سے ایک جھوٹا ضرور ہے لیکن اگر حق والا دلائل نہ دے سکے تو ظاہر ہے کہ ڈگری اس کے خلاف ہوگی اور دراصل عند اللہ جو جھوٹ پر ہے اگر اس نے گواہ گزار دیئے اور قرآن و بیانات سے اپنا دعویٰ ثابت کر دیا تو چیز اسے دلوا دی جائے گی۔ رہی حدیث حضرت رکانہ رضی اللہ عنہما والی کہ جب انھوں نے اپنی بیوی کو طلاق بتہ دی اور حضور ﷺ نے انھیں قسم کھلائی کہ اس نے ارادہ ایک طلاق کا ہی کیا تھا۔ یہ تو عین ہماری دلیل ہے بلکہ اس سے تو خوب ہی ثابت ہو گیا کہ ہمارا بیان کردہ قاعدہ بالکل صحیح ہے تمام معاملات کی بندش میں نیت و قصد ہی کام کر رہا ہے گو ظاہری لفظوں کے خلاف ہی ہو۔ لفظ بتہ کا اقتضا اس عورت کا اس کے خاوند سے بالکل جدا ہو جانا ہے۔ ان میں کوئی لگاؤ باقی نہیں رہتا۔ نکاح کے تمام بندھن ٹوٹ جاتے ہیں، رجعت کا بھی حق باقی نہیں رہتا بلکہ یہ اس سے بالکل ہی الگ ہو جاتی ہے جیسے کہ لفظ بتہ کی دلالت ہے لغوی بھی اور عرفی بھی۔ باوجود اس کے اللہ کے رسول ﷺ اس عورت کو اس کے میاں کی طرف لوٹا دیتے ہیں اس شخص کی بات کو قبول فرماتے ہیں کہ یہ ایک ہی طلاق ہے یہاں اعتماد صرف اس کی نیت اور قصد پر ہی تو ہے اگر قصود فی العقود معتبر نہ ہوتے معاملات میں مقصدوں کا کوئی دخل نہ ہوتا تو حضرت رکانہ کو ان کی نیت بالکل ہی سود مند نہ ہوتی ان کے لفظ اس مقصد کے بالکل خلاف تھے۔ پس یہ حدیث تو اس قاعدے کے جسم کی جان ہے اس کا ارادہ حکم و دین میں مقبول ہوا اور ظاہری لفظ مہمل چھوڑ دیا گیا جبکہ اس نے کہا کہ اس کا مقصد اس کے لفظ کے خلاف تھا۔ معترض کا اس سے پہلے یہ کہنا کہ آنحضرت ﷺ نے حکم دنیا میں اس دلالت کے استعمال کو بھی باطل کر دیا جس سے زیادہ قوی دلالت پائی نہیں جاسکتی یعنی مشابہت کی دلالت تو ہم جواب میں کہہ سکتے ہیں کہ اس سے قوی دلالت کی موجودگی نے اس دلالت کو توڑا ہے یعنی حکم لعان نے۔ جیسے کہ اسی دلالت کو قیام دلالت فراش کے وقت توڑ دیا گیا ہے اور محض باطل کر دیا گیا ہے لیکن جہاں اس جیسی یا اس سے قوی اور دلالت نہ ہو وہاں اسے نہیں توڑا جاسکتا۔ دیکھئے قیام سے بچوں کو ان کے ماں باپ سے ملا دینا شرعی چیز ہے یہ بھی تو دلالت مشابہت ہی ہے۔ پھر یہ کیسے ممکن ہے کہ اسے دلیل بنائی جائے کل دلائل اور جملہ قرآن کے توڑنے کی اور انھیں باطل محض کر دینے کی؟ معترض کا قول کہ آپ نے منافقوں کے کفر پر حکم نہیں لگایا باوجودیکہ ایسی دلائل موجود تھیں جن سے زیادہ قوت والی دلائل نہیں ہیں۔ یعنی خدائی

شہادت اور خدائی خبر۔ اس کا جواب یہ ہے کہ احکام دنیا علم اللہ پر جاری نہیں۔ یہ تو ان اسباب پر موقوف ہیں جنہیں اللہ نے دلیلوں کا درجہ دیا ہے۔ گو اللہ کو ان کے باطل ہونے کا علم ہو۔ وہ جانتا ہو کہ ان کا ظاہر ان کے باطن کے خلاف ہے اس کی اطلاع اپنے رسول ﷺ کو دے دینا حکم شرعی ظاہری کے خلاف حکم نہیں لگا سکتا وہ حکم تو ظاہری اسباب پر ہی موقوف رہے گا جیسے کہ کلمہ پڑھ لینے والے پر حکم اسلام گو ایسے بہت سے لوگ نفاق سے کلمہ پڑھتے تھے اور اللہ تعالیٰ نے ان پر اپنے رسول ﷺ کو اور اپنے مومن بندوں کو مطلع بھی کر دیا تھا کہ ان کا قول اور ہے اور عقیدہ اور ہے۔

اسی طرح لعان کرنے والوں پر حکم ظاہری جاری کر دیا گو اللہ نے ان میں سے سچے جھوٹے کی اطلاع اپنے رسول ﷺ کو کر دی۔ اور مومنوں کو بھی۔ اور پچھ اسی جیسا پیدا ہوا جس کے ساتھ اسے تہمت لگائی گئی تھی۔ اسی طرح آپ کا یہ فرمان کہ میں جیسا سنتا ہوں ویسا فیصلہ کرتا ہوں پس جس کسی کے لیے میں اس کے بھائی کے حق میں سے کسی حق کا فیصلہ کر دوں وہ ایک جہنم کا ٹکڑا ہے جسے میں اس کے لیے الگ کر کے دے رہا ہوں۔ باوجودیکہ کبھی اللہ تعالیٰ آپ کو اس کے حال پر مطلع فرما دیتا تھا جو وہ لے رہا ہے جو اسے حلال نہیں لیکن اس سے آپ اپنے اس ظاہری حکم کے جاری فرمانے سے رکتے نہ تھے جس نے آپ سے آن کر اپنے ہاں سیاہ رنگ بچھ ہونے کی خبر دی تھی اس میں تو کوئی چیز تہمت لگانے کی نہیں نہ صراحتاً نہ کنایتاً اس نے تو ایک واقعہ کی خبر دی اور ایک حکم دریافت کیا کہ آیا باوجود رنگت کی مخالفت کے یہ بچہ اسی کا ہو گا یا یہ شخص اس سے انکار کر سکتا ہے؟ تو آپ نے اسے مسئلہ بتلادیا اور ساتھ ہی اس کا شبہ بھی زائل کر دیا تاکہ دل کھل جائے اور مسئلہ کے حکم کو سمجھ لے اور مطابق عقل پا کر مطمئن ہو جائے۔ یہ نہیں کہ بادل ناخواستہ مان لے۔

پھر اس سے یہ کیسے ثابت ہو جائے گا کہ جو کسی کو گالی کے موقعہ پر کہتا ہے کہ نہ میں زانی ہوں نہ میری ماں زانیہ تھی اور اسی جیسے اور اشارے کنائے کے الفاظ جو صریح تہمت کے الفاظ سے بھی زیادہ تکلیف دہ اور زیادہ ایذا رساں اور زیادہ پر مبالغہ ہیں بلکہ ہر سننے والا اس سے یہی سمجھے گا کہ یہ اسے اور اس کی ماں کو بدکار کہہ رہا ہے پس کہاں یہ اور کہاں اس صحابی کا سوال؟ پھر اسے بھی تو خیال میں رکھئے کہ فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے تعریض تہمت میں حد قذف لگائی ہے اور صحابہ نے اس میں موافقت فرمائی ہے رضی اللہ عنہم۔ پھر یہ فرمانا کہ اس مشورے میں بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے خلاف کیا اس سے مراد ”عظیم“ کی یہ ہے کہ دو شخصوں نے زمانہ خلافت فاروقی میں آپس میں کالم گلوچ کی ایک نے دوسرے سے کہا نہ میں زانی ہوں نہ میری ماں زانیہ ہے اس کے بارے میں امیرالمومنین رضی اللہ عنہ نے مشورہ کیا تو ایک صاحب نے تو فرمایا کہ اس نے اپنی ماں کی اور اپنے باپ کی تعریف کی ہے اوروں نے کہا مدح کی اور صورتیں بھی تو ہیں ہمارے خیال سے تو اسے آپ تہمت کی حد لگائیے۔ چنانچہ شاہ اسلام رضی اللہ عنہ نے اسے اسی کوڑے لگوائے۔ اس میں یہ دلالت تو نہیں کہ پہلے قائل نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس فتوے کا خلاف کیا چنانچہ جب اس سے کہا جاتا ہے کہ اس کے ماں باپ کی اور تعریفیں بھی تو ہیں تو ان کی سمجھ میں آجاتا ہے کہ واقعی اس نے اس کے ماں باپ پر حملہ کیا ہے اسی وجہ سے پھر وہ کچھ نہیں بولتے۔ پس اسے اگر قرب ہے تو موافقت عمر رضی اللہ عنہ سے نہ کہ مخالفت عمر سے رضی اللہ عنہ۔ کئی سندوں سے ثابت ہے کہ فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے تہمت کے اشارے کنائے اور تعریض کے موقعہ پر حد تہمت جاری فرمائی ہے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں بدکاری کے ساتھ تعریض کرنے سے میرے والد حد لگواتے تھے۔ ایوب کہتے ہیں جناب فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے تعریض میں حد لگائی ہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے بھی یہی مروی ہے کہ آپ تعریض میں حد لگاتے تھے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کے نزدیک بھی تعریض میں حد تھی۔ اہل مدینہ اور اوزاعی کا قول بھی یہی ہے صحیح

اور صاف قیاس بھی یہی ہے۔ جیسے کہ طلاق، حلق، وقف اور ظہار صراحت کنایت دونوں سے واقع ہو جاتے ہیں اور لفظ تو دلالت معنی کے لیے ہی موضوع ہے۔ اس کے ظاہر ہونے پر معنی صاف ظاہر ہو جاتے ہیں لفظ کے بدلنے میں کوئی بڑا فائدہ نہیں ہوتا۔

مندرجہ بالا دلائل میں یہ جو فرمایا گیا ہے کہ جو شخص لوگوں پر اس کے خلاف حکم کرتا ہے جو اس کے سامنے ظاہر ہے وہ خلاف سنت سے بچ نہیں سکتا۔ اس سے اشارہ زندیق کی توبہ کی قبولیت کی طرف ہے اور اس کے اسلام سے اس کا خون معاف کرنے کی طرف ہے اور مرتد کی توبہ کی قبولیت کی طرف ہے اگرچہ وہ پیدائشی مسلمان ہو۔ ان دونوں مسکوں میں امت کا اختلاف مشہور ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ نے ان کی توبہ کی قبولیت کی دلیل بیان فرمائی ہے جو لوگ ان کی توبہ کو قبول نہیں مانتے وہ کہتے ہیں کہ ان کی توبہ کی صحت کا ہمیں کوئی علم نہیں۔ زندیق تو اپنے اسلام کو برابر ظاہر کرتا ہی رہتا ہے پھر اس کے اسلام کی تجدید کے کیا معنی؟ باوجود مخالفت اس چیز کے جس پر وہ تھا بخلاف اصلی کافر کے وہ جب اسلام لائے گا اس کا اسلام نیا ہو گا وہ اس پر پہلے سے نہ تھا زندیق تو صرف اپنے اسلام کے اظہار کی طرف لوٹتا ہے۔ اسی طرح کافر اپنے کفر کا اعلان کرتا تھا اسے چھپاتا نہ تھا جب وہ اسلام لاتا ہے تو دنیا کو یقین ہو جاتا ہے کہ یہ اپنی رضامندی سے اس دین میں آرہا ہے اسے قتل کا خوف نہیں۔ زندیق کی حالت اس کے بالکل برعکس ہے۔ وہ اپنے کفر کو مخفی رکھتا ہے اسے چھپائے رہتا ہے۔ اس لیے اس کے دلی کفر پر جو دنیا سے مخفی ہے دنیوی احکام جاری نہیں کیے جاتے۔ پھر جب اس کی زبان سے کوئی چیز ظاہر ہو جاتی ہے اور ہم اس کی پکڑ کرتے ہیں اب جو وہ لوٹتا ہے تو اس سے لوٹتا ہے جس کا اظہار اس نے کیا تھا اور اس کے اظہار سے ڈرا نہ تھا وہ اب صرف خوف قتل سے رجوع کر رہا ہے۔ سنت الہی یہی ہے کہ جب عذاب الہی کا معائنہ لوگ کر لیں اس وقت کا ایمان انھیں کوئی نفع نہیں دیتا یہ بھی اس وقت ایمان قبول کرتا ہے جب سر پر موت دیکھ لیتا ہے۔ ہاں بیچک اگر وہ از خود آجائے اور اقرار کرے کہ وہ ایسا ایسا تھا اور اب توبہ کرتا ہے تو بیچک اس کی توبہ قبول ہے اسے قتل کرنا ناجائز ہے۔ محارب جو اللہ اور رسول ﷺ سے لڑیں ان کی توبہ کی مقبولیت کی یہ شرط ہے کہ وہ اس سے پہلے ہو کہ مسلمان ان پر قابو پالیں۔ بعد از قابو اگر وہ توبہ کا اظہار کریں تو بے سود ہے۔ اس زندیق کی لڑائی اور اس کا فساد زبان بنسبت ڈاکو کے بہت زیادہ ہے اس کی تلوار اور اس کے ہاتھ سے اتنا نقصان نہیں ہوتا۔ اس کا فتنہ مال اور بدن پر ہے لیکن اس کا فتنہ دلوں پر اور ایمان پر ہے جب اس محارب کی توبہ قابو پالینے کے بعد مقبول نہیں تو اس کی بطور اولیٰ نہ ہونی چاہئے۔ برخلاف اصلی کافر کے کہ اس کا کام تو ظاہر ہے وہ علانیہ کافر ہے وہ اپنے کفر کو چھپاتا نہیں مسلمان اس سے ہوشیار اور چوکنا ہیں یہ بھی اس سے عداوت اور خلاف ظاہر کرنے والے ہیں اور وجہ یہ بھی ہے کہ زندیق کا یہ ابدی دستور العمل ہے اس کی توبہ کو قبول کر لینا گویا اسے اپنی اس عیارانہ روش پر باقی چھوڑتا ہے جہاں اس پر غلبہ پایا اور اس نے آواز اٹھائی کہ میری توبہ ہے ہم نے اسے چھوڑ دیا وہ اپنی اسی زندگی پر باقی رہا۔ اب تو اور نڈر اور بے خوف ہو گیا اسے معلوم ہے کہ صرف لفظ توبہ سے میں مسلمانوں کے ہاتھوں سے چھوٹ سکتا ہوں جو چاہوں کروں پکڑا گیا تو توبہ کے حیلے سے پھر چھوٹ جاؤں گا۔ پس وہ عداوت اسلام سے دین میں طعنہ زنی کرنے سے اللہ اور رسول ﷺ کو گالیاں دینے سے ہرگز نہ چوکے گا اس کا علاج تو صرف تیز تلوار ہے۔

اسی طرح یہ بھی یاد رہے کہ اللہ رسول ﷺ کو گالیاں دینے والا اللہ اور رسول ﷺ سے لڑنے والا ہے۔ وہ زمین میں فساد چھانے والا ہے اس کی سزا حد قتل ہے۔ حد توبہ سے ساقط نہیں ہوتی جب کہ قدرت کے بعد توبہ ہو یہ اتفاقی مسئلہ ہے۔

یقیناً زندیق کی دین سے لڑائی اور اس کا شرف و فساد اصل لڑاکا اور فساد سے بہت زیادہ ہے پھر یہ کیسے تسلیم کر لیا جائے کہ جو کسی کے دس درہم پر ڈاکہ ڈالے کسی کو جسمانی نقصان پہنچائے اگر وہ مسلمانوں کے ہاتھ لگ جائے پھر توبہ کرنے لگے تو اس کی توبہ تو قبول نہ ہو اس کی سزا صرف قتل کر دینا ہی ہو اور جو کتاب اور اللہ سنت رسول اللہ ﷺ پر ڈاکے ڈالے دین الہی کو مطعون کرے اس پر قابو پالینے کے بعد بھی اس کی توبہ قبول و منظور کر لی جائے؟ اسی طرح حدیں جرم اور فساد کے مطابق ہیں اس کا جرم تو تمام جرموں سے بڑھ کر ہے اس کا فساد جب تک یہ باقی ہے سب سے بڑا فساد ہے۔ یہاں ایک کلیہ قاعدہ بھی سمجھ لیجئے اصلی کافر کی توبہ کی قبولیت کا راز یہ ہے کہ یہ جو ظاہر کر رہا ہے اس کے خلاف کوئی اس سے قوی چیز نہیں ہے اس لیے اس پر عمل ضروری ہے وہ اپنے اقتضا کے مطابق عمل کرے گی یعنی اس کا خون معاف ہو جائے گا کیونکہ معارض کوئی نہیں۔ برخلاف زندیق کے کہ اس نے وہ چیز ظاہر کی ہے جو اس کا خون حلال کرنے والی ہے، پس قابو پالینے کے بعد اس کی توبہ یا اسلام کا اظہار اس کفر کے زوال کی دلیل قطعی نہیں بن سکتا، بلکہ ظنی بھی نہیں بن سکتا۔ قطعی دلیل نہ بننا تو ظاہر ہے۔ ظنی دلیل نہ بننا اس باعث ہے کہ ظاہر دلیل صحیح اسی وقت ہوتا ہے جب کہ یہ ثابت نہ ہو کہ باطن اس کے برخلاف ہے۔ لیکن جب کوئی دلیل باطن پر قائم ہو تو ظاہر کی طرف کوئی التفات نہ ہو گا اور یہ معلوم ہو جائے گا کہ باطن اس کے برخلاف ہے۔

اسی لیے لوگوں کا اتفاق ہے کہ حاکم کو جائز نہیں کہ اپنے علم کے خلاف وہ کوئی حکم کرے گو اس کے سامنے عادل گواہ گزرے ہوں۔ ان کی شہادت پر وہ اسی وقت فیصلہ دے سکتا ہے جبکہ ان کا خلاف اسے معلوم نہ ہو۔ اسی طرح اگر وہ کوئی اقرار کرے ایسا کہ حاکم کو اس کے جھوٹ کا علم ہو تو وہ بھی بے سود ہے مثلاً کسی شخص کو وہ اپنا بیٹا کہتا ہے اور وہ اس سے بڑی عمر کا ہے تو نسب یا میراث ثابت نہ ہوگی۔ اس پر سب کا اتفاق ہے یہی حال شرعی دلیلوں کا ہے مثلاً خبر واحد، امر نہی، عموم اور قیاس ان سب کو ماننا اسی وقت ہے جبکہ ان سے قوی دلیل کوئی اور نہ ہو جو ان کے ظاہر کے خلاف ہو۔ ان سب باتوں کے بعد ہم کہتے ہیں کہ اس زندیق کے فساد عقیدہ پر اس کی تکذیب پر اور اس کے نزدیک دین کے بے وقعت ہونے پر اور دین میں طعنہ زنی کرنے پر دلیلیں قائم ہو چکی ہیں۔ اس کا اظہار اقرار ہے اور اس کی گرفتاری کے بعد کی اس کی توبہ میں زیادہ سے زیادہ وہی ہے جو اس سے پہلے تھا اور اس کی دلالت اس کی اظہار زندیقیت کی وجہ سے باطل ہو چکی ہے اب اس پر اعتماد جائز نہیں۔ کیونکہ اس میں اس دلیل کو لغو کر دینا ہے جو قوی تر تھی اور اس دلیل کو لے لیتا ہے جو ضعیف تر تھی جس کی دلالت کا بطلان ظاہر ہو چکا تھا۔ اس فریق کو ان واضح تر دلیلوں کی قدر و قیمت ظاہر ہے۔ منصف مزاج شخص اس مذہب کے دلائل کو پرکھ سکتا ہے اور ان کی قوت معلوم کر سکتا ہے۔ یہی مذہب اہل مدینہ کا ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ ان کے ساتھ لیث بن سعد کا یہی مذہب ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے جو دو روایتیں ہیں ان میں منصور روایت یہی ہے۔ یہی ایک روایت امام احمد رحمہ اللہ کی بہت سی روایتوں میں بھی ہے۔ جسے ان کے ساتھیوں میں سے اکثر نے زور دیا ہے بلکہ زیادہ صاف روایت ان سب سے یہی ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام احمد رحمہ اللہ سے یہ بھی مروی ہے کہ اس سے توبہ کرائی جائے گی یہی قول شافعی رحمہ اللہ کا ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے بھی یہی دو روایتیں ہیں ایک تو یہ کہ اس سے توبہ کرائی جائے گی یہ آپ سے پہلی روایت ہے لیکن آخری روایت یہ ہے کہ میں اسے بغیر توبہ طلب کیے قتل کر دوں گا۔ ہاں اگر اس نے اس سے پہلے توبہ کر لی ہے کہ اس پر قدرت حاصل ہو تو اس کی توبہ مقبول ہے۔ یہی تیسری روایت امام احمد رحمہ اللہ سے ہے واللہ! سخت تر تعجب کی بات ہے ہماری

حیرت کی کوئی انتہا نہیں اس کے صرف اظہار اسلام کی جو محض زبانی ہے دلیل ان تمام دلائل کا مقابلہ کیسے کر سکے گی جو اس کی زندگی کے ہیں جو اس سے بار بار سرزد ہوتے رہتے ہیں کسی یہ اسلام کی حقارت کرتا ہے، کبھی یہ دین میں طعنہ زنی کرتا ہے، مجلسوں میں بیٹھ کر اللہ کے دین میں اعتراض کرتا ہے، اللہ کی حرموں کی اہانت کرتا ہے، اللہ کے فرائض کو کوئی چیز نہیں سمجھتا اور بھی بہت سی دلیلیں اس کے اظہار توبہ کے خلاف موجود ہیں۔ کسی عالم کو ہرگز اس زندیق کے قتل میں پس و پیش نہ ہونا چاہئے۔

دلائل قطعہ کو کسی ایسے امر کے اظہار پر چھوڑ دینا جس کی دلالت کا عدم ہو جس کا بطلان واضح ہو کیسے ہو سکتا ہے؟ جرم کرنے والوں سے حدیں بغیر کسی زبردست وجہ کے ساقط نہیں ہو سکتیں ہاں اگر حاکم اسلام کے سامنے پیش ہونے سے پہلے اس سے ایسے اقوال و اعمال ظاہر ہوں جو اس کے اسلام کی بہتری پر دلالت کرتے ہوں اس کی توبہ کے خالص ہونے پر دلالت کرتے ہوں اور برابر وہ ان اعمال کو پابندی سے کرنے لگا ہو تو قتل نہ کیا جائے گا۔ جیسے کہ ابو یوسف اور احمد رحمہما سے بہت سی روایتوں میں سے ایک روایت یہ بھی ہے۔ یہی تفصیل سب سے بہتر قول ہے۔ زندیق کی توبہ اس پر قابو پالینے کے بعد اس کے خون کو نہیں چسکتی اس پر دلیل فرمان الہی: ﴿قُلْ هَلْ تَرَبُّصُونَ بِنَا أَلَا اِخْلَى الْحُسَيْنِينَ﴾ (توبہ: ۵۴) ہے یعنی تمہیں جو انتظار ہماری نسبت ہے وہ دو بھلائیوں میں سے ایک کا ہے اور ہمیں تمہاری نسبت انتظار دو برائیوں میں سے ایک کا ہے کہ یا تو اللہ تعالیٰ تمہیں اپنے پاس سے عذاب کرے یا ہمارے ہاتھوں تمہیں سزا کرائے۔ اس آیت کی تفسیر میں سلف صالحین رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں کہ مراد یہ ہے کہ جب تم اس بات کا اظہار کرو گے جو تمہارے دلوں میں پوشیدہ ہے تو اللہ تعالیٰ ہمارے ہاتھوں تمہیں قتل کرائے گا۔ بات بھی یہی ہے کہ ان کے کفر باطنی کی سزا جو مومنوں کے ہاتھوں قتل سے ہی ہو گی۔ اگر ان کی توبہ کی قبولیت ان کی زندگی کے اظہار کے بعد مان لی جائے تو پھر زندیقوں کو مسلمانوں کے ہاتھوں قتل کا اندیشہ باقی ہی نہ رہے۔ جہاں ایمانداروں نے انہیں قتل کرنے کا ارادہ کیا اور انہوں نے اپنی زبان سے توبہ کا اظہار کر دیا اور چھٹی پالی۔ اس پر اور بھی بہت سی دلیلیں ہیں اس بات پر اس قول کے قائل کہ ان کی توبہ ہم قبول نہ کریں گے۔ کہتے ہیں کہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ کی سعادت ہمیں اپنے مخالفوں سے زیادہ نصیب ہے ان دونوں مسکوں میں وہ گو ہم پر طعن تفتیح کریں لیکن دلیل ہمارے ہاتھ ہے وباللہ التوفیق۔

مندرجہ بالا دلائل میں ایک بات جو یہ کہی گئی ہے کہ عقد کو فاسد کرنے والی چیز خود عقد ہی ہوتا ہے نہ کہ اس سے پہلے پیچھے کی کوئی چیز نہ وہم نہ اس کی کوئی نشانی۔ اس سے مراد ان حضرات کی یہ ہے کہ جو شرط مقدم ہے وہ عقد کو فاسد نہیں کرتی جبکہ خود عقد اس کی ملاوٹ سے خالی ہو۔ ان کے اس قاعدے کے خلاف جمہور اہل علم ہیں وہ کہتے ہیں کہ جو شرط پہلے ہوئی ہو اور جو شرط بروقت ہوئی ہو ان دونوں میں کوئی فرق نہیں۔ بھلا جو شرط فاسد عقد کی مقارنت کے وقت ہے وہ آگے کر لینے سے فساد عقد کیوں نہ ہو گا؟ شرط کو کچھ پہلے کر لینے سے کون سا فساد زائل ہو گیا جو بروقت کرنے میں پھر سے آجاتا ہے؟ حالانکہ اس غلط شرط کا پہلے طے ہونا ان دونوں کو معلوم ہے اللہ کو معلوم ہے۔ حاضرین کی جماعت کو معلوم ہے۔ مثلاً عقد نکاح سے پہلے شرط کرتے ہیں کہ یہ حلالہ کے طور پر ہے یا متعہ کے طور پر ہے یا شغار کے طور پر ہے یہ معاہدہ ہو جاتا ہے۔ اس پر دونوں کا اتفاق ہو جاتا ہے پھر اسی پر عقد باندھتے ہیں لیکن نفس عقد کے وقت اس طے شدہ شرط کو دوہراتے نہیں کیونکہ لا حاصل ہے۔ پہلے سے مقرر کر لیا ہے دونوں نے اسے تسلیم کر لیا ہے تو کوئی وجہ نہیں کہ یہ عقد اپنی حقیقت کی

طرف لوٹ جائے بلکہ دراصل یہ نکاح وہی ہے جو ان میں پہلے مقرر ہو چکا ہے یعنی حلالہ یا متعہ یا شغار اور تینوں شرعاً باطل ہیں۔ ارادہ تو ان کا اللہ کے حرام میں گھسنا ہے اس ارادے کو لفظوں میں ظاہر کر کے طے بھی کر لیا اس پر دونوں میں اتفاق بھی ہو گیا لیکن صرف بروقت اس کے ظاہر نہ کرنے سے ان کا مقصود انہیں دے دینا اور اللہ کا مقصود ان سے الگ کر لینا یہ فتویٰ ہمارے تو دماغ سے باہر ہے ان کی تو غرض پوری ہو اور شریعت کی غرض سوخت ہو جائے؟ افسوس! افسوس! اللہ آپ غور فرمائیں کہ اس قاعدے سے تو جیلوں کا دروازہ کھل جائے گا اللہ کے ہر حرام کو لوگ حلال کر لینے پر قادر ہو جائیں گے۔ احکام شرع باذیچہ اطفال بن جائیں گے۔

دو چیزیں جو نتیجے کے اعتبار سے بالکل ایک جیسی ہیں ان کے احکام میں فرق تو شریعت کی جڑیں کھوکھلی کر دے گا اور فرق بھی صرف اس بنا پر کہ یہ دو گھڑی پہلے ہوا اور یہ ساتھ ساتھ ہوا۔ حالانکہ حقیقتاً معناتاً قصداً دونوں چیزیں بالکل یکساں ہیں یہ تو صرف ان ویلوں اور ذریعوں کو گنہگاروں کے قریب کر دینا ہے جن سے وہ خدائی نافرمانیاں بہت آسانی سے کر سکیں۔ شارع ﷺ کے مقصد کو اس میں باطل کرنا ہے بلکہ اسے معدوم کر دینا ہے حالانکہ شرعی قاعدہ یہ ہے کہ ان تمام ذریعوں کو باطل کیا جائے جو حرام سے نزدیک کرنے والے ہوں اسی لیے ہمارے اصحاب نے تمام جیلوں کو حرام کیا ہے کیونکہ ان سے مقصد شارع ﷺ کو فوت کیا جاتا ہے۔ یہی طریقہ پسندیدہ اور عمدہ ہے جبکہ کوئی عقلمند دیندار اس پر غور کرے گا تو صاف دیکھے گا کہ حرام کو حرام کرنے والا واجب کو واجب دیکھنے والا قاعدہ یہی ہے پھر اس میں ان معانی کا بھی قیام ہے جو حقیقی طور سے ہیں اس میں حرام کی حرمت کی تاکید ہے دو وجہ سے اس میں حرام کا کرنا ہے اور واجب کو چھوڑنا ہے اور اس وجہ سے بھی کہ وہ شامل ہے تدریس پر، نکر پر، فریب پر اور خود شرع سے شرع کے حرام کو حلال کر لینے پر۔ یہ بات خوب رہی کہ ایک کام کو کرے تو حرام لیکن اس کے ساتھ ہی فریب کاری، دعا بازی اور بے ایمانی بھی کرے تو حلال۔ کون نہیں جانتا کہ حرام حلال کی حقیقت میں اتنا واضح فرق شریعت رکھتی ہے کہ کسی نگاہ سے پوشیدہ نہیں رہ سکتا صورت کا فرق نہ تو معتبر ہوتا نہ موثر ہوتا ہے۔ اعتبار معانی اور مقاصد کا ہے۔ اقوال میں بھی اور افعال میں بھی۔ الفاظ عبارتوں میں اور جگہوں میں تقدیم میں یا تاخیر میں گو مختلف ہوں جب معنی ان کا ایک ہے تو حکم بھی ایک ہی ہو گا۔ بلکہ ہم تو کہتے ہیں کہ معانی اگر مختلف ہیں تو الفاظ کے ایک ہونے کی صورت میں بھی حکم جدا گانہ ہو گا۔ یہی حال اعمال کا ہے کہ گو عمل ایک ہی ہو لیکن معانی مقصود کے جدا گانہ ہونے کے وقت حکم بھی علیحدہ علیحدہ ہو گا۔ ادنیٰ سا تامل بھی جو شخص شریعت میں کرے گا اس پر یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہو جائے گی۔ پس جیلہ جو شخص شرط کو مقدم کر کے حلال اور مطابق شرع کی صورت ظاہری کر لیتا ہے لیکن مقصود باطل اور حرام کام کو کرنا ہے۔ اس لئے صرف ظاہری صورت کو دیکھ کر اس پر حکم لگا کر حقیقت مقصود سے چشم پوشی نہ کی جائے گی بلکہ صورت میں اور حکم میں دونوں میں اس کا مقصود حرمت کی مشارکت کر دے گا اور اس کے فعل کو حرام قرار دیا جائے گا کیونکہ مقصود بد دونوں کو شامل ہے۔ حقیقت پر حکم علت لگایا جانا زیادہ اچھا ہے نہ نسبت صورت پر اس حکم کے جاری کرنے سے۔ مخالفت کی دلیلوں میں یہ جو کہا گیا ہے کہ بیچ اس سے فاسد نہیں ہوتی کہ یہ کہہ دیا جائے کہ یہ ذریعہ ہے اور یہ نیت ہے، الخ۔

اس میں اشارہ ہے دو قاعدوں کی طرف۔ ایک تو یہ کہ اعتبار ذریعوں کا ہے اور ان کے بند کرنے پر مراعات نہ کی جائے گی۔ دوسرا یہ کہ مقصد کا کوئی اعتبار معاملات میں نہیں۔ ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ اس سے پہلے شرط مقدم کے

موثر نہ ہونے کا جو قاعدہ بیان ہوا ہے وہ اور یہ لازم ملزوم ہیں پس جس شخص نے ذرائع کا انسداد کیا ہے اس کے نزدیک مقاصد معتبر ہیں وہ کہتا ہے کہ جس طرح عین عقد و معاملہ کے وقت کی شرط ہے ویسی ہی اس سے پہلے کی شرط ہے اور جس نے ذریعے مسدود نہیں کئے اس نے مقاصد کا اعتبار نہیں کیا اور نہ ان شرطوں کو معتبر جانا ہے جو پہلے ہوئی ہوں ان میں سے ایک کو باطل کرنا اسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ سب باطل کر دیئے جائیں اب ہم ذرائع کے مسدود کرنے کا قاعدہ کتاب و سنت احوال صحابہ اور میزان صحیح کی روشنی میں بیان کرتے ہیں۔

فصل: ذریعوں کی روک کے بیان میں: اسباب اور سارے ذریعے انہی مقاصد کے تابع ہوں گے۔ وہی

اعتبار مقاصد ان پر بھی عائد ہو گا۔ حرام اور گناہ کے کل ذریعے اور سبب مکروہ ہونے میں 'ممنوع ہونے میں وہی حکم رکھیں گے جو حکم ان کی غایت و غرض کا ہو گا۔ اسی طرح اطاعت اور ثواب کے کاموں کے تمام ذریعوں کا بھی وہی حکم ہو گا جو ان کاموں کا ہے۔ یاد رہے کہ وسیلہ مقصود تابع مقصود ہے اور دونوں ہی مقصود میں داخل ہیں۔ ہاں پہلا مقصود ہے قصد غایت و غرض کا اور دوسرا مقصود ہے وسائل غایت و غرض کا۔ اللہ تعالیٰ رب العالمین جب کسی کام کو حرام کرتا ہے تو اس کے تمام وہ ذرائع اسباب اور وسائل بھی حرام ہوتے ہیں جو اس کی طرف پہنچانے والے ہوں۔ اصل چیز کی حرمت و ممانعت اسی وقت قائم رہ سکتی ہے جبکہ اس کے وسائل بھی ممنوع اور حرام قرار دے دیئے جائیں ورنہ دوسرے کی چراگاہ کے متصل چرنے والے جانور اس میں بھی منہ مار دیتے ہیں۔ اگر اصل چیز کی حرمت کو مانتے ہوئے اس کے ذرائع اور اسباب و وسائل کو مباح کر لیا جائے تو یقیناً وہ حرمت زائل ہو کر شکستہ ہو کر رہے گی۔ انسان کا نفس اسے جب حرام کے قریب تر کر دے گا تو پھر اسے ہملا پھسلا کر اس میں واقع کر دینا اس کے لیے بہت ہی آسان ہے۔ حکمت پروردگار، عظیم باری تعالیٰ اس سے بہت بلند و بالا ہے کہ وہ ایک راہ چلنا منع کرے اور مخفی راستے اس کے جاری رکھے بلکہ میں تو کہتا ہوں کہ کوئی عقلمند انسان بھی ایسا نہیں کرتا۔ جب کسی نے اپنی رعیت کو، اپنے لشکر کو، اپنے گھر والوں کو کسی چیز سے روک دیا پھر اس کے ذرائع ان کے لیے مباح کر دیئے تو یقیناً اس نے اپنے حکم کے خلاف خود کیا ان لوگوں سے قطعاً اس کے مقصد کا خلاف ہو جائے گا۔ طبیبوں کو دیکھئے جب کسی بیماری کی روک کرتے ہیں تو اس کے تمام ذرائع بند کر دیتے ہیں اگر ایسا نہ کریں تو ان کی اصلاح غیر مفید ہو جاتی ہے۔ پھر کیا تمہارا یہ خیال ہے کہ اس کامل شریعت نے دنیا کے اس رنگ کو فراموش کر دیا ہے؟ ایک طبیب کی رائے جتنی حکمت و مصلحت و کمال بھی اس شریعت الہی کو حاصل نہیں؟ اگر آپ قدرے تامل کریں تو آپ پر کھل جائے گا کہ اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ نے ان تمام ذرائع کو مسدود کر دیا ہے جو حرمت تک پہنچانے والے ہیں۔

ذریعہ کہتے ہی اسے ہیں جو کسی چیز کا وسیلہ اور طریقہ ہو۔ اس کی تقریر سے پہلے ایک تحریر ضروری ہے وہ بھی سن لیجئے تاکہ کسی قسم کا خدشہ باقی نہ رہے۔ ہم کہتے ہیں جو قول و فعل فساد تک پہنچانے والا ہو اس کی دو قسمیں ہیں ایک تو یہ کہ اس کی غرض و غایت ہی حرام تک پہنچانے کی ہو جیسے کسی نشے والی چیز کا استعمال جو نشے کے فساد کی طرف قطعاً پہنچانے والا ہے اور جیسے اترام جو تہمت کے فساد کو برپا کرنے والا ہے اور جیسے زنا جو انسانی پانی کے اور انسانی نسل کے فساد کی طرف پہنچانے والا ہے وغیرہ وغیرہ۔ یہ افعال و اقوال ان فسادات کے لیے ہی ہیں ان کا ظاہر اس کے سوا کچھ نہیں۔ دوسری قسم یہ کہ ہیں تو وہ کسی جائز یا مستحب کام تک پہنچانے والے لیکن انہی سے حرام تک پہنچنے کی کوشش کی جاتی ہے یا تو قصداً یا بلا قصد پہلے کی مثال

نکاح سے قصد حلالہ۔ بیچ سے قصد سود۔ خلع سے قصد خلاف ورزی قسم وغیرہ۔ دوسرے کی مثال بلا سبب ان وقتوں میں نماز پڑھنی جن میں نماز منع ہے یا مشرکین کے درمیان ان کے معبودوں کو گالیاں دینی یا قبر کے سامنے کھڑے ہو کر اللہ کے لیے نماز پڑھنی وغیرہ وغیرہ۔

پھر اس قسم کے ذرائع کی بھی دو قسمیں ہیں ایک تو یہ کہ ان میں جو مصلحت ہو وہ ان کے فساد سے راجح ہو۔ دوسری یہ کہ ان کا فساد ان کی اچھائی پر غالب ہو تو یہاں پر چار قسمیں ہو گئیں۔ اول وہ وسیلہ جو فساد کی طرف لے جانے والا ہے۔ دوسرا وہ سبب جو موضوع تو ہے کسی مباح کے لیے لیکن مقصد اس سے کسی فساد کا ہے جس تک یہ عموماً پہنچاتا ہے اس کا فساد اس کی اصلاح سے زیادہ راجح ہے۔ تیسرا وہ وسیلہ جو ہے تو مستحب کی طرف پہنچانے والا لیکن اسے برائی کی طرف پہنچانے کیلئے استعمال کیا جاتا ہے۔ چوتھا وہ وسیلہ جو موضوع تو ہے مباح کیلئے لیکن کبھی فساد کی طرف بھی پہنچاتا ہے اس کی اصلاح اس کے فساد سے زیادہ راجح ہے۔ اول و ثانی کی مثال تو بیان ہو چکی تیسری قسم کی مثال ممانعت کے وقتوں میں ادائیگی نماز ہے اور مشرکین کے معبودوں کو ان کے سامنے گالیاں دینا ہے اور عدت کے اندر اس عورت کا بننا سنورنا ہے جس کا خاوند مرچکا ہے وغیرہ وغیرہ۔ چوتھی قسم کی مثال مانگ بھیجی ہوئی عورت کو دیکھنا ہے اور مستامہ کو اور اس کو جس پر گواہ گزرے ہیں اور جس سے وطی کرے گا اور جس سے معاملہ کرے گا اور سب والی نماز کو ممنوع وقت میں ادا کرنا اور ظالم بادشاہ کے سامنے اعلانِ حق کرنا وغیرہ۔ اس قسم کو شریعت نے یا تو مباح کی ہے یا مستحب کی ہے یا واجب کی ہے جیسے اس کے درجے مصلحت میں ہیں اور قسم اول کو مکروہ کر دیا ہے یا حرام کر دیا ہے جیسے اس کے درجے فساد میں ہیں۔ باقی درمیانی دو کو دیکھتا رہا کہ آیا شریعت نے انھیں مباح کی ہیں یا منع کی ہیں۔ ہم کہتے ہیں دلالتِ منع کی کئی وجوہات ہیں۔ جو مندرجہ ذیل ہیں۔ فرمانِ باری: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ الخ (انبیاء: ۱۰۸) یعنی انھیں گالیاں نہ دو جنھیں یہ اللہ کے سوا پکارتے ہیں ورنہ یہ تجاوز کر کے بے علمی کی وجہ سے اللہ کو گالیاں دینے لگیں گے۔ پس مشرکین کے معبودوں کو گالیاں دینا اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا باوجودیکہ انھیں برا کہنا اللہ تعالیٰ کی عظمت کے اظہار کی محبت کیلئے اور اس کے خلاف غصہ ظاہر کرنے کیلئے ہوتا ہے اور اس میں معبودانِ باطل کی اہانت بھی ہے لیکن چونکہ یہ ذریعہ بنتا ہے اس بات کا کہ کہیں مشرک اللہ کو گالیاں نہ دینے لگیں اور اللہ کو گالیاں نہ دلوانے کی مصلحت ان کے معبودوں کو برا کہنے کی مصلحت پر راجح ہے۔

پس اسے تصریح مان لو ورنہ کم از کم تنبیہ مانے بغیر تو چارہ ہی نہیں کہ جائز کام اگر ناجائز کام کا ذریعہ اور سبب بنتا ہو تو جائز خود منع ہو جائے گا۔ قول پروردگار: ﴿وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ﴾ الخ (نور: ۳۱) ہے یعنی عورتیں زور سے پاؤں مار کر نہ چلیں کہ ان کی محفی زینت ظاہر ہو۔ یہ فعل گوئی نفسہ جائز ہے لیکن پاؤں کے زیور کی آواز چونکہ غیر مردوں تک اس سے پہنچتی ہے اور ان کے جذبات میں ہیجان و طوفان اٹھتا ہے اس لیے اس سے منع فرما دیا۔ تیسری دلیل: آیت: ﴿لَيْسَتْأَ ذُنُكُمُ الَّذِينَ﴾ الخ، مسلمانوں کے غلاموں اور ان کے چھوٹے بچوں کو بھی تین وقتوں میں اجازت حاصل کرنے کا حکم ہوا تاکہ بے عنوانی بد نظری کا ذریعہ نہ ہو۔ دوپہر کو آدمی کپڑے اتار دیا کرتا ہے اور سونے کے وقت بعد از عشاء بھی اور نماز فجر کے قبل بھی۔ ان کے سوا اور وقتوں میں انھیں اجازت طلبی کا حکم نہیں۔ گو اسی فساد کا اندیشہ ہے لیکن وہ شاندار ہے بہت کم واقع ہے پس یہ مقدمہ کی طرح کر دیا گیا۔ چوتھی دلیل: فرمانِ باری تعالیٰ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا﴾ الخ (بقرہ: ۱۰۳) ہے یعنی ایماندارو تم ﴿راعنا﴾ نہ کہو بلکہ ﴿انظرونا﴾ کہو دیکھو اس کلمہ سے اللہ نے روک دیا باوجودیکہ

مومنوں کا قصد بہتری کا تھا۔ یہ اس لیے کہ ان کا یہ قول یہودیوں کے قول و خطاب کی مشابہت کی وجہ سے یہودیوں کو اپنا ناپاک ارادہ دل کھول کر پورا کرنے کا موقعہ دیتا ہے۔ یہود اس لفظ سے مراد حضور ﷺ کو گالی دینا رکھتے تھے یعنی اے وہ شخص جو بڑا مغرور اور رعونت والا بنا ہے۔ مسلمان اس مطلب سے یہ لفظ نہیں بولتے تھے تاہم سد ذریعہ کے طور پر انھیں نیک نیتی کے ساتھ بھی اس لفظ کو بولنا منع کر دیا کہ یہودیوں کی مراد پوری ہونی نہ پائے۔ پانچویں دلیل: فرمان قرآن ہے: ﴿ اذْهَبْ اِلَى فِرْعَوْنَ اِنَّهُ ظَلَمَى فَقَوْلًا لَّهٗ فَقَوْلًا لِّنَا لَعَلَّهٗ يَنْذَكُرُ اَوْ يَخْشَى ﴾ (طہ: ۴۴) یعنی (اے موسیٰ اور اے ہارون السلام) تم دونوں فرعون کے پاس جاؤ اس نے بڑی سرکشی کی ہے تم اسے نرم بات کہنا تاکہ وہ نصیحت قبول کر لے یا اللہ سے ڈر جائے۔ دیکھئے اپنے بدترین دشمن کے لیے زبردست کافر کے لئے سخت سرکش کیلئے بھی یہ فرمان ہوا کہ اس سے سخت گوئی نہ کرنا کہ اسے نفرت ہو جائے صبر کے ساتھ اس پر حجت خداوندی تمام نہ ہو تو جو چیز جائز تھی اس سے اس لیے روک دیا کہ وہ اس سے بھی بڑی کمزور چیز کا ذریعہ بن سکتی تھی۔ چھٹی وجہ جناب باری نے مومنوں کو مکہ شریف میں ہاتھ سے بدلہ لینے سے منع فرما دیا غرور گزر کا حکم دیا تاکہ یہ اس سے بڑے ہنگامہ کا سبب نہ بن جائے پھر ان کی جائیں ان کے مل ان کے زن و فرزند بلکہ ان کا دین بھی محفوظ نہ رہے گا۔ پس مقابلہ کرنے اور بدلہ لینے میں جو مصلحت تھی اس سے زیادہ اس فساد کا روکنا راجح تھا اس لیے مقابلہ کرنے سے روک دیا۔ ساتویں دلیل اذان جمعہ کے وقت خرید و فروخت کی ممانعت تاکہ یہ فدیہ ترک نماز جمعہ کا نہ بن جائے۔ آٹھویں دلیل حدیث میں ہے کہ انسان کا اپنے ماں باپ کو گالی دینا بھی ہے؟ آپ نے فرمایا دوسرے کے باپ کو یہ گالی دے گا وہ اس کے باپ کو دے گا دوسرے کی ماں کو یہ گالی دے گا اس کی ماں کو اور دے گا (متفق علیہ) بخاری کی روایت میں ہے بڑے گناہوں سے بھی بڑا گناہ یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے ماں باپ پر لعنت کرے۔ کہا گیا کہ یا رسول اللہ ﷺ! انسان اپنے ماں باپ پر لعنت کیسے کرے گا؟ فرمایا کسی کے باپ کو یہ گالی دے گا وہ اس کے باپ کو دے گا یہ اس کی ماں کو گالی دے گا وہ اس کی ماں کو دے گا دیکھئے خود اس نے گالی نہیں دی لیکن اس کی گالی اس کی گالی کا سبب بنی ہے اس لیے اسی کو گالی دینے والا فرمایا گو اس کا قصد یہ نہیں۔ نویں وجہ: منافقین کے قتل میں مصلحت تھی لیکن ممکن تھا کہ یہ لوگوں کیلئے نفرت اسلام کا ذریعہ بن جائے اس لیے رسول اللہ ﷺ اس سے رک گئے کہ لوگ یہ نہ کہیں کہ حضور ﷺ اپنے صحابہ کو قتل کر ڈالتے ہیں اس بات سے لوگ اسلام سے نفرت کرنے لگیں گے خود مسلمان بھی اس سے بڑے لگیں گے۔ ان کے قتل کے ترک کرنے میں جو فساد ہے وہ ان کے قتل نہ کرنے کی مصلحت سے بڑھ گیا ہے اس سے لوگوں کو اسلام سے نفرت ہوگی اور اس میں رغبت ہوگی۔ رغبت کا نفع نفرت کے نقصان سے بہت زیادہ ہے۔

دسویں وجہ: شراب کو حرام کرنا ہے اس لیے کہ اس میں بڑے بڑے نقصانات ہیں زوال عقل کے بعد کیا خبر ہے کہ کیا کر رہا ہے؟ ہمیں اس وقت نفس حرمت سے بحث نہیں ہمیں یہ عرض کرنا ہے کہ اس کا ایک قطرہ بھی حرام کر دیا اسے سر کے لئے بھی روکنا منع کر دیا اسے نجس قرار دیا تاکہ قطرے سے چلو اور چلو سے بے تامل شروع نہ ہو جائے روکے تو سرکہ بنانے کیلئے اور یہی بہانہ بن جائے شراب نوشی کا۔ پھر اس کے اور ذرائع بھی منع کر دیئے۔ مثلاً دو مختلف چیزوں کو ملا جلا کر شیرہ نکالنا۔ شیرے کو تین دن کے بعد پینا جن برتنوں میں شراب بنائی جاتی تھی ان میں نبیذ بنانا غرض ہر طرح نئے والی چیز کی نزدیکی بھی منع کر دی بلکہ تھوڑی مقدار کے حرام کرتے وقت اس کی وجہ سے رسول کریم ﷺ نے بیان فرمادی کہ اگر میں اتنی سی کی رخصت دوں گا تو تم اسے اتنی ساری بنا لو گے۔

گیارہویں وجہ: اجنبی عورت سے خلوت کو منع کر دینا گو قرآن سکھانے کیلئے ہو۔ اس کے ساتھ سفر کرنا گوج کا سفر ہو، یا ماں باپ کے پاس جانے کا سفر ہو تاکہ بدکاری کے دروازے کھل نہ جائیں یہ رخصت زنا کاری کی ابتدائی منزل نہ ہو جائے۔

بارہویں وجہ: نظر نیچی رکھنے کا حکم گو اس سے مخلوق کی اچھائیاں دیکھ کر قدرت اللہ کی یاد آتی ہے لیکن یہی ذریعہ بنتی ہے پرانی عورتوں کی گھورا گھاری کا اور پھر وہ ذریعہ بنتا ہے حرام کاری کا۔

تیرہویں وجہ: حضور ﷺ نے قبروں پر مسجدیں بنانا حرام قرار دیا ایسا کرنے والوں کو ملعون کہا، قبر کو پکی بنانا، قبر کو اونچی کرنا، قبروں کو مسجدیں بنالینا، قبروں کی طرف نماز ادا کرنا، قبروں کے پاس نماز پڑھنا، قبروں پر چراغ جلانا، سب چیزوں کو حرام فرما دیا۔ قبروں کو زمین کے برابر کر دینے کا حکم صادر فرما دیا۔ قبروں پر میلہ کرنے کو قبروں کی زیارت کیلئے ہی سفر کرنے کو روک دیا۔ تاکہ یہ قبر پرستی کا ذریعہ نہ بنے۔ لوگ قبروں کو پوجنے نہ لگیں، کسی کا یہ مقصد ہو یا نہ ہو شریعت نے ان کاموں کو جو شرک کے اسباب و ذرائع تھے بالکل حرام قرار دے دیا تاکہ نہ بوٹی ہو نہ بکما بنے نہ دانہ ہو نہ درخت اگے۔

چودھویں دلیل: سوچ کے نکلنے اور ڈوبنے کے وقت نماز پڑھنا منع کر دیا اس میں بھی یہی حکمت ہے مشرکین کی سوچ پرستی کے وقت یہی ہیں اس لیے ان وقتوں میں اللہ پرستی بھی روک دی تاکہ مشابہت ظاہری کا ذریعہ بھی باقی نہ رہے جو مشابہت قصد کا ذریعہ بن سکتا ہے باوجودیکہ یہ بہت ہی دور کا ذریعہ ہے لیکن پھر بھی ممنوع ہے اب قریب کے ذریعوں کا حکم خود سوچ لو۔

پندرہویں وجہ: بہت سے امور میں رسول اللہ ﷺ نے یہود و نصاریٰ کی مشابہت سے منع فرمایا ہے۔ فرماتے ہیں یہود و نصاریٰ خضاب نہیں کرتے تم ان کا خلاف کرو، فرماتے ہیں یہود نصرانی جو تینوں سمیت نماز نہیں پڑھتے تم ان کا خلاف کرو، فرماتے ہیں یہود نصرانی صرف عاشورے کا روزہ رکھتے ہیں تم ان کا خلاف کرو، ایک دن پہلے بھی روزہ رکھو اور ایک دن بعد بھی یعنی محرم کی نویں، دسویں، گیارہویں کا۔ فرماتے ہیں جمیوں کے ساتھ مشابہت نہ کرو۔ ترمذی میں یہ فرمان بھی ہے کہ ہم میں سے نہیں جس نے اوروں سے مشابہت کی۔ مسند احمد ﷺ میں ہے جو شخص کسی قوم کے ساتھ مشابہت کرے وہ انہی میں سے ہے۔ اس سے بھی مقصد یہی ہے کہ ظاہری مشابہت باطنی مشابہت کا ذریعہ ہے۔ ظاہری یک رنگی مقصود عمل کی موافقت کا بھی ذریعہ بن جاتی ہے۔

سولہویں دلیل: عورت اور اس کی پھوپھی عورت اور اس کی خالہ کو ایک نکاح میں جمع کرنا حرام کر دیا اور فرمایا کہ جب اسے کروگے تو رشتے داریاں کاٹ دوگے۔ گو عورت راضی بھی ہو تاہم یہ اجتماع ناجائز ہی ہے اس لیے کہ یہ ذریعہ قطع رحمی کا ہے جو حرام ہے اور خود حضور ﷺ نے اس کی نسبت یہ فرما دیا ہے۔ سترہویں وجہ: چار سے زیادہ بیویاں بہ یک وقت رکھنی آپ ﷺ نے منع کر دی ہیں کیونکہ یہ ذریعہ ہوتا ہے ظلم کا۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے اخراجات بڑھ جاتے ہیں اور پھر آدمی جمع مال میں حلال و حرام کی نگہداشت نہیں کر سکتا۔ بہر دو صورت اس میں سد ذریعہ ضرور ہے۔ چار کے جمع کرنے میں بھی گو ظلم کا خوف ہے لیکن اس سے کم میں حاجت انسانی پوری نہیں ہوتی۔ پس ظلم کے فساد کے کھٹکے پر موجودہ مصلحت غالب رکھی گئی۔

اٹھارہویں وجہ: عدت میں بیٹھی ہوئی عورت سے مانگا ڈالنے کی ممانعت حدیث یہاں تک کہ وفات کے بعد کی عدت

میں بھی نکاح کا پیغام ڈالنا حرام ہے حالانکہ عدت کا ختم کر دینا عورت کے بس کی بات نہیں تاہم ممکن ہے کہ پیغاموں کی بھرمار اسے جھوٹ بول کر عدت سے جلد نکل آنے پر آمادہ کر دے۔ انیسویں وجہ: اللہ تعالیٰ نے عقد نکاح کو حالت عدت میں، احرام میں حرام کر دیا گو اس وقت میں مجامعت نہ بھی کرے حلال ہونے کے بعد کرے تاکہ یہ ذریعہ مجامعت کا نہ ہو جائے۔ اس کے برخلاف رمضان کا روزہ کوئی پیش نہ کرے اس کا وقت ہی کتنا ہے؟ دن کی کچھ گھنٹیاں گزار دینا ہی تو ہے۔

بیسویں وجہ: شارع ﷺ نے احرام والے کو خوشبو لگانا حرام کر دیا ہے کیونکہ یہ بھی مجامعت کا ذریعہ بن جاتا ہے یہی اس کی حرمت بھی سد ذریعہ کی ایک دلیل ہے۔

اکیسویں دلیل: عقد نکاح کے علاوہ بھی نکاح میں شارع ﷺ نے اور کئی شرطیں مقرر فرمائیں تاکہ زنا سے یہ بالکل الگ تھلگ ہو جائے اعلان کا حکم دینا، ولی کا مقرر کرنا، عورت کو خود اپنا نکاح نہ کرنا، پھر اس کے اظہار کا بھی، غیر وجوبی طور پر ذکر کیا مثلاً دف بجانا، آواز لگانا، ولیمہ کرنا ورنہ ہو سکتا ہے کہ زنا کاری کے لئے ایک ذریعہ پوشیدہ نکاح بھی بنا لیا جائے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ پوشیدگی سے بعض مقاصد نکاح فوت کر دیئے جائیں پھر نکاح کے آس پاس حد بندی کی جو استہرا کی حد سے بھی زیادہ ہے اس سے سسرالی رشتے قائم کیے اور سسرالی بعض رشتوں کی حرمت ثابت کی اسی سے میراث ثابت کی، صرف میاں بیوی کا ملاپ ہی مقصود نکاح نہیں بلکہ یہ تمام چیزیں نکاح کے قصد میں منجانب الہی داخل ہیں۔ پس رشتہ نکاح مثل اصل رشتہ داری کے ہے چنانچہ اپنے فرمان: ﴿وَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا﴾ (فرقان: ۵۴) میں دونوں رشتے اکٹھے بیان فرمائے۔ یہ مقاصد نکاح زنا سے کسی طرح کی مشابہت نہیں رکھتے۔ اس سے یہ بھی بخوبی معلوم ہو گیا کہ حلالہ کی پوری مشابہت زنا سے ہے نہ کہ نکاح سے۔

بائیسویں وجہ: آنحضرت ﷺ نے ادھار اور بیع کے جمع کرنے کو منع فرمایا حالانکہ الگ الگ دونوں چیزیں صحیح ہیں۔ اس لیے کہ ان دونوں کے میل سے سودی کاروبار باسانی ہو سکتا ہے مثلاً ایک ہزار قرض دیئے اور آٹھ سو کی ایک چیز ایک ہزار میں اور دی اور اٹھارہ سو کے دو ہزار بنا لیے دو سو سود کے نام سے نہ لیا یوں لے لیا پس دیکھ لو کہ ذریعہ اور سبب کو کس طرح شریعت ربانی نے میٹ دیا؟ مسئلہ مد سبجور کے بعض مانعین نے یہ کہہ کر دلیل لی ہے کہ اسے جائز کہنے والے اسے بھی جائز رکھتے ہیں کہ کوئی شخص ایک ہزار دینار کسی رومال میں باندھ کر اسے چندہ سو میں بیچے کہتے ہیں کہ یہ صاف سودی ذریعہ ہے پھر کہا ہے کہ ہاں یہ جائز ہے کہ ایک ہزار قرض دے اور کپڑے کا ٹکڑا جو رومال کے برابر ہے وہ پانچ سو پر اسی کے ہاتھ فروخت کر دے اب فرمائیے کہ کیا یہ بیعینہ ایک ہی چیز نہیں جو ممانعت رسول ﷺ میں صاف موجود ہے، بلکہ یہ تو سود کا کھلا ذریعہ ہے۔ جو لوگ سد ذریعہ کے قائل نہیں انھیں لازم ہے کہ اس صورت کو جائز کہیں اور حضور ﷺ کے کھلے فرمان کا خلاف کریں۔ افسوس کس بے دردی سے ایک امر چھوڑا جاتا ہے اور پھر اسی جیسا اور کام کیا جاتا ہے جو ہر طرح اس کے برابر ہے گویا وہی ہے۔

تیسویں وجہ: تحریم عینہ کی بابت جو ظاہری آثار آنحضرت ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مروی ہیں وہ سب دلالت کرتے ہیں کہ سودے کا بائع کی طرف لوٹنا نہیں گوانہوں نے سو پر موافقت نہ کی ہو یہ بھی صرف ذریعہ کو روکنے کیلئے ہے۔

چوبیسویں وجہ: جسے قرض دیا ہے اس سے ہدیہ اور تحفہ قبول کرنے کی ممانعت جو احادیث میں اور اقوال صحابہ میں

صاف موجود ہے یا اور بات ہے کہ وہ اسے اپنے قرض میں مجرادے۔ یہ بھی اسی لیے ہے کہ ہدیہ آتا دیکھ کر سود خواری کی طرح اپنی رقم کا تقاضا نہ کرے اور رقم پر بصورت ہدیہ سود لیتا رہے۔ اصل جوں کی توں اس کے ذمے کھڑی ہی رہے۔ اور اس قرض کی بنا پر یہ سود خواری بصورت ہدیہ خوری کرتا رہے۔

چھبیسویں وجہ : والی کو قاضی کو سفلاش کرنے والے کو بھی قبول تحفہ سے آپ نے ممانعت کر دی۔ اگر تم خوب خیال سے دیکھو تو فساد عالم کی یہ اصل ہے اور سند ہے اس امر کی کہ امر غیر اہل ہاتھوں میں چلا گیا اور خانہ اور ضعیف اور عاجز لوگ والی بن بیٹھے۔ پھر اس میں جو خرابیاں ہوئیں انھیں بجز اللہ کے کوئی نہیں جانتا۔ اس کی وجہ صرف ہدیہ خوری ہے ان لوگوں کی جن کی عادت اس کی نہ تھی جو صرف اپنا کام پورا کرانے کے لیے تھے اور ہدیے کی صورت میں رشوت اور سود لیے پھرتے ہیں اپنی غرض میں اندھے بنے ہوئے ہیں جہاں یہ چاٹ پختی کہ والی بھی اندھا ہوا، حج کی بھی عقل ماری گئی، برائی سے چشم پوشی کر لی ناروا کام کر دیا۔

چھبیسویں وجہ : حدیث میں صاف آچکا ہے کہ قاتل میراث سے محروم ہے۔ عمداً قاتل بقول امام مالک رحمہ اللہ مباشرۃً قاتل بقول امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ۔ وہ قتل جو قصاص یا دیت یا کفارے کو شامل ہو یا وہ قتل جو ناحق ہو یا مطلق قتل جیسے کہ مذہب شافعی و حنبلی میں اقوال ہیں خواہ قاتل نے جلد میراث پانے کی دھن میں قتل کیا ہو خواہ یہ قصد نہ ہو۔ اس قصد کی رعایت منع میراث میں مقصود نہیں۔ اس پر تو سب کا اتفاق ہے آپ غور فرمائیے یہ بھی صرف ذریعہ کو روکنے کیلئے ہے۔

ستائیسویں دلیل ابتداء سبقت کرنے والے ماجرین و انصار نے اس عورت کو جسے اس کے خاوند نے اپنی بیماری میں بالکل الگ کر دینے والی طلاق دے دی ہو وارث بنایا ہے کیونکہ اس صورت میں اتمام ہو سکتا ہے کہ اس نے صرف ورثے سے محروم کرنے کیلئے ہی یہ کالا کام کیا ہے گو دراصل اس کا یہ خیال نہ بھی ہو کیونکہ طلاق اس کا ذریعہ ہے۔ جس وقت یہ اتمام بالکل نہ ہو تو اس مسئلہ میں خلاف ہے جو مشہور ہے جب مرض نے اس عورت کا تعلق مال کے ساتھ کر دیا تو اسے کوئی کاٹ نہیں سکتا۔ یہ وجہ ہے یا یوں کہہ لیجئے کہ مطلقاً ایک ذریعہ کو بند کرنا مقصود ہے یہ مانا کہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے لیکن وہ سب اختلاف اجماع سابقین کے بعد کا ہے۔

اٹھائیسویں وجہ صحابہ اور عام فقہاء کا اتفاق ہے کہ ایک قتل میں اگر کئی ایک شریک ہیں تو ان سب کو قتل کر دیا جائے گا گو اصل قصاص اس کا منع کرتا ہے یہ بھی اسی لیے ہے کہ اگر انھیں چھوڑ دیا گیا تو ناحق کے قتل پر یہ ایک ذریعہ قائم ہو جائے گا۔

انتیسویں وجہ غزوے میں چور کے ہاتھ کاٹنے کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے یہ بھی اسی سلسلے کی ایک کڑی ہے کہ ایسا نہ ہو یہ کفار میں مل جائے۔ یہی وجہ ہے کہ غزوے میں حدیں نہیں لگائی جاتیں جیسے کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔ تیسویں وجہ رمضان کے استقبال میں ایک دو روز پہلے سے ہی روزے رکھنے آپ نے منع فرمادیں۔ یہ اور بات ہے کہ کسی کی عادت کسی دن روزہ رکھنے کی ہے اور اتفاق سے وہی دن یہ بھی آگیا۔ اسی طرح آپ نے شک کے دن کے روزے سے منع فرمایا یہ بھی اس ذریعہ کو روکنے کیلئے ہے کہ فرض میں وہ نہ ملا دیا جائے جو فرض نہیں۔ اسی طرح عید کے دن کے روزے کی ممانعت عبادت اور غیر عبادت کے وقت کی تیز کے لئے ہے کہ واجب میں زیادتی ہو جانے کا ذریعہ یہ روزہ نہ ہو جائے جیسے کہ نصرانیوں میں ہو گیا۔ پھر اسی غرض سے سحری کی تاخیر اور افطار کی جلدی والی احادیث ہیں اسی طرح

عید رمضان میں قبل از نماز عید کچھ کھالینا بھی اسی قبیل سے ہے۔ اسی طرح فرض و نفل نماز کی تمیز ہے کہ ایک حدیث میں اس امر کو ناپسند فرمایا گیا ہے کہ امام اپنے فرضوں کی جگہ ہی نفل پڑھے اور قبلے کی طرف ہی منہ کیے بیٹھا رہے۔ یہ سب چیزیں اسی لیے ہیں کہ فرضوں میں زیادتی کرنے کے تمام ذرائع مسدود ہو جائیں۔

۳۱ ویں وجہ: حضور ﷺ نے ان چیزوں کی طرف نماز پڑھنی مکروہ قرار دی ہے جن کی عبادت اللہ کے سوا ہوتی ہے بلکہ یہاں تک مستحب کیا ہے کہ جس لکڑی یا ستون یا درخت کے سامنے نماز پڑھو اسے بھی اپنے دونوں بازوؤں سے کسی ایک کی طرف کر لو بالکل ٹھیک اسی کی طرف رخ کر کے کھڑے نہ ہو کر۔ اس میں بھی سد ذریعہ ہے کہ عبادت غیر اللہ کا ذریعہ بھی باقی نہ رہے۔

۳۲ ویں دلیل: شرکت کو باطل کرنے کے ذریعے توڑتے ہوئے اللہ کے رسول ﷺ نے شفعہ قائم کیا اور شریک اگر اپنا حصہ دوسرے کے ہاتھ بیچتا ہو تو دوسرے شریک کو حق دیا کہ وہ اس حصے کو چھین کر اپنی طرف کر لے۔

۳۳ ویں دلیل: حاکم کو منع فرمایا کہ دونوں فریق میں سے ایک کو بلند جگہ دے اور دوسرے کو اس سے پست ایک کی طرف زیادہ توجہ دے اور دوسرے کی طرف کم یا ایک سے سرگوشی کرے یا ایک کی سنے بغیر دوسرے کی موجودگی کے تاکہ یہ ذریعہ دوسرے کی دل شکنی کا نہ ہو کہ وہ اپنی حجت قائم نہ کر سکے اور اس کی زبان گنگ ہو جائے۔

۳۴ ویں وجہ: خود حاکم کو صرف اپنے ذاتی علم پر فیصلہ کرنا منع فرمایا تاکہ یہ اس کے باطل فیصلوں کا ایک ذریعہ نہ بنے کہ التا پلنا فیصلہ کر دیا اور کہہ دیا کہ مجھے خود اس کا علم تھا۔

۳۵ ویں دلیل: شرعاً دشمن کی گواہی معتبر نہیں رکھی تاکہ یہ ذریعہ اسے اپنی دشمنی نکالنے کا نہ بن سکے۔
۳۶ ویں وجہ: مکہ میں جب آنحضرت ﷺ تھے قرآن کو بہت اونچی آواز سے پڑھنا منع فرمایا اس لیے کہ جب مشرکوں کے کانوں میں کلام اللہ پڑتا تھا تو وہ قرآن کو، اس کے اتارنے والے کو، جو اسے لے کر آیا اس کو اور جس پر اترا اس کو گالیاں دیتے تھے۔

۳۷ ویں وجہ: اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان گناہوں پر حد واجب کر دی جن کے ارتکاب کا طبعی تقاضا ہے اور جن کی روک طبعاً منع ہے حدیں اللہ کی سزائیں ہیں۔ دنیا میں جیسے اس کی سزائیں ہیں آخرت میں بھی جبکہ وہ لوگ بے توبہ مریں ہل توبہ کرنے والا اللہ کے نزدیک مثل گناہ نہ کرنے والے کے ہے۔ پس جس نے موت سے پہلے خالص توبہ کر لی اسے اس گناہ پر سزا نہ دے گا۔ یہی حال احکام دنیا کا رکھا ہے کہ جب اس نے خلوص سے توبہ کر لی اس سے پہلے کہ امام تک اسے پہنچایا جائے تو اس کے اوپر سے حد گر گئی۔ زیادہ صحیح قول علماء کا یہی ہے لیکن جب امام تک معاملہ پہنچ گیا تو اب توبہ سے حد ساقط نہ ہوگی یہ بھی سد ذریعہ کیلئے ہے۔ ورنہ حدود اللہ سب معطل ہو جائیں گی۔ یہ بہت آسان کام ہو گا کہ گناہ کیا، پکڑے گئے۔ امام وقت کے پاس پہنچے شہادتیں ہوں جنہاں دیکھا کہ اب حد لگنے کے لیے ڈنڈا اٹھنے والا ہے کہ استغفر اللہ پڑھ کر جان بچالی۔ امام بھی بیٹھا رہ گیا گواہ بھی کھینے پڑ گئے اور یہ جموتے جماتے صحیح سلامت گھر آگئے۔ اچھا نہ سہی سچی توبہ بھی ہو جب بھی حد لگے گی تاکہ غیر سچی توبہ کے ذرائع کٹ جائیں۔

۳۸ ویں وجہ: شارع ﷺ کا حکم ہے کہ امامت کبریٰ میں ایک امام پر امت کا اجتماع ہو تاکہ جمعہ، عید، استسقاء، جماد کے وقت خوف کی نماز اجتماعی طور پر ہو حالانکہ صلوة خوف کا دو اماموں کے ماتحت ہونا صلوة امن کے حصول سے زیادہ

قریب ہے یہ بھی اسی لیے ہے کہ اختلاف و تفریق کے ذرائع مسدود ہو جائیں دلوں میں میل ملاپ ہو، کلمہ جمع رہے جو شریعت کا اہم تر مقصد ہے اس لیے اس کے خلاف جتنے ذریعے تھے سب بند کر دیئے یہاں تک کہ نماز کی صف میں بھی ادھر ادھر ہونا حرام کر دیا تاکہ دل مختلف نہ ہوں اس کے شواہد اس سے زیادہ ہیں کہ ذکر کیے جاسکیں۔

آنتالیسویں وجہ: صرف رجب کے روزے مکروہ ہونے کے بارے میں صاف حدیث آچکی ہے۔ صرف جمعہ کی خصوصیت سے روزہ رکھنا صرف جمعہ کی رات خصوصیت سے قیام کرنا منع فرما دیا ہے یہ بھی اسی لیے کہ کہیں یہ اللہ کی نہ بتلائی ہوئی بات کو شریعت بنا لینے کا ذریعہ نہ بن جائے اس لیے تخصیص زمان و مکان جو شرعاً نہ ہو غیر مشروع ہے۔ اس سے وہی برائی پیدا ہوتی ہے جس میں اہل کتاب پڑ گئے تھے۔ چالیسویں وجہ: اہل ذمہ پر وہ پابندیاں عائد کیں کہ جن سے وہ ممتاز ہو جائیں تاکہ اس بات کا ذریعہ کاٹ دے کہ ان کے ظاہر سے کوئی ناواقف دھوکہ کھا کر ان سے مسلمانوں کا معاملہ کر بیٹھے پس سواروں میں لباس میں انھیں ان سے الگ کر دیا۔ آنتالیسویں وجہ اللہ کے رسول ﷺ پر قربان جائیں کیا ہی لطیف طریق سے کتنے بڑے اہم امر کے ذرائع روک لئے۔ ناجیہ بن کعب اسلمی رضی اللہ عنہ کے ہاتھ اپنی قربانی کے جانور بھیجے ہوئے آپ نے فرمایا دیکھو اگر منی میں پہنچنے سے پہلے ہی ان میں سے کوئی جانور رہ جائے چل سکتے کے قاتل نہ رہے تو جہاں بھی تم ہو وہیں اسے قربان کر دینا اور جو جوتیاں تم نے اس کے گلے میں لٹکائی ہوں انھیں اس کے خون میں آلودہ کر لینا پھر اسے اور مسکینوں کو چھوڑ دینا کہ جتنے بخرے کر کے کھالیں۔ خیردار نہ تم اس میں سے کھانا نہ تمہارے ساتھیوں میں سے کسی کو کھانے دینا۔ غور فرمائیے کس طرح جیلوں کی جڑ کاٹ دی اور کس طرح ذریعہ بند کر دیئے۔ اگر یہ حکم نہ ہوتا تو ہو سکتا تھا کہ جس کے ساتھ جانور بیت اللہ شریف کی قربانی کو بھیجے ہیں جہاں اس کا جی چاہے کاٹ کوٹ لے مزے سے کھاپی لے کھلا پلا دے اور کہہ دے کہ چلنے کے قاتل نہیں رہا تھا، جانے دیجئے یہ بھی نہ سہی اس کی پوری دیکھ بھال نہ کرنے، عمدہ طرح کھانا پینا نہ دے دہلا پٹا ہو کر چلنے جو گانہ رہے تو ذبح کر کے کھاپی لے۔ اس لیے خود اسے اور اس کے ساتھیوں کو اس کے کھانے سے منع کر دیا کہ نہ یہ لا لچ رہے نہ یہ کام ہو یہ ہے سد ذرائع۔

بیالیسویں دلیل: کسی کو گری پڑی چیز لے اسے حضور ﷺ نے حکم فرمایا کہ گواہ رکھ لے حالانکہ یہ رہن ہے لیکن صرف ذریعہ کو روکنے کے لیے یہ کیا گیا تاکہ طمع سے کوئی شخص چھپانا چاہے تو بھی گواہ ہونے کی وجہ سے کھل جائے پس لا لچی کی لا لچ کے ذریعے کو توڑنے کا اس سے بہتر اور اس سے لطیف حکم اور کیا ہو گا؟ تینتالیسویں وجہ فرماتے ہیں یہ نہ کہو جو اللہ چاہے اور اس کا رسول، اس خطیب کی آپ نے برائی بیان فرمائی جس نے کہا تھا کہ جس نے اللہ کی اور اس کے رسول ﷺ کی دونوں کی اطاعت کی اس نے راہ راست پائی اور جس نے ان دونوں کی نافرمانی کی وہ ہمک گیا۔ لفظ کی یہ شرکت بھی آپ نے پسند نہیں فرمائی اس لیے کہ کہیں معنی کی شرکت نہ ہونے لگے شرک کے مادے کی روک کھینے یہ فرمایا یہاں تک کہ جن لفظوں سے ایسی بو آئی ان کو بولنا بھی پسند نہ فرمایا۔ یہاں تک کہ جس کی زبان سے نکل گیا تھا کہ جو اللہ چاہے اور آپ چاہیں اسے فرمانے لگے تو نے مجھے اللہ کا شریک بنا لیا پس آپ نے شرک کے مادے کو کھو دیا شرک کے ادنیٰ ادنیٰ سے ذریعے بند کر دیئے ہر فعل ہر قول کو جو ممکن تھا کہ شرک کا سبب بن سکے بالکل کاٹ دیا اللہ کے صلوة و سلام آپ پر آپ کی اہل و عیال پر نازل ہوں اور وہ بھی بہترین درود و سلام جو سب سے عمدہ، سب سے بہتر اور سب سے بکثرت ہوں، آمین! آمین! چوالیسویں دلیل: آپ نے معتدلوں کو حکم دیا کہ وہ بیٹھ کر نماز پڑھیں جب ان کا امام کسی عذر سے بیٹھ کر نماز پڑھ رہا ہو یہ فرمان آپ

کا تو اترا ثابت ہے اس کا ناسخ کوئی نہیں اس کی وجہ بھی ذریعہ کا بند کرنا تھی کفار اپنے بادشاہوں کے آگے کھڑے رہتے ہیں اور وہ بیٹھے ہوئے ہوتے ہیں چنانچہ خود حدیث میں یہ علت موجود ہے اور اس کے بعد اسے منسوخ کرنے والوں کا قول یقیناً باطل ہو جاتا ہے بلکہ نسخ کا دعویٰ محض بے دلیل ہے۔ (یہ یاد رہے کہ مرض الموت میں حضور ﷺ نے بیٹھ کر نماز پڑھائی اور صحابہ رضی اللہ عنہم نے آپ کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز ادا کی تو کہہ سکتے ہیں کہ جواز اس کا بھی ضرور ہے، واللہ اعلم مترجم)

پینتالیسویں وجہ : رات کو جو تہجد پڑھ رہا ہو اور اٹھنے لگے اسے حضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ وہ نماز چھوڑ دے اور سو جائے ایسا نہ ہو کہ چاہے تو وہ اپنے لیے استغفار کرنا لیکن زبان سے اس کی اپنے لیے کوئی بددعا نکل جائے۔ اس میں بھی ذریعہ کا بند کرنا ہے کہ کہیں نیند کے غلبہ میں بجائے اس کے کہ خدا یا مجھے بخش یہ نہ نکل جائے کہ پروردگار مجھے نہ بخشا۔ چھیالیسویں وجہ شارع ﷺ نے اپنے مسلمان بھائی کے مانگے پر مانگا ڈالنا اس کے بھاء پر بھاء کرنا اس کی بیع کرنا منع فرمایا اس کی وجہ بھی یہی سبب ذریعہ ہے جو عداوت و بعض اور باہم لڑائی جھگڑے کا گھر ہے۔ پس اسی قیاس پر اس کے مزدور کرنے پر خود اس سے اجرت ملے کر کے اپنے لیے لینا اس کی ولایت پر ولایت چاہنا اس کے منصب پر پہنچنے کی کوشش کرنا یہ سب امور ناجائز ہیں گے کیونکہ وہی سبب یہاں بھی ہے یہ بھی آپس میں دل شکنی کا باعث بنتا ہے۔ ستالیسویں وجہ سوراخوں میں پیشاب کرنے سے آپ نے منع فرمایا اس لیے کہ ممکن ہے کوئی موذی جانور اندر سے نکل آئے اور ایذا پہنچائے۔ ممکن ہے کسی جن کا وہ گھر ہو اور اسے ایذا پہنچنے سے وہ بھی ایذا رسائی پر آمادہ ہو جائے۔ اڑتالیسویں وجہ آباد راستوں میں سائے دار جگہ میں لوگوں کے اترنے اور بیٹھنے اٹھنے آنے جانے کی جگہ میں پاخانہ کرنا ممنوع قرار دیا کیونکہ وہ باعث لعنت بنتا ہے خود آپ نے یہ سبب اپنے ان لفظوں میں بیان فرمایا کہ لعنت کی ان تینوں جگہ سے بچو اور حدیث میں ہے ان دونوں جگہ سے بچو جو باعث لعنت ہیں۔ لوگوں نے پوچھا وہ کیا؟ فرمایا لوگوں کے راستے اور ان کے سایے میں پاخانہ کرنا انچالیسویں وجہ : مقتدیوں کو آپ نے منع فرمایا کہ جب اقامت ہو تو کھڑے نہ ہو چلایا کرو جب تک یہ دیکھ لو کہ میں آگیا تاکہ یہ ذریعہ غیر اللہ کے لیے قیام کا نہ ہو جائے۔ گو ان کا قصد نماز کے لیے عبادت الہی کے لیے کھڑا ہونا ہے لیکن آپ کے آنے اور آپ کے دیکھ لینے سے پہلے کھڑا ہو جانا ذریعہ ہو سکتا تھا اس لیے مصلحت کے خلاف جان کر ممانعت کر دی۔ پچاسویں دلیل نماز جمعہ کے متصل دوسری نماز پڑھنے کو آپ نے منع فرمایا جب تک کلام نہ کر لے یا مسجد سے باہر نہ چلا جائے۔ تاکہ یہ تغیر فرض کا اور زیادتی فرض کا سبب نہ بن جائے۔ حضرت سائب بن یزید فرماتے ہیں میں نے مقصودہ میں نماز جمعہ ادا کی۔ امام کے سلام پھیر چکنے کے بعد میں نے وہیں اپنی جگہ کھڑے ہو کر دو رکعتیں پڑھیں جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ آئے تو آپ نے مجھے بلوایا اور فرمایا اب سے ایسا نہ کرنا۔ جب جمعہ کی نماز ادا کر لی تو اور نماز اس سے نہ ملانا جب تک کلام نہ کر لو یا مسجد سے باہر نہ آجاؤ۔ آنحضرت ﷺ نے ہمیں یہی حکم فرمایا ہے کہ ہم اور نماز اس سے نہ ملائیں۔ یہاں تک کہ کلام کر لیں یا نکل جائیں۔ (کیا احتیاطی ظہروالے اس سے کچھ نصیحت حاصل کریں گے؟)

اکاونویں وجہ : جو شخص اپنی منزل میں نماز پڑھ چکا ہو پھر وہ مسجد میں پہنچے تو اسے حکم دیا کہ جماعت میں شامل ہو جائے یہ اس کے نوافل ہو جائیں گے تاکہ لوگوں کی نماز کی حالت میں اس کا بیٹھے رہنا اس کے لیے بد ظنی کا باعث نہ بن جائے کہ لوگ اسے مسلمان نہ سمجھیں۔ باونویں وجہ آپ ﷺ نے عشاء کی نماز کے بعد باتیں کرنے سے منع فرمایا مگر غازی کے لیے یا مسافر کے لیے آپ ﷺ نے عشاء کی نماز سے پہلے سونا ناپسند کرتے تھے اور بعد از عشاء بات چیت کرنا بھی، یہ بھی اس لیے کہ

پہلے سو جانے سے نماز کے نہ ملنے کا اندیشہ ہے اور بعد کی باتوں سے تہجد کے لیے بیدار نہ ہو سکتے کا ڈر ہے۔ ہاں یہ اور بات ہے کہ اس سے بھی بڑی کوئی مصلحت ہو مثلاً علی مشغلہ ہے یا مسلمانوں کا اصلاحی امر ہے تو مکروہ نہیں۔ تربیتیوں وجہ عورتوں کو منع فرمایا کہ جب مردوں کے ساتھ نماز پڑھیں مردوں سے پہلے اپنے سر اپنے سجدوں سے نہ اٹھائیں۔ یہ اس ذریعہ کو روکنے کے لیے کہ کہیں مردوں کا ستر انھیں دکھائی نہ دے جائے چنانچہ خود حدیث میں یہ وجہ موجود ہے۔ چونویں وجہ آپ نے منع فرمایا کہ محلے کی پاس کی مسجد کو چھوڑ کر دور کی مسجد میں کوئی نہ جائے یہ بھی صرف اس لیے کہ یہ ذریعہ بنے گا پاس کی مسجد کے ترک کرنے کا اور امام کے دل میں بد ظنی پیدا کرنے کا ہاں اگر امام نماز اچھی نہ پڑھاتا ہو یا بدعتی ہو یا فتنہ و فحور علانیہ کرتا ہو تو جاسکتا ہے۔

بچپنوں وجہ : اذان کے بعد مسجد سے باہر جانے کو منع فرمایا، جب تک کہ نماز نہ پڑھ لے کہ ایسا نہ ہو کہ پھر اس کی نماز باجماعت جاتی رہے چنانچہ حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو بعد از اذان مسجد سے جاتے ہوئے دیکھ کر فرمایا کہ اس نے ابوالقاسم رضی اللہ عنہ کی حکم عدولی کی۔

بچپنوں وجہ : مسند احمد میں ہے کہ جمعہ کے دن گوٹ مار کر بیٹھنے سے حضور ﷺ نے منع فرمایا ہے یہ بھی اسی لیے کہ یہ نیند آنے کا ذریعہ ہے اس لیے اسے توڑ دیا۔ ستاونویں وجہ : عورت جب نماز کے لیے جانا چاہے تو عطر مل کر خوشبودار تیل ڈال کر نہ جائے آپ کا یہ فرمان بھی اس ذریعہ کو روکنے کیلئے ہے کہ یہ چیز مردوں کے مائل ہونے کا سبب بنے گی انھیں اس کی طرف شوق دلائے گی۔ اس کے پاس کی خوشبو اس کی زینت اس کی صورت اس کی اچھائیوں کا اظہار یہ سب چیزیں اس کی طرف متوجہ کر لینے والی ہیں پس اسے حکم دیا کہ وہ نہایت سادگی سے نکلے خوشبو کا استعمال ہرگز نہ کرے مردوں کے پیچھے کھڑی رہے نماز میں کوئی امر پیش آئے تو دستک دے لیکن زبان سے بلاوا بلند مردوں کی طرح سبحان اللہ نہ کہے یہ سب ذرائع کو روکنے اور فساد کو ہٹانے کے لیے ہے۔ اٹھاونویں وجہ : عورت کسی عورت کو دیکھے اور پھر اس کے اوصاف اپنے خاوند کے سامنے اس طرح بیان کرے کہ گویا وہ دیکھ رہا ہے اسے آپ نے حرام فرمایا یہ بھی ذریعہ کی بندش کیلئے ہے کہ کہیں اس کے دل میں اس کا تصور نہ بندھ جائے اور بن دیکھے نہایت کا نقشہ قائم نہ ہو جائے۔ اٹھسویں دلیل : راستوں میں بیٹھنے سے ممانعت کی وجہ بھی یہی ہے کہ یہ حرام چیزوں کے دیکھنے کا ذریعہ بنتا ہے جب لوگوں نے کہا کہ ضرورہ بیٹھنا پڑتا ہے تو آپ نے فرمایا پھر راہ کا حق ادا کرو۔ پوچھا وہ کیا؟ فرمایا پست نظری، ایذاء دینے سے روک، سلام کا جواب۔ ساٹھویں دلیل : خاوند اور ذی محرم رشتے دار کے سوا ہر ایک کو کسی عورت کے گھبرات گزرائی حرام قرار دی اس لیے کہ یہ کھلا ذریعہ ہے حرام کاری کا۔ اکاسھویں وجہ : جو سودا جہاں خرید گیا وہیں بیچنے سے ممانعت کر دی اس لیے کہ یہ ذریعہ ہوتا ہے بائع کے انکار کا بیع کے کال نہ ہونے کا جب وہ دیکھتا ہے کہ اسے تو کھڑے کھڑے معقول نفع ہو رہا ہے تو طمع اسے ابھارتی ہے کہ کسی طرح یہ رقم اس کے پلے پڑ جائے اس کا جی اس کے کھونے کو نہیں چاہتا اسی کی تائید میں دوسری حدیث میں ہے کہ اس کا نفع ممنوع ہے جو چیز اپنی ذمہ داری میں نہ ہو شریعت کے اس مسئلے کی خوبی جہاں اپنی طرف لہجائی ہے وہاں سد ذریعہ کا یہ باریک نکتہ بھی اپنے اندر ایک خاص کشش اور دلقریب جذب رکھتا ہے۔

باسٹھویں وجہ : ایک بیع میں دو بیع سے آپ نے منع فرمایا یعنی بیع میں دو شرطیں کرنا جیسے اور حدیث میں ہے یا سودی ذریعہ کو روکنا ہے جیسے اور حدیث میں ہے جب یہ اپنے سودے کو بیچے گا مثلاً ایک سو پر ادھار بیچتا ہے پھر دو سو نقد پر خریدتا

ہے تو یہ ایک بیع میں دو بیع کرتا ہے اگر زائد قیمت وصول کی تو سود ہوا اگر کم قیمت لی تو گھٹانے میں رہا یہ سودی ذریعہ جو بہت بھاری اور سخت خطرناک تھا اس حدیث سے حرام ہو گیا۔ دراصل ان حضرات نے بہت دور از کار بت کی ہے جو اس حدیث کا یہ مطلب بیان کرتے ہیں کہ وہ کئے اگر نقد خریدتے ہو تو پچاس میں دے دوں گا اور اگر ادھار ہے تو سولوں گا۔ یہاں نہ تو سود ہے نہ جہالت ہے نہ دھوکہ ہے نہ جو ہے نہ اور کوئی فاسد صورت ہے یہ تو اختیار دینا ہے کہ نقد قیمت اتنی اور ادھار اتنی یہ تو ایسا ہی ہے جیسے بیع کے بعد کا اختیار دے کہ خواہ وہ باقی رکھے خواہ تین دن میں چیز واپس کر دے۔ اس عقد میں اور جو عقد ظاہری وسیلہ تھا سود خواری کا اس میں اللہ کے رسول سلام اللہ علیہ نے بین فرق کر دیا۔ سلف و بیع کو ایک بیع میں دو شرطیں کرنے کو منع فرما دیا اس لئے کہ یہ سودی ذریعہ تھا یہ ہے کلام حکمت نظام اللہ کے رسول رسولوں کے سردار آنحضرت ﷺ کا جس میں سراسر شفا ہے، جس میں عصمت ہے، جس میں ہدایت ہے، جس میں نور ہے۔ صلوات اللہ وسلامہ علیہ۔

حرام کام کے ذریعے حرام ہونے کی ترسٹھویں دلیل: سرکار مدنی بھی اسی کی دلیل ہے کہ حرام کام کے

ذرائع اور اسباب اور اس تک پہنچانے والی چیز بھی حرام ہے۔ یہاں اس حکم میں بھی علاوہ اور بیشار مصلحتوں کے ایک ظاہری مصلحت یہ بھی ہے کہ ایسا نہ ہو شیطان ان کے جذبات بھڑکا دے اور کسی خطرناک جرم میں مبتلا کر دے کیونکہ ایک بستر پر دونوں ایک ساتھ سوئے ہیں جن میں ایک لڑکی ہے دوسرا لڑکا ہے ساری ساری رات ایک ساتھ گزرتی ہے اللہ جانے نیند کی حالت میں بھی کوئی کس حال میں کوئی کس حال میں ہے۔ نیند میں بھی انسان عورت کے ساتھ بہت کچھ کر گزرتا ہے جس کی اسے خبر بھی نہیں پڑتی۔ آپ نے شریعت کی اس پاکیزہ تعلیم کی خوبی ملاحظہ فرمائی؟ چوتھویں وجہ: آپ نے فرمایا یوں نہ کہو کہ میری طبیعت خبیث ہے یوں کہو کہ میری طبیعت بوجھل ہے یہ بھی اس لیے کہ بدکلامی کی عادت نہ پڑ جائے الفاظ کا معانی میں اثر ہوتا ہے۔ مشاکلت اور مناسبت الفاظ و معانی میں ضرور ہوتی ہے۔ آپ دیکھ لیجئے عموماً جن کی زبانوں پر جو الفاظ ہیں وہی کیری کٹر بھی ان کا ہو گا۔ پس اللہ کے پیغمبر ﷺ نے اس خباثت کے ذریعہ کی جڑیں ہی کاٹ دیں اور نہایت پیارے اور سلامتی بھرے طریق سے ((فصلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ وسلم))۔ چوتھویں وجہ: آپ نے لوگوں کو منع فرما دیا کہ اپنے لونڈی غلام کو میرا بندہ میری بندی نہ کہو بلکہ میرا بچہ میری بیٹی، میرا آدمی کہا کرو۔ اس سے بھی منع فرما دیا کہ اپنے غلام سے کوئی گئے اپنے مربی کو وضو کرا اپنے مربی کو کھانا کھلا یہ بھی شرک کے ذریعے کانٹے کے لیے ہے کہ لفظ معنی کوئی بوباس بھی شرک کی باقی نہ رہے۔ گو یہاں رب اور مربی کے معنی مالک اور آقا کے ہیں جیسے عرب میں رب الدار اور رب اللابل کہا کرتے ہیں یعنی گھر والا، اونٹوں والا لیکن آپ نے عبادت کے لفظ سے ہٹا کر فقی اور قاتا کا لفظ سکھایا سردار پر لفظ رب کے اطلاق کو منع فرما دیا کہ جانب توحید کی حمایت ہو اور جانب شرک کی شکست ہو۔ اس کے ذرائع اور وسائل و اسباب بھی باقی نہ رہیں۔ چھٹا سٹھویں وجہ بغیر محرم کے عورت کو سفر کرنے سے منع فرما دیا یہ بھی ذریعہ بن سکتا تھا کہ دوسرے کو اس میں طمع ہو اور فسق و فجور واقع ہو جائے۔

سڑسٹھویں وجہ اہل کتاب کی تصدیق و تکذیب سے روک دیا کہ وہ جو باتیں اپنے ہاں کی کریں تم ان میں خاموش رہو اس لیے کہ ایسا نہ ہو جو کو جھوٹ کہہ دو اور جھوٹ کوچ کہہ دو اور یہ ذریعہ بن جائے اللہ کی بات کو جھٹلانے کا یا اللہ کی بات نہ ہو اور اسے خدائی بات مان لینے کا۔ جیسے کہ خود حدیث میں یہ سبب موجود ہے۔ اڑسٹھویں وجہ اپنے غلام کا نام نافع، فلع،

ریاح، یسار رکھنا آپ نے منع فرمایا اس لیے کہ بسا اوقات یہ بدفالی کا ذریعہ بن جاتا ہے مثلاً کہا جائے یہاں یسار نہیں ہے یعنی آسانی نہیں سختی ہے۔ یہاں ریح نہیں ہے یعنی نفع نہیں نقصان ہے۔ یہاں افع نہیں یعنی نجات نہیں پکڑ ہے۔ گو مقصود تینوں لفظوں سے اس نام کے غلام ہیں لیکن ذریعہ کی روک کے لیے اسے سرے سے منع فرمادیا۔ اہترویں وجہ: عورتوں کے پاس جانے سے ممانعت یہی حرام کاری کے ذرائع کو بند کرنے کیلئے ہے۔ بہترویں وجہ: برۃ نام رکھنے کی ممانعت بھی اس لیے ہے کہ کہیں یہ اپنے نفس کی بڑائی خود بیان کرنے کا ذریعہ نہ بنے۔ اس لفظ کے معنی ہیں بہت ہی پاکیزہ، بڑی نیک گو، بولنے والے کا مقصود نام سے ہے۔ اہترویں وجہ شراب سے علاج معالجہ کرنا منع فرمادیا کیونکہ اس کے استعمال نہ کرنے سے جس نقصان کا خوف ہے وہ استعمال کرنے کے نقصان سے بہت کم ہے ایسا نہ ہو کہ آہستہ آہستہ شراب نوشی کی طرف شیطان آمادہ کر دے پس مادے کو روکنے کے لئے سرے سے بطور دوا استعمال کرنا بھی ممنوع قرار دیا۔ یہ ہے حرام کاری کے ذرائع کی حرمت کی ایک پختہ دلیل۔

بہترویں وجہ تین شخص ایک ساتھ ہوں تو ایک کو چھوڑ کر دو کاٹا پھوسی کرنے لگیں اس سے آپ نے منع فرمادیا کہ ایسا نہ ہو یہ ذریعہ بن جائے اس تیسرے کی دل شکنی کا اس کے ملال کا اور اس کی بدگمانی کا۔ تہترویں وجہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس شخص کو جو آزاد عورت سے نکاح کر سکتا ہے یا اسے بدکاری میں مبتلا ہونے کا خوف نہیں لوٹنی سے نکاح کرنا ممنوع قرار دیا کہ کہیں یہ ذریعہ اولاد کے غلام لوٹنی بن جانے کا نہ ہو جائے گو وہ لوٹنی اس عمر کی ہو کہ اب اسے بچہ نہیں ہو گا اس کا حیض بند ہو گیا ہے تو بھی حلال نہیں یہ سب سد ذریعہ ہی ہے۔ اسی لیے حضرت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ قیدی کو اور تاجر کو دارالحرب میں نکاح کرنے سے منع فرماتے ہیں کہ اس کی اولاد پر غلامی کی تریض نہ ہو اور یہ وجہ بھی ہے کہ یہاں کا تعلق ان دشمنوں سے جہاد کرنے سے کہیں روک نہ دے۔ چوتھویں وجہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمادیا کہ تندرست کے پاس بیمار کو نہ لاؤ اس لئے کہ ممکن ہے یہ اس کے متعدی ہونے کا باعث بن جائے یا وہم و خوف سے اسے ایذا پہنچے۔ یہ سب ہے اس کی ناراضگی کا اس لیے سب کاٹ دیا گیا۔ پچھترویں وجہ شہودیوں کے شہروں میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب کو جانے سے منع فرما دیا۔ بجز اس حال کے کہ اللہ سے ڈرتے ہوئے ان میں جائیں اس لیے کہ ایسا نہ ہو جو عذاب ان پر آیا تھا تم پر بھی نہ آجائے پس بغیر خوف کے جانا ممکن ہے سب بن جائے کسی آفت کے پہنچنے کا اور سب بدی خود بدی ہے جیسے وہ برا ویسے ہی یہ بھی

(۷۶) فرماتے ہیں دنیوی مال و جاہ و لباس میں جو تم سے اونچا ہو اس کی طرف لالچ بھری نگاہیں نہ ڈالو ورنہ اللہ کی ان نعمتوں کی جو تمہارے ہاتھوں میں ہیں ناشکری کرنے لگو گے اور ہلاک ہو جاؤ گے۔ (۷۷) گدھوں کو گھوڑیوں پر نہ کداؤ ورنہ یہ ذریعہ ہو گا گھوڑوں کی نسل کے فنا ہو جانے کا یا کم از کم، کم ہو جانے کا۔ اگر بالفرض ان کے گوشت کے حرام ہونے کی حدیث ثابت ہو جائے تو ہم کہتے ہیں اس کی وجہ بھی یہی تھی جیسے کہ کسی کسی جہاد کے موقع پر آپ نے سواری کے کل جانوروں کو ذبح کرنے سے ممانعت فرمادی تھی کہ یہ ذریعہ ہو گا اپنی ضرورتوں کو بریاد کر دینے کا کیونکہ سواریاں نہ رہیں گی یا کم از کم، کم تو ضرور ہو جائیں گی۔ (۷۸) جو شخص کوئی برا خواب دیکھے اسے آپ نے اس کے بیان کرنے سے روک دیا ہے اس لیے کہ ذہنی چیز لفظی صورت میں نہ آئے۔ ممکن ہے کہ پھر اس کے بعد حسی صورت میں بھی اس کا ظہور ہو جائے۔ اور خواہ مخواہ انسان مصیبت میں پھنس جائے پس آپ نے بہترین طریق پر نہایت دور اندیشانہ حکم دے کر برائی کے قصے کاٹ دیئے اگر

آپ غور کریں گے تو دیکھ لیں گے کہ برائیاں اور شرانسان پر یونہی بتدریج آتے ہیں پہلے ذہن میں پھر لفظوں میں آخر خارجی طور پر ظاہر ہیں۔ (۷۹) شراب کا سرکہ بنالینے کی بابت جب آپ سے سوال ہوا تو آپ نے منع فرمایا۔ باوجودیکہ شراب کا جو سرکہ از خود بن جائے اس کی آپ نے اجازت دی ہے یہ بھی شراب کے رکھنے کا سد ذریعہ ہے۔ اگر اجازت ملتی تو ہر شخص خم کے خم بھر کر رکھ کر کہہ سکتا تھا کہ میں نے سرکہ بنانے کے لیے رکھی ہے پس آپ نے سرے سے اس چیز کو باقی ہی نہ رکھا۔ (۸۰) تنگی تلوار کسی دوسرے مسلمان کو دینے سے آپ نے ممانعت فرمائی اسی لیے کہ ممکن ہے یہ کسی کو زخم کے لگ جانے کا ذریعہ بن جائے۔ ممکن ہے شیطانی حرکت ہو جائے اور کوئی حادثہ ہو جائے۔ (۸۱) جو تیر لے کر مسجد میں آئے اسے اس کا پھل تھام کر آنے کی ہدایت بھی اس ذریعہ کی روک کے لئے ہے کہ کسی کو لگ نہ جائے۔ (۸۲) جماع کے ساتھ فحرو مہاہات کی ممانعت بھی اسی لیے ہے کہ وہ دوسروں کی خواہش نفسانی کے بھڑکانے کا ذریعہ نہ بنے ممکن ہے کسی کے پاس حلال ذرائع موجود نہ ہوں تو وہ حرام ذرائع میں مبتلا ہو جائے یہی وجہ ہے کھلم کھلا گناہ کرنے والے اپنی معصیت کا اظہار کرنے والے اللہ کی معافی سے الگ ہیں کیونکہ ان کے اس بیان اور اظہار سے دوسروں کو معصیت کی تحریک ہوتی ہے اور اس طرف بھاگنے لگتے ہیں۔ (۸۳) ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے کی ممانعت آئی ہے یہ بھی اس لیے ہے کہ پانی کے نجس ہونے کا ذریعہ نہ بن جائے یہ بھی وہ بھی جب اس میں پیشاب کرنے لگیں گے تو ظاہر ہے کہ پانی خراب ہو جانے کا احتمال بڑھ جائے گا۔ اس لیے بطور سد ذریعہ کے اس کام سے روک دیا اس بنا پر پانی کی قلت کثرت کا کوئی اعتبار نہیں اور ایک کی اور زیادہ کی پیشاب کا بھی کوئی اعتبار نہیں۔ اس حدیث کا یہی مطلب اس مطلب سے اچھا ہے کہ اس سے مراد قلتین سے کم پانی کا ہونا ہے یا اتنا پانی ہونا ہے جو کھینچ کر نکال دیا جاسکے۔ یاد رہے کہ شارع ﷺ کی حکمت کا تقاضا یہ نہیں کہ وہ دو قطرے سے زیادہ پانی میں پیشاب کرنے کی اجازت دے دے اس میں لوگوں کے پانی کا فساد ہے ان کے گھائوں اور تالابوں کا بگاڑ ہے پس حکمت خداوندی کا تقاضا یہی حکم ہے کہ تھوڑا پانی ہو یا زیادہ ہو اس میں پیشاب ممنوع ہے تاکہ ذریعہ فساد نہ ہو جائے۔ (۸۴) دشمن دین کی حدود میں قرآن لے کر جانے کی ممانعت کی وجہ بھی یہی ہے کہ کہیں وہ اسے پھاڑ نہ دیں اس کی بے ادبی نہ کریں جیسے کہ خود حدیث میں یہ علت موجود ہے۔

(۸۵) قلہ روکنا تاکہ بھاؤ بڑھ جائے حدیث میں منع ہے یہ بھی اس لیے کہ اس بات کا ذریعہ رک جائے کہ لوگوں پر معاش کی تنگی نہ ہو اور لوگوں کو ضرر و نقصان نہ پہنچے۔ (۸۶) بچے ہوئے پانی کو روکنے کی ممانعت کی وجہ بھی یہی ہے کہ اس کے ذریعہ سے گھاس کی روک نہ ہو جیسے کہ نفس حدیث میں یہ علت موجود ہے جب مویشیوں کو پانی نہ ملے گا تو چرواہے وہاں جانوروں کا چرانا چھوڑ دیں گے اور انھیں حرج ہو گا۔ (۸۷) حاملہ عورت پر حد زنا قائم کرنے کو آپ نے منع فرمایا ہے اس لیے کہ یہ ذریعہ ہو گا بچے کی موت کا جیسے کہ اور حدیث میں ہے کہ اگر گھروں میں عورتیں اور بچے نہ ہوتے تو میں اپنے جوانوں کو حکم دیتا کہ وہ اپنے ساتھ لکڑیاں لے چلیں اور جو لوگ جماعت میں شامل نہیں ہوتے ان کے گھروں میں آگ لگا دیں لیکن اللہ کے ان نافرمانوں کی یہ سزا اس لیے ملتوی کر دی گئی کہ یہ ذریعہ ہو گا بے گناہوں کی سزاؤں کا جن پر جماعت میں حاضر ہونا واجب نہیں مثلاً عورتیں اور بچے۔ (۸۸) جذامی کی طرف برابر دیکھتے رہنے سے حضور ﷺ نے منع فرمایا ممکن ہے اس کی علت یہ ہو کہ یہ ذریعہ اس کی بیماری کا نہ ہو جائے، واللہ اعلم۔ یہ بھی بڑی لطیف بندش ہے طبیعت کے واقف کار اس سے بخوبی واقف ہیں اسے بھی اسباب کے قاعدے پر محمول کرنا چاہئے۔ علماء طبعی میں سے ایک صاحب نے مجھ سے کہا کہ میں نے

اپنے ایک رشتے دار کو لوگوں کی آنکھوں کے علاج کے لیے بٹھایا لیکن خود اس کی آنکھیں دکھ آئیں پھر آرام ہونے کے بعد اس نے پھر سے یہی کام شروع کیا پھر سے اس کی آنکھیں دکھنے آگئیں۔ بار بار یہی ہوا تو میں نے معلوم کر لیا کہ طبیعت میں منتقل ہونے کا جو مادہ ہے یہ اس کا اثر ہے دکھتی آنکھوں کو برابر دیکھتے رہنا اور کھولتے رہنا آنکھوں کی تکلیف اور درد کو دوسری جانب مائل کر دیتا ہے۔ ہاں بیشک اس کے ساتھ ہی اس کی اپنی طبیعت کی استعداد کا بھی اس میں دخل ہے الغرض علم طبعی کے ماہر بلا اتفاق یہ کہتے ہیں کہ جبلت طبیعت و نفس تشبیہ پر اور نقل اتارنے پر قدرتی طور سے ہے۔

(۸۹) ایک حدیث میں اس سے بھی نئی آئی ہے کہ کوئی شخص دوسرے کے لیے بوقت ملاقات جھک جائے یہ بھی ذریعہ شرک کو روک دینے کے لیے ہے۔ لیکن شان الہی ہے مقصد شرع کو نہ سمجھ کر سب سے قبل اپنے ہونے مولویوں اور ملاؤں کو دیکھا گیا ہے کہ جہاں کوئی ملا اور یہ اسے سلام کرتے ہوئے جھک گئے ان بے خراز سنت لوگوں میں وہ بھی ہیں جو اس میں اتنا مبالغہ کرتے ہیں کہ بالکل رکوع کی سی صورت ہو جاتی ہے۔ یہ ان کی جہالت کا کرشمہ ہے کہ خلاف حدیث میں خوب مبالغہ کرتے ہیں ان کے بھائی بندہ بھی ہیں جو زندوں مردوں کے سامنے سجدے کرتے پھرتے ہیں ان کی برادری میں وہ بھی ہیں جو اپنے مرشدوں اور سرداروں کے سامنے بادب کھڑے رہتے ہیں اور وہ بیٹھے رہتے ہیں۔ ان کی ان مشرکانہ حرکتوں کو دیکھتے نماز جو بہترین عبادت تھی اس میں اعلیٰ ارکان یہی تین تھے قیام، رکوع اور سجود ان تینوں کو اس جماعت نے اللہ کے سوا اللہ کے بندوں کے لیے کر لئے۔ اور چوری چھپے نہیں بلکہ کھلے بندوں علی الاعلان۔ حالانکہ مندرجہ بالا حدیث میں رکوع تو ایک طرف مطلق جھکنے سے اللہ کے رسول ﷺ نے منع فرمایا اور حدیث میں اللہ کے سوا اور کسی کیلئے سجدہ کرنے کو حرام قرار دیا اور حدیث میں لوگوں کے لیے قیام کرنے کو منع فرمایا یہاں تک کہ امام اگر عذر سے بیٹھ کر نماز پڑھائے تو مقتدیوں کو بلا عذر بھی بیٹھ جانے کا حکم فرمایا تاکہ غیر اللہ کے لیے قیام کی ظاہری صورت بھی پیدا نہ ہو۔ حالانکہ ان نمازیوں کا یہ قیام محض اللہ کے لیے ہو گا تاہم صورت کی مشابہت کو بھی سد ذریعہ کے طور پر روک دیا۔ پھر ان لوگوں کی چوری اور سینہ زوری اللہ کے نزدیک کس قدر بد ہوگی جو حقیقتاً اوروں کے لیے قیام و رکوع و سجدہ کرتے پھرتے ہیں فاللہ المستعان۔

(۹۰) آپ نے سونے چاندی کے صرافے اور تبادلہ کو اور سودی چیزوں کی بیع کو بطور ادھار ممنوع قرار دیا تاکہ لوگ اسے سود کے لین دین کا ذریعہ نہ بنالیں۔ اس لیے سود کی نزدیکی سے بھی انھیں روک دیا۔ اسی وقت ہاتھوں ہاتھ لین دین کا حکم دیا پھر جبکہ دونوں طرف ایک ہی چیز ہو تو کسی بیشی منع کر دی۔ دو مددی کھجوروں کو ایک مد عمدہ کھجوروں کے بدلے نہیں لے سکتے گو قیمت کے لحاظ سے برابر ہی ہوں۔ یہ ہے سود کے ذرائع کا مسدود کرنا پس اچھائی برائی کو عمدگی اور غیر عمدگی کو زیادتی اور کمی میں کوئی دخل نہیں۔ جب جنس ایک ہے تو برابری اور نقد لین دین ضروری ہے تاکہ ادھار جو دراصل ذریعہ سود ہے اسے سرے سے روک دیا جائے۔ یہی حکمت ہے زیادتی کو سود قرار دینے میں جو اکثر لوگوں سے مخفی رہی، یہاں تک کہ بعض متاخرین تو بول اٹھے کہ زیادتی کے سود ہونے کی کوئی وجہ ہماری سمجھ میں نہیں آئی حالانکہ یہ وجہ خود شارع ﷺ نے بیان فرما دی ہے کہ یہ ذریعہ ہو گا ادھار کا اور ادھار سود کا ذریعہ قطعاً ہے۔ زیادتی کے سود کی حرمت بیان فرماتے ہوئے حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ اس سے مجھے سود کا خوف ہے۔ یاد رہے کہ سودی حرمت کی دو قسمیں ہیں ایک تو وہ جس میں فساد ہے یعنی ادھار کا سود اور دوسری وہ جو اس کا ذریعہ ہے دونوں شرعاً حرام ہیں، ہماری اس تشریح سے حکمت شارع ﷺ حکیم اور کمال شریعت الہی ظاہر ہے کہ اگر دوسری چیز نہ ہوتی تو اصل حرام رہتی لیکن اس کے ذرائع حرام نہ ہوتے اور پھر ان سے انسان

باسانی کھلم کھلا سود خواری کرتے اور مقصد شارع ﷺ جو سودی لین میں فساد کی روک کا تھا وہ بالکل فوت ہو جاتا۔ کہاں ہیں ذرائع اسباب اور وسائل کو حرام نہ کہنے والے؟ اور ان کی بندش نہ کرنے والے؟ ان پر ضروری ہے کہ اپنے اصول کے مطابق وہ اسے نہ روکیں بلکہ اسے محض عبادت کہیں جس کے معنی سمجھ سے باہر ہیں بلکہ آپ تعجب سے سنیں گے کہ ان میں سے اکثر نے ایسا کہا بھی ہے۔ (۹۱) بہت سی قسم کے ظاہری نکاح ہیں جنہیں شریعت نے اس لیے باطل کیا ہے کہ زنا کے ذرائع بند ہو جائیں گو ان نکاحوں میں میاں بیوی کی رضامندی صاف ہوتی ہے۔

(۱) مثلاً بناوٹی نکاح سے باطل کرنا سد ذریعہ زنا کے لیے ہے اگر یہ نہ ہوتا تو ہر زانی اپنے دو دوستوں کو لے کر ایک عورت کے پاس چلا جاتا اور اس سے کہہ دیتا کہ دس درہم کے مہر پر تو مجھ سے نکاح کر لے وہ ہاں کہہ دیتی اس کے دو بدکار دوست اس کے گواہ بن جاتے اب خوب منہ کالا کرتے۔ (۲) اسی طرح حلالہ کے نکاح کو باطل کرنا ہے جس میں دراصل رغبت نفس نہیں ہوتی، نہ عورت کو بسانا منظور ہوتا ہے، نہ اسے بیوی بنا کر رکھنا مقصود ہوتا ہے بلکہ اس سے بدکاری کر کے اس کے پہلے کے بے حیاد دیوث خاوند کو واپس کر دینا مقصود ہوتا ہے پس دراصل یہ کھلا زنا ہے گو صورت بدل دی ہے۔ (۳) اسی طرح متعہ کو اس میں ایک مدت مقرر ہوئی ہے نہ کہ مفاد و مقاصد نکاح معتبر ہوں کام نکالا اور تو کون میں کون؟ پس شریعت نے ان تمام نکاحوں کو باطل قرار دیا ورنہ حرام کاری کے دروازے چوٹ کھل جاتے اور یہ انسانیت سوز بے حیائی گھر کر جاتی جو پاک مذہب اسلام کے شایان شان نہ تھی۔ پس بدکاری کو اس کے کل ذرائع کو حرام کر کے صرف موجودہ شرعی نکاح کو حلت مجامعت کا ذریعہ قرار دیا جو بیچگی کے لیے ہو جس میں میاں بیوی کا قصد ایک دوسرے کے ساتھ عمر گزارنا ہو، ولی کی اجازت ہو، گواہوں کی موجودگی ہو، اعلان ہو وغیرہ۔ آپ جس قدر بھی شریعت کے احکام میں غور فرمائیں گے کمال شرع اور حکمت شرع اور محاسن شرع آپ پر کھلتے جائیں گے اور آپ قطعاً اس امر تک پہنچ جائیں گے جس کے ثابت کرنے کے درپے ہم ہیں کہ حرام کے ذریعے بھی شرعاً حرام ہوتے ہیں۔

(۹۲) خیرات و صدقہ کرنے والے کو آنحضرت ﷺ نے اس چیز کی خریداری سے منع فرمایا جو اس نے خیرات میں دی ہو۔ گو وہ بازار میں بک رہی ہو یہ بھی اس لیے ہے کہ نام اللہ دی ہوئی چیز لوٹا لینے کا ذریعہ بند ہو جائے گو یہاں عوض اور بدلہ دے کر وہ چیز لیتا ہے ظاہر ہے کہ جب خرید بھی نہیں سکتا تو بے عوض اسے واپس کرنا تو کسی طرح ہو نہیں سکتا۔ پس جو چیز دے چکا اسے لوٹنا گویا اللہ کے ہاتھ سے چھیننا ہوا۔ اگر اسے جائز قرار دیا جاتا تو یہ ذریعہ بننا حلال کر لینے کا ایک شخص ایک مسکین کو دس روپے کی چیز زکوٰۃ میں دیتا اور پھر دو چار روپے میں اسے خرید لیتا۔ اور اللہ کا حق باسانی ہضم کر جاتا مسکین بے چارہ کیوں نہ دیتا؟ وہ تو سمجھتا کہ جو طے غنیمت ہے یاد رہے کہ اللہ کی مصلحتیں اللہ ہی جانتا ہے یہ تو لاکھ میں سے ایک ہے جو ہم پر ظاہر ہے ورنہ ہم کیا ہمارا علم کیا ہماری عقل کیا؟ پس شریعت مطہرہ کا یہ بھی ایک حسن ہے کہ جس کام سے روکنا ہوتا ہے اس کے ذرائع سے بھی روک دیتی ہے۔ فللہ الحمد۔ (۹۳) پھلوں کو ان کی بیچگی کے ظاہر ہونے سے قبل بیچنا منع فرمایا تاکہ یہ خریدار کا مال باطل سے کھالینے کا ذریعہ نہ بنے پھل اب تک تلف ہونے کے خطرے میں ہیں اسی لیے اگر ایسی بیچ ہو بھی جائے تو خریدار کو حق دیا کہ وہ اپنے ایسے قدرتی نقصانات کو بائع سے وصول کر سکتا ہے یہ سب اس لیے کہ مشتری پر ظلم نہ ہو اس کا مال بیجا طور پر بائع ہضم نہ کر سکے۔

(۹۴) انسان کو منع فرمایا کہ جب مقدر کا لکھا اسے پہنچ چکے تو وہ یوں نہ کہے کہ اگر میں یوں کرتا تو یوں ہوتا اس لیے کہ

یہ شیطانی عمل کا ذریعہ ہے شیطان اس کے دل میں ڈالتا ہے اور اسے غمگین، غصہ ور اور تقدیر سے ناراض کرنے کیلئے اس کے دل میں وسوسہ ڈالتا ہے کہ اگر وہ یوں کرتا تو یوں نہ ہوتا اس سے اس کی تسلیم و رضا بہ قضا تقدیر کے ایمان، دل کی تسلی، اپنے امور کو سپرد اللہ کرنے کی عادت، سب اس سے چھین لیتا ہے پھر یہ بات کہاں؟ کہ اس کے دل میں یہ رہے کہ جو اللہ نے چاہا ہو اور جو وہ چاہے گا ہو گا جب شیطان اس میں کامیاب ہو گیا کہ اس کا دل اللہ سے پھیر لیا تو اس کے لئے شیطانی عمل کے سب دروازے کھل جاتے ہیں۔ یہ صرف لفظ زبان سے نکلنے کی وجہ سے نہیں بلکہ لفظ نے دل میں خراب اثر کیا اور دل میں کمال ایمان کے خلاف بد ارادوں کا ایک طوفان اٹھا جس نے شیطانی کاموں کو اس پر کھول دیا۔ ساتھ ہی خیال فرمائیے کہ جو ہو چکا وہ تو ہو چکا وہ اب ان ہونا تو ہے نہیں۔ اس لیے شریعت نے اسے بجائے دل توڑ کر بیٹھ جانے کے، بجائے مایوسی حسرت حمان اقسوس اور غم و غصہ کے ایک ایسی تعلیم فرمائی کہ وہ اس نقصان کے دائرے سے جلد نکل جائے اور دوسرے نفع کے کاموں میں چستی سے لگ جائے۔ اسے حکم ہوا کہ تقدیر پر ایمان رکھے، معاملہ سپرد اللہ کر دے، مشیت الہی کے سامنے سر جھکا دے، سمجھ لے کہ اللہ کے ارادے کا پورا ہونا بہر حال ضروری ہے جب یہ اس پر رضا مند ہو جائے گا تو شرعی اصول کے مطابق اللہ اسے راضی کر دے گا اور اگر یہ ناراض رہا تو اس کے لیے دائمی ناراضگی ہے۔ یہ کام کرتا جائے گا اور نتیجے اس کی نشا کے خلاف ہوتے رہیں گے اور یہ جلتا بھلتا اور کڑھتا رہے گا۔ اللہ اپنے رسول ﷺ پر درود و سلام نازل فرمائے سچ ہے سینوں کی صفائی آپ کے کلام میں ہی ہے۔ آنکھوں کا نور آپ ہی کی احادیث میں ہے۔ دلوں کی حیات آپ کے فرمانوں میں ہی ہے۔ روحانی غذا آپ کے بول ہی ہیں۔ حضور ﷺ کی احادیث اللہ کی بے بہا نعمتیں ہیں یہ اللہ کے احسانات کے پھاڑ ہیں۔

((فلله الحمد وله المننة والفضل وله الثناء الحسن))

(۹۵) اللہ کے رسول ﷺ نے آپس میں فخر کرنے والوں اور ایک دوسرے سے بازی لے جانے کی تمنا کرنے والوں کی دعوت اور ان کا کھانا کھانے سے منع فرما دیا کہ یہ چاہتا ہے کہ میں ایسا کھانا کھلاؤں کہ یہ دوسرا دب جائے اس کی چاہت ہے کہ میں ایسی دھوم دھام والی دعوت کروں کہ میری شہرت میں چار چاند لگ جائیں۔ ہر ایک دوسرے کو نیچا دکھانا اور اس پر فوقیت لے جانا چاہتا ہے تو حضور ﷺ نے دونوں کے ہاں کے کھانا کھانے کو منع فرما دیا یہی حال معاوضہ والی چیزوں میں ہے کہ ایک دوسرے کے مقابلے میں اپنی چیز کا بھاؤ گرا رہا ہے اسے نقصان پہنچے وہ کما کر نہ کھا سکے۔ میری دکان کو اوج حاصل ہو اس کی گاہکی ماری جائے۔ امام احمد رحمہ اللہ صاف فرماتے ہیں کہ ان دونوں سے سودا لینا ناجائز ہے۔ یہ ممانعت بھی دو وجہ سے سد ذریعہ میں داخل ہے ایک تو یہ کہ ان کا کھانا کھانے سے ان کے نفس موٹے ہوں گے ان کے غرور اور بڑھ جائیں گے۔ یہ خوش ہوں گے اور اللہ کی اس نافرمانی پر اور بھی کمر کس لیں گے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر کھانا کھانے والے لے ہی نہیں تو نامراد ہو کر بیٹھ جائیں گے اس اسراف و تبذیر کے گناہ سے بچنے کا باعث ان کے سامنے آجائے گا۔

ہفتے کے دن مچھلی کا شکار یودیوں پر اللہ تعالیٰ نے حرام

حرام کام کے ذریعے حرام ہونے کی ۹۸ ویں دلیل: کیا تو انھوں نے جمعہ کے دن گڑھے بنائے ان میں پانی لیا اس میں ہفتے کے دن مچھلی بھی دریا سے آگئی انھوں نے اب پانی کی آمد و رفت بند کر دی۔ مچھلیاں ان گڑھوں میں رہ گئیں اتوار کے دن جا کر وہاں سے مچھلیاں پکڑ لائے۔ جناب باری نے اپنی اس حکم عدولی کی سزا میں انھیں بندر اور سور بنا دیا ان کی شکلیں مسخ کر دیں یہ بھی انھوں نے کیا کہ جمعہ والے دن کانٹے ڈال دیئے ہفتے کے دن مچھلیاں چڑھیں وہ ان میں پھنس

گئیں، اتوار والے دن یہ جا کر انھیں لے آئے چونکہ ان ذریعوں سے یہ خدائی ممانعت کے مرتکب ہوئے۔ رب کا اشد تر سخت ترین عذاب ان پر آیا اور یہ انسانیت سے خارج ہو گئے۔ سور اور بندر بن گئے اس لیے کہ یہ ذریعہ تھا ہفتے کے دن شکار کرنے کا گو بظاہر یہ ہفتے کے دن کا شکار نہ تھا لیکن قاعدہ شرعیہ کے مطابق فعل حرام کے ذرائع بھی حرام ہوتے ہیں۔ انہی ذرائع کے حلال کر لینے سے ان پر غضب الہی اور عذاب الہی بدترین صورت میں نازل ہوا۔ پس صورت فعل کا کوئی اعتبار نہیں بلکہ حقیقت و مقصد فعل کا اور نیت و عزم فاعل کا اعتبار ہے، لیکن جن لوگوں کے نزدیک وسائل کوئی چیز نہیں جو اصل پر توفیق دیتے ہیں لیکن اس تک پہنچنے کے ذرائع و وسائل سے چشم پوشی کرتے ہیں بلکہ انھیں جائز مانتے ہیں وہ تو اس صورت کو اپنے قاعدے کی بنا پر ہرگز حرام نہیں کہہ سکتے۔ چنانچہ انھوں نے اسی جیسے بیسیوں کاموں کو حلال کر رکھا ہے۔ ٹھیک اسی جیسا ان کا ایک مشغلہ سنئے یہ کہتے ہیں کہ محرم پر شکار کھیلنا حرام ہے لیکن اگر اس نے احرام سے پہلے جال تان دیا یا اور کوئی صورت شکار کے پھانسنے کی کر لی اور اس کے احرام کی حالت میں اس میں شکار پھنس گیا تو اسے احرام کھول لینے کے بعد اسے پکڑ لینا جائز ہے فی الواقع جو جماعت ذرائع کا اعتبار نہیں کرتی ان کے قواعد پر یہ بالکل ٹھیک ہے۔

حرام کاموں کے ذرائع کے حرام ہونے کی آخری ننانویں دلیل: حضرت امام احمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتنے کے زمانے

میں ہتھیاروں کی تجارت سے منع فرما دیا۔ ہے۔ بلاشبک و شبہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ اس کی وجہ اس ذریعہ کو روکنا ہے جو معصیت پر معاون ہے لیکن اسباب و علل کی روک ٹوک جو جماعت نہیں کرتی ان پر لازم ہے کہ وہ اس بیع کو جائز قرار دیں جیسے کہ ان سے تصریح آئی ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ بیع اعانت گناہ کی متضمن ہے۔ اس تجارت میں اس موقع پر ظلم و زیادتی کی امداد ہے۔ پس اس بنا پر ہمارے قاعدے کے مطابق ہر ایک وہ بیع، وہ اجارہ، وہ معاوضہ جو اللہ کی نافرمانی پر ذریعہ امداد ہو جیسے کافروں اور باغیوں اور ڈاکوؤں کے ہاتھ ہتھیار بیچنا، لونڈیاں ان کے ہاتھ بیچنا جو ان لونڈیوں سے حرام کاریاں کرائیں گھر مکان وغیرہ اسے کرائے پر دینا جو وہاں شراب کے پیٹھے کھولے یا ناچ گھر بنائے یا اور کوئی فسق و فجور قائم کرے چونکہ یہ سب کام اللہ کی ناراضگی اور اس کے غضب و غصے کے ہیں اور یہ شخص اس صورت میں ان کی اعانت کرتا ہے لہذا یہ کام سب حرام ہیں۔ اسی قبیل سے انگور کا رس اور شیرہ نکالنا ہے اس کے لئے جو اس سے شراب کشید کرے گا اسی لیے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر اور نچوڑوانے والے پر دونوں پر لعنت فرمائی۔ ذرائع کو جو لوگ مسدود کرنے کے قائل نہیں ان پر تو ان کے اصول و قواعد کے لحاظ سے لازم ہے کہ وہ ان پر لعنت نہ کریں بلکہ اس کام کو ان کے لیے جائز کہیں کہ قصد کا کوئی اعتبار عقد میں نہیں۔ ذرائع سب غیر معتبر ہیں۔ ہم تو صرف ظاہری صورت پر حکم لگانے والے ہیں باطن اللہ کے سپرد ہے۔ چنانچہ ان لوگوں نے اس کی بھی تصریح کر دی ہے اب دیکھ لیجئے کہ اس میں اور فرمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں منافات ہے یا نہیں؟ قطعاً ہے اور یقیناً ہے۔

چونکہ جناب باری عزوجل کے اسماء حسنی ننانوے ہیں اور حدیث شریف میں ہے کہ جس نے ان کا احاطہ کر لیا وہ جنت میں داخل ہو گا اس لیے ہم بھی سردست ان ننانوے دلائل پر ہی اکتفا کرتے ہیں اور اس حدیث سے نیک شگونی لیتے ہیں کہ اللہ کرے جو ان ننانوے دلیلوں کو یاد کر لے اور ان پر عمل کر لے وہ جنتی ہو جائے۔ اس صورت میں جیسے کہ اس نے ان ننانوے ناموں کو محفوظ کر لیا ان ننانوے احادیث احکام کو بھی محفوظ کر لیا۔ گو ان کے سوا بھی اللہ کے ہمت سے پیارے، بلند

اور پاک نام ہیں اسی طرح اس بارے میں بھی بہت سے دلائل اور بھی ہیں، بلکہ یہ بھی یاد رہے کہ ذرائع اور اسباب کی روک گویا دین کا پورا چوتھا حصہ ہے اس لیے کہ انسانوں کو جو کچھ شرع میں کہا گیا ہے وہ یا تو حکم ہے یا ممانعت ہے۔ حکم ایک تو وہ ہے جو خود مقصود بالذات ہو اور دوسرا وہ ہے جو مقصود کا وسیلہ ہو اسی طرح ممانعت کی بھی دو قسمیں ہیں ایک یہ کہ خود بگاڑ اور فساد اور بُرائی والی چیز سے روکنا دوسرے ایسی بُرائی کے وسیلے اور سبب اور ذریعہ کو روکنا۔ پس ثابت ہو گیا کہ ذرائع کی بندش دین الہی کا احکام اسلام کا، مکلف انسان کے ایمان کا پورا چوتھا حصہ ہے۔

حیلوں کی بُرائی: تمام دروازے کھل جاتے ہیں۔ سارے ذرائع اور اسباب اور مقصودات اور وسیلے انسان کے سامنے آجاتے ہیں۔ شارع تو بُرائیوں کے ہر ممکن طریقے کو روکتا ہے اور حیلوں کو جائز ماننے والا ہر بُرائی کے کل امکانی راستوں کو جاری کرتا ہے اور تمام بند دروازوں کو کھول دیتا ہے پس کہاں تو ان جائز کاموں کو بھی چونکہ وہ ناجائز کاموں کا ذریعہ ہو سکتے ہیں روک دینا؟ اور کہاں حیلوں کو جائز جان کر حرام تک پہنچانا؟ پس ہماری مندرجہ بالا پوری تحریر دیکھنے سے ہر ایک منصف شخص مجبور ہے کہ وہ مان لے اور دل سے یقین کر لے کہ تمام حیلے حرام ہیں۔ حیلوں پر عمل حرام ہے حیلوں کا فتویٰ دینا حرام ہے۔

لعنتی کام: انہی لوگوں کے حق میں ہیں جو اللہ کے حرام کو حلال بنا لیں۔ اللہ کے فرائض کو گرا دیں۔ حیلوں حوالوں سے خلاف شرع کریں جیسے حدیث میں ہے (۱) حلالہ کرنے والے پر اللہ کی لعنت (۲) جس کے لیے حلالہ کیا جاتا ہے اس پر اللہ کی لعنت (۳) یہودیوں پر اللہ کی لعنت کہ جب ان پر چربی حرام ہوئی تو انہوں نے اسے پکھلا کر بجا کر صورت بدل کر بیچ کر اس کی قیمت کھائی۔ (۴) رشوت لینے والے پر اللہ کی لعنت۔ (۵) رشوت دینے والے پر اللہ کی لعنت۔ (۶) سود خوار پر اللہ کی لعنت۔ (۷) سود دینے والے پر اللہ کی لعنت۔ (۸) سودی قرض کی تحریر لکھنے والے پر اللہ کی لعنت۔ (۹) سودی لین دین کے گواہ پر اللہ کی لعنت۔ کون نہیں جانتا کہ لکھنے والا گواہ بننے والا اسی سود کو لکھتا پڑھتا ہے اسی پر گواہ بنتا ہے جو حیلے والا ہو ورنہ جو کھلا سود ہو جس میں ظاہری حیلہ نہ کیا گیا ہو مسلمان نہ اسے لکھتا ہے نہ اس کا گواہ بنتا ہے۔ شراب کے بارے میں دس شخصوں پر لعنت کی گئی ہے جن میں وہ بھی ہے جو شیرا نچوڑے اور وہ بھی ہے جو شیرہ بنوائے۔ ظاہر ہے کہ انگوروں کا نچوڑنے والا اس وجہ سے ملعون نہیں کہ وہ انگور نچوڑتا ہے وہ حلال چیز ہے اس کا رس حلال ہے لیکن چونکہ وہ نکالتا ہے اس لیے کہ اس سے شراب بنے گی اس لیے وہ کام ملعون ہوا۔ اپنے بالوں میں بال ملانے والی عورت پر لعنت۔ ملوانے والی پر لعنت۔ گودنے والی پر لعنت۔ گدوانے والی پر لعنت۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ گودنے والی پر جو اپنے جسم کے کسی حصے پر کوئی نقش یا کوئی تل وغیرہ گودے ترازو وغیرہ بنائے اس پر لعنت جو بنوائے اس پر لعنت۔ سود خور پر لعنت، سود کھلانے والے پر لعنت۔ حلالہ کرنے والے پر لعنت، کرانے والے پر لعنت۔ یہ سب اس لئے ملا دیئے گئے کہ ان کا سب کا ایک گناہ میں اشتراک ہے۔ دھوکہ دینے اور فریب کاری کرنے میں۔ گودنے والی اپنے اس حسن کو ظاہر کرنا چاہتی ہے جو اس میں دراصل نہیں، حلالہ کرنے والا نکاح شرعی کو ظاہر کرنا چاہتا ہے جو فی الواقع نہیں ہے۔ سود خوار فریب اور دھوکے دے کر سود خواری کرتا ہے۔ وہ بیچ اور تجارت کی صورت ظاہر کرتا ہے جو دراصل نہیں ہے۔ پس یہ آخری شخص سود کو تجارت کی شکل میں، حلالہ کرنے والا

زنا کو نکاح کی صورت میں حلال کر لیتا ہے یہ لوگوں کے مالوں پر ڈاکہ ڈالتا ہے وہ لوگوں کے نسب پر ڈاکہ ڈالتا ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ جن سے یہ حدیث مروی ہے انہی سے یہ حدیث بھی مروی ہے کہ جن لوگوں میں زنا اور سود ظاہر ہوتا ہے وہ اپنے آپ عذاب الہی میں چھتے ہیں۔ جن لوگوں نے اللہ کے حرام کو جیلوں سے حلال کیا تھا انھیں اللہ تعالیٰ نے سوز اور بندر بنا دیا۔ ان کے عمل کی جنس سے ہی انھیں بدلہ اور سزا دی۔ انھوں نے اللہ کے حرام کی صورت بگاڑی اللہ نے ان کی صورت بگاڑ دی۔ دھوکے، فریب، مکر اور حیلے کرنے والوں کی دل میں کچھ رکھ کر زبان سے اور کچھ کہنے والے کی اللہ تعالیٰ نے مذمت بیان فرمائی۔ انھیں منافق کہا اور اللہ کے دھوکے کو ظاہر کیا اور فرمایا کہ یہ دل میں کچھ رکھتے ہیں زبان سے کچھ کہتے ہیں ان کا ظاہر کچھ ہے ان کا باطن کچھ ہے۔ ان کے اقوال اور ہیں افعال اور ہیں یہ کل اوصاف حیلہ کرنے والوں میں بھی پائے جاتے ہیں کیا یہ دھوکہ نہیں کہ زنا کو نکاح۔ سود کو تجارت ظاہر کرنا۔ بظاہر جائز کام کرنا لیکن مقصود اس سے حرام کام کا کرنا ہو۔ اسی کو قرآنی اصطلاح میں مخادعہ یعنی فریب کاری کہا گیا ہے۔ جب کوئی شخص اپنی اصلی غرض کچھ رکھے اور کام یا کلام اس طرح پر کرے کہ دوسرے پر اس کا اصلی مقصد نہ کھلے تو عرب میں کہا جاتا ہے کہ اسے دھوکہ دیا گیا۔ سراب ریت کے ٹیلے کو بھی دھوکہ دینے والا کہا جاتا ہے اسی لیے کہ اسے دور سے لوگ پانی سمجھتے ہیں انھیں دھوکہ لگتا ہے اس لیے کہ ظاہر میں وہ پانی معلوم ہوتا ہے اور دراصل ریت ہے۔ گوہ کو دھوکہ باز کہا جاتا ہے بلکہ عرب میں مثل مشہور ہے کہ فلاں شخص گوہ سے بھی زیادہ دھوکہ باز ہے۔ رویہ بازی کا محاورہ ملاحظہ ہو ((سوق خادعہ)) کہا جاتا ہے یعنی قسم قسم کا بازار اس کی لفظی اصل چھپ جانا پس پردہ ہو جانا ہے اسی سے گھر کے اندرونی (پرائیویٹ) کمرے کو عرب میں مخدع کہتے ہیں اب آپ ان دونوں اقوال کا وزن کر لیں کہ کیا ان میں کوئی کمی بیشی یا کسی طرح کا فرق ہے؟ ایک تو دل میں کفر چھپا کر زبان سے اللہ کے ایک اور پیغمبر کے برحق ہونے کی خبر دیتا ہے۔ دوسرا زبان سے کہتا ہے کہ میں نے یہ چیز تجھے ایک سو روپیہ میں بیچ دی۔ نہ اس کے دل میں ایمان ہے نہ اس کے دل میں اس چیز کی بیچ ہے وہ اپنا جان و مال بچانا اور دنیوی غرض اور یہاں کا نفع اٹھانا چاہتا ہے۔ یہ اس سے سود لینا اور اپنے قرض کی رقم کو بڑھانا چاہتا ہے۔ ان دونوں کو اپنے لفظ کے حقیقی معنی سے دور کا لگاؤ بھی نہیں وہ صرف اسے اپنے کفر کو چھپانے کا ذریعہ بناتا ہے یہ اسے صرف سود خواری کا ذریعہ بناتا ہے۔

یہی حال حلالہ کرنے والے حرام کار کا ہے کہ وہ لفظ تو یہ بولتا ہے کہ میں نے اس عورت کو اپنے بیوی بننے میں لی میں نے اس سے نکاح کیا میں نے اس نکاح کو قبول کیا لیکن نہ اس کا قصد نکاح سے ہے نہ کہ نکاح کے فوائد سے نہ اس عورت کا اور اس کے ولی کا قصد حقیقی نکاح ہے پس یہ تینوں دراصل ایک ہی ہیں جو صورتیں ہر طرح ایک ہوں ان میں فرق کرنا صریح قیاس کا خون کرنا ہے جب اس منافق کو شریعت نے مخادع اور فریب کار کہہ کر اسکے ظاہری الفاظ اس پر لوٹا دیئے تو وجہ کیا کہ اس کی تجارت کو، اس کے نکاح کو فریب کا لقب دے کر باطل نہ قرار دیا جائے؟ بلکہ اگر آپ غور و تامل کریں تو ظاہر ہے کہ حلالہ کرنے والوں کا اور سود خواری کو تجارت کے نام سے کرنے والوں کا مقصود نکاح و تجارت کے مقاصد کے یکسر خلاف ہے پھر اسے نکاح اور بیچ قرار دینا بالکل صریح ناانصافی ہے ایک حرام کار ہے بھاڑے کا ٹٹو ہے۔ دوسرا سود خوار حیلے کا چیلہ ہے۔ ان کا مقصود اللہ اور رسول ﷺ سے کھیل کرنا دین الہی سے مذاق کرنا، اور اپنی دسیہ کاریوں سے حرام تک پہنچنا ہے لیکن ساتھ ہی شرعی سزا سے بچنا لوگوں میں اپنی دینداری قائم رکھنا ہے۔ نہ اسے حقیقی تجارت سے غرض نہ اسے حقیقی مقصد سے غرض۔ اس کی غرض اس ملعونہ بدکار عورت کو بگاڑ کر اس کے پٹے دیوٹ خاوند کے حوالے کرنا ہے اس کی غرض اپنے سودے

پر نفع چڑھا کر دراصل قرض پر نفع لے کر سود خوری کرنا ہے پس یہ دھوکے باز جعل ساز جو ظاہر کرتے ہیں اس کے خلاف اپنے دل میں رکھتے ہیں تو جس طرح پہلی بات نفاق تھی اسی طرح یہ دونوں باتیں بھی نفاق کی ہیں اس کا نفاق اصل دین میں تھا ان کا نفاق فرع دین میں ہے اس کی وضاحت سنئے۔ ایک شخص حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس آیا اور کہا کہ اس کے چچا نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دی ہیں کیا اب وہ اس کے لیے حلال ہو سکتی ہے؟ آپ نے فرمایا جو اللہ سے فریب کھیلتا ہے اللہ بھی اس سے دھوکہ کرتا ہے۔

حضرت انس اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے عیبہ کی بابت پوچھا گیا تو دونوں نے فرمایا اللہ کو کوئی دھوکہ نہیں دے سکتا۔ اسے اللہ نے اس کے رسول ﷺ نے حرام قرار دیا ہے پس دونوں صحابیوں نے اسے دھوکہ کہا۔ حضرت عثمان اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حلالہ کے نکاح کو بھی دھوکہ کہا ہے۔ حضرت ایوب سختیابی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جیلوں کو جائز ماننے والے اللہ سے اس طرح فریب بازی کرتے ہیں جیسے کوئی بچوں کو پھسلاتا ہو اگر یہ لوگ کھلم کھلا بُرائی کرتے تو اتنا بد نہ ہوتا۔ شریک بن عبداللہ قاضی خفیوں کی کتاب الجلیل کی نسبت فرماتے ہیں کہ دراصل یہ دھوکے بازی کے کربت سکھانے والی کتاب ہے۔ الغرض حیلہ جوئی سے حرام تک پہنچنا یہ اللہ کو دھوکہ دینا ہے اور اللہ کو دھوکہ دینا حرام ہے پس ایسے کل حیلے ایک ایک کر کے سب حرام ہیں۔ ان دونوں مقدموں کا ثبوت سنئے۔ سب سے زیادہ قرآن و حدیث کے معانی و مطالب کو سمجھنے والے صحابہ اور تابعین ہیں وہ سب اسے فریب اور دھوکہ کہتے ہیں اس کا نام ہی ان کے نزدیک یہ ہے جب یہ پہلا مقدمہ ثابت ہو گیا تو دوسرا مقدمہ اس سے بھی زیادہ ظاہر ہے اس لیے کہ قرآن میں اللہ تعالیٰ نے دھوکہ بازوں کی مذمت کی ہے۔ ان کے دھوکے کا وبال انہی پر لوٹایا ہے۔ ان کے دلوں کو مریض فرمایا ہے انہیں ان کے دھوکے کی سزا کا اعلان سنایا ہے یہ سب دھوکے کی حرمت کی صاف دلیلیں ہیں۔ اس دھوکے کا دار و مدار دراصل دو اصولوں پر ہے۔ ایک تو یہ کہ جس مقصد کے لیے جو فعل کیا جا رہا ہے اس کے خلاف اسے ظاہر کرنا۔ دوسرے یہ کہ جس مقصد کے لیے کوئی قول کہا جا رہا ہے اس کے خلاف اسے ظاہر کرنا۔ حرام جیلوں پر یہ چیز صاف طور پر چسپاں ہے۔ مسکینوں کا حق مارنے کیلئے جن باغ والوں نے حیلہ جوئی کی اللہ نے اپنا عذاب اتار کر ان کے سارے باغ کو پھونک دیا اب جو شخص خود اللہ کا حق مارنے کیلئے حیلہ کرتا ہے تھلائے وہ کس سخت سزا کا سزاوار ہے؟ بنی اسرائیل نے ہفتہ کے دن کے شکار میں حیلے تراشے تو ان پر لعنت اللہ نازل ہوئی۔

امام حسن بصری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ہفتے کے دن مچھلیوں کو روک لیتے تھے اتوار کے دن پکڑ لاتے تھے اور کھاتے تھے پس مچھلیوں کا گوشت حیلہ جوئی سے کھانے والوں پر تو یہ غضب اللہ نازل ہو اور مسلمانوں کے خون، مال، عزت و ناموس حیلہ جوئی سے کھا جانے والے امن عافیت سے رہیں؟ یقین مانو کہ ان پر جلدی عذاب آیا ان پر دیر میں آئے گا اور جہنمی دیر لگے گی اتنا ہی سخت اور برا ہو گا۔ مچھلیوں کو ہفتے کے دن روک لینے کا جو ذکر امام حسن بصری رضی اللہ عنہ کے قول میں ہے اس سے مراد حیلہ کرنا ہے جیسے سلف سے منقول ہے کہ دریا کے ارد گرد گڑھے کھود لیے جمعہ والے دن ان میں پانی کے آنے کا راستہ کر دیا ہفتے کے دن مچھلیاں چڑھتی تھیں وہ ان میں آگئیں انھوں نے پانی کا راستہ بند کر دیا اور اتوار والے دن جا کر پکڑ لائے یہ مطلب نہیں کہ عین ہفتے والے دن ہی شکار بھی کیا ہو۔ ہمارے شیخ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نہ یہ لوگ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نبوت کے منکر ہوئے تھے نہ تورات کا ماننا چھوڑا تھا یہ تو ان کی صرف تاویل تھی ایک حیلہ تھا جس کا ظاہر فتوے کی صورت لیے ہوئے تھا لیکن اس کا باطن ظلم کی اور حدود الہی سے باہر نکل جانے کی حقیقت اپنے اندر لیے ہوئے تھا۔ یہی سزا بھی انہیں ہوئی کہ

بندر بنا دئے گئے جس کی ظاہری صورت انسان کے مشابہ اور درحقیقت جانور اور وہ بھی ایک سفلہ اور کمینہ جانور پس جبکہ یہ اپنے ظاہری فتوے اور باطنی فسق و فجور کی وجہ سے ایسے جانور بنا دیئے گئے جو ظاہری انسان سے ملتے جلتے باطنی حقیقت میں بالکل بدترین جانور اسی کی تقویت اس سے ہوتی ہے کہ بنو اسرائیل نے سود کھایا لوگوں کا مال باطل سے کھایا جیسے کہ قرآن نے فرمایا ہے لیکن اس حرام خوری پر وہ سزا نہ ہوئی جو مچھلی کھانے پر ہوئی اسی لیے کہ وہاں حرام کو حرام سمجھ کر گناہ کے مرتکب ہوئے لیکن اس صورت میں وہ حرام کو جیلوں سے حلال کرنے کے مرتکب ہوئے۔ چونکہ جرم بڑھ گیا اس لیے سزا بھی بڑھ گئی یہ منافقوں کی طرح ہوئے کہ وہ اپنے گناہ کو گناہ نہیں سمجھتے ان کے عقیدے فاسد ہوتے ہیں اور ساتھ ہی اعمال بھی۔ بخلاف سود کو حرام جان کر، لوگوں کو مالوں کو حرام جان کر گنہگار ہونے کے اس صورت میں گناہ کے گناہ ہونے کا حرام کے حرام ہونے کا اقرار ہوتا ہے۔ اللہ کی خشیت ہوتی ہے توبہ استغفار ہوتا ہے۔ کسی نہ کسی دن اللہ نیک توفیق دے دیتا ہے، کم سے کم وہ شرمندہ رہتا ہے، معصیت کی ذلت اس کے دل کو پڑمردہ رکھتی ہے۔ ہاں نفس و شیطان کے غلبہ کی وجہ سے نافرمانی کر بیٹھتا ہے۔ مغفرت رب کا امیدوار ہوتا ہے۔ اپنے تئیں گنہگار عاصی سمجھتا ہے یہ سب ایمان کی نشانی ہیں جو کسی نہ کسی وقت انسان کو گناہ سے دور کر دیتی ہیں۔ بخلاف ایک مکار فریب کار حیلہ ساز رویہ باز کے کہ وہ اللہ کے دین کو الٹ پلٹ کرنے بیٹھتا ہے اسی لیے حضور ﷺ نے اپنی امت کو ڈراتے ہوئے جیلوں کے ارتکاب سے سختی سے روکا۔ فرمایا یہودیوں نے جو ارتکاب کیا تم نہ کرنا کہ ادنیٰ ادنیٰ جیلوں سے اللہ کے حرام کو حلال کرنے بیٹھ جاؤ۔ اللہ تعالیٰ نے یہودیوں کے اس حیلے کو بیان فرما کر، ان کی اس سزا کا بیان فرما کر، اس کی وجہ بیان فرما کر ساتھ ہی فرما کر دیا کہ ہم نے اسے اگلوں بچپلوں کے لیے ذریعہ عبرت بنا دیا ہے اور پرہیز گاروں کیلئے اسے نصیحت و عبرت کا باعث بنا دیا ہے۔ پس ہر شخص کو چاہیے کہ اللہ کے حرام کو جیلوں سے حلال کرنے سے بچتا رہے اس کے عذابوں سے ڈرتا رہے اور اس پر یقین رکھے کہ اس کا کرو دھوکہ قوی ہو یا فعلی ہو اسے عذاب الہی سے بچا نہیں سکتا اس دن اللہ اسے اس کی سزا دے گا جس دن انسان پریشان ہوں گے، جس دن پہاڑوں کا چورا ہو جائے گا، جو دن ہولناکیوں اور پریشانیوں کا ہو گا، جس دن اعضائے جسم گواہی دیں گے، جس دن پوشیدگیوں کھل پڑیں گی، جس دن دل کے حالات ظاہر ہو جائیں گے، جس دن باطن کھل جائے گا، جس دن چھپا کھلا ہو جائے گا، جس دن پردے ہٹ جائیں گے، جس دن انجان چیزیں مشہور و معروف ہو جائیں گی۔ سینوں کے بھید کھل جائیں گے، قبروں میں جو ہوں گے اٹھ کھڑے ہوں گے۔ رب العالمین علام الغیوب کے احکام جاری ہوں گے۔ قصد و نیت پر پکڑ ہوگی یہاں کی طرح ظاہری اقوال و حرکات سامنے نہ ہوں گے، دلوں کے ایمان چہروں کو منور کر دیں گے، جو خیر خواہی دلوں میں اللہ کی، اللہ کے رسول کی، اللہ کے دین کی، شریعت رسول ﷺ کی تھی نیتوں میں جو خلوص تھا جو سچائی تھی جس نیک نیتی سے بلند و برتر اللہ کی عبادت کی تھی وہ نور بن کر وجود پر چمک اٹھے گا۔ اسی طرح دلوں کی گندگی، نیتوں کی خرابی، مکرو فریب، دھوکہ، دغا بازی اور حیلہ سازی اندرونی بد ارادے چہروں کو سیاہ کر دیں گے۔ اس دن معلوم ہو جائے گا کہ اللہ کو دھوکہ نہیں دیا تھا بلکہ خود اپنی جانوں کو دھوکہ دیا تھا دین سے نہیں کھیلے تھے بلکہ جنم کی آگ سے کھیل کیا تھا۔ جو مکر کیا تھا جو حیلے کیے تھے اس کا وبال اپنی آنکھوں دیکھ لیں گے جو نہیں سمجھتے تھے وہ سمجھ لیں گے۔

اس حدیث کا مطلب کہ اعمال نیتوں سے ہی ہیں اور ہر شخص کے لیے وہی ہے جس کی اس نے نیت کی دراصل انہی مکاروں اور عیاروں سے ہے آپ نے بیان فرمایا کہ اعمال مقاصد و نیت کے ساتھ ہیں بندے کا ظاہری قول و فعل کوئی چیز

نہیں صرف نیت اور باطن ہی اللہ کے نزدیک چیز ہے۔ اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ حلالہ کرنے والا نکاح کرنے والا نہیں ہے اس لیے کہ اس کی یہ نیت نہیں۔ سودی بیچ کرنے والا بیچ کرنے والا نہیں اس لیے کہ اس کی یہ نیت نہیں۔ مکرو فریب، دھوکہ، جعل اور حیلہ کرنے والا مکار و مخادع ہی ہے۔ پس صرف یہی ایک حدیث تمام جیلوں کی جان نکال لینے کے لیے کافی دانی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حافظ الامت امیر المؤمنین فی الحدیث حضرت امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی صحیح بخاری شریف میں جیلوں کے بطلان کو اسی حدیث سے شروع کیا ہے۔ آنحضرت ﷺ نے ماجرا آتم قیس کی ہجرت کو اسی لیے باطل قرار دیا کہ اس نے ایک عورت کے پیچھے ہجرت کی تھی نہ کہ اللہ اور رسول ﷺ کے لئے۔ اور دیکھئے ایک حدیث میں ہے کہ خرید و فروخت کرنے والے دونوں اختیار سے ہیں جب تک کہ جدا جدا نہ ہوں یہ اور بات ہے کہ بیوپار اختیار کا ہو کسی کو ان دونوں میں سے یہ حلال نہیں کہ جدا اس ڈر سے ہو جائے کہ کہیں وہ واپس نہ کر دے۔ اسی سے حضرت امام احمد علیہ الصمد نے استدلال کیا ہے کہ اس میں جیلوں کے باطل ہونے کی زبردست اور کھلی دلیل ہے۔ اکثر فقہاء پر ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ فعل مشکل پڑا ہے کہ جب وہ بیچ کو لازم کرنا چاہتے تھے تو چند قدم چلے جاتے تھے لیکن بجز اللہ فی الواقع حدیث میں کوئی اشکال نہیں بلکہ جیلوں کے باطل ہونے پر یہ کھلی دلیل ہے کہ ہر وہ حیلہ حرام ہے جس سے کسی حقدار کا حق مارا جاتا ہو۔ شارع صلوات اللہ وسلامہ علیہ وعلی آلہ نے اسی بیٹھک میں جس میں لین دین ہوا ہے اختیار باقی رکھا ہے دونوں کیلئے حکمت و مصلحت اسی میں ہے اسی سے پوری رضامندی حاصل ہو سکتی ہے جو بیچ کی اصل شرط ہے کبھی اچانک کھڑے کھڑے ہی سودا ہو جاتا ہے نہ چیز پر اچھی طرح غور کیا جاسکتا ہے نہ بھاؤ پر اچھی طرح ذہن دوڑایا جاتا ہے پس ہماری اس کمال اور بہترین شریعت کا تقاضا یہی تھا کہ وہ کچھ وقت دقت نظر اور فہم کمال کے لیے دے سودے کا کوئی حصار کھینچ دے کہ اس کے اندر فریقین کو بیچ توڑنے کا اختیار ہے تاکہ سودے کا عیب اگر مخفی ہے تو کھل جائے بھاؤ تاؤ ذہن میں آجائے۔

پس اس پاک حکم میں دونوں کی بھلائی ہے خلقت کی مصلحت اسی میں ہے اگر دونوں میں سے ایک دوسرے کا عین کرنے کیلئے اسی وقت الگ ہو جائے تو مصلحت فوت ہو جاتی ہے فرض کرو کہ ایک نے غور و خوض کر لیا لیکن کیا خبر ابھی دوسرا بھی پہنچی تک پہنچا ہے یا نہیں؟ پس اسے مہلت نہ دینا اور بھاگ کھڑا ہونا اس کی مصلحت کو کھودینا ہے اور یہ حیلہ ہو جاتا ہے اس کے اختیار کو فوت کر دینے کا۔ پس اگر وہ کسی کام کے لیے گیا یا نماز کیلئے یا اور کسی ضرورت کے لیے جلدی چلا گیا تو اس کا مقصد اپنے بھائی کے حق کو باطل کرنا نہیں ہے۔ اس لئے وہ اس نئی تحریمی میں بھی نہیں ہے اور نہ اسے حق اختیار کے زائل کرنے کا حیلہ کہا جاسکتا ہے اس لیے کہ ذرائع والے جب کسی مصلحت کو راجح دیکھتے ہیں یا اس میں کوئی فساد پاتے ہیں تو اس کی طرف التفات بھی نہیں کرتے پس اگر بیچ کرنے والے کو الگ ہونے سے منع کر دیا جاتا ہے جب تک کہ دوسرا کھڑا نہ ہو تو اس میں اس پر سخت مشکل تھی اور اس کے نقصان کی وجہ راجح تھی پس شریعت مطہرہ نے اس بارے میں کمال انصاف کیا اور دونوں کی مصلحت کا دور اندیشانہ حکم دے کر دونوں کو نقصان سے بچایا۔ ((فللہ الحمد))۔ آپ حضرات آنحضرت ﷺ کے اس پاک فرمان پر بھی نظر فرمائیے کہ بیویوں کا سافعل نہ کرو کہ اللہ کے حرام کو ادنیٰ جیلوں سے حلال کر لو۔ سہل اور قریب کے مکرو فریب کر کے حرام میں واقع ہو جاؤ۔ حدیث میں لفظ ادنیٰ کا ہے اس پر بھی غور فرمائیے کہ تین طلاقوں والے پر سب سے آسان حیلہ یہ ہے کہ وہ کسی کو دس پانچ دے گڑے کر لے کہ وہ ایک رات اس کی بیوی کو اپنی بھل میں لے کر پھر وہ جھوٹی بڑی اس کتے کی طرف پھینک دے اور اسے چھوڑتا رہے اس کے برخلاف شرعی نکاح کے

طریقے میں دشواریاں ہیں وہ رغبت کا نکاح ہوتا ہے اس سے پہلے خاوند کی طرف لوٹنا بہت مشکل ہو پڑتا ہے۔ اسی طرح جو شخص ہزار کی رقم بطور سود دے کر اس کے ڈیڑھ ہزار وصول کرنا چاہتا ہے اس کے لیے یہ بہت مشکل ہے محال اور حرام ہے کہ اس صورت کو سود پر کرے۔ اس سے یہ بہت آسان حیلہ ہے کہ اسے ایک ہزار قرض دے اور ایک کپڑے کا ٹکڑا اس کے ہاتھ پانچ سو روپے میں بیچ دے ڈیڑھ ہزار ایک ہزار کے بدلے قائم ہو گئے۔

اسی طرح کا یہود کا حیلہ تھا کہ جمعہ کے دن کانٹے ڈال دیئے ہفتے کے دن مچھلیاں آئیں ان میں پھنس گئیں اتوار کو جا کر پکڑ لائے۔ اسی طرح چربی گھلائی اور بیچ دی اور قیمت کھا گئے یہ ہنسی جھنسی اس حدیث میں ادنیٰ حیلے کہا گیا ہے۔ مسند امام احمد رحمۃ اللہ علیہ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جب لوگ روپے پیسے کی چاہت میں پڑ جائیں گے، نقدی کی بیع کرنے لگیں گے، بیلوں کی دینیں تمام لیں گے، راہ اللہ کا جہاد چھوڑ دیں گے تو اللہ تعالیٰ ان پر ذلت ڈال دے گا اور جب تک وہ اپنے دین کی طرف پلٹ کر آجائیں اس ذلت کو اللہ تعالیٰ ان پر سے نہ ہٹائے گا۔ ابوداؤد میں بھی یہ حدیث صحیح سند سے مروی ہے۔ ہمارے بیچ کا فرمان ہے کہ یہ دونوں سندیں حسن ہیں ایک دوسری کو مضبوط اور قوی کرتی ہے پہلی کی اسناد کے راوی سب مشہور ائمہ ہیں ہاں خوف صرف اس بات کا تھا کہ شاید عطا سے اعمش نے نہ سنا ہو یا عطانے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے نہ سنا ہو لیکن دوسری سند نے بتا دیا کہ حدیث کی اصل محفوظ ہے۔ عطا خراسانی مشہور ثقہ ہیں اسی طرح حیوہ بن شریح بھی۔ بلکہ اور افضل۔ اسحاق بن عبدالرحمن ایک شیخ ہیں جن سے مصری ائمہ روایت کرتے ہیں جیسے حیوہ بن شریح لیث بن سعد، یحییٰ بن ایوب وغیرہ اس کا تیسرا طریقہ سری بن سہل مسابوری سے مشہور سند کے ساتھ ہے اس میں ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ہم پر ایسا زمانہ بھی گزر چکا ہے کہ ہم میں سے کوئی شخص اپنے مال کا اپنے تئیں اپنے مسلمان بھائی سے زیادہ حقدار نہیں سمجھتا تھا لیکن میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جب لوگ اپنے مال میں بخیلی کرنے لگیں گے نقدی کی تجارت کرنے لگیں گے جہاد کو چھوڑ دیں گے، بیلوں کی دیموں کے پیچھے پڑ جائیں گے تو اللہ تعالیٰ ان پر ذلت ڈال دے گا اور وہ ذلت ان سے الگ نہ ہوگی جب تک وہ توبہ کر کے اپنے دین کی طرف لوٹ نہ آئیں۔ اس سے بھی اس حدیث کی اصل ثابت ہوتی ہے حافظ محمد بن عبد اللہ المعروف بہ مطین اپنی کتاب البیوع میں لائے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے عینہ کا مسئلہ پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا اللہ کو دھوکہ نہیں دیا جاسکتا اسے اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام کر دیا ہے اسی کتاب میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کا فرمان ہے کہ اس عینہ سے بچو ایک درہم کو کئی درہموں کے بدلے نہ بیچو کہ درمیان میں ایک چھتھڑا رکھ دیا۔

ایک روایت میں ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں اس صرافے سے بچو ایک درہم کو کئی درہموں کے بدلے درمیان میں کپڑے کا ٹکڑا رکھ کر فروخت نہ کرو اور روایت میں ہے کہ ایک شخص نے دوسرے کے ہاتھ ایک ٹکڑا ریشم کا سو روپے کے بدلے بیچا پھر اس سے پچاس میں خرید کر لیا جب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ مسئلہ پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا یہ صرافے کی کمی زیادتی کے ساتھ بیچ ہے (جو حرام اور سود ہے) اور روایت میں ہے کہ جب آپ سے یہ مسئلہ پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا یہ دھوکہ ہے اللہ پر کسی کا دھوکہ نہیں چل سکتا اسے اللہ اور رسول نے حرام فرمایا ہے۔ ابن بطہ نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگوں پر ایسا زمانہ بھی آئے گا کہ وہ سود کو بیوپار کی شکل میں لا کر حلال کر لیں گے اس سے مراد یہی عینہ ہے۔ یہ مرسل حدیث بطور شاہد اور مدد کے لینے کے قابل ہے کیونکہ اسی پر مسئلے کا مدار و اعتماد نہیں۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس ابواسحاق سیمی کی عورت اور زید بن ارقم کی ام ولد اور ایک اور

عورت گئیں۔ اُم ولد زید نے ان سے کہا کہ میں نے زید کے ہاتھ ایک غلام آٹھ سو میں ادھار بیچا پھر اسے چھ سو میں نقد خرید لیا۔ مائی صاحبہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا جاؤ زید سے کہہ دو کہ انہوں نے اپنے اس جہاد کے ثواب کو جو انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کیا تھا باطل کر دیا۔ ورنہ وہ اس سے توبہ کر لیں تم دونوں نے بہت ہی بری خرید و فروخت کی۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ اس کے راوی بھی ہیں اور اسی پر ان کا عمل بھی ہے اس حدیث میں ایک راوی شعبہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں اور جس حدیث کے راوی امام شعبہ رحمۃ اللہ علیہ ہوں اسے مضبوطی سے ہاتھوں ہاتھ لے لیتا چاہیے جس نے اپنے اور اللہ کے درمیان شعبہ رحمۃ اللہ علیہ کو رکھ لیا اس نے اپنا دین مضبوط کر لیا۔ خود ابواسحاق جن کی بیوی صاحبہ اس واقعہ میں موجود تھیں یہ اسلام کے بڑے بڑے اماموں میں سے ایک ہیں وہ اپنی بیوی سے اسے روایت کرتے ہیں۔ پس ان کی عدالت اور ثقاہت کا ان سے بہتر گواہ اور ان سے زیادہ جاننے والا اور کون ہو گا؟ یہ بالکل ناممکن ہے کہ اتنے بڑے امام کسی راوی سے ایسی اہم روایت کریں جو اُمت پر ایک چیز کو حرام کرنے والی ہو اور اس کی ثقاہت پر نظریں بھی نہ ڈالیں۔ نہ ان پر جرح کا ایک حرف زبان سے نکالیں بلکہ دین اللہ میں ان سے روایت لے لیں حالانکہ وہ غیر ثقہ ہو یہ بالکل آن ہونی بات ہے۔ امام ابواسحاق رحمۃ اللہ علیہ تو ایک بہت بڑی ہستی کے محدث ہیں ان سے بہت ہی کمزور محدث کی نسبت بھی اتنی بڑی بد ظنی نہیں کی جاسکتی۔ پھر یہ بات بھی دیکھ لو کہ یہ عورت خود تابعیہ ہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے علم سیکھتی ہیں ان کے پاس آتی جاتی ہیں ان سے روایت بیان کرتی ہیں لیکن ایک کلمہ بھی کسی سے ان پر جرح کا مروی نہیں۔

پھر یہ بھی ہے کہ تابعین میں جھوٹ اور فسق ظاہر نہیں ہوا تھا جس سے ان کی روایت رد کر دی جائے۔ پھر یہ بیوی صاحبہ تو مشہور و معروف ہیں، ان کا نام عالیہ تھا یہ اسرائیل کی دادی ہیں جیسے کہ اسے حرب نے اسرائیل کی حدیث سے روایت کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ مجھ سے ابواسحاق نے فرمایا اسرائیل کی دادی عالیہ سے پس اسرائیل بن یونس بن اسحاق ہیں عالیہ حضرت ابواسحاق کی بیوی ہیں یونس کی دادی ہیں یہ دونوں اس سنت کو انہی سے لیتے ہیں یہ اپنی دادی سے خوب واقف ہیں اور وہ اپنی بیوی سے پھر ایک وجہ اس حدیث کے معتبر ہونے کی یہ بھی ہے کہ نہ تو تابعین میں سے کسی نے مائی عالیہ رضی اللہ عنہا پر اس حدیث کا انکار کیا نہ ان پر کوئی جرح کی۔ عادۃً یہ بات محال ہے کہ کوئی شخص کسی باطل حدیث کو روایت کرے اُمت میں اس کی شہرت ہو پھر بھی کوئی اس پر ایک حرف نہ رکھے۔ پھر ایک وجہ اس کی یہ بھی ہے کہ حدیث میں ایک واقعہ بیان ہوا ہو وہ دلالت کرتا ہے کہ یہ حدیث محفوظ ہے۔ وہ قصہ بیان ہو چکا ہے اور سند سے یہ قصہ اس طرح ہے کہ حضرت عالیہ فرماتی ہیں کہ میں چند عورتوں کے ساتھ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئی آپ نے ہم سے پوچھا کیا بات ہے؟ سب سے پہلے اُم عجم نے کہا کہ اے اُم المومنین آپ زید بن ارقم کو جانتی ہیں؟ مائی صاحبہ نے فرمایا کیوں نہیں؟ کہا میں نے ان کے ہاتھ اپنی ایک لونڈی آٹھ سو درہم میں بیچی کہ جب خزانہ شامی سے انھیں رقم ملے گی وہ مجھے ادا کر دیں گے انہوں نے پھر اسے بیچنا چاہا تو میں نے چھ سو نقد دے کر خرید کر لی۔ آپ یہ سن کر سخت غضبناک ہوئیں اور فرمانے لگیں کہ بیچنا بھی برا اور خریدنا بھی برا۔ زید بن ارقم کو میری طرف سے کہہ دو کہ انہوں نے اپنے جہاد کو باطل کر دیا یہ اور بات ہے کہ وہ اب بھی توبہ کر لیں یہ سن کر اُم عجم تو دم بخود ہو گئیں دیر تک سکتے میں رہیں پھر کہنے لگیں اچھا اے ہماری اور اے تمام مسلمانوں کی امان جان اگر میں نے جتنے میں وہ لونڈی انھیں دی ہے اتنے میں ہی خریدوں تو؟ یہ سن کر اُم المومنین نے یہ آیت تلاوت فرمائی:

﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ﴾ (بقرہ: ۲۷۵) یعنی جس کے پاس اس کے رب کی نصیحت آئی اور وہ

بڑائی سے باز آگیا تو اس کا گناہ جو پہلے ہوا تھا معاف ہے۔ اور سنیے بالفرض یہ حدیث مفید یقین نہ بھی ہوتا، تاہم مفید ظن غالب تو ضرور ہے جبکہ یہ روایت احادیث سے اور آثار سے ملالی جائے اور یہ بھی ایک وجہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے جو آثار اس سے پہلے بیان ہو چکے ہیں وہ سب اس کے موافق ہیں اسی سے نکلے ہیں اور اسی کی تفسیر ہیں۔ اگر بالفرض وہ آثار صحابہ رضی اللہ عنہم نہ بھی ہوتے تو قیاس اور بدلوں کی مصلحت اور احکام شرع کی حکمت کا تقاضا بھی سود کی حرمت سے زیادہ اس کی حرمت کا ہے کیونکہ اس میں سود بھی ہے اور پھر ادنیٰ سے حیلے سے اسے حلال کر لینا بھی ہے۔ آپ خود غور فرمائیں کہ جو شریعت سود کی حرمت میں اس کے فساد کو پیش نظر رکھ کر اتنا مبالغہ کرے کہ اس کے لینے والے بلکہ دینے والے کو بھی ملعون کے انھیں اللہ سے جنگ کرنے والے ٹھہرائے کیسے ممکن ہے کہ وہی شریعت ذرا سے ہیر پھیر سے پھر اسی سود کو جس میں ایک واہی حیلہ بھی ہے مباح کر دے؟ پھر آپ اس بات پر بھی غور فرمائیں کہ اگر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس اس صورت کی حرمت کی واضح دلیل نہ ہوتی تو کیسے ممکن تھا کہ آپ بلا خوف و خطر ایک صحابی رضی اللہ عنہ کے جہاد کے باطل ہونے کا فتویٰ دے دیتیں؟ پھر یہ بھی خیال میں رہے کہ آنحضرت ﷺ کے ساتھ کے جہاد کو باطل کرنے والی چیز سوا مرتد ہونے کے اور کیا ہو سکتی ہے۔ اگر مائی صاحبہ رضی اللہ عنہا نے اسی قصد سے یہ فتویٰ دیا ہے تو ظاہر ہے کہ مرتد ہونے کی کوئی وجہ اس صورت میں بجز اس کے نہیں کہ سود کی حرمت کو حلال کر لیا اس طرح اس سودے کی حرمت اور بھی سخت تر ہو جاتی ہے۔

رہا حضرت زید رضی اللہ عنہ کو آپ کا معذور جاننا اس کی وجہ ان کی بے خبری تھی جیسے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو بھی اسی بنا پر معذور سمجھا گیا کہ انھیں خبر نہ تھی اور وہ ایک درہم کو دو درہم کے بدلے بیچنا مباح جانتے تھے۔ اگر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ قصد نہ ہوتا تو کم از کم یہ قصد تو ضرور ہو گا کہ یہ بیچ اتنا بڑا کبیرہ گناہ ہے کہ جس کا گناہ آنحضرت ﷺ کے ساتھ کے جہاد کے ثواب کو برباد کر دیتا ہے گویا یہ ایسا ہے جیسے کوئی شخص کوئی نیکی کرے اس کے بعد کوئی اتنا ہی بڑا گناہ کرے جو اس نیکی کو سرے سے برباد کر دے۔ اگر کوئی کہے کہ یہ اجتہاد تھا تو یہ قول بالکل غلط ہے اگر ایسا ہوتا تو نہ آپ اس بیچ سے منع فرمائیں نہ ان کے جہاد کے باطل ہونے کا فتویٰ لگاتیں نہ انھیں توبہ کرنے کی نصیحت کرتیں۔ ایک اجتہاد دوسرے اجتہاد کو باطل نہیں کرتا اجتہاد سے کسی عمل کے بطلان کا فتویٰ نہیں دیا جاسکتا۔ بالخصوص جبکہ مقابلے میں بھی اجتہاد ہو۔ کسی صحابی رضی اللہ عنہ کی نسبت اتنی بدگمانی نہیں کی جاسکتی چہ جائیکہ ام المومنین رضی اللہ عنہا کے ساتھ یہ گمان کیا جائے؟ جو اللہ اور رسول ﷺ کے احکام سے خوب واقف تھیں جو دین الہی کی فقہ سے خوب آگاہ تھیں اور سنیے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے صراحت کی اس بیچ کی کھلے لفظوں میں ممانعت کی ہے جیسے حضرت عائشہ، حضرت عباس اور حضرت انس رضی اللہ عنہم ان بزرگوں نے اس بارے میں بہت سختی کی ہے مختلف اوقات اور مختلف واقعات میں ان سے یہ مروی ہے کسی صحابی رضی اللہ عنہ سے اس کی رخصت نہیں آئی بلکہ کسی تابعی نے بھی اسے جائز نہیں بتلایا تو یہ مسئلہ اجماعی مسئلہ ہو گیا۔

یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ اس میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے مخالف ہیں تو زیادہ سے زیادہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس مسئلہ میں صحابہ رضی اللہ عنہم میں اختلاف تھا۔ یہ مسئلہ اجتہادی مسئلہ ہے اور اس میں صحابہ رضی اللہ عنہم کے دو قول ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت زید رضی اللہ عنہ نے اسے کبھی حلال نہیں کہا نہ کبھی اس کا فتویٰ دیا۔ انسان کا مذہب اس کے عمل سے نہیں لیا جاسکتا ممکن ہے غلطی ہو گئی ہو ممکن ہے ذہول ہو گیا ہو ممکن ہے بھول ہو گئی ہو بلا تامل کوئی کام کر لیا ہو کوئی تاویل کر لی ہو۔ کوئی گناہ ہو گیا ہو جس سے وہ بعد میں توبہ کر لے یا اس کی نیکیاں اتنی ہوں کہ یہ بڑائی اس کا کچھ نہ بگاڑ سکے۔

بعض سلف کا قول ہے کہ علم علم روایت ہے یعنی یہ کہنا کہ میں نے فلاں کو دیکھا وہ یوں اور یوں کرتا تھا کیا عجب کہ کام کے کرتے وقت اسے مسئلہ یاد نہ رہا ہو۔ حضرت ایاس بن معاویہ کا فرمان ہے کہ کسی فقیہ کے عمل کو نہ دیکھو بلکہ اس سے سوال کرو۔ یہ مروی نہیں کہ حضرت زید بن ثابتؓ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے بتلانے کے بعد بھی اس مسئلہ پر اور اپنے اس فعل پر اصرار کیا ہو، بسا اوقات ایسا ہو جاتا ہے کہ ایک بڑا آدمی بے سوچے سمجھے کوئی کام کر بیٹھتا ہے اس کے فساد کی طرف اس کی نگاہ عجلت میں نہیں پڑتی لیکن جب اسے بتلادیا جائے تو وہ اپنی غلطی پر نادم ہو جاتا ہے۔ پس جبکہ حضرت زید بن ثابتؓ کے عمل میں اتنے سارے احتمالات موجود ہیں پھر کیسے کسی کو جائز ہو گا کہ اسے ایک محکم فتویٰ پر مقدم کر دے؟ بلکہ انصاف کی رو سے کسی کو یہ حق بھی حاصل نہیں کہ مسئلہ صرافہ کے جواز کی نسبت حضرت زید بن ثابتؓ کی طرف کرے۔ بالخصوص جبکہ ان کے گھر میں سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس اسی مسئلہ کے دریافت کرنے کیلئے جاتی ہیں اور وہاں سے اس کے برخلاف فتویٰ پاتی ہیں اور اپنے عمل پر نادم ہو جاتی ہیں۔ یہ صاف دلیل ہے اس پر کہ اس بیچ سے دونوں چنگلی پر نہ تھے اس کی صحت کے قائل نہ تھے بیچ کر لی تھی لیکن دل میں خدشا تھا کہ آیا یہ مباح بھی ہے یا نہیں؟ جب دریافت کیا تو معلوم ہو گیا کہ یہ ناجائز بلکہ حرام بلکہ حرام کو حیلے سے حلال کر لینا ہے اسی طرح اس بیچ پر اگر آپ منصفانہ نظریں ڈالیں تو اس میں آپ کو ایک اور زبردست فساد بھی بر ملا نظر آئے گا وہ یہ کہ یہ بیقراری اور اضطرابی کی بیچ ہے ورنہ کسی کو کیا پڑی کہ ہزار کی چیز لے کر اپنے ذمے ڈیڑھ ہزار اوڑھ لے؟ ابوداؤد میں حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مضطر کی بیچ سے اور دھوکے کی بیچ سے اور پھلوں کو ان کے پکنے کے قاتل ہونے سے پہلے کی بیچ سے ممانعت فرمادی ہے۔

مسند احمد میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ لوگوں پر ایک ایسا کٹ کھانے والا زمانہ آئے گا کہ جن کے پاس کچھ ہو گا وہ اس پر دانت گڑا کر بیٹھ جائیں گے دوسروں کو فائدہ نہ پہنچائیں گے حالانکہ فرمان الہی ہے کہ آپس میں احسان کرنے کو بھول نہ جاؤ اس وقت شریر لوگوں کی عزت ہونے لگے گی بھلے لوگوں کو کوئی نہ پوچھے گا مضطر اور بے قرار لوگوں سے ان کی چیزوں کی بیچ ہونے لگے گی حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے ایسے لوگوں سے ان کی چیزیں ایسے وقت کم قیمت پر خریدنی منع فرمادی ہیں۔ آپ نے دھوکے کی بیچ کو اور پھل کھانے کے قاتل ہوں اس سے پہلے کی بیچ کو بھی منع فرمادیا ہے۔ اس کی شہادت میں حضرت حدیقہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث بھی ہے کہ آپ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمادیا تمہارے اس زمانے کے بعد ایک کانٹے والا زمانہ آئے گا جس میں مالدار لوگ اپنے مال کو دیا بیٹھیں گے وہ کسی کو کوڑی بھی نہیں پرکھائیں گے حالانکہ فرمان الہی ہے جو تم خرچ کرو گے اللہ تعالیٰ اس کا بدلہ دے گا وہ بہترین رزاق ہے اس وقت اللہ کی مخلوق کے بدترین لوگوں کی پوچھ گچھ ہونے لگے گی اس وقت بیچارگی کی حالت میں پھنسنے ہوئے لوگوں سے ان کی چیزیں خرید لی جائیں گی۔ خردار مضطر شخص کی بیچ جائز نہیں، مسلمان مسلمان کا بھائی ہے نہ اس پر ظلم کرے نہ اس کی خیانت کرے۔ اگر تمہارے پاس کچھ زیادہ ہو تو اپنے دوسرے مسکین بھائیوں کی خبر لو اسے اپنی ہلاکت پر ہلاکت کا ذریعہ نہ بناؤ۔

خیال فرمائیے اس میں صداقت نبوت کی کتنی زبردست دلیل ہے عموماً عین کی بیچ مضطر شخص ہی کرتا ہے جسے نہ تو قرض ملتا ہو نہ اس کے پاس کچھ ہو وہ مسکین سو کو دو سو سے لیتا ہے پھر اسے بیچنے والے کے ہاتھ سو میں بیچ کر روپیہ حاصل کرتا ہے ملتا ہے سو مقروض ہوتا ہے دو سو کا۔ اسی کو بیچ عینہ کہتے ہیں اگر یہ دوسرے کے ہاتھ بیچے تو اسے تروق کہتے ہیں اور اگر اس میں تیسرا بیچ میں پڑے تو وہ سود کو حلال کرنے والا ہے ان تینوں صورتوں کو یہ بیاج خورے برتتے رہتے ہیں ان میں سب سے

بلکی صورت تورق کی ہے اسے بھی حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے مکروہ کہا ہے اور فرمایا ہے یہ سود کی چھوٹی بہن ہے۔ امام احمد رضی اللہ عنہ سے اس میں دو روایتیں ہیں۔ جس روایت میں مکروہ فرمایا ہے اس میں اسی اضطرار کی طرف اشارہ کیا ہے۔ حضرت الامام کی یہ اعلیٰ درجے کی فقہ ہے اسے وہ شخص منظور کرتا ہے جسے اضطرار ہو۔ ہمارے استاد رضی اللہ عنہ بھی اس سے منع فرماتے تھے بار بار اس مسئلہ میں آپ سے گفتگو ہوئی لیکن آپ نے ایک بار بھی اس کی رخصت نہ دی یہ میرے سامنے کی بات ہے بلکہ یہ بھی فرمایا کہ جس وجہ سے سود حرام ہوا ہے وہ وجہ پوری کی پوری اس صورت تورق میں بھی موجود ہے بلکہ اس میں اور بھی تکلیف ہے کہ ایک چیز کو خریدو پھر اسے بیچو اس میں نقصان اٹھاؤ اور خسارہ میں رہو۔ غور تو کرو کہ اس سے کم نقصان والی صورت کو جبکہ شرع نے حرام کہا تو اسے وہ حرام کیسے نہ کہے گی؟ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث سے بھی اس کی حرمت پر استدلال ہو سکتا ہے کہ آپ نے فرمایا ادھار اور بیع جائز نہیں ایک بیع میں دو شرطیں جائز نہیں۔ آپ کا یہ فرمان بھی ہے کہ جو شخص ایک بیع میں دو بیع کرے یا تو اس کیلئے کمی والی بیع ہے یا سود۔ غور فرمائیے یہ صورت بعینہ عینہ کی بیع میں ہے۔

پر دلالت کرنے والا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان ہے کہ خشکی کا شکار در آنحالیکہ تم احرام میں ہو تم پر حیلوں کی حرمت : حلال ہے جب کہ کوئی غیر محرم اسے خاص تمہارے لیے شکار نہ کرے یا تم آپ نہ کرو۔ (رواہ اہل السنن) یہ حدیث بھی اسی پر دلالت کرتی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال ہوا کہ ایک شخص دوسرے کو قرض دیتا ہے وہ اسے ہدیہ دے یا اپنے جانور پر سوار کرائے تو کیا یہ جائز ہے؟ آپ نے فرمایا نہ اس ہدیے کو قبول کرے نہ اس کے جانور پر سواری لے ہاں یہ اور بات ہے کہ قرض سے پہلے ہی سے ان کے درمیان ایسا ہوتا چلا آیا ہو۔ (ابن ماجہ) اس کے راوی یحییٰ بن یزید ہنالی مسلم کے راویوں میں سے ہیں عتبہ بن حمید کی روایت ان سے مشہور ہے۔ امام ابو حاتم رجال کی پرکھ میں بہت سختی کرتے ہیں باوجود اس کے آپ فرماتے ہیں کہ یہ صلح الحدیث ہیں ہاں امام احمد رضی اللہ عنہ کہتے ہیں یہ قوی نہیں اسماعیل بن عیاش جو روایت شامیوں سے کریں اس میں وہ ثقہ ہیں اسے سعید نے اپنی سنن میں انہی سے روایت کی ہے اس میں ان کے استاد یزید بن ابوسحاق ہنالی ہیں۔ وہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں اسی طرح یہ روایت تاریخ بخاری میں بھی ہے کہ جب تم میں سے کوئی اپنے کسی مسلمان بھائی کو قرض دے تو اس کا ہدیہ قبول نہ کرے۔ ہمارے شیخ فرماتے ہیں اس میں نام پلٹ دیا گیا ہے۔

صحیح بخاری شریف میں ہے ابو بردہ بن موسیٰ فرماتے ہیں میں مدینہ شریف میں آیا حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے میری ملاقات ہوئی تو آپ نے مجھ سے فرمایا تو ایسی جگہ ہے جہاں سود جاری ہو گیا ہے سن اگر تیرا حق کسی پر ہو اور وہ تجھے ہدیہ دے کئی کی گٹھڑی جو کا بورا پیڑ کے گلے تو اسے ہرگز نہ لینا یاد رکھ یہی سود ہے۔ سنن سعید میں یہی معنی حضرت ابی بن کعب اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے بھی مروی ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس ایک صاحب آتے ہیں اور مسئلہ دریافت کرتے ہیں کہ ایک صاحب سے میری کوئی قدیمی جان پچان نہ تھی وہ مجھ سے کچھ قرض لے گئے ہیں اب انھوں نے مجھے ایک قیمتی چیز بطور ہدیہ بھیجی ہے تو اس کے لینے میں آپ کیا فتویٰ دیتے ہیں؟ آپ نے فرمایا ہرگز نہ لو اور اگر لو تو اس کی قیمت مجرا دے دو۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس ایک شخص آیا اور کہا کہ میں نے ایک مچھلی فروش کو بیس درہم قرض دیئے اس نے میرے پاس ایک مچھلی بھیجی ہے جو غالباً تیرہ درہم قیمت کی ہوگی یہ اس نے بطور ہدیہ بھیجی ہے آپ نے فرمایا یہ

ٹھیک نہیں اس کی قیمت سات درہم سمجھو اور اپنے اصلی قرضے میں اسے وضع کر دو۔

حرب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ذکر کرتے ہیں کہ جب تو نے کسی کو قرض دیا پھر اس کے بدلے اس سے کوئی ہدیہ کوئی غاریت کی چیز کسی جانور کی سواری نہ لینا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور آپ کے اصحاب نے قرض دینے والے کو اس کا ہدیہ وغیرہ لینے سے منع فرما دیا جسے قرض دیا ہے جب تک کہ اس پر قرض کی رقم باقی ہے۔ کیونکہ عموماً یہ ہدیہ اس قرض کی رقم کی رقم کو موخر کرانے کی نیت سے ہوتا ہے کہ قرض خواہ اسے چاہت کر کچھ دن خاموش ہو جائے تقاضا نہ کرے گو بظاہر یہ شرط نہ بھی ہوئی ہو۔ آپ نے دیکھا کہ ان ذرائع کو جو سود ہو سکتے تھے شریعت نے کس سختی سے روکا؟ پھر حیلے کر کے سود خوری کرنا کیسے جائز ہو جائے گا؟ لیکن جن لوگوں نے ذرائع کو نہیں روکا مقاصد کی رعایت نہیں کی جیلوں کو حرام نہیں کہا ان کے نزدیک یہ سب کچھ مباح میں داخل ہے۔

پس ناظرین کو چاہیے کہ سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور فتاویٰ صحابہ رضی اللہ عنہم کو مقدم کریں وہی تابعداری کے لائق ہیں۔ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ ادھار اور بیع ناجائز ہے یہ اسی لیے کہ یہ بھی سود کا حیلہ بنتا ہے۔ جیلوں کی حرمت پر اس حدیث کی دلالت بھی واضح ہے کہ آپ فرماتے ہیں متفرق جانوروں کو یکجا نہ کیا جائے اور یکجائی جانوروں میں تفریق نہ کی جائے۔ زکوٰۃ کے خوف سے یہ قطعی دلیل ہے کہ ہر وہ حیلہ جس سے زکوٰۃ نہ دینی آئے یا اس سے زکوٰۃ میں کمی ہو جائے حرام ہے جو شخص نصاب کو کم کر دینے کی نیت سے سال کے ختم ہونے سے پہلے کچھ بیچ دیتا ہے وہ یقیناً جمع میں تفریق کرنے والا ہے اس کے اس دھوکے سے زکوٰۃ نہیں ٹل سکتی۔ جیلوں کی حرمت پر قرآن کریم کی یہ آیت بھی دلالت کرتی ہے: ﴿وَلَا تَمْنُن تَسْتَكْبِرُونَ﴾ (مذثر: ۶) جس کا مطلب بقول سلف مفسرین کے یہ ہے کہ کچھ دے کر اس سے زیادہ طلب نہ کرو۔ ہدیہ اس لیے نہ دو کہ اس سے بڑھتی طے۔ یہ سب دلائل بتلا رہے ہیں کہ کسی حرام کی صورت اگر حلال کی بنا لی جائے تو وہ حکماً حلال نہ ہو گا۔ کیونکہ اس صورت میں مقصد فاسد ہوتا ہے عقد میں جو صورت بگاڑ پیدا کرتی ہے اسے کسی طرح سے بھی اگر ثابت رکھا گیا تو وہ عقد باطل ہے اگر ظاہراً کیا گیا ہے تو فساد و بطلان ظاہر ہے اور اگر قصد میں نیت میں رکھا گیا ہے تو یہ دھوکہ، فریب، مکر اور چال بازی ہے۔ اس کا فساد ظاہری فساد سے بھی عموماً بڑھ جاتا ہے کیونکہ اس میں چالاکا ہے اور کبھی اظہار بھی بڑھ جاتا ہے کیونکہ اس میں حرام کا اعلان اور اظہار ہوتا ہے بہر صورت دونوں صورتیں حرام ہیں۔ جیلوں کی حرمت کی ایک بہترین دلیل اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اجماع ہے اور ان کا اجماع زبردست قاطع دلیل ہے جس کی چٹنگی یقینی ہے۔ جو شخص ان کے اجماع کو خدائی احکام میں دلیل بنا لے اس نے اپنے دین کو مضبوط کر لیا۔ ان دونوں مقدموں کا بیان سنئے۔

پہلے مقدمے کا بیان: امیر المؤمنین خلیفۃ المسلمین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے منبر پر اپنے خطبے میں فرمایا کہ جو حلالہ کرے گا اور جو کرانے گا میں دونوں کو رجم کر دوں گا۔ تمام صحابہ رضی اللہ عنہم نے اسے برقرار رکھا۔ حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم نے فتویٰ دیا ہے کہ اس حلالہ کے نکاح سے عورت حلال نہیں ہوتی۔ بڑے بڑے بزرگ صحابہ رضی اللہ عنہم سے ہم پہلے نقل کر چکے ہیں کہ انھوں نے قرضدار سے قرض خواہ کو ہدیہ قبول کرنے سے ممانعت فرمائی اور اس کی قبولیت کو سود قرار دیا۔ جیسے کہ حضرت ابی حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عبداللہ بن سلام، حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم یہ بھی گزر چکا ہے کہ مسئلہ عینہ میں حضرت عائشہ، حضرت ابن عباس، حضرت انس رضی اللہ عنہم نے حرمت کا فتویٰ دیا ہے اور اس میں بہت تشدد کیا ہے۔ حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت ابی

بن کعب وغیرہ صحابہ رضی اللہ عنہم کا فتویٰ ہے کہ جس عورت کو موت کی بیماری میں اس کے خاوند نے طلاق بتے دی وہ اپنے خاوند کی وارث ہوگی تمام ماجرین اور انصار نے اس فتوے کی موافقت کی ہے جن میں اہل بدر ہیں بیت الرضوان والے ہیں اور دوسرے بھی ہیں۔ اب خیال فرمائیے کہ یہ متعدد واقعات ہیں کئی اشخاص کے ہیں۔ مختلف اوقات میں ہیں عاۓہ ان کی شہرت اور ظہور یقینی ہے اس لیے اور اس لیے بھی کہ یہ بزرگ حضرات بڑے بڑے فقیہ تھے جن کے فرمان لکھ لیے جاتے تھے جن کی طرف فتوؤں کی انتہائی لوگ تمام مثل شخص واحد کے ان کے گردیدہ تھے ان کے فیصلوں پر جمرٹ مار کر گرتے تھے باوجود اس کے یہ ہرگز منقول نہیں کہ کسی نے بھی اس مسئلہ سے اور ان فتوؤں سے انکار کیا ہو یا ان کا خلاف کیا ہو اور جیلوں کو مباح کہا ہو باوجودیکہ زمانہ گزر تا گیا سکوت کے اسباب بنتے گئے۔ پس جبکہ دین کے ان پاک اور مضبوط ستونوں کا یہ فیصلہ حلالہ کے بارے میں عینہ کے بارے میں، قرض دار کے ہدیئے کے بارے میں موجود ہے اور صاف ہیں اور سختی والے ہیں۔ پھر خیال کر لیجئے کہ یہ بزرگان دین ان جیلوں کے بارے میں کس قدر سختی کریں گے؟ جو مسلمانوں کے حقوق پامال کرنے کے لیے ہوں بلکہ رب العالمین کے حقوق بھی گرا دیتے ہوں۔ جن سے شرمگاہیں اور مال لوگوں کے قبضے سے نکل جاتے ہوں، جن سے غلط سودے صحیح ہو جاتے ہوں، جن سے اصول دین گر جاتے ہوں، جن سے دین الہی بچوں کا کھلونا بن جاتا ہو۔ اللہ تعالیٰ کی شان کریمی پر قربان جائیں کہ اس پاک زمانے کے ان پاکبازوں کو اللہ نے ان حیلہ جویوں کی شکل دیکھنے سے بھی بچا لیا ان کے جائز لکھنے والوں کے کلام سے بھی ان کے کانوں کو تکلیف نہ دی۔ جیسے کہ انھیں جہمیہ، معتزلہ، حلوئیہ، اتحادیہ وغیرہ فرقوں کی دیدوشنید سے بچا لیا الغرض جب ذرا ذرا سے جیلوں کی اتنی اشد مخالفت ان بزرگوں نے کی تو بڑے بڑے جیلوں کی تردید تو بطور اولیٰ ہو گئی پس سچ یہی ہے کہ ابطال جیل پر صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع ہے۔

پس ہر وہ شخص جسے آیات قرآنیہ اصول فقہ اور مسائل فردی کی معرفت ہے پھر ہے بھی وہ منصف دوسرا مقدمہ : مزاج اسے اس بات میں کوئی شک نہیں رہ سکتا کہ جیلوں کے باطل ہونے پر ان کی حرمت پر ان کے دین الہی سے صریح خلاف ہونے پر صحابہ رضی اللہ عنہم کا یہ تقریری اجماع عمل بالقیاس وغیرہ کے اجماع کے دعووں سے کہیں زیادہ ظاہر ہے جیسے کہ ان کا دعویٰ ہے کہ غسل یوم جمعہ کے واجب نہ ہونے پر اجماع ہے اور امہات اولاد کی بیچ نہ کرنے پر اجماع ہے اور ایک ساتھ کی تینوں طلاقیوں کے تین ہونے پر اجماع ہے وغیرہ وغیرہ۔ ہمارا مطلب یہ ہے کہ جب ان مسائل میں یہ حضرات اجماع کا دعویٰ کر چکے ہیں حالانکہ صحابہ رضی اللہ عنہم سے ان میں اس کی چوتھائی بھی ثابت نہیں جو ابطال جیل میں ہے تو پھر کیا وجہ کہ اس میں اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم تسلیم نہ کیا جائے؟ آپ اگر غور فرمائیں تو ہمارا دعویٰ جس مسئلہ پر اجماع صحابہ کا ہے اسے آپ بہ نسبت ان کے دعووں کے بہت زیادہ واضح اور مدلل پائیں گے پھر اس کے ساتھ ہی یہ بھی ملا لیجئے کہ تابعین رضی اللہ عنہم بھی اس میں انہی کے موافق ہیں۔ ساتوں فقہاء اور مدینہ شریف کے اور فقہاء جو حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہم وغیرہ کے شاگرد ہیں سب کا اتفاق ہے کہ ہر قسم کے حیلے حرام ہیں۔ اسی طرح حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم کے کل شاگرد اور ساتھی بھی اسی پر متفق ہیں۔ یہی حال فقہاء بصرہ کا ہے جیسے حضرت ایوب، حضرت ابو شعثاء، حضرت حسن، حضرت ابن سیرین وغیرہ۔ اسی طرح اصحاب ابن عباس رضی اللہ عنہم پس یہ بے حد قوی اجماع ہو گیا۔ مسلم بھائیو! اس پر اس طرح بھی غور کر لو کہ اشاعت اسلام کے یہی زمانے تھے اسلام اس وقت تیزی سے بڑھ رہا تھا، سلطنت اسلام دنیا کے ہر گوشے پر اپنا تسلط جما چکی تھی، مسلمانوں کی تعداد روز افزوں ہو رہی تھی۔ نو مسلم لوگوں میں حدود خداوندی سے تجاوز بھی ہو جاتا تھا۔ لیکن صحابہ رضی اللہ عنہم نے، تابعین

نے باوجود ضرورت کے باوجود متفقنا کہ نہ یہ حیلے تراشے نہ یہ چالیں ایجاد کیں نہ انھیں جائز مانا۔ بلکہ ان سے روکتے رہے ان سے ڈانٹتے ڈپٹتے رہے ان پر سخت دھمکیاں دیتے رہے۔ اگر فقہاء کو اپنے اجتہاد سے ان کے جائز کر لینے کا حق مانا جائے تو کوئی وجہ نہیں کہ صحابہ اور تابعین کو اس حق سے محروم کر دیا جائے؟ ان کی لاکھوں کی تعداد میں سے آپ ایک بھی ایسا نہ پائیں گے جس نے اس شرارت کا فتویٰ دیا ہو اور اللہ کے دین سے کھیل کرنا سکھایا ہو اور منشاء الہی کو عارت کرنے پر جرات کی ہو۔ اگر اس میں ذرا سی بھی مغبائش ہوتی تو کوئی نہ کوئی تو لب ہلاتا، کم از کم یہ مسئلہ بھی ان میں منجملہ اور مسائل اختلافیہ کے اختلافی ہی ہوتا۔ لیکن نہیں وہاں تو مطلع صاف ہے ان کے اقوال، احوال، اعمال سب کے سب یکسر ان کے خلاف ہیں اس کی تحریم اور ممانعت پر متفق ہیں۔ پھر یہی پاک طریقہ، یہی سیدھی روش، یہی صراطِ مستقیم ائمہ حدیث و سنت کی رہی وہ بھی اتفاقی طور پر ان جیلوں کے دامن چاک کرتے رہے اور انھیں مداخلت فی الدین سمجھتے رہے۔

امام احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں میں کسی حیلے کو جائز نہیں رکھتا۔ آپ جیلوں کی حرمت پر ائمہ رحمۃ اللہ علیہم کے فتاویٰ کے : سے قسم کھا کر پھر اسے حیلے سے باطل کرنے کا فتویٰ دریافت کیا گیا تو آپ نے صاف فرمایا کہ ہمارے نزدیک حیلے مطلقاً باطل ہیں۔ بلکہ آپ کا فرمان ہے جب کسی نے کوئی قسم کھائی پھر کسی حیلے سے وہ کام کیا تو اس نے اپنی قسم توڑ دی حیلہ کوئی چیز نہیں۔ آپ کے سامنے حیلہ بازوں کا ذکر آیا تو آپ نے فرمایا کسی مسلمان کا حق کسی حیلے سے باطل کرنا حرام اس کے باطل کرنے کیلئے حیلہ کرنا حرام۔ آپ کا فرمان ہے کہ جس نے کسی کو قسم کھلوائی تو جس ارادے سے اس نے قسم کھلوائی وہ معتبر ہو گا نہ کہ جو ارادہ قسم کھانے والا کرے ہاں اگر یہ مظلوم ہے اور کوئی ظالم اسے قسمیں کھلا رہا ہے تو بیشک اس کی نیت معتبر ہے۔ ان سب سے بڑھ کر آپ کا فرمان سنئے۔ آپ فرماتے ہیں جس کے گھر میں جیلوں کی کتاب ہو اور وہ اس سے فتوے دیتا ہو تو وہ کافر ہے اس شریعت سے جو رسول اللہ آنحضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی (ہمارے حنفی بھائی چوکنہا ہو جائیں اور اللہ کا ڈر دل میں رکھ کر اپنے مذہب کی معتبر کتاب عالمگیری کو ملاحظہ فرمائیں جس میں حقوق اللہ اور حقوق الناس کو برباد کرنے کیلئے ایک ایک حق کے خلاف کئی کئی حیلے سکھائے گئے ہیں اور آج وہ سب فتووں میں اور عمل میں بھی ہیں۔) اللہ اپنے دین کی عظمت ہمارے دلوں میں بھر دے اور ان روہا بازیوں اور طمع سازیوں اور حیلہ جوئیوں سے محفوظ رکھے

اچھا یہ بھی خیال میں رہے کہ جن لوگوں نے جیلوں کا ذکر کیا ہے وہ یہ نہیں کہتے کہ یہ سب جائز ہیں وہ تو صرف حیلے بتلا دیتے ہیں کہ اگر یوں کرنا چاہو تو اس کے لیے حیلہ یہ ہے اب کبھی تو وہ حرام ہوتا ہے کبھی مکروہ ہوتا ہے کبھی مختلف فیہ ہوتا ہے۔

(۱) عورت کا ارادہ اپنا نکاح فسخ کرنے کا ہو تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ وہ مرتد ہو جائے، دین اسلام چھوڑ کر عیسائی (۲) یهودی بن جائے، نکاح فسخ ہو جائے گا پھر مسلمان ہو جائے۔ (۳) جو شخص اپنی ساس کو قتل کر کے قصاص سے بچنا چاہتا ہو اس کے لیے حیلہ یہ ہے کہ اپنی بیوی کو جس سے اسے اولاد ہے قتل کر دے۔ (۴) جو شخص رمضان کے دن میں اپنی بیوی سے وطی کرنا چاہتا ہو اور کفارہ سے بھی بچنا چاہتا ہو اس کے لیے حیلہ یہ ہے کہ پہلے کچھ کھا کر روزہ توڑ دے پھر اس سے جملع کرے۔ (۵) جو عورت اپنا نکاح اپنے خاوند سے فسخ کرنا چاہتی ہو اس کے لیے حیلہ یہ ہے کہ اس کے لڑکے سے زنا کرالے۔ (۶) جو شخص اپنی بیوی سے نکاح فسخ کرنا اور اسے اپنے اوپر ہمیشہ کیلئے حرام کرنا چاہتا ہو اس کے لئے حیلہ یہ ہے کہ

وہ اپنی ساس سے وطی کر لے یا اس کا بوسہ لے لے۔ (۶) جو شخص زنا کاری کرنا اور پھر حد زنا سے بچنا چاہتا ہو اس کے لیے حیلہ یہ ہے کہ وہ شراب پی لے اور پھر نشے میں آکر بد کاری کر لے۔ (۷) جو شخص باوجود حج فرض ہونے کے اس کی فرضیت ساقط کرنا چاہتا ہو اس کے لیے حیلہ یہ ہے کہ جب قافلہ حج کو جانے لگے یہ اپنا مال اپنے لڑکے یا بیوی کے نام کر دے جب قافلہ دور نکل جائے اسے واپس اپنے نام کر لے۔ (۸) جو شخص اپنے وارثوں کو اپنی میراث سے محروم کرنا چاہتا ہو وہ مرتے وقت اقرار کر لے کہ میرا کل مال فلاں کا ہے۔ (۹) جو شخص باوجود مالدار امیر غنی ہونے کے زکوٰۃ سے بچنا چاہتا ہو اس کے لئے حیلہ یہ ہے کہ سال ختم ہونے سے کچھ پہلے اپنا مال کسی کے نام کر دے پھر تھوڑی دیر بعد اپنا نام واپس لے لے۔ اسی طرح ہر سال کرتا رہے عمر بھر زکوٰۃ نہ دینی پڑے گی۔ (۱۰) جو شخص کسی غیر کامل اس کی رضامندی بغیر اپنا کر لینا چاہتا ہو اس کے لیے حیلہ یہ ہے کہ اسے بگاڑ دے اس کی صورت بدل دے پھر مالک بن جائے۔ مثلاً بکری ہے تو اسے ذبح کر دے، کرتا ہے تو اسے پھاڑ دے، اناج ہے تو اسے آٹا بنا لے یا روٹی پکا لے وغیرہ۔ (۱۱) کسی کی جان لے کر پھر اپنی جان نہ دینے کا حیلہ یہ ہے کہ موگری سے یا ہتوڑے سے اس کا سر پھوڑ دے دماغ پاش پاش کر دے وہ مر جائے گا اور اس پر قصاص نہ آئے گا۔ (۱۲) اگر چاہتا ہے کہ کسی عورت سے زنا بھی کرے اور شرعی سزا حد سے بھی بچ جائے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ اس عورت کو اپنے گھر کی جھاڑو دینے پر اپنے کپڑے لپیٹنے پر کپڑے دھونے پر ایک جگہ سے دوسری جگہ مال لے جانے پر نوکر رکھ لے پھر جس قدر چاہے اس سے کلام نہ کرتا رہے نہ حد آئے گی نہ جرمانہ۔ اور یہ نہیں تو صاف طور سے خرچی چکا لے اجرت زنا کی مقرر کر لے۔ پھر کوئی حد نہیں۔ (۱۳) اگر چاہتا ہے کہ چوری بھی کرے اور ہاتھ بھی نہ کٹے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ چوری کے مال کو اپنا مال کہہ دے یا اپنا حصہ بتلا دے بس یہ کہا اور ہاتھ کا کٹنا گیا دو سرا حیلہ یہ ہے کہ گھر میں نقب لگا کر اپنے کسی غلام کو یا لڑکے کو یا شریک چوری کو وہاں سے داخل کر کے اسباب نکلوا لے۔ اور حیلہ یہ بھی ہے کہ کسی جانور کی پیٹھ پر لاد کر لے آئے۔ اور حیلے بھی ہیں۔ (۱۴) ایک شخص زنا کاری کرنا اور اس کی شرعی سزا سے بچنا چاہتا ہے حالانکہ گواہ موجود ہیں اور وہ بھی سچے اور عادل تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ جب وہ گواہی دے چکیں تو یہ کہہ دے کہ ہاں یہ سب سچے ہیں جہاں یہ کہا اور شرعی سزا اس سے ہٹ گئی۔ (۱۵) اگر چاہتا ہے کہ دوسرے کا ہاتھ کاٹ دے اور اس کا ہاتھ اس کے بدلے میں نہ کٹے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ کسی اور کو بھی اپنے ساتھ ملا لے دونوں مل کر چھری یا تلوار ہاتھ میں لے کر اس کا ہاتھ کاٹ دیں۔ قصاص نہ آئے گا۔ (۱۶) کسی عورت کا ارادہ اپنے خاوند کے ساتھ سفر میں جانے کا نہیں اور خاوند اسے اپنے ساتھ لے جانا چاہتا ہے تو اس کا آسان حیلہ یہ ہے کہ کسی اور کے قرض کا اقرار کر لے۔ (۱۷) احرام کی حالت میں شکار کرنا چاہتا ہے تو حیلہ یہ ہے کہ احرام سے پہلے جال کاٹنا وغیرہ لگا دے حالت احرام میں اس میں شکار آکر پھنس جائے یہ جب احرام کھولے اسے پکڑ لے۔ مثال کے طور پر یہ سترہ حیلے آپ کے سامنے ہیں اب آپ ہی فرمائیے کہ ان جیلوں کے اور ان جیسے اور جیلوں کے جواز کا فتویٰ کوئی ادنیٰ مسلمان بھی دے سکتا ہے۔

ان جیلوں کے جواز کا فتویٰ دینے والوں کو حضرت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کافر حیلہ سازوں پر ائمہ رحمۃ اللہ علیہم کے فتاویٰ : فرماتے ہیں آپ کے اس فتوے کے ساتھی اور بھی بہت سے ائمہ اسلام ہیں جن کا فرمان ہے کہ ان جیلوں کو جائز کہنے والے اسلام کو آٹ پلٹ کر ڈالنے والے ہیں۔ یہ لوگ اسلام کے درخت کے پتے نوچنے والے اور اس کی ٹہنیاں توڑنے والے اور اسے جڑ سے اکھیڑنے والے ہیں۔ ان جیلوں کے ایجاد کرنے والوں

کا اپنا بیان ہے کہ لوگوں پر جو چیزیں اللہ کی طرف سے حرام تھیں ہم نے انھیں حلال کر دی ہیں۔ ہم تو مدتیں ہوئیں یہی کام کرتے ہیں کہ ایسے حیلے سوچ کر دین الہی کو مسخ کر دیں۔ احمد بن زہیر بن مروان کا قول ہے کہ ایک عورت اپنے خاوند سے خلع کرانا چاہتی تھی لیکن خاوند راضی نہیں ہوتا تھا تو کسی نے اسے فتویٰ دیا کہ اگر وہ اسلام سے مرتد ہو جائے تو خاوند سے الگ ہو جائے گی اس نے ایسا ہی کیا جب حضرت عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے یہ فتویٰ پیش کیا گیا تو آپ نے فرمایا جس نے یہ لکھا وہ کافر ہے جو ان جیلوں کو سنے اور ان سے خوش ہو وہ بھی کافر ہے جو ایسی کتابوں کو ایک جگہ سے دوسری جگہ لے جائے وہ بھی کافر ہے جس کے پاس یہ کتابیں ہوں اور وہ ان سے خوش ہو وہ بھی کافر ہے۔ امام اسحاق بن راہویہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بنت ابی روح کو جب فقہاء نے مرتد ہو کر اپنے شوہر سے الگ ہونے کا فتویٰ ابو عثمان کے زمانے میں دیا تو حضرت ابن المبارک رحمۃ اللہ علیہ سخت غضبناک ہوئے اور فرمایا ان لوگوں نے دین الہی میں بدعتیں نکال لی ہیں اپنی باتیں اللہ کے دین میں داخل کر دی ہیں سو جس نے یہ فتویٰ دیا وہ کافر ہو گیا جس کے پاس یہ کتاب ہو جس کے گھر میں یہ کتاب ہو جو اس کا حکم دیتا ہو جو اسے جائز مانتا ہو جو اسے پسند کرتا ہو گو حکم بھی نہ دیتا ہو یہ سب کفار ہیں۔ یہ سب لوگ شیطان کے حشے میں انسان ہیں۔ شیطان ان کاموں کا ان جیلوں کا موجد ہے اور یہ اس کے چیلے اسے پھیلانے والے ہیں۔ یہ لوگ شیطان سے بھی بدتر ہیں شیطان سے جو کام نہ ہو سکتا تھا ان شیطانوں نے کر دکھایا۔ پوچھا گیا کہ اے ابو عبد الرحمن! کیا کتاب الجیل کا بنانے والا شیطان ہے آپ نے فرمایا اہلیسوں میں سے ایک اہلیس ہے۔ امام نصر بن شعیب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کتاب الجیل میں تین سو بیس یا تیس حیلے ہیں جن سے اتنے ہی شریعت کے حرام حلال ہوتے ہیں ان میں سے ایک ایک حیلہ صریح کفر ہے۔ امام شریک بن عبد اللہ قاضی رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے جب جیلوں کی کتاب کا ذکر آیا تو آپ نے فرمایا یہ اللہ سے دھوکہ بازی کرتے ہیں وہ کسی کے دھوکے میں نہیں آسکتا ہاں ان دھوکوں اور مکر و فریب میں یہ خود پھنسے ہوئے ہیں اور ان کا وبال انہی پر ہے۔

امام حفص بن غیاث رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں فقہاء کی کتاب الجیل پر لکھ دینا چاہیے کہ کتاب الفجور۔ امام قاسم بن سعید رحمۃ اللہ علیہ جو حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی اولاد میں سے ہیں اور جو مسلمانوں کے قاضی تھے فرماتے ہیں تم نے جو یہ کتاب جیلوں کی لکھی ہے یہ فسق و فجور کی کتاب ہے۔ امام ایوب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں، ان حیلہ سازوں کی ویل ہو یہ تو اللہ کو دھوکے دے رہے ہیں۔ امام عبد الرحمن داری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے استاد حضرت یزید بن ہارون رحمۃ اللہ علیہ سے سنا ہے کہ ان فقہاء نے وہ حیلے امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو سکھائے ہیں کہ یہود نصرانی بھی ان سے شرا گئے۔ آپ کے سامنے ان برائے نام فقہاء کا ایک یہ فتویٰ پیش کیا گیا کہ ایک شخص نے قسم کھائی کہ میں کبھی بھی کسی طرح بھی اپنی بیوی کو طلاق نہ دوں گا اس کے بعد بیوی والوں نے بہت بڑی رقم پیش کی کہ یہ لے لو اور اسے طلاق دے دو تو ایک فقیہ نے اسے فتویٰ دیا کہ اپنی بیوی کی ماں کا بوسہ لے لے تیری بیوی الگ ہو جائے گی۔ آپ کانپ اٹھے اور فرمانے لگے حرام کام کا حکم کیا اجنبی عورت کو بوسہ لینے کو کہا۔ ان کا ایک حیلہ یہ بھی ہے کہ اگر کسی شخص نے کوئی لونڈی آج خرید کی تو شرعی حکم تو یہ ہے کہ جب تک اسے ایک حیض نہ آجائے اس سے یہ خریدار مجامعت نہیں کر سکتا لیکن اگر آج کے آج مجامعت کرنا چاہتا ہو تو حنفی مذہب میں اس کے لیے حیلہ یہ ہے کہ اسے آزاد کر دے پھر اس سے نکاح کر لے پھر اسی دن اس سے مجامعت کر سکتا ہے جب یہ مسئلہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے پیش کیا گیا تو آپ نے سختی سے اس کا انکار کیا اور فرمایا یہ نہایت ہی خبیث فتویٰ ہے اس سے شریعت کے حرام کو حلال کیا گیا ہے یہ حیلہ جوئی ہے اور مصلحت شرع کو توڑتا ہے کل اس کے دوسرے مالک نے اس سے مجامعت کی تھی آج یہ کرے گا؟

اس حیلہ سے کیا ہوا؟ جس فساد کو سامنے رکھ کر شریعت نے اسے حرام قرار دیا تھا وہ فساد تمہارے اس حیلے کے بعد جوں کا توں موجود ہے یعنی حمل کا اشتباہ کہ آیا پہلے مالک سے ہے یا اس سے؟ پس وہ جس نے اس سے یونہی جماعت کر لی شریعت کا مخالف ہے لیکن وہ جس نے ایک حیلہ بھی ساتھ ہی کر لیا وہ شریعت کا دشمن۔ امام فضیل بن عیاض رحمۃ اللہ علیہ سے ایک شخص نے کہا کہ میں نے ایک قسم کھائی تھی پھر میں نے ایک فقیہ سے مسئلہ پوچھا تو اس نے کہا کہ اگر تو نے اس کا خلاف کیا تو قسم ٹوٹ جائے گی لیکن جو حیلہ میں بتاؤں اگر اسے کر تو نہ قسم ٹوٹے نہ اس کا باقی رکھنا ضروری ہو قسم جوں کی توں رہے اور تو اس کے خلاف کام بھی کر لے۔ آپ نے فرمایا اس فقیہ کو جانتے بھی ہو؟ میں نے کہا اچھی طرح پچھانا ہوں۔ آپ نے فرمایا جاؤ اچھی طرح دیکھ بھال لو میرا تو خیال ہے کہ یہ شیطان تھا جو فقیہ کی صورت میں ظاہر ہوا تھا۔

برادران یہ ہیں ائمہ دین کے فتاویٰ اب فرمائیے کہ کیا کوئی مسلمان ان جیلوں کے پیچھے لگ سکتا ہے؟ اور ان فقہاء کے فتوؤں پر اعتماد کر سکتا ہے؟ یہ پاکباز ائمہ رحمۃ اللہ علیہم ایسے سخت فتوے ان حیلہ جو لوگوں پر کیوں نہ لگاتے؟ جبکہ ان کے قائم کردہ ان جیلوں سے اللہ کا سارا دین بدل جاتا ہے، رمضان کے روزوں کی تاخیر کے حیلے موجود ہیں۔ فرائض الہی کو برباد کرنے کے حیلے موجود ہیں۔ حج و زکوٰۃ کے باطل کرنے کے حیلے موجود ہیں۔ مسلمانوں کے حقوق کو گرانے کے حیلے موجود ہیں۔ اللہ کے حرام کو حلال کر لینے کے حیلے موجود ہیں۔ سود کے، زنا کے، لوگوں کا مال مار کھانے کے، لوگوں کے قتل کرنے کے، بیع اور اقرار کو توڑنے کے، جھوٹ بولنے کے، جھوٹی گواہی دینے کے، کفر کے جائز ہونے کے، غرض تمام بد کاریوں اور فسق و فجور کے مباح ہونے کے حیلے تراشے گئے ہیں اور کتابوں میں الگ الگ جمع کیے گئے ہیں اور وہ کتابیں آج مذہبی کتابیں سمجھی جا رہی ہیں۔ (حنفی مذہب کی معتبر کتاب عالمگیری ملاحظہ ہو) یاد رکھو کہ یہ حیلے صرف دو قسم کے ہیں یا تو وہ فسق و فجور کے ہیں یا کفر و بے ایمانی کے۔

لطف تو یہ ہے کہ نہایت ڈھٹائی سے یہ مشہور کر رکھا ہے کہ یہ کتاب الجلیل مثلاً حنفی مذہب کی ہے یہ برات ائمہ رحمۃ اللہ علیہم : حیلے فلاں مذہب میں ہیں اور ظاہر ہے کہ حنفی مذہب کے مسائل امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے اسی طرح اور مذہبوں کے مسائل اس مذہب کے ائمہ کے سمجھے جاتے ہیں۔ حالانکہ ائمہ کرام کی شان اس سے بہت بلند و بالا ہے کہ وہ ان حرام جیلوں کو حلال کہیں وہ امت کو شریعت کے پامال کرنے کی بدترین چالیں سکھائیں۔ مجھے کہنے دیجئے کہ ماں تمام جیلوں میں سے کسی ایک حیلے کی بھی نسبت کسی امام کی طرف کرنی جائز نہیں جو ان کی نسبت ان ائمہ کی طرف کرتے ہیں وہ نرے جاہل ہیں، نہ وہ اماموں کے اصول سے واقف ہیں، نہ ان کے مرتبوں سے آشنا ہیں، نہ ان کی قدر و قیمت جانتے ہیں۔ اتنا ماننے پر تو بیشک ہم مجبور ہیں کہ ان ناپاک اور حرام جیلوں میں سے بعض اصول امام پر جاری کیے گئے ہیں اور جاری ہو بھی سکتے ہیں رہی ان کی اجازت و اباحت یہ بالکل الگ چیز ہے کوئی شخص کسی چیز کو باطل نہ کہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ چیز اس کے نزدیک مباح ہے وہ اس کی اجازت دیتا ہے۔ چنانچہ بہت سے معاملات ایسے ہیں جنہیں حرام قرار دے کر پھر بھی فقیہ انہیں جاری اور نافذ مانتا ہے باطل قرار نہیں دیتا۔ لیکن دین الہی اس کی حرمت اور اس کے باطل کرنے پر ہی ہے۔ ہمارا عقیدہ یہی ہونا چاہیے اور یہی ہے ہم انہیں ہرگز جاری و ساری نہ ہونے دیں گے۔ ہم ایسے لوگوں کا مقابلہ کریں گے ان کے مقصود کو توڑ دیں گے ان کی اجازت کو بدل دیں گے ورنہ مقصود شرع فوت ہو جائے گا حکمت و مصلحت شرع بدل جائیں گی۔ الغرض ان گندے جیلوں کی نسبت امام کی طرف صحیح نہیں بلکہ یہ تو ان کی اُمّ امت کے درجے کو نشانہ مل امت بنانا ہے اور اس سے

ساری امت کی تنقیص ہوتی ہے کہ جب امام ایسا ہے تو مقتدی کیسے ہوں گے؟ اور واہ رے مقتدیو! کہ ایسا امام تم نے چنا؟ بلکہ ہم تو کہتے ہیں کہ جس کسی امام سے ان جیلوں میں سے بعض حیلے مروی ہیں ممکن ہے کہ وہ روایتیں باطل ہوں ممکن ہے کہ راوی نے الفاظ امام یاد نہ رکھے ہوں خود اس پر اشتباہ ہو گیا ہو۔ امام کے اباحت کے فتوے سے اس نے جواز سمجھ لیا ہو حالانکہ ان دونوں میں بہت بعد ہے۔ ہو سکتا ہے کہ بعد میں اس امام نے رجوع کر لیا ہو۔ اور اگر ہماری یہ تاویلیں تسلیم کے قابل نہ مانی جائیں تو ہم کہتے ہیں کہ پھر یہ چیز خود امام میں اور اس کے ماننے والوں میں نقصان و جرح و قدح پیدا کرنے والی ہے جو کم از کم ہمارے نزدیک تو ناجائز ہے۔ سو ساری امت میں یہ مسئلہ منفقہ ہے کہ کسی غرض کے لیے کلمہ کفر کا استعمال کسی مسلمان کو کسی وقت جائز نہیں۔ بجز اس شخص کے جس پر اکراہ و جبر ہو رہا ہو اور وہ اپنے دل کو ایمان پر برقرار رکھ کر کلمہ کفر کہہ دے پھر مذہب حنفیہ میں تو یہ سختی اور بھی بڑھ گئی ہے وہ تو اس سے بہت کم میں بھی اجازت نہیں دیتے یہاں تک کہ ان کا مسئلہ ہے کہ اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ میں مسلمان ہونا چاہتا ہوں اس نے کہا ذرا ٹھہرو تو یہ کافر ہو جائے گا پھر کیسے ممکن ہے کہ کفر کرنے کو وہ کہیں بلکہ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اگر کسی نے مسجد کی حقارت کرتے ہوئے اسے مسجد کہا یا قرآن کی حقارت کرتے ہوئے مصیحت کہہ دیا تو وہ بھی کافر ہو جاتا ہے پس معلوم ہو گیا کہ یہ فقہاء جو حیلے گھڑتے ہیں اور ان سے اپنی کتابوں کو مزین کرتے ہیں پھر اسے حنفی مذہب بتلاتے ہیں اور ان کفریہ اور حرام جیلوں کو جائز بتلاتے ہیں وہ دراصل امام کے ماننے والے نہیں۔ ائمہ کی شان اس سے بہت بلند ہے ان کا علم و تقویٰ مانع ہے کہ وہ ان سڑے محسے جیلوں کو روا رکھیں۔

حضرت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ حیلے باز فریب ساز لوگ اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں کے توڑنے کے ڈر پے ہیں۔ یہ مسئلہ حدیث سامنے رکھ کر اسے باطل کرنے کیلئے حیلے تراشتے ہیں۔ حرام کو حرام جان کر پھر اسے حلال بنانے کے لیے نئی شریعت گھڑتے ہیں دیکھو تو سہی کہتے ہیں کہ رہن رکھی ہوئی چیز کو استعمال میں نہ لائے پھر کہتے ہیں اگر لانا چاہے تو یہ حیلہ کر لے بتلاؤ ان کے حیلے سے کیا اللہ کا حرام حلال ہو جائے گا؟ دیکھو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی لعنت نازل ہوئی ان پر چریاں حرام ہوئیں، تو انہوں نے پگھلا کر بیچ کر قیمت کھائی پگھلانے سے نام بدل گیا تھا لیکن اس حیلے پر اللہ کی لعنت نازل ہوئی۔ حلالہ کرنے اور کرانے والے پر اللہ کی لعنت آپ نے فرمائی اس میں بھی حرام تک پہنچنے کا حیلہ ہے۔ آپ کا فرمان ہے کہ مجھے ان حیلہ والوں پر تعجب معلوم ہوتا ہے کہ وہ قسموں کو جیلوں سے باطل کر دیتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ﴿وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا﴾ (محل: ۹۱) اس کا فرمان ہے: ﴿يُؤْفُونَ بِالْأَنذَارِ﴾ (دھر: ۷) الغرض امام احمد جیلوں کے اور ان حیلہ جو فقہاء کے سخت تر خلاف تھے۔ آپ کے سامنے یہ مسئلہ پیش ہوا کہ ایک شخص کی عورت زینے پر ہے جو اس نے کہا کہ اگر تو اوپر چڑھے تب بھی تجھ پر طلاق اور نیچے اترے تو بھی تجھ پر طلاق تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ اسے گود میں لے لے آپ نے فرمایا استغفر اللہ یہ تو حیلہ ہے اس پر بھی اس کی عورت کو طلاق ہو جائے گی۔ لوگوں نے کہا ان کا ایک حیلہ یہ بھی ہے کہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ بستر پر نہ جائے گا تو دو بستریں بچالے۔ اگر کسی نے قسم کھائی کہ گھر میں نہ جائے گا تو کوئی اور اسے اٹھا کر اندر لے جائے تو آپ سخت غضبناک ہوئے اور انکار اور استعجاب میں پڑ گئے اور ان جیلوں کو غلط بتلایا۔

آپ سے ایک شخص نے بیان کیا کہ جیلوں کی کتاب میں ایک مسئلہ یہ بھی ہے کہ جب کوئی شخص کسی لونڈی کو خریدے اور اسی دن اس سے صحبت کرنا چاہے تو اسے آزاد کر دے پھر اس سے نکاح کر لے اور صحبت بھی کرے آپ نے

فرمایا سبحان اللہ! کس قدر جرأت ہے کہ اللہ کی کتاب اور اس کے رسول ﷺ کی سنت کو باطل ہی باطل کر دیا۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے تو آزاد عورتوں پر بھی جب کہ ایک کے بعد دوسرے کی وہ ہوں تو عدت فرض کی تھی تاکہ حمل ظاہر ہو جائے۔ جس عورت کو طلاق ہو یا اس کا شوہر مر جائے تو وہ عدت گزارے بغیر نکاح نہیں کر سکتی۔ یہ اس لئے کہ حمل اگر ہو تو ظاہر ہو جائے لیکن فقہاء کا یہ ناپاک حیلہ مصلحت شرع کے توڑنے کیلئے ہے کہ ابھی خریدتا ہے ابھی آزاد کرتا ہے ابھی نکاح کرتا ہے ابھی وطی کرتا ہے حالانکہ ابھی ہی دوسرے نے اس سے وطی کی ہے۔ بتاؤ حمل کے اظہار کا وقت مارا گیا یا نہیں؟ کتاب و سنت کو پرے پھینک دیا یا نہیں؟

حضور ﷺ کا کھلا فرمان ہے کہ حاملہ سے وطی نہ کی جائے جب تک کہ اسے پتہ نہ ہو۔ اور غیر حاملہ سے وطی نہ کی جائے جب تک اسے ایک حیض نہ آجائے لیکن اس حیلہ باز کو دیکھئے آج ہی خریدتا ہے آج ہی کام میں لیتا ہے اسے کیا خبر حاملہ ہے یا نہیں؟ آہ کس قدر شریعت سوز اور کس قدر بے حیائی اور بے غیرتی کا یہ مسئلہ ہے۔ امام صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ محمد بن مقاتل رحمہ اللہ نے فرمایا میں ہشام کے پاس تھا وہ ایک کتاب کے مسائل سنا رہا تھا جو ایک مسئلہ آگیا اس نے اس پر ہاتھ رکھ لیا اور آگے سے پڑھنا شروع کیا تو انہیں ٹوکا گیا تو کہا کہ اسے چھوڑو، اسے میرا وہاں موجود ہونا ناگوار گزارا۔ لیکن میں نے اچک کر کتاب پر نگاہ ڈالی تو وہ مسئلہ یہ تھا کہ اگر کوئی شخص اپنے عضو پر کپڑا ریشمی لپیٹ کر اور رمضان میں دن میں اپنی بیوی سے جماع کرے تو اس پر قضا ہے نہ کفارہ۔

میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے واجبات اور محرمات میں اپنے

حیلوں کے باطل ہونے اور ان کے حرام ہونے کے دلائل :
 بندوں کی معاد و معاش کی مصلحتیں رکھی ہیں شریعت مخلوق کی روحانی غذا اور روح کی بیماریوں کی شفا ہے جب انہیں توڑ دیا گیا تو روح بیمار ہی رہے گی اور بالآخر مردہ ہو جائے گی اور دین الہی میں کئی طرح سے رخنے اور فساد پڑ جائیں گے۔ اول تو یہ کہ شریعت کی مصلحت جاتی رہے گی بلکہ وہ الٹ جائے گی کیونکہ حیلوں سے یا تو واجب کو ساقط کیا جائے یا حرام کو جلال کیا جائے گا۔ دوسرے یہ کہ مسلمان کا مقصود شرع کی تعمیل ہوتی ہے لیکن اس کے برخلاف حیلہ جو کا مقصود شریعت کے احکام کی قانون شکنی ہوتی ہے صرف چکر دار راستے سے وہ حرام میں داخل ہوتا ہے ہیر پھیر سے وہ فرائض و واجبات کی بجا آوری سے نکل بھاگتا ہے۔ مثلاً سود خوار کا اصلی مقصود سود خوری ہے صورت تجارت تو اس مقصود تک پہنچنے کا ذریعہ ہے۔ زکوٰۃ سے بچنے والے کی غرض اصلی زکوٰۃ نہ دینا ہے ظاہری ہبہ کی صورت اس کا مقصود نہیں کل مال تو کیا وہ تو اس میں سے ایک پائی کا بھی دیوال نہیں۔

تیسری زبردست وجہ یہ بھی ہے کہ یہ پاپی شریعت الہی کو بدنام کرتا ہے وہ دین الہی کو جو غذا اور دوا اور شفا ہے اسے الٹ رہا ہے اور اس کے خلاف کو ترجیح دے رہا ہے وہ دوا کو غذا اور غذا کو دوا بنا رہا ہے لیکن نام بدل دیتا ہے یا صورت بدل دیتا ہے ظاہر ہے کہ اس سے حقیقت اور ماہیت نہیں بدلتی بتلاؤ اس سے کیا فائدہ ہو سکتا ہے کہ سکھیا کا نام مٹھائی رکھ کر یا اسے مٹھائی کی صورت دے کر اگر کوئی کھا جائے تو کیا زہر کی ماہیت و حقیقت بدل جائے گی؟ ہرگز نہیں وہ تو فساد پیدا کر دے گا اور انسان کی ہلاکت کا موجب بن جائے گا۔ مسائل شرعیہ گویا روح کی غذا ہیں ان کا خلاف روح کیلئے زہر ہے پھر اس زہر کو غذا کی صورت دینے سے وہ اپنا زہر بلا پن تھوڑے ہی چھوڑ دے گا؟ سنیے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے سود کو، زنا کو اور اس کے تابع

کو حرام فرمایا کیونکہ ان چیزوں کا بگاڑ ظاہر ہے اس کے برخلاف بیع کو اور نکاح کو مباح کیا ساتھ ہی ان کے توابع کو بھی مباح کیا اس لیے کہ انسانوں کی مصلحت اسی میں ہے۔ ظاہر ہے کہ حلال و حرام کی حقیقت میں کوئی فرق ضرور ہے ورنہ بیع اور سود نکاح اور زنا صورتاً ایک ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ وہ فرق صرف صورت کا اور ظاہری نہ ہونا چاہیے کیونکہ وہ ایک بالکل لغو چیز ہے افعال و اقوال میں اعتبار معانی اور مقاصد کا ہوتا ہے الفاظ جب مختلف ہوں لیکن مطلب و معنی ایک ہی ہو تو حکم بھی ایک ہی رہے گا۔ ہاں الفاظ کو متفق ہوں لیکن معانی جدا گانہ ہوں تو حکم بھی بدل جائے گا۔

اسی طرح اعمال و افعال گو ان کی صورتیں مختلف ہوں لیکن مقاصد ایک ہی ہوں تو حکم ایک ہی رہے گا اسی قاعدے پر امر ونہی، ثواب و عذاب کا ترتیب ہوتا ہے۔ جو بھی غور و فکر کرے گا اسے اس قاعدے کی صحت یقیناً معلوم ہو جائے گی۔ جیلوں کی ایجاد کرنے والے کو صورت حلال کی بنا لیتے ہیں لیکن مقصود اس سے حرام تک پہنچنا ہی ہوتا ہے پس وہ حلال نہ ہو گا۔ نہ اس پر احکام حلال مرتب ہوں گے۔ یہ حیلہ باطل کیا جائے گا اور حرام اپنی اصلیت پر ہی یعنی حرام ہی رہے گا گو صورتاً جدا ہے لیکن حقیقتاً ایک ہی ہے۔ تعجب سا تعجب ہے کہ قیاس و نظر معانی مؤثرہ اور غیر مؤثرہ میں الگ کرنے اور ملا دینے میں ایک کیسے ہو جائیں گے۔ مناسبات اور رعایت، مصلحت اور تحقیق، اصلیت اور تنقیح اور تخریج میں اور غیر مناسب کی موجودگی میں حکم ایک کیسے رہ جائے گا؟ حالانکہ اوصاف وہ پیدا ہو گئے ہوں گے جو اس حکم کی ضد کے ہیں صرف ظاہری الفاظ اور ظاہری صورتوں پر حکم لگا دینا اور اصلیت سے غفلت برتنا یہ تو قرین انصاف نہیں علت عقلیہ موجود ہوتے ہوئے اسے معلول سے الگ کر دینا تو عقل پر وار کرنا ہے۔ پھر یہی لوگ ہیں کہ اہل ظاہر کے دشمن بنے بیٹھے ہیں۔

جو ظاہر قرآن و حدیث پر عمل کرنے کو اپنا مذہب بتلاتے ہیں پھر یہ بھی فرماتے ہیں کہ جس کے خلاف کوئی اذہر ظاہر نہ ہو ان کا تو یہ قیاسی حضرات خلاف کریں اور خود لوگوں پر ان کے ظاہری اقوال و افعال پر حکم جاری کریں۔ بالخصوص اس وقت جبکہ صاف ظاہر ہو کہ ان کا باطن اور ان کا مقصد ظاہر کے یکسر خلاف ہے۔ کھلم کھلا معلوم ہو رہا ہے کہ ان کا یہ قول مقصود شارع سے بالکل الٹا ہے کھلے لفظوں میں مع مثال سنیے جناب باری عزاسمہ نے زکوٰۃ فرض کی ہے تاکہ مسکینوں اور حاجت مندوں کا بھلا ہو مسلمانوں کی حمایت ہو سکے اسلام کے دشمن اس مال سے روکے جاسکیں وغیرہ لیکن جب حیلہ کر کے زکوٰۃ کو ہی باطل کر دیا تو کیا یہ سچ نہیں کہ مقصود شارع کو الٹی چھری سے ذبح کر دیا اور جب کہ اس حیلے کو جائز رکھا گیا تو کیا ہم نہیں کہہ سکتے کہ اللہ اور رسول کے مقابلے میں ایک حیلہ جو کی تائید کی گئی حالانکہ ہر مسلمان پر واجب تو یہ ہے کہ وہ ہر ایک اس حیلے کی تردید کرے جس سے مقصود شرع فوت ہوتا ہو، جس سے حق اللہ اور حق مخلوق مارا جاتا ہو لیکن ان فقہاء نے الٹی لنگا بہائی انھوں نے گنہگاروں کو دلیر کر دیا انھوں نے مصلح شرعیہ کی دھجیاں بکھیر دیں۔ سود کو حرام کیا تاکہ اس میں جو ضرر ہے اس سے مخلوق اللہ نجات پائے اور سرمایے داروں کی غلامی سے غرباء کو نجات ملے لیکن جب کہ فقہاء کی مانی گئی اور ادنیٰ ادنیٰ سے چنگلوں سے اس کی حرمت توڑ دی تو کیا یہ شارع سے جنگ نہیں؟ وہی فساد جس کے مٹانے کے درپے شریعت تھی ان حیلہ جویوں اور ان کے ان مفتیوں نے اسے قائم نہیں کر دیا؟ یہی حال آپ ان تمام جیلوں کا دیکھتے جائیے جن سے کوئی فرض و حکم ساقط ہوتا ہو یا کوئی منع و حرمت زائل ہوتی ہو۔ حکم شرع خریدی ہوئی لونڈی سے جب تک اسے ایک حیض نہ آجائے نہ ملنے کا تھا اس لیے کہ ایسا نہ ہو اسے اپنے اگلے مالک سے حمل ہو اور یہ بھی ملے تو اولاد کا باپ بدل نہ جائے نسب مٹ نہ جائے۔

لیکن جب کہ تم نے حیلہ کر کے اسے جائز کر لیا تو پھر مقصد شارع باقی نہ رہا اس ظلم سے بڑھ کر اور ظلم کون سا ہو سکتا ہے؟ اسی طرح شرع نے جسے جس چیز کا مالک بنایا ہے تم نے جیلوں سے اس کی ملکیت زائل کر دی تو کیا یہ شارع کا مقابلہ نہ ہو؟ ہاں اتنا فرق ضرور ہے۔ کہ یہود و نصاریٰ تیر اور نکواری سے مقابلہ کرتے ہیں اور تم نے مکرو فریب سے مقابلہ کیا لیکن شریعت کے روکنے اور اس کے احکام کو توڑنے میں تم دونوں ہی برابر کے ہو۔ مالک کو ضرور دیتے ہو، غیر مالک کو مالک بنا دیتے ہو اور مصلحت شرع کو چور چور کر دیتے ہو پھر اپنے تئیں فقیہ کہتے ہو اور اپنی تعریفوں کے بلند بانگ گیت گاتے ہو اور گواتے بھی ہو۔ اپنے مخالفین پر فتوے جڑاتے ہو اور مسلمانوں کو ان سے بدظن کرتے ہو۔ اللہ سے ڈرو اور اپنی اس دیدہ دلیری سے توبہ کرو اور وہ بھی علانیہ۔ بلکہ اس سے توبہ اچھا تھا کہ سرے سے تم ان کی ملکیت ہی نہ مانتے ملکیت ماننا اور پھر دوبارہ بازی کی چالوں سے اسے ٹالنا تو عذر گناہ بد تو از گناہ کی مثال ہے۔ اگر یہی شارع کا مقصد ہوتا تو پھر وہ غیر کامل حرام کرتا ہی کیوں؟ سرے سے کوئی عمارت کھڑی ہی نہ کرنا بہت اچھا ہے اس سے کہ کھڑی کر کے گرا دی جائے۔ آہ! کتابدہ ہے وہ جس کے ہاں کوئی مہمان آئے تو وہ اپنے غلاموں کو حکم کرے کہ اس کی بڑی عزت کرنا خوب اکرام کرنا اچھا کھانا پلانا پھر چپکے سے غلاموں سے کہہ دے کہ کوئی نہ کوئی ظاہری حیلہ کر کے اسے خوب بیٹھا اچھی طرح حرمت کرنا۔ اے فقیہو! کیا تمہارا ایمان ہے کہ اللہ ایسی گناہی تعلیم دے اور اس کے رسول ﷺ ایسی منافقانہ تعلیم پھیلائیں۔

میں سچ کہتا ہوں کہ جتنے لوگ کافر اور منافق اور دین کے خلاف ہو جاتے ہیں وہ تمہارے ایسے فتووں کو پڑھ کر اور انہیں انسانیت سوز اور امن عامہ کو آگ لگانے والے دیکھ کر وہ جان لیتے ہیں کہ یہ شریعت اللہ کی نہیں وہ اپنے بندوں کے ساتھ رافت و رحمت کرنے والا ہے نہ کہ انہیں الجھا دینے والا اور ان کی آبرو جان و مال کو خطرے میں ڈالنے والا۔ تمہارے یہ احکام جنہیں تم نے دین اسلام کے احکام کہہ کر مخلوق کو دھوکے میں ڈال رکھا ہے ان کی سمجھ میں نہیں آتے وہ انہیں مصالح مخلوق کے خلاف پاتے ہیں اور اس وجہ سے وہ دین الہی سے بدظن ہو جاتے ہیں حالانکہ اگر تمہاری ان دسیسہ کاریوں کو دین اسلام میں سے نکال دیا جائے جیسے کہ پہلے سے وہ داخل ہی نہ تھیں تو آج دین اسلام کا چہرہ وہ منور ہو جائے کہ جو دیکھے کلمہ پڑھ لے یہ دین تو سراسر مصلحت و حکمت اور بہترین انجام کا حامل ہے۔ ساری بدیاں اور برائیاں اس کے خلاف میں ہیں پروردگار ایسی بات کا حکم کبھی نہیں دیتا جو بندوں کی مصلحت کے خلاف ہو۔ اللہ ایسی بات سے کبھی نہیں روکتا۔ جس میں بندوں کا نقصان ہو اس کے حکموں میں مصلحتیں اور حکمتیں ہیں اس کی ممانعت میں بھی بہتری ہے اور اچھائی ہے، فساد اور قباحت کی روک ہے پس ایک تو چیز خود بڑی پھر اللہ کی ممانعت کے بعد اور بری ہو گئی لیکن تم نے اپنے ہاں حیلے گھڑ کر اسے ممانعت سے نکال دیا اصلی بُرائی دنیا کے سامنے ہے۔

لیکن شرعی بُرائی تمہارے فتووں اور جیلوں نے مٹا دی اس لیے دنیا کو یہ کہنے کا موقع ملا کہ اگر یہ شریعت الہی کی ہوتی تو اس بُرائی سے ضرور روکتی۔ پھر بتلاؤ تو صورت اور نام کے بدلنے سے حقیقت اصلیت تو چھپ نہیں سکتی۔

شارع صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہ وعلیٰ آلہ نے پھلوں کو ان کی صلاحیت کے ظاہر ہونے سے پہلے بیچنے کو منع فرما دیا۔ کیونکہ اس میں ایک ظاہری فساد تو یہ ہے کہ بالفرض آندھی مینہ میں سبہ گر گئے تو اگر خریدار سے قیمت وصول کی گئی تو اس پر بوجھ پڑے گا نہ وصول ہوئی تو باغ والا ملول ہو گا پھل ہوئے نہیں پھر قیمت دلاؤ تو ظلم ہے لیکن تم نے ذرا سا حیلہ کر کے اسے جائز قرار دے لیا اور شرعی مصلحت فوت کر دی اور اس مسکین کو ہلاک کر دیا جس نے یہ سودا کیا تھا بتلائیے آپ کے حیلے نے نفس

فساد میں کیا تبدیلی کر دی؟ تمہارے اس حیلہ کے بعد وہ کا وہی فساد رہا جسے سامنے رکھ کر شارع علیہ السلام نے اسے ممنوع قرار دیا تھا بلکہ حیلے کے بعد تو وہ فساد اور بڑھ گیا اور خوب پک گیا۔ بغیر عدت کے لونڈی سے ملنے میں جو قباحت اور بڑائی تھی ظنوں کے خلط لفظ ہونے کی نسب کے بگڑنے کی اپنا پانی غیر کی کھیتی میں چھوڑنے کی وغیرہ جسے عقل بھی جائز نہیں مانتی جس کی بڑائی عقلی اور حسی ہے، عورت کی حقارت اس سے زیادہ کیا ہو گی کہ ایک جائے دوسرا آئے۔

اسی لیے شریعت نے زانیہ سے نکاح حرام کیا آزاد عورتوں پر عدت مقرر فرمائی لونڈیوں پر ایک حیض کا آنا ضروری قرار دیا۔ اب بتلائیے آپ نے حیلہ کر کے اللہ کے اس حکم کو ٹال دیا تو کیا یہ فساد بھی جاتا رہے گا؟ آہ! اے حیلہ پسند فقہو! تمہارے اس ظلم کا کیا ٹھکانا ہے؟ آج اگر تمہارے یہ حیلے مسلمانوں میں قابل عمل سمجھ لیے جائیں اور جیسے تمہارا ارادہ ہے تمہارے مخالفوں کی زبان بندی اور گلوگیری ہو جائے تو تو واللہ لو آج خانہ خدا اُجڑ جائے بلکہ غیر آباد ہو جائے بیت اللہ میں ایک طواف کرنے والا دکھائی نہ دے۔ کیونکہ ہر ایک یہی کرنے لگے کہ حج کا موسم آیا اور اس نے اپنا کل مال اپنے بچے کے نام کر دیا پھر موسم گیا اس نے اپنا کر لیا۔

بتاؤ بیت اللہ کا حج کیسے ہو گا؟ اسی طرح اللہ نہ کرے اگر زکوٰۃ نہ دینے کے تمہارے حیلے دنیا مان لے تو آج خراب ہمو کوں مرنے لگیں اللہ کے دین کی حمایت نہ ہو سکے۔ دشمنان دین سے جمانہ ہو سکے اور اصل اسلام کے بھی لالے پڑ جائیں فراغ اللہ کی بجا آوری کرنے والا کوئی ہوتی ہی نہ رہے۔ ناظرین کرام! یہ فتوے باز تو چل بے تم آنکھیں بند کر کے سوچو تو کہ آج ان کے یہ فتوے مسلمانوں نے مان لیے تو کیا کوئی حج میں نظر آئے گا؟ کیا زکوٰۃ نکالے گا؟ کیا کسی کی بیوی اسی کی سمجھی جائے گی؟ کیا کوئی اپنے مال کو دوسرے سے بچا سکے گا؟ کیا کسی کی عزت رہ جائے گی؟ کیا پردہ نفس خاتونوں کی عصمت بچ جائے گی؟ کیا لوگ گناہوں سے رکیں گے؟ کیا چوری اور ڈاکہ زنی کے روزانہ بی شمار واقعات نہ ہونے لگیں گے؟ الغرض خشکی اور تری میں وہ فساد پھیلیں گے کہ العظمہ للہ۔ ہر چور سزا سے بچنے کا حیلہ کرے گا۔ ہر زانی حد سے محفوظ رہنے کا طریقہ سیکھ لے گا۔ ہر مجرد کسی کی بیٹی پر قبضہ جما کر حیلہ کر لے گا۔ ہر عورت اپنے خاوند کی پابندی سے آزادی کسی نہ کسی حیلے سے کرے گی، کوئی نہ ہو گا کہ محاصی سے روک سکے، کوئی نہ ہو گا کہ بغاوت فرو کر سکے آہ! پھر کیسی اندھیر گری ہو جائے گی جہاں یہ فقہاء بھی حیران رہ جائیں گے۔

اس کے خلاف غور کر کے اسلامی احکام کے جاری ہونے کے زمانے کا بھی تصور کرو جبکہ تمہارے یہ حیلے اور یہ حیلہ ساز فقہاء ظاہر نہ ہوئے تھے کہ دنیا کس قدر امن و امان سے تھی؟ لوگوں میں دین الہی جاری تھا دھاک بیٹھی ہوئی تھی کوئی نیا قانون نہ ان میں تھا نہ انہیں ضرورت تھی۔ جہاں کسی نے شراب پی وہیں حد لگی اور دوسروں کے چھکے چھوٹے۔ منہ سے بو آئی اور مار کھائی شراب تے میں نکلی اور کوڑے پڑے۔ نشے میں مست دیکھا اور حد جاری کر دی۔ چور کے پاس سے چوری کی چیز نکلی شہادت گزری اور ہاتھ کاٹ دیا گیا دوسروں کے کان ہو گئے۔ قسامہ پر قتل کا فتویٰ لگ گیا یعنی جہاں کوئی کسی کے علاقے میں قتل کیا گیا کہ پچاس قسموں پر فیصلہ ہو گیا۔ تہمت پر سزا لگ گئی۔ نہ وہ جیلوں سے چھوڑتے تھے، نہ وہاں جیلوں کے سکھانے والی کتاب تھی، نہ حیلہ جوئی کوئی کام آتی تھی ہر شخص اپنی کرنی بھرتا تھا تہمت جس پر لگی پکڑ لیا گیا اگر حمایت ہو گیا سزا ہوئی نہ ثابت ہوا چھوڑ دیا گیا۔

غرض ہر چیز میں فرمان الہی اور رسول ﷺ بلا حیل و حجت جاری تھا۔ ہم تہمت کے مسئلے کا بیان بھی بسط و تفصیل سے

کریں گے اور اس بات کا بیان بھی کہ ہماری شریعت کو کسی نئے قانون سیاسی کی مطلقاً ضرورت نہیں وہ ہر طرح کامل مکمل ہے۔ فقہ و سیاست کی تلاش انھیں ہوتی ہے جو یا تو علم شریعت سے بے خبر ہوں یا عمل سے دور ہوں الغرض حرام چیزوں میں جو خرابیاں ہیں جیلوں کے جواز کے بعد وہ کسی طرح بند نہیں ہو سکتیں اور احکام شرع میں جو مصلحتیں ہیں وہ جیلوں کے بعد ہرگز قائم نہیں رہ سکتیں حیلے تو ان کے صریح خلاف بلکہ مناقض ہیں۔ دیکھئے کہ حلالہ کو اللہ کے رسول ﷺ نے کس سختی سے روکا۔ کیونکہ اس حیلے میں ظاہر و باطن اس قدر خرابیاں ہیں کہ ایک انسان سب کو بیان بھی نہیں کر سکتا۔ مان لو کہ حلالہ ان خرابیوں کو بڑھاتا نہیں تو بھی یہ تو کوئی ہوش مند نہیں کہہ سکتا کہ ان خرابیوں کو یہ مٹا دیتا ہے یا کم کر دیتا ہے پھر یہ کوئی صرف خدا کی حکم کی حیثیت سے ہی مان لینے کے قابل نہیں بلکہ یہ تو عقلی چیز ہے ہر عقلمند شریعت کی اس خوبی کو بہ ادنیٰ تامل معلوم کر سکتا ہے۔ ہم تو صاف کہتے ہیں کہ وہ شریعت اللہ کی طرف سے نہیں جس میں جیلوں کی اجازت ہو یہ تو عقلاً نقلاً حجاجاً عرفاً قانوناً ہر طرح بڑی اور بڑی سے بڑی چیز ہے۔ ان جیلوں سے مقصد شرع فوت ہوتا ہے اور حیلہ کرنے والے کا مقصد حاصل ہوتا ہے۔ خیال فرمائیے کہ حرم کی حرمت احرام کی حرمت وغیرہ کا لحاظ کر کے شارع ﷺ نے اس حالت میں شکار کو منع فرمایا لیکن حیلہ کر کے اس مقصد کو فنا کرنے کے بعد اس لحاظ کی بقا کہاں رہی؟ کہ احرام سے دوامٹ پہلے شکار پھانے کا بندوبست کر لیا اور احرام کے دولحے بعد جا کر حالت احرام کے پھینے ہوئے شکار کو پکڑ لائے۔

یہ تو شارع حکیم سے کھیل کرنا ہے اسے جائز کرنا شریعت الہی کو توڑنا ہے اور اس مکار کی غرض کو پورا کرنا ہے۔ شارع نے اس شخص پر سختی سے کفارہ قائم کیا جو روزے میں اپنی بیوی سے رمضان کے دن ملے تاکہ لوگ اس سے بچیں روزے کی حرمت قائم رہے روزے میں کوئی تفریط نہ کرے لیکن حیلہ بازوں نے ان تمام اللہ کی مصلحتوں کو توڑ کر کہہ دیا کہ ایسا ہی کرنا ہو تو پہلے منہ میں کچھ ڈال لو چلنے کفارہ سے نجات ہو گئی کسے کیا اس میں شارع کی غرض کو توڑنا نہیں؟ اور اس حیلہ جو کی امداد کرنا نہیں؟ بلکہ یہ تو حق اللہ اور حق الناس میں دست درازی کرنا ہے۔ شریعت نے بدترین گناہوں پر جو مخلوق کے لئے امن سوز ہیں مخصوص سزائیں رکھیں تاکہ گنہگار رکیں اور ان خبیث اور گندے کاموں کی کثرت نہ ہو شریعت کا یہ فرمان بہت سی مصلحتوں کو شامل ہے اور بہت سی خرابیوں کا انسداد کرتا ہے لیکن ان فقہاء نے (اللہ انھیں نیک سمجھ دے) زانیوں کے لیے اور دوسرے گناہگاروں کے لیے راتے کھول دیئے اور ہر برے کام کے کئی کئی طریقے بتلا دیئے کہ ان کے بعد وہ شرعی سزا سے بچ جائیں۔ ہمیں کہنے دیجئے کہ اللہ نے ممانعت کا جو قلعہ بنایا تھا انھوں نے اس میں داخل ہونے کے ایک نہیں کئی دروازے بنا دیئے اور بدکاروں کیلئے راہیں کھول دیں اور انھیں دلیر کر دیا۔ حنفی بھائیو! للہ! ذرا ہمیں بھی سمجھاؤ کہ زنا کو اللہ نے حرام کیا قرآن میں اس کی حرمت کی متعدد آیتیں موجود ہیں بہت سی احادیث میں اس کی حرمت بیان ہوئی ہے اسے سخت تر وعیدوں سے روکا اس کے فاعل پر بدترین سزا مقرر کی۔ یہاں تک کہ اگر وہ شادی شدہ ہے تو اسے قتل کر دینے کا حکم دیا اور قتل کا طریقہ بھی نہایت سنگین سخت اور بہت ہی مصیبت ناک رکھا پھر کیا اللہ ہی نے اجازت دے دی کہ زنا کرنا ہو تو یہ حیلہ کر لو کہ اس عورت کو اپنے ہاں نوکر رکھ لو پھر حد بھی گئی سزا بھی موقوف ہوئی ایک دفعہ نہیں جتنی دفعہ بھی منہ کالا کرنے کوئی حد نہیں۔

تم بتلاؤ کہ اگر یہ حیلہ واقعی شرعی چیز ہے تو دنیا میں سے زنا کاری کیوں اٹھے گی؟ کون سا زانی ہے؟ جو اتنا ہلکا سا کام نہ کر سکے؟ بلکہ تم نے تو یہاں تک کہہ دیا کہ اگر صاف طور پر زنا کیلئے ہی اجرت پر رکھے تو بھی حد نہیں پکڑے ٹھیک کرنے کے

لئے، روٹی پکانے کیلئے اجرت پر رکھ لے پھر بدکاری کرتا رہے حد نہیں۔ کون سا بدکار ہے جس پر یہ کام بھاری ہو؟ جہاں زانی پکڑا گیا حاکم مسلم کے سامنے پیش ہوا اور اس نے کہہ دیا کہ میں نے تو اس سے خرچی چکائی تھی یا میرے ہاں فلاں کام پر یہ مقرر تھی وغیرہ حاکم منہ دیکھتا رہ گیا گواہ ناپتے رہے اور وہ ہنستا کھیلتا کودتا وہاں سے جلا کے منہ پر گھونسا مار کر گھر آ گیا پھر دوسری جگہ آنکھ لڑائی بتلاؤ کیا چیز ہوئی جس سے یہ زانی اپنی بدکاری سے باز آئے۔ اس کے تو یہ معنی ہوئے کہ جہاں بھری ہو بیٹیوں کی عصمت خطرے میں رہے۔ عظیمندو! کیا تم میں سے کوئی بھی ہے جو اس ناپاک حیلے کو قبول فرمائے اور اس سے دنیا میں فساد پھیلانے۔ اور گندگی کی جو فرش اور نسب کو ستیاناس کرنے والی ہے جائز قرار دے؟ ایمان کی بات تو یہ ہے کہ زنا میں جو خرابی تھی وہ اجرت کے زنا میں دگنی ہو گئی۔ پھر ان فقہاء کے قیاس نے اوّل کو حرام قرار دیتے ہوئے اسے حلال کہہ دیا (بلکہ خفی مذہب کی کتابوں میں تو زانیہ کے لیے اجرت زنا کو بھی حلال لکھ دیا گیا اور اس قول کو خود امام صاحب کی طرف منسوب بھی کر دیا) اس سے زیادہ گھناؤنا حیلہ اور نیچے۔ کہتے ہیں کہ جو شخص اپنی ماں بہن بیٹی سے نکاح کر کے اس سے وطی کرے تو اس پر بھی حد نہیں۔ آہ! کس قدر دین الہی سے محول کیا جا رہا ہے؟ ماں بہن بیٹی ہمیشہ کے لیے ہر مذہب میں حرام عام عورتوں سے بدکاری کرنے میں شرعی حد لیکن ان سے جن کی حرمت سخت ہے ذرا سے حیلے کے بعد بدکاری کرے تو ان فقہاء کی سرکار سے حد ساقط۔ حالانکہ جو حیلہ ہے وہ بجائے خود بے حد بد ہے بلکہ ہمیں کہنے دیجئے کہ وہ خود زنا سے بھی درجہا بدتر ہے اس میں حرام اور ابدی حرام سے نکاح کرنا ہے جو اللہ کی حرمتوں کو کھلے بندوں تو زنا ہے۔ حرام کاری ہے وہ بھی ماں بہن بیٹی سے لیکن شرعی حد معاف۔ استغفر اللہ! آہ! ایک طرف یہ بدعنوانیاں اور ستم کیشیاں دوسری جانب ظاہریہ کی دشمنی تم ہی بتلاؤ کہ ظاہریہ کا کوئی مسئلہ تمہارے اس ستم و ظلم کے دسویں حصے کو بھی آج تک پہنچا ہے؟ ظاہر کتاب و سنت کے لینے والے تو ان کے نزدیک گنہگار اور یہ ماں بہن بیٹی سے زنا کرنے والے لیکن ظاہری صورت نکاح کو سامنے کرنے والے ان کے نزدیک حد شرعی سے آزاد؟ کہو اس سے بڑھ کر بھی بے انصافی دنیا میں کوئی اور ہو سکتی ہے؟ آؤ کتاب الحیل کا اور بھی مطالعہ کرو کہتے ہیں کہ اگر کسی نے دوسرے کے ہاں سے چوری کی اور وہ چور مع اس چوری کے مال کے گرفتار ہو گیا لیکن اگر وہ کہہ دے کہ یہ مال تو میرا ہے یا کہہ دے کہ یہ گھر تو میرا ہے۔ یا کہہ دے کہ جس کے گھر میں گھسا تھا وہ تو میرا غلام ہے حالانکہ دراصل یہ سب چیزیں غلط ہیں تو اب اس پر حد شرعی جاری نہ ہوگی۔

دیکھو دنیا کے قانون دانو! کیا یہ قانون کوئی منصف مقنن جاری کر سکتا ہے؟ یا کوئی عادل حکومت اسے جاری کر سکتی ہے؟ یا کوئی مذہب کوئی دین اسے قبول کر سکتا ہے؟ کیا اس قانون کے بعد دنیا میں امن و امان میں رہ سکتا ہے؟ کیا دین اسلام جیسا پاک کامل اور مطابق عقل دین ایسا حکم جاری کر سکتا ہے؟ لوگو! یہ حیلے تمہاری پیشانی پر کلک کے ٹیکے ہیں اٹھو اور ان جیلوں سے اپنا دامن الگ کر لو۔ یہ بے گودے کی مردار ہڈیاں انہی کے سامنے ڈال دو جنہوں نے انہیں ایجاد کیا ہے۔ تم قرآن و حدیث کو لے لو، حرام کے پاس بھی نہ پھلو اور حکم کے خلاف کے پاس سے ہو کر بھی نہ نکلو، اللہ تمہیں نیک سمجھ دے آمین! اسی طرح کے اور حیلے بھی ان کے ہاں ہیں جن سے ان کا خرچ ساقط کرتے ہیں جن کا خرچ نان و نفقہ انسان کے ذمے ہے۔ فرمائیے ان جیلوں کے بعد دنیا کی زندگی کی کیا صورت ہوگی؟ ایک جانور جو تمہارے قبضے میں ہو اگر اسے بھی کھانے کو نہ دو گے تو دم توڑ دے گا۔ اسی طرح انہی ناکام اور نافرہام جیلوں سے وارثوں کے ورثے غارت کرتے ہیں لوگوں کے حقوق کا جنازہ نکالتے ہیں کہ مال کی بابت اقرار کر لیا کہ یہ فلاں کا ہے چلو وارثوں کا ورثہ جنم رسید ہوا۔ اگر تم نے انہیں جائز

مانا تو اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ تم اللہ اور رسول ﷺ کے مخالف ہو اور حیلہ بازوں کے موافق ہو تم شریعت کو ڈھانا چاہتے ہو اور فقہ کو اچھانا چاہتے ہو۔ اسی ناپاک سلسلے کی ایک کڑی عورت کا یہ کہہ کر اپنے خاوند کے ساتھ سفر کو نہ لگنا ہے کہ فلاں کا مجھ پر اتا اتا قرض ہے وغیرہ۔

فصل ۱۰: ان جیلوں کا اصول امام کے بھی خلاف ہونا: بھی جاری نہیں ہیں بلکہ خلاف ہیں اس کی تفصیل

ملاحظہ ہو۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے مسئلہ مدعجہ اور ایک درہم کو دو مد اور دو درہم سے بیچنا حرام کیا ہے اور ہر طرح اس کی حرمت واضح فرمائی ہے تاکہ زیادتی کے سود پر کسی قسم کا حیلہ باقی نہ رہے۔ یاد رہے کہ عجمہ کججوروں کی ایک قسم ہے پس جبکہ آپ ایک بہت ہی خفیہ حیلے کی حرمت پر اس قدر تاکید فرماتے ہیں تو ظاہری جیلوں کی حرمت تو ان کے نزدیک بہت ہی ظاہر ہے۔ ایک طرف سے تین پاؤ عجمہ کججوریں اور ایک درہم ہو دوسری طرف سے ڈیڑھ سیر کججوریں اور دو درہم ہوں تو گو وہ نقداً نقد ہوں۔ امام صاحب کے نزدیک یہ جادلہ حرام محض ہے تو جب ایک طرف سے اور بھی زیادتی ہو اور پھر ادھار بھی ہو تو اس کا حرام ہونا اور بھی واضح ہے پھر درہم کو دو درہم کے بدلے ہی پر زیادتی کے ساتھ بیچنا تو سود کی اعلیٰ قسم اور بے حد حرام ہو گیا ٹھیک اسی طرح امام ابو حنیفہ بھی اس مسئلے کو حرام کہتے ہیں پس یہ حیلہ کرنا کہ ایک کپڑے کا بے قیمت گلڑا اور دس درہم دوسرے کو پندرہ درہم کے عوض بیچنا قطعاً حرام ہوا یہ ہے اصول مذہب امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پر فتویٰ۔ پس امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ تو ایک مد عجمہ کججور کو اس سے زیادہ پر بیچنا حرام قرار دیتے ہیں۔ ہاں عین چیز میں وہ اباحت بتلاتے ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ عین چیز کو حرام بتلاتے ہیں اور ایک مد عجمہ کے مسئلہ میں وسعت کے قائل ہیں پس دونوں اماموں کے اصول جیلوں کے ابطال پر ہیں پھر ان کے ان نصوص اور اصول کو چھوڑ کر ان کے اقوال پر تخریج کر کے جیلوں کو حلال قرار دینا انصاف سے بالکل بعید ہے یاد رہے کہ حرام جیلوں کو دین میں داخل کرنے سے حرمت اٹھ جاتی ہے حالانکہ شرعی اقتضاء حرمت کا ہی ہوتا ہے اور وجوب ساقط ہو جاتا ہے حالانکہ اس کے شرعی اسباب برابر قائم ہوتے ہیں پس اس کا حرام ہونا صاف ظاہر ہے۔ اس کے وجوہ و دلائل ملاحظہ ہو۔

(۱) اس سے فعل حرام کا کرنا اور واجب کا نہ کرنا لازم آتا ہے۔ (۲) اس میں مکر، فریب اور دھوکہ بازی ہے۔ (۳) اس سے لوگ دلیر ہو جاتے ہیں اور منشاء شریعت کا خلاف ہوتا ہے۔ (۴) اسے شرعی چیز ماننے سے صاحب شرع پر جیلوں کے جواز جیسے بدترین امر کا دمجہ لگتا ہے۔ (۵) ان حیلہ بازوں کو تو نہ توبہ نصیب ہوتی ہے نہ وہ اسے گناہ سمجھتے ہیں۔ (۶) جیسے انسان انسانوں کو دھوکہ دیتے ہیں یہ انسان اللہ کو دھوکہ دینا چاہتے ہیں۔ (۷) اس سے دشمنانِ دین کو اسلام کے بدنام کرنے کا موقعہ ملتا ہے۔ (۸) اس سے انسان میں یہ مادہ پیدا ہو جاتا ہے کہ کس طرح شریعت کے فرض کو باطل کرے اور شریعت کے حرام کو حلال کرے۔ (۹) اس میں ظلم و گناہ کی کلمہ کھلا اعانت ہے صرف فرق اتنا ہے کہ یہ پردہ سے ہے گنہگار کا معاون اسے کلمے گناہ کی طرف لے جاتا ہے۔ (۱۰) یہ خدائی حق رسول ﷺ کا حق دین الہی کا حق خود اپنے نفس کا حق خاص بندے کا حق عام مومنوں کا حق مارنا ہے۔ ظاہری گنہگار تو صرف اپنی جان پر ظلم کرتا ہے یا زیادہ سے زیادہ بعض مخصوص لوگ اس کے ظلم کا شکار بنتے ہیں۔ لیکن نہ وہ اسے دین سمجھتا ہے نہ وہ اسے شرعی چیز سمجھتا ہے نہ اور لوگ اس میں اس کی اقتداء کرتے ہیں برخلاف اس کے یہ ارباب جیل ہیں کہ ان کا ضرر عام ہوتا ہے ان کا مرض متعدی ہوتا ہے ان کا خطرہ سخت ہوتا ہے وہ اگر

چور ہے تو یہ ڈاکو ہیں وہ اگر گنہگار ہیں تو یہ گنہگاروں کے سردار ہیں۔

فصل: حیلہ بازوں کے دلائل: خاموشی سے ہمارے دلائل بھی سن لو ہم کتاب و سنت، اقوال صحابہ، اقوال ائمہ وغیرہ بہت کچھ دلائل اپنے پاس رکھتے ہیں۔ سنیے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی حضرت ایوب علیہ السلام سے فرمایا اپنے ہاتھ میں جھاڑو لے کر اسے مار دے اپنی قسم نہ توڑ حضرت ایوب علیہ السلام نے گنتی کی ضرب لگانے کی نذر مانی تھی ظاہر ہے کہ وہ ایک ایک کر کے لگائی جاتی ہے لیکن اللہ کی اجازت سے وہ حیلہ سکھایا گیا کہ کام بھی ہو جائے اور نقصان بھی نہ پہنچے۔ اسی پر اور جیلوں کا قیاس بھی ہے ہم اسے تنگیوں سے وسعت پانے کے ذرائع کما کرتے ہیں حیلہ تو تمہارا نکالا ہوا لفظ ہے جس سے لوگوں کو نفرت ہو جائے اسی طرح حضرت یوسف علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے حیلہ سکھایا کہ وہ اپنا جام اپنے بھائی کے سامان میں رکھ دیں اور اس طرح انھیں گرفتار کر کے اپنے ہاں روک لیں۔ آپ نے ایسا ہی کیا اللہ تعالیٰ نے اس پر آپ کی تعریف کی اور اپنی رضامندی اور اجازت کا ذکر بھی فرمایا آیت: ﴿كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ﴾ الخ (یوسف: ۷۶) ملاحظہ ہو۔ پس اسے اپنی مشیت سے بتلایا اور فرمایا کہ پروردگار اپنے بندے کے درجے لطیف علم اسے عطا فرما کر بڑھاتا ہے اور وہ دقائق اسے سمجھاتا ہے جو اوروں کو نہیں سمجھتے یہ ہے اس کا علم اور اس کی حکمت اور جگہ ارشاد ہے: ﴿وَمَكَرُوا مَكَرًا وَمَكَرْنَا مَكَرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ (نمل: ۵۰) انھوں نے مکر کیا اور ہم نے بھی مکر کیا جو انھیں معلوم بھی نہ ہو سکا اس میں بیان فرمایا کہ اللہ کے رسولوں کے مقابلہ میں چالباذیاں کرنے والوں کے سامنے اللہ بھی ایسا ہی کرتا ہے۔ اکثر جیلوں کی حالت یہی ہے کہ ان سے ظالم و فاسق اور غاصب حق سے نجات حاصل کی جاتی ہے۔ مظلوم کی مدد ہوتی ہے ظالم پر دباؤ پڑتا ہے حق کی نصرت ہوتی ہے اور باطل کی تردید ہوتی ہے۔ گو اللہ تعالیٰ انھیں بغیر مکر حسن کے بھی گرفتار کر سکتا تھا لیکن ان کے اعمال کی جزا بھی اسی جنس سے دینا یہ کمال ہے اس میں یہ حکمت بھی ہے کہ جس مکر سے اظہار حق اور مکر کرنے والے کی سزا مطلوب ہو وہ برا نہیں۔ چنانچہ ارشاد ہے: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ﴾ الخ (نساء: ۱۳۲) منافق اللہ سے دھوکہ بازی کرتے ہیں وہ انھیں خود دھوکے میں ڈال دیتا ہے ظاہر کچھ ہوتا ہے اور حقیقت اس کے خلاف ہوتی ہے یہی چیز جیلوں کو جائز کرنے والے کرتے ہیں کہ ظاہر اور کرتے ہیں اور باطن اور ہی ہوتا ہے پس ہم کہہ سکتے ہیں کہ ایسا کرنا عین خدائی فعل کی اقتداء ہے۔

صحیح بخاری شریف میں ہے کہ حضور ﷺ نے خیبر پر جسے سردار مقرر کیا تھا وہ آپ کے پاس بہترین کھجوریں لے کر آئے تو آپ نے دریافت فرمایا کہ کیا خیبر کی تمام کھجوریں ایسی ہی ہیں؟ اس نے کہا کہ ہم دو صلح خیبر کی کھجوریں دے کر ایک صلح یہ کھجوریں لیتے ہیں کبھی دو صلح تین صلح کے بدلے میں لیتے ہیں آپ نے فرمایا ایسا مت کرو سب کو درہموں سے بازار بھاؤ بیچ ڈالا کرو پھر ان سے بازار بھاؤ عمدہ کھجوریں جننی ملیں خرید لیا کرو یہی ارشاد ناپ کے بارے میں فرمایا۔ پس دیکھئے کہ سود سے بچنے کے لیے خود آپ نے حیلہ سکھایا۔ یہی حدیث عین چیز کے دوسری عین چیز کے مقابلے میں بیچنے کے جواز کی دلیل ہے حیلے فعل میں اشارے کنائے ہیں جیسے بت میں ہوتے ہیں جس طرح اس میں بت کا جھوٹ بیچ جاتا ہے۔ اسی طرح فعل میں حرمت کی تنگی چھوٹ جاتی ہے۔

خود آنحضرت ﷺ سے مشرکوں کی ایک جماعت آپ کو اور آپ کے اصحاب کو راہ میں پا کر پوچھتی ہے کہ آپ کون ہیں؟ آپ نے جواب دیا ہم پانی سے ہیں انھوں نے ایک دوسرے کی طرف دیکھ کر کہا کہ یمن والے بہت سے قبیلے ہیں۔ شاید

کہ یہ لوگ انہی میں سے ہیں یہ کہہ کر وہ لوٹ گئے۔ حضور ﷺ کے پاس ایک شخص آتا ہے اور کہتا ہے مجھے سواری دیجئے آپ فرماتے ہیں میرے پاس تو صرف اونٹنی کا بچہ ہے وہ اصل مطلب نہ سمجھ کر کہتا ہے میں اونٹنی کے بچے کو کیا کروں گا؟ آپ فرماتے ہیں بڑے اونٹ بھی تو آخر اونٹنی ہی کے بچے ہوتے ہیں۔ حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہما کو ان کی بیوی صاحبہ انہی کی لونڈی کے ساتھ دیکھتی ہیں اور چھری لے کر آتی ہیں تو یہ اپنی کارروائی کر چکے تھے وہ کہتی ہیں اگر میں تمہیں اس حال میں پاتی تو یہ چھری جھونک دیتی آپ نے انکار کیا اس نے کہا اگر آپ بچے ہیں تو پڑھئے آپ نے جھٹ سے یہ تین شعر پڑھ دیئے۔

شہدت بان وعدالله حق وان العرش فوق الماء طاف
وتحملہ ملائکہ کرام وان النار مثوی الکافرینا
وفوق العرش رب العالمینا
ملائکہ الا لہ مسو مینا

”یعنی میری گواہی ہے کہ اللہ کا وعدہ سچا ہے اور کافروں کا ٹھکانا جہنم ہے، عرش الہی پانی پر ہے اور عرش پر رب العالمین خود ہے۔ بزرگ فرشتے اس عرش کو اٹھائے ہوئے ہیں جو اللہ کی طرف سے مقرر اور علامت والے ہیں“

بیوی صاحبہ یہ سن کر کہنے لگیں میرا اللہ پر ایمان ہے میں اپنے دیکھے کی تکذیب کرتی ہوں۔ جب حضور ﷺ کو یہ خبر پہنچی تو آپ ہنس دیئے اور ان پر کوئی انکار نہ فرمایا۔ خیال فرمائیے کہ صحابی رضی اللہ عنہ نے اس حیلے سے کہ وہ قرآن پڑھتے ہیں اشعار پڑھ کر اپنی بیوی کو راضی کر کے ان کی تکلیف سے بچ گئے۔ بعض سلف جب کسی کے ہاں کا کھانا نہ کھانا چاہتے تو کہہ دیتے کہ میں نے روزے سے صبح کی۔ ارادہ یہ کر لیتے کہ اس سے پہلے کھی۔ امام محمد بن سیرین رضی اللہ عنہ سے جب قرض خواہ تقاضا کرتے اور ان کے پاس ادائیگی نہ ہوتی تو فرمادیتے دو دن میں سے ایک میں دے دوں گا مراد یہ ہوتی تھی کہ دنیا میں یا آخرت میں۔ امام احمد رضی اللہ عنہ کے گھر میں مروزی تھے ایک شخص نے آکر ان کے بارے میں سوال کیا یہ ان کے پاس جانا مکروہ جانتے تھے۔ امام صاحب رضی اللہ عنہ نے ان کی ہتھیلی میں اپنی انگلی رکھ دی اور فرمایا کہ مروزی یہاں نہیں یہاں وہ کیا کرتے؟ سفیان ثوری ایک مجلس میں تھے جب وہاں سے اٹھنا چاہا تو اہل مجلس نے انہیں روکا آپ نے واپس آنے کا وعدہ کیا اور قسم کھالی۔ لیکن عدا اپنی جوتی وہاں چھوڑ کر گیا کہ بھول گئے ہیں چل دیئے پھر واپس آئے اور جوتی لے کر چلے گئے۔

شرح تو اس بارے میں بڑے ماہر تھے۔ ان کے چند واقعات ملاحظہ ہوں۔ آپ کے پاس ایک بہترین گھوڑا تھا ایک صاحب کو وہ پسند آ گیا سر ہو گئے آپ نے فرمایا سنیے اس میں یہ ایک بات ہے کہ جب بیٹھ جائے تو کھڑا نہیں ہوتا۔ جب تک کہ کھڑا نہ کیا جائے اس نے کہا یہ تو بڑا عیب ہے مجھے نہیں چاہیے حالانکہ آپ کا ارادہ یہ ہے کہ اللہ ہی جب اٹھائے اٹھتا ہے۔ ایک شخص کے ہاتھ آپ ایک اونٹنی بیچتے ہیں وہ پوچھتا ہے کتنا بوجھ اٹھاتی ہے؟ آپ نے فرمایا بلغ میں جتنا بوجھ چاہو لاو۔ وہ دریافت کرتا ہے دودھ کتنا دیتی ہے؟ آپ فرماتے ہیں جس برتن میں چاہو دودھ نکال لو۔ کما کوئی خاص صفت اس کی بیان کیجئے؟ فرمایا ہوا اسے بوجھ نہیں کرتی جب خریدار اسے لے گیا تو اس نے یہ اوصاف اس میں نہ پائے آکر شکایت کی تو آپ نے فرمایا میں نے تجھ سے جھوٹ نہیں کہا۔ حیلہ باز حضرات فرماتے ہیں کہ شاعر نے عقود کو وسائل اور طریقے بتائے ہیں حد اور گناہ کے ٹالنے کے لئے۔ کوئی شخص کسی عورت سے بغیر عقد کے اور بغیر شبہ کے وطی کرے تو اس پر حد لازم آتی

ہے، لیکن جب عقد نکاح کر کے پھر اس سے وطی کرے تو حد لازم نہیں آتی یہ عقد حیلے کے ساقط کرنے کا ذریعہ بن جاتا ہے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے کھانے کو پینے کو اور لباس کو بھی بھوک پیاس اور برہنگی کی تکلیف کے دور کرنے کا حیلہ بنایا ہے۔ عقد بیع حیلہ ہے دوسرے کی ملکیت سے فائدہ حاصل کرنے کا۔ اسی طرح تمام عقد غیر مباح چیز کو مباح کرنے کا حیلہ ہیں۔ رہن حیلہ ہے اپنی رقم کے واپس لینے کا۔ حضور ﷺ سے قرآن کریم کی بہت بڑی آیت کی بابت سوال ہوتا ہے تو آپ ﷺ فرماتے ہیں میں مسجد سے نکلنے سے پہلے بتلا دوں گا آخر آپ اپنی مجلس سے اٹھتے ہیں۔ ایک پیر باہر نکلا تھا دوسرا نکلنے سے پہلے اسے بڑی آیت قرآن بتلا دی۔ خصاف نے اپنی کتاب الحیل کی بنا اسی روایت پر رکھی ہے۔ وجہ استدلال یہ ہے کہ جو کسی کام کے کرنے پر قسم کھائے پھر اس سے گلو خلاصی چاہے تو کچھ کر لے قسم ٹوٹے گی نہیں۔ جب کسی نے قسم کھائی کہ یہ روٹی نہ کھاؤں گا۔ یہ مسلمان نہ لوں گا تو بعض کھالے کچھ لے لے قسم نہ ٹوٹے گی قسموں کے جھمیوں سے چھوٹنے کے جیلوں کی اصل یہی ہے۔

یہ ہیں وہ سلف جنہوں نے ہمارے لیے یہ دروازہ کھول دیا ہے اور یہ راہ ہمیں دکھادی ہے۔ چنانچہ ابراہیم کہتے ہیں کہ اگر کسی کو دوسرا پکڑ لے اور کہے کہ تجھ پر میرا حق ہے وہ کہہ دے کہ نہیں ہے یہ کہے کہ بیت اللہ پیدل جانے کی قسم کھا تو یہ کھالے اور نیت یہ رکھے کہ میرے محلہ کی مسجد۔ انہی سے سوال ہوا کہ فلاں نے مجھ سے کہا ہے کہ میں فلاں جگہ جاؤں اور وہاں جانا میرے بس کی بات نہیں جواب دیا کہ جا اس سے کہہ دے کہ واللہ میں دیکھ نہیں سکتا جب تک دوسرا مجھے راہ راست نہ دکھائے۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہما سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہما نے بہت سی قسمیں کھلوائیں جو انہوں نے کھالیں ہم نے ان سے تمہاری میں پوچھا کہ آپ نے بعض باتوں پر تو جھوٹی قسم کھائی ہے آپ نے فرمایا ہاں میں نے بعض دین کو بعض سے خرید لیا اس سے ڈر کر کہیں سارا ہی نہ چلا جائے۔ ایک شخص نے ابراہیم سے پوچھا کہ میں فلاں کو برا کہتا ہوں پھر اس سے عذر کر لینا چاہتا ہوں تو کیا کروں؟ فرمایا جب اسے کوئی بات پہنچے اور مقابلہ ہو تو کہہ دینا کہ اللہ خوب جانتا ہے اس میں سے جو کچھ میں نے کہا ہو۔ یہ ابراہیم حجاج کے خوف سے پوشیدہ تھے۔ ان والے جب ان کے پاس سے جاتے تو یہ کہہ دیا کرتے کہ جب تم میرے بارے میں پوچھے جاؤ تو کہہ دینا کہ واللہ ہمیں نہیں معلوم کہ وہ کہاں ہے؟ اور کس جگہ ہے تم اس سے یہ مطلب لینا کہ نہ جانیں کس کمرے میں ہو گا؟ اور اس کمرے کے بھی نہ جانیں کس کونے میں ہو گا؟ تم سچے رہو گے اور تمہاری قسم بھی سچی ہو گی۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے کہ کلام میں چالاکی کر جانا مجھے سرخ اونٹوں سے بھی زیادہ پسند ہے۔ حضور ﷺ نے تین موقعوں پر جھوٹ کی اجازت دی ہے لوگوں کے درمیان صلح کرانے کے موقع پر۔ اپنی بیوی کے لئے۔ لڑائی کے موقع پر۔ زندیقوں کے قتل سے فارغ ہو کر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے زمین کی طرف دیکھا پھر آسمان کی طرف دیکھا پھر فرمایا اللہ اور اس کا رسول ﷺ سچا ہے پھر کھڑے ہو کر گھر تشریف لے گئے لوگ اس بارے میں مختلف باتیں کرنے لگے۔ حضرت سوید بن غفلة فرماتے ہیں کہ میں آپ کے پاس گیا اور پوچھا کہ اے امیر المؤمنین کیا یہ طریقہ رسول ﷺ ہے؟ یا یہ آپ کی رائے سے ہے؟ آپ نے فرمایا کیا آسمان کو دیکھنا گناہ ہے؟ میں نے کہا نہیں۔ فرمایا کیا زمین کو دیکھنا برا ہے؟ میں نے کہا نہیں فرمایا پھر کیا یہ کہنا کہ اللہ اور رسول ﷺ سچا ہے گناہ ہے؟ میں نے کہا نہیں کہا بس یہ تو میری ایک جنگی چال تھی۔ ابراہیم پر ایک مرتبہ ان کی بیوی ایک لونڈی کے بارے میں برس پڑی اس وقت ان کے ہاتھ میں پٹکھا تھا ہم سے کہنے لگے تم گواہ رہنا یہ اس کے لیے ہے۔ باہر آکر ہم سے کہا تم کس چیز کے گواہ ہوئے ہو؟ ہم نے کہا اس کے کہ آپ نے اپنی لونڈی اپنی بیوی کو دے دی فرمانے لگے وہ میرے ہاتھ کے پٹکھے کی طرف میں اشارہ کر رہا تھا اسے تم نے نہیں دیکھا؟

شعبی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں حلال اور جائز چیزوں میں کچھ حرج نہیں۔ ان سے انسان حرام سے بچتا ہے اور حلال تک پہنچتا ہے۔ ایسے چیزوں میں کوئی حرج نہیں ہاں کسی کا حق مارنے کیلئے حیلہ کرنا باطل کو حق ظاہر کرنے کیلئے حیلہ کرنا کسی حیلے سے شبہ میں پھنس جانا وغیرہ ایسے حیلے مکروہ ہیں، مندرجہ بالا چیزوں میں کوئی ڈر خوف نہیں۔ جناب باری کا فرمان ہے: ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ﴾ (طلاق: ۳) جو اللہ سے ڈرے اللہ اس کے لیے چھٹکارا کر ہی دیتا ہے۔ یعنی لوگوں پر جو مشکل ہو اس پر آسان ہو جاتا ہے۔ پس یہ حیلے بھی آسانیاں ہیں قسم کھا بیٹھا حیلہ کر لیا آسانی ہو گئی۔ روپے کی ضرورت ہے ادھار ملتا نہیں تنگی میں ہے عین کا سودا کر لے چاندی کا سودا کر لے آسانی ہو گئی ورنہ ہلاک ہو جائے گا بال بچے بھی تباہ ہو جائیں گے ایسی شریعت الہی کی نہیں ہے نہ اتنی تنگی اللہ اپنے بندوں پر کرتا ہے اس کی شریعت ساری مخلوق کے لیے ہے ایسے شخص کے لیے تین ہی صورتیں ہیں یا تو تباہ ہو جائے یا سود خواری کرے یا حیلہ کرے۔

اسی طرح ایک شخص کو شیطان برکاتا ہے اپنی بیوی کو طلاق دے بیٹھتا ہے پھر دیکھتا ہے کہ خود بھی اولاد بھی گھر بھی تباہ ہو رہا ہے تو ایسے وقت شرع الہی اس کے لیے کوئی کشادگی کیوں نہ کرتی؟ اور اس تنگی سے اسے نجات کیوں نہ دلاتی؟ اور اس میں گناہ تو کیا ثواب کیوں نہ کرتی؟ جیسے کہ امام ظاہریہ ابو محمد بن خرم رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ابو ثور نے کہا بعض اصحاب ابی حنیفہ نے کہا اور حلالہ کا فتویٰ دیا اور عین عقد کے وقت شرط کرنے پر احادیث لعنت کو محمول کیا۔ ایک عورت کسی کے پاس آدمی بھیج کر اپنا نکاح اس سے کرتی ہے تاکہ اپنے پہلے خاوند کیلئے حلال ہو جائے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ اسے حکم دیتے ہیں کہ اب اسے اپنی بیوی بنائے رکھ طلاق نہ دے اگر طلاق دی تو میں سزا کروں گا دیکھئے امیر المؤمنین نے اس نکاح کو صحیح قرار دیا نئے نکاح کا حکم نہیں فرمایا پس حلالہ کے نکاح میں، بے ولی کے نکاح میں یہ حجت ہے۔ عروہ رحمۃ اللہ علیہ حلالہ کے نکاح میں کوئی حرج نہیں جانتے تھے جبکہ میاں بیوی میں سے کسی کو خبر نہ ہو۔ ابن حزم کہتے ہیں سالم بن عبداللہ اور قاسم بن محمد کا قول بھی یہی ہے۔ لوطا سے مروی ہے کہ جس نے حلالہ کیا پھر اسے عورت پسند آگئی تو پیشگ وہ اسے اپنے نکاح میں روک لے۔ شعبی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے حلالہ کا حکم جب اگلے خاوند کا نہ ہو تو کوئی مضائقہ نہیں۔

لیث بن سعد کہتے ہیں اگر ایسی عورت سے کسی نے نکاح کیا پھر اسے طلاق دے دی تاکہ وہ اپنے اگلے خاوند کے پاس چلی جائے نہ اس خاوند کو یہ معلوم ہے نہ وہ عورت یہ جانتی ہے یہ تو اس دوسرے کا احسان ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں وہ عورت اپنے پہلے خاوند کی طرف لوٹ جائے۔ بلکہ دوسرے نے پہلے کو بعد از دخول خبر بھی کر دی تو بھی کوئی حرج نہیں۔ شافعی اور ابو ثور رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں جس محلل کا نکاح فاسد ہے یہ وہ ہے جو عقد نکاح میں یہ شرط کرتا ہے کہ اسے حلال کر کے طلاق دے دے گا۔ جب یہ شرط بوقت نکاح نہیں ہوئی تو یہ نکاح صحیح ہے گو قبل از عقد شرط ہو بھی گئی ہو یا نہ ہوئی ہو، نیت ہو یا نہ ہو۔ ابو ثور کہتے ہیں اس شخص کو اجر ملے گا ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے بھی یہی مروی ہے اور محمد اور ابو یوسف سے بھی۔ امام صاحب سے روایت ہے کہ جب پہلے خاوند کے لئے حلال کرنے کی نیت ہے تو یہ اس کے لیے حلال نہ ہوگی۔ زفر اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ عین وقت نکاح میں بھی یہ شرط ہو تو بھی نکاح صحیح ہے، شرط باطل ہے، خاوند ثانی اس کے ساتھ رہ سکتا ہے پس یہ تین روایتیں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے ہیں۔ مجوزین حیلہ کہتے ہیں کہ قرآن کے الفاظ یہ ہیں کہ یہ عورت اس خاوند پر اس کے بعد حلال نہیں تا وقتیکہ یہ دوسرے خاوند سے نکاح کرے۔ پس حلالہ والا خاوند ہے، مہربندھا ہے، ولی ہے، رضامندی ہے، موانع شرعیہ نہیں ہیں یہ خود اگلے خاوند کی طرف لوٹانے کی رغبت رکھتا ہے پس یہ اس حدیث

کے ماتحت ہے کہ نکاح نہیں مگر نکاح رغبت کا۔ اسے رغبت ہے کہ ایک مسلمان کے لیے اسے حلال کر دے۔ تاکہ فرمان الہی دوسرے سے نکاح کرنے پر عمل ہو جائے۔ حدیث میں صرف یہی قید ہے کہ دوسرا خاوند اس عورت سے مل لے یہ شرط جب حلالہ میں پوری ہو گئی تو اگلے خاوند کیلئے یہ عورت حضور ﷺ کے لفظوں سے حلال ہو گئی جو نکاح باطل ہے وہ دھوکے کا نکاح ہے کہ عورت اسے دھوکے دے دوسری کے لیے یا یہ کہے کہ اس کی عدت گزر چکی حالانکہ نہیں گزری وہ صرف پہلے کے پاس جانے کیلئے جلدی کر رہی ہے۔ جو لعنت آئی ہے اس سے مراد ہر ایک حلال کرنے والا نہیں ورنہ اس میں ولی اور حاکم اور لونڈی کا بیچنے والا بھی داخل ہو جائے گا۔

اگر ہم کہیں کہ عام میں سے جب کچھ افراد مخصوص ہو گئے تو وہ مجمل ہو جاتا ہے تو حدیث سے دلیل لینی باطل ہو جائے گی۔ اگر ہم کہیں کہ یہ ان افراد کے سوا میں تو حجت ہے تو یہ بھی مشروط ہے آپ کے بیان مراد کے ساتھ پھر ہمیں کیا معلوم کہ حدیث میں کون سا محمل مراد ہے؟ وہ جس نے نیت تحلیل کی ہے یا قبل از شرط کی ہے یا نفس عقد میں شرط کی ہے یا طلب عقد میں۔ شرط کی ہے یا وہ جو اللہ اور رسول ﷺ کے حرام کو حلال کرتا ہے۔ جو بھی تین طلاق والی عورت سے نکاح کرے گا وہ محمل تو ضرور ہے اگرچہ شرط تحلیل نہ کی ہو اگرچہ نیت بھی نہ کی ہو اس لیے کہ اس کے عقد اور اس کی وطی کے بعد یہ عورت تو اپنے اگلے خاوند پر حلال ہو ہی جائے گی۔ پھر یہ بھی ظاہر ہے کہ اسے کوئی بھی ملعون نہیں کہتا۔ پس مراد اس سے حرام کو حلال کرنے والا ہے اپنے فعل سے یا اپنے عقد سے اور اس میں ہمیں کوئی شک نہیں کہ بیشک ایسا شخص ملعون ہے لیکن جو شخص اپنے مسلمان بھائی کے ساتھ احسان کرے اس کی پرانگی دور کرے اس کی آل اولاد کو اس کی بیوی کو خوش کر کے بسانا چاہے وہ تو محسن ہے اور محسنوں پر برائی کی کوئی راہ نہیں چہ جائے کہ ان پر لعنت نازل ہو۔ قواعد فقہ اور فقہ کی دلیلیں ایسی چیز کو حرام نہیں کرتیں وہ عقود و معاملات و تجارت جن کے کرنے کے وقت کوئی حرام شرط نہیں ہوتی جو اس کے اہل ہیں وہ کرتے ہیں محل بھی درست ہوتا ہے شرطیں بھی ٹھیک ہوتی ہیں ان کی صحت کا حکم قطعی اور یقینی ہے ایجاب و قبول ثابت ہے البتہ موجود ہے عورت خالی ہے زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ عقد کا اصلی مقصود ملا ہوا نہیں تو اس کی کوئی تاثیر ایسی نہیں کہ ظاہری اسباب سب کے سب باطل ہو جائیں اس کی کئی وجہیں ہیں۔ (۱) خرید و فروخت کرنے والوں کی حقیقی غرض تجارت سے نفع حاصل کرنا ہے جب وہ حاصل ہے تو تجارت قطعاً ہے اور ظاہری صورت بھی جب شرعی ہے تو کوئی وجہ اس کے باطل ہونے کی نہ رہی۔

حلالہ کرنے والے کی غایت و غرض بعد از نکاح اس عورت کو طلاق دینا ہے طلاق کا یہ شرعاً مالک ہے صورت شرعی ہے پھر کوئی وجہ اس کے باطل ہونے کی نہ رہی۔ جیسے کہ کوئی شخص سودا خریدتا ہے اس لیے کہ اسے خرید کر بیچ ڈالے تو کیا حرج ہے؟ اس میں باریکی یہ ہے کہ سب تو ہے برابر ملکیت قائم رہنے کا نیت اس سبب کے موجب کی متغیر نہیں کر سکتی یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ بیع موقت ہوئی ہے نہ یہ عقد کے منافی ہے اسے حق طلاق حاصل ہے بلکہ ہم تو کہتے ہیں کہ اگر خریدار نے کوئی چیز اس لیے خریدی کہ اسے تلف کر دے گا جلا دے گا فرق کر دے گا تاہم بیع صحیح ہوگی پھر طلاق کی نیت سے نکاح کے فاسد ہونے کی کوئی وجہ نہیں۔ پس سب جس حکم کا مقتضی ہے قصد اس میں کوئی خلل نہیں ڈال سکتا۔ اگر کوئی شخص شیرہ انگور شراب بنانے کیلئے خرید کرے، لونڈی کو حرام کاری کرانے اور خرچی کھانے کیلئے خریدے یا اسے گاجا کر روپیہ کمانے کے لیے خرید کرے کوئی ہتھیار خریدے اس لیے کہ اس سے کسی بے گناہ کو قتل کرے گا۔ یہ سب بیع دراصل جائز ہے بیع کے اسباب

کامل موجود ہیں یہ چیزیں اور یہ غرضیں صحت بیع کے خلاف ہرگز نہ ہوں گی۔ اسے اکراہ پر قیاس نہیں کیا جاسکتا کیونکہ یہاں رضامندی موجود ہے اکراہ میں رضامندی نہیں ہوتی۔ اسی طرح یہاں نفس عقد اور نفس نکاح کے وقت کوئی خلاف شرع شرط ملی ہوئی نہیں جو مقصود عقد میں کوئی حرج واقع کر سکے۔ زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ اس شخص کا مقصد حرام کا ہے لیکن قصد کی وجہ سے ثبوت ملکیت میں کوئی رخنہ اندازی نہیں ہوتی۔ مثلاً ایک شخص اپنا دوسرا نکاح اس لیے کرتا ہے کہ پہلی بیوی کو تکلیف پہنچے اور سنیے نیت کا عمل اس لفظ میں ہوتا ہے جو نیت کی چیز اور اس کے غیر کو شامل ہو جیسے کنایہ کے الفاظ اور جیسے یہ کہنا کہ میں نے یوں خریدا ہے اس میں احتمال ہے اپنے لیے خرید کرنے کا بھی اور اپنے مؤکل کے لیے خریدنے کا بھی اب یہ جو نسی نیت کرے گا وہ چیز صحیح ہوگی لیکن جس وقت کہ سبب ظاہر ہو مقرر ہو تو باطنی نیت کا کوئی اثر تغیر حکم میں نہیں ہو گا۔

دیکھئے جو اسباب حہ ہوں جو اسباب عقلیہ ہوں جو سبب مستب سے الگ نہ ہوں نیت انہیں متغیر نہیں کر سکتی۔ اور لیجئے نیت کو یا تو بمنزلہ شرط کہئے یا نہ کہئے اگر آپ اسے مثل شرط کے کہیں تو لازم ہے کہ وہ ضروری ہو جائے جیسے کہ شرط ضروری ہے۔ مثلاً نہ بیچنے کی نیت، ہمہ نہ کرنے کی نیت، اس میں تصرف نہ کرنے کی نیت، اپنی ملکیت نہ اٹھانے کی نیت، طلاق نہ دینے کی نیت، ہر رات اسی کے ساتھ گزارنے کی نیت اسے چھوڑ کر سفر نہ کرنے کی نیت یہ سب مثل شرطوں کے واجب ہو جائیں حالانکہ یہ چیز خلاف اجماع ہے۔ اور اگر کہا جائے کہ یہ مثل شرط نہیں تو تاثیر کا نہ ہونا اور بھی ظاہر ہے اور دلیل یہ بھی ہے کہ ہم تو ظاہری صورت کے دیکھنے والے اور اس پر حکم جاری کرنے والے ہیں باطن کا علم اللہ کو ہے وہ ہر ایک کے دلی ارادے اور پوشیدہ راز سے مطلع ہے دیکھئے قیامت کے دن جب رسولوں سے سوال ہو گا کہ تمہیں کیا جواب ملا؟ تو وہ صاف کہہ دیں گے کہ ہمیں کوئی علم نہیں علام الغیوب تو ہی ہے۔ ظاہر ہمارے سامنے تھا لیکن باطن سے ہم بالکل بے خبر تھے۔ پس ہم تو اسی ظاہر پر ہیں اپنے اصول کے پابند ہیں قصد عقد سے ہمیں کوئی مطلب نہیں ظاہری عقد کے ہم پابند ہیں جو شرطیں بوقت عقد نہ آئی ہوں ہم انہیں عقد کے حکم میں جاری نہیں کرتے۔ ہم قسموں سے ظاہری طور پر نکل جانا کافی سمجھتے ہیں ہم سود وغیرہ کی ظاہری شکل کے انکاری ہیں پس ہمیں کہنے دیجئے کہ قرآن و حدیث، اقوال سلف ہمارے ساتھ ہیں۔ پھر یہ لوگ ہمارے خلاف ہیں وہ بھی ہمارے اصول پر کئی کئی جگہ عادل ہوتے ہیں اور ہماری بہت سی باتیں انہوں نے لپک لپک کر لے لی ہیں۔

دیکھئے شافعی مذہب والے عقد پر جو شرطیں مقدم ہوں انہیں لغو قرار دیتے ہیں وہ عقد کے قصد کو غیر معتبر مانتے ہیں وہ شفعہ کے گرانے پر حیلے کرنے کو جائز جانتے ہیں ان کے ہاں کا مسئلہ ہے کہ پھل پکنے کے قابل ہوں اس سے پہلے بیچنا تو کہاں؟ پھل سرے سے نہ ہوں اس وقت بھی انہیں بیچنا جائز ہے۔ اس کا حیلہ وہ کرتے ہیں کہ زمین کا کرایہ چکا لیا کہ پھلوں کے ایک ہزار جز میں سے ایک جز پانی پلائی کا۔ پس ہم نے اگر حیلہ کر کے چنگلی کے ظاہر ہونے سے پہلے بیچنا جائز قرار دیا تو تم ہمارے پیچھے کیوں پڑ گئے؟ عین چیزوں کا مسئلہ تو جیلوں کا سردار اور جیلوں کی کتاب کا سرورق ہے۔ شافعیہ اسباب کی شرکت کو باطل مانتے ہوئے حیلہ کرتے ہیں کہ نصف نصف دوسرے کے ہاتھ بیچ دے تو شریک ہو جائیں گے۔ ان کا مذہب ہے کہ وکالت کی تعلیق شرط کے ساتھ ناجائز ہے لیکن اس کے جواز کا حیلہ یہ ہے کہ وکیل تو اب بنائے اور اس کے تصرف کو شرط کے ساتھ معلق کر دے اسی طرح ان کے حیلے مسئلہ سریحہ میں مشہور و معروف ہیں پس اس کے سوا کے حیلے بھی اس کی طرف

کی نسبت سے حلال ہو گئے کیونکہ یہ حیلہ دراصل اس پر ہے کہ ہمیشہ طلاق کی نیتیں کھاتا رہے پھر قسم کے خلاف کرے اور طلاق پڑ ہی نہ سکے۔ یہ تو تھا حال شافیہ کا۔

اب مالکیوں کا حال دیکھئے : انھوں نے سب سے بڑھ چڑھ کر اپنی پاکیزگی کا دعویٰ کیا۔ جیلوں سے خوب ہی بھاگے ہمارے خلاف اصول مقرر کئے۔ شرط متقدم کو شرط مقارن کے برابر کہا، شرط عرفی کو شرط لفظی ٹھہرایا، عقد میں قصد کو معتبر مانا، ذرائع کی ردک ضروری قرار دی، تقدیر افعلی کو تقدیر قوی کے مثل کیا۔ الغرض جیلوں کے مکان کے تمام دروازے بند کر دیئے بلکہ ان پر مضبوط قفل جڑ دیئے۔ لیکن کہیں دائی سے پیٹ چھپ سکتا ہے ہمیں افسوس ہے کہ وہ پھر بھی ہماری بست ہی چیزیں ہم سے لے اڑے ہمیں حق ہے کہ ہم ان سے مطالبہ کریں کہ جناب ذرا آنکھیں تو ملایئے آپ کے مذہب میں سے شفعہ کے حیلے تو نکالئے یہ ہماری چیز پر مخالفانہ قبضہ کیسا؟ کیوں صاحب اس آپ کے مسئلے کے کیا معنی؟ کہ اگر کسی عورت سے نکاح کیا اس نیت سے کہ اس کے ساتھ سال بھر تک رہوں گا تو نکاح صحیح ہے اس نیت سے نکاح میں فساد نہیں ہونے کا۔

رہے حنبلی حضرات : ایمان کی بات تو یہ ہے کہ سب سے زیادہ ہمیں بدنام کرنے والے ہمارے خلاف جو طرف سے فوجیں چڑھالانے والے اور اپنی تمام طاقت کے ساتھ ہمارے احترام کے خلاف سازشیں کرنے والے یہی لوگ ہیں۔ پناہ باخدا انھوں نے نہایت بے دردی سے ہم پر گولہ باری کی ہے ان کی آنکھ لحاظ و مروت سے بھی خالی ہے لیکن اب ہو شیار ہو جائیں اور ہمارے حملوں سے بچیں کیوں صاحب ادھر دیکھئے یہ آپ کے ہاں کا مسئلہ کہیں حیلہ تو نہیں؟ کہ احرام والے کو شکار ہے تو حرام لیکن احرام سے پہلے کاٹنا جال گڑھا کر لے اور احرام کی حالت میں جو شکار اس میں پھنسا ہے اسے بعد از احرام پکڑ لے۔ کیوں آپ تو جیلوں سے بڑے بھاگتے تھے اور بالکل یودیوں کا ہفتہ کے دن کے شکار کا حیلہ کیا ہر طرح ایک ہی نہیں؟ کہتے ہیں کہ اگر حلالہ کرنے والے نے نیت تو یہی کی ہے کہ میں پہلے خاوند کے لیے حلال کر دوں لیکن شرط یہ نہیں کی تو جائز ہے اور حلال ہے اس لیے کہ بوقت عقد نکاح شرط نہیں ہوئی کیا اس میں صاف صراحت نہیں کہ نیت کا کوئی اثر عقد میں نہیں۔ کہتے ہیں کہ اگر کسی عورت سے نکاح کیا اس نیت سے کہ اس کے ساتھ ایک مہینہ ٹھہروں گا پھر اسے طلاق دے دوں گا تو بھی عقد نکاح صحیح ہے اس نیت کا کوئی اثر نکاح پر نہیں۔ پھر ذرا کیلچے پر ہاتھ رکھ کر اپنے ہاں کے قسموں کے جیلوں پر نظریں ڈالئے یہ معلوم ہو گا کہ گویا ہماری زبان سے بول رہے ہو۔ ہماری کتابوں کو اپنا کیے ہوئے ہو۔ کہتے ہیں کہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ فلاں سے کوئی کپڑا نہ خریدے گا پھر اس کے ہاں سے کوئی کپڑا اچک لیا اور بدلے کی شرط کر لی ہے تو قسم نہیں ٹوٹی۔ کہتے ہیں تو رق کا مسئلہ جائز ہے کہو تو اس میں اور مسئلہ عینہ میں کیا فرق ہے؟ سودے کو بائع کی طرف پھیرنے اور اس کے غیر کی طرف پھیرنے میں کون سا امتیازی فائدہ ہو گا؟ بلکہ بائع کی طرف کرنے میں تو مشتری کو اور آسانی ہے اسے تکلیف کم ہے اسے خسارہ کم ہے تمہارا حساب تو بالکل الٹا ہے کہ تھوڑے سے ضرر سے بچتے ہو اور بہت بڑے ضرر کو جائز جانتے ہو، حالانکہ حقیقت میں صورت ایک ہی ہے یعنی جس کو پندرہ کے بدلے درمیان میں ایک ٹکڑا کپڑے کا رکھ کر بیچنا دونوں صورتوں میں ہے ایک میں وہ مالک کی طرف جاتا ہے دوسرے میں اور کسی کی طرف۔

کہتے ہیں اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں اپنے غلام کو اپنی لونڈی سے نکاح نہیں کراؤں گا پھر چاہتا ہے کہ نکاح بھی ہو جائے اور قسم بھی نہ ٹوٹے کیونکہ قسم بڑی بھاری ہے یعنی یہ کہ اگر میں ایسا کروں تو میری بیوی پر طلاق ہے تو اس کا حیلہ یہ

ہے کہ لونڈی غلام دونوں کو کسی کے ہاتھ بیچ دے پھر خریدار ان دونوں کا نکاح کر دے پھر یہ شخص اس سے انھیں اپنی طرف لوٹا لے۔ قاضی کا قول ہے کہ ہمارے اصول پر یہ چیز ناممکن نہیں اس لئے کہ بوقت عقد نکاح اس شخص کی ملکیت ان پر نہ تھی اور عقد کا باقی رہنا اس کی قسم کے خلاف نہیں نکاح عبارت ہے ایجاب و قبول سے وہ پہلے ہو چکا ہے حکم کا باقی رہنا اس کی قسم کے خلاف نہیں۔ حنبلی مذہب کا اور حیلہ ملاحظہ ہو کہتے ہیں کہ کسی پر دوسرے کا قرض ہے یہ چاہتا ہے کہ قرض کی رقم کو اپنی زکوٰۃ میں وصول کر لے تو حیلہ یہ ہے کہ نقد رقم اسے زکوٰۃ میں سے دے پھر اسے واپس لے لے۔ اور حیلہ ان کا سننے کہتے ہیں کہ اس کا کوئی اور بھی شریک ہے اور یہ نہیں چاہتا کہ وہ اس قبضے کی رقم میں بھی اس کا شریک رہے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ مطلوب طالب کو اپنے قرض کے برابر رقم دے پھر طالب مطلوب پر اسے صدقہ کر دے جو اس نے بہہ کیا تھا اور اسے زکوٰۃ میں سے سمجھ لے پھر مطلوب اپنے قرض کے برابر بہہ کر دے تو طالب اپنے شریک کے لیے کسی چیز کا ضامن نہ رہے گا اس لیے کہ قرض کا بہہ اس کے ذمے کو آزاد کر دیتا ہے اور جب دو شریکوں میں سے ایک قرض دار کو اپنے حصہ قرض سے سبکدوش کر دے تو وہ اپنے شریک کے حصے میں سے کسی چیز کا بھی دین دار نہیں یہ ضامن تو اس وقت ہو گا جب اس کی ضمانت میں قرض کی رقم وصول ہوئی ہو۔ اور حیلہ لہجے کہتے ہیں کہ زمین کرائے پر دے کر اس سے یہ شرط کرنی کہ خراج بھی تو ہی دے یہ ناجائز ہے لیکن اس کے جائز کر لینے کا حیلہ یہ ہے کہ اتنی رقم کرائے میں ہی بڑھا دے پھر اسے اجازت دے دے کہ اتنی رقم تم خراج والے کو خراج میں دے دینا باقی مجھے دے دینا کیونکہ اجرت پر جو زیادتی خراج کی رقم کی ہے وہ اس صورت میں کرائے پر لینے والے کے ذمے بطور قرض کے ہوگی اب یہ اسے کہتا ہے کہ یہ رقم خراج میں دے دینا۔ تو یہ جواز کی صورت ہو گئی ورنہ خراج مالک پر ہے نہ کہ کرایہ دار پر۔

اسی جیسا کہ اور حیلہ یہ ہے کہ کسی کو جانور کرائے پر دینا اور یہ شرط بھی کر لینا کہ اس کا دانہ چارہ تمہارے ذمے ہے یا ناجائز لیکن اگر ایسا کرنا چاہے تو اس کیلئے حیلہ یہ ہے کہ اجرت میں چارے کی رقم بڑھا دے اور اسے وکیل کر دے کہ اتنے کا تو چارہ کھلا دینا۔ حیلہ: پھل دار درختوں کو اجارہ پر دینا صحیح نہیں لیکن اگر دینا چاہتا ہو تو یہ حیلہ کر لے کہ زمین کرائے پر دے دے اور اس کے پانی پلانے کا بدلہ ہزار جزی میں سے ایک جزی مقرر کر لے۔ حیلہ کسی نے دوسرے کو وکیل بنا کر بھیجا کہ اسی لونڈی کو اتنے میں خرید کر میرے لیے لے آ، وہ گیا اور لونڈی اسے پسند آگئی چاہتا ہے کہ اسے اپنے لیے ہی خرید کر لے تو ہے تو یہ ناجائز لیکن جائز کر لینے کا حیلہ یہ ہے کہ وہ اپنے آپ کو وکالت سے معزول کر لے پھر اسے قیمت اپنے ذمے لے کر خرید کرے پھر اپنے پاس جو روپیہ مؤکل کے ہے وہ ادا کر دے اور مؤکل کی یہ رقم اپنے ذمے قرض سمجھ لے تاکہ اگر قسم کھانے کا موقع ہو تو قسم بھی کھا سکے کہ میں نے تیری رقم سے اسے نہیں خریدا۔ یہ فرما کر ساتھ ہی یہ بھی ارشاد ہوتا ہے کہ یہ حیلہ ہمارے اصول پر پورا نہیں اترتا۔ بغیر موجودگی مؤکل کے وکیل اپنے تئیں معزول نہیں کر سکتا۔ کہتے ہیں کہ جس زمین پر کھیتی کھڑی ہوئی ہے اسے اجارہ پر دینا جائز نہیں لیکن اگر دینا چاہتا ہے تو حیلہ یہ ہے کہ کھیتی کو پہلے بیچ ڈالے پھر زمین کو اجرت پر دے دے پھر اگر چاہے کھیتی خود خرید لے۔ حیلہ کہتے ہیں کہ اگر مال والا مضارب پر مال مضاربہ کے ضمانت کی شرط کر لے تو یہ صحیح نہیں لیکن اگر اسے صحیح کرنا چاہتا ہے تو یہ حیلہ کر لے کہ مال اسے بطور قرض کے دے پھر وہ اسے قبضہ کر کے مالک اول کو دیدے پھر مالک اول اسے بطور شرکت کے دے دے پس اگر نیت کی ہے تو وہ مضارب کی ذمہ داری پر ہے کیونکہ وہ اسے بطور قرض کے لے چکا ہے پس اسے مالک مال کو لوٹانا ایسا ہے جیسے اس بیوپاری کی اور آمدنی کا لوٹانا ہے۔

اسی کا اور حیلہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مال والا رقم کو بطور قرض کے دے پھر ایک درہم نکال کر اس میں بطور شرکت کے ڈالے اور دونوں طے کر لیں کہ اس کل رقم میں ہم کام کاج کریں گے اور جو طے اس میں آدھوں آدھ حصہ ہے اب جو نفع آئے گا دونوں کا نصف نصف ہو گا اور جو نقصان ہو گا اپنی اپنی رقم کے حصے کے برابر ہو گا یعنی پوری پونجی کے برابر مضارب کو اور ایک درہم کے برابر مال والے کو۔ کیونکہ مضارب نے اپنے تئیں پہلے ہی اس رقم کا قرضدار ٹھہرا لیا ہے۔ کہتے ہیں کہ مضاربت اسباب پر جائز نہیں لیکن اگر کرنا چاہے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ اسباب بیچ دے قیمت اپنے پاس لے لے پھر پونجی میں ملا دے اور اس سے سامان خریدیں اور بیچیں اور نفع تقسیم کرتے رہیں۔ اس مزے کے حیلے کو بھی سن لیجئے جنہاں حضرات کہتے ہیں کہ اگر کسی عورت نے قسم کھائی کہ جو لونڈی میں خریدوں وہ آزاد ہے اب وہ چاہتی ہے کہ لونڈی خریدے بھی اور وہ آزاد بھی نہ ہو تو حیلہ یہ ہے کہ جاریہ کا لفظ کہتے وقت مراد اس سے کشتی لے لے۔ بالفرض بوقت قسم یہ نیت نہ ہو تو حیلہ یہ ہے کہ اس کا میاں خرید لے اور اسے بہہ کر دے پھر یہ اس کی قیمت کے برابر کی رقم اپنے میاں کو بہہ کر دے۔ اگر کسی عورت نے خاوند سے قسم لی کہ اس پر دوسری بیوی نہیں کرے گا۔ اگر کرے تو اسے طلاق ہے پھر جن کے نزدیک یہ تعلیق صحیح ہے ان کے مذہب کے مطابق اسے خوف ہوا اب یہ چاہتا ہے کہ دوسری بیوی بھی کرے اور اس پر طلاق بھی نہ پڑے تو وہ ان لفظوں میں قسم کھائے کہ میں جس عورت سے تیری طلاق پر نکاح کروں وہ طلاق والی ہے نیت یہ رکھے کہ تیری طلاق اس کا امر ہو یا یوں کہے کہ جس عورت سے میں تیری گردن پر نکاح کروں اب سے طلاق ہے مراد یہ ہے کہ تیری گردن اس کا امر ہو تو یہ آزاد ہے نکاح دوسری سے کرے اور اس عورت پر طلاق بھی نہ پڑے گی۔ اگر دیناروں کو درہموں کو بدلے بیچنا چاہتا ہے اور لینے والے کے پاس کچھ کمی ہے ادھار دیتا ہے تو یہ صورت حرام ہے لیکن یہ حیلہ کر لے تو حرام حلال ہو جائے گا کہ جتنے درہم اس کے پاس ہیں ان کے بدلے کے دینار تو لے لے باقی اسے قرض دے دے پھر تبادلہ کر لے یہاں تک کہ برابر کی رقم اس پر بطور قرض کے رہ جائے نہ عوض ہو گا نہ ناجائز ہو گا ادھار میں کوئی حرج نہیں۔ حنیلیوں کا تینسواں حیلہ درہموں کو دیناروں کے بدلے ادھار دینا جائز نہیں لیکن یہ حیلہ کر لے تو جائز ہو جائے گا ان سے کوئی چیز خرید لے اس کی نقد قیمت دے کر چیز اپنے قبضے میں کرے پھر وہ اس سے خرید لے دیناروں پر سودا چکایا جائے اور ہو ادھار پس جائز ہو گیا۔

حنبلی مذہب فقہ کا چوبیسواں حیلہ : شرعی مسئلہ تو یہ ہے کہ ایک شخص کا روپیہ ہے دوسرے کی محنت ہے اور شرکت میں کاروبار ہو رہا ہے روپے والا مر جاتا ہے مال کے مالک اس کے وارث ہو جاتے ہیں اس کے بعد یہ شخص کوئی سودا اسی رقم سے خریدتا ہے تو یہ صرف اسی کے ذمے ہے اس لیے کہ مرنے والے کی شرکت باطل ہو گئی ہے لیکن اگر یہ چاہتا ہے کہ اس ذمہ داری سے چھوٹ جائے تو یہ حیلہ کر لے کہ مرنے والے نے جو رقم دی تھی وہ اپنے بچے کی شراکت کے لیے دی تھی اور جو اس کا ترکہ ہو اس سب میں یہ بچہ اس کا شریک مقرر ہوا تھا اور مرنے والے نے اس سے کہہ دیا تھا کہ یہ اس کی حیات میں اور اس کی موت کے بعد اس میں سے جو چاہے اس کے لڑکے کے لیے خریدے تو یہ جواز کی صورت ہو جائے گی اس لیے کہ ملک غیر میں تصرف وکیل و ولی کو جائز ہے اور جب یہ جائز تو یہ بری الذمہ ہو گیا ہاں اتنا ضرور ہے کہ اس کی اولاد صغیر سن ہو۔ (۲۵) ادھار میں سے کچھ اب لے لینے پر مصالحت ہو گئی تو جائز نہیں لیکن اگر یہ حیلہ کر لے تو جائز ہو جائے گی دونوں مل کر اس عقد کو توخ کر دیں جو ادھار پر ہوا ہے اور اسے اسی نقد پر اسی کے برابر کر لیں۔ (۲۶) کہتے ہیں کہ اگر وضو کرنے والے نے ایک پیر دھو کر اس میں جراب پہن لی پھر دوسرا

دھویا تو شرعاً ان جرابوں پر مسح جائز نہ ہو گا اس لیے کہ پوری طہارت کے بعد جرابیں نہیں پہنیں لیکن یہ حیلہ کر لے تو پھر جائز ہو جائے گا کہ اس کو اتار لے پھر سے پہن لے۔ (۲۷) کہتے ہیں کہ اگر وصیت کی کسی شخص کے لیے اپنے غلام کی خدمت کی یا اپنی لونڈی کے پیٹ میں جو ہے اس کی تو یہ جائز ہے اگر اس کے وارث غلام کی خدمت کو خریدنا چاہیں یا اس لونڈی کے پیٹ والے کی خدمت خریدنا چاہیں اس سے جس کے لیے اس نے وصیت کی ہے تو یہ جائز نہیں لیکن اسے ٹالنے کا حیلہ یہ ہے کہ اس سے کچھ دے کر مصالحت کر لیں تو جائز ہو جائے گی۔ گو بیچ جائز نہ ہو گی لیکن صلح میں وہ جائز ہے جو بیچ میں جائز نہیں۔

(۲۸) کہتے ہیں کہ دونوں کے پاس اسباب ہو تو ان کی شرکت نہیں ہو سکتی ایک کے پاس پانچ ہزار کا مال ہے دوسرے کے پاس ایک ہزار کا ہے تو ان کی شرکت نہیں ہو سکتی لیکن اگر یہ شرکت چاہتے ہیں تو یہ حیلہ کر لیں کہ جس کے پاس پانچ ہزار کی چیز ہے وہ دوسرے سے اس کے مال کے چھ حصوں میں سے پانچ حصے خرید لے اپنے مال کے چھ حصے کے بدلے پس یہ جمیع مال کے چھ حصے کے برابر ہو گیا اور دوسرے کے اس میں اس کے چھ حصے کے پانچ حصے ہیں دونوں کا مال چھ ہزار کا ہے تو دونوں میں سے ہر ایک کے لیے اس طرح کی شرکت سے چھ حصے ہو گئے۔ پانچ ایک کے اور چھٹا ایک کا جب ان میں سے ایک کا حصہ ہلاک ہو تو شرکت میں سے ہلاک ہوا۔ (۲۹) وکیل کی شہادت موکل کی طرف سے جس چیز میں اسے وکیل کیا گیا ہے نامعتبر ہے لیکن معتبر بنا لینے کا حیلہ یہ ہے کہ اسے منزول کر دے شہادت دلوادے پھر وکیل بنا لے۔ (۳۰) اگر کسی نے اپنی موت کی بیماری میں اپنے غلام کو آزاد کیا اور وہ اس کے مال کے ٹکٹ میں ہی ہے لیکن اسے خوف ہوا کہ ایسا نہ ہو وارث اور مال کا انکار کر کے اس کے دو ٹکٹ کے مالک بن جائیں تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ اسے ایک رقم دے دے وہ اس رقم کو ادا کر کے اپنے تین خرید لے اس پر لوگ گواہ ہو جائیں اور غلام آزاد ہو جائیں۔ (۳۱) وارث کا اپنے مورث پر کچھ قرض ہو اور اس کا ثبوت کچھ نہ ہو اور وہ چاہتا ہو کہ اس کے غلام کو بیچ کر اس میں سے اپنا قرضہ وصول کر لے تو وہ بھی یہی حیلہ کر لے۔ (۳۲) اگر کسی نے کہا کہ میں فلاں کی طرف وصیت کرتا ہوں وہ قبول نہ کرے تو فلاں کی طرف پھر اسے ڈر لگا کہ وصیت کو معلق کرنا جن کے نزدیک جائز نہیں کہیں وہ میری اس وصیت کو باطل نہ کر دے کہ ولایت شرط کے ساتھ معلق نہیں ہو سکتی تو وہ حیلہ کر لے کہ فلاں اور فلاں میرا وصی ہے تو جو بھی قبول کرے گا بلا اختلاف وہی وصی بن جائے گا۔

حنبلی مذہب کا ۳۳واں حیلہ : کوئی ذی فہم اسلام لانا چاہتا ہے اس کے پاس بہت سی شراب ہے اسے ڈر ہے کہ اسلام کے بعد یہ مال میرا برباد ہو جائے گا تو وہ یہ حیلہ کر لے کہ کسی اور ذی فہم کے ہاتھ اسے بیچ ڈالے پھر اسلام لے آئے تو بعد از اسلام اپنی رقم کا مطالبہ کر سکتا ہے اگر دوسرا بھی مسلمان ہو جائے تو بھی یہ رقم اس کی باقی رہے گی۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ ایک مجوسی دوسرے مجوسی کے ہاتھ شراب فروخت کرے پھر دونوں مسلمان ہو جائیں تو وہ قیمت لے سکتا ہے کیونکہ بیچ کے دن ہی قیمت واجب ہو چکی ہے۔ جیلوں کو جائز کہنے والے حنفی حضرات یہ دلائل وارد کر کے پھر فخریہ کہتے ہیں کہ جب شافعی، مالکی، حنبلی سب جیلوں کے قائل ہیں ان کے مذاہب میں بھی حیلے موجود ہیں پھر کس منہ سے وہ ہماری تردید کرتے ہیں؟ اور کس طرح ہمیں برا کہنے پر ان کی زبانیں کھلتی ہیں؟ وہ کیوں ہم پر طرح طرح کے فتوے لگاتے ہیں؟ اور کیوں بار بار ہم پر بدترین حملے کرتے ہیں؟ ہماری ان کی مثال تو بالکل ایسی ہے جیسے کچھ لوگ کسی جگہ خزانہ پائیں اور وہاں سے جو جس کے ہاتھ لگے لے لیں کسی کو کم ملا کسی کو زیادہ لیکن وہاں سے نکل کر کچھ لوگ

دوسروں پر برس پڑیں کہ واہ تم نے یہ مال کیوں لیا؟ حالانکہ خود ان کے ہاتھ میں بھی وہی مال موجود ہے۔ ان کی جیبیں بھی اس مال سے خالی نہیں آہ! کاش کہ یہ لوگ اپنا دامن جھاڑ لیتے پھر دوسروں پر اعتراض کرتے۔

حیلوں کو جائز کہنے والوں کے ان تمام دلائل کے صحیح جوابات

اللہ پاک ہے اللہ ہی کے لیے تمام تعزیریں ہیں اس کے سوا کوئی معبود برحق نہیں وہ بہت بڑا ہے نیکی کی توفیق برائی سے رکنے کی طاقت بغیر اس کی دستگیری کے حاصل نہیں ہو سکتی۔ ہم اپنے رب کی پاکیزگی بیان کرتے ہیں جس نے فرائض مقرر کیے حرام کی حد بندیاں کر دیں، حق واجب کر دیئے، بندوں کی دنیا دین کی مصلحتوں کو پورا کیا اپنی شریعت کو کامل بنایا کہ اس کے بندے زندہ اور خوش و خرم رہ سکیں ان کی زندگی سنور جائے ان کے نقصانات دور ہو جائیں۔ اللہ کا شکر ہے جس نے وہ چھاؤں کی جس میں آکر ساری دنیا دھوپ کی تکلیف سے بچ جائے جس نے وہ قلعہ بنایا جس میں داخل ہو کر ہر ایک بدی سے مخلوق نجات پالے اس کے لیے بلندی ہے جس کی شریعت تمام شریعتوں پر فائق ہے اس کی ذات اس سے پاک ہے کہ وہ فرائض و واجبات مقرر کر کے پھر ایسے حیلے سکھائے جس سے وہ سب ساقط ہو جائیں وہ حرام اور ناجائز چیزوں کا تقرر کر کے پھر وہ حیلے بنائے جس سے وہی چیزیں حرمت سے نکل جائیں۔ اس کی پاک شریعت ہر طرح کے مکر سے، حیلے سے، دھوکے سے، فریب سے بہت بلند و بالا ہے۔ ہمارا رب ایسا نہیں کہ وہ ایسے اسباب بنائے جن سے حرام تک ہم پہنچ جائیں جن سے اللہ تعالیٰ کے بندوں کے حقوق ہم ضائع کر دیں جن سے لوگوں کی عزت و حرمت، جان و مال، تنگی میں آجائے جن سے ناموس انسانی خطرہ میں پڑ جائے۔ جن سے ان لوگوں کی چاندی ہو جائے جو مکار اور فریبی ہیں وہ کہتے کچھ ہیں کرتے کچھ ہیں۔ جن کا ظاہر کچھ ہوتا ہے باطن اور ہی کچھ ہے وہ وہ لغو اور عبث حرکتیں کرتے ہیں جو بچوں کے کھیل اور مداریوں کے تماشے سے زیادہ وقعت نہیں رکھتیں۔ آپ نے دیکھا ہو گا کہ بچوں کو بڑے لوگ جس طرح بہلاتے اور پھسلاتے ہیں حق تو یہ ہے کہ اسی طرح یہ حیلہ باز لوگ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کرتے ہیں۔ احکام الہی کے ساتھ یہ لوگ مجنونانہ حرکتیں کرتے ہیں کتاب اللہ کو چنگیوں میں اڑاتے ہیں دین الہی کو مضحکہ صبیحان بناتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے حرام کو حلال بنانے کے لیے حلال کو حرام کرنے کے لیے حیلے تراش لیے ہیں۔ ظاہری طریقہ دنیا کے سامنے اچھا رکھ کر اپنے بد مقصد کو پورا کر لیتے ہیں جس کی حفاظت کا حکم اللہ تعالیٰ پاتے ہیں ادنیٰ سے حیلے سے اسے ضائع کر دیتے ہیں دو برابر کی چیزوں میں تفریق کرتے ہیں دو جداگانہ چیزوں کو ایک کر دیتے ہیں۔ کبھی نام بدل کر، کبھی صورت بدل کر، کبھی راستہ بدل کر ایک ہی چیز کو حرام کر دیتے ہیں پھر اسی کو دوسرا نام دے کر اسی کو دوسرا قالب پہنا کر اسی کی طرف دوسرا راستہ نکال کر اس کو حلال کر لیتے ہیں۔ کسی چیز کو واجب مان لیا اور اس سے بڑی اور اہم چیز کو وجوب سے گرا دیا۔ ایک فساد کو حرام قرار دے کر پھر اسی کو بلکہ اس سے بہت بڑے فساد کو ادنیٰ سے حیلے سے حلال کر لیتے ہیں۔

ہم اللہ کی حمد کرتے ہیں کہ اس نے ہمیں ان ہتھکنڈوں سے الگ رکھا ہے اور اپنے دین کو اس الجھن سے دور رکھا ہے اس تناقض اور فساد سے اپنی شریعت کو پاک رکھا ہے وہ تمام خلق اللہ کے لیے کافی ہے۔ بندوں کی تمام مصلحتیں اس پاک شرع میں موجود ہیں یہی چیز اس دین کے دین الہی ہونے کی بڑی دلیل ہے۔ یہی نور مبین ہے اور یہی حصن حصین ہے یہی

ٹھنڈا اور پاک سایہ ہے، یہی عدل کی ترازو ہے۔ اسی سے دین و دنیا حاصل ہوتی ہے۔ اسی پر عمل کرنا دونوں جہان کی سرخروئی کا سبب ہے جو چیز جہاں اللہ تعالیٰ نے رکھی ہے وہاں سے اس کا ہٹانا بھی جرم عظیم ہے۔ جس نے ایسا کیا اس نے شریعت سے جھگڑا کیا اللہ تعالیٰ کی حکمتوں کا انکار کیا اس کی نعمتوں کی قدر نہ کی۔ ہم اس اللہ پاک کو ایک ہی مانتے ہیں جس کی توحید پر تمام چیزیں شاہد ہیں جس کی الوہیت اور ربوبیت پر بے شمار دلیلیں ہیں۔ جو تمام صفات کمالیہ کے ساتھ موصوف ہے جس کی جلالت و عظمت سے ساری مخلوق دبی ہوئی ہے اسی کے لیے تمام بہترین اور اعلیٰ پاک اور بلند و بالا نام ہیں، تمام عالی صفیتیں اسی کو سزاوار ہیں اسی کے لیے اعلیٰ مثال ہے، اس کے ناموں میں کوئی برائی داخل نہیں ہو سکتی، اس کی صفات میں کوئی نقصان اور عیب نہیں۔ اس کے افعال ظلم و زیادتی سے دور ہیں وہ اپنی ذات و صفات، افعال و اسماء میں بے مثل و بے شریک ہے۔ اس کے کمال اسی میں ہیں۔ اس کا نام برکت والا ہے، اس کی عزت بلند ہے، اس کی حکمت کامل ہے، اس کی نعمت بھرپور ہے، اس نے اپنے بندوں پر اپنی حجت قائم کر دی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی شریعت اس غلاطت سے بہت پاک ہے کہ اس میں تقاض اور اختلاف ہو اس نے خود فیصلہ فرمایا ہے کہ اگر یہ اس کی شریعت نہ ہوتی تو اس میں بہت اختلاف اور بہت تقاض ہوتا۔

یہ وہ شریعت ہے جس کی کڑیاں ملی ہوئی ہیں جس کی قسمیں عدل و انصاف والی ہیں جو ہر نقصان سے مبرا ہے جو ہر میل کچیل سے پاک ہے جس میں کوئی داغ و بھبہ نہیں۔ جس کے قواعد عدل و حکمت و رحم و مصلحت پر مبنی ہیں اس میں جو برائی حرام ہوتی ہے۔ اس جیسی اور برائی اور اس سے بڑی برائی یقیناً حرام ہوتی ہے اس میں جب کسی مصلحت کا لحاظ ہوتا ہے تو اسی جیسی تمام مصلحتیں اور اس سے بڑی کل مصلحتیں لحاظ رکھی جاتی ہیں۔ یہ وہ سیدھی راہ ہے جس میں نہ کوئی کجی ہے نہ موز توڑ۔ یہی وہ یک طرفہ صاف اور آسان دین ہے جس میں کوئی تنگی نہیں۔ اس کی توحید تھری ہوئی ہے۔ اس کے عمل آسان ہیں۔ ناممکن ہے کہ اس میں آپ ایسا ایک حکم بھی پائیں کہ کوئی عقل سلیم کہہ دے کہ یہ حکم نہ ہوتا تو اچھا تھا ناممکن ہے کہ اس میں آپ ایک ممانعت بھی ایسی پائیں کہ عقل سلیم کہہ دے کہ یہ ممانعت نہ ہوتی تو مناسب تھا بلکہ اس میں ہر بھلائی کا حکم ہے اور ہر برائی کی ممانعت ہے ہر طیب چیز حلال ہے اور ہر خبیث چیز حرام ہے۔ اس کے حکم غذا اور دوا کی حیثیت رکھتے ہیں۔ اس کی ممانعت پر ہیز اور پچاؤ کی حیثیت رکھتی ہے اس کا ظاہر باطن کی زینت ہے اور اس کا باطن ظاہر سے بھی زیادہ جمل والا ہے۔ اس کا شعار صداقت ہے، اس کا قول حق ہے، اس کی ترازو عدل والی ہے، اس کا حکم فیصل کرنے والا ہے۔ یہ اتنی کامل مکمل ہے کہ نہ اسے کسی سیاست ملکی کی ضرورت ہے نہ کسی قانون شاہی کی ضرورت ہے، نہ کسی فقیہ کے مجتہد کے رائے قیاس کی اسے حاجت ہے نہ کوئی ذوق اور وجدان کو اس میں دخل ہے نہ کسی طریقت اور ریاضت کی یہ محتاج ہے نہ کسی دین دار کے خواب پر اس کی بنا ہے نہ کسی صلح شخص کے کلمات اور ملفوظات کی یہ محتاج ہے بلکہ یہ سب اور دنیا کا ہر عقلمند اس کا محتاج ہے جو بھی بڑا بنتا ہے اسی سے، جو بھی مشہور ہوتا ہے اسی سے۔ اللہ کا شکر ہے کہ اس نے ہمیں ایسی کامل مکمل شریعت دے کر سب سے بے نیاز کر دیا۔ قانون گروں کے قانون سے، بادشاہوں کی سیاست سے، حیلہ سازوں کی طرح کاریوں سے، فقہاء کے قیاسوں سے، خلائی لوگوں کے غلط راستوں سے، غرض اپنے ماسوا سب سے ہم اس شریعت کو لے کر غنی ہیں۔ ہمیں اس کے بعد کسی چیز کی ضرورت نہیں۔

ہمارے سامنے یہ گندے قیاس اور یہ ناپاک حیلے اور یہ قانون دنیاوی جو آپس میں خود مختلف ہیں۔ یہ ادھر ادھر کے بکواس پیش کرنے والے ذرا ہمیں یہ تو بتائیں کہ تمہاری یہ سب چیزیں اس وقت کہاں تھیں؟ جب آیت: ﴿الْکُفُورُ

کی حکمتوں پر اس کی عظمت و وقعت پر ہی غور کرے گا وہ جان لے گا کہ پشک حیلے حوالے اس پاک شریعت کے خلاف ہیں۔ ہم نے آپ کی دلیلیں سن لیں جیلوں کو جائز کہنے والوں کی دلیلوں کے تفصیلی جوابات ملاحظہ ہوں: آپ کے تمسکات معلوم کر لیے۔ اب ہم عدل و انصاف کو، اللہ کے ڈر کو، شریعت کی پاکیزگی کو، اپنے سامنے رکھ کر اللہ کے دین کو پاک کرنے کے لیے لوگوں پر حق کو واضح کرنے کے لیے آپ کے دلائل کا جواب عرض کرتے ہیں۔ ہم تفصیل سے بیان کر دیں گے اور الگ الگ کر کے واضح کر دیں گے کہ ان میں سے بہت سے حیلے تو کفر محض ہیں بہت سے فسق ظاہر ہیں بہت سے مکروہ ہیں پھر ہم ان میں سے جو چیزیں جائز و مستحب ہیں یا عقلاً واجب ہیں یا شرعاً واجب ہیں انہیں بالکل نتھار کر علیحدہ کر دیں گے پھر ہم یہ بھی بتائیں گے کہ شریعت کے جائز راستے بھی بہت سے ہیں لیکن افسوس کہ حیلہ پسندی نے تمہیں ان جائز طریقوں کی طرف نظر اٹھانے کی مہلت ہی نہیں دی۔ ورنہ آپ خود دیکھ لیتے کہ حق اتنا ہے کہ باطل کی ضرورت نہیں شرعاً وہ راستے ہیں جو جیلوں کی ضرورت باقی نہیں رہنے دیتے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے توفیق خیر طلب کرتے ہیں اسی سے مدد چاہتے ہیں اسی پر بھروسہ کرتے ہیں اور اب حقانیت آپ پر واضح کرتے ہیں، ملاحظہ ہو۔

(۱) ہمارے شیخ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ آیت بے محل پیش کی آیت ﴿خُذْ بِيَدِكَ ضِعْفًا﴾ (ص: ۴۴) کا جواب: ہے خود فقہاء کے ایسی قسموں کے بارے میں دو مذہب ہیں مثلاً کسی نے کہا کہ واللہ! میں اپنے غلام کو یا اپنی لونڈی کو سو ضرب لگاؤں گا ایک تو یہ کہ اس کا مصداق یہ ہے کہ چاہے الگ الگ مارے چاہے کسی ایک چیز سے ایک ہی مرتبہ، پھر بعضوں نے اس میں یہ شرط بھی لگائی ہے کہ مجموعی طور سے بھی اس پر لگنا ضروری ہے پس اس بنا پر اس قسم کا مطلب و مفاد یہی ہے اس لیے اسے حیلہ کہنا ہی غلط ہے حیلہ اسے کہا جاتا ہے جو لفظ کو اس کے مصداق و موجب سے علی الاطلاق ہٹا دے۔ (۲) دوسرا قول یہ ہے کہ اس سے مراد ضرب معروف ہے اگر اسے تسلیم کر لیا جائے تو پھر آپ کا اسے وارد کرنا اور بھی بے سود ہو جاتا ہے کیونکہ پہلی شریعت کی کوئی بات ہماری شریعت کے خلاف ہو وہ ہم پر حجت نہیں ہو سکتی۔ دو ہی صورتیں ہیں یا تو وہ ہمارے لیے شرع ہی نہیں یا ہے اگر نہیں تو مطلع صاف ہے اگر ہے تو اس شرط سے ہے کہ ہماری شریعت میں اس کا خلاف نہ ہو جب خلاف ہے تو پھر مطلع صاف ہو گیا۔ (۳) اس آیت پر اگر یہ حضرات غور کرتے تو انہیں معلوم ہو جاتا کہ یہ خاص حکم ہے اگر یہی حکم ہوتا اگر عام حکم یہی ہوتا تو کیسے ممکن تھا کہ اللہ کے ایک بزرگ رسول ﷺ پر یہ مخفی رہ جاتا۔ پھر اس صورت میں اس کے بیان سے ہمیں ایسا کون سا بڑا فائدہ تھا؟ بیان تو وہی چیز کی جاتی ہے جو اپنے جیسی اور چیزوں سے کوئی خاص امتیاز رکھتی ہو۔ جس سے ہمیں عبرت حاصل ہو سکتی ہو اور ہم اس سے حکمت اللہ پر کوئی استدلال کر سکیں جو مقتضائے قیاس اور حسب عادت ہو اس کا بیان بالکل ہی غیر ضروری اور غیر مفید ہے۔ (۴) اس کی خصوصیت پر خود قرآن میں دلیل موجود ہے فرمان ہے: ﴿إِنَّا وَجَدْنَاهُ ضَالًّا﴾ (ص: ۴۴) یہ جملہ گویا علت ہے جیسے اسی جیسی اور آیتوں میں موجود ہے پس ثابت ہوا کہ یہ خاص صورت اللہ تعالیٰ نے ان کے صبر کی جزا میں بیان فرمائی تاکہ قسم کا خلاف نہ ہو۔ (۵) اس سے تو یہ بھی معلوم ہو گیا کہ ان کے مذہب میں قسم کے کفارے کا مسئلہ تھا ہی نہیں وہاں دو ہی صورتیں تھیں یا قسم پوری کرو یا توڑو لیکن ہماری شریعت میں کفارہ بھی مقرر کیا گیا ہے فالحمدا للہ، بلکہ روایتوں سے ثابت ہے کہ پہلے ہماری شریعت میں بھی یہی حکم تھا چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اپنی قسم نہیں

توڑا کرتے تھے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے قسم کے کفارے کی آیت نازل فرمائی۔ پس ظاہر ہے کہ شریعت محمدیہ میں بھی پہلے قسم کے کفارے کا حکم نہ تھا۔ (۶) اب یہ ماننا پڑے گا کہ حضرت ایوب علیہ السلام کی نذر پوری کرنے کے قابل ہی نہ تھی کیونکہ اس میں آپ کی بیوی صاحبہ پر ضرر تھا اور جب پوری کرنے کے قابل نہ تھی تو اب چاہیے تھا کہ اس کا کفارہ دیتے کیونکہ نذر کا اور قسم کا کفارہ ہوتا ہے لیکن اس وقت نذر کا کفارہ مشروع نہ تھا پس کفارہ قسم بھی نہ ہونا اولیٰ ہے۔ (۷) ساتواں جواب جو بہت واضح ہے وہ بھی سن لیجئے۔ نذر کا واجب گویا شرعی واجب کی طرح ہے شرعی واجب کی صورت میں اگر وہ شخص جسے مار پڑنے والی ہے صحیح تندرست ہے تو الگ الگ ضرب لگائی جائے گی لیکن اگر وہ سخت بیمار ہے اس کی بیماری کے دور ہونے کی امید نہیں تو سب ضرب ایک ساتھ کر کے لگادی جائیں گی ورنہ اس کی جان جانے کا خطرہ ہے اور یہ مطلوب نہیں نہ نذر و قسم والے کا نہ اللہ کی شرع کا۔ خود سنت سے یہی صورت بوقت عذر ثابت ہے پس واجب جو نذر سے ہوا ہے شرعی واجب ہے زیادہ اہمیت ہرگز نہیں رکھتا حضرت ایوب علیہ السلام نے سو ضرب لگانے کی قسم کھائی ہے مائی صاحبہ ضعیفہ ہیں ان میں اس کے برداشت کی قدرت نہیں پھر اللہ کے نزدیک وہ کرامت و بزرگی والی ہیں پس رب العالمین نے ان پر تخفیف کردی اور حضرت ایوب علیہ السلام کو حکم دیا کہ سو تیلیوں والی جھاڑو لے کر ایک مار دو۔ (۸) ایسی ہی تخفیف مریض کے بارے میں ہمارے ہاں بھی موجود ہے۔

(۹) کل مال کی نذر ماننے والے کے لیے شریعت نے صرف تہائی مال کر دیا ہے رحمت اور تخفیف کے لحاظ سے۔ (۱۰) اسی رحمت کا تقاضا ہے کہ ٹکٹ میں وصیت جائز رکھی اس سے زیادہ کو ممنوع قرار دے دیا۔ (۱۱) اسی طرح حدیث شریف میں ہے کہ جس نے پیدل حج کرنے کی نذر مانی تھی اسے سوار ہونے کا حکم دیا اور فرمایا کہ ایک قربانی دے دو کیونکہ ایسا نہ کرنے سے پھر اصلی واجبات اور احکام حج میں عاجز ہونے کا خطرہ تھا۔ (۱۲) یہی تخفیف طواف وداع کے حائضہ سے ساقط ہونے کی ہے۔ (۱۳) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وغیرہ کا فتویٰ ہے کہ جس نے اپنے لڑکے کو ذبح کرنے کی منت مانی تھی وہ ایک بکری راہ اللہ ذبح کر دے جیسے کہ خلیل اللہ علیہ السلام کے بارے میں ہوا ہے۔ (۱۴) چار طواف کی جس کی نذر تھی اسے فتویٰ دیا کہ دو پورے طواف سات سات پھیروں کے کر لے کیونکہ سات پھیرے قائم مقام دو طواف نذر کے ہیں۔ (۱۵) آپ نے اور آپ کے سوا اور صحابہ رضی اللہ عنہم مایوس مریض کو اور بہت ہی بوڑھے پھوس کو جنہیں روزے کی طاقت نہیں انظار کرنے اور ایک مسکین کو کھانا کھلا دینے کا فتویٰ دیا جو قائم مقام روزہ رکھنے کے ہے۔ (۱۶) یہی فتویٰ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم کا حاملہ اور دودھ پلانے والی کے لیے بھی ہے۔ اسی طرح کی اور بھی بہت سی مثالیں ملتی ہیں کہ واجبات شرع میں خود شرع نے تخفیف کر دی ہے اور اس مشقت کو ٹال دیا ہے اس کے مشابہ فعل سے جیسے ابدال مشابہت وغیرہ۔ (۱۷) پھر ہم کہتے ہیں کہ ہمارے ہاں تو حضرت ایوب علیہ السلام والی صورت میں ان چیزوں کی ضرورت ہی نہیں کیونکہ قسم ٹوٹنے پر کفارہ موجود ہے۔ ہمارے ہاں اس بارے میں دو ہی فتوے ہیں۔ ایک جماعت کا خیال تو یہ ہے کہ معصیت کی نذر میں کچھ بھی نہیں نہ پورا کرنا نہ کفارہ دینا۔ دوسری جماعت کے نزدیک پورا کرنا نہیں لیکن کفارہ ہے بہر صورت کسی حیلے حوالے کی ضرورت نہیں۔ اگر کسی نے ایسی قسم کھالی وہ توڑ دے اور کفارہ ادا کر دے۔

(۱۸) انسانوں کا جو کلام مطلق ہو وہ اسی تفسیر پر محمول ہو گا جو مطلق شرعی کی تفسیر ہوتی ہو بالخصوص قسموں کے الفاظ ان کا مطلب عربی خطاب شرعاً اور عادتاً لیتا یہ لفظ کے پیچھے پڑنے سے یقیناً اولیٰ ہے۔ دیکھئے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے زانی مرد و عورت

کو سو کوڑے لگانے کو فرمایا تہمت دھرنے والے کو جبکہ وہ گواہ نہ گزار سکے اسی کوڑے لگانے کا حکم دیا۔ صحابہ تابعین اور ان کے بعد کے سب لوگوں نے اس سے الگ الگ ضربیں مارنا ہی سمجھا نہ کہ مجموعی طور پر۔ بجز اس صورت کے کہ جسے مار پڑنی ہو وہ ایسے عذر سے معذور ہو کہ اس کے زوال کی امید نہ ہو تو پینک اسے مجموعی طور پر یہ ضربیں لگا دی جائیں گی ہاں اس میں خلاف فقہاء سے کہ اگر وہ عذر قابل زوال ہو تو آیا موخر کر دی جائے یا ایک ساتھ ضرب لگا دی جائے؟ پس یہ کہنا بالکل غلط ثابت ہو گیا کہ اس قسم سے ماہصل یہی ہے کہ مجموعی طور سے ایک ضرب میں ہی سو ضربیں پوری کر لی جائیں؛ بلکہ جسے ضرب لگانی ہے وہ تندرست ہے قوی ہے۔ یہ تھی حیلہ بازوں کی پہلی اور اہم اور سب سے بڑی دلیل جس کے ہم نے ایک چھوڑ کئی جوابات دے دیئے اور حق یہ ہے کہ اب وہ اسے کسی طرح اپنی دلیل نہیں بنا سکتے۔ اب آپ سمجھ لیجئے کہ اس سے کم درجوں کی دلیلوں کا کیا حال ہو گا۔

ان حضرات کی دوسری دلیل یہ تھی کہ حضرت جیلوں کو حلال کہنے والوں کی دوسری دلیل کے جوابات : یوسف نبی ﷺ نے اپنا جام اپنے بھائی کے سامان

میں رکھ کر انہیں گرفتار کر کے اپنے پاس رکھ لیا۔ اس کا پہلا جواب تو یہ ہے کہ جناب خود اس حیلے کو جائز نہیں مانتے پھر جو چیز تمہارے ہاں جائز نہیں اسے ہم پر حجت کیسے کر سکتے ہو؟ (۲) اگر تم کہو کہ ان کی شریعت میں تو جائز تھی، ہم کہیں گے جب ہماری شریعت میں جائز نہیں رہی تو ہمیں ان کے ہاں کے جواز سے کیا نفع؟ (۳) ہمارے شیخ جویش فرماتے ہیں کہ حرام جیلوں میں سے اسے گننا درست نہیں اس میں تو بہترین طور ہیں۔ قسم اول کے عمدہ طریقے ملاحظہ ہوں۔ پہلے تو حضرت یوسف ﷺ نے اپنے آدمیوں کو حکم دیا تھا کہ بھائیوں کا اسباب بھی ان کے کجاووں میں رکھ دو تاکہ گھر جا کر یہ اسے پہچان لیں ممکن ہے کہ پھر واپس آئیں۔ پس اسے ان کی واپسی کا سبب بنایا۔ اس کے بہت سے معانی بیان کیے گئے ہیں۔ (۱) آپ کو خوف تھا کہ ایسا نہ ہو اب ان کے پاس پونجی نہ رہی ہو اور نہ آئیں۔ (۲) خوف تھا کہ قیمت دینی انہیں بار نہ پڑے۔ (۳) ان سے قیمت وصول کرنا مروت کے خلاف سمجھا۔ (۴) اپنی بخشش اور خوش اخلاقی انہیں دکھانی منظور تھی تاکہ دوبارہ آنے کی ان کی ہمت بندھی رہے۔ (۵) یہ امانت انہیں واپس ضرور لائے گی کیونکہ یہ لوگ امین ہیں پس یہ نیک مقصد تھا کہ پھر آئیں اور یہ اپنے سنگے بھائی کو دیکھ سکیں اس میں ان کا بھی نفع تھا اپنا بھی نفع تھا اور اپنے والد کا بھی نفع تھا اور اپنے بھائی کا بھی نفع تھا۔ نیک غرض تھی اپنے تئیں اب تک ان پر ظاہر نہیں کیا تھا کیونکہ اس میں بھی بہت سی مصلحتیں تھیں سارے خاندان کی بھلائی اسی میں تھی اور اللہ کی مصلحت اور مصیبت کا پھل اسی میں ملتا تھا۔ (۵) قسم دوم کے عمدہ طریقے ملاحظہ ہوں۔

دوسری مرتبہ پینے کا برتن اپنے بھائی کے سامان میں رکھوا دیا اس میں پینک اس بات کا وہم دلانا تھا کہ چوری سے لے لیا ہے لیکن یہ بھی مذکور ہے کہ بھائی سے پہلے ہی سے یہ راز کھول دیا تھا وہ اس پر رضامند ہو گئے تھے۔ آپس کے مشورے سے یہ بات ہوئی تھی اس کی دلالت اس آیت میں ہے : ﴿وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَىٰ يُوسُفَ آوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (یوسف: ۶۹) یعنی جب یہ سب آگئے تو آپ نے اپنے بھائی کو اپنے پاس جگہ دی اور فرمایا کہ میں تیرا بھائی ہوں تو ان کے افعال سے آزرہ نہ ہو۔ اس میں دو قول ہیں اول تو یہ کہ انہیں اپنا یوسف ہونا معلوم کر دیا تاکہ جو حیلہ ان کے ساتھ کرنے والے تھے اس سے انہیں کسی قسم کا اندیشہ اور ڈر نہ ہونے پائے۔ (۶) دوسرا قول یہ ہے کہ اپنا یوسف ہونا تو ظاہر نہیں فرمایا تھا ہاں یہ کہا تھا کہ تو اپنے گم شدہ بھائی کی جگہ مجھے سمجھ لے اور بھائیوں کے مظالم کا کوئی خیال نہ

کر۔ جن کا یہ قول ہے وہ کہتے ہیں کہ جام کے رکھنے کی خبر بھائی کو نہیں کی تھی، لیکن یہ قول مفہوم قرآن کے خلاف ہے اور اکثر مفسرین کے قول کے بھی خلاف ہے پھر اس میں اسے خوف زدہ کرنا بھی ہے جو خوف زدہ کیے جانے کے قابل نہ تھا۔ (۷) پہلے قول کی بنا پر حضرت کعب وغیرہ اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ جب حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے بھائی سے کہا کہ میں تیرا بھائی ہوں تو انہوں نے کہا کہ اب میں آپ سے جدا ہونا نہیں چاہتا۔ آپ نے فرمایا والد صاحب میری جدائی میں غمناک ہیں تمہاری جدائی میں اور بھی مغموم ہو جائیں گے۔ ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ میں کسی حیلہ سے تمہیں روک لوں لیکن اس میں تمہاری بدنامی ہوگی۔ چھوٹے بھائی نے کہا مجھے اس کی کوئی پرواہ نہیں جو مناسب ہو آپ کچھ لیکن اب میں آپ کو چھوڑ کر جاؤں گا نہیں۔ حضرت یوسف علیہ السلام نے فرمایا تو میں اپنا یہ جام تمہارے کجاوے میں رکھ دیتا ہوں تاکہ تمہیں چوری کے الزام میں روک سکیں۔ انہوں نے اسے منظور کر لیا پس یہ تصرف اپنے بھائی کی اجازت سے تھا۔

(۸) اسی طرح کا ایک واقعہ کتب تاریخ میں حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہما کا مذکور ہے کہ جب ان کی قوم نے حضور ﷺ کے انتقال کے بعد مرتد ہونا چاہا تو آپ نے انہیں مشورہ دیا کہ جلدی نہ کرو انتظار کرو دیکھ لو کیا ہوتا ہے؟ زکوٰۃ کے وصول کردہ جو اونٹ ان کے پاس تھے انہیں ان کا لڑکا چرانے جایا کرتا تھا اس سے کہہ دیا کہ تم دور نکل جانا اور دیر سے آنا چنانچہ اس نے یہی کیا جب وہ آیا تو اس سے لوگوں کے سامنے لڑنے لگے آخر مارنے کے لیے اٹھے لیکن لوگوں نے سفارش کی اور انہیں روک دیا۔ اب ہر رات وہ اور دیر لگا لگا کر آنے لگا اور جب وہ آتا یہ بگڑتے لوگ انہیں منالیتے آخر اپنے بیٹے سے کہا آج فلاں مقام تک نکل جانا اور پلٹنا نہیں چنانچہ یہ نہ آئے۔ رات ہو گئی یہ انتظار کر رہے ہیں برا بھلا کہہ رہے ہیں غصے ہو رہے ہیں لوگوں سے کہہ رہے ہیں دیکھا تمہاری سفارش کا نتیجہ کہ آج وہ اتنی رات گئے تک نہیں آیا وہ عذر معذرت کرتے رہے یہاں تک کہ جب زیادہ رات نکل گئی تو غصے میں اٹھ کھڑے ہوئے اپنی اونٹنی کسوائی اور اسے ڈھونڈنے کے لیے نکل کھڑے ہوئے کسی کو کوئی شک بھی نہ گزرا اور تیزی سے چل کر بیٹے کے پاس پہنچ گئے اور وہاں سے اسے اور اونٹوں کو لے کر مدینہ شریف حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہما کے پاس پہنچ گئے یہی وہ مال تھا جو خلیفہ اول کو کام آیا اور مرتد لوگوں سے لڑائی لڑنے میں آپ کو آسانی ہو گئی۔

اسی طرح اور صحیح حدیث میں ہے کہ حضرت عدی رضی اللہ عنہما نے حضرت عمر رضی اللہ عنہما سے کہا کیا آپ مجھے نہیں پہچانتے؟ امیرالمومنین رضی اللہ عنہما نے فرمایا کیوں نہیں یہ سب جب کافر تھے تم اسلام لائے ان سب نے جب غداری کی تم نے وفاداری کی یہ سب جب پیٹھ پھیر گئے تم آگے بڑھے ان سب نے جب انکار کر دیا تم نے اقرار کیا۔ (۹) اسی کے مثل آنحضرت ﷺ کا ان لوگوں کو اجازت دینا ہے جنہوں نے کعب بن اشرف کے قتل کی تیاری کی تھی کہ وہ حضور ﷺ کی شان میں کچھ بے ادبی کر لیں۔ (۱۰) حضرت حجاج بن علاط رضی اللہ عنہما کو آپ نے خیر والے سال اجازت دی تھی کہ وہ بھی حضور ﷺ کی شان میں کچھ ایسے الفاظ کہہ ڈالیں۔ پس یہ سب حیلے مباح حیلے ہیں کیونکہ ان میں جس کا حق ہے اس کی اجازت موجود ہے اور وہ خود رضامند ہے اور جس کام پر حیلہ کیا جا رہا ہے وہ اللہ کی اطاعت کا کام ہے یا کم از کم مباح تو ضرور ہے۔

اب اس کے تیسری قسم کے جوابات ملاحظہ ہوں۔ (۱۲) آیت قرآنی: ﴿ اَذِّنْ مُؤَدِّنٍ ﴾ سے ﴿ اِلَّا اَنْ يَّشَاءَ اللّٰهُ ﴾ تک پڑھ جائیے، یعنی منادی ندا کرتا ہے کہ اے قافلے والو! تم چور ہو وہ اس سے پوچھتے ہیں تمہاری کیا چیز کھوئی گئی؟ منادی جواب دیتا ہے شاہی جام گم ہے اسے جو ڈھونڈ کر پہنچائے اسے ایک اونٹ لداؤ غلہ انعام ملے گا جس کا زمہ دار میں ہوں۔ یہ اپنی

برأت ظاہر کرتے ہیں اُدھر سے کہا جاتا ہے اگر تم جھوٹے نکلے تو کیا سزا؟ وہ کہتے ہیں جس کے پاس پایا جائے اسے قید کر لیا جائے۔ اب ان کے اسباب ٹوٹے جاتے ہیں بالآخر حضرت یوسف علیہ السلام کے سگے بھائی کے اسباب میں سے وہ جام نکل آتا ہے بموجب بھائیوں کے اقرار کے حضرت یوسف علیہ السلام کے سگے بھائی یہاں روک لیے جاتے ہیں ورنہ شاہ مصر کا یہ قانون نہ تھا یہ تھی تدبیر اللہ حکیم کی بتلائی ہوئی۔ (۱۳) اب سنئے کہ انہیں چور ٹھہرانا دو وجہ سے تھا اول تو یہ کہ اس میں تعریض ہے مراد وہ چوری ہے جو انہوں نے اپنے والد سے حضرت یوسف علیہ السلام کو اڑا لیا تھا چیلے کر کے لے گئے اور تلف کر آئے اسی خیانت کا نام چوری ہے یہ کلام کی رمز ہے دیوانوں کے خان کو عربی زبان میں چور کہا جاتا ہے۔

(۱۴) دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ قول منادی یوسف علیہ السلام کا تھا نہ کہ حضرت یوسف علیہ السلام کا نہ آپ کے حکم سے تھا۔ حضرت یوسف علیہ السلام نے جام تو بھائی کے اسباب میں رکھو دیا جس کی جام کے چوکیداروں کو کوئی اطلاع نہ تھی جب انہوں نے دیکھا کہ جام نہیں ملتا تو انہوں نے اس قافلے کو لکارا۔ (۱۵) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے ان سے صرف یہ فرمایا ہو کہ ان لوگوں نے چوری کی ہے مراد آپ کی یہ ہو کہ مجھے چرا کر باپ سے جدا کر دیا لیکن وہ یہ سمجھے کہ ابھی جو جام کھو گیا ہے اس کے چور یہی ہیں۔ پس حضرت یوسف بھی دراصل سچے رہے بلکہ منادی بھی سچا رہا۔ (۱۶) آپ غور کیجئے کہ: ﴿ اِنَّكُمْ لَسَادِقُوْنَ ﴾ (یوسف: ۷۰) میں مفعول محذوف ہے یعنی یہ نہیں بتلایا کہ کس چیز کے چور ہو یہ بھی اسی لیے ہے کہ ان کی یوسف علیہ السلام کی چوری کو لفظ شامل رہیں اور کلام سچا ہو اور تعریض کا کام دے جائے۔ برخلاف اس کے: ﴿ نَفَقْتُ ضَوَاعِ الْمَلِكِ ﴾ (یوسف: ۷۲) میں مفعول کو ظاہر کر دیا۔ واقعہ بھی یہی تھا پس ایک کی صراحت سچی ہے دوسرے کی اشارت صحیح ہے۔ (۱۷) پھر حضرت یوسف علیہ السلام کے اس قول کی پاکیزگی دیکھئے کہ آپ فرماتے ہیں: ﴿ مَعَاذَ اللّٰهِ اَنْ نَّآخِذَ ﴾ الخ (یوسف: ۷۹) یعنی اللہ ہمیں بچائے کہ ہم ناکردہ کار کو پکڑ لیں ہم تو اسی کو گرفتار کریں گے جس کے پاس اپنی چیز پائیں یہ نہیں فرمایا کہ جس نے چوری کی ہو حالانکہ یہ مختصر سالفظ تھا پھر اسے چھوڑ کر لبا کلام لانا اسی مقصد کے لیے ہے کہ سچائی ہاتھ سے نہ جائے کیونکہ بھائی کسی حالت میں چور نہ تھے ہاں بیشک چیز انہی کے سامان سے برآمد ہوئی تھی۔ پس کس قدر سچا اور کتنی اعلیٰ باریکی والا یہ جملہ ہے۔ (۱۸) اسی کے مثل دو فرشتوں کا حضرت داؤد علیہ السلام سے یہ کہنا ہے کہ دو جھگڑا کرنے والے ہیں ہمارے بعض نے بعض پر بغاوت کی ہے: ﴿ عَزَّوَجَلَّ فِی الْخِطْبِ ﴾ تک گو اسے معاریض میں شمار نہ بھی کر سکیں تاہم بطور مثال کے تو ہے کہ جب ایسا ہو تو فیصلہ کیا ہے؟ (۱۹) اسی طرح فرشتے کا ان تین شخصوں سے کہنا جن کی آزمائش ہو رہی تھی کہ مسکین پر دہی رہ گز ہے جس کے سارے کٹ چکے ہیں اللہ ہی اسے پہنچا سکتا ہے پھر آپ کی سخاوت پس جس اللہ نے تجھے یہ مال دے رکھا ہے اسی کے نام پر میں تجھ سے ایک اونٹ طلب کرتا ہوں کہ میں اپنا یہ سفر پورا کر سکوں اس میں بھی تعریض نہیں بلکہ تصریح ہے بطور مثال بیان کرنے کے اور یہ معلوم کرانے کے کہ گویا وہ شخص میں ہی ہوں یہی چیز فیصلہ داؤدی میں بھی ہے تاکہ امتحان پورا ہو جائے۔ (۲۰) حضرت ابن عیینہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ ایک شخص کچھ کر چکا پھر وہ معذرت کرنا چاہتا ہے اور ایسی بات کہتا ہے جس سے وہ خوش ہو جائے تو کیا وہ گنہگار ہو گا؟ آپ نے فرمایا حدیث میں ہے لوگوں میں صلح کرانے کے لیے جھوٹ کہنے والا جھوٹا نہیں جب دوسروں کی صلح میں جائز ہے تو اپنی برآء اور صلح میں ناجائز کیوں ہو گا؟ جبکہ مقصود اللہ کی رضامندی، مسلمان سے میل جول اس کی ایذا سے بچاؤ، اپنے کرموت پر ندامت اور اپنے اوپر سے برائی کو نالنا ہو۔ یہ نہ ہو کہ اس کے پاس اس کی قدر بڑھ جائے اس سے نفع پہنچے اگر ایسا ہو تو رخصت نہیں۔ جب ان کے غصے سے خوف ہوا اور ان کی

دشمنی کا ڈر ہو تو رخصت ہے۔ (۲۱) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کا فرمان ہے کہ میں اپنے دین کے ایک حصے کو دوسرے حصے سے خرید لیتا ہوں اس بات سے ڈر کر کہ کہیں میں اس سے بڑی خطا کاری میں مبتلا نہ ہو جاؤں۔ (۲۲) حضرت سفیان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں داؤدی فرشتوں کے قول کا مطلب کسی شے کے معنی سے ہے نہ کہ خود جھگڑالو ہونے سے پس وہ جھوٹے نہیں ہیں۔ (۲۳) فرمان خلیل علیہ السلام ہے میں بیمار ہوں۔ ان کے اس بڑے نے یہ کیا ہے فرمان یوسف علیہ السلام ہے تم چور ہو پس یہ سب وہ اشارے ہیں جو مباح ہیں۔ یہ تیس (۲۳) جوابات تو ان حضرات کے ہوئے جو ظالمانہ اور حرام جیلوں کو جائز کہہ کر پھر یہ دلیلیں دیتے پھرتے ہیں اب ایک اور کام کی بات اور عالمانہ مضمون بھی پڑھ لیجئے۔

اپنا حق ہر ممکن طریقے سے لے لینے کے جیلوں پر پوری بحث : دلیل لے کر کہتے ہیں کہ انسان اپنا حق حاصل کرنے کے لیے ہر ممکن حیلہ کر لے جائز ہے گو دوسرا شخص اس پر رضامند نہ بھی ہو۔ ان کے جواب میں ہمارے شیخ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں یہ دلیل نہایت بودی ہے خود حضرت یوسف علیہ السلام کو اپنے بھائی کا روکنا بغیر ان کی اپنی مرضی کے درست نہ تھا پھر (۲۵) اس بھائی نے تو ان پر کوئی ظلم بھی نہیں کیا تھا جس کا بدلہ وہ لے رہے ہوں اور بھائیوں نے آپ کے ساتھ جو کیا اس میں یہ شریک نہ تھے۔ اگر یہ کہا جائے کہ اس سے مقصود بھائیوں کو تکلیف پہنچانا تھا کیونکہ ان کے باپ کو تکلیف ہوگی اور ان کا وعدہ ٹوٹے گا (۲۶) لیکن یہ بھی کچھ بند بیٹھتی بات نہیں اس لیے کہ وعدے میں بھی یہ الفاظ ہیں : ﴿إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ﴾ (یوسف: ۶۶) یعنی یہ شرط اس وقت نہیں جبکہ تم سب کو گھیر لیا جائے۔ پس یہاں تو سب گھر گئے تھے۔ پھر کون ہے جو نبی کی جناب میں زبان کھولے کہ آپ نے اپنے ان بھائیوں سے اپنا انتقام لینا چاہا اور انتقام کی صورت ایسی پیدا کی جس میں جتنا رنج ان بھائیوں کو ہو اس سے کئی گنا زیادہ بے گناہ بوڑھے باپ کو ہو۔ یہ سب غلط خیالات ہیں بات صرف (۲۷) اتنی ہے کہ اللہ کا انہیں یہی حکم تھا تاکہ اللہ کا لکھا پورا ہو اور جس امتحان میں دونوں باپ بیٹا پاس ہو چکے تھے اس کا انعام مل جائے اور حکمت الہی اپنی غایت کو پہنچ جائے۔ (۲۸) ہاں اگر نبی اللہ یوسف صدیق علیہ صلوات اللہ علیہ اپنے اوپر ظلم کرنے والوں سے اپنا بدلہ لیتے تو پیشک لے سکتے تھے سزا کے مقابلے میں سزا ہے لیکن اس سے یہ کب اور کیسے ثابت ہو گیا؟ کہ چوری اور خیانت بھی جائز ہے چوری کرنے والے کے ہاں سے تم بھی چوری کر لو خیانت کرنے والے کی خیانت تم بھی کر لو حضرت یوسف علیہ السلام کے قصے میں اس کے ثبوت کا کون سا حرف ہے؟

(۲۹) یہ تو ثابت ہی نہیں کہ حضرت یوسف نے بغیر چھوٹے بھائی کی اجازت کے انہیں روک لیا تھا اور بالفرض ایسا ہو بھی تو بھی اس سے کوئی دلیل ان فقہاء کی بن نہیں سکتی ان کی شریعت میں یہ تھا لیکن ہمارے ہاں تو یہ نہیں کہ ایک بے گناہ شخص کو ایک ظالم کے ظلم کے بدلے پکڑ کر اس سے انتقام لیا جائے۔ (۳۰) اگر بالفرض حضرت یوسف علیہ السلام نے ایسا ہی کیا تھا تو ضروری ہے کہ اللہ کی وحی سے کیا ہو جو ان کے اور ان کے بھائی کے امتحان کی ایک کڑی ہو جیسے ابراہیم علیہ السلام کا امتحان اپنے بچے کے ذبح کرنے سے ہوا تھا پس اس طریق پر اس کے لیے خاص وحی کا حکم ماننا پڑے گا جیسے خلیل پر نخت جگر کے ذبیحہ کی وحی ہوئی تھی اور جس میں ان کا امتحان اور آزمائش تھی تاکہ حکم الہی پر صبر کرنے کے درجے اور قضا و قدر پر راضی رہنے کے بدلے اللہ کی طرف سے ملیں اور ان کا حال بھی مثل ان کے والد حضرت یعقوب علیہ السلام کے ہو جن سے یوسف روک لیے گئے تھے۔ (۳۱) اس واقعہ کی فقہ اور اس کے بیان سے اور حال یوسف علیہ السلام سے یہی بات واضح ہوتی ہے اسی لیے فرمان الہی

خود اللہ ان سے بدلہ لے لیتا ہے گویہ بندہ بے بس و بے کس ہو۔ فسبحانہ ما اعظم شانہ۔

(۴۴) ان حیلہ جو یوں اور مکر پسندوں کے مسائل کے خلاف اس قصہ یوسف ﷺ سے یہ بات بھی ثابت ہوئی کہ چوری کے مال کا چور کے قبضے میں پایا جانا چوری کا پورا ثبوت ہے جس کے بعد اس پر حد شرعی جاری ہو جائے گی بلکہ یہ گویا اقرار کی جگہ ہے جو سب سے بہتر دلیل ہے۔ دلیل سے ظن ہی حاصل ہوتا ہے لیکن چوری کی چیز اس کے پاس سے برآمد ہونے سے تو یقین حاصل ہوتا ہے اسی لیے بمطابق حدیث حمل کی وجہ سے حد زنا اور بدلو کی وجہ سے حد شراب ثابت ہے جس پر صحابہ رضی اللہ عنہم کا اتفاق ہے پس تعجب ہے کہ حیلہ باز لوگ اس واقعہ کو جیلوں کی دلیل بناتے ہیں اور جس کی دلیل ہے اس سے کترا جاتے ہیں۔ (۴۵) اس قصے میں ایک تشبیہ یہ بھی ہے کہ باریک علم کی وجہ سے جو مقاصد حسہ کا رہبر ہو اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی قدر و منزلت بڑھا دیتا ہے کیونکہ اس کے بعد ہی فرمان ہے: ﴿نَزَفَعُ ذَرْجَاتٍ مِّنْ نَّشَاءٍ﴾ ہم جس کے چاہیں درجے بڑھا دیتے ہیں۔ زید بن اسلم وغیرہ کہتے ہیں یعنی بوجہ علم کے جناب باری تعالیٰ نے اہل علم کے بلند درجوں کی خبر اپنی کتاب میں تین جگہ دی ہے ایک تو قصہ یوسف ﷺ کی اس آیت میں کہ جس پر اللہ کی چاہت ہو اس کے درجات بڑھا کر اسے وہ باریک علم دیتا ہے جس سے وہ اپنے پاکیزہ مقصدوں کو پورا کر لیتا ہے اور آیت میں ہے: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا﴾ الخ (مجادلہ: ۱۱) ایمان والا! جب تم سے کشادگی مجلس کو کہا جائے تو کشادگی کر دو اللہ بھی تمہارے لیے کشادگی کر دے گا اور جب تم سے اٹھ کھڑا ہونے کو کہا جائے تو اٹھ جلیا کرو۔ تم میں سے ایمانداروں اور علم والوں کے درجے اللہ تعالیٰ بڑھا دے گا۔

پس بیان فرمایا کہ ایمان و علم باعث رفع درجات ہے اور آیت میں ہے: ﴿تِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَزَفَعُ ذَرْجَاتٍ مِّنْ نَّشَاءٍ﴾ (انعام: ۸۳) یعنی یہ ہیں ہماری دلیلیں جو ہم نے ابراہیم ﷺ کو ان کی قوم کے مقابلے میں پیش فرمانے کو عطا فرمائیں ہم جس کے چاہیں درجے بڑھا دیں۔ پس دلیل کا علم بھی موجب ترقی درجات ہے۔ یہ تھی پہلی قسم تدبیر و مکر اللہ کی۔ اب دوسری قسم ملاحظہ ہو۔ (۴۶) پروردگار اپنے مومن بندے کو بعض مرتبہ ایسی مستحب یا مباح یا واجب باتیں سمجھا دیتا ہے جس سے وہ اپنا نیک مقصد حاصل کر لے اس بنا پر بھی فعل یوسف ﷺ کید اللہ سے ہی ہو گا اس پر دلالت: ﴿نَزَفَعُ ذَرْجَاتٍ مِّنْ نَّشَاءٍ﴾ (انعام: ۸۳) سے بھی ہے کہ اس میں تشبیہ ہے کہ باریک بینی کا علم جو مقصود شرعی تک پہنچانے والا ہو بہترین اور عمدہ صفت ہے جیسے کہ باطل والوں پر غالب آنے کا علم بھی مستحق مدح و تعریف ہے پس اس کے لینے میں کوئی حرج نہیں کہ بعض چالیں شریعت نے تلافی ہیں لیکن اس سے مراد وہ چالیں نہیں جن سے حرام حلال کر لیا جائے یا واجب گرا دیا جائے۔ یہ تو اللہ کے ساتھ چال چلنی ہوئی اور وہ خدائی چال ہے جو اس کے لیے ہے یہ تو بالکل ان ہونی بات ہے کہ اللہ اپنے دین اور اپنے احکام کو باطل کرنے کی چالیں خود ہی سکھائے۔ آپ ہی قانون بنائے اور آپ ہی ان کے توڑنے کی خفیہ ہدایت کرے۔ ان حیلہ تراشوں کے تو مقصود مقصد شارع کے صریح خلاف ہوتے ہیں پھر یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندے کے لیے مشروع کرنے کے وہ اپنے فعل سے اس چیز کا قصد کرے جو اللہ نے مشروع نہ کیا ہو۔ یہ تھے جو اب حیلہ بازوں کی اس دلیل یوسفی کے اب آپ پر واضح ہو گیا ہو گا کہ دراصل یہ دلیل ہماری ہے اور ان مجوزین حیلہ کے سراسر خلاف ہے، فالحمد لله۔

جیلوں کو جائز کہنے والوں کی تیسری دلیل کھجوروں کو درہموں سے بچ کر اور قسم کی کھجوریں خریدنے

کے حکم کی حدیث کا جواب :

بیشک یہ حدیث صحیح ہے ہمیں قبول منظور ہے تمہارے ساتھ ہمیں اس میں دو جگہ میں کلام ہے ایک تو تمہارا اس سے ان گندے جیلوں پر استدلال۔ دوسرے اسی حدیث سے تمہارے مطلب کے خلاف استدلال یہی شان ہر اس صحیح دلیل کی ہو گی جو باطل والے اپنے باطل پر لائیں یقیناً اس میں باطل قول کا بطلان ہو گا یا ظاہراً یا اشارۃً اور باطل کی دلیل کچھ بھی نہ ہو گی۔

(۱) زیادہ سے زیادہ دلالت حدیث یہ ہے کہ حضور ﷺ نے پہلے سودے کو قیثاً بیچ دینے کو فرمایا پھر اس قیمت سے دوسری چیز خریدنے کا حکم دیا یہ تو یقینی بات ہے کہ یہ بیچ قطعاً صحیح ہے ناممکن ہے کہ حضور ﷺ عقد باطل کی اجازت بلکہ حکم دیں تو جس عقد کا آپ نے حکم کیا وہ قطعاً صحیح ہے اب جس عقد میں اختلاف ہے وہ باقی رہا اگر تم سے جھگڑنے والا اس کی صحت بھی مان لے تو تمہیں حدیث سے استدلال کرنے کی ضرورت ہی باقی نہیں رہتی ورنہ حدیث سے تو اس کی صحت ثابت نہیں ہوتی۔ (۲) کیونکہ حدیث کا حکم عام نہیں آپ کا فرمان کہ بیچ ڈال یہ مطلق ہے عام نہیں ہے پس یہ بیچ اگر صحیح ہو متفق علیہ ہو تو بھی کوئی عام حکم نہیں جس سے عام بیچ کا استدلال کیا جائے پھر جبکہ اس بیچ پر احادیث صحیحہ، اقوال صحابہ، قیاس صحیح موجود ہیں کہ وہ ناجائز ہے جیسے کہ بیان گزر چکا تو آپ کا قول کیسے مان لیا جائے؟ اگر دو شخص کسی بیچ میں اختلاف کریں کہ صحیح ہے یا فاسد؟ اور ہر ایک اپنے قول کو اس بیچ میں داخل کرنا چاہے تو کیا یہ ممکن ہے؟ جب تک یہ نہ ثابت ہو کہ وہ بیچ واقعی صحیح ہے اور جب یہ ثابت ہو جائے تو پھر اس حدیث سے استدلال کرنے کی ضرورت ہی نہیں رہتی۔ پس صورت نزاع پر یہ حدیث کوئی روشنی نہیں ڈالتی۔ (۳) اس جواب کا نکتہ یہ ہے کہ امر مطلق بیچ کا بیچ صحیح کا مقتضی ہے اب یہ تو فرمایا جائے کہ آخر اسے کس نے تعلیم کر لیا ہے کہ جس صورت میں بائع اور خریدار دونوں آپس میں سودے کر لیتے ہیں اور سودے کو بیچ میں رکھ کر صرف سود کے حلال کر لینے کے درپے ہیں نہ وہ چیز بیچ میں مقصود ہے نہ اس کی حقیقی بیچ ہے یہ بھی بیچ صحیح ہے؟ اور جب کہ حدیث میں عموم نہیں اطلاق ہے اور جو امر حقیقت مطلقہ پر ہو وہ اس کی صورتوں کا امر نہیں ہوتا اس لیے کہ حقیقت مشترکہ ہوتی ہے آخر کے درمیان اور قدر مشترک ان چیزوں میں سے نہیں ہے کہ اس کے ساتھ افراد میں سے ہر ایک کی دوسرے سے تمیز ہو جائے اور نہ وہ مستلزم ہے پس مشترک کا حکم میز کا حکم کس طرح بن سکتا ہے؟ گو وہ ان قیود میں سے بعض کو مستلزم بھی ہو نہ کہ بعینہ۔ پس یہ عام ہو گا ان کے لیے بدلیت کے طور پر لیکن اس سے اقتضا عموم کا نہیں ہوتا کہ سب افراد جمع کے طور پر اس میں آجائیں۔

(۴) کوئی کہتا ہے کہ اس کپڑے کو بیچ ڈال اس کا اقتضا یہ نہیں کہ زید کے ہاتھ یا عمرو کے ہاتھ اتنے اتنے داموں پر فلاں فلاں بازار میں۔ لفظ کی دلالت ان میں سے کسی چیز پر بھی نہیں جب وہ نام بردہ کو پورا کر چکا تو اس نے کہا کر دیا کیونکہ اس حقیقت کا وجود ثابت ہو گیا لیکن ان قیود کی جت سے نہیں۔ اس امر میں کسی کا خلاف نہیں۔ ہاں بعض لوگوں کا یہ خیال ہے کہ قیود کا حکم نہ ہونا جائز نہ ہونے کو مستلزم ہے بشرطیکہ کوئی قرینہ بھی نہ ہو لیکن یہ قول خود غلط ہے۔ ٹھیک بات یہی ہے کہ قیدیں نہ تو امر کے منافی ہیں اور نہ اسے لازم ہیں۔ گو عقلاً بعض قیدیں لازم ہوتی ہیں کیونکہ قدر مشترک ان قیودوں میں سے کسی نہ کسی قید کے ضمن میں واقع ہوتی ہے۔ (۵) اس بات کے واضح کر دینے کے بعد اب ہم کہتے ہیں کہ حدیث میں

حرام بھی کسی پھر حلال میں داخل بھی کی یہ آنحضور ﷺ سے کیسے ممکن ہے؟

(۹) اور جواب بھی لیجئے، حضور ﷺ نے فرمایا ہے سب کو درہموں سے بیچ ڈال پھر درہموں سے ہی اعلیٰ کھجوریں خرید لے۔ پس جس طرح پہلی بیچ تھی اسی طرح دوسری بیچ مستقل ہے۔ ابتدا سے ہے پہلی بیچ کے ہر طرح پورا ہو چکنے کے بعد ہے اگر پہلے سے ہی یہ طے کر لیا گیا ہے کہ اتنے میں تولے اور اتنے میں تجھ سے لوں تو دوسری بیچ مستقل اور شروع سے نہیں بلکہ وہ پہلی بیچ کا تتمہ اور اس کا آخری جزو ہے دونوں معاملے ایک ساتھ انجام پاتے ہیں بلکہ یہ دو سرا معاملہ معاملہ ہی نہیں دوسری خرید خریداری ہی نہیں یہ تو پہلی میں داخل ہے حالانکہ حضور ﷺ نے اسے ((نم)) کے لفظ سے مستقل الگ اور پہلی فروخت کے بعد یہ خرید بتلائی ہے ان دونوں میں کوئی الجھاؤ اور تعلق نہ ہو۔ (۱۰) اچھا صاحب لیجئے ہم آپ کی مانے لیتے ہیں اور پھر وہ جواب دیتے ہیں جس سے آپ کی تشفی ہو جائے۔ بالفرض مان لیا جائے کہ حدیث عام ہے۔ عموم لفظی اس میں موجود ہے ہمارے حیلے کی صورت اس میں داخل ہے تو بھی ہم کہتے ہیں کہ اس میں سے بہت سی صورتیں مخصوص ہیں اور عام میں سے خاص ہونا یہ تو وہ مسئلہ ہے کہ جس میں دنیا کے کسی عقلمند کو شک نہیں ہو سکتا بہت سے عموم میں سے صرف مفہوم سے خبر واحد سے بلکہ صرف قیاس سے بھی مخصوص ہونے ہیں پس آپ کی صورت سود بھی اس عام حکم میں سے مخصوص ہے اور اس کی اجازت نہیں۔ بہ سبب ان دلائل کے جنہیں ہم بیان کر چکے ہیں اور ان کے سوا اور بھی بہت سے باقی ہیں۔ نصاً قیاساً اجماعاً جیلوں کی حرمت ثابت ہے پس ان کی بنا پر سودی حیلے کی تمہاری صورت اس عام میں سے خاص ہو کر منع ہی رہے گی جو دلیلیں ہم نے جیلوں کی حرمت پر قائم کی ہیں وہ سب تو کیا؟ ان میں سے ہر ایک تخصیص کے لیے کافی ہے۔

برادران! ذرا آپ اپنے فعل پر تو نظر دوڑائیے کہ آپ نے عام میں سے خاص کہاں کہاں کیا ہے؟ سنیے حضور ﷺ کا فرمان ہے کہ حلالہ کرنے اور کرانے والے پر لعنت ہے۔ یہ فرمان عام ہے اور عموم لفظی کے ساتھ عام ہے لیکن آپ حضرات نے اس میں سے ایک صورت خاص کر لی یعنی جبکہ صلب عقد میں دونوں شرط کر لیں کہ وہ نکاح صرف اس لیے کرتا ہے کہ اس عورت کو پہلے خاوند کے لیے حلال کر دے اور جب وہ حلال کر دے اسے طلاق ہے باوجودیکہ یہ صورت بالکل نادر ہے حلالہ کرنے والا ایسا کرتا ہی نہیں اور جو صورتیں حلالہ میں ہوتی ہیں وہ بہت سی ہیں۔ پس تم نے عام کو جو عموم لفظی تھا اور عموم معنوی بھی تھا نادر تر صورت پر بشرطیکہ اس کا وقوع ہو بھی سکتا ہو محمول کر کے واقع ہونے والی صورتوں سے اسے خالی کر لیا جو عموماً حلالہ کرنے والے دونوں فریق میں مستعمل ہیں۔ پس جب کہ تم عام میں سے جس کے عموم میں کوئی شک نہ ہو ایسی صورت خاص کر لو جو محض بے دلیل اور بے وقوع ہو اور شرع کے خلاف ہو اور لعنت کا موجب ہو تو کیا ہمیں اتنی بھی اجازت نہ دیں گے کہ ہم اس تمہاری پیش کردہ حدیث میں جس میں دراصل عموم ہنے بھی نہیں اور احادیث سے اور اقوال صحابہ سے بلکہ قیاس صحیح سے بھی تنقید کر لیں؟ جو دراصل خود الفاظ کے معنی میں بھی ہے اور ہم اسے محمول کریں اس بیچ پر جو عرف و شرع میں درحقیقت بیچ ہے اب اگر اتنی صاف اور صراحت والی بات بھی آپ کی سمجھ میں نہ آئے یا آجائے پھر بھی آپ اپنی غلط روش کو نہ چھوڑیں تو اس کا علاج تو ہمارے پاس کچھ بھی نہیں۔ کسی انصاف پسند سے جو اللہ اور رسول ﷺ اور آخرت کا ارادہ رکھتا ہو ہماری اس سیدھی سی بات کی صفائی اور سچائی پوشیدہ نہیں رہ سکتی۔ ہاں توفیق قبولیت صداقت اللہ کے ہاتھ ہے۔

(۱۱) اس حدیث سے حیلوں کے جائز ہونے کی دلیل لینے کا گیارہواں جواب ہماری طرف سے ملاحظہ ہو جس سے واضح ہو جائے گا کہ کلام رسول ﷺ اور منصب رسالت اس سے منزه اور مبرا ہیں جو تم اس کے ذمے توہینا چاہتے ہو۔ بیع کے حلال اور مشروع ہونے کا مقصد یہ ہے کہ مال والے کے ہاتھ میں نقدی آجائے اور خریدار کے ہاتھ میں چیز آجائے۔ دونوں کا یہی مقصد ہے جسے پورا کرنا شریعت نے بتلایا ہے۔ یہ قیمت سے اپنی حاجت پوری کر لے یہ چیز لے کر اپنے کام میں لائے یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب خریدار کا مقصد اس چیز کا لینا ہو تاکہ اسے برتے یا پھر بیچے، بیچنے والے کا مقصد روپیہ حاصل کرنا ہے اس لیے ان دونوں میں سے ہر ایک اپنے مطلب کو پورا کرنا ہی چاہتا ہے۔ بیچنے والا اول کو دیکھ لیتا ہے، نقدی کو پرکھ لیتا ہے، بھادّ جاچ لیتا ہے۔ خریدار چیز کو دیکھ لیتا ہے کہ اچھی ہے، بے عیب ہے، مہنگی نہیں جب دونوں جانب یہی مقصد ہے تب تو انہوں نے سبب سے قصد مشروع کیا اور سبب کو حقیقتاً اور حکماً پورا کیا۔ خواہ یہ مقصد معاملہ اور عقد سے حاصل ہوا ہو یا کسی اور عقد پر موقوف ہو مثلاً ایک شخص کے ہاتھ میں اپنا سودا ہے اور وہ دوسرا سودا لینا چاہتا ہے مگر کسی شرعی یا عرفی یا اور کوئی مانع کی وجہ سے ایسا نہیں ہو سکتا تو یہ اپنا سودا بازار بھادّ داموں سے بیچ ڈالتا ہے۔ پس چیز کا بیچنا قیمت کا لینا اصل ہے اور اس کا مقصد یہی ہے پھر وہ اپنی اس رقم سے جو اسے اپنے سودے کے بدل حاصل ہوئی ہے اور چیز اپنی ضرورت کی خرید لیتا ہے تو وہ بھی اس کا مقصد ہے اور وہ بالکل ایک مستقل بیع ہے مثل پہلی بیع کے جس کا شروع اور ختم دونوں موجود ہے۔

حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے اس واقعہ اور حضور ﷺ کے فرمان میں یہی چیز ہے خیبر کی کھجوروں میں یہی بات ہے وہ پہلے خیبر کی کھجوروں کو فروخت کریں گے اس کی جو قیمت آئی وہ وصول کریں گے۔ یہ ان کا مقصد ہو گا اور یہ بالکل شرعی حکم کے مطابق بازاروں میں برابر معروف و مشہور بیع ہو گی۔ اس کا اول آخر سب اسی میں ہے۔ کوئی لاگ لپیٹ نہیں پوری بیع ہو چکی۔ پھر ان درہموں اور داموں سے عمدہ کھجوریں اعلیٰ قسم کی خرید لیں گے یہ بیع بھی مستقل بیع ہے اس کا بھی اول آخر موجود ہے۔ اس میں بھی قصد اور مقصد ہے اور وہ بھی بالکل شرعی اور حقیقی اور عرفی ہے۔ پس جبکہ بائع نے قیمت کی ملکیت کا قصد حقیقتاً کیا تھا اور جبکہ خریدار نے سودے کے لینے کا قصد حقیقتاً کیا تھا پھر اس قیمت سے جبکہ اس خریدار کے سوا اور کسی سے چیز خریدی تو اس میں تو کوئی حرج ہی نہیں اس صورت میں دونوں بیع حقیقی اور مشروع ہیں۔ دونوں جگہ لین دین وغیرہ سب صورتیں حقیقتاً رغبت کے ساتھ موجود ہیں۔

ہاں جب اسی سے خریدتا ہے جس کے ہاتھ پہلا سودا بیچا ہے تو البتہ اس صورت میں اندیشہ ہے کہ پہلی بیع دراصل ان کی مقصودی بیع نہ ہو بلکہ پہلی چیز سے دوسری چیز خریدنی ہی مقصود ہو تو جبکہ کمی بیشی ہے یقیناً سود ہو گا۔ اس قصد کا ظہور اس طرح ہوتا ہے کہ پہلے ہی سے یہ طے کر لیا ہو کہ ایک صاع وہ دے گا اور یہ دو صاع دے گا پھر اس سود تک رسائی حاصل کرنے کے لیے ظاہری صورت میں ایک درہم اس سے لے کر اپنی کھجوریں دو صاع دیں پھر اس سے ایک صاع لے لیں ایسی صورت میں نہ تو بائع کو نقد قیمت کی پرواہ ہوتی ہے، نہ وہ اسے اپنے قبضے میں لیتا ہے نہ اسے اس کے عیب دار ہونے کی پرواہ ہوتی ہے، نہ کھوٹے کھرے کی پرکھ کی ضرورت ہوتی ہے، نہ وہ احتیاط ہوتی ہے جو قیمت لینے والے کو ہوا کرتی ہے اس لیے کہ دونوں جانتے ہیں کہ اس سے ان کو کوئی غرض ہی نہیں وہ تو جس کا ہے اسی کے پاس چلا جائے گا پھر اس کی دیکھ بھال اور اس کی کمی زیادتی فضول ہے۔ آپ ایک زیور صراف کے ہاتھ بیچنے کو جائیں پھر دیکھئے کہ کس طرح وہ کرید کرتا ہے کس طرح ٹانگا الگ نکال دیتا ہے میل کچیل الگ کر دیتا ہے کھوٹے کھرے کو جاچتا ہے پھر اس کے دام دیتا ہے پھر دام لینے والے کو دیکھئے

دراصل اس کے کلام کی مراد نہ ہو۔ اس میں کبھی تو مصلحت فساد سے راجح ہوتی ہے کبھی دونوں میں تعارض ہوتا ہے بیشک جسے علم کسی چیز کا حاصل ہے اور وہ اسے اللہ اور رسول ﷺ کی ناراضگی پر آمادہ کرتا ہے تو اس کی جہالت اور اس سے اسے پوشیدہ رکھنا ہی اچھا ہے۔ خود اس کے لیے بھی اور مشکل کے لیے بھی۔ اسی طرح اگر اس کے علم میں خود قائل پر کوئی مصیبت برپا ہوتی ہے یا اس کی کوئی مصلحت فوت ہوتی ہے جو بیان کی مصلحت سے زیادہ راجح ہے تو وہ سننے والے سے چھپا سکتا ہے اور اگر سننے والا پیچھے ہی پڑ جائے تو بیشک وہ تعریض سے کام نکال لے مقصد اس سے واجب یا مستحب یا مباح کا کرنا ہے پس اس پر ان جملوں کو قیاس کرنا جن سے فرائض ٹوٹ جائیں جن سے حرام حلال ہو جائیں یہ بالکل ہی سخت ناانصافی ہے بلکہ خود اپنے تئیں دھوکہ دینا ہے۔ یہی بدترین قیاس ہے۔ یہی کافروں کا قیاس ہے جنہوں نے سود کو بیچ پر قیاس کیا جنہوں نے خود مردہ جانور کو ذبح ہوئے جانور پر قیاس کیا۔

دوسری حیثیت کا بیان : اوپر تو بیان ہوا حیلے اور تعریض کے فرق کا اس حیثیت سے کہ جس چیز پر حیلہ ہو رہا ہے اب بیان سننے اس حیثیت سے کہ جس کے ساتھ حیلہ ہو رہا ہے۔ تعریض کرنے والے نے تو جو کلام کیا ہے وہ اپنی جگہ حق ہے وہ جو بولا ہے سچ بولا ہے اس کی سچائی اس کے پاس ہے اللہ کے پاس ہے۔ خصوصاً اس وقت جبکہ لفظ سے اس کے ظاہر کے خلاف مراد بھی نہیں لی جو اس کے خلاف سننے والا سمجھا ہے وہ صرف اس کی اپنی خوش فہمی ہے، اس کی سمجھ کا پھیر ہے، وہ کلام کی دلالت کے طریقوں سے ناواقف ہے، حضور ﷺ کی تعریض اور آپ کا لطف سخن اور مذاق کلام اسی قسم کا تھا جیسے فرمانا کہ ہم پانی سے ہیں۔ ہم تجھے اونٹنی کے بچے پر سوار کرائیں گے۔ جنت میں بڑھیا نہ جائے گی۔ تیرے خاوند کی آنکھ میں سفیدی ہے۔ اکثر سلف رحمہم اللہ کے معاریض بھی اسی قسم کے ہیں۔ تدلیس جو سند میں ہوتی ہے وہ بھی گو اس باب میں داخل ہو لیکن ہے وہ مکروہ۔ کیونکہ اس کا تعلق دین سے ہے۔ اور علم کا بیان واجب ہے بخلاف اس کے کہ مقصود ظالم کے ظلم کا دفعیہ ہو یا مشکل اپنے اوپر سے کسی مصیبت کو ٹالنا چاہتا ہو۔ معاریض کی دو قسمیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ لفظ کو اس کی حقیقت اور اس کے موضوع نہ میں ہی استعمال کیا جائے اس کے ظاہر سے باہر نہ نکلا جائے۔ اس کے حقیقی افراد میں سے کسی خاص مقصود کو مد نظر رکھا جائے لیکن سننے والے کو یہ وہم ہو کہ یہ اس کے سوا اور فرد کا ارادہ رکھتا ہے یا تو اس کے فہم کے تصور سے یا اس کے نزدیک اس فرد کی زیادتی اور اکثریت کی وجہ سے یا کسی حال سے جو موجود ہو یا خبر دینے والے کے خبر کے وقت ایسی کوئی خاص کیفیت برتنے کی وجہ سے مثلاً ہنسا، غصے ہونا، اشارہ کرنا وغیرہ۔ آپ جب غور سے معاریض نبویہ اور معاریض سلف کو دیکھیں گے تو اسی نتیجے پر پہنچیں گے۔

دوسری قسم یہ ہے کہ عام کو خاص میں، مطلق کو مقید میں استعمال کیا جائے۔ جسے متاخرین کی اصطلاح میں حقیقت و مجاز کہتے ہیں۔ اس سے زیادہ سے زیادہ مطلق و مقید ہی سمجھا جاتا ہے۔ مثلاً لفظ اسد شیر، لفظ بحر دریا، لفظ شمس سورج ان کے اطلاق کے وقت جو اصلی معنی میں ہیں انہیں تو حقیقت کہیں گے اور ان کی تقید کے وقت جو معنی ان کے لیے جاتے ہیں انہیں مجاز کہیں گے۔ اب مقید مقید میں اور قید قید میں کوئی فرق نہیں۔ اگر کہیں کہ ہر مقید مجاز ہے تو لازم آتا ہے کہ ہر مرکب کلام مجاز ہو کیونکہ ترکیب قید ہے۔ اس میں مطلق لفظ پر کچھ قیدیں زیادہ ہوتی ہیں اور اگر کہا جائے کہ بعض قیدیں اسے مجاز کر دیتی ہیں اور بعض نہیں بھی کرتیں تو سوال کیا جائے گا کہ آخر ان کی پہچان کا طریقہ کیا ہے؟ تو یہ گھبرا جائیں گے اور کوئی ٹھکانے کی بات نہ کہہ سکیں گے اگر کہیں کہ صاحب اعتبار تو لفظ مفرد کا ہے اپنے افراد کی حیثیت سے جو ترکیب سے

پہلے تھی۔ پس اسے حقیقت و مجاز کا حکم ملتا ہے تو ان سے کہا جائے گا کہ اس صورت میں الجھن اور اعتراضات اور بڑھ جائیں گے۔ لفظ عقود ترکیب سے پہلے تو محض ایک آواز ہے مفید نہیں جو فائدہ اس سے ہوتا ہے وہ بعد از ترکیب ہی ہوتا ہے۔ تم تعریف حقیقت اسی طرح کرتے ہو کہ لفظ مستعمل۔ بلکہ تم میں سے اکثر نے یہ تعریف کی ہے کہ لفظ کا اپنے موضوع لہ میں استعمال کرنا۔ مجاز کو تم اس کے برعکس کہتے ہو پس حقیقت و مجاز میں لفظ کا استعمال اس چیز میں کرنا ضروری ہو گیا جس کے لیے وہ وضع کیا گیا ہے اور استعمال بعد از ترکیب ہی ہوتا ہے پس اس کی ترکیب اس کے بعد ہی ہوتی ہے اور مراد متکلم کو سمجھاتی ہے پھر کیا بات ہے کہ باوجود بعض قیدوں کے یہ حقیقت رہا اور پھر اسی کے ہوتے ہوئے وہ مجاز ہوا اس وقت ہماری غرض ان کی اس جدید اور بدعتی اور متناقض اصطلاح کی تردید نہیں اس کی تردید تو چالیس سے بھی زیادہ وجہ سے ہے۔

یہاں ہماری غرض صرف تعریض کی دونوں قسمیں بیان کرنے سے ہے کہ وہ کبھی تو لفظ کو اس کے ظاہر میں استعمال کرنے سے ہوتی ہے کبھی لفظ کو ظاہر سے نکال کر ہوتی ہے اور اس جگہ کوئی قرینہ بھی ایسا بیان نہیں ہوتا جس سے متکلم کی مراد ظاہر ہو سکے قسموں اور طلاق کی تعریض کا عموماً یہی حال ہے۔ جیسے یہ قول کہ میری ہریوی پر طلاق ہے مراد یہ کہ فلاں فلاں شہر میں جو ہے یا مراد فلاں خاص بیوی یا یہ قول تو طلاق ہے مراد یہ کہ پہلے شوہر سے وغیرہ۔ پس یہ قسم اور ہی ہے اور پہلی قسم اور ہی تھی۔ یہ کہاں؟ اور ان حیلہ کرنے والوں کے بیوپار اور معاملہ کے الفاظ یا اس کی صورت کہاں؟ جسے شارع ﷺ نے بیوپار کی منقضی نہیں بنایا بلکہ اسے اس کی ضد قرار دیا ہے اس کے لیے لفظ کی صلاحیت سے یہ ثابت نہیں ہو سکتا کہ وہ لفظ اس کی ایجاد کی بھی صلاحیت رکھتا ہے۔ مثلاً بطور تعریض کہے کہ میں نے نکاح کیا اور مراد نکاح فاسد لے تو یہ سچا ہو گا جیسے کہ اسے بیان کر دینا ہاں اگر یہی لفظ ایجاد کے لیے کہے اور ہووے وہ فاسد تو نکاح نہ بندھے گا یہی حال کل جیلوں کا ہے۔ شارع ﷺ نے قرض بیشک مقرر کیا ہے لیکن اس کی وجہ یہی ہے کہ اپنی حاجت پوری کر کے پھر اسی کے برابر اسی رقم کو لوٹا دے قرض کی یہ وجہ نہیں کہ اپنی رقم سے زیادہ گھسیٹ لے پھر کوئی حیلہ کر کے قرض سے زیادہ لینا حرام پر حرام ٹھہرا لے گا بیع کی غرض ایک کے ہاتھ سودا لگنا دوسرے کے ہاتھ قیمت آنا ہے اس سے غرض زیادتی یا ادھار کا سود نہیں کہ اسے سود سے مطلب نہ ہو اسے قیمت سے غرض نہ ہو۔ دونوں کا مقصود سود خواری ہو۔ اسی طرح نکاح کی شرعی غرض مرد کی عورت سے رغبت وغیرہ ہے نہ کہ چھو کر چھوڑ دینا تاکہ دوسرا اسے اپنی بیوی بنا لے۔ خلع کی غرض مظلوم عورت کا مال دے کر اپنے تئیں ظالم شوہر کے پنجے سے چھٹکارا پانا ہے نہ کہ اس سے غرض قسموں کی حیلہ جوئی ہو۔ مال کی ملکیت سے غرض دوسرے کا نفع مخلوق کے ساتھ احسان وغیرہ ہے نہ یہ کہ حج و زکوٰۃ کی فرضیت کو گرا دینا۔ اسی طرح تعریض کا جو اس کے لیے ہے جو اس کا محتاج ہو اس سے کسی کا حق مارنا نہ چاہتا ہو نہ اس سے کسی کی ضرر رسائی مقصود ہو یہ نہیں کہ ہر کسی کے حق اس سے مارتا پھرے بلا وجہ دوسروں کی نقصان رسائی کے درپے رہے۔

الغرض جو تعریض مباح ہے اس میں اللہ سے کوئی دھوکہ دھڑی نہیں۔ زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ اس سے ایک طرح کی چال چل کر ظالم کے ظلم کو دھکے دے دیئے جاتے ہیں اور جاتا حق واپس کر لیا جاتا ہے لیکن اس سے استدلال کر کے حقدار کا حق مارنا اور مظلوم پر ظلم کرنا یہ تو دنیا کو دھوکے میں ڈالنا ہے اور غیر مسلموں پر اسلام کی برائی ظاہر کرنی ہے بلکہ اس کے بعد تو تم دنیا کی نگاہوں سے ہی گر جاؤ گے ہر شخص تھو تھو کرنے لگے گا، سمجھنے لگے گا کہ یہ کتنے کچھ ہیں کرتے کچھ ہیں، ان کے کسی قول کا اعتبار نہیں کل کہہ دیں گے کہ ہماری مراد تو یہ تھی اور یہ ہماری شریعت میں جائز ہے پس تم اپنی آبرو بھی کھو دو گے

اور ساتھ ہی شریعت کا بھرم بھی مٹا دو گے۔ پس ہمارا یہ قاعدہ یاد رکھو کہ جو تعریض ظاہری لفظوں کے خلاف نہ ہو وہ بوقت ضرورت جائز ہے اور جو ظاہر کے خلاف ہو وہ ہے تو بری لیکن جس وقت مقصد نیک ہو اور بغیر اس کے حاصل نہ ہو سکتا ہو تو شرعاً معاف ہے۔ پہلی صورت میں بھی اگر فساد آمیزی ہو تو پھر ممنوع ہو جائے گی۔ یہ بھی یاد رہے کہ تعریض قولی کی طرح تعریض فعلی بھی ہوتی ہے اور کبھی دونوں ایک ساتھ بھی ہوتی ہیں۔ مثلاً ایک مجاہد جانا چاہتا ہے مشرق کو لیکن ظاہر کرتا ہے مغرب کو جانا اور اسی طرح چل بھی دیتا ہے راہ سے مڑ کر پھر اپنے اصلی راستے پر آجاتا ہے تاکہ دشمن دین غفلت میں رہے یا مقابل کے سامنے اپنی ہار ظاہر کرتا ہے اور کچھ پیچھے ہٹتا ہے تاکہ دشمن آگے بڑھ آئے اور پھر یہ گھیر کر اس کا خاتمہ کر دے۔ پس یہ جائز ہے یہ لڑائی کی چال ہے۔

ظالم کے ظلم سے بچاؤ حاصل کرنے کے لیے یا اس کی سزا کے لیے کوئی چال چلانا: مندرجہ بالا تمام کلام تو تھا

ایک قسم پر جس سے حیلے باز لوگ حجت پکڑتے ہیں۔ اب اس کی دوسری قسم سنئے۔ ظالم کے ظلم سے بچنے کیلئے مظلوم کو چال چلانا اسے کسی خیال میں رکھنا یا اس سے کسی حق کے نکلنے کیلئے ایسا کرنا یا اسے سزا دینے کے لیے ایسا کرنا یا اس کے شر سے اور اس کی زیادتی سے بچنے کے لیے ایسا کرنا پینک شریعت نے جائز رکھا ہے۔ مسند احمد میں ہے کہ ایک شخص نے سرکار رسالت ماب ﷺ میں آکر اپنے پڑوسی کی ایذا دہی بیان کی تو آپ نے فرمایا اپنا سب اسباب گھر سے نکال کر راستے میں ڈال دو۔ اس نے ایسا ہی کیا اب جو گزرتا ہے وہ پوچھتا ہے یہ کیا؟ یہ جواب دیتے ہیں کہ میرے یہ پڑوسی مجھے تنگ کرتے ہیں وہ اس پڑوسی کو برا بھلا کہنے لگتا ہے اس پر لعنت بھیجنے لگتا ہے آخر پڑوسی چیخ اٹھا۔ اس کے پاس آیا اور عاجزی سے کہنے لگا آپ اپنا اسباب اپنے گھر میں رکھ دیجئے اللہ کی قسم آج کے بعد آپ کو کبھی کوئی ایذا نہ دوں گا۔ اللہ اپنے رسول ﷺ پر لاکھوں درود و سلام بھیجے یہ ہے تعریض فعلی یہ ہے ظالم کے ظلم کو دفع کرنے کی چال یہ ہے ترکیب شرعی کون ہے جو اسے منع کرے؟ اس کا مقصد نیک یعنی ظالم کے ظلم سے بچاؤ اس کی ترکیب بے عیب اور بے ضرر بلکہ دونوں کیلئے سہولیت اور بھلائی۔ قسم اللہ کی ہم اس کے اور اس جیسے اور لطیف کاموں کے منکر نہیں ہم تو ان کے منکر ہیں جن کے منکر اللہ کے رسول ﷺ ہیں اور خود اللہ ہے اور جس کا انکار ہر بھلے اور باتمیز انسان کو ہے جس سے تم کہیں تو اللہ کا فریضہ ٹالتے ہو کہیں اس کے بندوں پر ظالمانہ دست درازی کرتے ہو۔ اس کی حرمت کے شرعی اور عقلی دلائل اتنے ہیں کہ جن کی گنتی بھی نہیں ہو سکتی چہ جائیکہ کوئی ان سب کو بیان کر دے۔ تاہم جو کچھ ہم نے لکھا اس میں آپ کی اور حق کے تلاش کرنے والے ہر ایک کی تفسی موجود ہے اور ایک نہیں صدمہ دلیلیں بھی بیان ہو چکی ہیں۔ اب ہم اللہ تعالیٰ سے ہدایت طلب کرتے ہیں۔ وہ ہمیں حق کو حق اور ناحق کو ناحق دکھائے۔ حق پر عمل اور ناحق سے ڈوری نصیب فرمائے، آمین۔ ((والحمد لله الذی بنعمته تتم الصالحات)) والصلوة والسلام علی مفسخر الموجودات فقط واللہ اعلم))۔

الحمد لله اعلام کے پانچویں حصے کا ترجمہ بھی ختم ہوا۔ اب چھٹا حصہ اس کے بعد شروع ہو گا۔ اللہ تعالیٰ احکم الحاکمین ارحم الراحمین اپنے فضل و کرم سے اسے بھی پورا کرانے اور میری محنت کو ٹھکانے لگائے اسے مقبولیت عطا فرمائے۔ اور میرے لیے ذخیرہ آخرت کرے، آمین۔ اللہ العالین اپنے اس غلام کو دونوں جہاں میں شاد رکھ۔ الہی اپنے دربار کے فقیر کی جھولی بھر دے۔ الہی اپنے اس بھکاری کو سب سے بے نیاز کر

دے۔ الہی گناہوں کی بخشش کر، الہی نیکیوں سے ہوں تو خالی ہاتھ کس طرح کہوں کہ انہیں قبول فرما۔ اس لیے عرض ہے کہ نیکیوں کی توفیق عطا فرما اور پھر انہیں مقبولیت بھی دے۔ پروردگار اس وقت میری جو خاص دعا ہے اسے بھی علام الغیوب قبول فرما۔ میری موت کے بعد بھی اپنے بندوں کو توفیق عطا فرما کہ میرے لیے وہ کہیں پروردگار محمد بن ابراہیم کو بخش دے، آمین، والسلام۔

محمد بن ابراہیم مبین جو ناگدھی مدرس و مہتمم مدرسہ محمدیہ و ایڈیٹر و منصرم اخبار محمدی
صدر۔ دہلی ۱۰ / محرم الحرام ۱۳۵۶ھ مارچ ۱۹۳۷ء





تنبیہ

جن حیلوں سے حرام کو حلال اور جائز کو ناجائز کیا جاتا ہے ان کی تردید کی دلیلوں پر اعلام کے پانچویں حصے کا ترجمہ ختم ہوا تھا۔ اب آگے شروع ہوتا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ ارحم الراحمین سے بھی بآسانی پورا کرائے اور قبول فرمائے، آمین۔ ((اللہم یا مالک یوم الدین ۱ ایاک نعبد وایاک نستعین ۲))

اهدنا الصراط المستقیم ۳))

کسی چیز کا نام حیلہ ہونا یہ اس کی حرمت کی کوئی دلیل نہیں۔ قرآن کریم میں ہے: ﴿الْأَحِلُّ لِحِلِّهِ مِنَ الْمَرْءِ الْمَرْءُ وَالرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ وَالْوِلْدَانُ لَا يَسْتَضَعِفُونَ حَيْلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا﴾ (نساء: ۹۸) یعنی ان ناتواں مردوں عورتوں اور بچوں کو عذاب نہ ہو گا جو نہ تو کوئی حیلہ بہانہ کر سکتے ہیں اور نہ راستہ پاسکتے ہیں۔ یہاں

مراد حیلہ سے وہ طریقہ ہے جس سے کفار کے ہاتھوں سے چھٹکارا مل جائے۔ تو گو اس پر بھی لفظ حیلہ بولا جائے گا۔ لیکن یہ ان حرام حیلوں میں نہیں جن کی بحث ہو رہی ہے یہ تو نہایت اچھی تدبیر ہے جس پر اللہ کے ہاں ثواب ملے گا۔ اسی طرح کافروں کو شکست دینے کی خوش تدبیری کہ گو اسے بھی حیلہ کہہ لیا جائے لیکن ہے وہ بہترین ثواب کی چیز جیسے حضرت نعیم بن مسعود صحابی رضی اللہ عنہ نے جنگ خندق کے دن کیا یا کوئی مسلمان کسی ایسی ہی ترکیب سے اپنا مال ان کے قبضے سے برآمد کرنا چاہتا ہو۔ جیسے حضرت حجاج بن ارحط صحابی رضی اللہ عنہ نے اپنی بیوی سے کیا۔ اسی طرح کسی سردار کفر دشمن اللہ کے قتل میں کوئی چالاکی کر جانا جیسے کہ ابن ابی العقیق یہودی کعب بن اشرف اور ابو رافع وغیرہ کے قتل کرنے میں ان کے قاتل مسلمانوں نے چاکدستی مخفی ذریعہ سے دکھائی۔ یہ تمام حیلے محمود ہیں اللہ کو پسند ہیں اللہ کی مرضی کے ہیں۔ لفظ حیلہ تحویل سے مشتق ہے یہ وزن عربی میں قسم نوعیت اور حالت کے لیے آیا ہے جیسے جلسہ قعدہ رکبہ یعنی بیٹھنے اور سوار ہونے کی قسم یا حالت۔ ہاں یہ وزن جب زبر کے ساتھ ہو تو ایک دفعہ کے لیے آتا ہے یہی علم عربی کی صرف کا قاعدہ ہے کہ فعلہ ایک بار کے لیے فعلہ حال کے لیے مفعول جگہ کے لیے اور مفعول الہ کے لیے آیا کرتا ہے۔ یہ واوی ہے تحویل سے لیا گیا ہے اس کا باب حال محول ہے۔ واؤیا سے بہ سبب اپنے ناقبل کے کسرہ کے بدل دیا گیا ہے یہ تبدیلی بالکل قاعدے کے مطابق ہے جیسے میزان میقات اور میعاد کہ یہ مفعول کے وزن پر ہیں وزن وقت اور وعد سے۔ پس حیلے کے معنی ہوئے تصرف کی ایک مخصوص قسم اور وہ عمل جس کے کرنے سے اس کا فاعل ایک حال سے دوسرے حال کی طرف گھوم جاتا ہے۔ پھر عرف میں اس کا غالب استعمال ان پوشیدہ راہوں میں چلنے سے ہو گیا جن سے انسان اپنی غرض ایسی ڈھب سے پوری کر سکے کہ جسے بجز ذہن اور تیز عقل اور باریک بین شخص کے دوسرا کوئی معلوم ہی نہ کر سکے۔

پس اپنے لغوی معنی سے اس عربی معنی میں خصوصیت ہو گئی۔ برابر ہے کہ اس کا مقصود کسی جائز کام کا ہو یا حرام کام کا

ہو پھر اس سے زیادہ مخصوص اس کی خصوصیت اس میں ہو گئی جو کسی ممنوع اور ناجائز غرض کے حاصل کرنے کے لیے ہو وہ ممنوع کام خواہ شرعاً منع ہو خواہ عقلاً منع ہو خواہ عادتاً منع ہو۔ آج عرف عام میں حیلہ اسی کے لیے بولا جا رہا ہے مثلاً کہتے ہیں فلاں تو حیلہ بازوں میں سے ہے۔ فلاں سے معاملہ نہ کرو یہ بڑا حیلہ ساز ہے۔ فلاں تو لوگوں کو حیلے سکھاتا پھرتا ہے، یہ ایسا ہی ہے جیسے مطلق کا استعمال اس کی بعض قسموں میں ہوتا ہے۔ جیسے دابہ اور حیوان وغیرہ۔ جب اسے لغوی طور پر معتبر مان کر اس کی تقسیم کی جائے گی تو اس کی پانچ قسمیں ہوں گی۔ واجب اسباب کی کوشش بھی حیلہ ہے۔ مسبب کے حاصل کرنے کا، کھانا پینا، سفر کرنا ان کے مقاصد کے حاصل کرنے کا حیلہ ہے۔ شرعی طریق پر معاملہ کرنا خواہ وہ واجب ہو، مستحب ہو، مباح ہو، یہ بھی معاملہ کی چیز کو حاصل کرنے کا حیلہ ہے۔ اسی طرح حرام سبب حیلہ ہیں ان کے مقاصد کے حصول کا۔ ہم نے جو کچھ کلام حیلہ پنجم میں کیا ہے وہ اور اب جو کلام حیلوں پر کریں گے وہ اس عام اعتبار کی بنا پر نہیں جو مورد ہے حیلے کی تقسیم مباح اور ممنوع کا۔ حیلہ ایک جنس ہے جس کے ماتحت فعل واجب اور ترک حرام اور علیحدگی حق اور امداد مظلوم اور ظالم پر دباؤ اور حد سے بڑھ جانے والوں کی سزا دہی وغیرہ بھی ہے۔ اور اسی کے ماتحت حرام کو حلال بنا لینا، حقوق کا برباد کر دینا، واجبات کو ڈھا دینا بھی ہے۔ چونکہ حدیث شریف میں ہے کہ جو کام یہودیوں نے کیا اس سے تم بچنا کہ اللہ کے حرام کو ادنیٰ حیلوں سے حلال کر لو۔ اس لیے حیلہ کا استعمال عموماً اسی بری قسم پر عرف فقہاء میں ہونے لگا اور عام طور پر حیلے والوں کی مذمت میں انہی حیلہ جویوں کو لیا گیا جو اپنی عاجزی اور جہالت سے مصلحت کو بھلے طریق پر حاصل نہیں کرتے۔

پس قسم اول تو مکرو فریب کرنے والوں کی ہے اور قسم دوم بے حد عاجز لوگوں کی ہے لیکن مدح و تعریف جن کی ہے وہ ان دونوں کے سوا ہیں جن پر خیر و شر کے کھلے اور چھپے راستے ظاہر ہیں۔ وہ اپنے بھلے مقاصد کو جنہیں اللہ اور رسول ﷺ پسندیدہ رکھتے ہیں بہترن عمدہ طریق سے حاصل کر سکتے ہیں اور کر لیتے ہیں۔ ان پر برائیوں کے چھپے کھلے راستے بھی عیاں ہیں جن سے وہ پرہیز کرتے ہیں مکرو فریب ان سے اور یہ اس سے کوسوں دور ہیں۔ یہی حالت بزرگ ترین صحابہ رضی اللہ عنہم کی تھی جن کے دل سب سے زیادہ نیکی والے تھے، جن کے علم مخلوق عالم سے بڑھ کر تھے ان پر شر اور بدی کے طریقے مکرو فن کے راستے واضح تھے، ان کے دلوں کا خوف خداوندی اس سے لاکھوں حصے زیادہ تھا کہ وہ ان فریب کاریوں میں داخل ہوں یا ان ناپاک اور گندے حیلوں کو شرع شریف میں داخل ہونے دیں یا داخل کریں۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں فریب کار نہیں ہوں لیکن کوئی فریب کار اپنے دام تزویر میں مجھے پھنسا بھی نہیں سکتا۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سب سے زیادہ فتنوں اور برائیوں کے عالم تھے کیونکہ لوگ حضور ﷺ سے بھلائیوں کا سوال کرتے تھے اور آپ برائیوں کو دریافت کرتے رہتے تھے تاکہ ان سے بچ سکیں۔ مسلم دل برائیوں سے جاہل نہیں ہوتا۔ وہ انہیں جانتا ہے اور ان سے بچتا ہے اور نیکی اور بھلائی کی کوشش میں لگا رہتا ہے۔ آنحضرت ﷺ نے جنگ کا نام فریب رکھا ہے۔ پس ضروری ہے کہ فریب و مکر کی بھی تقسیم ہو ایک وہ قسم جو اللہ کی پسندیدہ ہے دوسری قسم وہ جس سے اللہ تعالیٰ ناراض ہے پہلی جائز دوسری ممنوع۔

حرام حیلوں کی قسم ایک تو وہ ہے جن کا کرنا کفر ہے، بعض کبیرہ گناہ ہیں بعض صغیرہ گناہ ہیں، جو حیلے حرام نہیں انکی بھی کئی قسمیں ہیں۔ مکروہ، جائز، مستحب، واجب، کفریہ حرام حیلوں کی مثال۔

فنح نکاح کا حیلہ ارتداد سے: (۱) عورت کا اپنے نکاح کو فسخ کرنے کے لیے مرتد ہو جانا۔ اس کی بابت ایک قول تو یہ ہے کہ مرتد ہوتے ہی نکاح فسخ ہو جاتا ہے لیکن دوسرا قول یہ ہے کہ فسخ نکاح موقوف

ہے عدت کے ختم ہونے پر۔ اس صورت میں اس عورت کی یہ غرض بھی پوری نہ ہوگی کیونکہ حکم شرع اس کے لیے یہ ہے کہ ادھر اس کے مرتد ہونے کا علم ہوا ادھر اسے قتل کر دی جائے گی۔ بعض علماء کا قول ہے کہ اس عورت مرتدہ کو قتل نہ کیا جائے بلکہ قید کر دیا جائے یہاں تک کہ یا تو وہ پھر سے مسلمان ہو جائے یا اسے موت آجائے۔

(۲) یہی حکم اس حیلے کا ہے کہ وارثوں کو میراث سے محروم کرنے کے وارثوں کو محروم کرنا حیلہ ارتداد سے : لیے مرتد ہو جائے۔ یاد رہے کہ جو اس ارتداد کا فتویٰ دے وہ بھی کافر ہے۔ اس شخص کا بھی یہ برا مقصود ان کے نزدیک پورا ہو سکتا ہے۔ جن کا خیال یہ ہے کہ اس کا مال بیت المال میں داخل کر لیا جائے، لیکن دوسرا قول یہ ہے کہ اس کے مسلمان وارث ہی اس کے مال کے اب بھی وارث بنائے جائیں گے۔ اس صورت میں اس بے ایمان کی ظاہری مراد بھی اس کفریہ حیلے سے پوری نہ ہوگی۔ یہی قول ارجح ہے۔ بلکہ صرف یہی درست ہے، کیونکہ مرض الموت میں جو بیماری موت سے خوف زدہ کر دے اس وقت اگر کوئی اپنا مال راہ اللہ وقف کر دے تو شرعاً درست نہیں پھر اس مرتد کے ارتداد کی وجہ سے اس کا مال وارثوں سے کیسے چھین لیا جائے گا؟ مال پر تو دوسروں کے حق قائم ہو چکے ہیں یہ مستحق قتل ہے۔ پس جس طرح موت کی بیماری اس کا مال اس کے وارثوں کا کر دیتی ہے ارتداد جو موجب قتل ہے وہ بھی اس کا مال اس کے وارثوں کا کر دیتا ہے۔

وہ حیلے جو کبیرہ گناہ ہیں

(۱) ایک قتل کے قصاص سے بچنے کیلئے دوسرے قتل کا حیلہ : ان فقہاء کا قول ہے کہ کسی نے اپنی

سہا کو قتل کر دیا اور وہ چاہتا ہے کہ اس کے بدلے اسے قتل نہ کیا جائے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ اپنی بیوی کو بھی قتل کر دے۔ جس سے اسے اولاد ہو تو اس سے قصاص نہیں لیا جاسکتا۔ اس لیے کہ اس کا لڑکا بھی مقتول کے وارثوں میں سے ہے اس کا حصہ بھی اپنے باپ کے قتل میں ہے۔ اور حدیث میں ہے کہ باپ سے اپنے لڑکے کے بدلے کا قصاص نہ لیا جائے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حیلہ زبردست گناہ کبیرہ ہے۔ جو حدیث پیش کی ہے وہ ضعیف ہے اس کے حکم میں اختلاف ہے باوجود اس کے اس میں یہ بھی نہیں کہ کسی اجنبی کے قتل کا قصاص بھی اس سے نہ لیا جائے گا۔ اس شخص پر تو اپنی سہا کے قتل کرتے ہی قصاص واجب ہو چکا ہے۔ وہ مقتولہ اس کی حقدار ہو چکی کہ اس کا بدلہ لیا جائے۔ اس کے حق کا حصہ اس کی لڑکی اس کی بیوی کو پہنچتا تھا۔ جب اس نے اسے بھی قتل کر دیا تو اس حال میں اس کا ولی اس کے قائم مقام ہو گیا یہی اس کی ماں یعنی اپنی نانی کا قائم مقام بھی ہے۔ گو یہ قاتل کا لڑکا بھی ہے لیکن کتاب و سنت اجماع اور میزان عادل کی کوئی شہادت و دلالت اس پر نہیں کہ یہ اپنے باپ سے اپنے سوا اور کا قصاص بھی نہیں لے سکتا۔ زیادہ سے زیادہ دلالت حدیث اس پر ہے کہ بیٹے کے قتل کے بدلے باپ قتل نہ کیا جائے، لیکن اس سے یہ تو ثابت نہیں ہوتا کہ باپ نے کسی اور کو قتل کیا ہو اور بیٹا قصاص لینے کا مستحق ہوا ہو تو وہ قصاص بھی مار ڈالا جائے؟ ان دونوں باتوں کا فرق ہر شخص پر ظاہر ہے۔ منع کے مسئلے میں بیٹے کے بدلے کا قصاص باپ سے ہے اور اس صورت میں بیٹے کے سوا اور کے قتل کا قصاص ہے پس کیسا اندھیرا اور کتنا ظلم ہے کہ پہلے ایک قتل کے بدلے ہی وہ گردن زدنی تھا۔ اب جبکہ اس پاپی نے دوسرا قتل بھی کیا تو اس کی گردن آزاد ہو گئی؟ مسلمانو! کیا عدل و انصاف والی شریعت

بھی باطل سمجھ سکتا ہے حق کہنے والا حق کا نادر الحق سے دور ہے۔ اس بہتان کو شرعی سزا ملنے والا کہنے والا شریعت الہی میں نقصان پیدا کرنے والا ہے۔ اسلام جو پاکیزگیوں، خوبیوں، عقلمندیوں اور بھلائیوں کا مخزن ہے وہ تو کہاں؟ دنیا کا کوئی دین یہ غیثت اور گندنی تعلیم نہیں دے سکتا کہ چوری کرے تو گنہگار لیکن پھر جھوٹ بھی بول دے، بہتان بھی باندھ دے تو نیک کار۔ مذہب کو جانے دیجئے، قانون سیاسی بھی پردہ دنیا پر ایسا نہیں ہونے کا۔ میں تو یہ کہتا ہوں کہ چور خود بھی اتنی دلیری شاید نہ کر سکے۔ واہ دیداری! اور واہ ری عقلمندی! حنفی فقیہوں کوئی چور ایسا بھی ہے جس پر یہ حیلہ دشوار گزرے تم یوں ہی کہہ دیتے کہ چور پر کوئی حد نہیں یہ بھی اس سے اچھا تھا کہ تم چوروں کو یہ حیلے سکھاؤ کہ چوری کریں اور پھر سینہ زوری کر کے یہ کہہ دیں کہ یہ چیز میری ہی ہے تو ان کا ہاتھ نہ کاٹنا چاہئے؟ واہ لفظ! چوری کر لو تو ہاتھ کٹ جائے لیکن چوری کر کے جھوٹ بول دو یا بہتان باندھ لو تو ہاتھ نہ کٹے۔

(۴) غضب کر کے کسی کی چیز لینے پر اسے اپنی کر لینے کا فقہاء کا حیلہ : کہ جب کوئی کسی کی چیز غضب کر لے چیز والا دعویٰ کرے یہ

انکار کر جائے وہ اس سے قسم لینا چاہے تو اس قسم کو گرا دینے کا یہ حیلہ ہے کہ کہہ دے کہ یہ چیز میرے چھوٹے لڑکے کی ہے۔ تو اس پر سے قسم ساقط ہو جائے گی اور غضب کردہ چیز میں کامیاب ہو جائے گا۔ یہ حیلہ شرعاً باطل ہے اور دین الہی میں حرام ہے بلکہ جس کے لیے اقرار کیا گیا ہے اگر وہ بڑا ہے تو وہی فریق ٹھہرے گا اور اس پر قسم آئے گی۔ اگر وہ جھوٹا ہے تو مدعا علیہ پر قسم آئے گی اگر وہ انکار کرے تو مدعی کو اس کے دعوے میں ڈگری دے دی جائے گی۔ اور جس کے لیے غاصب نے اقرار کر لیا ہے اسے اس چیز کی قیمت اسی سے واپائی جائے گی۔ اس لیے کہ انکار قسم کرنے سے اس نے اس کی چیز غارت کی ہے۔

(۵) زخمی کرنے کے بعد قصاص سے بچنے کیلئے اسے مار ڈالنے کا حیلہ : بڑے بڑے شیطانوں کے بھی

کان کترے ہیں کہتے ہیں کہ کسی نے دوسرے کو زخمی کر دیا اور زخم بھی اتنا خطرناک ہے کہ زخمی شخص بچتا نظر نہیں آتا۔ اگر زخمی کرنے والا اس کے قصاص سے بچنا چاہے تو حیلہ یہ ہے کہ اسے کوئی زہریلی دوا دے دے جس سے وہ مر جائے۔ اس زبردست غلطی پر ذرا نظر تو ڈالنے دل دہل جائے گا۔ کلیجہ کپکپا اٹھے گا کہ فقہاء کی یہ جماعت چپ چاپ دنیا میں کیا کیا شرارتیں پھیلا رہی ہے؟ یاد رکھو اس موقع پر شریعت کا فیصلہ یہ ہے کہ اس پاپی سے قتل کا بدلہ لیا جائے گا۔ قتل خواہ تلوار سے ہو خواہ زہر خورانی سے ہو بہر حال قتل ہے اور قاتل سے قصاص لینا ضروری ہے اگر یہ بات شریعت نہ بتلاتی تو قاتلوں کو کیا ضرورت تھی؟ کہ تلوار سے قتل کر کے اپنے خون میں آپ نہالیں وہ چپکے سے یہی مٹتی ذریعہ کیوں نہ استعمال کرتے؟ کہ دوسرا مر بھی جائے اور یہ بچ بھی جائے۔ ہلدی لگنے پھٹکڑی اور رنگ چوکھا آئے۔ اگر یہ حکم شریعت کا جانا جائے تو دنیا میں ہساد برپا ہو جائے گا اور امن و امان کو آگ لگ جائے گی۔

(۶) اپنی بیوی کو میراث سے محروم کرنے کا حیلہ : کرنے والے ان فقہاء کا یہ بھی فتویٰ ہے کہ اگر کوئی

شخص بیمار ہو اور حالت خطرناک ہو اور چاہتا ہو کہ میرے بعد میری بیوی کو میرا ورثہ نہ مل سکے، لیکن اسے ڈر ہو کہ میں طلاق

بھی دے دوں گا تو حاکم تسلیم نہ کرے گا گو طلاق بتہ ہو تو اس کے لیے یہ حیلہ ہے کہ وہ اقرار کر لے کہ میں اسے اپنی بیماری سے بہت پہلے تین طلاقیں دے چکا ہوں۔ ناظرین دیکھا آپ نے؟ یہ ہیں حیلے جنہیں ہم باطل و حرام کہتے ہیں۔ ان جیلوں کا کسی کو بتانا سکھانا بھی حرام ہے۔ بیمار کو ایسی بات کہنا بھی حرام ہے۔ اس سے انسان کو اللہ کے ہاں سخت عذاب ہو گا۔ باوجود اس کے ہم کہتے ہیں کہ ایسا کرنے کے بعد بھی یہ شخص نامراد رہے گا جیسے کہ طلاق کے وقت اس پر اہتمام ہو سکتا تھا وہی اس کے اقرار کے اس وقت بھی ہو سکتا ہے اور جبکہ اس وقت کی طلاق عورت کو محروم نہیں کر سکتی۔ اسی طرح اس وقت کا اس بے دین شخص کا یہ جھوٹا اقرار بھی اسے محروم نہیں کر سکتا۔ ان دونوں میں کوئی فرق نہیں جو ان کے حکم میں فرق کیا جائے؟ پس یہ باطل حیلہ حرام اور اس کے کرنے کے بعد بھی حکم میں کوئی تغیر نہیں۔

(۷) زکوٰۃ ٹالنے کے لیے خفیوں کا حیلہ: کے قابل مقدار میں بھی ہے لیکن چاہتا ہے کہ زکوٰۃ نہ ادا کروں تو وہ یہ حیلہ جو فقہاء مذہب حنفی کہتے ہیں کہ کسی کے پاس مال ہے وہ زکوٰۃ سے یہ حیلہ کر لے کہ سال تمام ہونے سے کچھ پہلے اسے یا اس میں سے کچھ حصے کو بیچ ڈالے یا کسی کے نام بہہ کر دے پھر اس سے واپس کر لے۔ تو اس پر زکوٰۃ نہیں آئے گی بلکہ اگر فی الواقع ایسا نہ کیا ہو اور یونہی جھوٹ موٹ بھی تحصیلدار زکوٰۃ کے سامنے دعویٰ کر دے تو بھی عامل اس سے زکوٰۃ نہیں لے سکتا۔ سنا آپ نے؟ اب تک تھے حیلے لوگوں کے خون چوسنے کے، ان کے مال مارنے کے اب حیلہ کیا اللہ کے فرض کو ٹالنے کا اور رب العالمین کو دھوکہ دینے کا۔ اس حرام اور باطل حیلے سے کہیں حق اللہ فریضہ اللہ ٹل سکتا ہے؟ جس کے نہ ادا کرنے پر اللہ کی طرف سے سخت وعید ہے اگر ایسے بے جان جیلوں سے اس کی فریضیت ساقط ہو جاتی تو پھر اس دھوم دھام سے اس کی فریضیت کیوں مقرر کی جاتی؟ حالانکہ اصول شرع اور عادت اللہ یہ رہی ہے کہ بندوں کی بدیوں پر ان کے مقصد کے خلاف انہیں سزا دی جائے۔ قاتل کو میراث سے محروم کر دیا۔ مرض الموت میں ورثے سے محروم کرنے کے ارادے سے جس عورت کو طلاق دی شریعت نے اس گنہگار کے قصد کے خلاف اسے وارث مقرر کر دیا۔ اسی طرح عام جیلوں میں حکم ہو گا کہ جو حیلہ جس غرض سے حیلہ جو کرتا ہے اس غرض کے خلاف اس پر فتویٰ لگا دیا جائے۔ پس یہ حیلہ اللہ کے فرض کو ساقط نہ کرے گا۔ زکوٰۃ اس سے وصول کی جائے گی اور یہ گنہگار بھی ہو گا۔

(۸) رمضان کو دن میں حالتِ روزہ میں صحبت کرے پھر کفارہ سے بیچ جائے: کے فقہاء کرام

فرماتے ہیں کہ اگر رمضان میں دن میں جماع کر کے پھر بھی کفارہ سے آزادگی چاہے تو یہ حیلہ کر لے کہ پہلے کچھ کھالے یا شراب پی لے۔ پھر صحبت کرے دو ہر امزہ ہو جائے اور کفارہ بھی نہ آئے۔ اس تعلیم کی خوبی پر پہلے تو نظر ڈالئے کہ کس طرح یہ مذہب اپنے مقلدوں کو اسلامی تعلیم کے پر نچے اڑانا سکھاتا ہے؟ پھر یہ بھی دیکھئے کہ گناہ جس قدر بڑھ جائے سزا گھٹ جائے۔ روزے کی حالت میں صرف جماع سے کفارہ واجب لیکن ساتھ ہی شراب بھی پی لی تو شریعت تاکتی رہ گئی اب وہ کفارہ کا مطالبہ کر ہی نہیں سکتی۔ واہ فقیہو! اور صد رحمت تقلید یو اور شہاباش گنہگارو! اے حنفی مذہب کے سونے کے ستونو! کیا یہ کفارہ اللہ تعالیٰ نے اس لیے مقرر کیا تھا کہ شراب پی کر جماع کیوں نہیں کیا؟ کباب اور گزک اڑانے سے پہلے خالی پیٹ جماع کیوں کر لیا؟ اگر یہی وجہ تھی تو ٹھیک ہے کہ اب وہ باقی نہیں رہی؟ تو کفارہ باقی کیوں رہے؟ اور اگر یہ نہیں بلکہ وجہ یہ تھی کہ روزے کا رمضان کا ادب ملحوظ رہے اس کی حرمت سامنے رہے تو پھر کیا وجہ کہ شارع ﷺ کی منع اجازت ہو گئی؟ اور

شارع ﷺ کی کراہت محبت ہو گئی؟ یہ تو بالکل محال ہے پس یہ حیلہ حرام اور اس کا کرنے والا دوجہرا مجرم!!!
 ان فقہاء کے دریائے رحمت کے جوش کا یہ عالم ہے کہ انہوں نے اس کے لیے ایک اور
 (۹) اسی کا دوسرا حیلہ : آسان حیلہ یہ بھی بتلادیا کہ جماع سے پہلے نیت بھی کر لے کہ اس سے روزہ توڑنا ہے۔ اب
 اپنا کام کرے اور بالکل بے خوف رہے اس پر کفارہ نہیں اب بتلاؤ کہ شارع ﷺ نے کفارہ کا مسئلہ کہا ہی کیوں؟ اب کس سے
 شارع ﷺ کفارہ وصول کرے گا؟ حنیفوں نے تو یہ حیلہ گھڑ کر سرے سے شریعت کے اس مسئلہ کو ہی منسوخ کر دیا کیونکہ
 ارادہ جماع تو جو گا ہی اور اس صورت میں وہ جانتا ہی ہے کہ روزہ ٹوٹ جائے گا بلکہ ان کے قول کے مطابق بھی روزہ توڑنے
 کی نیت سے ہی روزہ ٹوٹ گیا اب جو فعل چاہے اس کا قائل بن جائے تو روزے کی حالت میں جماع نہیں ہوا جو کفارہ دینا
 پڑے کیا سستا چھوٹا اور کس طرح شریعت کو لوٹا؟ اب صاحب ایمان دیانت دار حضرات غور فرمائیں کہ ان جیلوں میں کس
 طرح دین الہی کا خلاف ہے اور کس طرح شریعت کو توڑنا ہے۔

(۱۰) احرام کی حالت میں حج نہ ملنے کے خوف کے وقت کا حیلہ جس سے قضاء حج ساقط ہو :

تمہارے حیلے تو اس انتہائی کفر کو پہنچ چکے ہیں کہ قلم چلاتے ہوئے بھی ہمیں تو ڈر لگتا ہے۔ تم نے یہ کہا اور لکھا ہے کہ ایک
 شخص احرام کی حالت میں ہے اسے خوف ہے کہ شاید حج فوت ہو جائے اور اگر ایسا ہوا تو مجھ پر اگلے سال اس کی قضا واجب
 ہو جائے گی تو وہ یہ حیلہ کر لے کہ احرام کی حالت میں ہی اللہ سے اور اس کے رسول ﷺ سے کفر کر لے اس کا احرام باطل
 ہو جائے گا پھر سے اسلام پر آجائے تو اس پر قضا واجب نہ ہوگی کیونکہ مرتد اصلی کافر کے مانند ہے تو گویا اس نے آج ہی اسلام
 قبول کیا ہے اس صورت میں اس پر فوت شدہ کی قضا نہیں۔ آہ! دوستو! اسلام میں اور تمہارے اس حیلہ میں تو آسمان زمین کا
 فرق ہے تمہارا یہ حیلہ یکسو ہے اور اسلام دوسری شق میں ہے جسے ادنیٰ سا بھی علم ہے اسے تمہارے اس حیلہ جوئی کے باطل
 و حرام ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہو سکتا۔

(۱۱) جھوٹی قسم کھانے کا حیلہ : اپنے حق کو لینے کے لیے کسی کو وکیل بنایا پھر معاملہ حاکم تک پہنچا اس نے ارادہ کیا کہ
 طلاق کی قسم کھائے کہ اس وکیل کا اس سے پہلے کا کوئی حق نہیں یہ چاہتا ہے کہ قسم
 بھی کھالے اور بیوی پر طلاق بھی نہ پڑے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ وکیل بنانے والے کو اپنے گھر بلا لے اس کے پاس اس کا
 حق رکھ دے پھر دروازہ بند کر کے وکیل کے ساتھ آجائے اور قسم کھالے اب جو واپس جائے تو حقدار ہے اور یہ ہے۔ واللہ یہ
 حیلہ ہفتے والے یہودیوں کے حیلے سے بھی بدتر ہے یہ تو چوٹوں اور ڈاکوؤں کے حیلے ہیں دین الہی میں ان کی کوئی گنجائش نہیں
 ان جیلوں سے یہ جھوٹی قسمیں سچی نہیں ہو سکتیں۔ دراصل یہ لوگ جھوٹی قسمیں کھانے والے ہیں اور حقدار کا حق مارنا
 چاہتے ہیں یہ حق اس قسم کی فریب کاریوں سے ان کے ذمے سے ساقط نہیں ہوتا۔ حقدار سے اسی وقت آزاد ہو سکتا ہے
 جب اسے اس کا حق پہنچا دے۔

(۱۲) مال تجارت پر سے زکوٰۃ کو ہٹانے کا حیلہ : ان فقہاء نے یہ تجویز کیا ہے کہ سال پورا ہونے سے ایک آدھ
 دن پہلے اپنی نیت تجارت کو بدل دے پھر نئے سرے سے نیت
 تجارت کرنے پھر سال گزرنے کے قریب اسی طرح نیت کی الٹا پلٹی کر لے تو کبھی بھی اس مال پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ اے

مکارو! کیا تمہاری یہ پالیسی اللہ کے ہاں چل جائے گی؟ جس کے سامنے آنکھوں کی خیانتوں کا اور سینوں کے بھیدوں کا بھی علم ہے یہ تو اللہ تعالیٰ سے فریب کرنا، دین اسلام سے کمزاری کرنا ہے، پھر یہ خود اپنی ذات سے بھی باطل ہے۔ جب کہ پہلے ہی سے یہ نیت ہے کہ پھر سے اسے تجارت کے لیے کر دیں گے تو تجارت کی حیثیت ہی ہی کب؟ وہ تو مال تجارت ہے اور مال تجارت ہی رہا ذرا سی دیر کا ڈھونگ اللہ کے حق کو کیسے مار دے گا؟ اسے معلوم اور دلوں گے بھیدوں کے جاننے والے رب کو معلوم کہ اس مال سے عرض تجارت ہے پھر صرف ایک بات ذرا سی دیر کے لیے دل میں لانے اور ایک خیال باندھ کر اس کے ہٹانے سے مسئلہ کیسے بدل گیا؟ یہ تو ایسا ہی ہے جیسے زبان سے جھوٹ کہہ دے تعجب ہے ان پر حواس ہوس سے اور اس نفسانی خواہش سے حق اللہ کو فوت کر دیں اور ان پر اور بھی تعجب ہے جو اس کا فتویٰ دیں۔

یہی فقہاء کہتے ہیں کہ کسی کے پاس سونا چاندی ہے اور (۱۳) عمر بھر سونے چاندی کی زکوٰۃ نہ دینے کا حیلہ : اس میں زکوٰۃ آئے گی۔ زکوٰۃ فرض ہے لیکن اگر وہ چاہتا

ہے کہ زکوٰۃ نہ دے تو اس کے لیے حیلہ یہ ہے کہ اپنے جیسے ہی حیلہ جو کو سال تمام سے کچھ پہلے وہ دے دے اور اسی جیسی چیز اس سے لے لے تو اس سال کی زکوٰۃ تو گئی اب پھر تبادلہ کر کے اپنی چیز آپ لے لے اس کی اسے دے دے تو دونوں سال بھر کی زکوٰۃ سے بچ گئے اگلے سال پھر یہی حیلہ کر لیں اور ہر سال یہی حیلہ کر لیا کریں تو عمر بھر زکوٰۃ نہ دینی پڑے گی۔ کہو دیندرو! کیا یہ اللہ سے، اس کے رسول ﷺ سے، اس کے احکام سے، اس کے دین سے لہو لعل کھیل تماشا نہیں ہے؟ پھر اپنی سیاہ کاری پر شریعت کا لٹافہ چڑھاتے ہیں اور اس مکاری بے ایمانی اور دغا بازی کو بھی شریعت کا مسئلہ بتلا کر اللہ اور رسول ﷺ کے فرمان کا درجہ دیتے ہیں۔

مسلمانو! یاد رکھو انہی جیسی حیلہ سازیوں، روباہ بازیوں، فن فریبوں اور مکرو دغا کے ان لغوی مسائل نے بہت سے پڑھے لکھے لوگوں کو دین اسلام قبول کرنے سے روک رکھا ہے۔ وہ صاف کہتے ہیں کہ جس دین میں یہ قلابازیاں ہوں، جس دین میں یہ حیلے حوالے اور مکرو فریب ہوں نہ وہ دین الہی کا ہو سکتا ہے نہ اس دین کو کوئی عہد عالم قبول کر سکتا ہے۔ یہی نہیں کہ یہ لوگ ہی رک گئے ہوں بلکہ انہوں نے دوسروں کو بھی اسلام کا یہی نقشہ دکھا کر اس دین سے ہدگمان کر دیا اور لوگ اس سے نفرت کرنے لگے اور انہوں نے آپس میں طے کر لیا کہ یہ دین نہایت ہی لغو اور لہر ہے۔ یہ کہتے ہیں کہ اللہ کی طرف سے ایسے احکام لے کر اللہ کا فرشتہ آہی نہیں سکتا۔ کسی شریعت نے ایسے مسائل وضع نہیں کیے اگر یہ احکام کوئی سلطنت اپنے ہاں جاری کرے تو واللہ ایک دن بھی وہ سلطنت نہیں کر سکتا اس کے راج میں فساد اور بدامنی پیدا ہو جائے گی۔ لوگوں کا مال، ان کی جانیں، ان کی عزتیں خطرے میں پڑ جائیں گی۔ پھر سچی شریعت جو دنیا کی مصلحت پر مبنی ہوتی ہے اس میں یہ احکام کیسے ہو سکتے ہیں؟ معلوم ہوا کہ یہ شریعت الہی کی طرف سے نہیں یہ شریعت محمدیہ تو پتوں کا ٹھیل ہے کہ بڑی دھوم دھام سے ایک فساد کو روکتی ہے پھر ساتھ ہی اس فساد کے پھیلانے کا ایک مختصر سا معمولی حیلہ تجویز کر دیتی ہے۔ یہ باتیں ان لوگوں کی زبان تک نہیں رہیں بلکہ ان کی کتابوں میں بھی آئیں اور بہت بڑی مخلوق کو اسلام سے روکنے کا ذریعہ بن گئیں۔ مناظروں میں بھی حیلے پیش کر کے وہ مسلمانوں کو لاجواب کرنے لگے اور دنیا اسلام سے یکسوئی کرنے لگی۔ فاللہ المستعان! (آہ! انہیں کیا خبر؟ کہ رسول معصوم ﷺ کی زبان ان جیلوں سے پاک ہے اللہ کی کتاب ان گندے مسائل سے پاک ہے۔ بھلے لوگ جتنے بھی اسلام میں گزرے ہیں وہ ان جیلوں پر اور ان کے کرنے والوں پر اور انہیں جائز ماننے والوں پر لعنتیں

بھیجتے رہے۔ صحابہ کی لاکھوں کی تعداد میں سے ایک نے بھی ان قسم قسم کے مختلف جیلوں میں سے ایک کو بھی جائز نہیں کیا۔ یہ تو سب فقہاء کی ایجاد ہیں جن سے اسلام کو دور کا بھی سروکار نہیں ہے کوئی جوان پڑھے لکھے لوگوں کے کانوں میں ہماری یہ آواز پہنچائے اور ان سے کہے کہ اسلام نے ان گندے اور خمیشت جیلوں کی جڑ کاٹی ہے۔ اس نے اپنے دین میں ایک حیلہ بھی نہیں رکھا اس نے ان لوگوں کو جو ظاہر کچھ کریں باطن میں کچھ کہیں بدترین کافر کہا ہے پس اللہ غفلت میں نہ رہو۔ نہ اسلام کو ایسا سمجھو نہ اسلام سے اس وجہ سے دور رہو۔ تمہیں تمہارے پیدا کرنے والے کی قسم ایک آیت یا ایک حدیث ان حرام جیلوں کے جواز کی ہمیں بتلا دو۔ ورنہ فقہاء کی باتوں کو اسلام میں داخل نہ سمجھو۔ جس طرح آپ حضرات کی باتیں خارج از اسلام ہیں اسی طرح ان فقہاء کی ان باتوں سے اسلام پاک ہے۔ سنو! قسم اللہ کی اگر ان جیلوں حوالوں کا دین اسلام میں ذکر ہوتا اگر یہ بے ایمانیاں اور چالاکیاں اسلام نے سکھائی ہوتیں اگر یہ مکاریاں اور دغا بازیوں شارح علیہ السلام کی تعلیم میں نظر آتیں تو واللہ العظیم تم سے پہلے اس تعلیم پر ہم صد ہزار لعنتیں نازل کر کے الگ ہو جاتے۔ تم باور کرو کہ اسلام ان فریب کاریوں سے قطعاً الگ ہے۔ اسلام ان سیاہ کاریوں کو مٹانے کے لیے آسمان سے آیا ہے۔ پس آؤ اور اس سچے خدائی جھنڈے تلے جمع ہو جاؤ اور اے مسلمانو! خواہ کسی امام سے تمہارا تعلق ہو ان حیلہ سازیوں سے بیزاری کا اعلان کر دو۔ ورنہ اللہ کے دین سے روکنے والے ٹھہرو گے اور ان تمام لوگوں کی حرام کاریوں کا بوجھ تم پر ہو گا جو تمہارے ان جیلوں سے اللہ کے بندوں پر ظلم کریں گے۔ اللہ کے حقوق ساقط کریں گے جن کے ان کارناموں اور کار فرمایوں سے لوگ اسلام سے بدظن ہو کر اس سے رکیں گے اور روکیں گے ان کے کفر کا بوجھ بھی قیامت کے دن تمہاری گردنوں پر ہو گا۔ اللہ تمہیں ہمیں اور سب دنیا کو نیک توفیق دے، والسلام

کہتے ہیں کہ کسی کے جانور جنگل میں چرنے چگنے والے ہیں اس پر زکوٰۃ (۱۴) جانوروں کی زکوٰۃ نہ دینے کا حیلہ : واجب ہوتی ہے لیکن یہ چاہتا ہے کہ زکوٰۃ نہ دے تو یہ حیلہ کر لے کہ سال ختم ہونے سے پہلے ایک آدھ دن انہیں گھر میں باندھ کر چارہ پانی دے پھر جنگل میں چھوڑ دے اسی طرح ہر سال کر لیا کرے زکوٰۃ سے بچ جائے گا۔ مسلمانو! یہ حیلہ بھی باطل ہے اس سے زکوٰۃ نہ ملے گی اللہ کا حق مارنے کے ایک نہیں ایک لاکھ حیلے کرو ایک سے ایک بڑھ کر چالاک اور فریب کو لیکن نہ اللہ کا واجب ملے نہ بندے کا حق مرے۔ ایک گناہ حق کے ضائع کرنے کا ہو گا دوسرا گناہ حیلہ کرنے کا ہو گا۔ تیسرا گناہ حیلے کو شرعی مسئلہ سمجھنے کا ہو گا۔ پس اس صورت میں بجائے ایک گناہ کے تین گناہ ہوں گے اس سے تو وہی اچھا ہے جو بغیر ان جیلوں کے حرام کھائے کیونکہ اسے بجائے تین کے ایک گناہ ہو گا۔

کہتے ہیں کہ دو گواہ مقرر ہیں وہ سچے ہیں عادل ہیں ان کی گواہی حاکم (۱۵) گواہوں کی گواہی کو رد کرنے کا حیلہ : مان لے گا اور چاہتا ہے کہ ان گواہوں کی گواہی کسی طرح معتبر نہ مانی جائے تو یہ حیلہ کر لے کہ گواہ حاکم کے سامنے پیش ہوں اس سے پہلے ان سے لڑے بس پھر ان کی گواہی اس پر نامعتبر ہو گئی۔ استغفر اللہ یہ ہے بدترین سیاہ کاری۔ اس سے ہرگز ان مسلمان عادل سچے گواہوں کی گواہی غیر معتبر نہ ہوگی، بلکہ اس پر دوہری پکڑ اور دوہرا گناہ ہو گا۔

پھر کہتے ہیں کہ اگر دنیا چاہے (۱۶) ان حیلہ جو فقیہوں کے نزدیک باغات کو ضمان پر دینا درست نہیں : تو یہ حیلہ کر لے کہ زمین

اجارہ پوڑے اور پانی پلائی میں شرکت کر لے۔ ہم کہتے ہیں فرض کرو کہ یہ بلغ وقف ہے اور یہ اس کا مہتمم ہے یا کسی یتیم کا ہے اور یہ اس کا والی ہے تو پھر یہ بات کہاں رہے گی؟ یہ تو اس کی نگرانی اور ولایت میں نقصان پیدا کر دے گی۔ اگر یہ کہیں کہ بوجہ دوسرے معاملہ کے اور اس میں جو صورت اجارہ ہے اس کی وجہ سے۔ تو یہ بھی اس کے لیے مسافاۃ میں جائز نہ ہو گا کیونکہ وقف اور یتیم کے لیے اس نے دوسری صورت کی ہے یہ تو ایسا ہی ہے جیسے یتیم یا وقف کے لیے کوئی سودا نفع سے بیچے پھر نقصان سے دوسرا سودہ خرید لے جس میں نفع نقصان برابر ہو جائے یہ بھی خاص اس وقت جبکہ ایک عقد کی بنا دوسرے پر نہ ہو اگر یوں ہے تو ایک عقد میں دو عقد ہو جائیں گے اور وہ مثل ادھار اور بیع کے ہو جائے گا اور دو شرطوں کے مانند ہو جائے گا جو ایک بیع میں ہوں اور اگر ایک عقد کی شرط دوسرے میں ہے تو یوں بھی فاسد ہے پھر تمہارا یہ حیلہ بھی ان لوگوں کے نزدیک پورا ہو سکتا ہے جو بلغ کے حصے کو جائز نہیں کہتے یا اس میں حیلہ جائز کہتے ہیں پھر اس میں ایک اور فساد بھی ہے وہ یہ کہ بلغ کی بٹائی حصے داری میں کرنا یہ شرعاً جائز عقد ہے لیکن تمہاری اس صورت میں جب ایک فریق فسخ کرنا چاہے کر سکتا ہے جس سے دوسرے کو سخت نقصان ہو گا۔ اس میں دوسرا فساد یہ بھی ہے کہ جس جزء پر رضامندی طے ہوئی ہے مثلاً ہزارواں جز تو لازم آئے گا کہ بلغ کے ہر ہر قسم کے پھلوں میں سے اتنا حصہ اسے سونپے اور یہ بالکل امر حلال ہے، مثلاً پھل وہ اپنے کھانے کے کام میں لائے یا سب اتار لے یا یونہی درختوں میں ہی بیج ڈالے الغرض یہ ہزارواں حصہ الگ کرنا دو بھر ہے اور یہ کوئی فرضی چیز نہیں بلکہ حقیقی واقعہ ہے۔ پھر ہزارواں حصہ بالکل ہی ایک اتنی معمولی اور پامال چیز ہو گا کہ اسے لینا عادتاً محنت سمجھی جائے گی اور نہ کوئی مانگے گا نہ دے گا پس یہ حق یتیم اس کے ذمے رہ جائے گا۔ اسی طرح یہی ایک نہیں سب جیلوں میں ایسے ایسے بے حد نقصانات ہیں چونکہ اصحاب رسول ﷺ گمراہ علم والے، کامل عقل والے، کم تکلف والے، شریعت کو جاننے والے مصلحت کو پہچاننے والے اور سچی فقہ رکھنے والے تھے اس لیے انہوں نے اسے جائز رکھا۔ پھر اسے ناجائز کہہ کر حیلے کر کے پھر جائز کرنا کس قدر فضول بات ہے؟ امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ حضرت اسید بن خضیر رضی اللہ عنہ کا بلغ ضمانت پر دیتے ہیں اس اجارہ پر تمام صحابہ رضی اللہ عنہم موافقت کرتے ہیں ان میں سے ایک بھی اس پر انکار نہیں کرتا پس گویا کہ اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم سے یہ مسئلہ ثابت ہے اور قیاس صحیح کا اقتضا بھی یہی ہے جیسے زمین کھیتی کے لیے دینی۔ ویسے ہی درخت پھل کے لیے دیتا ہے۔ ان دونوں میں کوئی فرق نہیں ہاں زمین کی خدمت کر کے اسے اجرت پر لینے والا اناج حاصل کرتا ہے یہاں درخت کی خدمت کر کے اجرت پر لینے والا پھل حاصل کرتا ہے اگر کوئی زمین کھیتی کے لیے اجارہ پر دے اپنے اجارے کی رقم لے لے، بیج بھی اجارہ دار کے ہوں پانی اور محنت بھی اسی کی ہو اور غلہ جو اللہ دے وہ بھی اسی کا ہو یہ اور ان درختوں کا اجارہ دینا یہ ہر طرح ایک میں ان میں کسی طرح کا کوئی فرق نہیں۔ پس ایسے صاف سیدھے مطابق عقل و نقل مسئلے سے ہٹنا اسے نہ مان کر اسے ناجائز کہنا پھر اس کے کرنے کے حیلے کرنا کون سی فقہ دانی ہے؟ انسانوں کا فائدہ ان کی مصلحت ان کی بہتری اسی میں ہے جس پر صحابہ تھے نہ اس میں جس پر یہ حیلہ جو فقہاء ہیں۔ یہی ابوالوفابن عقیل کا مختار مسئلہ ہے اور یہی فرمان شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ رضی اللہ عنہ کا ہے اور یہی درست ہے۔

(۱۷) شافعی مذہب کے حیلہ کی تردید : طلاق کی قدرت سلب کر لیتا ہے اس پر طلاق کا دروازہ بند کر دیتا ہے اب یہ اس عورت سے کسی طرح اپنا پیچھا چھڑا نہیں سکتا کبھی اس کی مخالفت نہیں کر سکتا ان کے نزدیک جو خلع کو بھی طلاق گنتے

ہیں۔ یہ نظیر ہے اس کی کہ کوئی اپنے اوپر نکاح کا دروازہ بند کر لے یہ کہہ کر کہ جس عورت سے میں نکاح کروں وہ مطلقہ ہے پس اگر یہ تعلیق صحیح مان لی جائے تو اسلامی رو سے زندگی بھر تک یہ شخص کوئی نکاح کر نہیں سکتا۔ اسی طرح اگر طلاق کے اس مسئلہ کو مان لیا جائے تو یہ انسان اپنی بیوی کو کبھی بھی طلاق نہیں دے سکتا۔ ان کے اس حیلے کی صورت یہ ہے کہ کہہ دے میں تجھے جب بھی طلاق دوں یا جب بھی تجھ پر میری طلاق واقع ہو تو تجھے اس سے پہلے ہی تین طلاقیں ہیں۔ کہتے ہیں اس کے بعد طلاق کے واقع ہونے کا تصور ہو ہی نہیں سکتا۔ اس لیے کہ اگر اسے واقع کی جائے گی تو جو طلاق اس کے ساتھ معلق ہے وہ بھی واقع ہو جائے گی یعنی تین طلاقیں اور جب یہ تین طلاقیں واقع ہو گئیں تو اس جاری کردہ طلاق کے پڑنے کا محل نہ رہا پس اس کے واقع ہونے سے اس کا واقع نہ ہونا لازم آتا ہے اور جس کے وجود سے اس کا عدم وجود ثابت ہوتا ہو وہ خود موجود نہیں ہوتی۔ یہی مختار ہے ابو العباس بن شریح کا اور اسی کی موافقت کی ہے اصحاب شافعی کی ایک جماعت نے۔ جمہور فقہاء مالکیہ، حنفیہ، حنبلیہ اور اکثر شافعیہ نے اس کا انکار کیا ہے۔ اس تعلیق کے باطل ہونے کی کئی ایک وجہیں ہیں۔ اکثر حضرات تو فرماتے ہیں یہ لغو و باطل قول ہے۔ یہ قول ایسا ہی ہے جیسے کوئی کہے کہ جب تجھ پر میری طلاق پڑے تو وہ نہ پڑے گی۔ یا یوں کہے کہ میں جب تجھے طلاق دوں تو تجھ پر میری طلاق واقع نہ ہو اور بھی ایسے ہی بے معنی اور باطل قولوں کی طرح یہ بھی ایک قول ہے بلکہ اس قول میں کہ جب تجھ پر میری طلاق واقع ہو تو تو اس سے پہلے تین طلاقوں والی ہے استحلال اور تناقض ہے۔ اس لیے کہ پہلے کلام میں وقوع طلاق کو وقوع طلاق کا مانع کر دیا ہے باوجود قیام طلاق کے اور یہاں وقوع طلاق کو مانع وقوع طلاق کیا ہے باوجود زیادتی محال کے اور محال بھی عقلاً اور عادتاً۔ منکلم جو کلام کرتا ہے وہ بھی محال اور جو قصد کرتا ہے وہ بھی محال۔ پس اس تعلیق کا وجود اور عدم برابر ہے اس لیے جب وہ اسے اس کے بعد طلاق دے گا تو طلاق جاری ہو جائے گی اور کوئی مانع اسے نہ روک سکے گا یہی مختار مذہب ہے ابو الوفا بن عقیل وغیرہ کا اصحاب احمد رحمہم اللہ میں سے اور ابو العباس بن قاسم کا اصحاب شافعی میں سے۔ دوسری جماعت کہتی ہے کہ اس میں محال اسی وجہ سے آیا ہے کہ تین طلاقوں کی تعلیق ہے اب جاری ہونے والی پر اس صورت میں اس کا وقوع محال ہے اور تعلیق کی سبب طلاقوں کا وقوع بھی تو ٹھیک یہی ہے کہ یہ طلاق ایک واقع ہو جائے اور تین میں دو واقع ہو جائیں تاکہ تین پوری ہو جائیں یہ مختار مذہب ہے قاضی کا اور ابو بکر کا اور بعض شافعیہ کا اور مذہب امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ کا۔ جو لوگ سرے سے طلاق کے واقع ہونے کے انکاری ہیں وہ کہتے ہیں کہ امام شافعی رحمہم اللہ کا ظاہر کلام یہی ہے۔ الغرض اس تعلیق میں جتنے اقوال ہیں ان کا خلاصہ یہ ہے جو ہم نے بیان کر دیا۔ اس طلاق کی جو لوگ صحت کرتے ہیں ان کا قول ہے کہ اس خاوند سے دو طلاقیں صادر ہوئی ہیں ایک تو جاری اور ایک معلق۔ محل طلاق موجود ہے اور قابل ہے اور خاوند کو ان دونوں طلاقوں کی ملکیت بھی ہے ان دونوں کا جمع ہونا چونکہ ناممکن ہے اور ایک کی ایک پر کوئی خاص فضیلت بھی نہیں اس لیے دونوں میں آپس میں ضد و منہج کی وجہ سے دونوں ہی ساقط ہو جائیں گی اور عورت اپنے حال پر ہی رہے گی اور یہ ایسی ہی ہو جائے گی جیسی مندرجہ ذیل صورتیں ہیں۔

(۱) یہ صورت بالکل اسی صورت کی طرح ہے کہ کوئی شخص دو سگی بہنوں سے ایک ساتھ نکاح کر لے تو ظاہر ہے کہ یہ دونوں نکاح باطل ہوں گے اسی طرح اور اسی دلیل سے یہ

دونوں طلاقیں بھی باطل ہیں۔ (۲) اسی طرح کوئی شخص اپنی لونڈی کو اپنی بیماری میں آزاد کرتا ہے اس کا خاوند غلام ہے اور اس نے اس سے دخول نہیں کیا اس لونڈی کی قیمت جتنی ہے اتنا ہی اس کا مزہ ہے مثلاً سو روپے قیمت اور سو روپے مہر بھی ہے

اور اس آزاد کرنے والے کا باقی ترکہ بھی اتنا ہی ہے یعنی سو کا تو اس لونڈی کو اپنے خاوند سے اپنا نکاح فسخ کرنے کا اختیار نہ رہے گا اس لیے کہ یہ اختیار مہر کو گرا دینے کا اقتضا رکھتا ہے اور مہر کا گرا دینا اس اختیار کے نہ ہونے کا تقاضا کرتا ہے ان دونوں کے جمع ہونے کی کوئی صورت نہیں اور ایک کو دوسرے پر کسی طرح ترجیح نہیں اس لیے کہ دونوں کے ثبوت کا طریقہ شرعی ہے پس ہم نے نکاح کو باقی رکھا، اختیار کو ساقط کر دیا اور مہر کو ساقط نہیں کیا یہی قاعدہ ان تمام جگہ میں ہے جہاں واقع کرنا نہ واقع کرنے کو پہنچتا ہو۔ (۳) اس کی ایک محسوس مثال ملاحظہ ہو۔ دو شخص ایک ساتھ ایک گھر میں داخل ہونا چاہتے ہیں دونوں قوت میں برابر ہیں ایک کو دوسرے پر کوئی فوقیت حاصل نہیں۔ دونوں ایک دوسرے کو روک رہے ہیں اس کا نتیجہ ظاہر ہے کہ نہ یہ جاسکے گا نہ وہ (۴) یہ قاعدہ دراصل تمناع علی التوحید کی دلیل سے نکلا ہے اس کی تشریح اس طرح ہے کہ یہ محال ہے کہ اس عالم میں تصرف کرنے والے اللہ دو ہوں جو اپنے اپنے فعل میں مستقل ہوں اس لیے کہ اس کا استقلال اس کے استقلال کے خلاف ہے اور اس کا اس کے۔ تو دونوں کا مستقل ہونا محال ہو گیا پس اب اس مسئلہ کے مطابق یوں کہہ لیجئے کہ ان دونوں کا وقوع ان دونوں کے وقوع کا مانع ہے۔ یہ بھی نہیں تو کم از کم یہ تو ماننا ہی پڑے گا کہ یہ تعلیق طلاق مستلزم ہے۔ دور حکمی کو اس لیے وہ مانع ہے معلق کے وقوع کی بھی اور جاری کے وقوع کی بھی۔ اگر آپ کی تفسیہ نہ ہوئی ہو تو ہم آپ کو ایسے بہت سے مسائل دکھا سکتے ہیں جہاں اسی دور کی وجہ سے یہی حکم ہوا ہے۔ اسی دور نے ان کے وقوع کو عدم وقوع تک پہنچا دیا ہے۔

مندرجہ بالا مسائل کے ساتھ اب انہیں بھی سنئے۔ (۵) دو شخص ہیں ان میں ہوا نکلنے کی بو آتی ہے دونوں میں سے ہر ایک کو شک ہے کہ اس کا وضو ٹوٹا یا اس کا۔ تو ان میں سے ایک کی اقتدا دوسرے کے پیچھے جائز نہ ہوگی۔ اس لیے کہ اس کی اقتدا اس کے ساتھ اس کی اقتدا کو باطل کر دے گی۔ (۶) دونوں کے ساتھ دو برتن ہیں جن میں سے ایک نجس ہے دونوں کوشش کے بعد بھی خاص تمیز اس کی نہیں کر سکتے تو دونوں ہی ایک حکم میں آجائیں گے اس کی طہارت اس کی طہارت کو زائل کر دیتی ہے اور اس کی طہارت اس کی طہارت کو زائل کر دیتی ہے۔ (۷) یہی حال دو جگہ کا ہے (۸) یہی حال دو کپڑوں کا ہے۔ (۹) کسی نے اپنے غلام کا نکاح آزاد عورت سے کر دیا اور مہر کا ضامن خود ہو گیا پھر اسی کے ہاتھ اس غلام کو جو اس کا خاوند ہے بیچ ڈالا یہ دخول سے پہلے ہے اور قیمت وہی مہر ٹھہری ہے تو یہ بیچ باطل ہے اس لیے کہ اس کی صحت اس کے فساد تک پہنچتی ہے۔ اس طرح کہ اگر یہ بیچ صحیح ہے تو یہ نکاح باطل ہو جاتا ہے جب یہ آزاد عورت اس غلام کی مالکہ بن گئی تو نکاح باطل ہو گیا اور جب نکاح باطل ہو گیا تو مہر باقی نہ رہا۔ اس لیے کہ یہ فرقت عورت کی طرف سے ہے جب مہر نہ رہا تو قیمت نہ رہی کیونکہ قیمت مہر ہی تھی اور جب قیمت نہ رہی تو بیچ باطل ہو گئی اور آزادی بھی بلکہ یا تو بیچ صحیح ہوگی اور آزادی واقع نہ ہوگی اس لیے کہ آزادی کا واقع ہونا بیچ کے باطل ہونے کو ضروری ہے اور جب آزادی باطل ہوئی تو اس کا وقوع پہنچتا ہے اس کے عدم وقوع کی طرف۔ امام حنہ کا قول یہی ہے۔ ابن سرتج کہتے ہیں کہ اس کی بیچ صحیح نہ ہوگی کیونکہ اگر وہ صحیح ہو تو اس سے پہلے آزادی واقع ہو جائے گی اور پہلے کی آزادی صحت بیچ کی مانع ہے پس صحت بیچ اس کی مانع ہو گئی۔ (۹) اسی طرح اگر اسے کہے کہ جب میں تجھے رہن رکھوں تو تو اس سے ایک ساعت پہلے آزاد ہے۔

(۱۰) اسی طرح اگر اپنے غلاموں سے کہے کہ اگر حاکم مجھے تصرف سے روک دے تو تم اس روک سے ایک دن پہلے آزاد ہو وہ یہ کہتا ہے اور ان غلاموں کے سوا اس کے پاس اور مال نہیں اور یہ مفلس دیوالیہ ہو چکا ہے تو یہ روک صحیح نہیں

اس لیے کہ اس کی صحت ہی اس کی صحت کی مانع ہے۔ (۱۱) اس کی مثال یہ کہ اگر اپنے غلام سے کہے کہ جب میں تجھ پر صلح کر لوں تو تو اس صلح سے پہلے آزاد ہے۔ (۱۲) اپنی بیوی سے کہے کہ اگر میں فلاں سے مصالحت کر لوں اور تو میری بیوی ہو تو تجھ پر اس سے ایک ساعت پہلے طلاق ہے تو صلح صحیح نہ ہوگی اس لیے کہ اس کی صحت ہی اس کی صحت کو روکتی ہے۔ (۱۳) اگر اپنے غلام سے کہے کہ جب میں تیری طرف سے تیری بیوی کے مہر کا ضامن بنوں تو تو اس سے پہلے آزاد ہے اگر تو اس وقت میری ملکیت میں ہو پھر اس کی طرف سے ضامن مہر ہو جائے تو یہ صحیح نہ ہو گا اس لیے کہ اگر یہ صحیح ہو جائے تو یہ اس سے پہلے آزاد ہو جائے گا اور جب اس سے پہلے آزاد ہو گیا تو ضمانت اپنی شرط کے مطابق نہ ہوگی اور وہ اس کا مملوک ہونا ہے۔ اسی طرح آزادی کی بھی واقع نہ ہوگی اس لیے کہ وہ اس کی طرف سے ضمانت کے نہ صحیح ہونے تک پہنچتی ہے اور جب ضمانت صحیح نہیں تو عتق و آزادی کی بھی صحیح نہیں۔ ان دونوں کی صحت ان کے بطلان کی طرف پہنچ کر رہتی ہے اس لیے دونوں میں سے ایک بھی صحیح نہیں۔ (۱۴) اسی طرح اگر کہے کہ اگر میں کسی شخص کو اس غلام کے بیچنے یا رہن رکھنے یا ہبہ کرنے کا وکیل بناؤں تو یہ اس سے ایک ساعت پہلے آزاد ہے تو وکالت صحیح نہ ہوگی اس لیے کہ اس کی صحت ہی اس کے بطلان کے نتیجے تک پہنچا دیتی ہے۔ (۱۵) مثلاً اپنی بیوی سے کہے کہ اگر میں تیری طلاق کا وکیل کسی کو بناؤں تو تجھ اس سے پہلے یا اس کے ساتھ ہی تین طلاقیں ہیں تو وکیل طلاق صحیح نہ ہوگی اس لیے کہ اگر وکالت صحیح ہو جائے گی تو اسی وقت یا اس سے پہلے اسے طلاق ہو جائے گی پھر وکالت باطل ہو جائے گی پس اس کی صحت اس کے بطلان کی طرف پہنچتی ہے۔ (۱۶) ایک شخص مرتا ہے اور اپنا ایک بیٹا چھوڑتا ہے وہ اقرار کرتا ہے کہ اس میت کا ایک اور لڑکا بھی ہے وہ لڑکا کتا ہے کہ ہاں میں اس کا لڑکا ہوں لیکن تو اس کا لڑکا نہیں تو اس کا انکار قبول نہ کیا جائے گا اس لیے کہ اس کے قول کی قبولیت اس کے قول کی باطلیت ہے۔

(۱۷) اسی سے حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی میت نے اپنا سا بھائی چھوڑا اور اس نے میت کے لڑکے کا اقرار کیا تو اس کا نسب ثابت مانا جائے گا اور وہ وارث نہ ہو گا اس لیے کہ اگر یہ وارث بنایا جائے تو اقرار کرنے والا وارث نہیں ٹھہرتا اور جب یہ وارث نہ ٹھہرا تو دوسرے وارث کا اس کا اقرار قابل قبول نہیں پس لڑکے کو وارث بنانا اس کے وارث نہ بنانے کا باعث ہے۔ لیکن جمہور ان سے اس بارے میں نزاع کرتے ہیں کہ جب نسب ثابت ہو گیا تو احکام نسب اس پر مرتب کیوں نہ ہوں گے؟ انہی میں سے ایک حکم میراث ہے اور اسے وارث بنانا نہ بنانے تک پہنچتا ہی نہیں۔ اس لیے کہ مجرد اقرار کے نسب ثابت ہو گیا اور اس سے میراث ثابت ہو گئی۔ بھائی ظاہر میں وارث تھا لیکن جب اس نے ایک ایسے وارث کا اقرار کیا جسے سب مل گیا تو اقرار کے بعد اور ثبوت نسب کے بعد اس کی میراث گئی اس لیے یہ اس لڑکے کی میراث باطل نہیں کر سکتا اس لیے کہ بہ وقت اقرار یہ وارث تھا اگرچہ بعد از اقرار اس کا ورثہ نہ رہا کیونکہ ثبوت نسب لڑکے کا ہو گیا اسی طرح میراث ثبوت نسب کے تابع ہے اور تابع ہمیشہ متبوع سے کمزور ہوتا ہے جب زیادہ قوی متبوع ثابت ہو گیا تو تابع اولیٰ ہے۔ دیکھئے صرف عورتوں کی شہادت و ولادت میں پھر نسب میں مقبول ہے اور بھی اس کی نظیریں بہت ہیں۔

(۱۸) اگر کوئی عورت اپنی بیماری میں اپنے غلام کو آزاد کرے پھر وہ اس سے نکاح کر لے اور اس کی قیمت ثلث میں سے نکل سکتی ہو تو یہ نکاح صحیح ہو گا اور اسے میراث نہ ملے گی اس لیے کہ اگر وارث کیا جائے گا تو ثواب آزادی باطل ہو جائے گا اور جب یہ ثواب نہ رہا تو آزادی نہ رہی اور آزادی پر نکاح تھا جب یہ باطل ہوا تو میراث بھی گئی پس اسے وارث بنانا اس کے وارث بنانے کے بطلان کی طرف پہنچتا ہے۔ یہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اصول پر مبنی ہے۔ ہاں جمہور کے قول پر اس کا ورثہ

باطل نہ ہو گا نہ آزادی، نہ نکاح اس لیے کہ بوقت آزادی وہ وارث نہ تھا پس طلب ثواب غیر وارث میں رہی آزادی اپنے وقت میں پوری ہو گئی پھر ثبوت حتن کے بعد وہ وارث ہوا اس لیے اس میں کوئی قباحت نہیں۔ (۱۹) کسی شخص نے غلام کی وصیت اپنے لڑکے کے لیے کی اور قبول وصیت سے پہلے ہی وہ مر گیا اور اس کے سوتیلے بھائی اس کے پیچھے رہے جنہوں نے وصیت کو قبول کیا تو وہ جس کے لیے وصیت ہے اس پر آزاد ہو جائے گا اور اس کی میراث اس سے صحیح نہ ہو گی اس لیے کہ اگر وہ وارث بنے تو بھائیوں کی میراث گر جاتی ہے اور جب ان کی میراث گر جائے گی تو قبول وصیت بھی باطل ہو جائے گی اس سے آزادی غلام بھی جاتی رہے گی اس لیے کہ اس کا ترتب قبولیت پر ہے تو اب اسے وارث بنانا سبب ہو گا اس کے وارث نہ بنانے کا۔ لیکن اس میں بھی صحیح قول جہور کا ہے کہ وہ وارث ہو گا اور کوئی دور لازم نہیں آنے کا اس لیے کہ قبولیت کے ساتھ ہی آزادی ثابت ہو گئی کیوں کہ وہ ورثا میں ہیں پھر حتن کے تابع جو ہیں وہ سب احکام مرتب ہو جائیں گے۔ اسی میں میراث ہے جو قبولیت کے بعد ثابت ہو گئی۔ میراث قبولیت کے ساتھ نہیں کہ دور لازم آئے اس کا ترتب قبول حتن پر ہے اور حتن پر میراث کا ثبوت ہے پس یہ اس پر مرتب ہے دو درجوں کے بعد۔

(۲۰) اگر کوئی شخص اپنے غلام کا نکاح کسی عورت سے کر دے اور اس کا مہر اس کی گردن کر دے تو یہ نکاح صحیح نہ ہو گا اس لیے کہ اگر یہ نکاح صحیح ہو جائے تو یہ عورت اس کی مالکہ بن جائے گی تو نکاح فسخ ہو جائے گا۔ (۲۱) کسی نے اپنی لونڈی سے کہا کہ میں جب تجھ پر اکراہ و جبر کروں تو تو آزاد ہے حالت نکاح میں ہو تو اور اس سے پہلے ہو تو پھر اس پر نکاح کا اکراہ کیا تو یہ صحیح نہ ہو گا اس لیے کہ اگر یہ نکاح صحیح ہو جائے تو یہ آزاد ہو جائے گی اور اگر آزاد ہو جائے تو اکراہ باطل ہو جائے گا۔ اس لیے اس کا نکاح باطل ہے۔ (۲۲) اگر کسی نے اپنی بیوی سے دخول سے پہلے کہا کہ جب تیرا مجھ پر ٹھہر جائے تو تجھے اس سے پہلے تین طلاقیں ہیں پھر اس سے وطی کرے تو وطی سے اس کا مہر برقرار نہ ہو گا۔ اس لیے کہ اگر ایسا ہو تو اس سے پہلے نکاح باطل ہو جائے گا اور اگر اس سے پہلے نکاح کا باطل ہونا مان لیا جائے تو نصف مہر برقرار ہوتا ہے نہ کہ کل پس اس کا ٹھہر جانا اس کے نہ ٹھہر جانے کو پہنچتا ہے۔ ابن سرج کے قول پر تو یہی فتویٰ ہے۔ مزنی کے قول پر یہ ہے کہ وطی سے مہر مستقر ہو جائے گا اور طلاق واقع نہ ہو گی اس لیے کہ وہ ایسی صفت پر معلق ہے جس کا اقتضا محال حکم کا ہے۔

ایسے ہی اور مسائل جن کا ثبوت ان کی نفی ثابت کر دیتا ہے: (۲۳) اگر کسی شخص نے اپنی بیوی سے نکاح کر لیا ہے۔ پھر سارا دن گزر گیا اور اس نے طلاق نہ دی تو اسے طلاق نہ پڑے گی۔ اس لیے کہ اگر وہ دن کے گزرنے کے ساتھ طلاق دیتا تو اس عورت کی طلاق صفت کے وجود کی طرف با دلیل ہو جاتی یعنی آج کے دن طلاق نہ دینے کی طرف۔ جب دن گزر گیا اور اس نے طلاق نہ دی تو جو طلاق دن کے ساتھ معلق تھی وہ نہ ہوئی۔ (۲۴) اگر کسی نے لونڈی سے نکاح کیا پھر اس سے کہا کہ اگر تیرا موٹی مر جائے اور تو اس کی وارث بنے تو تجھ پر طلاق ہے یا کہا کہ اگر میں تجھے مالک بناؤں تو تجھے طلاق ہے پھر اسے وارث کیا یا مالک بنایا بغیر ورثے کے تو یہ طلاق نہ ہو گی اس لیے کہ اگر یہ طلاق واقع ہوتی تو اس کے واقع ہونے کے وقت بیوی اس کی ملکیت نہ رہے گی کیونکہ اس کی ملکیت میں طلاق کا واقع ہونا محال ہے پس اس کا واقع ہونا نہ واقع ہونے کی طرف پہنچتا ہے۔ (۲۵) ایک غلام دو امیروں کے درمیان ہے ان دونوں میں سے ہر ایک اپنے ساتھی سے کہتا ہے کہ جب تم اپنا حصہ آزاد کرو تو میرا حصہ بھی آزاد ہے پھر ایک نے اپنا حصہ آزاد کیا تو اس کی آزادی جاری نہ ہو گی اس

لیے کہ اگر اس کی آزادی جاری کر دی جائے تو اس سے پہلے اس کے ساتھی کے حصے کی آزادی واجب ہو جائے گی اور یہ اس کے حصے کی طرف سرایت کرنی واجب کر دیتی ہے پس اس کی آزادی محل آزادی کو نہ پائے گی تو اس کی آزادی کا جاری کرنا اس کی نہ آزادی کی طرف لوٹتا ہے۔ لیکن درست فتویٰ اس مسئلہ میں یہ ہے کہ یہ تعلیق باطل ہے کیونکہ یہ محال کو شامل ہے۔ اب ان دونوں میں سے جو بھی اپنا حصہ آزاد کر دے گا صحیح ہو گا اور اس کے شریک کے حصے کی طرف بھی سرایت کرے گا۔

(۲۶) اگر کسی نے اپنے غلام سے کہا کہ اگر میں تجھ سے کموں کہ تو میرے مرنے کے بعد آزاد ہے تو تو اس سے پہلے ہی آزاد ہے۔ پھر اسے اپنی موت کے بعد کی آزادی دیتا ہے تو یہ صحیح ہو جائے گی اور آزادی اب نہ ہو گی اس لیے کہ اس کا وقوع موت کے بعد کی آزادی کا مانع ہے اور اس کا صحیح نہ ہونا محقق کے واقع ہونے سے مانع ہے پس اس کی صحت اس کے بطلان کی متقاضی ہے یہ حکم تو ہے مزنی کے قول پر اور ابن سرتج کے قول پر موت کے بعد کی آزادی صحیح نہ ہو گی اس لیے کہ اگر یہ صحیح ہو جائے تو اس سے پہلے آزادی ہو جائے گی اور وہ اس کی مانع ہو گی۔ پس اس کا وقوع اس کے وقوع کا مانع ہو جائے گا۔ (۲۷) اسی کی نظیر یہ بھی ہے کہ اپنی موت کی شرط پر جسے آزاد کیا ہے اس سے کہے کہ جب تیری یہ آزادی باطل کر دوں تو تو اس سے پہلے آزاد ہے پھر وہ اسے باطل کرے تو یہ آزادی بھی باطل ہو جائے گی۔ مزنی کے قول پر اس لیے کہ اگر یہ واقع ہو جائے تو اس شرط موت کی آزادی اپنے محل کو نہ پائے گی اور ابن سرتج کے قول پر موت کی شرط کے ساتھ کی آزادی کا باطل کرنا صحیح نہ ہو گا اس لیے کہ اگر اس کا باطل کرنا صحیح مان لیا جائے تو آزادی حال کی واقع ہو جائے گی پھر شرط موت کی آزادی کا توڑنا صحیح نہ ہو گا۔ (۲۸) ایسے ہی غلام سے اگر کہے کہ میں اگر تجھے بیچوں تو تو اس سے پہلے آزاد ہے۔ (۲۹) اسی طرح اگر اپنے غلام سے کسی نے کہا کہ اگر میں کسی رقم پر تیری آزادی کی تحریر کل کر دوں تو تو آج ہی آزاد ہے پھر دوسرے دن یہ تحریر کر دے۔ (۳۰) اسی طرح اپنے ایسے تحریر شدہ غلام سے کہے کہ اگر میں تجھے تیری اس تحریر سے عاجز کر دوں تو تو اس سے پہلے ہی آزاد ہے۔ (۳۱) اسی طرح اگر کہے کہ تو جب زنا کرے یا چوری کرے یا تجھ پر کوئی حد شرعی واجب ہو جائے در آنحالیکہ تو غلام ہو تو تو اس سے پہلے ہی آزاد ہے۔ پھر ایسا ہی کوئی وصف پالیا تو حد واجب ہو جائے گی اور جو آزادی اس کے ساتھ معلق تھی وہ واقع نہ ہو گی۔ اس لیے کہ اگر وہ واقع ہو جائے تو صفت نہ پائی گئی اس لیے صحیح نہ ہوئی تو یہ مستلزم ہو گی عدم وقوع کو۔ (۳۲) اسی کے مثل یہ کہنا بھی ہے کہ جب تو کوئی گناہ کرے اور ہو تو میری ملکیت میں تو تو اس سے پہلے ہی آزاد ہے پھر اس نے کوئی ایسا ہی گناہ کیا تو وہ آزاد نہ ہو گا۔ (۳۳) مثلاً اپنے غلام سے کہے کہ جب میں تجھے بیچوں اور بیچ پوری ہو جائے تو تو اس سے پہلے ہی آزاد ہے پھر اسے بیچ دے تو بقول مزنی یہ بیچ صحیح ہے اور آزادی واقع نہ ہو گی اس لیے کہ اس کا واقع ہونا نہ واقع ہونے کو مستلزم ہے اور سرتج کے قول پر یہ بیچ صحیح نہ ہو گی اس لیے کہ وہ اس سے پہلے ہی آزاد ہو چکا اور آزادی کے بعد کی بیچ کوئی چیز نہیں۔ (۳۴) اگر اپنی لونڈی سے کہے کہ اگر تو نے دو رکعت نماز ننگے سر پڑھی تو تو اس سے پہلے ہی آزاد ہے پھر اس نے اسی طرح دو رکعت پڑھیں تو مزنی کے قول میں نماز صحیح ہے اور آزادی نہ ہو گی اور ابن سرتج کے قول پر نماز صحیح نہ ہو گی اس لیے کہ اگر وہ صحیح ہو جائے تو یہ لونڈی اس سے پہلے آزاد ہو جائے گی اور جب آزاد ہو گئی تو اس کی یہ نماز باطل ہے تو صحت نماز اس کے باطل ہونے کو لازم ہے۔ (۳۵) اگر کسی نے اپنی لونڈی کسی آزاد کے نکاح میں دے دی اور دخول سے پہلے اس پر مہر کا دعویٰ کر دیا خاوند نے اپنی تنگی ظاہر کی اور لونڈی والے نے اسے آسانی

والا بتلایا کہ اس لونڈی کے نکاح سے کچھ ہی پہلے اس کے پاس درٹے کی اتنی رقم آئی ہے یا اور کوئی رقم تو اس کا دعویٰ مانا نہ جائے گا اس لیے کہ اگر اس کا دعویٰ صحیح مان لیا جائے تو نکاح باطل ہو جاتا ہے کیونکہ باوجود اس کی امیری کے اس کا لونڈی سے نکاح کرنا صحیح نہیں اور جب نکاح باطل ہے تو مہر کا دعویٰ بھی باطل ہے۔ (۳۶) اگر کسی لونڈی سے نکاح کیا اور اس نے دعویٰ کیا کہ اس کا خاوند نامرد ہے تو اس کا دعویٰ سنا نہ جائے گا اس لیے کہ اگر اس نے اپنا دعویٰ ثابت کر دیا تو اس نکاح کے نہ ہونے کے وقت جو خوف زنا کاری میں واقع ہو جانے کا تھا وہ نہ رہا اور جب یہ نہ رہا تو یہی شرط تھی لونڈی سے نکاح کی یہ باطل ہو گئی تو نکاح بھی باطل ہو گیا اور اس کے باطل ہونے پر مہر کا دعویٰ بھی باطل ہو گیا پس چونکہ اس دعویٰ کی صحت اس کے باطل ہونے کی طرف لوٹتی ہے اس لیے ہم نے اس دعویٰ کو باطل قرار دیا۔

(۳۷) اسی طرح عورت جب اپنے خاوند کے سردار پر دعویٰ کرے کہ اس نے اسے اس کے مہر کے برابر دخول سے پہلے ہی بیچ دیا ہے تو اس کا دعویٰ بھی صحیح نہ مانا جائے گا اس لیے کہ اگر یہ صحیح ہو جائے تو آدھا مہر تو گر جائے گا پھر پورے مہر کی بیع باطل ہو جائے گی۔ (۳۸) اگر دو گواہ گواہی دیں کہ فلاں غلام آزاد ہو گیا ہے اور یہ آزاد کر دیا جائے، پھر غلام اپنی اس آزادی کے بعد ان دو گواہوں سے ایک کی نسبت دعویٰ کرے کہ وہ اس کا غلام ہے تو اس کا دعویٰ بھی نہ سنا جائے گا اس لیے کہ اس دعویٰ کا درست ہونا شہادت آزادی کے باطل ہونے کی طرف لوٹتا ہے اور اس سے شاہد کی ملکیت کا دعویٰ ساقط ہو جاتا ہے۔ (۳۹) اہل عرب کافروں میں سے کوئی قریب بہ بلوغ شخص گرفتار ہو گیا اس کی جوانی معلوم نہیں اور اس نے انکار کیا کہ میں بالغ نہیں ہوا تو اسے قسم نہ کھلوائی جائے گی اس لیے کہ اسے قسم کھلوانا اس سے قسم لینے کے باطل ہونے کی طرف پہنچتا ہے اس سے قسم کھلوانا اس کے بچتے ہونے کا حکم لگانا ہے اور یہ حکم اس سے قسم لینے کے خلاف ہے۔ (۴۰) اسی جیسا یہ مسئلہ بھی ہے کہ کسی بلوغت کے قریب پہنچے ہوئے پر کسی نے ایسا دعویٰ کیا جس سے قصاص لازم آتا ہو یا حد تہمت زنا لازم ہوتی ہو یا مال لازم آتا ہو اور دعویٰ کیا کہ بالغ ہے اور اس پر یہ حکم لازم آتا ہے وہ اس کا انکاری ہے تو اس کی بات معتبر سمجھی جائے گی اور اس پر کوئی قسم نہیں اس لیے کہ جب اسے قسم کھلوائی جائے گی تو یہ اس کی بیچن کا حکم ہو گا اور یہ حکم اس پر سے قسم کو ہٹا دیتا ہے اور جب اس پر قسم نہیں تو دعوے دار پر قسم کا لوٹنا بھی نہیں یہ تو اس وقت ہوتا ہے جب یہ قسم کے قابل ہوتا پھر قسم سے انکاری ہو جاتا۔

(۴۱) اسی طرح اگر کسی بیمار نے اپنی لونڈی کو آزاد کیا جس کی قیمت ایک سو ہے اور اس سے اپنے اسی مرض الموت میں نکاح کر لیا اور مہر بھی ایک سو کا باندھا اور ورثہ دو سو کا چھوڑا تو یہ نکاح صحیح ہے اسے مہر نہ ملے گا نہ میراث ملے گی۔ میراث کے نہ ملنے کی وجہ یہ ہے کہ اگر یہ وارث بنائی جائے تو اس کی آزادی کی وصیت باطل ہو جاتی ہے۔ اس لیے کہ موت کی بیماری کی آزادی وصیت ہے جب وصیت باطل ہو گئی تو آزادی بھی باطل ہو گئی اور آزادی کا باطل ہونا میراث کا نہ ملنا ہے۔ مہر کے نہ ملنے کی وجہ یہ ہے کہ اگر اسے ثابت مان لیا جائے تو اس کے مالک پر قرض ثابت ہو جائے گا اور اس کی قیمت ٹمٹ سے نہیں نکلی تو اس کی آزادی باطل ہو جائے گی پھر خاوند کو اس سے نکاح کا حق باقی نہیں رہے گا کیونکہ اس کا کچھ حصہ لونڈی پنپنے میں ہے تو مہر باطل ہو جائے گا پس ثبوت مہر بطلان مہر کی طرف پہنچتا ہے۔ اس لیے اسے باطل کر دیا جائے گا اس آیت سے بھی یہی مستفاد ہوتا ہے: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَفَقَتْ غُرْلَهُمَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةِ أَنْكَاثٍ﴾ (نحل: ۹۲) اس عورت کی طرح نہ ہو جاؤ جو اپنا سوت بٹ کر پھر دھاگہ دھاگہ الگ الگ کر دیتی ہے۔ پس جناب باری اس فعل کی مذمت کرتا

ہے کہ کسی چیز کو درست کرنے کے بعد اسے پھر ٹکڑے ٹکڑے کر دیا جائے۔ پس جس چیز کا اثبات اس کی نفی کا باعث بنتا ہو وہ ثابت نہ ہو گا یہی ہیں دلائل اس جماعت کے۔

ان تمام دلیلوں کی تردید اور اس حیلے کے باطل ہونے کے دلائل: اتنی لمبی تحریر تو لکھی لیکن دلائل سے خالی۔ نہ تو تم نے مخالف کے

دلائل توڑے نہ اپنے دلائل جوڑے۔ آپ کے یہ مسائل تو لغت کے، شریعت کے بلکہ عقل کے بھی خلاف ہیں۔ ناممکن ہے کہ قیاس صحیح کی ترازو میں بھی یہ پورے اتر سکیں یہ مسائل تو دراصل عیسائیوں کے مسائل سے ملتے جلتے ہیں جن کے خلاف اللہ کی آخری کتاب اتری ہے اور اللہ کے آخری رسول ﷺ آئے ہیں۔ یہ مسئلہ اسلام میں کہاں کہ جس سے طلاق محال ہو جائے اور اس کے دروازے بند ہو جائیں یہ تو دراصل شریعت کے خلاف مسئلہ کو شرعی مسئلہ بتلانا ہے، بلکہ ہم تو کہتے ہیں کہ نکاح کو سرے سے باطل کرنا بھی اس سے کم ہے کہ طلاق کو اڑا دیا جائے آپ کا یہ مسئلہ تو بہتر زمانوں کے گزر جانے کے بعد ایجاد ہوا ہے۔ سلف میں سے کسی نے یہ مسئلہ نہیں کیا۔ پس پہلے تو ہم یہ ثبوت دیتے ہیں کہ آپ کا یہ مسئلہ شریعت کے، لغت کے اور عقل کے خلاف ہے۔ پھر جو شبہات تم نے پیش کئے ہیں ان کا ایک ایک کر کے ہم جواب دیتے ہیں۔ سنئے خلاف شرع ہونے کی دلیل تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خاندنوں کے لیے یہ حکم دیا تھا کہ جب وہ کسی عورت کو الگ کر دینا چاہے اور اس سے چھٹکارا حاصل کرنا چاہے تو طلاق دے دے۔ اپنی حکمت و رحمت سے اس میں مردوں کو گنجائش اور وسعت بھی عطا فرمائی تین طلاقیں رکھیں اور کم و بیش تین مہینے کی مدت رکھی کہ اس درمیان اگر خاندن کے خیالات بدل جائیں تو یہ گھرنہ اجڑے اور پھر سے ٹھیک ٹھاک ہو کر بیٹھ جائیں۔ اس امت پر یہ خاص احسان اور رحمت ہے کہ ان کے نکاح نصرائیوں کے نکاحوں جیسے نہیں رکھے کہ جو بیڑی بڑوں نے پاؤں میں ڈال دی اب وہ کسی طرح چھوٹ ہی نہیں سکتی۔ زندگی بھر تک دونوں ڈکھائیں اور مصیبت پیٹتے رہیں بلکہ انہیں اجازت دی کہ جب بھلاؤ کی کوئی صورت ہی نہ رہے۔ آپس میں ان حد درجے کی ہو جائے تو میاں بیوی کو الگ الگ کر دو تاکہ اسے اس سے اور اس کو اس سے راحت حاصل ہو جائے۔ ان دونوں شریعتوں کے اس تفاوت پر نظر ڈالو پھر ان فقہاء کے اس مسئلہ کو دیکھو جس سے طلاق گویا ناجائز ہو جاتی ہے کہ آیا یہ مسئلہ اسلام کا ہے یا نصرائیت کا؟ کیا یہی ایک دلیل ان کی چنی چنائی تمام عمارت کو ڈھانے کے لیے کافی نہیں؟ خلاف لغت ہونا یوں ہے کہ یہ کلام وہ ہے جس کا ایک حصہ دوسرے کے خلاف ہے۔ اس کا مقصود و مضمون یہ ہوا کہ جب کوئی چیز پائی جائے وہ نہیں پائی گئی اور جب کوئی چیز آج پائی گئی وہ آج سے پہلے موجود تھی۔ میں جب یہ کام آج کروں تو یہ کام مجھ سے آج سے پہلے واقع ہوا وغیرہ یہ کلام خود آپس میں ایک دوسرے کے خلاف ہے۔ بلکہ یہ کلام بالکل محال کے قریب قریب ہے نہ کہ صحیح ہونے کے قریب۔ خلاف عقل ہونے کی وجہ یہ ہے کہ شرط کا وجود مشروط کے وجود سے پیچھے نہیں رہ سکتا۔ مشروط شرط پر وجود کے لحاظ سے مقدم نہیں ہو سکتی۔

تمام عقلمندوں کا اس پر اتفاق ہے شرط کا مرتبہ تقدم کا ہے یا ایک ساتھ ہونے کا۔ فقہاء اور تمام عقلا اس پر متفق ہیں اگر تعلیق مشروط شرط متاخر کے ساتھ صحیح مان لی جائے تو یہ تو اسے شرط سے یا جزء شرط سے یا علت سے یا سبب سے نکال دینا ہو گا۔ حکم اپنی شرط اور اپنے سبب اور اپنی علت پر سبقت نہیں کر سکتا۔ اس لیے کہ اس میں شرائط اسباب اور علتوں کا ان کی حقیقت اور حکم سے نکال دینا لازم آتا ہے۔ اگر اسے مان لیا جائے کہ حکم شرط سے پہلے ہو سکتا ہے تو اس کے یہ معنی ہوں

گے کہ طلاق دینے سے پہلے طلاق پڑ جاتی ہے اس لیے کہ طلاق کا واقع کرنا سبب ہے اور سبب مسبب سے پہلے ہو سکتا ہے۔ جیسے کہ شرائط کا رتبہ پہلے ہونے کا تھا۔ جب انہیں ان کے مرتبے سے نکال دینا جائز ہو گیا تو پھر ایسے ہی دوسری چیزوں کا بھی یہی حکم ہو جائے گا تو طلاق طلاق دینے سے پہلے ہی ہو سکتی ہے اور آزادی آزاد کرنے سے پہلے ہی ہو سکتی ہے۔ اسی طرح چیز پر ملکیت خرید و فروخت سے پہلے ہی ہو سکتی ہے اور عقد نکاح سے پہلے ہی عورت نکاح میں ہو سکتی ہے یعنی وہ منکوحہ ہو گئی حلال ہو گئی۔ دنیا کے عقلمندو! جاؤ تو سہی کہیں ایسا اندھیر بھی دیکھا ہے؟ کوئی شریعت ایسے مذاق کر بھی سکتی ہے؟ اس کے معنی تو یہ ہونے کے لوہا توڑنے سے پہلے ٹوٹ گیا، بارش ہونے سے پہلے دریا جاری ہو گئے، کھلانے سے پہلے پیٹ بھر گیا، مجامعت سے پہلے اولاد ہو گئی وغیرہ۔ کوئی جو ایسی بات کہہ سکے لیکن ان لوگوں کے اس حیلے اور اس مسئلہ کو مان لینے کے بعد تو ان سب باتوں کو بھی خواہ مخواہ ماننا پڑے گا بالخصوص ان لوگوں کے نزدیک جو ان علتوں کو اور ان اسباب کو محض علامت اور نشان ہی مانتے ہیں ان کی کسی تاثیر کو نہیں مانتے۔ انہیں صرف جان پہچان کا ذریعہ جانتے ہیں چیز ہوتی ہے اور علامت نہیں بھی ہوتی۔ اسی سے تمہارے اس قول کا بھی جواب ہو گیا کہ شروط شرعیہ صرف علامتیں اور نشانات ہیں۔ ہو سکتا ہے کہ یہ پیچھے رہ جائیں پس یہ دراصل وہم ہے جو آپ دوسروں کو دے رہے ہیں۔ اس کی دو وجوہات سن لیجئے اول تو یہ کہ تمام فقہاء کا اجماع ہے کہ شرعی شرطوں کا مشروط سے موخر ہونا جائز نہیں اگر یہ موخر ہو جائیں تو شرطیں ہی نہیں۔ دوسری یہ کہ یہ شرطیں لختاً ہیں اور لختاً تمام شرطیں اسباب اور علتیں ہیں جو اپنے احکام کی مقتضی ہیں جیسا اقتضاء مسبب کا اپنے اسباب سے ہوتا ہے۔ دیکھئے اگر کسی نے کہا کہ اگر تو گھر میں گئی تو تجھ پر طلاق ہے یہ سبب مسبب ہے اور اثر موخر ہے اسی لیے یہ علت کا جواب واقع ہوا ہے پس جب وہ کہتا ہے کہ میں نے اسے طلاق نہیں دی تو یہ اسی لیے کہتا ہے کہ ایک شرط پر طلاق معلق رکھی گئی تھی اگر اس کا وجود طلاق کے واقع ہونے میں کوئی اثر ہی نہ رکھتا تو یہ جواب صحیح نہ ہوتا اسی لیے یہ صحیح نہیں کہ اسے قسم کے صیغے سے نکالے اور کہے کہ طلاق مجھ پر لازم ہے تو گھر میں نہ جائے کہ وہ اس کا الزام طلاق کے لیے مستقبل میں کرے۔ بسبب س کے گھر میں داخل ہونے کے قسم کے ساتھ اور شرط کے ساتھ بھی۔ ایک غلطی لوگوں کی ایک جماعت نے اس میں یہ غلطی کی ہے کہ شرط کی تین قسمیں کی ہیں شرعی، لغوی اور عقلی پھر ان تینوں پر ایک ساتھ حکم کیا ہے اور کہا ہے کہ شرط کی تقدیم مشروط پر لازم ہے اور شرط کے وجود سے مشروط کا وجود لازم نہیں ہاں اس کے نہ ہونے سے مشروط کا نہ ہونا لازم آتا ہے۔ جیسے طہارت نماز کے لیے اور زندگی علم کے لیے پھر انہوں نے اپنے اوپر لغوی شرط سے ایک اعتراض اوڑھ لیا کہ اس کے وجود سے وجود مشروط لازم ہے اور اس کے نہ ہونے سے مشروط کا نہ ہونا لازمی نہیں ممکن ہے اس کا وقوع کسی اور سبب سے ہوا ہو اس کے جواب انہوں نے دیئے لیکن کوئی ٹھوس جواب نہیں دے سکے۔ حق یہ ہے کہ لغوی شرطیں عقلی سبب ہیں اور جب بھی سبب پورا ہو جائے تو اس کی موجودگی کو مسبب کی موجودگی لازم ہے اور جب یہ نہ ہو تو سبب کا مطلقاً نہ ہونا لازم نہیں آتا۔ ہو سکتا ہے کہ کوئی اور سبب اس کے قائم مقام ہو۔ بلکہ لازم صرف یہ آتا ہے کہ اس مسبب کا سبب معین نہ ہو۔

یہ کہنا ہے کہ اس شخص سے دو طلاقیں صادر ہوئی ہیں ایک جاری ہونے والی دوسری معلق رہنے والی اور محل ان دونوں کی قبولیت کا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ غلط ہے محل معلق طلاق کی قبولیت کا نہیں۔ تم سے بحث تو اسی امر میں ہے اور تم اسے بطور مقبول فریقین پیش کر رہے ہو۔ کس قدر خلاف

اصول علم ہے نفس دعویٰ بھی کہیں مقدمہ دلیل بن سکتا ہے؟

تمہارا یہ کہنا کہ خاوند کو وقتی طلاق اور معلق طلاق دونوں کا اختیار ہے اس کا جواب یہ ہے کہ دوسری بات کا جواب : جس معلق طلاق کا اختیار ہے وہ جو ممکن بھی ہو لیکن جو محال ہو، اس کا اختیار اور ملکیت کہاں سے آئے گی؟ یہ تو نہ صرف شرعاً حاصل نہیں بلکہ عرف اور عادت کے طور پر بھی اس کی ملکیت حاصل نہیں۔

تمہارا قول کہ ان میں سے ایک کو دوسرے پر کوئی فضیلت نہیں یہ بھی بالکل غلط ہے بلکہ ترجیح اور فضیلت موجود ہے جو طلاق اب جاری کی جائے گی اس میں فی نفسہ امکان کی زیادتی ہے اور جو معلق ہے اس میں محال اور ممتنع ہونے کی مزیت ہے۔ جب یہ ہے تو پھر نہ ان میں کوئی ایک دوسرے کی روک رہی نہ ایک دوسرے کا خلاف رہا اور نہ ان دونوں کا گر جانا اور باطل ہونا ثابت ہوا پس جو طلاق اب دے رہا ہے اسے روکنے والی کوئی چیز باقی نہیں رہی۔ یہ دلیل کہ یہ مثل اسی کے ہے کہ دو سگی بہنوں سے عقد کرے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ نظیر باطل ہے اس لیے کہ یہاں ایک کا نکاح دوسری کے نکاح کی شرط نہیں بخلاف اس مسئلہ کے کہ جاری ہونے والی شرط سے معلق کے واقع ہونے کی اور یہ عین محال ہے۔ یہ کہنا کہ ایک طلاق کو کوئی اولیت دوسری پر نہیں یہ بھی باطل ہے بلکہ اب جو طلاق جاری ہونے والی دی ہے اسے بہ نسبت معلق طلاق کے بہت سی چٹنگی ہے۔ اس کی وجوہات سنئے۔ (۱) جاری ہونے والی معلق رہنے والی سے زیادہ قوی ہوتی ہے۔ (۲) اس کے واقع ہونے میں کوئی خلاف ہی نہیں اور معلق کے واقع ہونے میں خلاف ہے اور اسے واقع کرنے والوں نے کوئی ایسی قوی دلیل تو پیش نہیں کی جسے ماننا ضروری ہو جائے پھر خود وہ اس میں کہ کہاں تعلیق ہو سکتی ہے اور کہاں نہیں؟ بہت کچھ مختلف اور متضاد قول کہتے ہیں پس ان سے جھگڑنے والے کہتے ہیں کہ طلاق تعلیق کی قبولیت کرنی ہی نہیں جیسے کہ تم نے اسقاط میں وقف میں نکاح میں بیچ میں کہا ہے پھر ان لوگوں نے صحیح وجہ فرق کوئی قائم نہیں کی۔ یہاں ہمارا مقصود ان کے تناقض کا ذکر کرنا نہیں بلکہ ہم نے دوسری وجہ مزیت بیان کی ہے۔ (۳) شرط مقصود بالذات ہے اور مشروط تابع اور وسیلہ ہے۔ (۴) جسے جاری کر رہا ہے اس کے واقع ہونے کا مانع کوئی نہیں فاعل اس کی اہلیت رکھتا ہے محل قبولیت کا ہے اور محال تعلیق اس قابل نہیں کہ وہ صحیح سبب کے اثر کے اقتضاء سے مانع ہو سکے۔

(۵) تعلیق کی صحت شاخ ہے جاری کرنے کی ملکیت ہی نہ رہی تو صحت تعلیق نہ رہی کیونکہ صحت تعلیق مانع ہے جاری طلاق کی یہ معارضہ اصل مسئلہ میں بالکل صحیح ہے اسے خوب غور سے دیکھ بھال کر لو۔ (۶) اگر یہ کسی سے کہتا کہ گھر میں آج گھر میں آئے گا تو میں تجھے نکال دوں گا یہ جملہ اسی مسئلہ کی قوت رکھتا ہے حکم یہ ہے کہ جب یہ آگیا تو اسے نکالنے کا امکان نہیں۔ ہمارے مسئلہ میں معلق تو نکالنا ہے اور جاری طلاق داخل ہونا ہے۔ (۸) جو طلاق جاری کرنے کے لیے اب دے رہا ہے وہ امکان کے تحت ہے اور معلق میں وہ چیز ملی ہوئی ہے جو اسے محال بنا دیتی ہے۔ (۹) جاری ہونے والی غیر معلق حقیقی طلاق تو موقوف ہے اس پر کہ لفظ طلاق اپنے اختیار سے اپنی زبان سے نکالے اور معلق موقوف ہے اس پر اور وجود شرط پر ظاہر ہے کہ جو ایک امر پر موقوف ہو وہ بہ نسبت اس کے جو دو امر پر موقوف ہے زیادہ قریب ہے۔ (۱۰) حقیقی طلاق تصرف شارع اور ملک مالک کے موافق ہے اور وقوع معلق اس کے برخلاف ہے اس لیے کہ شارع نے اس کا مالک اس خاوند کو نہیں بنایا۔ یہ دس وجوہات ہیں جو حقیقی طلاق کی فوقیت اور زیادتی پر دلالت کرتی ہیں ان سے تمہارا یہ قول باطل ہو گیا کہ اس کی کوئی بزرگی اور زیادتی نہیں، واللہ اعلم۔

تم نے جو صورتیں ذکر کی ہیں ان کا جواب : باطل ہونے کی طرف پہنچتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ (۱) ان میں سے بعض کا حکم تو غلط ہے مخالف اسے تسلیم نہیں کرتا یہ تو مذہبی مسائل ہیں ان کو تم اپنے مذہب کی دلیل بنا سکتے ہو لیکن دوسرے کو یہ نہیں مناسکتے ان میں دور بھی نہیں۔ کبھی تو دونوں حکموں کے ایک ساتھ واقع ہونے اور ایک کے دوسرے کو باطل نہ کرنے کی وجہ سے اور ان دونوں کے ایک علت کے معلول ہونے کی وجہ سے دور خود باطل ہو جاتا ہے کبھی ایک حکم کی سبقت دوسرے پر ایسی ہوتی ہے جیسے سبب کی سبقت مسبب پر۔ پھر دوسرا اس پر مرتب ہوتا ہے تو بھی دور نہ رہا۔ (۲) بعض کا حکم مسلم ہے اور اس میں کسی ایسی چیز کا ثبوت ہے جو اس کے باطل ہونے کی مقتضی ہے لیکن یہ تو ہماری دلیل ہے اس تعلیق کے باطل ہونے پر اس لیے کہ اگر یہ صحیح ہو جائے تو اس کا ثبوت اس کے بطلان کی طرف پہنچتا ہے۔ کیونکہ اگر یہ صحیح ہو تو اس سے لازم آئے گا کہ تین پہلے کی طلاقیں ثابت ہو جائیں اور اس کا اس سے پہلے ہونا اس کے وقوع کا مانع ہے تو تعلیق اصل سے باطل ہو گئی کیونکہ اس سے محال لازم آتا ہے پس جن جن صورتوں کو تم نے اپنی دلیل میں پیش کیا ہے ہم کہہ سکتے ہیں کہ یہ سب تمہارے برخلاف ہیں ان سے اس تعلیق کا باطل ہونا ثابت ہوتا ہے تمہاری یہ تمام دلیلیں دو قسم میں بٹ جاتی ہیں۔ ایک قسم تو صحیح ہے اور یہ تمہارے لیے غیر مفید ہے اس سے تو تعلیق کا باطل ہونا ثابت ہوتا ہے۔ دوسری قسم کی دلیلیں جو اس ضمنی اور حقیقی اور جاری ہونے والی طلاق کو روکنے کی ہیں ان میں سے ایک دلیل بھی دراصل صحیح نہیں اس لیے کہ یہ طلاق تو دونوں طرف سے درست ہے۔ دینے والا مالک طلاق ہے اسے اہلیت حاصل ہے جسے طلاق دیتا ہے وہ اس طلاق کی جگہ ہے اس کی بیوی ہے پس یہاں تو وقوع طلاق کا مانع کوئی بھی نہیں۔ طلاق دینے والے کی اہلیت ظاہر ہے وہ اس کا خاوند ہے، مکلف ہے، مختار ہے، محل طلاق ظاہر ہے کہ صحیح نکاح سے یہ عورت اس کی بیوی ہے فرمان رت ذوالجلال والا کرام ہے: ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾ (بقرہ: ۲۳۰) یعنی جب خاوند اپنی بیوی کو تیسری طلاق دے دے پھر جب تک وہ دوسرے خاوند سے نکاح نہ کر لے اسے حلال نہ ہوگی۔ اگر اس طلاق کو جاری نہ مانی گئی تو تین چیزوں میں سے ایک کا لازم آتا ضروری ہے حالانکہ یہ ان میں سے ایک بھی نہیں۔ اول تو یہ کہ طلاق دینے والے میں اہلیت طلاق نہ ہو یا یہ کہ محل طلاق نہ ہو کہ اسے قبول کرے یا یہ کہ کوئی مانع ہو جو طلاق کو واقع نہ ہونے دے۔ پہلی دونوں باتوں کے قائل تو مخالفین بھی نہیں، رہی تیسری چیز سو ظاہر ہے کہ تعلیق محال شرعاً اور عقلاً باطل ہے بس یہ مانع نہیں بن سکتی لامحالہ یہ طلاق ہو جائے گی۔ اس کی وضاحت بھی ہم کر دیں کہ سبب کو مسبب کے اقتضاء سے محروم کرنے والا وہ وصف ہو سکتا ہے جو ثابت ہو اور اس کی سببیت کے معارض ہو پس اسے اس کے اقتضاء سے روک دے گا۔ لیکن ایک محال ہرگز اس قائل نہیں کہ وہ مانع اور معارض بنے وصف ثابت کا یہ چیز تو اس قدر واضح ہے کہ اس کی وضاحت کی ضرورت ہی نہیں، واللہ الحمد۔

چھوٹ چھوڑنے والوں کی اور دلیلیں : اور اس مسئلہ کے قائل کے ساتھ طرح طرح کی بے ادبی اور بدظنی بھائی تم نے کوشش تو بہت کی لیکن تم دشوار گزار چوٹی پر چڑھنے لگے کرنے لگے حالانکہ اس کے قائل بڑے بڑے امام اور علماء ہیں جن کے غبار تک بھی کوئی نہیں پہنچ سکتا اور جن کے نشان کو بھی کوئی نہیں پاسکتا۔ ان بزرگوں نے اسے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے صاف لفظوں سے لیا ہے اور آپ ہی کے اصول پر اس کی بنا

رکھی ہے اس کی بہت سی نظیریں دی ہیں اور بڑے بڑے شواہد پیش کئے ہیں۔ دیکھو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جب کسی نے کہا تو میری موت سے مہینہ بھر پہلے مطلق ہے اس کے بعد وہ مہینہ بھر سے زیادہ زندہ رہا تو بھی اس کی موت سے مہینہ بھر پہلے اسے طلاق ہو جائے گی۔ یہ ہے طلاق کا واقع ہونا زمانہ ماضی میں جو سابق ہے وجود شرط پر جو اس کی موت ہے پس جب شرط پائی گئی ہم پر اس سے پہلے وقوع طلاق کا اظہار ہو گیا اس کی وضاحت بطور شرط کے کلام کے بولنے سے ہو سکتی ہے مثلاً اس کا یہ کہنا کہ اگر میں مر جاؤں یا جب میں مر جاؤں تو تو مطلق ہے میری موت سے مہینہ بھر پہلے ہی۔ ہم تمہیں اس مسئلہ کا اسی اصل پر الزام دیتے ہیں کیونکہ اس میں تو تم ہمارے موافق ہو اسی طرح اس کا قول اس کے دخول سے پہلے کہ تو مطلق ہے اس سے پہلے مطلق ہے دو طلاقیں پڑ جائیں گی ایک پہلے کی ایک ابھی کی اسی سے تمہاری اس بات کا جواب بھی نکل آیا کہ وقوع جیسے ابقا سے سبقت نہیں کرتا طلاق تطلق سے سبقت نہیں کرتی اسی طرح اس کی شرط سے بھی آگے نہیں بڑھتی پس حکم اس پر مقدم نہیں ہو سکتا۔ اور اس کی تقدیم اس کی شرط پر اور دو سیوں میں سے ایک سبب پر اور سبب اسباب پر جائز ہے کیونکہ شرط صرف ایک علامت ہے اس پر علامت دار کا مقدم ہونا کوئی مشکل نہیں دو سیوں میں سے ایک پر اس کی تقدیم ایسی ہی ہے جیسے کفارہ کی تقدیم۔ قسم توڑنے پر قسم کے بعد اور زکوٰۃ کی تقدیم سال پورا ہونے پر نصاب کے بعد اور کفارہ کی تقدیم زخم کے بھر جانے پر اور بھی اس کی بہت سی نظیریں ہیں۔ نیز تمہارا یہ قول بھی غلط ہے کہ شرط کی تقدیم مشروط پر واجب ہے بلکہ شریعت کا مقتضی تو مشروط کا توقف ہے اس کے وجود پر اور یہ کہ یہ بغیر اس کے نہیں پائی جاتی اس کا مقتضی مشروط کا اس سے موخر ہونا نہیں یہ تو تھا لغوی اور عقلی اور شرعی تعلق اس کے خلاف تم لغت کی کوئی دلیل پیش نہیں کر سکتے نہ شریعت کی اور نہ عقل کی پس تمہارا دعویٰ نہیں سنا جائے گا۔

ہاں یہ ہم مانتے ہیں کہ بعض شروط مشروط پر مقدم ہوتی ہیں۔ لیکن یہ کہنا کہ حقیقت شرط یہی ہے یہ بے دلیل کا دعویٰ ہے۔ بلکہ ہم کہتے ہیں اگر بالفرض لغت سے یہ ثابت بھی ہوتا تو یہ شرع میں لازم نہ آتا۔ اس لیے کہ ان کے کلام میں شرائط افعال کے ساتھ متعلق ہوتی ہیں جیسے یہ کہنا کہ اگر تو مجھ سے ملے گا تو میں تیری عزت کروں گا۔ جب سورج نکلے گا میں تیرے پاس آؤں گا۔ پس شرط کا اقتضاء اول و ثانی میں ربط دینا ہوتا ہے اس لیے متاخر مقدم نہیں ہو سکتا اور مقدم متاخر نہیں ہو سکتا۔ رہے احکام وہ تقدم تاخر اور انتقال کو قبول کرنے والے ہوتے ہیں۔ جیسے یہ کہنا کہ جب میں مروں تو تجھے میری موت سے ایک ماہ پیش طلاق ہے۔ یہ ظاہر ہے کہ محسوس چیزوں میں ایسا کہنا محال ہوتا ہے اگر کوئی کہے کہ جب تو مجھ سے ملے تو میں تیری عزت کروں گا مجھ سے تیرے ملنے سے مہینہ بھر پہلے تو ظاہر ہے کہ یہ محال ہے مگر یہ کہ اس کا کلام کسی صحیح معنی پر محمول کیا جائے یعنی یوں کہا جائے کہ جب تو میری ملاقات کا پختہ ارادہ کر لے گا تو میں اس سے پہلے ہی تیری عزت و اکرام کروں گا۔ اس مسئلہ کی پوشیدگی یہ ہوئی کہ حقیقتوں کو اپنی جگہ سے ہٹانا ناممکن ہے اور حکموں کو نقل بھی کر سکتے ہیں گھما بھی سکتے ہیں اور آگاہی بھی ان میں ہو سکتا ہے اس لیے اگر کسی نے کہا کہ میری طرف سے تو اپنا غلام آزاد کر دے۔ اس نے ایسا ہی کیا تو کہنے والے کی طرف سے وہ آزاد ہو گیا اور ملکیت حکماً آزادی سے پہلے کر دی گئی تو حقیقتاً اس پر مقدم نہیں ہے۔

کہ اس سے طلاق دینے پر طلاق کے مقدم ہونے کا جواز ہم پر لازم آتا ہے یہ بھی صحیح نہیں اس لیے کہ تمہارا یہ قول: یہ واقع کرنے سے واقع ہوتی ہے پس واقع کرنے سے پہلے واقع ہونا لازم نہیں آتا بخلاف شرط کے کہ وجود شرط واجب نہیں اس سے تو صرف رابطہ ہو جاتا ہے اور رابطہ عام ہے اس سے کہ وہ آگے ہو یا ملا ہوا ہو یا پیچھے ہو اور

یہ بھی ظاہر ہے کہ عام مستلزم خاص نہیں ہوتا۔ اس میں نکتہ فرق یہ ہے کہ ایقان موجب ہے وقوع کا اس لیے اس کا اپنے اثر پر سبقت کرنا جائز نہیں اور شرط علامت مشروط ہے تو جائز ہے کہ پہلے ہو اور بعد بھی ہونا جائز ہے پس وزن شرط وزن دلیل ہے اور وزن ایقان وزن علت ہے اب دونوں میں فرق خوب واضح ہو گیا۔

تمہارا یہ قول : کہ تعلیق متضمن محال ہے الخ، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تعلیق متضمن ہے شرط و مشروط کی اس سے شرط و جزا نہیں پائی جاتی بلکہ محال محال کے ساتھ متعلق ہو جاتا ہے پس شرطیہ صادق آجاتا ہے گو اس کے تمام اجزا نہ بھی ہوں جیسے ہم کہیں اگر اللہ کے ساتھ کوئی اور اللہ بھی ہوتا تو دنیا بگڑ جاتی۔ اور جیسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا یہ قول کہ اگر میں نے ایسی بات کہی ہو تو تو اسے بخوبی جانتا ہے۔ ظاہر ہے کہ آپ نے نہ کسی اور اللہ تعالیٰ نے نہ جانی۔ اسی طرح یہ قول ہے کہ اگر تجھ پر میری طلاق واقع ہو تو تو اس سے پہلے تین طلاقوں والی ہے پس یہ قضیہ اسی لیے بنایا گیا ہے کہ اس کے دونوں طرف کے واقع ہونے کا امتناع ہو جائے یعنی نہ معلق واقع ہو نہ منجز۔ شیخ ابواسحاق کا قیاس بھی یہاں ذکر کرنے کے قابل ہے۔ وہ کہتے ہیں دو طلاقیں آپس میں متعارض ہیں ایک دوسری پر سبقت کر رہی ہے پس واجب ہے کہ ان میں سے جو پہلے ہو وہ بعد والی کی نفی کر دے۔ اس کی نظیر یہ ہے کہ کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر زید آئے تو تجھ پر تین طلاقیں ہیں اور اگر عمرو آئے تو تجھ پر ایک طلاق ہے اب زید صبح کو آگیا اور عمرو شام کو آگیا۔ یہاں نکتہ یہ ہے کہ اگر ہم ملتے ہوئی طلاق کو واقع کریں تو ہمیں لازم آتا ہے کہ اس کے پہلے کی تین کو بھی واقع کر دیں اور اگر ان تین کو واقع کریں تو اس کا وقوع ہونا محال ہو جاتا ہے پس وقوع کا حکم عدم وقوع کے حکم کی طرف پہنچتا ہے اس لیے واقع نہ ہوگی۔ تمہارا یہ قول کہ یہ قسم طلاق کے دروازوں کو بند کر دیتی ہے اس لیے اس میں شریعت کا تغیر ہے۔ اللہ تعالیٰ نے خاندان کو طلاق کا مالک بنایا ہے اور یہ اس کے لیے رحمت الہی ہے الخ۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں شریعت کا کوئی تغیر نہیں یہ تو وہ سبب پیدا کرتا ہے جس سے جو وسعت حاصل تھی اس میں تنگی ہو جاتی ہے یہ ایک طرح کی قسم ہے نہ کہ شریعت کا بدل دینا۔ دیکھئے اللہ تعالیٰ نے اس پر طلاق کا امر وسیع رکھا تھا ایک کے بعد ایک اس طرح تین مرتبہ کی اسے کشادہ اجازت دی تھی لیکن جب یہ تینوں طلاقیں ایک ساتھ دے دیتا ہے تو اللہ کی اس وسعت کو اپنے اوپر تنگ کر لیتا ہے اور جو حلال اس کے لیے تھا اسے روک دیتا ہے اس سے اس کے لیے اس کے بعد کی وسعت باقی نہیں رہتی کہ یہ اس سے رجوع کر لے۔ اسی طرح عورتوں کی کم عقلی اور کم دینی کے باعث طلاق کا تمام تر اختیار رب العالمین نے مردوں کو دے رکھا تھا عورتوں کا اس میں کوئی دخل نہ تھا اگر یہ اختیار عورتوں کو دے دیا جاتا تو دنیا میں ایک فساد قائم ہو جاتا۔

اللہ تبارک و تعالیٰ کی حکمت اور مہربانی کے خلاف یہ بات تھی اس سے تو عورت جب چاہتی خاندان بدل لیتی۔ ہاں مرد چونکہ کامل العقل تھے ہوشیار اور سمجھدار تھے اس لیے یہ اپنے اس اختیار کو بر محل اور بوجہ معقول کام میں تب لاتے جب ان کے صبر کا پیمانہ چھلک جائے جہی اس پر آمادہ ہوتے ہیں باوجود اس کے جب مرد طلاق کا اختیار عورت کو دے دے تو وہ اپنی طلاق کی آپ مختار بن جاتی ہے جب چاہے اپنے تینوں طلاق دے لے اب طلاق اس کے ہاتھ آگئی لیکن شریعت کا کوئی تغیر نہیں ہوا۔ اس لیے کہ خاندان نے اپنے اوپر اس تنگی کو خود ہی لے لیا ہے۔ اپنی قسم سے اور اپنے اختیار دینے سے۔ اسی کی ایک نظیر کوفے کے فقہاء کا پرانا اور نیا قول یہ بھی ہے کہ اگر کسی نے کہا کہ ہر ایک وہ عورت جس سے میں نکاح کروں

اسے طلاق ہے تو اس کے بعد وہ کسی سے نکاح کرنے کے قابل نہیں رہتا یہاں تک کہ کہا گیا ہے کہ تمام اہل کوفہ کا یہی قول ہے لیکن پھر بھی اس سے شریعت کا متغیر ہو جانا لازم نہیں آیا صرف اتنا ہی ہے کہ جس چیز میں اللہ نے اسے گنجائش دی تھی اس نے اسے تنگ کر لیا۔ اسی طرح اگر کوئی کہہ دے کہ جس لونڈی غلام کا میں مالک ہوں وہ آزاد ہے تو اس کے بعد وہ لونڈی غلام کا مالک بن ہی نہیں سکتا۔ اس میں بھی شریعت کو متغیر کر دینا اور اسے بدل دینا لازم نہیں آتا۔

بلکہ اس میں بھی یہی ہے کہ وسعت شرع کو اس نے اپنے نفس پر تنگ کر لیا۔ پس جو بندھن انسان اپنے اوپر باندھ لے اس سے شریعت کی تبدیلی لازم نہیں آتی۔ اگرچہ اسے پھر وہی کرنا پڑے گا جو اس نے کہا ہے مثلاً کوئی شخص ایک ہزار اشرفی میں ایک لونڈی خریدے پھر اس سے اس کے ہاں کوئی اولاد ہو جائے پھر ان دونوں میں ناچاقی ہو جائے تو اب اس کے لیے اسے بدلنے کی کوئی صورت باقی نہیں رہتی اسے اس کے آزاد کرنے میں اسے نکاح کرانے میں روک رکھنے میں ضرر ہے لیکن خواہ مخواہ اسے لیے رہنا ہو گا۔ ایک بات اور بھی ہم کہہ دیں اس قسم میں کبھی اس کی خاص مصلحت ہوتی ہے اور کوئی صحیح غرض ہوتی ہے مثلاً میاں بیوی میں عاقبت درجہ کی محبت ہے اسے ڈر لگا کہ کسی وقت شیطانی ہرکادے میں آکر میں اسے غمخہ میں طلاق نہ دے بیٹھوں یا کہیں طلاق کی قسم نہ کھا بیٹھوں جسے توڑنی پڑے اور اسے طلاق ہو جائے یا کوئی ظالم طلاق پر اکراہ کرے اور ایسے حاکم کے پاس معاملہ جائے جو اس طلاق کو جائز مانتا ہو اور جاری کر دیتا ہو یا کہیں دو جھوٹے گواہ طلاق پر قائم نہ ہو جائیں تو مجھے تو سخت ضرر پہنچے گا اور پھر اس کی جدائی پر صبر نہ ہو سکے گا تو ہماری حسن بھری شریعت نے اس کے لیے ایک ایسا طریقہ بتلادیا کہ یہ بے خوف اور نڈر ہو جائے اس میں سے کسی بات کا کھٹکا باقی ہی نہ رہے اس میں اس سے بہتر طریقہ اور کیا ہو گا؟ پس یہ تو شریعت اسلامیہ کی خوبی ہے جو اس میں قدرے ضرر ہے لیکن اس ضرر سے بہت ہی کم ہے جو علیحدگی کی صورت میں ہوتا اور یہ عموماً ہوتا ہی ہے کہ کسی بڑے ضرر کو دور کرنے کے لیے تھوڑے سے احتمالی ضرر کو قبول کر لیا جاتا ہے۔

اس حیلے کے مخالف اور اس طلاق کے واقع کرنے والوں کے جوابات : خوب کیا اور خاصے جعلی شبہ

پیدا کر کے لوگوں کو دعوت دینے دی لیکن حق تو یہ ہے کہ ان میں ہم نے تو ایک کو بھی سانس لیتا ہوا نہیں پایا۔ سب بے جان مردہ جمع ہوئے ہیں تم نے تقریر تو بڑے مجتہدانہ پیرایے میں کی لیکن افسوس کہ صحت کو پہنچ نہ سکے۔ تم نے مال تو لٹایا لیکن کھوٹے سکوں کی صورت میں۔ تم نے گننے تو بہت پہنائے لیکن سب ادھر ادھر کے ادھار لیے ہوئے تو اچھا ہے کہ لوگ دور سے ہی پہاڑوں کو دیکھیں ورنہ اگر پاس آگئے تو پھر ہی پتھر نظر آئیں گے اب آپ کے ان مجتہدانہ دلائل کا ایک ایک کر کے جواب سنئے۔ (۱) یہ جو جناب نے فرمایا ہے کہ ہم نے اس مسئلے کے ماننے والوں کے حق میں بد ظنی کی اس سے اگر آپ کا یہ مطلب ہے کہ ہم نے کوئی گناہ کا گمان ان سے کیا ہے تو یہ تو بالکل غلط ہے معاذ اللہ۔ ہم کسی مسلمان سے بد ظنی نہیں رکھتے۔ ہاں بیشک ایسی باتیں آپ کی طرف سے ہمارے حق میں عموماً سرزد ہوتی رہتی ہیں اور اگر آپ کا یہ مطلب ہے کہ اس مسئلے میں ہم خطا پر ہیں تو ہم کہتے ہیں یہی آپ اپنی نسبت کیوں نہ سمجھ لیں؟ بلکہ ہر اختلافی امر میں دونوں جانب یہی بات ہوتی ہے۔ چاروں اماموں نے صراحتاً کہا ہے کہ مختلف اقوال میں سے صحیح قول ایک ہی ہوتا ہے نہ کہ سب مختلف اقوال برسر حق ہی ہوں۔

(۲) آپ کا یہ فرمان کہ یہ مسئلہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے لفظوں سے آپ نے لیا ہے اس کا جواب دو طرح پر ہے ایک تو یہ کہ اگر صاف لفظوں میں یہی مسئلہ امام صاحب سے صحیح سند سے منقول بھی ہوتا تو کیا ہو جاتا؟ ان کے قول کا مرتبہ دوسرے ائمہ کے قول سے کچھ بھی زیادہ نہیں۔ ائمہ کے اقوال سے حجت نہیں لی جاسکتی بلکہ وہ خود محتاج دلیل ہوتے ہیں پھر امام صاحب کا نام لے دینے سے اس مسئلہ کا کون سا ثبوت ہو گیا جو آپ فخر سے اسے پیش کرتے ہیں اور لو جوہور نے اس مسئلہ میں امام صاحب کا خلاف کیا ہے دوسرا جواب قول امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ ہے کہ نہ تو آپ نے کھلے لفظ اس مسئلہ پر ارشاد فرمائے ہیں نہ ایسے الفاظ جو اس کے مستلزم ہوں زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ اس کے اس قول کی صحت پر آپ کے الفاظ ہیں اس پر ان کے موافق وہ بھی ہیں جو اس مسئلہ کو باطل کرتے ہیں اس میں اس مسئلہ کی صحت پر دلالت کرنے والی کوئی چیز نہیں نہ یہ مسئلہ اس مسئلہ کی نظیر ہے نہ اس میں طلاق کی سبقت ہے اس کی شرط پر نہ یہ متضمن محال ہے اس لیے کہ اس کی حقیقت تو صرف اتنی ہے کہ جب میری موت میں ایک مہینہ باقی رہے تو تجھے طلاق ہے یہ کلام تو بالکل معقول ہے اس میں کوئی مناقضہ نہیں اس میں تقدیم طلاق زمانہ تعلیق پر نہیں نہ اس کی شرط وقوع پر ہے۔ ہاں جس مسئلہ میں ہمارا تمہارا جھگڑا ہے اس کی نظیر تو یہ قول بن سکتا ہے کہ کوئی کہے جب میں مرجاؤں تو تجھ پر طلاق ہے میری موت سے ایک ماہ پہلے ہی۔ یہ بعینہ محال ہے یہی اس کی مثل ہے کہ کہے جب تجھ پر میری طلاق واقع ہو تو تو اس سے پہلے ہی تین طلاقیں والی ہے یا کہے تو طلاق والی ہے اول سال سے۔

پس مسئلہ شافعی اور چیز ہے اور مسئلہ ابن سرح اور چیز ہے اس کی دلالت اس سے بھی ہے کہ امام صاحب نے اس طلاق کو اس عورت پر واقع کی ہے گو وقت تعلیق سے ایک ماہ کے بعد بھی وہ زندہ رہا ہو۔ پس اگر وہ اس قسم کے بعد ہی فوراً مرجاتا تو اس پر طلاق نہ پڑتی اور یہ ایسا ہی ہوتا جیسے یہ کہنا کہ تجھے گزشتہ مہینے میں طلاق ہے اور جیسے یہ کہنا کہ تجھے اس سے پہلے طلاق ہے کہ میں تجھ سے نکاح کروں۔ اس لیے کہ یہ دونوں وقت قابل طلاق نہیں ہیں۔ ایک محل نہ ہونے کی وجہ سے اور دوسرے میں تو قطعاً طلاق نہیں۔ یہ کہنا کہ تو گزرے ہوئے وقت میں مطلقہ ہے یہ یا تو جھوٹی خبر ہے یا باطل انا ہے۔ گو یہ بھی ایک قول کہا گیا ہے کہ طلاق واقع ہو جائے گی اور اس کا لفظ کل کا منہ سے نکالنا لغو ٹھہرے گا۔ اس لیے کہ اس نے لفظ طلاق منہ سے نکالا ہے۔ پھر اسی کے ساتھ اس چیز کو ملایا ہے جو اس کے وقوع کی مانع ہے یا مرتفع ہے، بس یہ صلاحیت والی نہیں بلکہ لغو واقع ہوگی۔ اسی طرح اس کا قول کہ تجھ پر طلاق ہے اس سے پہلے ایک طلاق ہے اس میں بھی جو طلاق پہلے کے وصف سے موصوف ہے وہ زمانہ ماضی میں نہیں پڑتی اور نہ وہ اس طلاق کے ڈالنے سے پہلے ہوتی ہے بلکہ اس میں دو طلاقیں واقع کرنا ہے ایک دوسری سے پہلے اس کا ان الفاظ سے پہلے پہلی طلاق کا واقع کرنا ضروری ہے پھر اس کے بعد دوسری کا۔ پس دونوں طلاقیں واقع ہو گئیں اور واقع کرنے کے زمانے سے ان میں سے کوئی پہلے نہیں ہوئی اور بالفرض تقدیر آئیسا ہوا بھی ہو تو بھی اسے اس محال تعلیق سے کہاں کا تعلق؟ لیکن اب بھی اگر تم انکار پر اڑے رہو اور کہو کہ ابھی کی جاری ہونے والی طلاق پہنی ہے اسی جیسی اس سے پہلے کی طلاق کے ساتھ اور سبب صرف اس کا یہ کہنا ہے کہ تو مطلقہ ہے اس سے پہلے وہ طلاق جو معلق ہے پہلے کے وصف کے ساتھ وہ اس جاری ہونے والی پر مقدم ہو گئی جبکہ یہ نکاح صحیح تھا۔

اسی طرح انسان کا یہ کہنا ہے کہ جب تجھ پر میری طلاق پڑے تو تو اس سے پہلے تین طلاقیں والی ہے زیادہ سے زیادہ اس میں بھی پہلی طلاقیں کا اب واقع ہونے والی طلاق پر تقدم ہے لیکن محل میں اس کی برداشت نہیں اس لیے دونوں ایک

دوسری کو روکتی ہیں اور زوجیت عورت کی اپنی حالت پر رہ جاتی ہے۔ اسی لیے اگر اس نے کہا جب تجھ پر میری طلاق واقع ہو تو تجھ پر اس سے پہلے ایک طلاق ہے یہ بھی صحیح ہو جائے گی اس لیے کہ محل میں دونوں کے برداشت کی قوت ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس شخص نے دو طلاقیں واقع کی ہیں ایک ایک سے پہلے۔ ان میں سے کسی کا واقع کرنا آگے نہیں ہوا۔ نہ شرط ایقان مقدم ہوئی ہے اس لیے کوئی حرج نہیں یہ تو ایسا ہی ہے جیسے کوئی کے اس کے بعد طلاق یا اس کے ساتھ طلاق یا یوں کہے کہ تجھے دو طلاقیں ہیں ایک ساتھ یا ایک کے بعد ایک تو گو ایک کا دوسرے سے موخر ہونا ایک کا دوسری پر مقدم ہونے کو لازم ہے لیکن یہاں کوئی امر محال نہیں۔ ہاں تمہاری پیش کردہ صورت میں اس پر تین طلاقیں کا پڑنا محال ہے اس کا مقصد باطل ہے اور یہ کہنا اگر بطور خبر کے ہے تو جھوٹ ہے اور اگر انشاء ہے تو منکر ہے۔ اس کا منکلم منکر اور جھوٹ کا کہنے والا ہے۔ رہا معلق کا تین کو پورا کرنے والا ہونا یہاں تمہارے سامنے والوں کے دو قول ہیں جو بیان ہو چکے ہیں اور یہی دونوں وجوہات مذہب احمد و شافعی رحمہم اللہ میں ہیں ایک یہ کہ یہ تعلق صحیح ہے اور اس وقت کی دی ہوئی طلاق اور معلق طلاق واقع ہو جائے گی اور یہ مسئلہ مثل اس کے ہو جائے گا جو شافعی کا قول ہے کہ جب زید مر جائے تجھے اس سے ایک مہینہ پہلے طلاق ہے۔ پھر مہینہ بھر کے بعد وہ مرے تو بھی اسی طرح ہے۔ اسی طرح یہ ہے کہ جب تجھ پر میری طلاق واقع ہو تو تجھ پر اس سے پہلے ایک طلاق ہے پھر ایک زمانہ گزر جاتا ہے جس میں یہ اولیت ممکن ہو جاتی ہے پھر اسے طلاق دیتا ہے تو وہ معلق اس زمانہ میں واقع ہو جاتی ہے اور وہ واقع کرنے سے پیچھے کی چیز ہے پس گویا کہ اس نے کہا کہ اس طلاق کے جاری ہونے پر تو اس سے پہلے کے وقت میں طلاق والی ہے یا اس کا وقوع معلق ہے تو یہ متاخر زمانہ میں طلاق دیتا ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ یہ بھی محال ہے اور معلق واقع نہیں ہوتی اس لیے کہ اس کی حقیقت یہ ہے کہ تو طلاق والی ہے زمانہ سابق میں میرے طلاق دینے پر خواہ وہ بے شرط اب ہو خواہ وہ معلق ہو تو نتیجہ اس کا بھی طلاق دینے سے پہلے طلاق کے سابق ہونے کی طرف ہو جائے گا اور واقع کرنے سے پہلے واقع ہونے کی طرف اور یہ ایسا حکم ہے جس میں معلول اپنی علت پر مقدم ہو جاتا ہے۔ اس کی وضاحت یہ ہے کہ اس کا قول کہ جب تجھ پر میری طلاق پڑے تو تجھے اس سے پہلے طلاق ہے یا تو اس کا ارادہ یہ ہے کہ اس کے واقع کرنے سے پہلے یا یہ ارادہ ہے کہ پہلے کے واقع کرنے سے دوسری بات تو محال ہے اس لیے کہ اس کلام سے پہلے کوئی چیز نہیں اور پہلی بھی اسی طرح محال ہے اس لیے کہ اس کا مطلب یہ ہوا کہ تجھ پر طلاق ہے اس سے پہلے کہ میں تجھے طلاق دوں اور یہ بالکل ہی محال ہے۔ یہ ہے اس مسئلہ کا ہر رخ پر سے پردہ اٹھانا اور یہ ہے اس کی دلیلوں کا جوڑ توڑ اس سے یہ صاف ثابت ہو گیا کہ امام شافعی رحمہم اللہ کا مسئلہ اور ہے اور شافعی مذہب والوں کا مسئلہ اور ہے۔

تہمارا یہ قول : شرط یا تو مقضی کا جزو ہوگی یا اس سے خارج ہوگی یہ دونوں قول ہیں لیکن دراصل یہ نزاع صرف لفظی ہے اگر مقضی سے مراد پورا مقضی ہے تو شرط یقیناً اس کا جزو ہے اور اگر اس سے مراد وہ ہے جس کا اقتضاء موقوف ہے اس کی شرط کے وجود پر اور مانع کے نہ ہونے پر تو شرط اس کا جزو نہیں لیکن اس کا اقتضاء اس پر موقوف ہے۔ دوسرا طریقہ ان لوگوں کا ہے جو تخصیص علت کے قائل ہیں لیکن اولی طریقہ ان کا ہے جو تخصیص کے مانع ہیں۔ بہر دو صورت مشروط کے وقوع سے شرط کی تاخیر محال ہے کیونکہ یہ واقع ہونا بغیر پورے سبب کے ہے شرط اگر مقضی کا جزو ہے تو یہ بالکل ظاہر ہے اور

اگر وہ اس کے اقتضاء کی شرط ہے تو شرط پر جو معلق ہے وہ اس کے نہ ہونے کے وقت پایا نہ جائے گا ورنہ شرط شرط نہ ٹھہرے گی کیونکہ اس کے بغیر بھی وہ پایا جاتا ہے اگر اس سے پہلے حکم پایا جائے تو لازم آئے گا کہ چیز اس کے پورے سبب سے پہلے ثابت ہو گئی کیونکہ سبب کو پورا کرنے والی چیز شرط ہے تو یہ تو ایسا ہی ہو جائے گا جیسے موٹر سے پہلے اثر علت سے پہلے معلول۔ یہ بالکل محال ہے۔ چونکہ تمہارے پاس اس کے جواب کا کوئی حیلہ نہ تھا اور اس کے لزوم کا خود تمہیں علم تھا اس لیے تم بھاگے اور شرط کو صرف علامت کہہ دیا جس کے بعد شرط شرط ہی نہیں رہتی۔ حقیقت شرط ہی باطل ہو جاتی ہے اس لیے کہ علامت دلیل اور معرف مدلول اور معرف میں شرط نہیں۔ نہ ان سبب نہ ہونے سے اس کی نفی لازم آتی ہے۔ چیز بغیر علامت اور پیمانے کے بھی ثابت ہو جاتی ہے لیکن مشروط بغیر شرط کے ثابت ہی نہیں ہوتا بلکہ موجود بھی نہیں ہوتا۔ تمام عقلمندوں کا اتفاق ہے کہ شرط اور علامت محض میں فرق ہے۔ دونوں کی حقیقت اور حکم الگ الگ ہے گو یہ کہا جا رہا ہے کہ نشان دی ہوئی چیز کے علم میں علامت شرط ہے اور مدلول کے علم میں دلیل شرط ہے لیکن اسے وجود خارجی میں شرط ہونے سے کوئی تعلق نہیں۔ یہ چیز ہی اور ہے اور وہ چیز ہی اور ہے اسے تو ہم بھی مانتے ہیں کہ جب دلیل نہ ہو تو مدلول کا علم حاصل نہیں ہو سکتا۔ لیکن تم نے کسی عقلمند کو یہ کہتے بھی سنا ہے؟ کہ دلیل کے نہ ہونے سے مدلول کا وجود ہی غارت ہو جاتا ہے۔ اگر اعتراض کیا جائے کہ ہاں اکثر علماء کا قول ہے کہ بلا دلیل حکم شرعی کی نفی ہو جاتی ہے تو ہمارا جواب یہ ہے کہ بے شک حکم شرعی کے لیے دلیل شرعی ضروری ہے۔ دلیل موجب ہے ثبوت کی موجب کے نہ ہونے سے موجب کا نہ ہونا ظاہر ہے اسی لیے مشہور مقولہ ہے کہ موجب نہیں تو موجب بھی نہیں۔ لیکن سبب کے اقتضاء کی اپنے حکم کے لیے یہ وہ چیز ہے کہ اس کا اقتضاء بغیر اس کی شرط کے ہوتا ہی نہیں اگر یہاں شرط موخر ہو جائے تو بلا شرط کے اقتضاء رہ جائے گا اور اس سے شرط اپنی حقیقت سے الگ ہو جائے گی جو محال ہے جو صورت تم نے ذکر کی ہے اس میں حکم کی تقدیم اس کے دو سببوں میں سے ایک پر دو طریقوں میں سے ایک طریقے سے یا اس کی تقدیم شرط پر بعد وجود سبب کے دوسرے طریقے پر یہ نظیر بھی سرے سے غلط ہے یہاں حکم اپنے سبب پر مقدم ہوا ہی نہیں نہ شرط پر مقدم ہوا ہے یہ تو بالکل محال ہے جہاں کہیں ایسے الفاظ فقہاء کے آئے ہیں یقین مانو کہ ان میں قدرے بے پرواہی سے کام لیا گیا ہے۔ اس لیے کہ سال کا پورا ہونا، قسم کا ٹوٹنا، خروج کے بعد کی موت پر یہ شرطیں وجوب کی ہیں۔ ہم وجوب کا شرط پر اور سبب پر مقدم ہونا نہیں کہتے۔ ہم مقدم کرتے ہیں فعل واجب کو۔ واجب کے حکم کا تقدم اور ادائے واجب کا تقدم جدا جدا چیز ہے پس اس میں یا تو آپ کو خود ہی وہم ہو گیا یا دوسروں کو آپ وہم میں ڈالنا چاہتے ہیں اور اس سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ موجب و علت حکم کی شرط کا حکم پر مقدم ہونا ثابت امر ہے عقلاً بھی اور شرعاً بھی۔ ہم نے یہ تو نہیں کہا کہ ہم نے اسے اہل لغت کے ظاہری لفظوں سے لیا ہے جو آپ ہم سے اس کی نقل کا مطالبہ کریں بلکہ ہمارا دعویٰ یہ ہے کہ یہ امر ذات شرط کے لیے ثابت ہے۔ اور شرط کے احکام میں سے ایک حکم یہ بھی ہے یہ لغت والوں سے لیا ہوا نہیں ہے بلکہ یہ دراصل نفس الامر میں ثابت ہے لفظ میں اس کے تقدم تاخر سے کوئی اختلاف پیدا نہیں ہو سکتا۔ یہاں تک کہ کسی نے کہا تجھ پر طلاق ہے اگر تو گھر میں گھسے اور کہا اللہ تجھے زندہ کرے گا جب کہ تو مر جائے اور کہا کہ نماز تجھ پر واجب ہو جائے گی جب اس کا وقت آجائے وغیرہ یہ سب اقوال برابر کے ہیں سب میں شرط مقدم ہے یعنی طلاق اس وقت واقع ہوگی جب گھر میں جائے نماز اس وقت فرض ہوگی جب وقت نماز آجائے گو یہ چیزیں لفظوں میں پیچھے ہیں۔

آپ کا یہ فرمان کہ احکام اپنی جگہ سے ہٹ سکتے ہیں آگا پچھا ان میں ہوتا رہتا ہے یہ تو بے سود ہے کیا اس سے یہ بھی ثابت ہو جاتا ہے؟ کہ احکام کا ترتب ان کے اسباب پر ہے اور موجبات پر سے بھی ہٹ جاتا ہے یعنی حکم بغیر سبب و اقتضاء کے بھی ثابت ہو جائے؟ ہاں دیر سویر ہونا اور منتقل ہونا کسی اور سبب کے قیام سے جس کا اقتضاء بھی ہو یہ بات ہی اور ہے اور اس صورت میں بھی ہمارا قول ٹوٹتا نہیں کیونکہ یہاں ترتب حکم سبب ثانی پر ہے۔ منتقل ہونے سے پہلے اور سبب تھا اب دوسرے سبب نے اسے بدل دیا۔ دونوں جگہ ترتب سبب پر ہے یہ ترتب حکم پر، وہ جگہ میں اس کی نظیر اس قول سے دینا کہ تجھے طلاق ہے میری موت سے ایک مہینہ پہلے اور اس کی نظیر محسوس میں اس قول سے دینا کہ اگر تو مجھ سے ملے تو میں تیرا اکرام کروں تیرے ملنے سے ایک ماہ پہلے یہ بھی غلط ہے۔ یا مغالطہ ہے کیونکہ یہ طلاق ایک ماہ گزرنے کے بعد پڑتی ہے اس میں ایقان کا وقوع ثابت ہو جاتا ہے اگر اس سے پہلے ہی مر گیا تو صحیح مذہب یہی ہے کہ طلاق نہیں ہوئی۔ اس وقت یہ قول ایسا ہی ہو جائے گا جیسے کوئی کسے گذشتہ سال میں تجھ پر طلاق ہے حالانکہ یہ حقیقت کے خلاف ہے۔ محسوس کی جو مثال دی ہے وہ بے محل ہے۔ طلاق تو ایسا ہی حکم ہے جس کے وقوع کی تقدیر قبل از موت ممکن ہے اور اکرام محسوس فعل ہے اس میں مقدر ماننا ہو نہیں سکتا یہ تو وقوع سے ہوتا ہے۔ یہ فرمانا کہ کوئی کے میری طرف سے اپنے غلام کو آزاد کر دو یہ تو خود آپ کے اوپر ہماری حجت ہے کہ ملکیت مقدر پہلے سے مان لی گئی پھر آزادی ہوئی جو اس کا اثر اور موجب ہے اور جس کی شرط ملکیت تھی۔ اگر شرط کو موخر کرنا جائز ہوتا تو آزادی کے بعد ملکیت مقدر کی جاتی جو محال ہے پس ثابت ہو گیا کہ اسباب و شرائط کا مقدم ہونا واجب ہے برابر ہے کہ وہ محقق ہوں یا مقدر ہوں۔ آپ کا یہ فرمان کہ یہ تعلق شرط و مشروط کو شامل ہے اور شرطیہ قضیہ کبھی تو وقوع کے لیے ہوتا ہے کبھی نفی شرط و جزا کے لیے وغیرہ، الخ۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بھی غلطی یا مغالطہ دہی ہے۔ قضیہ شرطیہ وہی ہے جس کے دونوں جزؤں میں ربط صحیح ہو سکتا ہو۔ خواہ وہ دونوں جزؤں ممکن ہوں یا متمنع ہوں اس کے شرطیہ ہونے سے اس کے دونوں جملوں کا ایک ساتھ سچ ہونا ضروری نہیں۔ اعتبار ان کے اپنے اندر سچ ہونے کا ہے اسی لیے فرمان باری تعالیٰ: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ (انبیاء: ۲۲) بہترین سچا کلام ہے لیکن دونوں خبر متمنع ہیں۔ باوجودیکہ آپس کے تعلق میں صدق ہے ایک کا ملزوم دوسرا یقیناً ہے۔ اسی تلازم کی وجہ سے یہ قضیہ بنا ہے۔ معبودوں کی زیادتی آسمان و زمین کے فساد کی مستلزم ہے۔ پس اللہ کے ساتھ دوسرے کا ہونا ملزوم ہے۔ زمین و آسمان کے بگڑنے کا اور فساد اسے لازم ہے جب لازم نہیں تو ملزوم بھی نہیں پس شرطیہ بن گیا۔ دونوں مفرد کے بغیر، لیکن جس مسئلہ میں ہم ہیں وہ خود اپنے اندر بھی سچ نہیں بلکہ خود وہ شرطیہ غلط ہے اس میں تلازم ہے جاری ہونے والی طلاق اور اس سے پہلے کی تین طلاقیں میں اور یہ خبر ہو تو جھوٹ ہے اور انشاء ہو تو باطل ہے پس شرطیہ بن ہی نہیں سکتا کسی وجہ سے یہ جملہ صحیح ہوتا ہی نہیں کہاں تو شرطیہ صادقہ جس کے دونوں جزؤں ممکن ہوں؟ اور کہاں یہ جس کے دونوں جزؤں سے شرطیہ بنتا ہی نہیں اس لیے کہ وہ دونوں آپس میں متلازم کہاں؟ آپس میں ایک دوسرے مناقض ہیں اب تو غالباً آپ کی سمجھ بھی روشن ہو گئی ہوگی؟ تمہارا یہ قیاس کہ دو طلاقیں معارضہ والی ہیں ایک دوسری سے سبقت لیے ہوئے ہے تو لازم ہے کہ سابق ان میں سے بعد والی کو باقی رکھے جیسے یہ کہنا کہ اگر زید آئے، الخ۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس مثال میں تو یہ صاف ہو گیا کہ پہلے زید آیا عورت کو تین طلاقیں ہو گئیں پھر اس کے بعد عمرو آیا تو یہ عورت الگ ہو کر بالکل غیر بن چکی تھی تو طلاق ثانی نے اپنا محل پایا ہی نہیں یہ تو شرعاً عقلاً لغتاً ہر طرح معقول بات بن گئی کہاں یہ اور کہاں وہ جو شرعاً اور عرفاً محال ہے۔ تعجب ہے کہ ایسی بار

اور رکیک دلیلیں پیش کی جاتی ہیں حق تو یہ ہے کہ ان بے جان دلیلوں سے ہی تمہارے مسئلہ کی موت ظاہر ہو جاتی ہے۔ جناب کا یہ نکتہ کہ اگر ہم ابھی کی جاری کردہ طلاق کو جس میں کوئی تعلیق نہیں جاری کر دیں تو لازم آئے گا کہ اس سے پہلے کی تین طلاقیں بھی جاری کریں، الخ اس کا جواب یہ ہے کہ خود یہ کلام فی نفسہ باطل ہے۔ جاری کردہ طلاق کو جاری کرنا اس سے پہلے کی تین طلاقوں کے جاری کرنے کو لازم نہیں نہ عقلاً نہ لغتاً نہ عرفاً اگر تم کہو کہ یہ شرط معلق ہے تو ہم اس کا باطل ہونا پوری طرح ثابت کر آئے ہیں۔ اب ہوشیار ہو جائیے ہم تمہارے اس نکتہ کو تم پر لوٹاتے ہیں۔ سنئے جب ہم نے آخری طلاق کو جو جاری کی ہے واقع کر دی تو اس سے پہلے کی تین طلاقوں کا واقع کرنا اب ناممکن ہو گیا۔ طلاقیں تین سے زیادہ ہیں ہی نہیں اس طلاق کا سبب تو سامنے آ گیا۔ اسے تو وہ واقع کر چکا یہ واقع ہو گئی اب تین واقع ہو نہیں سکتیں یہ نکتہ ہے جو صحیح بھی ہے قریب بھی ہے شرع عقل لغت اور عرف کے مطابق بھی ہے۔ آپ کی بڑی سے بڑی دلیل کا جواب بھی لے لو۔ یہ جو تم نے کہا ہے کہ اس نے خود اپنے اوپر تنگی کر لی اس کا جواب یہ ہے کہ یہ صحیح ان کے لیے ہے جو اسباب کے شرعاً مالک ہوں۔ یہاں ضروری ہے کہ سبب مقدور شرعی ہو اور جو چیز یہ شخص لایا ہے یہ تو اس کی قدرت سے خارج ہے شریعت نے اسے بتایا بھی نہیں ہے جناب باری نے کب اسے اس کا مالک بنایا تھا کہ یہ ایسی طلاق اب دے جو اس سے پہلے کی تین طلاقوں کے بعد ہو نہ یہ اس کی قدرت میں نہ یہ شرعی امر بلکہ اس کے کلام میں تقاض ہے جو اسے فاسد کر دے گا۔ اس سے شریعت کا تغیر نہ کیا جائے گا۔ اسی سے جو مسائل تم نے ایک ایک کر کے بیان کئے تھے ان کا جواب بھی ہو گیا تھا تفصیل وار جوابات سنئے۔

(۱) تین طلاقیں ایک ساتھ دینا، الخ۔ یہ خود محتاج دلیل ہے نہ کہ دلیل ہو۔ اس میں چار تین طلاقوں کا اختلاف : اقوال ہیں ایک تو یہ کہ یہ ہو جائیں گی۔ دوسرا یہ کہ اس سے ایک طلاق بھی نہ ہوگی۔ (یہ صرف ساتوں فقہاء سے ہی معروف ہے) تیسرا قول یہ کہ اس سے صرف ایک ہی طلاق ہوگی۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور آپ کے زمانے کے تمام صحابہ رضی اللہ عنہم کا قول یہی ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی دو روایتوں میں سے ایک روایت یہی ہے۔ سیرت رسول ﷺ کے سب سے بڑے عالم امام محمد بن اسحاق رضی اللہ عنہ کا قول بھی یہی ہے۔ حارث عکلی وغیرہ کا فرمان بھی یہی ہے۔ مذہب مالک رضی اللہ عنہ کے دو قولوں میں سے بھی ایک قول یہی ہے جسے تلمسانی نے شرح تفریح ابن الملالت میں بیان کیا ہے۔ مذہب احمد کے دو قولوں میں سے ایک قول یہی ہے اسی کو شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ رضی اللہ عنہ نے اختیار کیا ہے۔ چوتھا مذہب یہ ہے کہ اگر عورت غیر مدخولہ ہے تو تو یہ ایک ساتھ کی تین ایک ہیں اور اگر عورت مدخولہ ہے تو تین ہی ہیں۔ یہ ہے اہل خراسان کے امام وقت اسحاق بن راہویہ کا مذہب جو امام احمد اور امام شافعی رضی اللہ عنہما کے ہم پلہ تھے۔ سلف کی ایک جماعت کا بھی یہی مذہب ہے۔ یہاں ایک پانچواں مذہب بھی ہے وہ یہ کہ اگر اس نے اسی وقت واقع کر دی ہیں تو یہ ہو جائیں گی اور اگر معلق رکھی ہیں تو واقع نہ ہوں گی یہ مذہب حافظ مغرب امام اہل ظاہر امام محمد بن حزم کا ہے رضی اللہ عنہ۔ تو جائیں کہ جناب ان مذہب کا اور ان کی زبردست دلیلوں کا کافی ثبوتی جواب دے کر اپنا مذہب اس طرح ثابت کر دیں کہ کسی کو مجال سخن نہ رہے اور ہر ایک اس کی طرف جھک جائے جب یہ ناممکن ہے تو آپ نے ایک اختلافی چیز کو اپنی دلیل کیسے بنالی؟ یہ مناظرہ کا کون سا قاعدہ ہے؟ دلیل میں تو وہ چیز پیش کی جاتی ہے جس کے دلیل ہونے کا اقرار دوسری جماعت کو بھی ہو نہ کہ جو چیز خود محتاج دلیل ہو اسے دلیل کہہ دیا جائے۔ پھر جو لوگ ان تینوں طلاقوں کو تین ہی مانتے ہیں ان کے بھی دو فرقتے ہیں ایک تو کہتا ہے

کہ اس کے واقع ہونے کی وجہ یہ ہے کہ تکلف کو اس کی قدرت تھی اس نے وہ سب کیا اس لیے اس پر یہ حکم ہو گیا۔ دوسرا فریق کتا ہے کہ یہ حرام جیسے حیض میں اور جس طہر میں ملا ہو اس میں طلاق دینا لیکن ہے ممکن۔ پس کہاں تو یہ اور کہاں آپ کا یہ مسئلہ جو ممکن ہی نہیں بلکہ محال ہے۔ آپ کی دوسری دلیل کہ خاوند اپنی عورت کے ہاتھ اس کی طلاق کر دے اس کا جواب بھی کئی طرح پر ہے، سنے۔ (۱) اسے مالک بنا دینے سے طلاق اس کے ہاتھ سے نکل نہیں گئی بلکہ اسی کے ہاتھ میں ہے جیسے کہ تھی یہ تو اس وقت جب اس کا نام تئیک رکھا جائے اور اگر اسے توکیل کہیں یعنی وکیل بنا دینا تو صاف ہے کہ یہ اسے معزول کر سکتا ہے جب چاہے۔ (۲) یہ مسئلہ سلف و خلف میں اختلافی رہا ہے بعض کا قول ہے کہ عورت کو طلاق کی ملکیت دینی صحیح نہیں، نہ وکالت دینی صحیح ہے طلاق واقع ہوتی ہے اسی کی جو پاؤں تھامتا ہے اہل ظاہر کا مذہب یہی ہے۔ بعض سلف سے بھی یہ منقول ہے پس خود یہ محتاج دلیل ہے نہ کہ یہ دلیل ہو اسی وجہ سے بعض اصحاب مالک رحمہ اللہ نے کہا ہے جب طلاق کو عورت کے کسی کام پر معلق رکھے تو اس کے خلاف سے وہ مطلقہ نہ ہوگی اس لیے کہ رب العالمین نے طلاق کی ملکیت خاوند کو دی ہے عورت کو نہیں دی اس کے فعل سے طلاق کا ہونا طلاق کی ملکیت اس کی طرف ہو جاتا ہے کہ اگر وہ چاہے بیوی بنی رہے اگر چاہے الگ ہو جائے۔ یہ طریقہ طریقہ شرعیہ کے خلاف ہے۔ تعلیق طلاق بالشرط کے اقوال میں ایک قول یہ بھی ہے جیسے کہ بیان گزر چکا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ یہ لغو و باطل ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کی صاحبزادی کے صاحبزادے ابو عبد الرحمن کا مذہب یہی ہے۔ اہل ظاہر کا قول بھی یہی ہے۔ (۳) یہ موجب ہے وقوع طلاق کا وقوع صفت کے وقت خواہ یہ قسم ہو خواہ صرف تعلیق ہو چاروں اماموں اور ان کی جماعتوں کے نزدیک مشہور یہی ہے۔ (۴) اگر یہ صیغہ تعلیق سے ہے تو لازم ہے، صیغہ قسم کے ساتھ ہو تو لازم ہے، التزام کے صیغے سے ہو تو لازم نہیں، بجز اس کے کہ نیت بھی ہو۔ ابو الحسن رویانی وغیرہ کا مختار یہی ہے۔ (۵) اگر صیغہ تعلیق سے ہے تو واقع ہو جائے گی اگر صیغہ قسم یا التزام سے ہے تو واقع نہ ہوگی گو نیت بھی ہو۔ (۶) اگر شرط و جزا مقصود ہے تو واقع ہو جائے گی اگر مقصود نہیں صرف قسم کھائی ہے منع شرط و جزا کے مقصد سے تو واقع نہ ہوگی نہ کفارہ آئے گا۔ بعض اصحاب احمد رحمہ اللہ کا مختار قول یہی ہے۔

(۷) اسی طرح مگر کفارہ آئے گا جبکہ بطور قسم کے ہو۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ کا اختیار یہی ہے اس سے پہلے کا مسئلہ آپ کے بھائی صاحب کا پسند کردہ ہے۔ پہلے یہ بیان گزر چکا ہے کہ اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم کی حکایت کی جاتی ہے کہ جب وہ اسے توڑ دے تو طلاق لازم نہ آئے گی۔ وہاں ہم نے الفاظ بھی بیان کر دیئے ہیں الغرض یہ دلیل بھی بودی ہے اور توڑنے سے ٹوٹ گئی۔ کیا ہی اچھی دلیل دی ہے کہ فقہاء کوفہ کے نزدیک تعلیق طلاق نکاح کے ساتھ درست ہے، انج۔ ہم کہتے ہیں پھر اسے مانا کس نے تمام فقہانے اس کا خلاف کیا اور حنفیوں کے اس ناروا، نا واجب اور تالاق مسئلہ کی تردید کی اور کہا کہ اس سے تو نکاح کے دروازے ہی بند ہو جائیں گے۔ خود حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے اس کا خوب رد کیا اور بہت سی دلیلوں سے۔ مزہ تو یہ ہے کہ خود جناب بھی اس مسئلہ کے منکر ہیں حنفیوں کو خوب جھڑتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ محل طلاق بغیر طلاق کہاں سے ہو جائے گی؟ کہہ دے کہ جس سے میں نکاح کروں اسے طلاق ہے۔ جب اسے جاری طلاق کا اختیار نہیں تو معلق کا کیسے ہو گیا؟ دونوں کے لیے محل طلاق کا ہونا ضروری ہے اور یہاں محل طلاق ہے ہی نہیں۔ ہمارے نزدیک یہ دونوں مسئلے یعنی ان کا یہ مسئلہ طلاق اور آپ کا وہ مسئلہ طلاق یکساں ہیں۔ ایک سے نکاح کے دروازے بند ہوتے ہیں دوسرے سے طلاق کے اختیارات چھن جاتے ہیں۔ حنفیوں کے اس مسئلہ کو نہ مان کر جو جو اہل بیت تم انہیں دیتے ہو وہی ہماری طرف سے

اپنے اس مسئلے کے جوابات سمجھ لو۔ شافعیہ کی دلیلوں کا حنفیہ کے مقابلے میں خلاصہ صرف اسی قدر ہے کہ محل نہ ہونے کی وجہ سے یہ لغو و باطل ہے منعقد نہیں ہوتی پس ہم شافعیہ کو کہتے ہیں کہ تمہاری یہ طلاق بھی محل کے باہر ہے ایک طلاق اب دینا تین پہلے کی طلاقوں سمیت محل نہ ہونے کی وجہ سے لغو و باطل ہے منعقد نہیں۔

آپ کا چوتھا نقض کہ کوئی کئے جس لونڈی غلام کا میں مالک بنوں آزاد ہے، الخ۔ اس میں فقہاء کے دو قول ہیں۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے دونوں روایتیں ہیں ایک یہ کہ یہ تعلیق بھی صحیح نہیں دوسرے یہ کہ صحیح ہے لیکن طلاق میں اور اس میں فرق ہے۔ غلام کی ملکیت کبھی اس لیے بھی مشروع ہے کہ اس پر سے اپنی ملکیت ہٹالے یا تونس ملکیت سے ہی۔ جیسے کسی ذی محرم رشتے دار کی خرید یا اختیار آزادی سے جیسے کفارہ میں دینے کے لیے یا قربت الہی کے لیے برخلاف اس کے نکاح ہے کہ وہاں ذوال ملکیت جملع مقصود نہیں نہ شرعاً نہ عرفاً پس دونوں میں فرق ہے یہ بات کہ اس نے اپنے اوپر تنگی کر لی اب یہ مالک غلام ہو ہی نہیں سکتا۔ اس کی دو صورتیں ہیں یا تو یہ بات اس کے مقصود میں تھی یا یہ بطور قسم کے ہے اگر مقصود ہے تو یہ کار ثواب کر رہا ہے جیسے کوئی شخص ہمیشہ کے لیے روزہ رکھنا لازم کر لے اور اگر بطور قسم کے ہے تو اس کی وسعت اب بھی نہیں گئی۔ کفارہ قسم ادا کر لے اور لونڈی غلام جتنے چاہے رکھ لے جیسے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے فتاویٰ اس سے پہلے بیان ہو چکے ہیں۔ پانچواں نقض ان کا کہ ہزار دینار سے لونڈی خریدی اسے اولاد ہو گئی، الخ۔ یہ بھی فاسد ہے یہ رقم تو گویا ایسی ہی ہے جیسے کسی نے اپنی خواہش پوری کرنے کے لیے اپنے مزے کے لیے اپنی تمام دولت لٹا دی پھر پچھتا تا ہوا بیٹھ رہا اپنی پوری رقم لگا کر کسی اونچی جگہ شادی کر دی اب بھٹے بھونتا رہ گیا۔ پس اسے اس سے کیا نسبت؟ کہ ایک عورت گلے کا ہار اور مصیبت کا جنجال بن کر عمر بھر کے لیے بھتنی کی طرح چٹ گئی۔ غرض و مصلحت محبت وغیرہ کا جو افسانہ بیان کیا گیا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ایسی نادر صورتوں کے لیے قواعد و ضوابط مرتب نہیں ہوتے اگر طلاق دینے والوں کے لیے اس میں کوئی عام مصلحت و حکمت ہوتی تو جناب باری مردوں کے ہاتھ میں طلاق رکھتا ہی نہیں عورتوں کو براہ راست سونپ دیتا۔ پس جو حکمت و مصلحت اللہ نے رکھی جو عام ہے وہ تمہاری اس خاص اور صورت سے زیادہ مستحق رعایت ہے۔ یہ تو کوئی بات نہ ہوئی کہ بے جان ذرا سی اور نادر مواقع کی مصلحت کو سامنے رکھ کر عام اور بہت بڑی اور اہم مصلحت کو نظر انداز کر دیا جائے۔ شرع کا دنیا کا قاعدہ یہی ہے کہ وہ ہمیشہ بڑی اور عام مصلحت کو سامنے رکھتی ہے۔ بالفرض کوئی ادنیٰ اور دور کی مصلحت اس سے فوت بھی ہو جائے تو ہو جائے۔ اسی طرح دو فسادوں میں بھی یہی درجہ قائم کیا جاتا ہے اسی کے مطابق ہم اس مسئلہ میں بھی کہتے ہیں کہ خاوند کو طلاق کا مالک رکھنا ہی بڑی مصلحت ہے اور اسے روک دینے میں بڑا فساد ہے۔ شریعت الہی عدل و انصاف، حکمت و مصلحت سے پر ہے وہ سراسر رحمت ہے عبث سختی اور ظلم اس کے خلاف میں ہے۔ وباللہ التوفیق۔

”ہم نے اس مسئلہ میں قدرے بسط و تفصیل اس لیے کی ہے کہ یہ تمام جیلوں کی اصل ہے۔ اب ہم اس بحث کو ختم کرتے ہیں۔“

مقصود اس بیان سے یہ تھا کہ حیلے باطل ہیں یہ قواعد شرع اور اصولِ ائمہ کے مطابق نہیں ان میں کے اکثر حیلے مقلدوں نے آپ تراش لیے ہیں۔ ائمہ کرام ان جیلوں کی ایجاد اور ان کی تعلیم اور ان کے جواز سے مبرا ہیں۔ ”اب ہم پھر اپنے اصلی مضمون کی طرف لوٹتے ہیں۔“

(۱۸) قسم ٹوٹنے سے بچ جانے کے لیے خلع کا حیلہ : باطل جیلوں میں سے ایک حیلہ قسم کے ٹوٹنے سے بچاؤ کا

خلع کے ساتھ ہے کہ پھر جس کام پر قسم کھائی ہے کر لے پھر نکاح کی طرف لوٹ آئے یہ حیلہ شرعاً باطل ہے اور تمام شہروں کے ائمہ کے اصول پر بھی باطل ہے۔ شرعی بطلان کی دلیل تو یہ ہے کہ یہ خلع وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اور اس کے رسول ﷺ نے مشروع نہیں کیا۔ اللہ تعالیٰ نے خاوند کے لیے یہ حق نہیں رکھا کہ جب وہ چاہے فسخ نکاح کر لے اور وہ لازم ہو جائے ہاں اسے طلاق کا حق دیا ہے فسخ تو بوقت جھگڑے اور آپس کے بغض و بیزاری کے ہے، جبکہ دونوں کو اللہ کی حدوں کے قائم نہ رکھ سکنے کا خوف ہو تو ان کے لیے یہ قاعدہ رکھا کہ عورت فدیہ دے مرد لے لے اور دونوں الگ ہو جائیں۔ (البقرة: ۲۲۹) قرآن کا یہی حکم حدیث میں بھی دوہرایا گیا۔ حضور ﷺ کے زمانے میں صحابہ رضی اللہ عنہم کے زمانہ میں، تابعین کے زمانے میں کبھی کوئی خلع بطور حیلے کے نہیں ہوا بلکہ تنع تابعین کا زمانہ بھی اس سے پاک ہے۔ چاروں اماموں میں سے بھی کسی سے یہ چیز منقول نہیں کہ انہوں نے اپنے لفظوں میں اسے قسم توڑنے کا پکاؤ مقرر کیا ہو ان کی کامل فقہ کا اقتضاء بھی یہی تھا رضی اللہ عنہم۔ خلع کو شارع نے تو علیحدگی کا مقضیٰ بنایا تھا تاکہ عورت کا مقصود حاصل ہو وہ فدیہ اور بدلہ دے کر اپنے آپ کو اس کی قید و بند سے چھڑا لے یہ قصد اس کا اسی وقت حاصل ہوتا ہے جبکہ خاوند کو اب اس پر کسی طرح کا اختیار نہ رہے پس جب یہ حاصل ہو جائے پھر وہ کام کرے جس پر اس نے قسم کھائی ہے تو یہ اس حال میں واقع ہو گا کہ یہ عورت اس کی بیوی نہیں تو قسم نہ ٹوٹے گی۔ ظاہر ہے کہ اس کا حاصل ہونا تابع ہے علیحدگی کے اور وہ تابع ہے عورت کے قصد کے جب اس سے خلع کیا۔ اس لیے کہ اپنی قسم کے خلاف کرے تو ان دونوں کا قصد علیحدگی کا نہ رہا بلکہ قسم کی زد سے بچنے کا قصد ہوا اور یہ حاصل ہوتا ہے جدائی سے یہ نہیں کہ ان کا مقصود خلع سے وہ خلع ہو جسے اللہ اور رسول ﷺ نے مشروع کیا ہے یہ تو حیلہ ہے اس میں جدائی اور علیحدگی بوجہ قسم سے پار ہونے کے ہے اور یہ بسبب علیحدگی کے ہے۔

پس عقد خلع فی الواقع نہ تو مقصود مرد ہے نہ مقصود عورت۔ سچ تو یہ ہے کہ پوری شرع میں آپ ایک عقد بھی ایسا نہ پائیں گے کہ عقد کرنے والے دونوں میں سے کسی کا وہ مقصود ہی نہ ہو۔ دراصل یہاں تو جو مشروع ہے اس کے خلاف اس کا مقصود ہے۔ شارع ﷺ نے تو اسے عورت کے چھٹکارے کی شکل رکھی تھی لیکن حیلہ کرنے والا اسے اور پھانسنے کی شکل بنا لیتا ہے۔ قصد شارع ﷺ خلع سے نکاح کے رشتے کو توڑ دینا تھا اس حیلہ جو کا قصد رشتہ نکاح کو باقی رکھنے بلکہ دوام دینے کا ہے۔ پس اس فرق کی وجہ سے یہ حیلہ باطل ہے اور محض باطل ہے۔

متاخرین مقلدین نے اس قسم کے جتنے بھی ناپاک حیلے ایجاد کیے ہیں ان ناپاک حیلوں سے اماموں کی برأت : ان میں سے ایک حیلہ بھی ائمہ کرام سے منقول نہیں۔ یہ مقلدین انہیں اپنے اپنے اماموں کی طرف منسوب کرتے ہیں لیکن یہ ان کی غلطی پر غلطی ہے بلکہ یوں کہتے کہ ان حیلوں کے مروج کرنے کا ایک حیلہ یہ بھی ہے۔ یاد رکھو مقلدو! قیامت کے دن تمہارا دامن ہو گا اور ان ائمہ کرام کا ہاتھ ہو گا۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ کی سیرت سے جو لوگ واقف ہیں آپ کی فضیلت و مرتبہ جن پر ظاہر ہے وہ بخوبی جانتے ہیں کہ امام صاحب حیلوں سے بہت دور تھے، نہ وہ حیلے کرتے تھے، نہ کراتے تھے، نہ بتلاتے تھے، نہ فتوے دیتے تھے بلکہ یہ سب چالیں ان ائمہ کے مقلدین کی ہیں مشرقی لوگوں سے انہوں نے حیلے سیکھے اور اپنے اپنے مذہب میں داخل کیے اور اپنے ائمہ پر طوفان باندھا۔ امام صاحب عقود کو ظاہر پر جاری کرتے تھے عقد کرنے والے کی نیت و قصد کو نہیں دیکھتے تھے لیکن یہ تو ناممکن ہے اور بالکل ناممکن کہ وہ لوگوں کو جھوٹ، فریب، مکر اور حیلے سکھائیں۔ بے حقیقت بلکہ باطل چیزوں کا فتویٰ دیں۔ میں تو کہتا ہوں کہ امام

صاحب تو کیا جس کے دل میں دین کی، علم الہی کی، شریعت کی کچھ بھی قدر ہوگی جسے دین کی ذرا سی ہوا بھی لگی ہوگی ناممکن ہے کہ ان گندے جیلوں کو وہ جائز، مباح اور شرعی فتویٰ کہے۔ شافیو! یاد رکھو اگر تمہیں اس سے دھوکہ لگتا ہو کہ امام صاحب صرف ظاہر کو دیکھ کر بیوپار تجارت کے جائز ہو جانے کا فتویٰ دیتے تھے نیت و قصد کو نہیں دیکھتے تھے تو یہ تمہاری غلطی ہے اس میں اور اس میں جس کی بنا ہی دھوکے اور حیلے پر ہو جس کے باطن کا خلاف مظاہر ہونا صاف معلوم ہو واللہ! امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ اسے ہرگز جائز نہیں مانتے تھے نہ آپ نہ اور کوئی امام۔ ان کی طرف اس کی نسبت کرنے والا وہ ہے جس سے یہ امام قیامت کے دن جھگڑیں گے۔

زیادہ سے زیادہ یہاں اتنا ہی ہے کہ جس طرح حاکم ظاہری گواہوں اور قریبوں کے مطابق فیصلہ کرتا ہے گو باطن میں وہ جھوٹے ہوں لیکن ان کا جھوٹا ہونا اسے معلوم نہ ہوا ہو۔ اسی طرح رحمۃ اللہ علیہ ظاہری عقیدوں پر فتویٰ دے دیتے ہیں۔ لیکن اس سے ان کے مقلدین یہ دلیل نہیں لے سکتے تھے کہ نرے حیلے بھی ظاہر داری پر محمول ہو کر فتویٰ حاصل کر لیں۔ اس کی مثال تو ایسی ہوگی جیسے حاکم پر گواہوں کا جھوٹا ہونا کھل جائے وہ یہ جان لے کہ جو یہ کہتے ہیں غلط ہے یہ بنا کر پیش کیے گئے ہیں اصل واقعہ کی کوئی حقیقت نہیں پھر بھی وہ یہی فیصلہ کرے انہیں عادل اور سچا کہے۔ عین سونے چاندی کی بیج کا جواز جو امام صاحب کی طرف ہے اس کی حقیقت بھی صرف اتنی ہی ہے کہ امام صاحب نے سودا اس کے ہاتھ بیچنا جس سے خریدا ہے جائز بتلایا ہے کیونکہ اصل میں مسلمانوں کی بیج جائز ہے اور وہ مکرو فریب، دھوکہ دہی سے پاک ہے۔ لیکن اگر کوئی امام صاحب سے پوچھتا کہ لین دین کرنے والے دونوں نے پہلے سے طے کر لیا ہے کہ ہزار دو اور بارہ سولو۔ سووے کو تو صرف ایک ظاہری ٹٹی بنا رکھی ہے تو قطعاً آپ اس کا انکار کرتے اور سختی سے اسے روکتے۔ امام صاحب کے ساتھیوں کو دیکھو کہ وہ جیلوں کے فتوے دینے والوں کو نہایت ظامت کرتے تھے اور ان کا خلاف کرتے تھے۔

برأت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ : خلع کا فتویٰ کیا ہے؟ ایک شخص قسم کھاتا ہے کہ وہ ایسا نہ کرے گا اگر کرے تو اس کی بیوی پر طلاق ہے پھر اسے وہ کام کرنا ضروری ہو جاتا ہے تو اسے اس حیلے کے کر لینے کا فتویٰ دیا جاتا ہے کہ تو اپنی بیوی سے خلع کر لے پھر جس کام پر تو نے قسم کھائی ہے اسے کر گزر پھر اس عورت کو لوٹالے۔ اور یہ بھی پوچھا کہ تین طلاقوں کی بابت کیا ہے؟ اور میں نے ان سے کہا کہ ایک قوم فتویٰ دیتی ہے کہ جس شخص نے بیعت کی قسمیں کھا کر پھر اس قسم کو توڑ دیا تو کہتے ہیں کہ اس پر کچھ نہیں ساتھ ہی یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر کسی نے اس قسم کو توڑ دیا تو اس پر کچھ نہیں۔ یہ فتویٰ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے تو امام ابو بکر نے میرے ان دونوں سوالوں سے سخت تر تعجب کیا پھر فرمایا کہ میں نے تو جب سے علم سیکھا ہے اور کچھ بولنے اور فتوے دینے کے قابل ہوا ہوں کبھی بھی ان مسلوں میں سے کسی کا فتویٰ نہیں دیا میں نے امام ابو عبد اللہ زہیری رحمۃ اللہ علیہ سے ان دونوں مسلوں کی بابت سوال کیا تھا تو انہوں نے بھی سخت تعجب کیا ان پر جو ان کا فتویٰ دیتے ہیں پھر مجھے ان کا جواب دیا جو میں نے لکھ دیا پھر کھڑے ہو کر کتاب احکام الرجعت والسنوز نکالی جو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی ہے اس کی پشت پر امام ابو بکر کے اپنے دستخط تھے اس میں لکھا ہوا تھا کہ میں نے ابو عبد اللہ زہیری رحمۃ اللہ علیہ سے سوال کیا کہ ایک شخص تین طلاقوں کی قسم کھاتا ہے کہ فلاں کام نہ کرے گا پھر چاہتا ہے کہ اسے کرے تو میں نے سنا ہے کہ اصحاب شافعی کا فتویٰ ہے کہ وہ اپنی بیوی سے خلع کر لے پھر اس کام کو کرے تو امام زہیری نے فرمایا امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول ہرگز نہیں نہ ان کا اور کوئی فتویٰ اس مسئلے میں ہے۔

امام صاحب کی طرف اس کی نسبت حیلہ جو لوگ کرتے ہیں۔ یہ واقعہ صاف دلیل ہے کہ امام صاحب اور ان کے اصحاب کا یہ فتویٰ ہرگز نہیں۔ امام زبیری اس مذہب کے مشہور اور زبردست عالم و امام ہیں۔ ان کا قول ابو بکر کے ہاتھ کا لکھا ہوا صاف موجود ہے اس سے امام صاحب کی برأت بالکل ہو جاتی ہے۔ جب امام صاحب اس حیلے کو جائز نہیں کہتے تو کیسے ممکن ہے کہ صریح سود کے جیلوں کو، حلالہ کے جیلوں کو، زکوٰۃ نہ دینے کے جیلوں کو، لوگوں کے اور اللہ کے حق مارنے کے جیلوں اور اسی طرح کے مختلف حرام جیلوں کو امام صاحب جائز کہہ دیں؟ نعوذ باللہ منہا۔

دو نون چیزیں ان جیلوں کے سراسر اور یکسر خلاف ہیں۔ مسلمان اللہ کا ائمہ کرام کی نسبت ہمارا صحیح عقیدہ : رسول ﷺ کا کتب اللہ کا، دین الہی کا خیر خواہ ہوتا ہے، وہ باطل اور غلط اقوال کو شریعت الہی سے چھانٹتا رہتا ہے جو حکمت و مصلحت، رافت، رحمت، عدل کے خلاف ہوتے ہیں لوگوں پر ان اقوال کی برائی اور خلاف شرع ہونا ظاہر کرتا رہتا ہے اور انہیں دین سے الگ کرتا رہتا ہے گو لوگوں نے انہیں دین الہی میں داخل کر دیا ہو۔ اسی طرح جن کے دل میں ائمہ اسلام کی عزت ہے ان کے مرتبوں سے نفیلت سے اور حقوق سے جو واقف ہیں اور جن کی انصاف کی آنکھیں ہیں نہ تو وہ انہیں اللہ کے رسول ﷺ کی طرح ہر بہت میں اطاعت کے قابل جانتے ہیں نہ ان کے تمام مسائل سے روگردانی کر لیتے ہیں۔ ہر قول جس کا واجب قبول ہو وہ اللہ کے رسول ﷺ ہیں۔ اور ہر قول جس کا ناقابل قبول ہو ایسا تو شاید کوئی بھی نہ ملے۔ ائمہ کرام رحمہم اللہ نے اپنی طاقت بھر کوشش کی اپنے علم کے مطابق اقوال بیان فرمائے لیکن یہ امکان ابھی تک باقی ہے کہ حق ان کے خلاف ہو تاہم ان کی توہین و تنقیص کرنی حرام محض ہے۔ جس طرح ان کے تمام اقوال کو درست مان کر ان کی تابعداری ضروری جانی حرام اسی طرح ان سے بغض و بیز باندھ کر ان کی اہانت و حقارت کرنی بھی حرام۔ یہ دونوں راستے ناحق کے ہیں حق کا اور درمیانی اور سیدھا اور صاف اور سچا راستہ ان دونوں کے درمیان ہے۔ پس ہم نہ تو انہیں لگانہ گار ٹھہرا کر اس غلط راہ چلتے ہیں نہ انہیں معصوم ٹھہرا کر اس غلط راہ پر لگتے ہیں ہم رافضیوں کی طرح نہیں کہ مدحت علی رضی اللہ عنہ میں مبالغہ کریں اور ساتھ ہی صدیق رضی اللہ عنہ و فاروق رضی اللہ عنہ کی مذمت میں بھی کسر نہ رکھیں۔ بلکہ ان خلفاء کا جو مسلک تھا ہم اسی مسلک پر ہیں اور جو ان اماموں کا اپنا مذہب تھا ہم اسی پر قائم ہیں۔

ہم سے بڑے یہ امام ہیں اور ان سے بڑے صحابہ رضی اللہ عنہم تھے۔ ان کی جو روش صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ تھی وہی روش ہماری ان کے ساتھ ہے۔ ائمہ نہ تو صحابہ رضی اللہ عنہم کو محض معصوم جانتے تھے نہ انہیں محض خالی از عصمت اور بالکل خطاکار جانتے تھے۔ اسی طرح ہم ائمہ کے نہ تو تمام اقوال کو برحق مانتے ہیں نہ ہر ایک کو باطل بلکہ جیسے انہوں نے بعض صحابہ رضی اللہ عنہم کے بعض اقوال لیے بعض چھوڑے۔ یہی روش ہم ان کے ساتھ رکھتے ہیں کہ بعض لیں بعض نہ لیں۔ جہاں تک مخالفت حدیث و قرآن لازم نہ آئے ان کے اقوال کو جہاں مخالفت نظر آئے دامن جھاڑ کر الگ ہو جاؤ۔ یہی روش ائمہ کی صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ ہے کہ نہ انہیں خطاکار مانتے نہ خطاؤں سے پاک۔ نہ ان کے تمام اقوال لیتے نہ سب چھوڑتے۔ مقلد دوستو! جو روش ائمہ نے خلفاء اربعہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ رکھی وہی روش ہم ائمہ اربعہ کے ساتھ رکھتے ہیں تو تمہاری بھویں کیوں تن جاتی ہیں؟ تمہاری زبانیں کیوں کھل جاتی ہیں؟ تمہارے خنجر کیوں نکل آتے ہیں؟ تمہارے فتوے کیوں اٹل پڑتے ہیں؟ تمہارے ہاں کفر کے سکے کیوں ڈھلنے لگتے ہیں؟ واللہ! جس کسی کا دل زندہ ہو گا واللہ! جس کے شے میں ایمان ہو گا وہ جان لے گا کہ بیشک یہی روش سلامتی والی ہے۔ ہماری اس عادلانہ اور درمیانی اور سالمانہ اور مصالمانہ روش پر ناک بھوں وہی چڑھائے گا جو

حقیقت شریعت سے اور مرتبہ ائمہ سے نرا جاہل ہو۔ جس کی ہنرے کی اور چہرے کی پھوٹی ہوئی ہوں ورنہ علمی سمندر کا ایک قطرہ بھی جس کے پاس ہے شریعت سے جسے دور کی شناسائی بھی ہے، نورانیت اسلام کو جس نے کبھی بھی دیکھ لیا ہے اسے تو اس بات کا علم اور یقین ہے کہ بڑے سے بڑے جلیل القدر ستون اسلام سے بھی مسائل شرعیہ میں کبھی نہ کبھی کوئی نہ کوئی لغزش ہو ہی جاتی ہے۔ ہاں وہ اس میں مازور گنہگار اور قابل سزا نہیں بلکہ ماجور، بے گناہ اور قابل جزا ہے۔ اجتہادی غلطی مجتہد کو معاف ہے ہاں اس غلطی میں اس کی تابعداری حرام محض ہے ساتھ ہی اس کی عزت و حرمت کا ڈھانا بھی حرام قطعی ہے اس کی امامت اس کی بزرگی اور منزلت اپنی جگہ ہے اور خطا کو چھوڑ دینا حکم الہی ہے۔

امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں میں کونے میں تھا حنفی امام عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کا حنیفوں سے مناظرہ: مذہب کا مسئلہ ہے کہ گیسوں کی، جو کی، شد کی، جو ار کی شراب حلال ہے، اس کے پینے والے کو حد نہ لگائی جائے گی۔ اگرچہ نشہ چڑھ گیا ہو اس پر میرا حنیفوں سے مناظرہ ہوا میں نے ان سے کہا کہ تم میں سے ہر ایک جو دلیل اس کے پاس ہو پیش کرے انہوں نے بعض ایسے ہی اقوال غلط سندوں سے پیش کیے۔

میں نے ان کے برخلاف صحیح سندوں سے اس کی حرمت کے اقوال پیش کئے اور انہیں چپ رہنا پڑا۔ اب انہوں نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول ایسی مختلف فیہ نبیذ کے بارے میں پیش کیا اور اسے تھامے رہے اور اس پر زور دیتے رہے میں نے کہا کہ اس نبیذ یعنی شیرے کے پک جانے اور اس میں جھاگ آجانے کے بعد جو علامت نشہ ہے اس صحابی سے کوئی چیز بہ سند صحیح ثابت نہیں۔ ان سے تو صرف یہی ثابت ہے کہ ان کے لیے سبز ٹھلیا میں نبیذ نہیں بنائی جاتی تھی۔ میں نے ان جازز کہنے والے مقلدوں سے کہا کہ یو تو فو! مان لو کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ زندہ موجود ہیں اور یہیں بیٹھے ہوئے کھلے لفظوں میں کہہ رہے ہیں کہ یہ حلال ہے ادھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحیح احادیث اس کی حرمت میں اور اس کے پینے والے کے ملعون اور مطرود ہونے میں موجود ہیں۔ ساتھ ہی بیسیوں صحابہ رضی اللہ عنہم سے اس کی حرمت منقول ہے اور ان سے اس کے بارے میں سختی اور دھمکی بھی آئی ہے تو بتلاؤ کیا ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی مانو گے؟ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی؟ اس پر وہ خاموش ہو رہے لیکن پھر ان میں سے ایک اٹھا اور کہنے لگا اے ابو عبدالرحمن سن! امام نجفی اور فلاں فلاں سب اسے حرام نہیں کہتے تھے، تو کیا آپ کے نزدیک وہ سب خطا پر تھے؟ اور کیا وہ حرام چیز پیتے رہے؟ اس پر میں نے کہا۔ مناظرہ میں نام گنوا دینے سے کام نہیں چلتا جو اعتراض ہمارا تم پر ہے اگر یہ سب بھی تمہارے قول کے قائل ہوں تو ان پر بھی ہمارا یہی اعتراض ہے یہ تم سے کس نے کہا دیا کہ جن کے فضائل اور بزرگیاں ہوں ان سے کوئی غلطی نہیں ہوتی؟ ان کے قول پر تو دلیل لانے کی ضرورت رہتی ہے نہ کہ ان کے اقوال خود دلیل کا درجہ رکھتے ہوں۔ اچھا اگر تم اس سے آسودہ نہیں ہوئے تو سنو۔ بتاؤ عطا، طاؤس اور جابر بن زید، سعید بن جبیر، عکرمہ وغیرہ کی نسبت تم کیا کہتے ہو؟ انہوں نے کہا یہ سب ائمہ دین ہیں سب بزرگ اور بڑے ہیں سب قابل فخر ہستیاں ہیں میں نے کہا اچھا یہ تو طے ہو گیا اب بتلاؤ کہ ایک درہم کے بدلے دو درہم لینا نقد بہ نقد اس کی بابت تم کیا کہتے ہو؟ سب نے کہا یہ تو حرام ہے میں نے کہا یہ بزرگ جنہیں تم ابھی بزرگ مان چکے ہو یہ سب اسے حلال کہتے ہیں اب بتلاؤ کیا یہ حرام کھاتے تھے؟ اور اسی حالت میں ان کا انتقال ہوا؟ جو جواب تمہارا ان کی نسبت ہو وہی ہماری طرف سے نجفی اور شعبی جواب سمجھ لو، اب تو سب چکرا گئے، لا جواب ہو کر بالکل خاموش ہو گئے اور سب اپنی ہار مان گئے، فالحمد للہ۔

امام معتمر بن سلیمان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں مجھے شعر پڑھتے ہوئے دیکھ کر میرے والد نے روکا اس پر میں نے کہا کہ حضرت حسن بصری جو پڑھا کرتے تھے اور ابن سیرین بھی پڑھتے تھے تو میرے والد صاحب نے کیا ہی پاکیزہ جواب دیا فرمایا بیٹے اگر حسن کی برائیاں تو نے لے لیں پھر ابن سیرین کی بھی لے لیں تو تجھ میں دنیا بھر کی برائیاں جمع ہو جائیں گی۔ شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام ابن المبارک رحمۃ اللہ علیہ کا یہ فرمان تمام علماء امت کے نزدیک مسلم ہے جتنے بڑے بڑے جلیل القدر اولوالعزم امام گزرے ہیں جو سابقین اولین میں سے تھے یا جو ان کے بعد کے تھے ان سب کے ایسے بھی اقوال و افعال ہیں جو سنت کی روشنی سے محروم ہیں ان میں جو احادیث تھیں وہ ان بزرگوں پر پوشیدہ رہ گئی ہیں اور ان سے ان کے خلاف اقوال و افعال سرزد ہو گئے ہیں۔ امام ابو عمر بن عبدالبر رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب استذکار کے شروع میں کہتے ہیں (یہاں اصل میں عبارت منقول نہیں ہے) شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ باب بہت وسیع ہے۔ اگر ائمہ کے اقوال ایسے فراہم کیے جائیں جہاں ان سے غلطی ہو گئی ہے تو یہ بکھرت اور بے حد و حساب ہیں۔ ان اقوال میں ان کی تابعداری ہم پر بالکل حرام ہے۔

تردید تقلید کی آیتیں احادیث اور اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم : **اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے :** ﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ یعنی اگر تم میں

کسی چیز کا اختلاف رونما ہو تو اسے اللہ کی طرف لوٹاؤ اور اس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی طرف۔ امام مجاہد، امام حاکم اور امام مالک رضی اللہ عنہم وغیرہ فرماتے ہیں کہ اللہ کی مخلوق میں ایسا کوئی نہیں جس کا قول نہ لیا جاتا ہو اور نہ چھوڑا جاتا ہو۔ مجرب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ آپ کے سب اقوال و افعال لے لیے جاتے ہیں۔ حضرت سلیمان تیسری فرماتے ہیں اگر تم نے علماء کی رخصتیں لینی شروع کر دیں تو تم میں تمام برائیاں جمع ہو جائیں گی۔ امام ابن عبدالبر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ اجماعی مسئلہ ہے اس میں کسی کو اختلاف نہیں بہت سی صحیح احادیث اور اقوال صحابہ اس پر مروی ہیں ہر مسلمان کو اس اصولی مسئلہ سے ہر وقت باخبر رہنا چاہیے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں مجھے اپنی امت پر میرے بعد تین چیزوں کا سخت خطرہ ہے۔ لوگوں نے پوچھا وہ چیزیں کیا ہیں؟ آپ نے فرمایا عالم کی لغزش و خطا، ظالم حاکم اور خواہش نفس جس کی پیروی کی جائے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں تین چیزیں دین کو ڈھادیتی ہیں، عالم کی خطا و لغزش، منافق کا قرآن لے کر جھگڑنا اور گمراہ کرنے والے امام۔ حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں مجھے تم پر بڑا خوف عالم کی غلطیوں کا اور منافق کے قرآن سے جھگڑا کرنے کا ہے۔ قرآن پر ایسے مینار ہیں جیسے راستوں پر نشان ہوتے ہیں۔

خطبہ صحابی رضی اللہ عنہ : حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ عموماً اپنے ہر خطبے میں فرمایا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ حاکم ہے، عادل ہے، شک و شبہ والے لوگ ہلاک ہوں تمہارے پیچھے بہت سے فتنے ہیں مال بڑھ جائیں گے، قرآن کھل جائے گا، مومن منافق، عورت بچے، سیاہ سرخ سب پڑھنے لگیں گے، لوگوں کے دل میں خیالات امنڈنے لگیں گے کہ قرآن سے تو کوئی مرید ہوتا نظر نہیں آتا آؤ کوئی نئی بات ایجاد کریں لوگو! ایسے علماء سے اور ان کی نوا ایجاد باتوں سے بچتے رہا کرو یاد رکھو ہر بدعت گمراہی ہے لوگو! ان علماء کی غلطیوں سے دور رہو شیطان عموماً کسی حکیم کی زبان سے ضلالت کا کلمہ نکلا دیتا ہے اور کبھی منافق بھی حق بات کہہ جاتا ہے۔ حق جس کی زبان سے نکلے پہلے پابندہ لوح پر ایک نورانیت ہوتی ہے۔ ایک مرتبہ لوگوں نے پوچھا کہ پڑھے لکھے علماء کی ٹیڑھ پن کیا ہے؟ فرمایا وہ کوئی غلط مسئلہ ایسا کہہ دیتے ہیں کہ لوگ تھر تھرا جاتے ہیں اسے انجان جاننے لگتے ہیں اور کہتے ہیں یہ کیا کہہ دیا؟ تو ایسے لوگوں کی ایسی باتوں سے دور رہو لیکن ان سے رک نہ جاؤ

ممکن ہے وہ لوٹ آئے حق کی طرف بازگشت کر لے، علم و ایمان اپنی اپنی جگہ قیامت تک قائم رہیں گے ان کا ڈھونڈنے والا انہیں یقیناً حاصل کر لیتا ہے۔ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ان تین فتوں کے وقت تمہارا کیا حال ہو گا علماء کی غلطیاں، منافقوں کا آیات قرآن لے کر تم سے مناظرے کرنا اور دنیا جس کی طرف تمہاری گردنیں اچکنے لگیں گی۔ سنو میں تمہیں ان تینوں سے بچنے کا طریقہ بھی بتلا دوں علماء کی تھلید ہرگز نہ کرو کہ کہنے لگو ہم تو وہ کریں گے اور کہیں گے جو فلاں امام نے کہا اور کیا ہے۔ ہاں ان کی غلطیوں میں ان سے ناامید بھی نہ ہو جاؤ کہ تم بھی ان پر شیطان کے مددگار بن جاؤ۔ منافقوں کی قرآن کی تاویل کی طرف مت جاؤ۔ قرآن کے لیے علامتیں ہیں جیسی علامتیں راستوں کی ہوتی ہیں جن کا تمہیں علم ہو انہیں لے لو جن کا علم نہ ہو انہیں انہی کو سوئپ دو، جو ان کے جاننے والے ہیں۔ دنیا میں انہیں دیکھو جو تم سے نیچے کے درجے ہیں انہیں نہ دیکھو جو تم سے زیادہ دنیا دار ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ علماء کی غلطیوں پر بھی ان کی ماننے والوں کے لیے ویل ہے وہ کبھی اپنی رائے سے کوئی مسئلہ بیان کر دیتے ہیں پھر انہیں تو کوئی حدیث وغیرہ مل جاتی ہے جس سے وہ اپنی اصلاح کر لیتے ہیں اپنا اگلا قول چھوڑ کر اسے لے لیتے ہیں لیکن یہ مقلد اسی پر اڑ جاتا ہے اور تباہ ہو جاتا ہے۔ یہ تمام آثار امام ابو عمرو وغیرہ نے ذکر کیے ہیں۔ اب غور فرمائیے کہ ہم علماء کی غلطی سے اس کی تھلید سے روک دیئے گئے اور اسے زبردست خوف کی چیز بتلائی گئی ساتھ ہی اس سے ہٹ جانے اور آس توڑ لینے کی بھی ممانعت کر دی گئی۔ پس جن کا سینہ اسلام کے لیے کھول دیا گیا ہے ان کی روش یہی ہے کہ جب انہیں کوئی ایسی ویسی بات کسی امام کی پہنچتی بھی ہے تو وہ ان کے مقلدوں تک اسے نہیں پہنچاتے، بلکہ اس سے سکوت کر لیتے ہیں یہ اس وقت جب اس ضعیف اور خلاف قول کی صحت سند بھی ہو۔ ورنہ وہ سرے سے اسے قول امام مانتے ہی نہیں۔ اس لیے کہ اکثر مسائل جو ائمہ کے بیان کیے جاتے ہیں ان کی دراصل کوئی حقیقت ہی نہیں اور بہت سے مسائل وہ بھی ہیں جو ان کے قواعد کے ماتحت ان کے مقلدوں نے خود ہی نکال لیے ہیں اور وہ بھی مسائل امام ہی کہلاوائے جاتے ہیں حالانکہ خود امام کے ذہن میں بھی اگر یہ خیال آجاتا کہ میرے اس قول سے میرے بعد والے یہ مسائل نکالیں گے تو وہ ہرگز اس قول کو بھی نہ کہتے۔ علمی قاعدہ بھی یہی ہے کہ لازم مذہب مذہب نہیں ہوتا۔ ہاں لازم الفاظ حدیث و قرآن حق ہوتا ہے اس لیے کہ شارع ﷺ کے اقوال تقاض سے پاک ہیں پس آپ کے فرمان کا لازم سراسر حق ہے۔

اور تو ہو سکتا ہے کہ وہ کوئی بات کہیں اور اس کے لازم سے بے خبر ہوں بلکہ اگر انہیں اس وقت یہ معلوم ہو جائے کہ اس سے یہ لازم آتا ہے تو بہت ممکن ہے کہ وہ اس قول کو کہیں ہی نہیں۔ پس یہ بالکل ناجائز ہے کہ کہہ دیا جائے کہ یہ فلاں امام کا مذہب ہے حالانکہ وہ چیز امام کے لفظوں میں نہ ہو۔ واللہ! مجھے تو یقین ہے کہ اگر ائمہ دین آج کل کے حیلے اور ان سے دین الہی کے ساتھ کا کھیل ملاحظہ فرماتے تو صاف لفظوں میں ان کی حرمت کا فتویٰ دیتے ہیں جانتا ہوں کہ ہر وہ شخص جسے علم دین حاصل ہے جس کے دل میں وقعت شرع ہے جو اماموں کے مرتبوں سے ان کی فضیلت سے اور ان کی دیانت و علم سے واقف ہے اور ان کے زہد و تقویٰ کو بھی وہ جانتا ہے ہماری اس بات میں ہمارے ساتھ متفق ہو گا۔ بلکہ ہم کہتے ہیں کہ جن بعض علماء نے ان حیلوں کے فتوے دیئے ہیں اور انہیں ان اماموں کے قواعد پر نکالے ہیں انہیں بھی اگر احادیث اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے فتوے پہنچتے تو یہ بھی اپنے ان فتووں سے رجوع کر لیتے یہ لوگ بھی انصاف پسند تھے اس سے کم درجے کی دلیلوں کو دیکھ کر بھی یہ حضرات اپنے فتووں سے رجوع کر لیتے تھے۔ اس بات پر سب کا اجماع ہے بعض سے صراحت بھی سنئے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان ہے کہ جب صحیح حدیث آجائے میرے قول کو دیوار پر دے مارو۔ یہ گو زبان شافعی کی ہے لیکن قول تمام ائمہ مسلمین کا ہے۔ نیز اس اصول پر بھی ان سب کا اجماع ہے کہ اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم جو منتشر ہیں وہ بھی نہیں ترک کئے جاتے لیکن انہی جیلوں سے۔ جیلوں کی حرمت کی ایک زبردست دلیل یہ بھی ہے کہ یہ مسئلہ اجتہاد یہ نہیں۔ اگر ایسا ہوتا تو صحابہ اور تابعین اور ائمہ دین ان جیلوں کے ایجاد کرنے والوں پر اور انہیں جائز کئے والوں پر ایسے سخت اور بدتر فتوے نہ دیتے جن میں سے تھوڑے بہت آپ اوپر پڑھ آئے ہیں۔ تمام سلف کا اتفاق ہے کہ یہ بدعت اور نوا ایجاد چیز ہے جو بھی یہ فتوے دے اس کی بات ہرگز نہ مانتی چاہیے، بلکہ اس کے فتوے کی تردید کرنی چاہیے۔ بلکہ یہ بھی حرام ہے کہ کسی کو ہم بتائیں کہ جاؤ فلاں شخص سے حیلے دریافت کر آؤ۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے صاف لفظوں میں یہ تمام باتیں فرمائی ہیں اور کسی امام کو اس میں کوئی خلاف نہیں۔ سنو! مکہ والوں اور کوفہ والوں کی تقلید متعہ کے مسئلہ میں اور صرانی کے مسئلہ میں اور نیز کے مسئلہ میں ہرگز جائز نہیں۔ بعض اہل مدینہ کی تقلید جیوش کے مسئلہ میں اور عورتوں کی دہر میں آنے کے مسئلہ میں ہرگز جائز نہیں۔ بلکہ فقہاء اہل حدیث کا فرمان ہے کہ جو شخص وہ نیز پی لے جس کے پینے میں اختلاف ہے اسے بھی حد لگائی جائے۔ یہ تو مسئلہ کو غلط کئے سے بھی زیادہ تشدد والا ہے بلکہ فقہاء اہل مدینہ کے نزدیک وہ فاسق ہو جائے گا اس کی گواہی نامعتبر ہو جائے گی۔

اختلافی مسائل میں بھی اعلانِ حق فرض ہے: مختلف فیہ مسائل کی تردید اور ان کا انکار نہ کرنا چاہیے۔ ان اس سے ان لوگوں کی بات بھی رد ہو گئی جو کہتا کرتے ہیں کہ

کایہ قول بھی ائمہ کے اجماع کے خلاف ہے۔ ائمہ اسلام میں سے ایک بھی ایسا نہیں جس نے یہ قول کہا ہو۔ حضرت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا ہے جو شخص اپنی زنا کی بیٹی سے نکاح کرے اسے قتل کر دیا جائے گا۔ دیکھئے یہ مسئلہ بھی اختلافی ہے لیکن امام صاحب نے اس میں اظہارِ حق کیا اور سخت تر فتویٰ دیا۔ اور لہجے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مسئلہ ہے کہ جو شخص اپنی ماں سے اپنی بیٹی سے نکاح کر کے پھر ان سے جماع کرے تو اسے شرعی سزا نہ دی جائے گی۔ شہ کی وجہ سے اس پر سے حد ساقط کر دی جائے گی۔ لیکن حضرت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اسے قتل کر دیا جائے گا۔ امام شافعی اور امام مالک رحمہم اللہ فرماتے ہیں اسے زنا کاری کی شرعی سزا دی جائے گی۔ اب خیال فرمائیے کہ جو متعہ کے اور صرانے کے قائل ہیں ان کے پاس تو دلیل حدیث موجود ہے گو وہ منسوخ ہو چکی ہے لیکن ہو سکتا ہے کہ انہیں منسوخ ہونے کی خبر نہ پہنچی ہو۔ لیکن ان حیلہ جو یوں کے پاس تو کوئی حدیث نہیں بلکہ اثر صحابی بھی نہیں بلکہ قیاس صحیح سے بھی یہ کورے ہیں۔ یہ بات تو نہایت بری اور بہت ہی باطل ہے کہ مسائل اختلافیہ میں انکار اور تردید نہ کرنی چاہیے۔ سنئے انکار متوجہ ہوتا ہے قول و فتوے کی طرف یا عمل کی طرف پہلی چیز کی بابت ہم کہتے ہیں کہ جب کوئی قول مخالف سنت و اجماع مشہور ہو تو سب کے نزدیک اس کا انکار کرنا واجب ہو جاتا ہے اور اگر اس طرح نہ ہو تو اس کے ضعف کا اور مخالفت دلیل کا بیان اسی جیسا انکار ہے۔ رہا عمل وہ بھی جب خلاف سنت یا خلاف اجماع ہو تو اس کا انکار بھی واجب ہے۔ درجات انکار کئی ایک ہیں ہمیں حیرت ہے کہ ایک عالم کی زبان سے ایسی غلط بات بے ٹکان کیسے نکل جاتی ہے؟ کہ مسائل اختلافیہ میں رد و تردید نہ کرنی چاہیے حالانکہ ہر جماعت کے فقہاء نے صراحتاً کہا ہے کہ جب حکم حاکم کتاب و سنت کے خلاف ہو گو بعض علماء کے فتوے کے مطابق بھی ہو تاہم اسے توڑ دیا جائے گا۔

ہاں جب کبھی مسئلہ میں قرآن و حدیث نہ ہو، اجماع بھی نہ ہو اور اجتہاد کی اس مسئلہ میں گنجائش بھی ہو تو اس پر عمل کرنے والے پر انکار نہیں ہو سکتا۔ خواہ وہ مجتہدانہ شان سے عامل ہو خواہ اس کے برخلاف ہو بہت ممکن ہے کہ اس قول کے قائل کو دھوکہ یہ لگا ہو کہ اس نے سمجھ لیا ہو کہ مسائل اختلافیہ سب کے سب اجتہادیہ مسائل ہی ہیں۔ تو یہ بھی خلاف واقعہ ہے یہ تو وہی کہہ سکتا ہے جسے علمی تحقیق کا کوئی حصہ نصیب نہ ہوا ہو۔ درست بات یہی ہے اور اسی پر ائمہ ہیں کہ مسائل اجتہادیہ پر عمل اسی وقت ہے جب ان کے خلاف کوئی دلیل ایسی نہ ہو جس پر عمل واجب ہو جیسے صحیح غیر معارض حدیث شریف ایسے وقت اجتہاد کی اجازت ہے کیونکہ دلیلیں صاف نہیں ملتیں یا اس مسئلہ کی دلیلیں مخفی ہیں۔ تاہم یہ خیال رہے کہ کسی کا یہ کہہ دینا کہ یہ مسائل قطعی ہیں یا یقینی ہیں یا ان میں اجتہاد کی گنجائش نہیں اس سے ان پر کوئی طعنہ نہیں پڑتا جنہوں نے اس کا خلاف کیا نہ یہ درست ہے کہ ہم یوں کہیں کہ انہوں نے جان بوجھ کر اس کے خلاف کیا ہے۔

اب میں آپ کو اصل مسئلہ کی دلیلیں دکھاؤں۔ بہت سے مسائل ایسے ہیں جن میں پچھلوں میں تو کیا اگلوں میں بھی خلاف رہا ہے لیکن ہم سب ان میں ٹٹول کرتے ہیں اور حق کو تنہا کر اس کے خلاف کو رد کر دیتے ہیں اور اس کا انکار کرتے ہیں۔ مثلاً (۱) یہ مسئلہ کہ حاملہ کی عدت حمل سے فارغ ہونا ہے۔ (۲) تین طلاقوں والی کے لیے دوسرے خاوند کا اس سے مباشرت کرنا بھی اگلے خاوند کے لیے حلال ہونے کی شرط ہے۔ (۳) صرف دخول سے باوجود انزال نہ ہونے کے غسل واجب ہے۔ (۴) زیادتی کا سود حرام ہے۔ (۵) متعہ حرام ہے۔ (۶) نشہ لانے والا ہر ایک شریعت خواہ وہ کسی چیز کا ہو حرام ہے۔ (۷) مسلمان کافر کے بدلے قتل نہ کیا جائے گا۔ (۸) جرابوں پر مسح سفر میں حضر میں جائز ہے۔ (۹) رکوع میں ہاتھ گھٹنوں کے اوپر رکھنے سنت ہیں نہ کہ دونوں گھٹنوں کے درمیان دے لینا۔ (۱۰) رکوع میں جانے کے اور رکوع سے اٹھنے کے وقت رفع الیدین کرنا سنت ہے۔ (۱۱) زمین میں اور مکان میں شفعہ ثابت ہے۔ (۱۲) وقف صحیح اور لازم ہے۔ (۱۳) سب انگلیوں کی دیت برابر ہے۔ (۱۴) تین دوہوں کی چوری میں ہاتھ کاٹا جائے گا۔ (۱۵) لوہے کی انگوٹھی سے بھی مہربندہ سکتا ہے۔ (۱۶) یتیم میں صرف ایک ضرب ہے اور پنچوں تک ہی ہاتھ ملنا ہے۔ (۱۷) میت کی طرف سے اس کے روزے اس کا ولی رکھ سکتا ہے۔ (۱۸) حاجی جمرہ عقبہ کو کنکریاں مارنے تک لپیک پکارتا رہے۔ (۱۹) محرم نے احرام سے پہلے خوشبو لگائی ہو اس کا باقی رہنا حرج نہیں۔ ہاں احرام میں لگانا ممنوع ہے۔ (۲۰) سنت یہی ہے کہ دائیں بائیں دونوں طرف سلام پھیرے السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہہ کر۔ (۲۱) بیچ میں خیار مجلس ثابت ہے۔ (۲۲) دودھ تھن میں روکا ہوا جانور لوٹا دیا جائے گا اور اس کے دودھ کے عوض ایک صلح کھجوریں دے دی جائیں گی۔ (۲۳) سورج چاند گمن کی نماز کی ہر رکعت میں دو دور رکوع ہیں۔ (۲۴) ایک گواہ اور مدعی کی قسم پر فیصلہ جائز ہے۔

یہ چوبیس مسائل تو ہم نے صرف نمونے کے طور پر دکھائے ہیں ورنہ ایسے مسائل بے شمار ہیں۔ ان سب میں باوجود اختلاف کے ہم سب ایک کو حق کہہ کر دوسرے کی تردید کرتے ہیں پھر یہ کہنا کہ مسائل اختلافیہ میں انکار اور دو تردید جائز نہیں کس قدر لغو اور باطل قول ہے۔ ائمہ نے ان کے خلاف حکم کرنے والوں کے حکم کو توڑ دینے کا فتویٰ بھی دیا ہے لیکن ہم پھر کہیں گے کہ ان کے خلاف جن ائمہ کا قول ہے ان پر طعن و تشنیع اور ان کی توہین و تحقیر کسی طرح جائز نہیں۔ اس وقت تو ہم صرف اس کے درپے ہیں کہ جس شخص کو کوئی دلیل قرآن و حدیث سے پہنچ جائے اور وہ اسے پس پشت ڈال کر کسی کی تقلید کر کے اس کے خلاف کہتا رہے اس کا کوئی عذر قیامت کے دن اللہ کے سامنے نہ چل سکے گا بری طرح اس کی پکڑ ہوگی

اور سخت عذاب میں مبتلا ہو گا۔ مقلدو! آخر تمہیں یہ جرأت ہوئی کیسے؟ اماموں نے تو اپنی اپنی تقلید سے تمہیں روک دیا ہے صاف فرما دیا ہے کہ حدیث کے خلاف ہمارا قول ماننا سب پر حرام ہے۔ حدیث صحیح مل جائے تو ہمارے قول کی کوئی پرواہ ہی نہ کرو۔ بالفرض اگر اماموں کا یہ فرمان نہ بھی ہوتا تاہم آپ پر بحیثیت مسلمان ہونے کے پہلا فرض یہی تھا۔ بلکہ اگر امام اس کے خلاف بھی کہہ جاتے تاہم شرع اور عقل دونوں کا اقتضا یہی تھا کہ دلیل کی پیروی کی جائے نہ کہ اندھے بن کر کسی کی لاشی کا سہارا لیا جائے۔ اس پر ایک نہیں کئی ایک آیتیں قرآن کی اور ایک نہیں کئی ایک احادیث رسول رحمان ﷺ کی اور صحابہ تابعین کے تو بیشمار آثار موجود ہیں لیکن بالفرض اگر ایک بھی نہ ہوتا تاہم ایک مومن کے ایمان کا پہلا سبق یہی ہے ایماندار کو اس کا قطعی اور یقینی علم ہے اس کے ایمان کا تقاضا یہی ہے کہ وہ جان لے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو یہ حیلے نہیں سکھائے نہ انہیں اس پر دلالت کی بلکہ اگر آپ کو کسی کا کوئی ایسا فعل معلوم ہوتا تو یقیناً آپ اسے اس سے روک دیتے آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کسی ایک نے ان کا فتویٰ نہیں دیا۔ نہ کسی نے اس پر عمل کیا نہ کسی نے اس کی تعلیم کی۔ صحابہ کی سیرت اور ان کے احوال کا جنہیں ذرا سا بھی علم ہے وہ قطعاً جانتے ہیں کہ یہ پاک باز گروہ اس حیلہ جوئی سے بالاتر تھا ان کے دین و ایمان اس سے بہت ستھرے تھے کہ مکاری اور حیلہ سازی کو وہ دین سمجھیں۔ میں پھر بھی کہوں گا کہ حقیقت اسلام کا کھلنا اس بات کا مقتضی ہے کہ یہ حیلے حرام ہیں اور یہ سب بند ہیں جو دین الہی نے بھیجا ہے۔ اس کی ضد وہ دین ہے جس میں یہ حیلے ہوں۔

”اب ہم پھر اپنے چھوڑے ہوئے بیان کی طرف آتے ہیں اور جیلوں کا الگ الگ ابطال شروع کرتے ہیں اور ثابت کرتے ہیں کہ یہ حیلے قواعد و مصلح و حکمت شریعت کے صریح خلاف ہیں اصول ائمہ کے بھی خلاف ہیں۔“

ہمارے شیخ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ان نئے نئے جیلوں (۱۹) انسان کا اپنے لیے بعد از موت کے وقف کا حیلہ : میں سے ایک وہ حیلہ جس کی حرمت پر ہر جماعت

کے فقہاء کا اتفاق ہے یہ ہے کہ ایک شخص اپنی موت کے بعد اپنے اوپر وقف کرنا چاہتا ہے۔ متصل جنتوں سے تو اسے یہ حیلہ ساز سکھاتے ہیں کہ تو اقرار کر لے کہ یہ مکان جو تیرے قبضے میں ہے یہ کسی اور نے تیرے لیے وقف کیا ہے پھر اسے وہ شرطیں سکھاتے ہیں جنہیں وہ ناپید کرنا چاہتا ہے پھر وہ اسے اقرار شمار کرتے ہیں اور اسے اقرار میں جھوٹ تعلیم کرتے ہیں اور جھوٹ پر گواہ کرتے ہیں اسے خود یہ فقہاء جانتے ہیں پھر اس کی صحت کے قائل ہیں بھلا اس کی حرمت میں کسی ادنیٰ مسلمان کو بھی شک ہو سکتا ہے؟ اقرار تو ایک شہادت ہے جو انسان خود اپنے اوپر دیتا ہے پھر یہ کیسے صحیح ہو سکتا ہے کہ اسے جھوٹی شہادت سکھائی جائے اور اس کی صحت کی گواہی دی جائے؟ پھر ایک بات یاد رکھنے کے قائل یہ بھی ہے کہ اگر انسان کا اپنے اوپر وقف کرنا دین الہی میں باطل ہے تو افسوس ہے تم فقہوں پر کہ اس باطل کی حقیقت کو جانتے ہوئے اس کی تعلیم دے رہے ہو۔ اللہ تعالیٰ کو علم ہے کہ دراصل یہ وقف نہیں ہے پھر اس کے جھوٹے انکار سے بھی وہ واقعہ میں وقف نہیں ہوئی۔ پس یہ مال ہر اس شخص پر حرام ہو گا جو قیامت تک اس سے نفع اٹھائے اور اگر یہ وقف صحیح ہے یعنی انسان خود اپنے اوپر وقف کر سکتا ہے تو پھر یہ سارا حیلہ بے حاصل چیز ہے پھر تکلف کر کے جھوٹ کا طومار باندھنے کی ضرورت ہی نہیں۔ اگر اعتراض کیا جائے کہ یہ مسئلہ اجتہاد یہ اختلافی ہے۔ جب یہ اپنے اوپر وقف کر لے گا تو اس کی صحت کی پوری گنجائش ہو جائے گی تو ہم کہتے ہیں کہ اس کے وقف کا اقرار بغیر اس سے پہلے کی کسی ایجاد کے یہ تو صریح جھوٹ ہے جو اسے وقف نہیں

کر سکتا۔ جب کہ اقرار کی حقیقت پر نظر ڈالی جائے۔ ہم کہتے ہیں کہ پھر تو اس میں یہی بہتر ہے کہ تم اس مفتی کا فتویٰ مان لو جو اسے جائز کہتا ہے نہ کہ ناجائز کہنے والوں کا فتویٰ مان کر پھر حیلے کر کے اسے جائز رکھو۔ جھوٹ کی تلقین کرو اور جھوٹ پر گواہ رہو۔

(۲۰) اسی کے ایک اور حیلے کی تردید : کسی اور کو بنا دے جس پر اسے بھروسہ ہو پھر وہ اس کی مرضی کے مطابق اسے وقف کر دے۔ مسلمانو! تلاؤ کیا اس کی قباحت اور اس کے غلط اور باطل ہونے پر کسی عاقل کو کوئی شک شبہ ہو سکتا ہے؟ مالک بنانے کی اصل حقیقت یہ ہے کہ مالک اپنی ملکیت کو ہٹا کر دوسرے کی ملکیت میں حقیقتاً وہ چیز دے دے اب اس دوسرے کو اختیار ہے کہ جو چاہے کرے یہاں یہ صورت ہی کب ہے؟ یہاں تو اللہ جانتا ہے اس کے مقرر کردہ حافظ فرشتے جانتے ہیں وہاں کی موجود مخلوق جانتی ہے کہ یہ صرف ایک ڈھونگ ہے حقیقت میں اس کی ملکیت ہوئی نہیں۔ نہ اس نے کسی کو دیا ہے۔ یہ تو ایک فرضی چیز ہے ورنہ نہ یہ حضرت ایک درہم اس کو دیوال ہیں نہ ایک پیسے پر اس کی ملکیت سے خوش ہیں نہ اس کے دل میں یہ ہے۔ ان دونوں نے تو پہلے ہی سے طے کر لیا ہے کہ میں یوں کروں گا تو یوں کرنا تاکہ شریعت کو دھوکہ دیں، اللہ اور رسول ﷺ نے بازی کریں اور دنیا کی آنکھوں میں خاک جھونکیں خواہ یہ شرط لفظوں میں طے ہوئی ہو یا حسب دستور دل ہی دل میں طے ہوئی ہو۔ تو یہاں اس دوسرے کی ملکیت ہی فاسد ہے۔ نہ دراصل یہاں کوئی ملکیت ہے نہ ہبہ ہے نہ صدقہ ہے نہ ہدیہ ہے نہ وصیت ہے نہ اباحت نہ یہ عمر بھر کے لیے بخشش ہے نہ دونوں میں سے جو جنے اس کے لیے ہے۔ یہاں تو صرف یہ ہے کہ دو گھڑی کے لیے یہ اپنا سمجھ کر کچھ ہیر پھیر کر کے واپس کر دے۔ کسی چیز کی بلکہ ڈھیر میں سے تنکے کی بھی اس کی مالکیت نہیں نہ مالیت ہے۔ لفظ بولا جاتا ہے لیکن اس کے معنی کے خلاف قصد رکھا جاتا ہے پھر جسے دیا جاتا ہے اس میں بھی یہی کھوٹ ہے وہ بھی حقیقتاً مالک نہیں بن رہا بلکہ یہ سب مل کر اللہ تعالیٰ کی آیتوں سے مذاق کرتے ہیں اس کے رسول ﷺ کی احادیث کو چنگیوں میں اڑاتے ہیں اللہ کی مقرر کردہ حدوں سے کھیل کرتے ہیں دین کی باتوں کو مذاق میں اڑاتے ہیں۔ اللہ ہمیں ان جیلوں سے محفوظ رکھے اور تعجب ہے کہ شریعت نے خود ایسے راستے رکھے تھے کہ انہیں ان جیلوں کی ضرورت ہی نہ رہے لیکن یہ حیلہ دوست ان سے بھی آنکھیں بند کیے ہوئے ہیں ہم انہیں اس کے بعد کی فصل میں ذکر کریں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

(۲۱) وقف کرنے والے کی شرط کے خلاف اجارہ پر دینے کے حیلے کی تردید : جاندا زمین کھیتی باغ وقف کرتا ہے اور یہ شرط کرتا ہے کہ دو تین سال سے زیادہ کے لیے ایک وقت میں اس کا اجارہ نہ دیا جائے تو یہ شرط صحیح ہے لیکن اگر تم چاہتے ہو کہ اس شرط کی پابندی نہ کرو اور اسے دس بیس سو پچاس سال کے لیے ابھی ہی اجارہ پر دے کر رقم ساؤنٹی کرو تو اس کے لیے حیلہ یہ ہے کہ یہاں بیٹھ کر دو سال کے لیے اجارہ دو پھر دوسری مجلس میں جا کر تین سال کے لیے اور اجارہ دو پھر تیسری مجلس میں اور دو تین سال کے لیے اجارہ پر دے دو یونہی گھنٹہ آدھ گھنٹہ میں جل فریب کر کے دو سو سال کا ٹھیکہ دے دو۔ تو جائز درست ہے۔ قسم باللہ یہ حیلہ بالکل باطل ہے۔ وقف کرنے والے کی نیت پر چھری پھرتا ہے۔ اس مسکین نے تو چاہا تھا کہ لمبی مدتوں کے اجارہ میں جو فساد ہوتے ہیں ان سے اپنے اس وقف کو محفوظ رکھے لیکن تم نے ان

فسادوں کو خود دعوت دی۔ واقع میں یہ تو فسادوں اور بریادوں کی جڑ ہے۔ اس طرح بہت سے وقف پر اجارہ دار خود قابض ہو جاتے ہیں اسے اپنی چیز بنا لیتے ہیں۔ وقف میں سے اسے نکال لیتے ہیں کیونکہ طویل مدت سے وہی قابض ہوتے ہیں وقف کرنے والے کی کئی پشتیں گزر چکی ہیں جو وہ اس وقف کے نام سے بھی نا آشنا ہیں۔ ساتھ ہی اس میں ایک زبردست نقصان یہ بھی ہے کہ چونکہ مدت طویل ہوتی ہے رقم سب اب دینی پڑتی ہے اس لیے روپے کا آنہ بھی نہیں اٹھتا اور خرابی یہ ہے کہ بہت ممکن ہے آگے چل کر اس زراعت کی، بلغ کی جائداد کی قیمت بڑھ جائے۔

اجارہ زیادہ ہو جائے، لیکن اس وقف کے متعلقین سب کے سب اس فائدے سے محروم رہ جائیں گے نہ واپس لے سکتے ہیں نہ اجارہ کی رقم بڑھا سکتے ہیں۔ الغرض اس میں بے حد بے شمار نقصانات ہیں جن کے خوف سے اس نے یہ شرط کی تھی لیکن افسوس کہ تم نے چنگی بجاتے ہی اس کی مصلحت فوت کر دی اس کی شرط کے خلاف کر کے اسے ایذا پہنچائی اور اللہ کے ہاں اپنا منہ سیاہ کیا اس سے کیا مسئلہ بدل سکتا ہے؟ کہ ایک جگہ نہیں پچاس جگہ بیٹھ کر تم نے وقف کرنے والے کی شرط کو رگڑ دیا تعجب اور تعجب سا تعجب ہے: فالعظمہ للہ۔ اے مکارو! تم بتاؤ تو سہی کہ کیا کوئی عاقل بھی یہ بات کہہ سکتا ہے کہ ایک کام ایک ہی جگہ تو ناجائز اور وہی کام ادھر اور ادھر جا کر کر لیا تو جائز؟ ایک ساعت میں ہی تم نے ادنیٰ سے حیلے سے ناجائز کو جائز بنا لیا۔ ایک عقد میں حرام اور کئی عقودوں میں حرام کو حلال کر لیا۔ کیا کوئی عقلمند کہہ سکتا ہے کہ تم نے وقف کرنے والے کی شرط کو پورا کیا اگر تمہیں یہی کرنا تھا تو اچھا تھا کہ کہہ دیتے یہ شرط ہی ناجائز ہے اس لیے اسے توڑ دو اور ایک ساتھ سو دو سو سال کے لیے اجارہ پر دے دو یہ کیا کہ شرط کا توڑنا تو ناجائز ہے لیکن ٹکڑے ٹکڑے کر دینا جائز ہے۔ یہ ہے باطل در باطل اور قباحت در قباحت اور حرمت در حرمت اور حیلہ در حیلہ تف ہے اس پر۔ یہ حیلہ اللہ کے خلاف ہے شریعت کے خلاف ہے، وقف کرنے والے کے خلاف ہے، مصلحت وقف کے خلاف ہے اس میں اس صدقہ کو کھو دینا ہے اس وقف کو بریاد کر دینا ہے جن پر وقف ہے ان کے منہ سے نوالہ چھین لیتا ہے۔ الغرض فساد دنیا کے باعث تمہارے یہ حیلے ہیں۔ اللہ کرے تمہارے پھندے میں دنیا نہ پھینے ورنہ تمہارے یہ گورکھ دھندے دنیا کے امن کو آگ لگا دیں گے اور دین کے دھندے بند کر دیں گے۔ کسی مفتی کو اس کا فتویٰ دینا جائز نہیں کسی حاکم کو یہ فیصلہ کرنا جائز نہیں جو یہ حکم کرے اس کا حکم توڑ دیا جائے۔ جو یہ بات کہے اس کا منہ سی دیا جائے۔ ہاں جس وقت وقف خراب ہو رہا ہو اس کا نفع بیکار جا رہا ہو اسے طویل مدت کے لیے اجارہ پر دینے میں خود وقف کی مصلحت ہو کہ اس کی آبادی ہو جائے اس رقم سے یہ درست ہو جائے۔ پس پورے وقف کی بقا کے لیے کسی شرط کی بقا نہ بھی رہے تو کیا حرج ہے؟ خیر اور صدقہ تو جاری رہے گا کبھی اجارہ اس سے اچھا رہتا ہے کہ اسے بیچ دیا جائے یا بدل لیا جائے اور کبھی بدل لینا اور بیچ دینا اجارہ سے اچھا رہتا ہے۔ بہر صورت مصلحت وقف چیز ہی اور ہے اور اللہ تعالیٰ مصلحت والے کو اور فساد والے کو الگ الگ بخوبی جانتا ہے۔

یہاں تو انہوں نے وقف کرنے والے کی صریح اور صحیح اور مفید اور ان فقہوں کی ایک اور کم علمی دیکھو: مصلحت والی شرط کو حیلوں سے ٹکڑے ٹکڑے کر دیا لیکن ان جگہوں میں جہاں اس کی شرط خلاف شرع ہوتی ہے، خلاف عقل ہوتی ہے، خلاف مصلحت ہوتی ہے وہاں اس پر جم جاتے ہیں۔ کتاب و سنت کا خلاف ہو جائے تو ہو جائے لیکن واقف کی شرط کے خلاف کو حرام جانتے ہیں۔ حالانکہ اللہ اور رسول ﷺ کا فرمودہ وقف کی مصلحت وقف کرنے والے کے ثواب کی زیادتی اس شرط کے خلاف ہوتی ہے۔ اس کی شرط کا فساد اس کا بگاڑ اور اس

کا نقصان ظاہر ہوتا ہے مگر یہ فقیہ صاحب تن کراڑ جاتے ہیں کہ نہیں صاحب وقف کرنے والے کی شرط کا خلاف ہوتا ہے۔ اب اگر آپ کہیں تو ہم اسے فقہ کی کمی کہیں اور اگر فرمائیں تو فقہ کا فقدان کہیں۔ فقیہو! وقف کے مقصد کو وقف کرنے والے کی شرط کو وقف کے فائدے کو تم نے حیلہ کر کے وقف کی شرط کے خلاف توڑ دیا اور ان شرطوں کو جو وقف کے فساد کی تھیں مقصود وقف کے خلاف تھیں، فائدہ وقف کے خلاف تھیں، شریعت الہی کے خلاف تھیں تم نے وہاں یہی حیلہ جاری کیوں نہ کیے؟ ہلاک نہ وہاں دنیوی اور دینی ضرورت کا تقاضا یہی تھا تم اس کے عام لفظوں کو خاص کر لیتے۔ اس کے مطلق کو مقید کر لیتے اس کی شرط پر اللہ کی شرط کو مقدم کر لیتے۔ افسوس کہ تم نے وہاں کچھ نہ کیا بلکہ یہاں اور وہاں دونوں جگہ اللہ کا خلاف کیا اور وقف کو بگاڑ دیا فنعود باللہ۔ بلکہ ایسی جگہ تو تم نے صاف کہہ دیا کہ وقف کرنے والے نے جو کہا ہے وہ قائم مقام شارع ﷺ کے لفظوں کے ہے کہ اب کوئی تبدیلی کسی طرح کسی ضرورت سے ہو ہی نہیں سکتی۔ سچ تو یہ ہے کہ تمہارے یہ لفظ اللہ کے دین کے لیے تیر و تلواریں سے کم نہیں۔ ناممکن ہے کسی انسان کا کلام الہی کے کلام کا درجہ اور شہادت پا سکے۔ وقف کرنے والے تو اپنی باتوں میں تعارض اور تناقض کر بیٹھتے ہیں ان کی باتیں جب خلاف شرع ہوں تو انہیں ڈھا دینا، گرا دینا، ساقط کر دینا، برباد کر دینا، لغو کر دینا، باطل کر دینا فرض ہو جاتا ہے پھر ان کی ذرا سی بھی حرمت و عزت کرنا حرام ہو جاتا ہے ان کی مخالفت اس وقت فرض ہو جاتی ہے۔ لازم ہے کہ ایسے موقعہ پر اس کی شرط اس کا کلام توڑ دیا جائے اور اس کام کو کر لیا جائے جو اللہ اور رسول ﷺ کو پسند ہو۔ وقف کے لیے مفید ہو جن پر وقف ہے ان کے لیے بہتر ہو۔ اس کا بیان بھی انشاء اللہ ہم بسط و تفصیل سے کریں گے کہ ان کی کون سی شرطیں باقی رکھی جائیں اور کون سی توڑ دی جائیں اس وقت تو مقصود حیلوں کا باطل کرنا ہے اس کی نسبت ہم پھر سے بحث چھیڑتے ہیں۔

(۲۲) ان حیلوں کی تردید جن سے خلاف قسم کرتے ہیں: اگر کسی نے قسم کھائی کہ فلاں کام نہ کرے گا تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ کسی سے وہ کام کرا لے گو وہ کام ایسا ہی ہو کہ جسے عادتاً خود کرتا ہی نہیں۔ مثلاً کسی بادشاہ نے قسم کھائی کہ وہ بیوپار نہ کرے گا اس زمین میں کھیتی نہ کرے گا فلاں کو شہر بدر نہ کرے گا وغیرہ۔ فرمائیے کیا یہ حیلہ ذرا سی جان بھی اپنے اندر رکھتا ہے؟ کوئی عاقل اسے شرعی امر سمجھ سکتا ہے؟ کیا یہ نرا دھوکہ اور پوری بے ایمانی نہیں؟ یہ تو وہی کرتا ہے جس کے نہ کرنے کی قسم کھائی تھی۔ بلاشبہ اس کی قسم ٹوٹ گئی دنیا جانتی ہے کہ یہ وقت قسم ہی وہ جانتا تھا کہ یہ کام میں اوروں سے کرا رہا ہوں اب نہیں کراؤں گا۔ اگر یہ حیلہ بھی کسی نے مان لیا تو اس کے صاف معنی یہ ہیں کہ دنیا سے قسم کا اعتبار اٹھ جائے۔ کسی نے کہا کہ فلاں کا کوئی کانڈ نہ لکھوں گا پھر اپنے منہ سے کہہ دیا کہ تو میری طرف سے لکھ دے کہا کہ واللہ! میں یہ کنواں نہ کھودوں گا پھر مزدور لگا کر کھدوا لیا، واللہ! میں اسے اجارہ پر نہ دوں گا پھر دوسرے سے کہہ دیا کہ میری طرف سے تو اسے اجارہ پر دے دے۔ یہ مسائل ہیں یا مکاریاں ہیں؟

(۲۳) کھانے پینے اور رہنے سہنے کے حیلوں کی تردید: کھاؤں گا اس گھر میں اس سال نہ رہوں گا تو اس کا کھانا اور اس گھر میں رہنا ہے تو منع لیکن اگر چاہتا ہے کہ یہیں رہے اور یہی روٹی کھائے یہی کھانا کھائے تو یہ حیلہ کر لے کہ روٹی کھالے لیکن ایک لقمہ چھوڑ دے کھانا کھالے لیکن ایک لقمہ چھوڑ دے اس گھر میں رہے لیکن سال میں ایک دن کم ہو

تو رہنا چھوڑ دے سانپ بھی مرجائے گا اور لاشی بھی بچ جائے گی۔ قسم بھی نہ ٹوٹے گی اور روٹی اور گھر بھی نہ چھوٹے گا۔ دیکھا آپ نے اس مردہ حیلے کو؟ جس کام پر قسم کھائی وہی کیا اور خوش ہو گیا کہ میں نے کچھ نہیں کیا۔ میں کہتا ہوں یہ حیلہ تو ان کے نزدیک بھی چل نہیں سکتا جو کہتے ہیں کہ حلف اٹھائی ہوئی چیز کا کچھ حصہ کر لینے سے حلف ٹوٹ جاتا ہے نہ ان کے مذہب پر یہ حیلہ درست ہو سکتا ہے جو کہتے ہیں اس طرح حلف کی خلاف ورزی نہیں ہوتی کیونکہ ان کا ارادہ بھی یہ صورت نہیں ان کا مطلب صرف اتنا ہی ہے کہ جس کھانے پر قسم کھائی ہے اس کا ایک آدھ لقمہ کھالے نہ یہ کہ سارا نکل گیا ایک لقمہ چھوڑ دیا اور سرخرو ہو گیا کوئی عالم بھی اس کا فتویٰ نہیں دے سکتا۔ اسے جائز کہہ دینے کے بعد تو شریعت کا کوئی ممنوع کام ناجائز نہیں رہ سکتا۔ یوں تو جس چیز سے شارع ﷺ نے منع فرمایا ہو انسان اسے کر گزرے گا۔ لیکن ذرا سا چھوڑ دے گا قسم کو پورا کرنا اور توڑنا ایسا ہی ہے جیسے اطاعت و نافرمانی، امر و نہی کی۔ اسی لیے جس نے کسی کام کے کرنے کی قسم کھائی ہے اس کا ذرا سا حصہ کر لینے سے اس کی قسم پوری نہیں ہوتی جب تک کہ پورا نہ کر لے جیسے کہ اللہ کا حکم پورا نہیں ہوتا جب تک کہ اس کا فرمایا ہوا پورا کام نہ کرے۔ اسی طرح کسی کام کے نہ کرنے کی قسم کھائی ہے تو اس کا کوئی جز کر لینا قسم کو توڑنا ہے۔ جس طرح اللہ کی نافرمانی کے کسی حصے کو کر گزرنا اس کی نافرمانی کرنا ہے۔ اے حیلہ ساز فقہو! احرام کی حالت میں سر منڈوانا منع ہے تو کیا اس کے یہ معنی کہ سارے سر میں سے چند بال نہ منڈوائے باقی منڈوالے تو درست ہے؟ تمہارا اس قسم کا فتویٰ اور یہ دونوں ایک ہی صورت کے ہیں۔ ظاہری مثال سنئے۔ ایک طبیب نے مریض سے کہا کہ یہ روٹی نہ کھانا، اس نے ساری روٹی کھائی لیکن ایک نوالہ چھوڑ دیا بتلاؤ اس نے طبیب کا کہا کیا؟ کوئی گھر دار یا حاکم یا مالک اپنے بال بچوں سے، رعیت سے، خادم سے کہے کہ اس ہڈیا کو نہ کھانا اور وہ کھائیں لیکن کونوں کھدروں میں ذرا سا لگا پلٹا رہنے دیں تو بتلاؤ کیا اس نے ان کا کہا کیا؟ جب دنیوی معاملات میں تم ایسے لوگوں سے بگڑتے ہو؟ تو کیا اللہ تمہیں اس میں چھوڑ دے گا؟ جب دنیا کے بڑوں کے احکام کو تم اس طرح پامال نہیں کرتے تو تمہیں شرم نہیں آتی کہ حقیقی مالک اور بڑوں کے بڑے کے حکم کا اس طرح خلاف کرتے ہو؟

(۲۴) ماں کی پرورش سے بچے کو علیحدہ کر لینے کے حیلے کی تردید: ان فقہاء کا چوبیسواں حیلہ یہ ہے کہ

اگر باپ چاہتا ہے کہ ماں کو بچے کی پرورش کے حق سے محروم کر دے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ اپنے لڑکے کو ساتھ لے کر کہیں سفر کو نکل جائے۔ اس حیلے سے مقصود شارع ﷺ فوت ہوتا ہے۔ شرع شریف نے ماں کو بچے کی پرورش کا یہ نسبت باپ کے زیادہ حقدار بنایا ہے گو دونوں کے مکان قریب قریب ہوں اور گو ہر وقت ملاقات ہو سکتی ہو۔ جب کہ بچے کا فیصلہ باپ کی طرف ہوا ہو تاہم حکم یہ ہے کہ اس کی ماں سے اس کی جدائی نہ کرائی جائے۔ حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص کسی بچے کو اس کی ماں سے جدا کر دے قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کے اور اس کے محبوب کے درمیان جدائی ڈال دے گا۔ آنحضرت ﷺ نے لونڈی کو اور جگہ اور اس کے لڑکے کو اور جگہ بیچنے سے منع فرمایا ہے گو شہر ایک ہی ہو۔ پس جس شریعت میں یہ احکام ہوں کیسے ممکن ہے کہ وہ شریعت اس پلید حیلے کو جائز رکھے۔ جس کے بعد ماں اپنے بچے کی شکل سے ترس جائے اس سے صبر نہ ہو سکے وہ اس جیسی ہو جائے جیسے اس کی اولاد گم ہو گئی ہو۔ یہ تو شرع شریف میں ناممکن اور سخت محال ہے۔ بلکہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کا حکم اور فیصلہ ہی زیادہ واجب العمل ہے کہ بچے کی زیادہ مستحق اس کی ماں ہے باپ خواہ سفر

کرے خواہ وطن میں رہے۔ آنحضرت ﷺ کا صاف فرمان ہے جو آپ نے ماں سے کہا تھا کہ تو ہی اس بچے کی زیادہ حقدار ہے جب تک تو نکاح کرے۔ لیکن اس کے بالقابل ان فقہاء کا ان قیاسوں کا ان حیلہ جو یوں کا قول ہے کہ تو ہی حقدار ہے جب تک تیرا لڑکا سفر نہ کرے فقیہو! کیا بتلا سکتے ہو کہ کتاب اللہ کی ایک آیت، رسول اللہ ﷺ کی ایک حدیث، کسی ایک صحابی کا کوئی فتویٰ، کوئی قیاس، کوئی مصلحت تمہارے ہاتھ میں ہے؟ ہرگز نہیں ہرگز نہیں۔

(۲۵) ان حیلہ جو فقہاء کے عورت کو میراث سے محروم کرنے کے پچیسویں حیلے کی تردید:

کہتے ہیں کہ جب اپنی بیوی کو اپنی میراث سے محروم کرنا چاہے یا اس کی کل مالیت لونڈی غلام ہی ہوں اور ان سب کو اپنی موت کے بعد اصل مال میں سے آزاد کرنا چاہے تو یہ حرام لیکن اسے حلال کر لینے کا حیلہ یہ ہے کہ پہلی صورت میں تو کہہ دے کہ جب میں اپنی اس بیماری میں مر جاؤں تو تجھے میری موت سے تین ساعت پہلے طلاق ہے اور دوسری صورت میں کہہ دے کہ جب میں اپنے اس مرض میں مر جاؤں تو میری موت سے ایک ساعت پہلے تم سب آزاد ہو اس وقت طلاق اور آزادی صحت میں واقع ہوگی اس لیے درست ہے۔ نعوذ باللہ یہ حیلہ بھی باطل اور حرام ہے۔ طلاق اور آزادی کی تعلیق مرض موت میں واقع ہوئی ہے جس کا اثر اس پر سے نہیں ہٹا اس حالت میں اگر وہ معلق نہ رکھتا بلکہ جاری ہی کر دیتا۔ تاہم آزادی ایک تثنائی سے زیادہ میں نہ ہوتی اور طلاق میراث سے محروم نہ کرتی بادیہ ویکہ اثر اسی وقت ہو جاتا اور یہ فعل بہ نسبت معلق کے زیادہ قوی ہوتا۔ پھر یہ بھی تو دیکھو کہ شرط اس کی موت ہے اور وہ بھی اسی بیماری سے جڑا اسی پر معلق ہے اور یہ ناممکن ہے کہ جزا شرط سے سبقت کر جائے۔ اس طرح تو شرط اپنی حقیقت اور اصلیت سے ہٹ جاتی ہے اور اس کا محال ہونا ہم پہلے ثابت کر آئے ہیں۔ آپ اس پر ایک نظر حیلہ سرحیحہ کی بحث میں ڈال جائے۔

(۲۶) آدھے دینار کے بدلے پورا دینار لینے کے حیلے کی تردید: یہ ہے کہ ایک شخص کے پاس ایک دینار

ہے لیکن وہ ردی ہے دوسرے کے پاس آدھا دینار ہے اور وہ عمدہ ہے چاہتے ہیں کہ تبادلہ ہو جائے تو ہے یہ حرام لیکن یہ حیلہ کر لیں تو حرمت اٹھ جائے گی یہ اپنا دینار اس کے ہاتھ اس کے ذمے پر ایک دینار میں بیچے پھر بیچنے والا جس دینار کو وہ بیچنا چاہتا ہے نصف دینار میں لے لے دوسرا اس سے اس کے عوض کا دینار مانگے یہ نصف دینار پورے میں دے دے پھر اس سے قرض لے لے تو اس کا اس کے ذمے آدھا دینار رہ جائے گا پھر وہ آدھا دینار اس سے قرض کی برابری کرنے کے لیے لے لے تو نہ کسی کے ذمے کچھ رہا نہ خلاف شرع ہوا اور نصف اور ایک کا تبادلہ بھی ہو گیا۔

(۲۷) اسی جیسا ایک اور حیلہ: وقت ادا کر دے دراصل ہے آدھا دینار اور چاہتا ہے کہ ایک دینار کا ادھار اس

کے ذمے گیسوں کی پوری میں رہے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ یہ اسے ایک غیر معین دینار سوئپ دے پھر اس سے نصف دینار لے لے پھر لوٹ کر اس سے قرض لے کر پھر اسے اس قرض کو دے دے تو یہ دونوں الگ ہوں گے تب اس کے ذمے نصف دینار باقی ہو گا۔ یہ حیلہ بھی بدترین قباحت والا ہے۔ اصل مقصود ایک دینار کی نصف دینار سے بیچ ہے وہ یقیناً ہوئی ہے اور اصل مال ادھار مجلس عقد سے مؤخر ہے جو دونوں چیزیں خلاف شرع ہیں۔ ہاں اتنا انہوں نے ضرور کیا ہے کہ ان دو

گناہوں کے ساتھ ایک اور نافرمانی بھی کر لی ہے کہ صریح سود کو صورت تجارت دے کر مباح کر لیا۔ اسے کوئی عقلمند قرض میں شمار نہیں کر سکتا۔ نہ یہ شرعاً قرض کی صورت ہے۔ بلکہ اسے تو ان دونوں سود خواروں، نافرمانوں، حیلہ جویوں نے حدود اللہ سے کھیلنے کا ذریعہ بنایا ہے۔ احکام الہی کو مذاق بنایا ہے اگر اسے قرض مانا جائے تو بھی اس قرض سے نفع حاصل کیا ہے اور ایسا قرض شرعاً سود ہے اس قرض سے تو صاف صاف سود گھسیٹا ہے اور اسی بنا پر ادھار کے اصلی مال میں تاخیر کی ہے۔

۲۸ تا ۳۴ سات حرام جیلوں کی تردید جو شریک کو شفعہ سے محروم کرنے کیلئے ہیں: اللہ تعالیٰ رب العزت

نے دو ساھیوں میں شفعہ کا حق مقرر کیا ہے تاکہ اسے ضرر نہ پہنچے۔ شارع ﷺ کی اس غرض کو ٹالنے اور اس حکم کا خلاف کرنے کے لیے ان فقہوں نے بہت سے حیلے نکال رکھے ہیں۔ جن میں سے سات جیلوں کا بیان مع ان کی تردید کے ہم یہاں کرتے ہیں۔ پہلا حیلہ ان کا یہ ہے کہ جس کے ہاتھ بیچنا چاہتا ہے پہلے اس سے قیمت چکالے پھر بوقت عقد قیمت کی رقم بندھی بندھائی سوچ دے۔ شفعہ کو معلوم ہی نہ ہو سکے گا کہ کیا دیا؟ اس کا دفعیہ یہ ہے کہ اب بھی شفعہ کو یہ حق رہ جائے گا کہ خریدار سے رقم کھلوئے کہ اسے قیمت کی مقدار معلوم نہیں۔ اگر وہ انکار کر جائے تو اس کے خلاف اس کے انکار کی وجہ سے فیصلہ ہو جائے گا اور اگر رقم کھا جائے تو شفعہ یہ حصہ اس قیمت سے لے سکتا ہے۔ دوسرا حیلہ یہ ہے کہ یہ اپنا حصہ خریدار کے نام بہہ کر دے پھر خریدار اس کی رضامندی کی رقم اسے بہہ کر دے اس کا دفعیہ یہ ہے کہ یہ دراصل بیچ ہے گو لفظ نہیں کہ اس لیے شفعہ کو پھر بھی حق حاصل ہے کہ اسے بہہ کی ہوئی رقم کے برابر دے دے اور وہ حصہ خرید لے۔ تیسرا حیلہ یہ ہے کہ اس حصے کے ساتھ ایک چھری یا ایک رومال کو بھی فروخت کر دے تو اس کی اصلی قیمت جمول ہو جائے گی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے بھی شفعہ ساقط نہ ہو گا بلکہ اسی قیمت سے شفعہ یہ خرید لے گا ٹھیک اسی طرح کہ یہ دو بدلوں میں سے ایک کا مستحق ہوتا اور خریدار دوسرا لینا چاہتا تو قیمت کے اسی حصے پر وہ اسے لے لے گا اگر قیمت کے اجزا کی تقسیم ہو جائے ورنہ پوری قیمت پر اس حصے کا شرعی مستحق یہی ہے۔ شارع ﷺ نے شفعہ کو بہ نسبت اور خریدار کے زیادہ حقدار بنایا ہے۔ پس حیلے مکر اور فریب سے اس کا حق ساقط نہیں ہو سکتا۔ چوتھا حیلہ یہ ہے کہ بہ ظاہر تو ایک ہزار دینار پر بیچے اور آپس میں طے کر لے کہ ایک ایک دینار کے بجائے صرف دو دو درہم دینا۔ اب شفعہ اگر لینا چاہے تو اسے ایک ہزار دینار دینے پڑ جائیں گے اور اتنا مہنگا سودا وہ کرے گا نہیں۔ ہم کہتے ہیں اس سے بھی شفعہ باطل نہ ہو گا۔ وہی ہر دینار کے بدلے دو درہم یہ دے دے اور حصہ لے لے۔ جو جھوٹ اور بہتان اور مکر انہوں نے ظاہر کیا ہے وہ روہے نہ کہ شریعت کا حکم رد ہو جائے اس لیے کہ اگر پھر یہی اس چیز کا حقدار بن جائے تو بائع سے وہ ایک ہزار دینار نہیں لے سکتا بلکہ وہی لے گا جو دیا ہے پس جو یہ اسے دے سکتا ہے وہی شفعہ سے لے سکتا ہے۔ یہی وہ عدل ہے جسے اللہ کے رسول ﷺ لے کر آئے ہیں جو اس کی کتابوں میں ہے اس کے سوائے شریعت آسمانی میں اور کوئی بات نہیں۔ پانچواں حیلہ یہ ہے کہ جس کے ہاتھ بیچنا چاہتا ہے اس سے پہلے ایک غلام ایک ہزار میں خرید لے پھر اپنا حصہ اسی رقم پر اس کے ہاتھ بیچ دے۔ حق یہ ہے کہ اس حیلے سے بھی شفعہ مارا نہ جائے گا بلکہ بائع سے مشتری جو لے سکتا ہے وہی شفعہ اسے دے گا اور بیچا ہوا حصہ لے گا۔ یعنی غلام کی اصلی قیمت دے دے گا اور حصہ لے لے گا۔ چھٹا حیلہ یہ ہے کہ ایک ہزار کو ایک سو کے برابر کر لے وہ سولے لے اور نو سو معاف کر دے۔ ہم کہتے ہیں اس سے بھی شفعہ نہ ٹوٹے گا بلکہ جو حقیقی رقم اس نے لی ہے وہی شفعہ دے کر اپنا حصہ لے لے گا۔ ساتواں حیلہ

یہ ہے کہ خریدار اس حصے کے کسی جز کو قیمتاً خرید لے پھر یہ اسے باقی کے اجزاء بہہ کر دے۔ ہم کہتے ہیں شفعہ اس حیلے سے بھی باطل نہ ہو گا یہ حیلہ باطل ہو جائے گا اور شفعہ اس کا کل حصہ اصلی اس کی لی ہوئی قیمت چکا کر لے لے گا اس بہہ کی تو کوئی اصلیت نہیں۔ حقائق اور اصلیتیں جنہیں شرع شریف نے مقرر کیا ہے وہ عبارتوں کے متغیر ہونے سے متغیر نہیں ہوا کرتیں۔ مکلف کو یہ اختیار نہیں کہ عقد کے شرعی حکم کو صرف اپنے ظاہری لفظوں سے بدل دے حالانکہ حقیقت ایک ہی ہو بھلا یہ شخص اتنی بڑی چیز تو کیا بہہ کرنا اس کا ہزارواں حصہ بھی بہہ کرنا اس کے لیے مصیبت تھا۔ پھر بھلا یہ ہزاروں کا بہہ تو کیا کرتا؟ اور نہ یہ ممکن ہے کہ خریدار سو درہموں کو لاکھ کے بدلے اس سے خریدے یہ تو زرا پابھی پن ہے اس سے تو صحت عقد بھی مخدوش ہو جاتی ہے۔ حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے جب شفعہ کے حیلوں کی بابت پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا نہ یہ جائز ہیں نہ اور کوئی حیلہ جائز ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ان حیلوں اور ان جیسے اور حیلوں کی نسبت فرماتے ہیں جو اللہ کو دھوکہ دے گا اللہ اسے دھوکہ دے گا حیلہ صریح دھوکہ ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ کسی مسلمان کے لیے دھوکہ جائز نہیں۔ کتاب اللہ میں اکثر جگہ دھوکہ فریب کرنے والوں اور حیلے حوالے کرنے والوں کی مذمت وارد ہے۔ شریعت نے شفعہ مقرر فرمایا تاکہ شریک اور پڑوسی کو ضرر و نقصان نہ پہنچے پھر اگر اس کے گرانے کے حیلے بھی شریعت نے ہی بتلائے ہوں تو اس کے معنی یہ ہو جائیں گے کہ شریعت ضرر کا دفع کرنا چاہتی ہے اور شریعت ضرر پہنچانا چاہتی ہے پس تم جھوٹے ہو اور شریعت سچی ہے وہ ضرر رسانی کے خلاف ہے۔

(۳۵) قابل تقسیم زمین کو ناقابل تقسیم بنانے کے حیلے کی تردید : اس کا حیلہ ان عقلمندوں نے یہ بتلایا ہے کہ جس پر اس کا دل ہو اس کے

نام اپنے ایک لاکھ حصوں میں سے ایک حصہ وقف کر دے تو اب وقف میں شرکت ہو جائے گی اور تقسیم شرکت کے تابع ہے، لہذا باطل ہو جائے گی۔ خیال فرمائیے کہ یہ حیلہ بھی کتنا سرد اور کس قدر فاسد ہے نہ اس سے حق تقسیم ٹل سکتا ہے نہ اس سے وقف کی شرکت لازم آتی ہے بلکہ ایسا کر دینے پر بھی تقسیم کر دی جائے گی اور یہ حیلہ باطل کر دیا جائے گا۔ گواہنا سارا حصہ وقف کر دے اس لیے کہ تقسیم کوئی بیع نہیں نہ حقیقتاً نہ اسمانہ شرمآنہ عرفاً۔ تقسیم کرنے والے کو بیع کرنے والا بھی نہیں کہا جاتا۔ نہ لغتاً نہ شرمآنہ عرفاً۔ دو شریک جب آپس میں بیواریہ کرتے ہوں تو نہ اسے بیوپار کہا جاتا ہے نہ یہ کہا جاتا ہے کہ خلال نے اپنی ملکیت بیچ دی، جو فرمانِ شارع صلی اللہ علیہ وسلم بیوپار کے متعلق ہیں ان میں سے کسی میں تقسیم کرنے والے داخل نہیں۔ ان میں جو شخص تقسیم کرتا ہے نہ تو اس کے لیے یہ کہا جاتا ہے کہ اس نے وقف کو بیچ دیا نہ دوسروں کے لیے کہا جا سکتا ہے کہ اس نے وقف کو خرید کیا تقسیم کے لفظ سے بیع ہوتی ہی نہیں۔ اگر اسے بیع کہا جائے تو پھر اس میں شفعہ واجب ہو جائے گا۔ ایک شریک دوسرے کو تقسیم پر مجبور نہ کر سکے گا کسی کے مال کو جبراً کوئی بیع نہیں کر سکتا۔ پھر تو رقم سے نکالنا لازم آئے گا، بخلاف بیع کے اور جب برابر کے ہوں گے تو ایک کا حصہ جتنا ہوتا ہی دوسرے کا ماننا پڑے گا۔ الغرض یہ بیع سے بالکل جدا گانہ ہے نام سے بھی حقیقت سے بھی اور حکم سے بھی۔

(۳۶) کھیتی کی شرکت پر حیلہ : ان حنیفوں کو دیکھو واللہ تعجب ہوتا ہے شریعت نے شرکت کی کھیتی کی اجازت دی۔ انہوں نے اسے منع کیا پھر حیلے سکھائے کہ زمین مزارع کو دے دے اور آدمی اجرت پر دے ایک مقررہ مدت تک وہ اس کی کھیتی کرے اپنے بیج پر اور کھیتی والے کی نصف زمین بھی اس مدت میں

وہی بوئے جوتے اور سب کام کرے اب جو اناج نکلے نصف تو مزارع کا ہو نصف زمیندار کا ہو پھر اسے سب کو ملا لیں اور غلہ آدھوں آدھ کر لیں اگر زمین والا دو ٹکٹ لینا چاہتا ہے تو ایک ٹکٹ زمین بھی وہی تیار کرے پھر دونوں کا اناج نکال لیں اور خلط طح کر لیں۔ اگر مزارع دو ٹکٹ لینا چاہتا ہے تو دو ٹکٹ زمین کرائے پر دے کہ ایک ٹکٹ مالک کی مزارعت بھی یہی کرے گا پھر اپنا اپنا حصہ لے لیں دیکھو تو یہ کتنے سخت اور کتنے بودے حیلے ہیں انہیں تو یہ لیتے ہیں اور شرعی چیز مانتے ہیں اور شرع کے سچے صحیح اور آسان طریقے کو چھوڑتے ہیں۔ خود آنحضرت ﷺ نے شرکت میں کھیتی کرائی اور وہ اس طرح ثابت ہے کہ گویا ہم آج اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں، صحابہ کا مزارعت کی شرکت پر اتفاق ہے۔ خلفاء راشدین کا یہ فعل ہے اور بخاری جیسی صحیح ترکتاب میں موجود ہے اس صاف سنت کو اور اس آسان چیز کو چھوڑ کر اس دشوار گزار فن فریب کی گھاٹیوں میں پھنسا تو ایسا ہی ہے جیسے مدینے سے کوئی حج کو نکلے اور رسول اللہ ﷺ کے راستے کو چھوڑ کر پہلے شام میں جائے پھر عراق آئے پھر داب عراق پر حج کرے۔ سبحان اللہ قریب کا آسان سہل بے خطر راستہ، جس پر رسول اللہ ﷺ کے نقش قدم تھے اسے تو چھڑواتے ہیں اور وہ طریقہ بتلاتے ہیں جو دشوار گزار ہے، جو پر خطر ہے، جو سخت ہے، جو دور کا ہے جس پر نہ حضور ﷺ کے قدم مبارک کے نشانات ہیں نہ صحابہ کے اہلحدیث دوستو! شکر کرو کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں اپنی عظیم الشان نعمتیں بلا شرکت غیرے عطا فرمائیں۔ فالحمد للہ، صحیح اور جائز حیلے بھی آپ جتنے پائیں گے سب میں یہی شان دیکھیں گے اور جب یہ حال ان کا ہے تو سمجھ لو کہ حرام اور باطل جیلوں کا کیا حال ہو گا؟ ان کی مثال تو یہ ہے کہ حج کو جائے اور کعبۃ اللہ کی طرف قدم بھی نہ اٹھائے۔

۷۳۰ واں حیلہ باپ کا بیٹی کو ہبہ کی ہوئی چیز کے واپس نہ لے سکنے کا: ہاتھ بیچ ڈالے پھر اس سے واپس

کر لے اسی طرح عورت جب چاہے کہ آدھے مہر میں خاوند رجوع نہ کر سکے تو اسے بیچ دے پھر لوٹالے۔ ہم کہتے ہیں یہ بھی رجوع کا مانع نہ ہو گا، یہاں بھی یہ باطل حیلہ ان فقہاء کا توڑ دیا جائے گا نہ کہ حق فیصلہ شریعت کا۔ عین سے حق غیر کا باطل کرنا معذور ہے اور اس سے حق غیر باطل نہیں ہوتا۔ وہ زوال جو ہٹ جائے مثل زوال نہ آنے کے ہے اور خصوصاً اس وقت جبکہ حقیقی زوال بھی نہ ہو بلکہ صرف دوسرے کا حق مارنے کے لیے صورت و ذریعہ زوال از خود ایجاد کر کے پھر معدوم کر دیا ہو۔ اس کی وضاحت یہ ہے کہ حق متعلق تھا غیر کے ساتھ اور تعلق بھی ایسا جس میں شارع نے اس کے مستحق کو اصلی مالک پر بھی بہ سبب اس کی قوت کے مقدم کر دیا ہے پھر یہ ناممکن ہے کہ اس طرح مالک کے ہاتھ سے نکال لینا جس کی حقیقت کچھ نہ بھی ہو یہ زیادہ قوی ہو جائے بہ نسبت اس حقیقت کے جسے شارع نے ثابت کیا ہے اور مالک کے ہاتھ سے نکالا ہے بلکہ اگر یہ نکالنا واقعی اور حقیقی ہو پھر وہ لوٹ جائے تو بھی اول کا حق واپس آجائے گا کیونکہ اس کے اقتضا کا وجود ہو گیا اور مانع نہ رہا جب کسی اقتضا کا عمل مانع کی وجہ سے رک گیا ہو تو قاعدہ یہی ہے کہ مانع کے زوال سے پھر وہی عمل ہو جائے گا۔

باطل اور حرام جیلوں میں سے
اڑتیسویں حیلے کا رد جس میں بعض وارثوں کو زیادہ دلویا جاتا ہے: ایک یہ ہے کہ جب بعض وارثوں

کو کسی میراث کے ساتھ مخصوص کرنا چاہے اور مسئلہ یہ ہے کہ ایسی وصیت جائز نہیں اور یہ بھی شرعی حکم ہے کہ موت کی بیماری کا عطیہ وصیت کے حکم میں ہے تو اس ناجواز کو اس حیلے سے جائز کر سکتا ہے کہ کہے میں نے فلاں کو اپنی صحت کی حالت

میں فلاں فلاں چیز ہبہ کی ہے اور حیلہ یہ ہے کہ کہہ دے اتنی اتنی رقم فلاں سے میں نے قرض لی ہے۔ ہم کہتے ہیں یہ بھی باطل ہے جیسے وصیت ناجائز ایسے ہی مرض موت میں وارث کے لیے اقرار بھی ناجائز۔ جمہور کا یہی مسئلہ ہے اس لیے کہ یہ موضع تمت ہے بلکہ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک تو اجنبی کے لیے بھی جائز نہیں جبکہ شک و تمت کا موقع ہو۔ درست مسئلہ بھی یہی ہے، ایسے وقت اس کا اقرار ہبہ کرنے کا یہ بھی نامقبول ہے جیسے اقرار قرض نامقبول ہے۔ قرض اور عین شے کے اقرار میں کوئی فرق نہیں جبکہ یہ مریض بطور اللہ واسطے کے بھی یہ چیز نہیں کر سکتا تو ظاہر ہے کہ اس کا اقرار بھی نامعتبر ہوگا، کیونکہ یہ دونوں میں ایک نئی چیز کو نوپید کرتا ہے اور وہ دونوں میں برابر موجود ہے اس سے ان کا وہ اعتراض بھی زائل ہو جاتا ہے جن بعض صورتوں میں اسے اقرار کی ملکیت ہے انشاء کی نہیں اس لیے کہ وہاں ان دونوں چیزوں میں فرق ہے جو یہاں نہیں۔

وارث کو زیادہ دلوانے کا امتالیسواں حیلہ شفعہ کا : یہ بتلاتے ہیں کہ وارث شفعہ ہے تو یہ وہ چیز کسی اجنبی کے ہاتھ سے دامنوں بچ دے پھر وہ جتنی شفعہ انہی دامنوں میں یہ چیز اس سے واپس لے لے، لیکن ہم کہتے ہیں یہ حیلہ بھی باطل اور حرام ہے جب یہ اس طرح کرے دوسرے وارثوں کو حق ہے کہ وہ اس بچ کو باطل کر دیں جیسے اور حیلے اقرار وغیرہ کے ہیں ایسے ہی یہ بھی ہے ہمارے اصحاب نے بھی اسے جائز کہا ہے لیکن یہ ان کی غلطی ہے اصول مذہب پر یہ صحیح نہیں ہاں بطور حیلہ کے نہ ہو تو اور بات ہے جن کے نزدیک سد ذرائع معتبر ہے، ان کے نزدیک تو یہ مسئلہ بہت ہی واضح ہے قصد حیلہ نہ ہوتے ہوئے بھی صحیح نہیں اور قصد حیلہ کے وقت تو اور بھی حرام ہے۔

کاری زخموں کی دیت میں کمی کرنے کے چالیسویں حیلے کی تردید : یہ حیلہ جو فقہاء کہتے ہیں کہ کسی زخم کسی نے لگائے تو اس پر دس اونٹ دیت کے ہیں لیکن اگر یہ چاہے کہ پانچ اونٹ دینے پڑیں تو حیلہ یہ ہے کہ ان دونوں کے درمیان تیسرا زخم اور لگائے کہ دونوں مل جائیں۔ خیال فرمائیے کتنا ظالمانہ حیلہ ہے، اول تو یہ حرام پھر بے سود اس سے وہ تاون جو اس پر ہے گھٹے گا نہیں، جب زخم مندمل ہو جائیں گے تب اس پر دس اونٹ واجب ہوں گے، اگر ان کے ٹھیک ہو جانے کے بعد اس نے تیسرا ایسا کھلا زخم لگایا ہے تو یہ تیسرا زخم ہے جس کی الگ دیت ان دو کے سوا اس پر ہے۔ اگر مٹ جانے سے پہلے لگایا ہے تو ان دونوں کی دیت بھی ابھی مستقر نہیں ہوئی کہ سب ایک ہو جائیں اور ایک کی طرف سے ہو جائیں۔ جیسے کہ زخم بڑھ کر دونوں کو ملا دے اور ایک ہو جائے۔ اسی طرح اگر ایک ایک کر کے کسی عورت کی چار انگلیاں کاٹ دیں تو بیس اونٹ دینے پڑیں گے تین پر بس کیا تو تیس دینے پڑیں گے۔ یہ بخلاف اس کے ہے کہ چوتھی کو تین کے زخم بھر جانے کے بعد کاٹے تو اس میں دس واجب ہوں گے یہ ایسا ہی ہے جیسے مجرم کئی ایک ہوں تو ہر ایک پر اس کے جرم کا جرمانہ پڑے گا زخموں کے بھرنے سے پہلے بھی اور بعد بھی۔ اسی طرح کسی مرد کے ہاتھ پاؤں وغیرہ کوئی کاٹ ڈالے تو اس پر ان سب اعضا کی دیت واجب ہوگی، اگر وہ مندمل ہو گئے پھر اس نے اسے قتل کر دیا تو اس پر ان کی دیت کے ساتھ ہی قتل نفس کی دیت بھی آئے گی اگر زخموں کے بھرنے سے پہلے ہی قتل کر دیا تو ایک دیت آئے گی جیسے کہ ایک ایک عضو کو کاٹتے کاٹتے مار ڈالا ہو۔

ان فقہاء کے یہ وہ حیلے ہیں جنہوں (۳۵ سے ۳۶) وہ حیلے جن سے چور کا ہاتھ یہ حیلہ جو بچا دیتے ہیں: نے چوروں کو آزادی دے دی ہے انہیں بے خوف کر دیا ہے چوریوں کے دروازے کھول دیئے ہیں، ان کے صحیح مان لینے کے بعد دنیا سے شریعت کا یہ مسئلہ ہی اٹھ جاتا ہے پھر تو کسی چور کا ہاتھ کسی طرح کٹ ہی نہیں سکتا، چوریاں دھڑلے سے ہوں گی اور دنیا کا امن عارت ہو جائے گا۔ کہتے ہیں کہ (۱) ایک لقب لگائے دوسرا شریک چوری اندر چلا جائے یا اپنے غلام کو اندر بھیج دے اور وہ اسباب نکال لائے، تو ہاتھ کا کتنا اس حیلے سے ساقط ہو جائے گا۔ (۲) اسی طرح ایک چھت سے اتر کر اندر سے دروازہ کھول دے دوسرا اندر جا کر اسباب چرا لائے (۳) چوری کر کے لایا پکڑا گیا تو کہہ دے کہ یہ میرا مال ہے یا کہہ دے کہ گھر والا میرا غلام ہے تو صرف اتنا دعویٰ کرتے ہی بیچ منہ دیکھتا رہ جائے گا اور ہمارے حنفی مذہب کی برکت سے چور ہنسا کھیلتا اپنے گھر آجائے گا۔ اب کوئی نہیں جو اس کا ہاتھ کاٹ سکے۔ گو دنیا جانتی ہو کہ گھر والا شریف انسان ہے وہ کبھی غلام نہیں ہوا اس کے نسب نامہ سے ہر شخص واقف ہو سب جانتے ہوں کہ یہ مال اسی کا ہے چور کا نہیں، لیکن ہمارے مذہب نے پھر بھی چوروں کے لیے یہ آسان طریقہ نکال کر شریعت کی حد اس پر سے ہٹا دی ہے بشرطیکہ وہ چور حنفی المذہب ہو (۴) چور کے ہاتھ نہ کٹنے کا چوتھا حیلہ ان فقہاء نے چوروں کو یہ بتا رکھا ہے کہ چور اگر غلام ہے تو کہہ دے کہ یہ چوری کا مال میرے آقا کا ہے اب گو اس کا مالک انکاری ہو اسے جھٹلاتا ہو لیکن ہم فقہاء اس حیلے سے اسے آزاد کر دیں گے کس کی مجال جو سنت کی حد اس پر جارے کرے؟ (۵) جو اہریا دیناروں کو بیچے اور انہیں نکال لائے (۶) چوری کردہ چیز کی جو شکل وہاں تھی اسے بگاڑ دے پھر لے اڑے (۷) یہ دعویٰ کر دے کہ مالک مکان نے ہی مجھے اپنے گھر میں داخل کیا تھا اور اپنے گھر کا دروازہ میرے لیے کھولا تھا تو بھی اس پر بے حد گر جائے گی گو مالک مکان اس کا انکار کرے۔ لیکن ہمارا فتویٰ ہے کہ اب کوئی بھی اس کا ہاتھ نہیں کاٹ سکتا اسی طرح کے ان کے اور بھی بہت سے حیلے ہیں جن سے چور کے ہاتھ بچ جاتے ہیں یہ سب حیلے باطل ہیں ان سے ہرگز چور کے ہاتھ بچ نہیں سکتے نہ ان سے کسی قسم کا شبہ پیدا ہو سکتا ہے نہ شریعت کو یہ لائق ہے کہ وہ ایسے حیلے سکھائے نہ کوئی عادل بادشاہ اپنی سلطنت میں یہ لغو قانون جاری کر سکتا ہے۔ جو شریعت دنیا کی اصلاح کے لیے ہو اس میں ایسے مسائل ہونا اس شریعت کا حسن کھودینے کے لیے کافی ہیں یہ تو کھیل ہے نہ کہ قانون، یہ ظلم ہے نہ کہ عدل، یہ باطل ہے نہ کہ حق، یہ شیطنیت ہے نہ کہ شریعت۔

(۳۶) حنفی مذہب کے وہ حیلے جن سے انہوں نے زانیوں پر سے حد زنا ہٹا دی ہے: اگر کوئی چاہتا

ہے کہ زنا کاری بھی کرے اور شریعت کی حد سے بالکل بچ جائے تو جس عورت سے زنا کاری کرنا چاہتا ہے اسے اپنے کپڑے لپیٹنے پر ملازمہ کر لے پھر اس سے کلام نہ کرے تو اسے زنا کی شرعی مقرر سزا نہ ہوگی۔ (۳۷) یا اسے اس بات پر مزدوری میں رکھ لے کہ اس مکان سے دوسرے مکان میں اس کا سلمان پہنچا دے۔ (۳۸) یا کھلم کھلا اس سے زنا کاری ہی کی اجرت چکالے پھر اس سے عیش اڑائے اس پر کوئی حد نہیں۔

(۳۹) حنیفوں کا زبردست نپاک اور گھناؤنا حیلہ، ماں بہن سے زنا کاری کرنے کا: زیادہ ڈراؤنا اور گھناؤنا وہ حیلہ ہے جس سے انہوں نے ماں بہن سے بدکاری کرنے والے پر سے بھی حد ہٹا دی ہے، کہتے ہیں کہ جب کوئی اپنی

ماں سے، بہن سے، بیٹی سے، خالہ سے، پھوپھی سے زنا کاری کرنی چاہے کہ حد بھی اس پر واجب نہ ہو تو وہ اس سے عقد نکاح دو فاسقوں کی شہادت سے باندھ لے پھر اس سے زنا کاری کرے تو اس پر حد شرعی نہیں آئے گی شرع کی مقرر کردہ سزا جو زنا پر ہے اسے نہیں لگے گی۔

جو ان سب جیلوں سے بدتر ہے یہ ہے کہ شادی شدہ شخص جب زنا کرے اور حد سے بچ جانا چاہے تو وہ پچاسواں حیلہ : مرد ہو جائے پھر اسلام قبول کر لے۔ جب مرد ہو کر یہ زنا کرے گا اس پر ہرگز حد نہیں آنے کی، یہاں تک کہ نیا نکاح کرے یا نئی وطنی کرے۔

ان سب سے رنگین تر اور سنگین تر کپکپا دینے والا ایک بدترین حیلہ ان کا اور بھی سن لیجئے کہتے ہیں کہ اکاونواں حیلہ : جب اپنی ماں سے زنا کاری کرے پھر اسے حد لگنے کا خوف ہو اور اس سے بچنا چاہتا ہو تو اسے قتل کر دے اب وہ حد سے آزاد ہو گیا۔

یہ ہے کہ گواہ گزر چکے اور سب ایسے ہیں جن پر یہ کوئی عیب گیری نہیں کر سکتا باونواں حیلہ حد زنا سے بچنے کا : نہ جرح قدرح کر سکتا ہے تو ایسے وقت اگر حد زنا سے بچنا چاہے تو حنفی مذہب کے فقہاء اسے یہ حیلہ سکھاتے ہیں کہ کہہ دے کہ یہ سب گواہ سچے ہیں بس اتنا کہتے ہی یہ حد سے آزاد ہو گیا۔ میرے بھائیو! کلیجہ پھک رہا ہے، روح گھٹ رہی ہے، خون خشک ہو رہا ہے، اللہ کی قسم عیسائیوں اور یہودیوں نے ہماری شریعت کو اتنا بدنام نہ کیا ہو گا جتنا اس قسم کے فقہاء اور ان کے مذہب کی کتابوں نے اسلام کو رسوا کیا ہے، اللہ کی قسم جس مذہب میں یہ حیلے ہیں اس سے بدتر اور اس سے سڑل اور کوئی مذہب دنیا کے پردے پر نہیں۔ یہ حیلے اسلام کے خلاف ہیں نہ کہ اسلام کے ہوں۔ اللہ والو! غور کرو کیا ایک سینکڑ کے لیے بھی تمہارا دل مانتا ہے کہ اسلام جیسے پاک ستھرے اور صاف مذہب کی یہ گھناؤنی اور حیا سوز اور امن شکن تعلیم ہے؟ ہرگز نہیں ہرگز نہیں۔

(۵۳) ان کا ایک باطل یہودیانہ حیلہ یہ بھی ہے کہ کسی نے اگر قسم کھالی کہ میں یہ چربی نہ کھاؤں گا اب چاہتا ہے کہ چربی بھی کھائے اور قسم بھی نہ جائے تو اس کے لیے یہ حیلہ کر لے کہ اسے پکھلا لے پھر کھالے۔ یہ سب حیلے دراصل رسول کریم ﷺ کی پیشین گوئی کا مصداق ہیں کہ آپ نے فرمایا ہے یقیناً تم لوگ ان کے طریقوں کی پیروی کرو گے جو تم سے پہلے تھے ہو بہ ہو انہی کی تابعداری کرو گے۔ لوگوں نے پوچھا کہ انگوں سے مراد کیا یہود نصاریٰ ہیں؟ آپ نے فرمایا اور کون؟ اسی طرح اور حدیث میں ہے میری امت وہی لے گی جو اس سے اگلی امتوں نے لیا ہے بالکل بلاشت بہ بلاشت اور ہاتھ بہ ہاتھ یہاں تک کہ ان میں سے کسی نے اگر اپنی ماں کے ساتھ علانیہ بدکاری کی ہوگی تو اس امت میں بھی ایسا ہو گا۔ چربی کا عین یہی حیلہ ملعون یہودیوں نے کیا تھا بلکہ یہ امت ان سے بڑھ گئی کیونکہ انہوں نے پھر بھی پکھلی ہوئی چربی کو کھایا نہ تھا بلکہ اس کی قیمت کھائی تھی۔

(۵۴) باوجود استطاعت کے لونڈی سے نکاح کرنے کا فقہیہانہ حیلہ : اپنا مال اپنے لڑکے کے نام کر دے ان حضرات نے یہ سکھایا ہے کہ پھر نکاح کر لے پھر اس سے مال لے لے، فرمائیے اس حیلہ سے وہ فساد جس کے واقع نہ ہونے کے لیے شریعت نے روکا تھا وہ کیا واقعہ نہ ہوا؟ کیا اسے عدم استطاعت والا کہہ سکتے ہیں؟ کیا اسے مفلس و فقیر کہا جا سکتا ہے؟ قرآن نے تو کھلے لفظوں میں

فرما دیا ہے: ﴿ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ ۖ لَعْنٌ (سواء: ۲۵) یعنی تم میں سے جسے ایمان والی بناو ہے نکاح کی قدرت نہ ہو وہ ایماندار لونڈیوں سے جو ملکیت میں ہوں نکاح کر سکتا ہے۔ فرمائیے یہ حیلہ اللہ کے حرام کردہ کو حلال کرنے کے لیے ہے یا نہیں؟

(۵۵) اُونچا مکان بنانے کا حیلہ: سے پڑوسی کو تکلیف پہنچے تو ہے یہ منع لیکن اس کا حیلہ یہ ہے کہ کوئی مسلمان جس قدر بلند چاہے بنا لے پھر اس سے یہ کافر خرید لے اور رہے سے یہ حیلہ اگرچہ بعض اصحاب نے ذکر کیا ہے لیکن اسے مذہب میں داخل کرنا محض غلطی ہے، یہ مذہب کے اصول و فروع کے خلاف ہے، صحیح اور قطعاً صحیح بات یہی ہے کہ اسے اس میں نہ رہنے دیا جائے گا کیونکہ تکلیف نفس بنا میں نہ تھی اس کے بلند ہونے میں تھی وہ جیسے حیلے سے پہلے تھی حیلے کے بعد بھی ہے۔

(۵۶) غضب کا باطل حیلہ: ان کا یہ ہے کہ جب کسی کا انتح غضب کیا پھر چاہتا ہے کہ بری ہو جائے اور اسے علم بھی نہ ہو تو یہ حیلہ کر لے کہ اسے اپنے گھر بلا لے اور وہی طعام اس کے سامنے لائے جب یہ کھالے گا تو غضب کرنے والا بری ہو جائے گا۔ یہ حیلہ بھی باطل ہے اس لیے کہ اس نے اسے مالک نہیں بنایا نہ اسے تصرف کرنے کی اجازت دی ہے پھر اس میں عین مال کا رد کرنے والا یہ نہیں ہو سکتا۔ اگر کہا جائے کہ پھر تم اس کے بارے میں کیا کہتے ہو؟ جسے کوئی ہدیہ دے وہ اسے قبول کر کے اس میں تصرف کر لے اور نہ جانتا ہو کہ یہ اسی کا مال ہے تو کہا جائے گا کہ اگر اسے معلوم کرانے میں کسی ضرر کا خوف تھا تو بری ہو جائے گا اگر یہ نہ تھا صرف احسان کرنا منظور تھا تو بری نہ ہو گا، بالخصوص جبکہ کسی اس کے ہدیے کا بدلہ ہو اور اس نے قبول کیا ہو تو قطعاً بری نہیں ہو سکتا۔

(۵۷) نہ کرنے کی قسم کے بعد کرنے کی قسم پر حیلے کی تردید: بتلائے ہیں مثلاً (۱) کسی نے قسم کھائی کہ یہ کھانا نہ کھائے گا پھر اسی نے یا دوسرے نے قسم کھائی کہ یہی کھانا کھائے گا تو یہ حیلہ کر لے کہ کھالے اور ایک لقمہ چھوڑ دے (۲) اگر قسم کھائی کہ یہ پیڑ نہ کھائے گا پھر قسم کھائی کہ اسے ضرور کھاؤں گا تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ روٹی کے ساتھ کھالے قسم بھی نہ گئی اور پیڑ بھی کھالیا۔ (۳) قسم کھائی کہ یہ کپڑا نہ پہنے گا پھر قسم کھائی کہ یہی پہنے گا تو حیلہ یہ ہے کہ اس میں سے تھوڑا سا کٹ دے پھر اسے پہن لے۔ ان کے اس قول کی بنا پر یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس میں سے چند تانگے کھینچ لے پھر کپڑا پہن لے، فرمائیے کس قدر یہ دھوکا ہے؟ اصول و فروع سب اس کے مخالف ہیں۔ ائمہ کے اقوال اس کے خلاف ہیں۔ نیچے اگر ایک لقمہ چھوڑنے کے بعد ایک دھاگا نکالنے کے بعد یہ کھانے والا اور پہننے والا شمار کیا جائے تو پہلی قسم ٹوٹی ہے اور اگر نہ کیا جائے تو دوسری قسم ٹوٹی ہے یہ عجب تماشا اور کھیل ہے کہ ثبوت کی نسبت سے اسے فاعل مانا جائے اور نفی کی نسبت سے اسے غیر فاعل مانا جائے۔ یہ نرا ڈھونگ ہے۔

(۵۹) انہی باطل جیلوں میں ظہار، ایلاء، طلاق اور آزادی کے حیلے ہیں: نکلے ہیں جس کی صورت مع تردید بہت بسط سے گزر چکی ہے مثلاً یوں کہے کہ اگر میں تجھ سے ظہار کروں یا ایلاء کروں تو تجھے اس سے پہلے تین طلاقیں

ہیں، اب نہ ظہار ہو گا نہ ایلاء اسی طرح کہہ دے کہ اگر میں تجھے آزاد کروں تو تو اس آزادی سے پہلے آزاد ہے اسی طرح کہہ دے کہ اگر میں تجھے فروخت کروں تو تو اس بیع سے پہلے آزاد ہے وغیرہ۔

زکوٰۃ نہ دینے کا ساٹھواں حیلہ : کچھ بھی نہ رہا اسے اپنی رقم سے پوری مایوسی ہو گئی تو یہ حیلہ کر لے کہ اپنے قرض جتنی رقم زکوٰۃ کی اسے دے پھر وہ قرض میں اسے واپس کر دے تو وہ اپنے قرض سے سبکدوش ہو گیا اس کی زکوٰۃ ادا ہو گئی مال اسی کے پاس رہ گیا یہ حیلہ بالکل خلاف شرع اور باطل ہے۔ خواہ یہ شرط ہو خواہ تصرف سے منع کر دیا ہو، یا مالک بنا دیا ہو اس نیت سے کہ اس کے قرض میں یہ رقم دے دے ان میں سے کسی وجہ سے بھی زکوٰۃ نہ ملے گی نہ شرعاً نہ عرفاً نہ اس طرح کہ خود ہی اسے زکوٰۃ میں شمار کر لے، مہنا کہتے ہیں کہ میں نے امام ابو عبد اللہ سے پوچھا کہ ایک شخص کا دوسرے پر قرض ہے کسی رہن کے بدلے اس کے پاس اب ادائیگی کے قابل رقم نہیں رہی اس شخص کے پاس اس کی زکوٰۃ ہے تو آپ نے فرمایا اپنی زکوٰۃ اور مسکینوں کو دے دے میں نے کہا اگر رہن کی چیز اس کی طرف لوٹا دے اور اس سے کہہ دے کہ جو قرض میرا تجھ پر ہے وہ میں نے تجھے معاف کیا آپ نے فرمایا یہ جائز نہیں، میں نے کہا اسے اپنی زکوٰۃ دے دے پھر اگر وہ اسے قرض چکا دے تو؟ آپ نے فرمایا ہاں یہ ہو سکتا ہے اور جگہ ہے کہ آپ سے پوچھا گیا کہ اگر اس نے دیا پھر اس نے لوٹا دیا؟ فرمایا بطور حیلے کے ہو تو نہیں، کہا گیا کہ اگر ادھار والے نے کسی اور سے قرض لیا اور اس کی رقم چکا دی پھر اس نے اپنی زکوٰۃ میں سے کوئی رقم اسے دی تو فرمایا اگر اس کی مراد اس طرح اپنی رقم ہری کرنا ہے تو جائز نہیں الغرض امام صاحب کا مطلق کلام اسی مقید کی طرف لوٹا ہے پس آپ کا مذہب یہ ہے کہ قرضدار کو زکوٰۃ دینا جائز ہے خواہ ابتداءً ہو خواہ اپنا حق پورا کرنے کے لیے ہو۔ پھر وہ اسے ادا کر دے مگر جب اس ارادے سے دے کہ اپنی مری ہوئی رقم زندہ ہو جائے قرض ادا ہو جائے، تو جائز نہ ہو گا اس لیے کہ زکوٰۃ حق اللہ ہے اور حق مستحق زکوٰۃ ہے تو اس کا صرف دینے والے کے لیے نہ ہو گا کہ خود ہی اس کا نفع اٹھائے گھر کی بلا گھر میں رہے اس کی وضاحت میں یہ دلیل بھی ہے کہ شارع نے اس کے مستحق سے معاوضہ کے ساتھ لینا بھی منع فرمایا ہے کہ خریدو بھی مت کہ اپنے صدقے میں لوٹ جاؤ۔ پس قیمت دے کر خریدنے والے کو بھی اپنے صدقہ میں لوٹنے والا بتلایا پھر اس کا کیا حال ہو گا جو دیتا ہی اس لیے ہے کہ پھر واپس کر لے؟ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جب زکوٰۃ وصول کرنے والا آئے اسے زکوٰۃ دے دے اور اس سے پھر اسے خرید مت کر وہ کہتے ہیں لو تو میں جواب دیتا ہوں کہ یہ اللہ کی چیز ہے۔

ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں اپنا ایسا مال خرید نہ کرو، اس کے دو سبب ہیں اول تو یہ کہ اس میں حیلہ ہے نفع اٹھانے کا جس فقیر کو یہ صدقہ دیا گیا ہے وہ بھاؤ تاؤ کرنے میں شرماتا ہے اور عموماً ستاؤے جاتا ہے سمجھتا ہے کہ چلو ہمیں اتنا ہی ملنا تھا اور اسے لالچ ہوتی ہے کہ اس ہمانوں ممکن ہے کہ آئندہ یہ مجھے اپنا اور صدقہ بھی دے۔ اسے یہ بھی خوف ہوتا ہے کہ اگر اتنے میں میں نہیں دیتا ہوں تو ایسا نہ ہو یہ مجھ سے پوری چیز واپس کر لے پس جو طے بس ہے۔ دوسرا سبب یہ ہے کہ انسان اپنے نفس کو راہ الہی میں نکالی ہوئی چیز سے بالکل بے طمع کر لے، کسی وجہ سے بھی اگر اسے طمع رہے گی تو نفس اس کی طرف سے فارغ نہ ہو گا اس لیے شارع نے اس طمع کے راستے بند کر دیئے تاکہ چیز کلیۃً اللہ کی ہو جائے واقعہ بھی یہی ہے کہ جب تک ایسا نہ ہو خیرات نہیں ہوتی خود شرافت انسانی کا تقاضا بھی یہ ہے کہ وہ اپنی دے دی ہوئی چیز سے آنکھیں پھیر لیتا ہے ہرگز

نہیں چاہتا کہ وہ چیز پھر اسے ملے اس کام کو وہ خود ایک ذلیل حرکت تصور کرتا ہے، اسی لیے حدیث شریف میں ہے کہ اپنی بہہ کی ہوئی چیز میں لوٹنے والا لکتے کی طرح ہے جو تے کر کے چاٹ لیتا ہے۔ یہ ذلیل اور خسیس اور سفلی عادت بھلے آدمیوں کی نہیں ہوتی۔ فی الواقع قسم باللہ یہ ناپاک خصلت کمینہ پن کی انتہا ہے اسی لیے خوبیوں والی ہماری شریعت نے اسے روک دیا اور اپنا صدقہ خریدنا بھی منع فرمادیا۔

رب کے نام پر ہجرت کر کے جس شہر کو چھوڑا وہاں کا پھر رہنا بھی منع فرمادیا گو وہ اسلام کا شہر بن جائے حضور ﷺ نے فتح مکہ کے بعد بھی مہاجرین کو تین دن سے زیادہ کے قیام کو منع فرمایا اس میں بھی یہی بعید ہے کہ نام اللہ چھوڑی ہوئی بستی میں اب قیام نہ کریں گو وہ علت اب نہیں رہی جس کی وجہ سے اسے چھوڑا تھا۔ اگر اعتراض کیا جائے کہ قرض دار کو زکوٰۃ دینے کے قائل تو تم بھی ہو کہ اس مال زکوٰۃ سے دوسرے کا جو قرض اس پر ہے اسے وہ ادا کر دے پھر اگر اس رقم سے وہ رقم دینے والے ہی کا قرض ادا کرے تو کیا ہو گیا جو ناجائز ہو جائے؟ اس کا قرض ادا ہوتا ہے یہ بری الذمہ ہو جاتا ہے۔ قرض کے بوجھ سے ہلکا ہو جاتا ہے، دنیا و آخرت کی تباہی سے بچ جاتا ہے، کھانے پینے اور لباس سے بھی زیادہ فائدہ اسے پہنچتا ہے۔ اس ضمن میں زکوٰۃ دینے والے کا حق بھی ادا ہو جاتا ہے اور اس کا قرضہ بھی چک جاتا ہے تو کیا قباحت ہو گئی؟ جو تم اسے روکتے ہو اور ناجائز کہتے ہو؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے دو روایتیں ہیں ایک تو یہ کہ قرض کی رقم زکوٰۃ میں سے وضع کرنا جائز نہیں بلکہ زکوٰۃ کی رقم اسے دے دے اور وہ آپ اپنی خوشی اپنا قرض اس میں سے ادا کرے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ زکوٰۃ سے اس کا قرض ادا کر دینا جائز ہے۔ ابوالمخارث کہتے ہیں میں نے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا کہ ایک شخص پر ایک ہزار کا قرض ہے دوسرے کے پاس زکوٰۃ کی ایک ہزار کی رقم ہے تو یہ اس کی طرف سے اس کا قرض اس رقم سے ادا کر سکتا ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں اس میں کوئی حرج نہیں پس اس فرق کو دیکھ لیجئے یہاں زکوٰۃ دینے والا اپنی رقم سے آپ نفع نہیں اٹھاتا اپنی ایک رقم سے اپنی دوسری سوخت شدہ رقم کو زندہ نہیں کرتا۔ پس آپ اپنی رقم کو حاصل کرنا اور چیز ہے اور دوسرے کی رقم ادا کرنا اور چیز ہے، مثلاً کوئی اس کا لڑکا ہو اس کی بیوی ہو اس کا کسی پر قرض ہو یہ اپنی رقم زکوٰۃ سے اسے ادا کرے اور اس کے خرچ سے آپ سبکدوش ہو تو بیشک یہ ناجائز صورت ٹھہرے گی۔ اسی لیے اوپر امام صاحب کا قول گزرا کہ مجھے یہ پسند ہے کہ زکوٰۃ کی رقم اس مفلس کے ہاتھ میں دے دی جائے اسے اختیار ہے کہ اپنا قرض اس رقم سے ادا کر دے تو آپ سے کہا گیا کہ ڈر ہے کہ کہیں وہ اسے بھی کھانہ جائے آپ نے فرمایا اسے کہو کہ کسی کو وکیل کر دے وہ اس کا قرضہ چکا دے۔ الغرض جب یہ حیلہ کرتا ہے تو اس پر سے زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی اس لیے کہ مفلس دیوالیے سے مطالبہ کا حق ہی نہیں اس صورت میں تو دے کر لیتا ہے۔ پاس سے کوئی چیز گنی بھی نہیں زکوٰۃ کہاں سے ادا ہو گئی؟ اگر یہ لینے والا اس رقم کو اپنے کسی کام میں لانا چاہے تو وہ مسکین لایا ہی نہیں سکتا پھر زکوٰۃ کہاں سے ہو گئی؟ ہاں اگر اس طرح دیتا کہ وہ مالک بن جاتا جو چاہتا کر سکتا ظاہر باطن یہ رقم اسی کی ہو جاتی پھر وہ اس سے اپنا قرض اپنی خوشی ادا کرتا تو بیشک جائز تھا جیسے کہیں اور سے اسے زکوٰۃ ملتی اور وہ اسے اس کی قرض کی رقم دے دیتا، واللہ اعلم۔

(۶۱) پھلوں کی صلاحیت سے پہلے اور دانوں کی پختگی سے بیچنے کا باطل حیلہ : حدیث میں یہ صورت صاف ممنوع ہے لیکن یہ باطل پرست اس کے جواز کا یہ حیلہ بتلاتے ہیں کہ اسے بیچ دے اور اس کی بقا کا ذکر نہ کرے پھر ان کے ٹھیک ٹھاک ہونے

تک اسے چھوڑ دے تو بیع صحیح ہو جائے گی۔ بروقت لے لے، ہم کہتے ہیں ٹھیک اسی سے حضور ﷺ نے منع فرمایا ہے اس حیلہ کی وجہ یہ ہے کہ عقد کا مصداق پھل لینا ہے وہ صحیح ہو جاتا ہے اور اپنے مصداق پر آجاتا ہے جیسے کہ بیع اسی شرط سے ہوئی کہ پھل توڑ لے اب یہ ان دونوں کا حق ہے کسی تیسرے کا نہیں جب دونوں اس پر متفق ہیں کہ اسے چھوڑ دیں تو جائز ہو جائے گا، لیکن اس حیلے کے بطلان میں ہم کہتے ہیں کہ عین اس چیز کو حضور ﷺ نے منع فرمایا ہے کیونکہ یہ سبب ہے بغض و بیزاری، پھلوں پر بست سی آفتیں آتی ہیں ان کی پختگی سے پہلے کی بیع کے صاف معنی یہی ہیں کہ بیچنے والا خریدار کا مال ناحق مار کھائے یہی وجہ حدیث میں ہے بھی۔ پھر اس حیلے نے اس کو نہ تو اٹھایا ہے نہ کم کیا ہے اور یہ تو سب پر ظاہر ہے کہ بائیں توڑنے کے لیے نہیں خریدی جاتیں ایسی حماقت کوئی نہیں کرتا بلکہ اگر یہی بیع ہو تو محدود ہے اسی طرح جان نفل اخروث وغیرہ جیسے پھل جو جب تک تیار نہ ہو جائیں کسی کام نہیں آتے انہیں جو بھی خریدتا ہے وہ اسی شرط پر خریدتا ہے کہ تیار ہو جائیں گو لفظوں میں یہ بات نہ بھی آئے لیکن دل میں تو ضرور ہوتی ہے۔ غرض اس حیلے میں حکم حدیث کی اور حکمت شرع کی صریح مخالفت ہے اور اسے بیکار کرنا ہے حکمت کی تعطیل تو ظاہر ہے حکم کی بیکاری یوں ہے کہ یہ اسی وقت ہو گا جب کہ پھلوں کی بقا کی شرط کر لی جائے لفظوں میں شرط ہو جائے۔ اگر نہ ہو تو پھر کوئی شرط نہیں گزرتی اور یہی حدیث کی منع کی صورت ہو گئی۔

(۶۲) لونڈی کو نہ بیچنے کی قسم کا باطل حیلہ : کہتے ہیں کہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ اس لونڈی کو نہ بیچے گا پھر بیچنا چاہتا ہے تو یہ حیلہ کر لے لونڈی بک بھی جائے گی اور قسم ٹوٹنے کی بھی نہیں کہ اس کے نو سو ننانوے حصے تو بیچ دے اور ایک حصہ بہہ کر دے ٹھیک اسی جیسے اور حیلے اس سے پہلے بھی گزر چکے ہیں یہی حیلہ یہ اس وقت بھی بتلاتے ہیں جبکہ بیچنے اور بہہ کرنے پر قسم کھائی ہو حالانکہ یہ سب حیلے حرام ہیں۔

(۶۳) لونڈی سے ایک نے آج و طی کی دو سرا کل و طی کرنا چاہتا ہو تو اس کا حیلہ : اس ان فقہاء

نے دو حیلے بتلائے ہیں ایک تو یہ کہ خریدار اسے آزاد کر کے اس سے نکاح کر لے دوسرا یہ کہ کسی کو اس کا مالک بنا دے پھر اس سے نکاح کر دے جب وہ اس سے اپنی حاجت روائی کر لے پھر یہ اسے بیچنا یا اس سے بوجہ ملکیت کے و طی کرنا چاہے تو اس سے خرید لے نکاح فرج ہو جائے گا۔ پھر اگر چاہے بیچ دے اگر چاہے اس کی و طی پر قائم رہے۔ اس جیسے اور حیلے اس سے پہلے بھی گزر چکے ہیں اگر کسی نے قسم کھائی کہ یہ کپڑا نہ پہنے گا تو اس میں سے کچھ تانے نکال ڈالے پھر پہن لے، قسم کھائی کہ یہ روٹی نہ کھائے گا تو اس کا پاپڑ اتار ڈالے اور کھالے۔ سلف صالحین فرماتے ہیں کہ اگر یہ لوگ صاف طور پر اپنی قسم توڑ دیتے تو اتنے گنہگار نہ ہوتے جتنے ان جیلوں میں گنہگار ہوتے ہیں۔ یہ تو اللہ اور رسول سے مقابلہ کرنا ہے۔ اللہ کے حکموں سے چالیں چلنی ہیں، اگر ایسی باتوں سے کوئی بادشاہ کا قانون توڑے یا کوئی اپنے مالک کا کتنا چھوڑے یا مریض طیب کے خلاف کرے تو اسے دنیا کا کوئی شخص معذور نہ سمجھے گا، اس کی سخت سزا ہوگی اور وہ باغی اور طاعی گنا جائے گا پھر جبکہ یہی چال اللہ سے اور اس کے رسول ﷺ سے چلا تو وہ کتابد اور بدکار ہو گا؟ شرع کا کوئی چھوٹا سا عالم بھی ایک دم بھر کے لیے ان جیلوں میں سے کسی کو جائز نہیں کہہ سکتا بلکہ ہر ایک تدر کرنے والا اسے شریعت کی توہین سمجھتا ہے، واللہ المستعان۔

اگر کسی نے قسم کھائی کہ اس مال کو سو فقہاء کا چونسٹھواں باطل حیلہ جس سے بیچ کی قسم توڑتے ہیں: دینار پر نہ بیچوں گا پھر اس سے زیادہ پر کوئی خریدار اسے نہ ملا اب یہ چاہتا ہے کہ چیز بیچے اور قسم نہ ٹوٹے تو یہ فقہاء اسے یہ حیلہ سکھاتے ہیں کہ وہ نانوںے پورے پر بیچ ڈالے یا سو میں بیچے لیکن سوال حصہ کم یا اتنے درہموں کے بدلے بیچے جو ایک سو دینار کے برابر ہوں یا نوے دینار اور ایک کپڑے کے بدلے بیچ ڈالے دراصل یہ سب حیلے باطل ہیں یہ اس کی نیت کے خلاف ہیں قسم شرعاً اس پر ہے جس پر دوسرا سے سچائے پس اس کے دل کا قصد یہ وقت قسم کیا تھا اللہ کو معلوم ہے اب جو چاہے حیلہ کرے قسم تو اسی پر ہے جو دل میں تھا۔ فرمان باری تعالیٰ ہے کہ اللہ تمہیں تمہاری لغو قسموں پر نہیں پکڑتا بلکہ انہی پر گرفت ہے جو دل سے ہوں، معلوم ہوا کہ قسم میں دلی قصد معتبر ہے نہ کہ لفظوں کی ظاہری صورت اور پھر ان کا ہیر پھیر پس کسی کا حیلہ کر کے اصل مقصد کے خلاف کرنا کیسے معتبر ہو گا؟

(۶۵) لونڈی سے وطی بھی کرے اس سے اولاد ہوتا، ہم وہ اولاد والی کے حکم میں نہ ہو: حیلہ ان کا

فقہاء نے یہ بتلا رکھا ہے کہ اسے اپنے چھوٹے بیچے کی ملکیت میں دے دے پھر اس سے نکاح کر لے اور روندنا رہے جب اولاد ہوگی تو وہ اس بیچے پر آزاد ہو جائے گی کیونکہ یہ اس کے بھائی ہوں گے۔ اس میں ایک خدشہ یہ رہ جاتا ہے کہ حلی شافعی اور مالکی مذہب پر اپنے لڑکے کی لونڈی سے نکاح جائز ہی نہیں تو اس کا حیلہ یہ کر لے کہ اسے کسی اس کے ذی محرم رشتے دار کی ملکیت میں کر دے پھر نکاح کر لے تو بھی آزاد ہو جائے گی اب اسے اس لونڈی کے بیچے کا اختیار اس حیلے سے باقی ہے ورنہ شرعاً اولاد کی مال لونڈی کو بیچ نہیں سکتا۔ اس حیلے کے بعد جب بیچنا چاہے اپنے نام اس کی بہہ کر لے نکاح بیچ ہو جائے گا اچھا اگر کوئی ذی محرم رشتے دار نہ ہو تو کسی اجنبی کو اس کا مالک کر دے پھر اس سے نکاح کر لے یہاں یہ خدشہ رہ جاتا ہے کہ اولاد پر غلامی آجائے گی اس کی مخلصی کے لیے یہ حیلہ کر لے کہ اس سے کھلوادے کہ اسے جو اولاد ہو آزاد ہے، پھر جب بیچنا چاہتا ہو اس اجنبی سے اسے بہہ کر لے اور بیچ کر اپنے نکلے کھرے کر لے۔ یہ حیلہ بھی باطل اور حرام ہے کیونکہ اس میں واقعی کسی اور کی ملکیت ہی نہیں ہوتی، ملکیت میں تو یہ داخل ہے کہ مالک جو چاہے کرے یہاں یہ بات نہیں پس شرعاً عقلاً عرفاً کسی طرح ملکیت نہیں یہ تو صرف دھوکہ ہے۔ وہ تو کرائے کا ٹٹو ہے اسے نہ اس لونڈی سے وطی کرنے کا اختیار ہے نہ بیچنے کا اور فائدہ اٹھانے کا یہ تو بیچ میں صرف اس لیے ہے کہ اسے اس کو واپس پھر سے دے دے، اللہ تعالیٰ اور یہ لوگ سب جانتے ہیں کہ یہ ان کی مکاری ہے نہ کہ حقیقتاً دوسرے کی ملکیت ہے یہ تو ایسا ہی ہے جیسے زکوٰۃ سے بچنے کے لیے اپنا مال کچھ دیر کے لیے دوسرے کا کر دیا پھر واپس لے لیا۔ اس سے کوئی شرعی حکم ثابت نہیں ہوتا۔ یہ کرائے کا آدمی نہ تو اس مال سے زکوٰۃ ادا کر سکتا ہے نہ حج نہ اور کوئی اپنا کام لے سکتا ہے یہ تو ایک من سمجھوتی ہے نہ کہ حقیقت یہ تو اللہ کو دھوکہ دینا ہے نہ کہ کوئی صحیح معاملہ۔

(۶۶) بیوی کو بالکل علیحدہ کر دینے کے بعد اسکی بے علمی میں ہی بیوی بنالینے کی ترکیب: باز حیلہ

حیلہ ساز فقیہ کہتے ہیں کہ اگر کسی نے اپنی بیوی کو جدا کر دیا کہ اب یہ اس کی بیوی نہ رہی پھر چاہتا ہے کہ وہ اس کی بیوی بن

جائے اور اس طرح کہ اس عورت کو معلوم بھی نہ ہو تو یہ حیلہ کر لے کہ اسے کہنے میں نے قسم کھائی پھر علماء سے فتویٰ پوچھا تو جواب ملا کہ نیا نکاح کر لے اگر طلاق ہو گئی ہے تو خیر ورنہ ضرر تو کچھ بھی نہ ہو گا۔ اگر وہ عورت اسے مان لے تو کہے کہ تیرے نکاح کا اختیار تو مجھے دے اس کے بعد ولی کو اور گواہوں کو موجود کر لے اور اپنے سے نکاح کر لے تو طلاق بائن کے بعد بھی یہ اس کی بیوی بن جائے گی اور اسے معلوم بھی نہ ہو گا، اگر یہ نہ کر سکتا ہو تو دوسری ترکیب اس حرام عورت کو حلال بنا لینے کی یہ ہے کہ کسی سفر کا ہمانہ بنائے اور کہے کہ موت تو سامنے ہے میں چاہتا ہوں کہ یہ مکان اور یہ اسباب سب تیرے مہر میں اس طرح لکھ دوں کہ پھر باطل نہ ہو سکے اور اس پر گواہ بھی کر لوں تو تو اپنا اختیار مجھے سوئپ دے جب وہ عورت اسے مان لے تو وہ اسی پر نکاح باندھ لے کام ہو گیا۔ تیسرا حیلہ یہ ہے کہ اپنا پیار ہونا ظاہر کرے اور اس عورت سے کہے کہ میں یہ سب تجھے دینا چاہتا ہوں لیکن ڈر ہے کہ بیماری کا اقرار تو نہ دیا جائے اس لیے تو مجھے اپنی طرف سے مختار بنا دے تو میں اسے تیرے مہر میں کر دوں جب عورت اسے مان لے تو چپکے سے ولی کو بلا کر اور اپنا نکاح اس سے کر لے۔

اگر عورت زیادہ ہوشیار ہو اور ان تمام چالاکیوں اور جیلوں سے بھی کام نہ نکل سکتا ہو تو اس چوتھے داؤں پر اسے دے مارے کہ دے کہ میں نے تیری طلاق کی قسم کھائی ہے کہ میں آج ہی تجھ پر سوکن لاؤں یا تجھے لے کر چلا جاؤں لیکن اب میرا ارادہ یہ ہے کہ تجھ پر طلاق نہ پڑے اور سوکن بھی نہ آئے اور سفر بھی نہ کرنا پڑے اس لیے تو مجھے اپنا مختار بنا دے تو میں تجھ سے خلع کر لوں اور آج کے دن کے بعد پھر لوٹا لوں کہ تو ان تمام باتوں سے چھوٹ جائے جب عورت اس پر رضامند ہو جائے تو شاہد اور ولی کے سامنے اسے لوٹا لے۔ یہ حیلے بھی سب حرام اور باطل ہیں۔ عورت طلاق بائنہ کے بعد بالکل غیر ہو جاتی ہے اس کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر ہو نہیں سکتا اس نے نہ تو اس دوسرے نکاح کی اجازت دی ہے نہ اس پر رضامندی ظاہر کی ہے اگر اسے یہ معلوم ہو جاتا کہ اب وہ اپنی مالک آپ ہے۔ اس خاوند سے بالکل علیحدہ ہو چکی ہے تو وہ اس کے نکاح میں پھر سے جانا پسند نہ کرتی پھر اسے دھوکہ دے کر پھانس لینا مذہب تو کیا شرافت اور انسانیت کے بھی خلاف ہے رضامندی بغیر نکاح نہیں۔ اگر اعتراض کیا جائے کہ حدیث میں ہے کہ مذاق کا نکاح بھی چنگلی کے نکاح جیسا ہے تو جواب یہ ہے کہ یہ اس میں داخل نہیں، نہ یہ مذاق ہے۔ مذاق کرنے والا ایسے امر کو ظاہر نہیں کرتا جس کے خلاف اس کا ارادہ ہو وہ تو ایک لفظ بولتا ہے اس بات کے قصد سے کہ اس کا مصداق اس پر ضروری نہ ہو گا اب حکم اس کا نہیں بلکہ شارع کا ہے وہ اس کے مصداق کو جاری کر دیتا ہے یہ تو مکار دھوکے باز ہے۔ عورت پر یہ ظاہر کرتا ہے کہ وہ اب تک اس کی بیوی ہے ان میں نکاح باقی ہے حالانکہ وہ اس سے بالکل غیر ہو چکی ہے، یہ بے ایمانی سے اسے اندھیرے میں رکھتا ہے جیسے کسی پر یہ ظاہر کر کے کہ میں آپ کا مال سنبھالوں گا اس مال کو اٹھا جائے بلکہ یہ اس سے بھی بدتر ہے حرام فرج کو حلال کرنا، حرام مال کو حلال کرنے سے زیادہ برا ہے، مالی دھوکہ اس دھوکے سے بہت نیچے اور ہلکے درجے کا ہے، واللہ اعلم۔

(۶۷) مکاتبہ لونڈی سے عقد کتابت کے بعد بھی وطی کرنے کا باطل حیلہ: بے ایمانی کا ٹھیک لے رکھا

ہے کسی شرعی مسئلے کو اپنی جگہ باقی چھوڑنا چاہتے ہی نہیں، انہوں نے شریعت کے مقابلے میں ایک جداگانہ شریعت بنائی ہے، کہتے ہیں کہ یہ ہے تو حرام لیکن حلال کرنے کی ترکیب اس حیلے سے ہو سکتی ہے کہ اپنے چھوٹے بچے کو لونڈی بہہ کر دے پھر اس سے نکاح کر لے پھر اس سے رقم پر آزادی تحریر کر لے پھر اسے استعمال میں لاتا رہے اولاد جو ہو گی آزاد نہ ہو گی اس

لیے کہ اس کے لڑکے کی ملکیت میں جائے گی اب اگر لونڈی وہ رقم نہ دے سکی تو لونڈی ہی رہی اور نکاح بدستور رہا۔ یہ حیلہ بھی باطل ہے جمہور کے نزدیک بھی اور فی نفسہ بھی اس لیے کہ حقیقی مالک اس کا لڑکا بنا ہی نہیں نہ حقیقتاً اس کے حق میں آزادگی کی رقم کی تحریر ہوئی ہے یہ تو سب شعبہ بازی ہے۔ حقیقت میں یہ اسی کی لونڈی ہے ظاہری ایک صورت صرف اس لیے بنائی ہے کہ ایک حرام فرج کو حلال کر لے پھر یہ ناپاکی اور سیاہ کاری علام الغیوب اللہ سے تو پوشیدہ نہیں۔

ان باطل اور حرام جیلوں میں سے از (۶۹) تا (۷۲) ان پچھوؤں کے پچھو نام کے چار جیلوں کی تردید: ایک حیلہ ہے جسے ان کی اصطلاح میں

حيلة العقارب کہا جاتا ہے اس کی چار صورتیں ہیں (۱) اپنا مکان یا زمین رہن کر دے اس پر شاہد رکھ لے اور اسے سب کو چھپا رکھے پھر اصل چیز کو بیچ دے جب جان لے کہ خریدار اس میں رہنے لگا یا اس کا نفع لینے لگا اور بقدر اس کی قیمت کے ہو گیا تو اب ظاہر کرے کہ یہ تو وقف ہے اور اس کے نفع کا دعویٰ خریدار پر کر دے جب خریدار کہے کہ میں تو اس کی قیمت دے چکا ہوں تو یہ کہہ دے کہ اسی طرح تو اس سے نفع بھی اٹھا چکا ہے۔ دوسرا حیلہ یہ ہے کہ اپنے بچے یا بیوی کو اس کا مالک بنا دے اور اسے کسی پر ظاہر نہ ہونے دے اور اسے بیچ دے پھر وہ لڑکا یا بیوی خریدار کے خلاف دعویٰ دائر کر دے اور یہی معاملہ کرے اور غاصب کی طرح نفع کا ضامن خریدار کو قرار دے (۳) اسے اجرت پر اپنے لڑکے یا بیوی کو دے دے پھر وہ دوسرے کو اجارہ پر دے دے جب کرایہ بڑھ جائے تو پہلا اجارہ دکھا کر دوسرے کو بیچ کر دے ورنہ جب تک نفع دیکھے چلنے دے (۴) اس گھریا زمین کو رہن رکھ دے پھر خریدار کی بے خبری میں اسے اس کے ہاتھ بیچ دے قیمت لے لے وہ اس سے نفع لیتا رہے جب قیمت بڑھ جائے یا قیمت کے برابر وہ نفع حاصل کر لے تو رہن نامہ ظاہر کر کے بیچ کو بیچ کر دے یہی وہ پچھو ہیں جن سے یہ پچھوؤں جیسے لوگوں کے مال پر نیش زنی کرتے رہتے ہیں اور ان کے علماء سوء ان کا لحاظ کرتے اور انہیں اس قسم کے حرام سلمان دلاتے ہیں اور ان سے اپنے غدرانے وصول کرتے رہتے ہیں۔

ان رندوں کا باقاعدہ ایک جگہ ہے اس کی دلیل یہ مقلد اپنے امام کے قول سے لیتے ہیں کہ عقد فاسد کے ساتھ مقبوض کی ضمانت مثل ضمانت غاصب کے ہے۔ امام کا یہ قول لے کر یہ مکار اس ظالم زیادتی کرنے والے کے گناہ اور ظلم پر مدد کرتے ہیں اور ان کے امام کے برخلاف جن سینکڑوں اماموں کے اقوال ہیں جن میں مظلوم کی مدد ہے۔ بھلائی اور تقویٰ پر اعانت ہے ان سب کو چھوڑتے ہیں۔ یہ ظالموں کے ساتھی ہیں۔ نعوذ باللہ کوئی امام ایسا نہیں جو اس ناپاک قول میں ان کا ساتھی ہو۔ جس نے ظالم کی مدد کی ہو اور مظلوم کو اور مارا ہو۔ امام کے قول کا جو مطلب یہ ظالم لوگ لے رہے ہیں بالکل غلط ہے وہ اس سے بہت دور ہیں کہ ظالم کی مدد کریں اور اس حیلے اور کمزور فریب اور دھوکے کو شرعی مسئلہ کہیں اور اصلی مالک کی ایک چیز ایک دھوکے باز خبیث کو دلاو دیں۔ حالانکہ پہلے اس کی قیمت ایک ہزار تھی اب دس ہزار ہو گئی ہے اس کی اصلی رقم بھی گئی اور چیز بھی اس سے چھن گئی توبہ توبہ کون سا امام ہے جو اس خبیث پچھو کو اس طرح لوگوں کے مال ڈسنے کی اجازت دے؟ پھر غصب کے نفع کی ضمانت جمہور کے مذہب میں نہیں جیسے ابوحنیفہ، مالک اور ایک روایت میں احمد رحمہم اللہ لیکن صحیح تر روایت میں وہ ضامن بتلاتے ہیں جیسے شافعی اور ایک روایت میں احمد رحمہم اللہ ان کے قاعدے پر بھی یہ صورت ٹھیک نہیں بیٹھتی اس لیے کہ یہاں غصب کی صورت ہی نہیں یہاں تو عقد تجارت ہے اگر یہ باطل ہو جائے تو اس پر ضمانت نہیں یہ تو اس کا مالک تھا قیمت کے بدلے کی چیز اس کے پاس تھی اس کا نفع بلا عوض اسی کا تھا اگر بالفرض ضمانت مان بھی لی جائے تو یہ

اس پر عائد ہوگی جس نے دھوکہ کیا ہے اور دھوکہ کرنے والا دراصل یہی ہے جس کی وجہ سے دوسرے کا مالی نقصان ہو۔ ضامن وہی ہے خریدار پر کوئی چیز نہیں۔ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ مشتری کے ہاتھوں تلف ہوا ہے یہ صریح غلطی ہے کیونکہ ضمانت اس مال کی ہے جو بیچا گیا ہے تلف بیچنے والے کی غداری سے ہوا ہے نہ کہ اس کے کسی قصور سے پس خریدار پر کوئی ضمانت نہیں۔ اگر اعتراض کیا جائے کہ اس نے زیادہ سے زیادہ یہ ثابت ہوا کہ جب اس شخص پر ضمانت ڈالیں جس سے دھوکہ کیا گیا ہے تو وہ دھوکہ کرنے والے کی طرف لوٹے گا لیکن اس سے پہلے ہی سے دھوکہ کرنے والے کی ذمہ داری ثابت نہیں ہوتی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں سلف و خلف کے دو قول ہیں امام احمد رحمہ اللہ کے الفاظ یہ ہیں کہ جو شخص کوئی زمین خریدے پھر اس میں کوئی عمارت بنوائے یا درخت بوئے پھر کوئی اور مستحق کھڑا ہو تو یہ اکھیر دی جائے گی اور خریدار بیچنے والے سے اپنا نقصان وصول کرے اور جگہ آپ سے مروی ہے کہ مستحق اسے اکھیر نہیں سکتا۔ ہاں اس صورت میں کہ اس کے نقصان کا ذمہ دار بننے پھر اسے بائع سے وصول کرے۔ یہ ارشاد زیادہ فقہ والا اور عدل سے زیادہ قریب ہے کیونکہ خریدار نے ظلاً عمارت نہیں بنوائی نہ درخت بوئے ہیں۔ پس اس مستحق کو ان کے اکھیرنے کا کوئی حق نہیں تاوقتیکہ اس کی قیمت کی ضمانت اس کے ذمے نہ ہو۔ ظالم وہ ہے جس نے اس کے مال کی بیع کر دی ہے اور خریدار کو دھوکہ دیا ہے پس جب اصل مستحق کو اس کا استحقاق دلویا جائے گا تو اس فریب خوردہ کو اس کا نقصان بھی دلویا جائے گا اور اصلی ظالم پر یہ سب بوجھ پڑے گا۔ اس کی نظیر یہ ہے کہ غصب کردہ چیز کو غاصب سے کوئی خرید لے یا کسی اور طرح اس کے پاس پہنچے اور وہ اسے اصلی مالک جانتا ہو یا اسے اجازت ملی ہوئی جانتا ہو تو اس میں دو قول ہیں ایک تو یہ کہ مالک چیز کو اختیار ہے کہ ان میں سے جسے چاہے ذمہ دار ٹھہرائے اصحاب شافعی و احمد کے نزدیک مشہور یہی ہے پھر اصحاب شافعی کہتے ہیں کہ اگر خریدار کو ضامن بنایا اور اسے غصب کا علم تھا تو رقم دلوائی نہ جائے گی ورنہ ضمانت کی چیز کو دیکھیں گے اگر اس نے ضمانت عقد سے لی ہے جیسے عین چیز کی بخشش اور جو اس میں کمی ہو تو وہ غاصب پر لوٹ نہیں سکتا اس لیے کہ غصب کنندہ نے اسے دھوکہ نہیں دیا بلکہ اسے اپنے ساتھ ملا لیا ہے اس علت سے یہ بات بھی واجب ہو جاتی ہے کہ وہ چیز کی قیمت سے جو زائد ہے اس میں لوٹ سکتا ہے جبکہ ذمہ دار بن گیا ہے اس لیے کہ وہ اصلی قیمت کی ضمانت کا ملتزم ہے نہ کہ دی ہوئی قیمت کا اس لیے باقی کے تفاوت کو اس سے لے سکتا ہے اور اگر اس نے ضمانت کا التزام نہیں کیا تو اب دیکھو کہ اگر اسے اس کے مقابلے میں نفع نہیں ہوا جیسے بیچے کی قیمت اور لوٹنے کو پختہ ہونے سے اس کی قیمت کا خسارہ اسے غاصب سے وصول کر سکتا ہے۔ اس لیے کہ اصل دھوکہ باز وہی ہے اور یہ اس کے ساتھ داخل ہوا ہے اس پر کہ یہ ضامن نہیں اگر اسے اس کے مقابلے میں کوئی نفع حاصل ہوا ہے جیسے اجرت مہربکارت تو اس میں دو قول ہیں۔ ایک تو یہ کہ وہ اسے وصول کرے گا کیونکہ اسے دھوکہ دیا گیا ہے اور اس کے ساتھ ضمانت میں شامل نہیں، دوسرا یہ کہ نہ لوٹے گا کیونکہ اسے نفع مل چکا ہے۔ اس تعلیل کے بعد بھی یہ واجب ہوتا ہے کہ اس تفاوت میں لوٹ سکتا ہے جو نام زدہ اور مہر مثل میں ہے اور اجرت مثل میں ہے جن کا یہ ذمہ دار ہے یہ تو نام زدہ کی ضمانت میں داخل ہوا ہے نہ کہ عوض مثل میں اور وہ نفع جو اسے حاصل ہوا ہے وہ اسی التزام کی وجہ سے ہے۔ امام احمد رحمہ اللہ اور ان کے اصحاب کا مذہب اسی جیسا ہے کہ وہ لوٹے گا جب کہ جرمانہ غصب کرنے والے پر اس کا ہوا ہو۔ جس کی ضمانت کا التزام خاصاً اس نے نہیں کیا جب اس پر جرمانہ ڈالا گیا حالانکہ وہ امانت دیا تھا تو عین کی قیمت اور نفع دونوں کے ساتھ لوٹے گا اس لیے کہ ملتزم ضمانت نہیں اور اگر ضامن ہو گیا ہے اور وہ اجرت پر دے رہا ہے عین کی قیمت کو اور نفع کو تو وہ

لوٹے گا عین کی قیمت میں اور اس زائد مقدار میں جو عوض نفع میں اس نے خرچ کیا ہے۔ ہمارے ساتھی کہتے ہیں اس دوسری چیز میں اسے حق رجوع حاصل نہیں اس لیے کہ وہ اسی کی ضمانت میں داخل ہوئی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تو درست ہے لیکن اس کی ضمانت نام زدہ کی تھی نہ کہ عوض مثل کی اگر یہ خریدار ہے اور قیمت عین اور نفع کا ضامن ہے تو قیمت نفع میں لوٹ سکتا ہے عین کی قیمت میں نہیں اس لیے کہ وہ ملتزم ضمان عین ہے اور بلا عوض نفع لینے پر داخل ہوا ہے، صحیح یہی ہے کہ جو قیمت اس نے دی ہے اس سے جو زائد اب ہوئی ہے اس پر وہ لوٹ سکتا ہے اور اگر اس نے ادھار لیا ہے اور عین اور نفع کا ضامن ہوا ہے تو جو نقصان اسے ہوا ہے وہ لے سکتا ہے اور عین کی قیمت کا یہ حقدار نہیں اس لیے کہ یہ ضمان قیمت پر داخل ہوا ہے۔

امام احمد رحمہ اللہ سے ایک روایت اور بھی ہے کہ جو نفع اسے ملا ہے وہ اس کے مقابلے میں ہے جو اس پر قرض چڑھا ہے جیسے مر اور اجرت تجارت میں، بہہ میں اور ادھار میں اور جیسے قیمت طعام کی جبکہ اس کے لیے پیش کیا جائے یا اسے بہہ کیا جائے اور وہ کھالے تو اسے واپس نہ کرے گا کیونکہ اس نے بدلہ پالیا ہے۔ قول صحیح اول قول ہے اس لیے کہ عوض کے پورا کرنے پر داخل نہیں ہوا۔ اسے تو یہ اگر معلوم ہو جاتا تو یہ قبول ہی نہ کرتا۔ اگر مہمان کو معلوم ہوتا کہ میزبان یا کوئی اور اس سے اس کے کھائے ہوئے طعام کی قیمت کا تاوان لے گا تو وہ اسے کھاتا ہی نہیں ہاں اگر مالک اس سب کی ضمانت غاصب پر کر دے تو جائز ہو گا اور قابض پر وہ لوٹ نہ سکے گا جب کہ وہ اجرت پر ہے جس قول کو ہم نے مختار بنایا ہے اس میں تو جس اجرت کو اس نے خاص اپنے اوپر لازم کر لیا ہے اسی میں لوٹ سکتا ہے اور وہ اس سے واپس لے سکتا ہے جبکہ اس نے عین کی قیمت کے قرض پر اسے خرید لیا ہو اس لیے کہ یہاں کوئی نام مقرر نہیں ہاں جب یہ بہہ دیا گیا ہوا جانتا ہو تو اسے کسی چیز کی واپسی کا اختیار نہیں اگر غصب کرنے والے سے قبضہ لینے والا ہی ہو تو اس پر کچھ نہیں اگر کوئی اجنبی ہو تو غضب کرنے والے پر ہے اور جس پر اقرار نہیں اگر وہ اجنبی ہے بلکہ اس کا اقرار غاصب پر ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ جسے دھوکہ دیا گیا ہے اس سے اصلی مالک کوئی مطالبہ نہیں کر سکتا نہ اقرار سے نہ ابتدا سے۔ یہی قول صحیح بھی ہے، امام احمد رحمہ اللہ نے اس کے بارے میں جسے امانت سونپا گیا ہے کھلے لفظوں میں یہی فرمایا ہے جب امانت دینے والا اپنے سوا اور کو امانت دے حالانکہ کوئی وجہ نہ ہو پھر وہ چیز تلف ہو جائے تو دو سراضامن نہ ہو گا جبکہ وہ نہ جانتا ہو۔ اس لیے کہ اسے تو دھوکہ دیا گیا ہے اس کے مطابق تو یہ ہے کہ جسے دھوکہ دیا اس سے ان تمام صورتوں میں کوئی مطالبہ نہیں ہو سکتا واقعی صحیح قول بھی یہی ہے وہ تو خود فریب خوردہ ہے وہ کسی ذمہ داری پر نہیں آیا، نہ اس نے کوئی مطالبہ اپنے ذمے لیا ہے، نہ شارع نے اس پر کوئی مطالبہ لازم کیا ہے۔ عقل و انصاف کا تقاضا بھی یہی ہے شریعت یہ کیسے کر سکتی ہے کہ مظلوم فریب خوردہ پکڑا جائے اور ظالم فریب باز چھوڑ دیا جائے؟ خصوصاً اس وقت جبکہ اس نے احسان و سلوک کیا ہو اور امانت کی حفاظت کی ہو پھر ایسے حسن شخص کی پکڑ کیا؟ پکڑ تو ان کی ہوتی ہے جو ظالم ہوں جو فساد ہی ہوں جیسے یہ ظالم شخص ہے، حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا فیصلہ موجود ہے کہ جس کے ہاتھ دوسرے نے دھوکہ فریب کر کے ایک لونڈی بیچی تھی اور اس نے خرید کر اس سے وطن بھی کر لی تھی پھر وہ مستحق ہو کر نکل گئی تھی اور اس سے اسی لونڈی کے مالک نے مر و وصول کیا تھا تو آپ نے فیصلہ دیا کہ وہ اسے بائع سے وصول کرے اس لیے کہ اس نے اس کے ساتھ فریب اور دغا بازی کی تھی ہاں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا فیصلہ یہ ہے کہ اسے بائع سے وصول کرنے کا حق نہیں کیونکہ اس نے اپنے خرچ کا بدلہ وصول کر لیا ہے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم

سے دونوں قسم کی روایتیں ہیں۔ شافعی مذہب میں دونوں قول ہیں، امام احمد رحمہ اللہ سے بھی دونوں روایتیں ہیں۔ امام مالک رحمہ اللہ قول فاروقی رحمہ اللہ کو لیتے ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ قول علی رحمہ اللہ کو، سچ یہ ہے کہ قول فاروقی رحمہ اللہ میں فقہ زیادہ ہے اس لیے کہ بائع نے اسے مر حاصل کرنے کے لیے نہیں دیا۔ اس نے قیمت لینے کے لیے دیا ہے ہاں بائع عقد بیع کی وجہ سے اس بات کا ذمہ دار ہے کہ خریدار کے لیے حق وطی سلامت رہے جیسے کہ اولاد کی سلامتی کا ذمہ دار ہے پس جیسے کہ قیمت اولاد اس پر لوٹ سکتی ہے مہر بھی اسی پر آئے گا۔

اگر اعتراض کیا جائے کہ جہاں خدمت لینے کی صورت ہو وہاں تم کیا کرو گے؟ تو جواب یہ ہے کہ ہمارا فیصلہ وہاں بھی یہی ہو گا۔ قاضی وغیرہ نے یہی کہا ہے امیرالمومنین حضرت علی رحمہ اللہ کا فیصلہ بھی یہی ہے کہ ایک عورت کا نکاح کسی نے دوسرے سے کر دیا اور وہ ہے برص والی یا اندھی یا دیوانی اس کے عیب کی خبر نکاح کرنے والے کو نہیں اب اس نے اس عورت سے وطی کر لی تو اسے مرد بتا پڑے گا اور یہ اپنی اس رقم کو اس فریب دینے والے سے وصول کرے گا۔ دراصل یہی صاف قیاس ہے۔ یہی صحیح عدل کی ترازو ہے اس لیے کہ ولی کو جب معلوم نہیں اور اس پر اس کے مہر کو تلف کر دیا ہے تو اس کا تاوان اس پر ضروری ہے۔ اگر اعتراض کیا جائے کہ اس نے تو خود اپنے فعل سے (دخول سے) اپنی چیز آپ تلف کر دی ہے تو جواب یہ ہے کہ اگر اس کو پہلے سے علم ہو جاتا تو یہ دخول کرتا ہی نہیں۔ اس نے تو اسے عیبوں سے سلامت گمان کر کے اس سے دخول کیا ہے بلکہ ہم کہتے ہیں اگر اسے علم ہو جائے کہ اس میں یہ عیب ہے پھر یہ راضی رہے اور دخول کرے تو پھر فرج ہو گا ہی نہیں نہ رجوع ہو گا۔ چونکہ اسے علم نہیں اور ولی نے اس سے دھوکہ کھیلایا ہے اس لیے یہ معذور ہے اور بوجہ اس پر ہے جس نے یہ دھوکہ کیا ہے۔ ہاں اگر اس عورت نے ہی دھوکہ دیا ہے تو اس کا مہر ساقط ہے۔ الغرض جسے دھوکہ دیا ہے یا تو وہ محسن ہے یا معذور ہے اور شرعاً ان دونوں پر کوئی آئینہ نہیں بلکہ اسے جو نقصان ہوا ہے وہ اصل دھوکہ دینے والے سے یہ وصول کر سکتا ہے جیسے کہ بیع کی قیمت اور اجرت کی مزدوری۔ اگر اعتراض کیا جائے کہ مہر کا تو یہ خود ذمہ دار بنا ہے اسے دوسرے سے کیسے وصول کر سکتا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ہاں بیچک یہ ذمہ دار ہے لیکن اس صورت میں کہ عورت بے عیب ہو لونڈی اپنی مستحق نہ ہو اگر ایسا ہو تو پھر ذمہ داری کیسی؟۔۔۔۔۔ اگر اعتراض کیا جائے کہ پھر نکاح فاسد میں تم کیا کرو گے؟ حضور ﷺ نے وہاں فرج کی حلت کی وجہ سے مہر دلویا ہے حالانکہ وہ ذمہ دار تھا نکاح صحیح میں نہ کہ فاسد میں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس صورت میں اسے کسی اور نے دھوکہ نہیں دیا تھا بلکہ خود یہی اپنا دھوکہ دینے والا تھا پھر جو نفع اس نے اٹھایا اس کا بدلہ کیوں مارا جائے گا؟ یہاں اور ہے کون؟ جس سے یہ وصول کرے؟ ہاں اگر عورت کا قصور ہوتا تو اس کا مہر مارا جاتا اگر دھوکہ ولی کی طرف سے ہوتا تو یہ مہر کی رقم اس عورت کو دے کر اس کے فریب کار ولی سے وصول کر لیتا۔

صراغی کی سود خوری کے تہمتوں کی حیلے کی تردید از (۳۷) تا (۷۷) : سونا چاندی کا تبادلہ جب ایک

جنس ہو نقد نقد اور برابر ہونا چاہیے ورنہ سود ہو گا، لیکن ان مقلدوں نے اس حرام کو حلال کرنے کے پانچ حیلے نکالے ہیں۔ ایک تو یہ کہ بیچنے والا چیز کو عیب دار کر دے تو اب خریدنے والے کو کم قیمت پر لینا جائز ہو جائے گا۔ دوسرے یہ کہ اگر چیز اجزا والی ہے تو ایک جز روک کر باقی کی بیع کر دے۔ تیسرا حیلہ یہ ہے کہ اس کے ساتھ ہی کوئی چھری رو مال لوہے کی انگوٹھی

وغیرہ بھی رکھ لے۔ چوتھا حیلہ یہ ہے کہ اسے اپنے بیچنے یا بیوی کو دے دے یا کسی اور معتبر شخص کو پھر وہ اسے بائع کے ہاتھ بیچ دے یا قیمت لے کر ہبہ کرنے والے کو دے دے۔ پانچواں حرام حیلہ اس کا یہ لوگ یہ بتلاتے ہیں کہ ان جیلوں کی کوئی ضرورت نہیں۔ آپ ہی بیچے اور ہبہ بھی نہ کرے فقط اس کی قیمت میں ایک لوہے کی انگوٹھی یا ایک رومال یا کوئی چھری بڑھا دے اب فرمائیے کہ یہ حیلے کر کے سود خواری کرنی اچھی یا ان جیلوں بغیر ہی اچھی؟ اس حیلے سے کون سا فساد دور ہو گا؟ جو حرام حلال بن گیا، بلکہ یہاں تو ایک حرام کام جس کا نام مکرو فریب اور دھوکہ دہی ہے وہ بھی بڑھ گیا۔ اگر صراحت میں فساد تھا تو وہ اب بھی ہے اگر نہ تھا تو یہ حیلہ کیوں ہے؟ صرف یہ تو خود حیلہ تھا سود کا اس حیلے پر حیلہ، فساد پر فساد، برائی پر برائی اور نافرمانی پر نافرمانی اور حرام پر حرام ہے۔ حیلہ بازو! کیا تم اللہ کو، فرشتوں کو، رسول ﷺ کو اور شریعت کو فریب دے سکتے ہو؟ حقیقت یہ ہے کہ تم اس صورت میں سو کو ڈیڑھ سو پر بیچ کر رہے ہو اور حرام کے مرتکب اور سود خوار بن رہے ہو لاکھ پر دے ڈالو اللہ کی آنکھیں پردے کے اندر پہنچی ہوئی ہیں۔

(۷۸) عیب دار چیز کو بے عیب بتلا کر بیچنے کا حیلہ جسکے بعد واپس بھی نہ ہو سکے : ان کے باطل اور حرام جیلوں میں

سے ایک یہ ہے کہ جب کسی چیز کو بالکل بے عیب بتلا کر بیچنا چاہے اور عیب دیکھ کر گاہک واپس بھی نہ کر سکے تو یہ حیلہ کر لے کہ کسی انجان آدمی کو اپنا وکیل بنا لے اور وہ ضامن ہو جائے جب وہ بیچ دے تو اس سے بیچنے والا قیمت لے لے۔ اب اگر عیب نکلے تو وہ انجان آدمی ملے گا ہی کمال جسے واپس کرے؟ فرمائیے نرا دھوکہ اور پورا حیلہ ہے یا نہیں؟ کیا اس سے گناہ ثواب بن جائے گا؟ حرام حلال ہو جائے گا حق یہ ہے کہ جب صورت حال کا علم خریدار کو ہو جائے تو بلاشک و شبہ وہ اس سودے کو اس بیوپاری کے متھے مارے ورنہ پھر اپنے کیے کو بھگتے اور فقہا کی جان کو رو لے اور صبر کرے۔

(۷۹) تا (۸۲) لونڈی کو ایک حیض سے پاک کیے بغیر اس سے وطی کرنے کے باطل حیلے : ان

اور حرام جیلوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ کسی لونڈی کو کوئی خریدے تو بغیر ایک حیض عدت گزرے اس سے صحبت کرنا شرعاً حرام ہے لیکن اگر یہ چاہے کہ ابھی ہی اسے اپنے کام میں لے تو یہ چال چلے کہ بائع بیچنے سے پہلے اس کے نکاح میں دے دے پھر اسے بیچ کر دے تو نکاح فسخ ہو جائے گا اور چونکہ یہ لونڈی ہو گئی ہے اور اس نے خرید لیا ہے اور عقد نکاح سے حلال طریق پر اس سے صحبت کر لی ہے اس لیے اب ملکیت کے بعد بھی وہ حلال رہی اور عدت کچھ نہیں۔ دوسرا حیلہ اس کا یہ ہے کہ کسی اور سے نکاح کرادے پھر وہ اس کے ہاتھ بیچ دے پس اس کی ایک طرح ملکیت ہو جائے گی۔ اب یہ اس پہلے کو اس کی طلاق کا حکم دے جب وہ طلاق دے دے گا تو خریدار کے لیے یہ بغیر یا کیزگی رحم کے حلال ہو جائے گی۔ تیسرا حیلہ اس کا یہ ہے کہ خریدار اپنے قبضے میں لینے سے پہلے اس کا نکاح اپنے کسی غلام سے یا کسی اور سے کر دے پھر اس پر اپنا قبضہ کر لے پھر وہ خاوند اسے طلاق دے دے تو اس کا مالک اس سے بغیر ایک حیض گزارے ہبستری کر سکتا ہے ان جیلوں پر حیلہ یہ ہے کہ اگر یہ خوف ہو کہ نکاح کرنے والا اگر طلاق ہی نہ دے تو؟ اس کا حیلہ یہ ہے کہ نکاح کرے ہی اس شرط پر کہ لونڈی کا اختیار اس کے مالک کو ہے پھر خود ہی طلاق دے اور لطف اٹھائے۔

بتلاؤ مسلمانو! اس حیلے کی حرمت میں کسی کو بھی شک ہے؟ اس کا بیچنے والا اس پر سے صبح کو الگ ہوا ہے یہ شام کو

سواری لے گا کیا استبراء کے لیے ایک حیض مقرر کرنے کی مصلحت کو فوت کرنے والے یہ سائڈ اور حرام کاری کے حلال کرنے والے یہ فقیہ نہیں ہوتے؟ یہ حیلہ حرام بھی ہے اور باطل بھی ہے اس لیے کہ مالک کو یہ حلال ہی نہیں کہ وہ اپنی صحبت کردہ سے بغیر ایک حیض گزرے اس کا نکاح کرا دے جو اس سے وطی کرے گا حالانکہ اس کی پچھ دانی میں دوسرے کا پانی اہل رہا ہے۔ اسی طرح بیچ کرنے کا ارادہ اگر کرے تو بھی زیادہ صحیح قول یہی ہے کہ استبراء کے بعد ہی بیچ بھی کرے تاکہ نسب خلط لظ ہونے سے بچے۔ خصوصاً اس وقت جبکہ اس بات کا خوف ہے کہ خریدار اس سے ابھی ہی سواری لینے لگے۔ ایسے وقت تو ایک حیض سے فارغ ہونے تک روکنا ضروری ہے۔ پس ہم کہتے ہیں کہ اس حیلے کا نکاح ہی باطل ہے کیونکہ اس سے ایک واجب ٹوٹتا ہے جب اس کا خاوند اس نکاح کی صحت کی بنا پر اسے طلاق دے رہا ہے تو یہ طلاق نہیں پھر بھی اس کے مالک کو اس سے بغیر ایک حیض گزارے مہستری حرام ہے نئی ملکیت سے نیا حکم استبراء پر لوٹ کر آئے گا اس سے پہلے کا نکاح نکاح ہی نہیں نہ طلاق طلاق ہے وہ تو صرف ایک آڑ تھی اسے وطی کرنے کا حق ہی نہ تھا۔ جب یہ آڑ ہٹ گئی اصل حکم پھر سے آگیا پھر وصف پر حکم کیسے نہیں آئے گا؟ جبکہ نہ کوئی شرط گری ہے نہ مانع موجود ہے۔ شارع علیہ السلام نے جس خطرے کو مٹانے کے لیے ایک حیض کی مدت مقرر کی تھی وہ خطرہ مٹا نہیں بلکہ حیلے اور کرا اور فریب کے فساد اور بھی بڑھ گئے ہیں، تعجب ہے کہ جو چیز ایک فساد کی وجہ سے ممنوع ہو وہی چیز اس فساد کے ساتھ اور بہت سے فسادوں کے مل جانے سے رخصت والی ہو جائے گی؟ اس کی تو یہی مثال ہوئی کہ خنزیر کا گوشت حرام ہے لیکن جب وہ غیر اللہ کے نام پر ذبح کیا جائے تو حلال ہو جاتا ہے یا وہ خود مر جائے یا اس کا گلا گھونٹ دیا جائے تو حلال ہو جاتا ہے حالانکہ ہر طرح وہ حرام کا حرام ہی رہے گا اسی طرح یہ حرام چیزیں ہیں کہ حیلوں کے بعد ان کی حرمت دگنی ہو جاتی ہے۔

خفیوں کے تعجب خیز فقہی مسائل : بھی سنیں گے کہ (۱) ان حضرات کے نزدیک چھوٹی لڑکی جس سے نہ جماع ہوا ہے نہ وہ جماع کے قابل ہے۔ اس پر بھی استبراء کیلئے ایک حیض کی عدت ضروری ہے (۲) وہ باکرہ جس کو کسی مرد نے چھوا تک نہیں اس پر بھی ایک حیض یا ایک ماہ کی صفائی ضروری ہے (۳) وہ لونڈی جس کا رحم قطعاً پاک ہے اس پر بھی یہ عدت ہے لیکن باوجود اسکے جس کی نسبت یقین ہے کہ ابھی ابھی یہ دوسرے کے نیچے تھی اس کے رحم میں دوسرے کا پانی اہل رہا ہے وہاں ان حیلوں سے یہ استبراء دور اور یہ واجب ساقط۔ اب تو چاہے آپ بڑا مانیں ہمیں کہنے دیجئے کہ جہاں شریعت نے واجب کیا تھا تم نے توڑ دیا اور جہاں شریعت نے واجب نہیں کیا تھا تم نے واجب کر دیا (۴) پھر اس سے بھی بڑھ کر تمہارا ظلم یہ ہے کہ قرعہ اندازی جس سے حضور ﷺ نے آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم نے حکموں کا اثبات کیا تھا لیکن تم نے اسے توڑ دیا (۵) تم نے ستم پر ستم یہ بھی ڈھایا ہے کہ طلاق کے دو گواہ جھوٹے کھڑے کر کے عورت کو قاضی کی زبانی مطلقہ ٹھہرا کر پھر اسے بھی اس سے نکاح کرنے کی اجازت دی جسے بخوبی معلوم ہے کہ اس کی طلاق کے گواہ جھوٹے تھے۔ (۶) بلکہ تم نے خود ان جھوٹے گواہوں کو بھی اس عورت سے نکاح کرنے کا حق دیا۔ (۷) وہ لونڈی جس سے اس کامیاب ہر وقت بت چیت کرتا ہے اسے تو تم نے فراش کا حکم نہیں دیا اس سے جو اولاد ہو تم نے اسکی قرار نہیں دی لیکن اس کے ساتھ ہی تم نے کہا کہ اگر کسی نے کسی عورت سے اپنا نکاح کیا اور حاکم اور شاہدوں کے روبرو مجلس عقد میں بھی کہہ دیا کہ اس پر تین طلاقیں ہیں۔ (۸) یا وہ عورت زمین کے مشرقی کنارے پر ہے اور مرد مغربی کنارے پر تو تم مانتے ہو کہ بہ مجرد عقد کے اس پر فراش

کا حکم ہے اگر اس کے چھ ماہ بعد اسے پتہ ہو تو وہ حلالی پتہ اسی مرد سے ملا دیا جائے گا (۹) مسلمانو! بتلاؤ ان فقہاء کے سزے ہوئے قیاسوں کو لے کر کیا ہم چاہیں؟ یہ تو کہتے ہیں کہ اگر کوئی ذمی کافر ایک دینار جزیے کا نہ دے تو اس کا ذمہ ٹوٹ گیا اس کی گردن مارنا اور اس کا مال لوٹ لینا حلال ہو گیا، لیکن اگر یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کو گالیاں دے، اس کے رسول کو گالیاں دے، اس کی کتاب کو گالیاں دے اور وہ بھی برملا سب کے سامنے اور گالیاں بھی بدترین سو قیانہ بلکہ اگر یہ بیت اللہ شریف کو جلا دے ہمارے سامنے قرآن کریم کی ہتک کرے اور وہ بھی سخت تر تو ہیں کرے لیکن جزیے کا دینار ادا کر دے تو اس کا ذمہ باقی ہے اور اس کا خون مال مسلمانوں پر حرام ہے۔ کہو کیا یہ قیاس مان لو گے؟ (۱۰) کہتے ہیں کہ قرآن کی قرأت بجائے عربی کے فارسی میں کر لو تو کوئی حرج نہیں لیکن روایت اگر بالمعنی کر دو تو ناجائز ہے۔ (۱۱) کہتے ہیں اور سارے حنفی کہتے ہیں کہ ایمان میں اعمال داخل نہیں، ایمان نام ہے صرف تصدیق کا، ایمان تمام انسانوں کا یکساں ہے لیکن پھر کہتے ہیں کہ مسجد کو مُسَبِّحُ جِد کہہ دے تو کافر ہو گیا۔ فقیہ کو فقیہ کہہ دے تو کافر ہو گیا۔ بلا وضو نماز پڑھے تو کافر ہو گیا۔ راگ رنگ باجوں تماشوں سے لذت و مزہ لے تو کافر ہو گیا۔ (۱۲) اے اس فقہ کے ماننے والو! کیا تم نے ان فقہاء کا یہ زہر آلود پیالہ بھی پی لیا کہ کہتے ہیں کہ اگر کسی نے کسی عورت کو اجرت یعنی زنا کی خرچی دے کر اس سے زنا کیا تو اس پر حد شرعی نہیں، کسی عورت کو گھر کے کام کاج پر ملازمہ رکھ کر اس سے کلام نہ کیا تو اس پر بھی حد نہیں لیکن ایک شخص اپنے گھر گیا اپنے بستر پر عورت کو حسب دستور سوتا پایا۔ رات ہے اندھیرا ہے کچھ دیکھا نہیں یقین ہے کہ میری ہی بیوی ہے اس نے اس سے مجامعت کی تو یقیناً حد ہے اسے سنگسار کر دو ایک نہ سنو۔ ہائے ظلم وائے بے انصافی۔ (۱۳) پانی کی نجاست کے مسئلہ میں تو اتنی سختی کی پیشاب کے ایک قطرے سے خون کے ایک قطرے سے ہزاروں من پانی ناپاک، لیکن پھر جو گرے تو صاف لکھ دیا کہ نجاست خفیہ ہے چوتھائی کے قریب تک کپڑا نجاست میں تھڑ گیا ہو تو بھی نماز ہو جائے گی بلکہ نجاست مغلظہ پاخانے جیسی چیز بھی بقدر ہتھیلی کی چوڑائی کے ہو تو بھی نماز درست رہے گی۔ (۱۴) تمہیں ہم تمہارے مذہب کے ان فقہاء کی کون کون سی بھلی بھلی باتیں بتلائیں، انہوں نے تو لکھ رکھا ہے اور آج تم سب کو منوا کر چھوڑا ہے کہ اگر کسی پر چار گواہ زنا کے گزر گئے اور اس نے کہا یہ سب جھوٹے ہیں تو تو اسے حد لگائی جائے گی اور اگر کہہ دیا کہ واقعی یہ سچے ہیں بس حد اڑ گئی اب کس کی مجال جو اسے حد شرعی مار سکے؟

(۱۵) بھئی عجب عقل ہے اور عجب رائے ہے، عجب قیاس ہے اور عجب مسئلہ ہے کہ مسجد بنانے کے لیے جہاں اللہ کی عبادت کی جائے گھر کرائے پر دینا صحیح نہیں ہاں گر جاگھر بنانے کے لیے جہاں صلیب کی پرستش کی جائے بخوشی دے دے اور پارسی لوگوں کا آتش کدہ بنانے کے لیے جہاں آگ کی پوجا پاٹ کی جائے اپنا گھر کرائے پر دینا صحیح ہے۔ (۱۶) اگر تم ہنسو نہیں تو میں تمہیں حنفی مذہب کا ایک عجیب لطیفہ سناؤں، کہتے ہیں کہ اگر کوئی نماز میں ققمہ مار کر ہنس دیا تو اس کا وضو ٹوٹ گیا ہاں اگر نماز میں گلے لگا یا نیک بخت با عصمت خاتونان مسلمین پر زنا کاری کی تمہمت لگانے لگا یا جھوٹی گواہی دینے لگا تو وضو اپنی حالت پر ہے ٹوٹا نہیں۔ (۱۷) اللہ اس فقہ سے اپنے بندوں کو محفوظ رکھے۔ کہتے ہیں کہ اگر کنویں میں نجاست گری اور وہاں سے گنتی کے مخصوص ڈول پانی کے نکلنے میں تو ڈول کے پانی میں جاتے ہی ڈول ناپاک ہو گیا اس میں پانی ناپاک آیا وہ کنویں کی دیواروں وغیرہ پر لگ کر وہ بھی ناپاک ہو گئیں اسی طرح اور ڈول بھی ناپاک بوھاتے رہے لیکن جب آخری ڈول نکلا تو اب سب سب بچ ڈول کے پاک ہو گئیں اور کنویں میں بھی تہ تک پاکیزگی پہنچ گئی۔ بھئی واہ! یہ آخری ڈول تو بڑی خوبیوں والا اور بڑی بزرگی والا ہو گیا۔ (۱۸) سبحان اللہ! سبحان اللہ! کیا مسئلہ ہے؟ کہتے ہیں کہ کسی نے قسم کھائی کہ میں میوہ نہیں کھاؤں گا پھر اگر

اس نے جو لوز فتن کھایا گو وہ سوکھا ہوا ہو کئی سال کا ہو تاہم اس کی قسم ٹوٹ گئی لیکن ترکجوریں انکو انار جتنے چاہے کھائے قسم نہیں ٹوٹے گی۔

(۱۹) یہ تو تھا گناہ اب عذر گناہ سنو تو سردھنتے پھرو گے کہتے ہیں ہمارے اس فتوے کی وجہ یہ ہے کہ یہ تینوں چیزیں بہترین میوہ ہیں میوے کی اعلیٰ تر قسمیں اس لیے یہ مطلق میوے کے نام میں داخل نہیں۔ (۲۰) بیان کرنے سے پہلے ہنسی آرہی ہے اور بے ساختہ؟ کہ واہ رے فقیہو! خوب دنیا کی آنکھوں میں خاک جھونکتے ہو لکھتے ہیں کہ اگر کسی نے قسم کھائی نیل دجلہ اور فرات کے دریا سے پانی نہ پیوں گا تو ہاتھ میں اٹھا کر پی لے، کوزے میں بھر کر پی لے، ڈول نکال کر پی لے قسم کے خلاف نہیں ہاں جانوروں کی طرح پانی سے منہ لگا کر پئے تو قسم کے ٹکڑے ٹکڑے اڑ جائیں گے۔ (۲۱) ہمت نہ ہارو گھبراؤ نہیں ابھی اور سنو کہتے ہیں کہ ایک شخص مسجد میں سویا دروازے بند کر دیئے اب آیا پاخانہ تو مسجد کے پچھلے آخری حصہ میں پاخانہ نہ کرے بلکہ محراب مسجد میں یا طاق مسجد میں کر لے یہی اولیٰ ہے۔ ہم نے ان کے ہاں کے یہ مسائل اس لیے بیان کیے ہیں کہ آپ دیکھ لیں کہ ان کی عادت ہی ایسی ہے کہ بارش کے قطروں سے بچنے کے لیے پرنا لے تلے کھڑے ہو جاتے ہیں ایک کے نقصان کے بدلے ایک سو کا نقصان برداشت کر لیں۔ یہی چال یہ لوگ ان جیلوں میں چلے ہیں کہ ایک حرام کے حاصل کرنے کے لیے کئی حرام جمع کر لیے، ایک فساد کے بدلے جب کئی ایک فساد جمع ہو گئے تو ان کے نزدیک حرام حلال ہو گیا۔ ایک فساد پر حرام دس بیس فسادوں پر وہی حلال۔ حیلے سے نہ تو فساد اٹھانہ اصلاح رونما ہوئی بلکہ فساد پر فساد بڑھا اور چڑھا پھر کیسے ممکن ہے کہ برائی بھلائی ہو جائے، ممنوع مرضص ہو جائے، خمیٹ طیب بن جائے؟ الغرض اللہ کا شکر ہے کہ ہم اپنے وعدے سے سبکدوش ہوئے، ہم نے ان جیلوں کے باطل اور حرام ہونے کی احتمالی وجہ پھر تفصیلی وجہ بیان کر دی، ان کے ایسے حیلے ہزار ہا ہیں سب کو بیان کر کے بے فائدہ طوالت زیادہ سو دمنہ نہیں اس لیے ہم اب اس پر اکتفا کرتے ہیں سمجھدار کے لیے یہ بہت کچھ ہیں، واللہ الموفق للصواب۔

یہ کہتے ہیں کہ قرآن کریم میں فرمان باری ہے :
حیلے کرنے والوں کی ایک بڑی دلیل اور اس کا جواب : ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ﴾ (طلاق: ۳)

یعنی اللہ سے جو ڈرے اللہ اس کے لیے چھٹکارا کر دیتا ہے۔ حیلے تنگیوں سے چھٹکارے ہیں اس لیے یہ جائز ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جیلوں کی قسموں اور ان کے مرتبوں کی تقسیم کے قاعدے کے بعد یہ چیز بالکل کھل جاتی ہے اس لیے ہم بہ توفیق الہی کہتے ہیں کہ ان جیلوں کی قسم اول تو یہ ہے کہ فی نفسہ جو چیز حرام ہے اس تک پہنچنے کے خفیہ اور پوشیدہ راستے اور ایسے اسباب جن سے وہ حلال نہیں ہو سکتی، یہ حیلے مسلمانوں کے اتفاق سے حرام ہیں جیسے کہ لوگوں کے مال لینے کے حیلے ان کی جانوں پر حیلے، ان کے حقوق پر حیلے، آپس میں فساد برپا کرنے کے حیلے وغیرہ۔

یہ سب حیلے شیطانی حیلے ہیں وہ بھی بندگان الہی کو برکانے کے لیے ایسے ہی حیلے کرتا ہے تاکہ **شیطان کے چھ حیلے :** چھ باتوں میں سے ایک ان سے کرا لے۔ (۱) وہ کفر و نفاق میں انہیں ڈالنے کے لیے مختلف قسم کے فن فریب کرتا ہے اگر کامیاب ہو گیا تو خوش ہو جاتا ہے اگر اللہ کے کسی بندے پر اس کے یہ حیلے کارگر نہ ہوئے تو پھر یہ (۲) انہیں بدعتوں میں ڈالنا چاہتا ہے، اس کے لیے طرح طرح کے کھیل کھیلتا ہے اگر یہ حیلہ کامیاب ہو گیا تو یہ کبیرہ گناہوں میں مبتلا کرنے سے بھی زیادہ خوش ہو جاتا ہے پھر ان بدعتوں کے قبول کرنے والوں پر وہ نگاہیں دوڑاتا ہے اگر وہ دس بیس میں

پوچھے جاتے ہیں اور بھلے مشورہ ہیں تو انہیں نئی نئی قسم کی عبادتیں اور زہد و ریاضت اور طریقت سکھاتا ہے پھر لوگوں میں ان کے فسائے پھیلاتا ہے اور جاہلوں کو ان کا شکار بناتا ہے اور سب کو اس بدعت میں ایسا پھانس لیتا ہے کہ وہ اس کے نہ کرنے والوں کو برا سمجھنے لگتے ہیں جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ حدیث و سنت والوں کے درپے آزار ہو جاتے ہیں اور اسی کو نصرت دین سمجھنے لگتے ہیں جب دیکھتا ہے کہ کسی جگہ اس کا یہ فسوں بھی نہ چلا تو پھر (۳) کبیرہ گناہوں میں پھانسنے لگتا ہے اور یہ تھپکی دیتا جاتا ہے کہ تو اہل سنت ہے اہلسنت اگرچہ فاسق ہوں تاہم اہل بدعت سے جو دشمنان الہی ہیں اللہ کو زیادہ پیارے ہیں۔ اہلسنت فاسقوں کی قبریں بھی جنت کے باغیچے ہیں اور بدعتیوں کی قبریں گو وہ عابد و زاہد ہوں جہنم کے گڑھے ہیں۔ سنت و حدیث کا عمل کبیرہ گناہوں کا بھی کفارہ ہو جاتا ہے اور سنت و حدیث کی مخالفت نیکوں کی بریادی کا باعث ہے اہل سنت کی نیکیاں اور عبادتیں اگر کم بھی ہوں تو اپنے عقیدوں کی خوبی سے وہ بلند درجوں تک پہنچ جاتے ہیں بدعتیوں کی عبادتیں اگرچہ بہت ہی ہوں تاہم عقائد کی گندگی کی وجہ سے وہ سب بریاد ہو جاتی ہیں۔

اہل سنت جو صفیں اللہ تعالیٰ نے اپنی بیان فرمائی ہیں سب کو مانتے ہیں ہر کمال و جمال و جلال کو اللہ کے لیے ثابت کرتے ہیں اور ہر نقصان اور عیب سے ذات باری کو پاک مانتے ہیں۔ مالک بھی ان کے ساتھ یہی کرتا ہے انہیں برائیوں سے دور کر دیتا ہے اور بھلائیاں عطا فرماتا ہے بدعتیوں کا اپنے اللہ کے ساتھ بڑا گمان ہوتا ہے وہ اس کی صفات کمالیہ کو معطل کر دیتے ہیں۔ اسی لیے اللہ بھی ان کی نیکیاں غارت کر دیتا ہے بعض جزئیات کے علم اللہ سے جو منکر تھے ان کے بارے میں ہے: ﴿وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ﴾ (الح: فصلت: ۲۳) یہ ہے تمہارا گمان جو اپنے رب کے ساتھ تم نے کیا اسی نے تمہیں غارت کر دیا اور تم نقصان یافتہ ہو گئے۔ اللہ کے ساتھ جن کی بدگمانیاں تھیں ان کے بارے میں فرمایا کہ انہی پر برائی کی گردش ہے اور غضب الہی ہے اور لعنت رب ہے۔ یہ جنسی ہیں۔ یہ بری جگہ والے ہیں۔ دیکھ لیجئے کہ اللہ کے ساتھ بدگمانیاں کرنے والوں کی سخت ترین سزا ہے جو کسی اور کی ہے ہی نہیں۔ برکانے والا شیطان کبیرہ گناہ جن سے کراتا ہے انہیں تھپکیاں دیتا ہے کہ دیکھ تیرا گمان تو اللہ کے ساتھ نیک ہے اب تجھے عذابوں سے کیا کھٹکا؟ غرض اسی طرح کبیرہ گناہوں کی کوئی عظمت ان کے دل میں رہنے نہیں دیتا یہ کبیرہ گناہ کرتے جاتے ہیں اور بالکل بے خوف رہتے ہیں شیطان کے اس حیلے سے وہی محفوظ رہتے ہیں جو علم دینی رکھتے ہوں اسماء اور صفات الہی سے واقف ہوں ان کا علم ان کے دل میں خوف پیدا کرتا ہے جاہل مغرور ہوتا ہے اور بے خوف رہتا ہے، عالم متواضع ہوتا ہے اور خوف الہی سے کانپتا رہتا ہے۔

(۴) اگر کہیں شیطان کی یہ بھی نہیں چلتی تو اب یہ صغیرہ گناہوں پر اسے آمادہ کرتا ہے اور کہتا ہے کہ دیکھو! کبیرہ سے بچنا صغیرہ کا کفارہ ہو جاتا ہے کبھی یہ سبزی باغ بھی اسے دکھاتا ہے کہ توبہ کرنے والے کی برائیوں کے بدلے اللہ انہیں بھلائیوں دیتا ہے تو خوب دل کھول کر صغیرہ گناہ کرنا کہ ہر برائی کے بدلے بھلائی مل جائے۔ موت سے گھڑی بھر پہلے بھی توبہ ہو گئی تو برائیاں بھلائیوں سے بدل گئیں اگر اس گروہ شیطانی کا یہ داؤ بھی نہ چلا (۵) تو یہ قسم قسم کے مباح فضولیات میں اور ان کی کشادگی میں اسے ڈال دیتا ہے اور اسے برکاتا ہے کہ دیکھ داؤد علیہ السلام کی ننانوے بیویاں تھیں پھر بھی سو کی تکمیل چاہتے تھے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کی پوری ایک سو تھیں حضرت زبیر بن عوام، حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہم بڑے مالدار رئیس تھے، حضرت عبداللہ بن مبارک، حضرت لیث بن سعد رضی اللہ عنہم متمول امیر آدمی تھے یہ خیالات دل میں ڈال دیتا ہے اور یہ بات بھلا دیتا ہے کہ یہ لوگ باوجود مالداروں کے دنیا میں پھنسے نہ تھے بلکہ اسے دین کا وسیلہ بنائے ہوئے تھے۔

(۶) اگر اس پلید کا یہ حیلہ بھی کسی اللہ کے بندے پر نہ چلا وہ پورا اللہ والا نکلا تو چھوٹے چھوٹے ثواب کے کاموں کی طرف اسے لگا دیتا ہے تاکہ بڑے بڑے اہم ثوابوں کے کاموں سے روک دے ہر بڑے ثواب کے بدلے چھوٹے ثواب کی طرف اسے دلچسپی کرا دیتا ہے اور اس طرح انسان کو فضائل سے روک دیتا ہے اگر یہ مردود ان سب جیلوں میں نامراد رہا تو اب اس خبیث کے ہاتھ میں ایک آخری حیلہ رہ جاتا ہے کہ اہل باطل، اہل بدعت اور اہل ظلمت کو اس مسکین مرد الہی کے مقابلے پر اکساتا ہے یہ غریب اللہ والا ان ظالموں کے نرغے میں گھر جاتا ہے یہ اس سے نفرت اور عداوت پھیلاتے ہیں لوگوں کو اس سے روکتے ہیں تاکہ کوئی اس کی بات سن نہ سکے۔ یہ تھے شیطانی جیلوں کے اصول پھر ان کی صورتیں وہ اللہ ہی کو معلوم ہیں جسے اللہ کی طرف سے توفیق رفیق ہوتی ہے وہ تو ان سے بچ جاتا ہے ورنہ اس کے داؤ سے بچنا محال ہے۔

ٹھیک یہی حال ان انسانی جیلوں کا ہے جن سے شیطانی جیلوں اور فقہی جیلوں کی مشابہت اور مشاکلت : باطل کو اوج و بلندی دیتے ہیں اور حق کو دبوچ

دیتے ہیں۔ دینی امور اپنی خواہش کے مطابق طے کرتے ہیں اور دنیوی امور میں بھی اپنا سونچا پورا کرتے ہیں ٹھیک یہی حیلے ایسے ہی توڑ جوڑ قرامد، باطنیہ نے شریعت محمدیہ بگاڑنے کے لیے کیے تھے ایسے ہی ہتھکنڈوں سے پادریوں اور رہبانوں نے دین عیسوی کو مسخ کیا تھا۔ یہ حیلے اور مداریوں کے تماشے اور شعبہ ہائوں کے کھیل اور مسمریزم اور نظربندی کے تماشے اور ٹوہنے ٹونکے اور جادوگری کے کھیل سب ایک ہی ہیں اور یکساں ہی ہیں وہاں بھی حقیقت کچھ اور ہوتی ہے ظاہر داری کچھ اور ہوتی ہے اسی طرح مذہبی تقدس کے دامن میں یہ مداری اور شعبہ ہائوں کے حقیقت کچھ ہے لیکن ظاہر کچھ ہے۔ یہی چیز جادو میں بھی ہوتی ہے۔ دیکھئے! بعض بیان کو جادو کہا گیا ہے اس لیے کہ اس میں بھی طرح طرح کے احوال ہوتے ہیں۔ کبھی اس کے الفاظ ایسے سہاؤنے دل بھاؤنے ہوتے ہیں کہ آنکھوں پر پردے پڑ جاتے ہیں بڑے کو اچھا اور اچھے کو بڑا انسان مانا جاتا ہے۔ صرف لفاظی سے اور زور بیان سے وہم کو قوی کر دینے سے، حافظہ پر قابو پالینے سے، دماغ کو ماؤف کر دینے کی وجہ سے۔ وہم کے اور خیالات کے اثر کے شاہد بہت سے دنیوی واقعات ہیں ایک لکڑی کا اتنا چوڑا تختہ جس پر انسان بخوبی چل سکے جب آپ زمین پر رکھ دیں بیسیوں لوگ اس کے اوپر سے گزر جائیں گے لیکن وہی تختہ جب آپ زمین سے بہت اونچے بلندی پر رکھ دیں یا اس کے نیچے گہری خندق کھود دیں آپ کو اس پر سے گزرنے والا کوئی نہیں ملے گا۔ طیبیوں کو دیکھئے وہ اس شخص کو جس کی نکسیر پھوٹی ہو سرخ چیز کو زیادہ دیر دیکھتے رہنے سے منع کرتے ہیں، مرگی والے کو تیز چمکدار چیز اور تیزی سے گھومنے پھرنے والی چیز کے دیکھتے رہنے سے روکتے ہیں کیونکہ قوت واہمہ دوسری چیز پیدا کر دیتی ہے۔ طبع انسان اثر قبول کرنے والی ہے۔ افعال جسمانیہ احوال نفسانیہ کے تابع ہیں۔ اسی طرح اصلی جادو ارواح خبیثہ کی مدد سے ہوتا ہے کہ انہیں شریک الہی ٹھہرا کر خوش کر لے اور خود بھی خبیث بنا رہے اسی لیے عمل جادو خبیث نفسوں کے ساتھ ہی ہوتا ہے جو ان ارواح کے مناسب ہوتے ہیں۔ جوں جوں نفس زیادہ خبیث اور نجس ہو گا توں توں جادو کا عمل کامل ہو گا بڑے سے بڑے جادو کی حقیقت یہی ہے کہ نفسانیت خبیثہ جو فعالہ ہیں ان میں اور قوائے طبعیہ جو فعل کو قبول کرنے والے ہیں ایک میل پیدا کر دیا جائے۔ غرض جادو بھی ایک حیلہ ہے جس سے جادوگر اپنی باطل غرض کو پوری کرتا ہے۔ جادوگر کے کچے کچے حیلے دریا تاثیر انہی نفوس میں کرتے ہیں جو ایسی چیزوں کی قابلیت رکھتے ہوں جن پر ضعیف اور سفلی خواہشیں غالب ہوں۔ جن کا تعلق خالق و مالک کل سے منقطع ہو چکا ہو جن کی توجہ اور اقبال اس پاک ذات کی طرف نہ ہو۔ یہی وہ نفوس ہیں جو جادو کی اصلی

تاثیر کا محل رہتے ہیں۔ گانے بجانے ناچ رنگ کرنے والے طوائف بھی دراصل بہت سے حیلے کرتے ہیں جن سے لوگوں کے دل ان کی طرف جھک جائیں، انہیں ان سے لطف حاصل ہو اور دل خوش رہے یہ جو شیطان گانے میں یہ سب زنا کاری کے بدترین حیلے ہیں اسی حیلے سے شیطان نے سب سے پہلی بد کاری اور زنا دنیا میں کرایا ہے۔ اسی کا ذمہ چھلا باجے گا ہے۔

ان فقہوں کے ان حرام حیلوں کو ہم چوروں کی چالاکیوں سے بھی اگر تشبیہ حیلوں والے فقیہ دین کے چور ہیں : دیں تو بالکل انصاف ہو گا یہ اپنے ہاتھ سے چوری کرتے ہیں، اپنی قلموں سے چوری کرتے ہیں، امانتوں سے چوریاں کرتے ہیں، دینداری، دینانداری، امانت داری ظاہر کر کے چوریاں کرتے ہیں زہد و نیکی ظاہر کر کے چوریاں کرتے ہیں، بھولاپن ظاہر کر کے چوریاں کرتے ہیں، مکرو فریب اور فن سے چوریاں کرتے ہیں۔ اسی طرح آوارہ مزاج لوگ ہیں یہ دل پھینک حضرات بھی جس صورت پر ان کا دل آجائے اسے حاصل کرنے کے عجیب عجیب ڈھونڈ ڈھونڈ نکالتے ہیں۔ ان کے خفیہ حیلے بھی کسی طرح ان فقہوں کے حیلوں سے کم نہیں ہوتے اور جو نفوس قابل اور منفعل شہوت ہوتے ہیں ان پر قبضہ کر ہی لیتے ہیں۔ فقہاء کے یہ حیلے تاتاریوں کے حیلوں جیسے ہیں جن سے وہ شہروں کے مالک بندوں کے بادشاہ بن گئے اور دل کھول کر خونریزیاں کیں اور مال لوٹے ان کے یہ حیلے یہود اور رافضیوں جیسے ہیں جو مکرو فریب کے کپے ہیں اسی لیے ان دونوں گروہ پر ذلت ہی برستی رہتی ہے۔ عادت الہی اسی طرح جاری ہے کہ باطل حیلے کرنے والے سرسبز نہیں ہوتے۔

ان تمام حیلہ بازوں کی دو قسمیں ہیں ایک تو وہ جو ان حیلوں سے صرف مقصد بر آری کر حیلہ بازوں کی دو قسمیں : لیتے ہیں، لیکن ان کا حلال ہونا ظاہر نہیں کرتے جیسے چوٹے اور آوارہ مزاج عشاق وغیرہ، دوسری قسم کے وہ ہیں جو اپنا مقصد خیر و صلاح نیکی اور فلاح کا ظاہر کرتے ہیں حالانکہ ان کے باطن میں نہایت برائی ہوتی ہے۔ ہم سے اگر پوچھا جائے تو ہم تو کہیں گے کہ پہلی قسم کے لوگ اس قسم دوم سے اچھے ہیں بے جو کرتے ہیں اس پر کوئی لفافہ تو نہیں چڑھاتے اور یہ دوسری قسم کے لوگ تو شریعت پر ڈاکہ ڈالتے ہیں اپنی مکاریوں اور فریب کاریوں کو اللہ اور رسول ﷺ کے فرمان کا چولہ چڑھاتے ہیں انہیں فقہ کے سانچے میں ڈھالتے ہیں ان کے لباس مذہبی ہوتے ہیں۔ ان کی صورتیں دلفریب ہوتی ہیں۔ یہ جائز چیزوں کو ظاہر کرتے ہیں اس لیے ان کے پھندے میں بہت سے بھولے بھالے شکار پھنس جاتے ہیں، یہ بکریوں کی کھال میں بھیڑیے ہیں، یہ دوستوں کی شکل میں دشمن ہیں، یہ دینداروں کی صورت میں بد دین ہیں، ((قاتلہم اللہ)) ان کے کانٹے کا منتر نہیں، ان کے حیلوں سے حرام فرجیں حلال ہو گئیں، مال حرام لوگ کھانے لگے، واجبات و فرائض الہی ساقط ہو گئے۔ حقوق پامال ہو گئے، دنیا چیخ اٹھی، دیندار طبقہ انگشت بدندان رہ گیا۔ مسلمانو! یاد رکھو یہ حیلے حرام ان کی تعلیم حرام۔ ان پر فتویٰ دینا حرام ان کے مضامین پر گواہ رہنا حرام ان پر حکم لگانا حرام۔ اگر کسی امام سے ان میں سے کسی کا جواز منقول ہو تو باور کرو کہ صرف صورت ہے نہ یہ کہ امام کی کی منشا اس حیلے سے حرام تک پہنچنا ہو یہ پچھلے مکار دغا بازوں کا کام ہے کہ انہوں نے اس صورت کو لے کر اس حرام اور اس حیلے کو جائز کر لیا اور حرام تک پہنچے جس کی حرمت پر خود امام بھی تھے۔ پس یہ کہنا کہ امام نے اسی حیلے کو کر کے اس حرام کو حلال کیا ہے۔ یہ امام پر بھی تہمت باندھنا ہے۔ مثال کے طور پر سنئے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے مریض کا اقرار اپنے وارث کے لیے جائز مانا ہے لیکن اس سے جن حیلہ باز شافعی نے اقرار کے حیلے سے وارث کو مال دلوانا کہا ہے یہ ان کی تہمت طرازی ہے ہرگز امام صاحب نے اس پلید اور حرام اور باطل حیلے کو جائز

نہیں کیا۔

اسی طرح امام شافعی رحمہ اللہ اس بات کو جائز کہتے ہیں کہ جب کوئی کسی سے کوئی سودا خریدے تو اسے اختیار ہے کہ اپنی لاگت کی قیمت سے بھی کم میں بیچ دے لیکن اس فتوے کو لے کر صرانے کے سودی حیلہ جو شافعیہ نے بنا رکھا ہے یہ غلط جھوٹ حرام باطل اور لغو ہے اور امام صاحب نے ہرگز اس خبیث سودی حیلے کو حلال نہیں کہا کہ سو کی چاندی کو ڈیڑھ سو سے بدل لیا جائے۔ یہ تو بطور سد ذریعہ حرام ہے۔ یہ وہ حیلہ ہے جس سے حرام کو حلال کی صورت دے دی جاتی ہے جیسے خنزیر کو بسم اللہ کر کے ذبح کر لیا پس یہ دونوں حیلے خلاف شرع ہیں ساتھ ہی خود امام شافعی رحمہ اللہ کے بھی خلاف ہیں ایسے حیلوں سے اقرار مریض صحیح نہیں ہو گا نہ یہ بیچ درست ہوگی اقرار اپنے آپ پر گواہی ہے۔ جب موقعہ تمت ہے تو مثل گواہی کے اقرار بھی ساقط ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ نے اسی اقرار کو معتبر مانا ہے جو بطور حیلہ کے نہ ہو تو وہاں حسن ظن ہے۔ سلامتی برقرار ہے کیونکہ خاتمے اور موت کا وقت ہے، اسی طرح عورت کا فسخ نکاح پر حیلہ جسے حیلوں کے مجبوروں نے سکھا رکھا ہے کہ وہ کہہ دے کہ میں نے ولی کو اپنے نکاح کی اجازت نہیں دی یا کہہ دے کہ نکاح صحیح نہیں ہوا اس لیے کہ ولی یا گواہ اس وقت ریشمی فرش پر بیٹھے تھے یا ریشمی تکیوں سے ٹیک لگائے ہوئے تھے۔ ہم نے تو اپنی آنکھوں لوگوں کو ایسے حیلے کرتے دیکھا ہے کہ جب خاوند نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں اب دیکھا کہ حلالہ کرنا پڑتا ہے یعنی کسی دوسرے کی ران کے نیچے اپنی بیوی کو دیکھ کر پھر واپس لینا پڑتا ہے تو حیلہ کر لیا کہ نکاح اصل میں فاسد تھا ولی فاسق تھا یا گواہ فاسق تھے تو نکاح فاسد ہوا اور فاسد نکاح میں طلاق نہیں ہوتی۔ حالانکہ یہ زرا بے ایمانی کا حیلہ ہے ورنہ اب تک یہ نہ سوچی میاں بیوی بنے ہوئے تو برسوں گزر چکے تھے تب تک تو نکاح صحیح رہا اب وہ فاسد ہو گیا یہ ہے اللہ کے ساتھ دعا بازی۔

(۳) اسی طرح بیوپاریوں کو سکھائے ہوئے ان مجبوران حیلہ کے حیلے ہیں کہ بیچ کو فسخ کرنا ہے تو کہہ دیتے ہیں کہ بائع بوقت بیچ بائع نہ تھا یا سمجھدار نہ تھا یا روکا ہوا تھا یا بیچ اس کی ملکیت میں نہ تھی یا اسے بیچ کا اختیار اور اجازت نہ تھی۔ پس یہ حیلے اور ان جیسے اور سب حیلے بلاشک و شبہ ہر مسلمان کے نزدیک کبیرہ گناہ ہیں، بدترین حرام ہیں، اللہ کے دین سے کھیل ہیں، اس کی آیتوں سے مذاق اور اس کے احکام سے استزاء ہے پھر یہ اپنی ذات میں بھی حرام ہیں کیونکہ جھوٹ بہتان اور افترا ہے اور اپنے مقصود کے لحاظ سے بھی حرام ہیں کیونکہ ان سے عقد باطل ہوتا ہے۔ باطل ثابت ہوتا ہے۔ پس یہاں تین قسمیں ہیں (۱) ایک تو حیلہ حرام، پھر اس سے مقصود حرام، دوسرے وہ چیز فی نفسہ مباح ہے لیکن اس سے مقصد حرام اس لیے وہ بھی حرام کیونکہ حرام کے اسباب ذرائع اور وسائل بھی حرام ہیں جیسے ڈاکہ زنی کے لیے سز، کسی بے گناہ کے قتل کے لیے سفران دونوں قسموں میں حیلے باطل اور حرام مقصد کے لیے ہوتے ہیں مقصود صحیح اور جائز نہیں ہوتا جیسے سفر کہ جائز کام کے لیے جائز ہے، لیکن ناجائز کام کے لیے ناجائز ہے، (۳) تیسری قسم یہ کہ وہ راستہ تو حرام کے لیے نہیں بلکہ مشروع امر کے لیے ہے جیسے اقرار اور بیچ اور نکاح اور ہبہ وغیرہ لیکن انہی کو زینہ اور سبب اور راستہ بنا لیا جائے حرام کے حصول کا ہمارا کلام زیادہ تر اسی جیسے حیلوں میں ہے۔ چوتھی قسم یہاں ایک اور ہے کہ کسی حیلے سے حق لے یا ظلم کو دفع کرے۔

اس قسم کی بھی تین قسمیں ہیں، قسم اول طریقہ تو فی نفسہ حرام ہے اگرچہ مقصود حق ہے۔ مثلاً اس کا کسی پر حق ہے چاہے وہ اس کا انکار کر گیا اس کے پاس کوئی دلیل نہیں یہ جھوٹے گواہ دو تیار کر لے جو گواہی دے دیں حالانکہ انہیں حقیقت کا علم نہیں یا جیسے کہ کسی نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دی ہیں اور اب انکار کر گیا اور گواہ نہیں تو وہ عورت دو جھوٹے

گواہ کھڑے کر لے وہ کہہ دیں کہ ہاں بیشک ہم نے سنا اس نے طلاقیں دیں۔ حالانکہ انہوں نے طلاق نہیں سنی، یا کسی پر قرض ہے اور اس کی امانت اس کے پاس ہے وہ قرض نہیں دیتا یہ اس امانت کا انکار ہی ہو جائے یا اس کے خلاف صورت ہے تو اس کے قرض کا یہ انکار ہی ہو جائے اور قسم کھالے کہ اس کا کوئی قرض میرے ذمے نہیں یا اس کی کوئی امانت میرے پاس نہیں، مسئلہ ظفر کے جائز کئے والے اسے بھی جائز مانتے ہیں۔ یا یہ کہ کسی عورت نے اپنے خاوند پر جھوٹا دعویٰ اپنے نان نفقہ کا دائرہ کر دیا تو یہ جھوٹے گواہوں سے کھلوادے کہ یہ عورت نافرمان اور روٹھی ہوئی تھی، یا کہہ دے کہ مجھے صحبت ہم بستری نہیں کرنے دیتی تھی تاکہ نان و نفقہ سے چھوٹ جائے، پانچویں مثال یہ ہے کہ کسی نے اس کے ولی کو قتل کر دیا گواہ کوئی نہیں تو یہ دو جھوٹے گواہ پیش کر دے جو بموقعہ قتل موجود نہ تھے وہ کہہ دیں کہ ہاں اس نے ان کے سامنے قتل کیا۔ کسی کا انتقال ہو گیا اس کا جائز وارث موجود ہے لیکن اسے کوئی نہیں جانتا تو یہ دو جھوٹے گواہ پیش کر دے کہ ہاں فلاں مر گیا اور یہ اس کا وارث ہے۔

یہ اور اس جیسی صورتیں جہاں اصل تو حق ہے اور وسیلہ بد ہے تو اس غلط اور جھوٹے سبب پر یہ گناہ گار ہو گا اور اصل مقصد میں بے گناہ ہے۔ انہی صورتوں کے بارے میں حدیث شریف میں ہے کہ جو تجھ سے امانت داری کرے تو بھی اس سے یہی سلوک کر اور جو تیری خیانت کرے تو اس کی خیانت نہ کر۔ قسم دوم طریقہ مشروع ہو جہاں پہنچے گا وہ بھی مشروع ہے۔ مثلاً بیع اجارہ مساقاۃ، مزارعت وکالت وغیرہ بلکہ کل حلال اسباب جو حلال تک پہنچانے والے ہیں جیسے کہ حسی اسباب ہوتے ہیں جو اپنے مسبب کے متقاضی ہوتے ہیں۔ بلائیک یہ سب مشروع ہیں یہ اللہ کی طرف سے مقرر ہیں خلق و امر اللہ کا ہے، خلق اللہ میں، حکم اللہ میں، تبدیلی کی گنجائش اور طاقت کسی کو نہیں جیسے دنیوی اسباب ہیں ایسے ہی یہ شرعی اسباب ہیں۔ قضاؤ قدر اس کے مقرر کردہ ہیں حکم کا تو خواہ کوئی خلاف کر جائے لیکن قدرے اسباب میں تبدیلی نہیں ہوتی نہ ہیر پھیر جیسے اللہ کے فرمان رد نہیں ہوتے اس کے ارادے مراد سے جدا نہیں ہوتے جو فرماتا ہے ہو جاتا ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے نفع حاصل کرنے اور نقصان سے بچنے کے اسباب قدرتی طور پر سب کو تعلیم کر رکھے ہیں یہاں تک کہ حیوانات بھی اس فیض عام سے محروم نہیں بلکہ یہ وہ وہ حیلے کر لیتے ہیں کہ انسان ان کے مقابلے میں عاجز آجائے۔ اس قسم کے اسباب کو حیلہ کہہ کر کوئی کر لے تو ہمارا یا سلف کا اس میں کلام نہیں بلکہ جوں عقل زیادہ ہو گی انسان و سائنس اسباب ذرائع زیادہ تلاش کر لے گا جن سے نفع اٹھائے اور نقصان سے بچے آپ خصوصیت کے ساتھ جنگ و لڑائی کے مواقع کو دیکھتے وہاں تو چالوں پر چالیں اور جوڑ توڑ اور داؤں گھات ہی ہوتے ہیں ایسے موقع پر عقلمندی کے خلاف ہے کہ انسان دشمن کو چال چلنے دے اور خود کوئی گھات نہ کرے۔

شریعت نے تو ہمیں حکم دیا ہے کہ ایسی عاجزی اور ایسی بے عقلی اور سستی سے ہم اللہ کی پناہ مانگیں۔ عجز اور کسل دونوں سے اللہ کے رسول ﷺ نے پناہ طلب کی ہے۔ عجز یہی ہے کہ نافع جیلوں اور چالوں پر انسان کو قدرت نہ حاصل ہو اور کسل یہ ہے کہ دل میں امنگ اور ارادہ پیدا ہی نہ ہو عاجز حیلے کی طاقت نہیں رکھتا اور کسل مند ارادہ ہی نہیں کرتا ایسے وقت جس کی بن آئے اور پھر بھی وہ بے وقوف بنا رہے اور دشمن کو موقع دے یہ وہ ہے جس نے وقت کھویا، فرصت ضائع کی اور مصلحت کو نہ پہنچا۔ اسی ہمت کو شاعر نے کہا ہے کہ جو انسان باوجود قدرت کے بچاؤ اور نفع کے باریک بینیوں سے فائدہ نہ اٹھائے وہ برباد ہو کر رہے گا۔ کسی بزرگ کا قول ہے کہ ”ہام دو ہیں ایک وہ جس کا تدارک تیرے بس میں ہو اس میں تو کمی

نہ کر دوسرا وہ جو تیرے اختیار سے باہر ہو اس میں بے صبری نہ کر۔“

تیسری قسم یہ ہے کہ حق کو پہنچنے یا ظلم کو روکنے کے لیے کسی چالدار راستے پر چلے جو مباح ہو اور وہ اسی مقصد کے لیے موضوع تو نہ ہو مگر یہ اس سے اس مقصود کو حاصل کر لے جو صحیح مقصد ہے یا یہ بھی اسی مقصد کا ذریعہ ہو لیکن بہت ہی خفیہ اور پوشیدہ ہو جو معلوم نہ ہو سکتا ہو اس قسم میں اور اس سے پہلے کی قسم میں فرق یہ ہے کہ وہ تو طریقہ اسی تک پہنچنے کا تھا اور ظاہر تھا۔ جیسے صحیح ظاہر راستے سے کسی جگہ چل کر جاتا اور یہ راستہ تو ہے اور جگہ کا لیکن اس سے چل کر پہنچا ہے اور جگہ یہ راستہ غیر معروف غیر مشہور ہے فعلوں میں اس کا درجہ وہی ہے جو قولوں میں تعریض کا مرتبہ ہے یہ مقصود تک پہنچتا تو ضرور ہے، لیکن ایسے جیسے چور راستوں سے کوئی منزل تک پہنچے ہم اس کی چند مثالیں بیان کرتے ہیں تاکہ ناظرین کو ان سے پورا پورا فائدہ حاصل ہو۔

پہلی مثال : کسی نے کئی سال کے لیے دوسرے کامکان کرائے پر لیا اب اسے خوف ہوا کہ کہیں مالک مکان آخری مدت میں کوئی عذر نکال کر یا کوئی سبب کھڑا کر کے اس کو رایے سے پھر نہ جائے، مثلاً یہ ظاہر کر دے کہ اسے کرایہ دینے کا اختیار ہی نہ تھا یا مکان اس کے لڑکے کا یا اس کی بیوی کا ہے یا اس سے پہلے ہی وہ اس کو کرایے پر دے دیا گیا تھا اس کا اصلی کرایہ یہ ہے۔ لہذا دیا لیا برابر ہو گیا اب مکان خالی کر دو۔ تو وہ اس خوف سے نجات حاصل کرنے کے لیے اور اس ظلم سے اپنے تئیں محفوظ کرنے کے لیے اور اس حیلے سے بچنے کے لیے یہ حیلہ کر لے کہ کرایہ پر دینے والے کو ضامن ٹھہرائے یا اور کسی کو تاکہ ایسے موقع پر اس کی رقم ضائع نہ ہو یا جس کی نسبت دعوے کا ڈر ہو اسی سے اقرار کر لے کہ اس کا کوئی حق اس چیز میں نہیں اور اگر کوئی دعویٰ کسی کی طرف سے حق کی بابت ہو تو وہ باطل ہے یا اس سے مثلاً سو دینار پر اجارہ میں لے اور ہر دینار کے بدلے دس درہم ٹھہرا لے جب وہ اس سے اجرت مثل طلب کرے تو یہ اپنے وہ دینار طلب کرے جس پر عقد واقع ہوا ہے تو وہ خوف جاتا رہے گا ہاں یہ ڈر پھر بھی باقی رہتا ہے کہ کہیں آخری مدت میں غداری نہ کرے اس کا توڑ یہ ہے کہ برسوں کی گنتی پر اجرت کی رقم ٹھہرائے اور بڑی رقم اسی سال کی قسط میں رکھے جس میں اس کی بدعمری کا خوف ہو۔ اسی طرح اجارہ دینے والے کو اگر اجارہ دار سے خوف ہو تو وہ بھی امن والے برسوں میں قسط کی بڑی رقم مقرر کر لے اور آخری مدت میں کم رقم رکھے۔

دوسری مثال : کسی کو گھر کرائے پر دے رہے ہیں لیکن ڈر ہے کہ یہ کہیں چلا جائے ہمیں گھر کی ضرورت و حاجت ہو اور اس کے گھر والے گھر خالی کر کے نہ دیں تو اس سے بچنے کے لیے یہ حیلہ کر لے کہ کرایہ دار کی بیوی کو کرایہ پر دے اور اس کے خاوند کو ضامن ٹھہرائے کہ بوقت مدت گزر جانے کے وہ اسے واپس کر دے گی یا اس کی عورت کو اپنے خاوند کی ضامن بنائے جبکہ اس کے خاوند کو کرایہ پر دیتا ہو۔ پس ایک کرائے پر لینے والا ہو اور اس کا ضامن ٹھہرا اب کوئی صورت اسے نقصان پہنچانے کی باقی نہ رہی۔ اسی طرح اس صورت میں اگر کرائے پر لینے والا مرجائے اور اس کے وارث اس مکان کی ملکیت کا دعویٰ کر بیٹھیں تب بھی یہ صورت مکان دار کو مفید رہے گی کہ یہ لوگ واپسی کے ضامن ہوئے ہیں اگر اسے کرائے دار کے مفلس ہو کر کرایہ نہ ادا کرنے کا ڈر ہو تو یہ حیلہ ہے کہ اس سے جب تک وہ رہے تب تک کے کرایہ کا یہ کفیل و ضامن کسی کو بتا لے اور ماہ بہ ماہ کرایہ ادا کرنے کی اس سے شرط کر لے اور اس کی ضمانت پر گواہ بھی مقرر کر لے۔

تیسری مثال : دینے والا اجازت دے کہ جانور کو چارہ اس کی حاجت کے مطابق دیتا رہے۔ کرائے دار کو اور جانور کو مالک مکان کرائے دار کو اجازت دے کہ مکان کی حسب ضرورت مرمت کراتا رہے یا جانور کرائے پر کرایہ پر لینے والے کو خوف ہو کہ یہ کرائے میں نہ شمار کیا جائے تو مالک مکان اور مالک جانور کے اس رقم کے ہری ہونے کا حیلہ یہ ہے کہ دونوں چیزوں کا ایک صحیح اندازہ کر کے اس رقم کو کرائے میں گن لے اور اس پر گواہ رکھ لے کہ مالک نے اتنی رقم میں اسے اپنا وکیل ٹھہرایا ہے کہ گھر کی مرمت اور جانور کے چارے میں حسب ضرورت یہ صرف کردوں۔ اگر اس پر اعتراض کیا جائے کہ کیا پھر تم اسے بھی جائز مانتے ہو؟ کہ کسی کا دوسرے پر قرض ہو وہ اسے کسی شراکت میں اپنا وکیل بنا دے یا صدقے میں یا اپنے نفس کی برأت میں یا کسی چیز کو اپنے لیے خریدنے میں اور قرض دار جب یہ کر لے تو وہ بری الذمہ ہو گیا؟ تو جواب دیا جائے گا کہ اس میں اور شرکت قرض کے ساتھ جو اس میں اختلاف ہے۔ مذہب امام احمد رحمہ اللہ میں دو قول ہیں ایک جائز نہ ہونے کا مشہور قول یہی ہے اس لیے کہ یہ متضمن ہے انسان کا خود اپنی طرف سے قبض کرنے کو اور اس کے بری کرنے کو خود اپنے لیے قرضدار کے قرض سے، خود اپنے ہی فعل سے کیونکہ وہی قرض سے نکالتا ہے اور پھر شراکت کرتا ہے۔ پس مال بطور امانت کے ہو جاتا ہے اور یہ اس سے بری ہو جاتا ہے یہی حالت اس وقت بھی ہے جب اس سے یہ کوئی چیز خریدے یا صدقہ کرے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ یہ جائز ہے دلیل کی رو سے راجح یہی ہے۔ اس کی ممانعت کی کوئی شرعی دلیل نہیں یہ کسی شرعی قاعدے کے خلاف نہیں نہ اس میں کوئی شرعی حرمت لازم آتی ہے، مثلاً سود، جوا، دھوکے کی بیع، فساد وغیرہ، پس کسی طرح بھی عقل نہیں مانتی کہ یہ شرعاً ناجائز ہو بلکہ اصول شرع اور خوبی دین کا تقاضا یہی ہے کہ ان تمام صورتوں کو وہ جائز رکھے۔ معترض نے جو یہ کہا ہے کہ اس سے انسان کا اپنے فعل سے اپنے آپ کو بری کرنا لازم آتا ہے اس کلام میں بہت اجمال ہے اس میں اس بات کا وہم ڈالنا ہے کہ یہی اپنے اس فعل میں خود ہی مستقل ہے حالانکہ ایسا نہیں اسے تو جس کا قرض اس پر ہے وہ اجازت دیتا ہے کہ یہ کر اس سے تیسری برأت قرض سے ہو جائے گی پھر یہ کرتا ہے اور پاک صاف ہو جاتا ہے اس میں کون سی ممانعت آگئی؟ مستحق اپنے حق کی ادائیگی کی ایک جائز اور آسان صورت پیدا کرتا ہے یہ اسے قبول کرتا ہے اس میں اسے ضمناً نفع بھی پہنچتا ہے تو کیا حرج ہو گیا؟ ایسی صورتیں تو شریعت میں بیشمار موجود ہیں۔ یہاں تک کہ اگر یہ کہہ دیتا کہ میں نے تجھے اپنا وکیل کیا یا اجازت دی کہ تو اپنے تئیں قرض سے بے باق کر دے تو یہ بھی جائز صورت ہے اور اسے اختیار ہے ٹھیک اسی طرح جس طرح یہ اپنی بیوی سے کہہ دے کہ میں تجھے تیسری طلاق پر اپنا وکیل بنانا ہوں تم ہی بتلاؤ کہ ان دونوں صورتوں میں کیا فرق ہے؟ کہ وہ اپنی بیوی سے کہتا ہے اگر تو چاہے تو اپنے تئیں طلاق دے لے یا اپنے قرضدار سے کہے کہ اگر تو چاہے تو اپنے تئیں بے باق کر لے بلکہ تمہارا اپنا قول ہے کہ اگر کوئی اپنے غلام کو اجازت دے مالی کفارے کی تو یہ صحیح ہے اگر آزادگی کرنے کی اجازت ہو تو بھی وہ مالک ہو جائے گا اگر وہ اپنے تئیں آزاد کر لے تو دو قولوں میں سے ایک کی بنا پر یہ آزادگی صحیح ہو جائے گی۔

دوسرا قول اس کے خلاف ہے کیونکہ دو سرائع ہے وہ یہ کہ ولاء آزادگی کرنے والے کے لیے ہے اور غلام اس کا اہل نہیں ہے اس لیے جس صورت میں اس وقت گفتگو ہے اس میں خرابی تب آتی کہ جس کا قرض ہے اس کی رضامندی اور اجازت نہ ہوتی بیشک یہ چیز قواعد شرع کے خلاف ہے۔ اگر کہا جائے کہ قرض متعین نہیں ہے بلکہ وہ مطلق کلی ہے جو

ذمہ داری پر ہے جب یہ مال نکالے گا اور اس سے خرید کرے گا یا صدقہ کرے گا تو یہ متعین نہیں ہوا کہ یہی قرض تھا۔ جس کا قرض ہے اس نے اسے مقرر نہیں کیا بلکہ وہ اپنے اطلاق پر باقی ہے، تو جواب دیا جائے گا کہ یہ ذمہ داری میں مطلق ہے اور اس کا ہر فرد جو مطابقت رکھے اس کی تعین میں آتا ہے اور کفایت کرتا ہے جیسے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے کفارہ میں آزادی گنہگاروں کو مطلق رکھی ہے۔ وہ معین نہیں ہے۔ لیکن جب کفارہ دینے والا کسی غلام کو معین کر دے اور ہو وہ اس مطلق کے مطابق تو یہ واجب اس کی آزادی سے پورا ہو جائے گا۔ اس کی نظیر یہاں یہ ہے کہ جس فرد کو یہ معین کر دے گا اور جس کا ذمہ داری ہے اس کے مطابق وہ فرد ہو گا تو اس سے اس کا جواب ادا ہو جائے گا جیسے کہ ادائیگی کے وقت معین کرتا اور جیسے کہ وکالت کے وقت قبضے میں متعین کرتا۔

اسی طرح سے یہاں تعین ہو جائے گی پھر شراکت کا کام شروع ہو گا یہ صدقہ دے گا یا اس سے کوئی اور چیز اس کے لیے خریدے گا جس کا قرض اس کے ذمے تھا۔ یہ تو صاف فقہ ہے اور صاف قیاس ہے ورنہ آپ ہی فرمائیں کہ جب یہ کسی اور کو اس کے لینے کا وکیل کرتا یا خریدنے کا یا صدقہ کرنے کا اس میں اور جس کے ذمہ قرض ہے اسی کو اس کام پر مقرر کرنے میں کون سا فرق ہے؟ کسی فقہ میں فرق پڑ جاتا ہے۔ کون سی مصلحت اس کی یا اس کی برباد ہو جاتی ہے؟ کون سی حکمت شارع فوت ہو جاتی ہے؟ جس کی رعایت واجب ہو۔ اگر کہا جائے کہ پھر تو تم پر لازم ہے کہ تم کو یہ بھی جائز ہے کہ یہ کہہ دے کہ جو قرض میرا تجھ پر ہے اسی کو اصل پونجی مال سلم میں کر دو۔ تو جواب دیا جائے گا کہ اس کے توڑنے کی صحیح چیزیں دو ہیں ایک تو یہ کہ یہ انہی صورتوں جیسی صورت ہو جس سے موجب حکم معائنات ہوتا ہے دوسرے یہ کہ اس کا کوئی حکم نص یا اجماع سے ثابت ہو۔

ہم کہتے ہیں یہاں دونوں چیزیں نہیں اگر کچھ کہا بھی گیا ہے وہ صورت یہ نہیں کیونکہ انہوں نے اسے قرض کو قرض سے بیچ کرنا شمار کیا ہے اور یہاں یہ ہے ہی نہیں۔ جو اسے جائز کہتے ہیں وہ کہتے ہیں شارع سے ان لفظوں میں ممانعت نہیں ہے جو حدیث اس کے لیے پیش کی جا رہی ہے وہ کلام سے خلل نہیں اس میں لفظ ہیں کائی کے اور کائی کہتے ہیں مؤخر کو۔ جیسے کہ اصل پونجی قرض ہو اس کے ذمے یہ تو بلا تفاق ممنوع ہے اس لیے کہ اس میں اس کے ذمے دو چیزیں پڑ جاتی ہیں جو بالکل بلا مصلحت ہیں۔ یہ بات ہی اور ہے اور جو صورت یہاں ہے وہ اور ہی ہے۔ یہاں تو یہ ہے کہ ایک رقم اس کے ذمے ہے اسی سے وہ ایک چیز خریدتا ہے یہ قرض تو ادا ہو گیا اب دوسرا قرض اس کے ذمے ہوا پس یہاں بیچ ساقط واجب کے بدلے ہے تو یقیناً جائز ہوگی۔ جیسے بیچ ساقط ساقط کے بدلے جائز ہے مقاصد کے باب میں۔ اگر کرایہ پر لینے والے نے کوئی بنا بنوائی یا جانور پر کچھ خرچ کیا اور کہا کہ اس میں میری اتنی اتنی رقم لگی ہے اور کرائے پر دینے والا اتنی رقم کا انکاری ہے تو اسی کی بات صحیح سمجھی جائے گی اس لیے کہ کرائے پر لینے والے نے اپنی برأت اس سے کرنی چاہی ہے جو حق اس پر ثابت ہے پس بات انکاری کی معتبر ہے۔ اگر اعتراض کیا جائے کہ کیا اسے یہ چیز نفع دے گی کہ جانور یا گھر والا خود اپنے اوپر گواہ کر لے کہ جو خرچ یہ بتائے گا وہ اسے سچا مانے گا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ چیز اسے نفع نہ دے گی یہ کچھ بھی نہیں یہ تو سچا اسی وقت سمجھا جائے گا جب کہ یہ دلیل پیش کرے اس لیے کہ عقد کا اقتضاء یہ ہے کہ اس کا قول خرچ کے بارے میں نہ مانا جائے۔ ہاں اس صورت میں تو اسے نفع ہو سکتا ہے کہ خرچ کے بعد وہ گواہ رکھ لے کہ مالک مکان نے اسے سچا یا دونوں جگہ کے فرق کو خیال فرمائیے ایک جگہ تو وہ بعد از خرچ مدعی ہے کہ اتنا اتنا خرچ کیا اگر مدعا علیہ بھی اسے سچا مانے تو تو خیر ورنہ دلیل طلب کی

جائے گی اور خرچ سے پہلے نہ اس کا دعویٰ ہے نہ اس کی تصدیق کی گواہی اسے نفع پہنچا سکتی ہے۔ اس دعوے میں جو یہ بعد میں کرنے والا ہے یہ بالکل اور چیز ہے وہ اور چیز تھی۔ اگر سوال کیا جائے کہ پھر اس کی بات سچ سمجھی جائے اس کا بھی کوئی حیلہ ہے؟ تو جواب دیا جائے گا کہ ہاں اجرت و کرایہ پر لینے والا اندازاً اتنی رقم جتنی اسے خرچ کرنی پڑے گی مالک مکان و جانور کو ادھار دے پھر یہ اس رقم کو اسے واپس کر دے اور اپنا وکیل بنا لے تو اس کی حیثیت امانت دار کی ہو جائے گی۔ اب اس کا دعویٰ سچا مانا جائے گا بشرطیکہ خرچ کی رقم معمولی اور عرف کے مطابق ہو اگر عاۃً جو رقم ہوتی ہے اس سے بہت زیادہ مانگے تو پھر بھی اس کی بات سچی نہ مانی جائے گی۔ اس حیلے سے کسی حق کا دفع کرنا، کسی حرام تک پہنچنا، کسی باطل کو برپا کرنا مقصود نہیں بلکہ حق کو تنہا اور اس کے خلاف کاروکنامہ نظر ہے۔

اگر گھر والے اور جانور والے کو یہ ڈر ہو کہ اجرت و کرائے پر لینے والادمت کے ختم ہونے کے بعد بھی چوتھی مثال: قبضہ کیے رہے تو اس کے دفعیہ کا حیلہ یہ ہے کہ کہہ دے کہ ختم مدت کے بعد اگر تو نے خالی نہ کیا یا جانور واپس نہ کیا تو ہر ہردن کے بدلے اتنا اتنا روپیہ تجھے دینا پڑے گا تو وہ اس خوف سے مقررہ مدت کے بعد روک نہ سکے گا۔

پانچویں مثال: لیکن اس کے جائز کرنے کا حیلہ یہ ہے کہ شمع کے اوقے جو معلوم ہوں انہیں سچ دے پھر اسے اجرت پر دے اگر اس نے سب خرچ کر دیا تو سب کی قیمت ہوئی ورنہ جتنا خرچ کیا اس کی قیمت وصول کر لے لیکن اس سے بھی بہتر حیلہ یہ ہے کہ کہہ دے کہ اس تیل کا ایک اوقیہ ایک درہم کے بدلے ہے خواہ تم اس میں سے کم لو یا زیادہ لو تو یہ امام احمد رحمہ اللہ کے مذہب کے دو قولوں میں سے ایک میں جائز ہے جو ہمارے شیخ کا بھی پسندیدہ ہے۔ دراصل درست قول بھی یہی ہے۔ نص امام احمد رحمہ اللہ پر بھی یہی قول لکھتا ہے آپ فرماتے ہیں کہ گھر کو ایک ماہ کے ایک درہم کے کرایہ پر دینا جائز ہے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ فیہ نے ایک ڈول نکالنے کی اجرت ایک کھجور مقرر کر کے پانی کھینچا تھا اس میں کوئی حرج نہیں۔ نہ اس سے کسی جھگڑے یا بددلی کا احتمال ہے بلکہ بہت سے لین دین تجارتیں اور اجرتیں اسی طرح کی ہوتی ہیں جس چیز کا عقد کیا جا رہا ہے اس کی مقدار کا معلوم نہ ہونا کہ یہ کتنی ہے بیچ میں کوئی نقصان نہیں کرتا جس کا معلوم نہ ہونا نقصان کرتا ہے وہ وہ چیز ہے جو جوئے یا دھوکے تک پہنچاتی ہو۔ عقد کرنے والے کو معلوم ہی نہ ہو کہ وہ کس چیز میں پھنس رہا ہے لیکن یہ صورت ان تمام عیبوں سے خالی ہے یہاں تو اتنا ہے کہ بھاؤ تاؤ ہو چکا ہے اسے اختیار ہے جتنی چاہے لے لے۔ بالغ اس پر رضامند ہے خواہ تھوڑی لے خواہ بہت لے نہ شریعت نے اس جیسی باتیں منع کی ہیں نہ حرام کی ہیں، ہماری پاک شریعت ایسی تنگیوں سے الگ ہے وہ آسانی والی اور آسان شریعت ہے فالحمد للہ۔

اگر اعتراض کیا جائے کہ اس میں دو برائیاں ہیں ایک تو یہ کہ بیچ اور اجرت دونوں اس میں جمع ہیں دوسرے یہ کہ جس چیز پر عقد ہو رہا ہے وہ خود جاتی رہتی ہے یا اس کا کچھ حصہ جاتا رہتا ہے کیونکہ وہ جلانے کی روشنی کرنے کی چیز ہے تو تم کہیں گے کہ ایسے دو عقد جن میں سے ہر ایک جائز ہو ان کے جمع کر لینے میں کوئی حرج نہیں جیسے کہ ایک سودا بیچے پھر اس کا گھر ایک سو میں کرائے پر لے جن اجزا کا جاتا رہتا اجرت پر لینے میں قباحت پیدا کرنے والا ہے وہ وہ اجزا ہیں جن کا عوض اجرت پر دینے والے نے نہیں لیا کیونکہ اس صورت میں اجرت پر لی ہوئی چیز کو واپس کرنا نفع اٹھانے کے بعد باقی نہیں رہتا لیکن یہ عقد اس طرح کا نہیں یہاں تو مقرر ہو چکا ہے کہ اس کے فوت شدہ اس جز کا یہ بدلہ ہے اور جو نفع یہ لے گا اس کی

اجرت تلف سے پہلے مقرر ہو چکی ہے پس اجرت جو ہے وہ مقابلہ میں ہے اس کی بقا کی مدت کے اور قیمت، ہرچہ وہ مقابلہ میں ہے اس چیز کے جو نکل چکی رہیں تمہاری وہ باتیں جو تم اپنے بڑوں کی تقلید میں کر رہے ہو اللہ کے لیے ہمیں تو ان سے معاف رکھیے۔ اگر کوئی دلیل تمہارے ہاتھوں میں ہو تو البتہ اسے ہم مان لیں گے کتاب اللہ، سنت رسول اللہ ﷺ، اقوال صحابہ، قیاس صحیح وہ جس میں فرع اصل کے برابر ہو اور اصل کتاب و سنت یا اجماع سے ثابت ہو تو تو پیش کر دو ورنہ فلاں کا یہ فتویٰ ہے، فلاں نے یہ کہا ہے ہمارے نزدیک یہ چیزیں سب محض بے جان ہیں۔ ہم تو انہی کے چھڑانے کے درپے ہیں، دوسری بات یہ ہے کہ مقلدوں سے تو ہمارا کلام ہی نہیں نہ وہ اہل علم میں سے ہیں نہ انہیں اس حلقے میں کسی زمانے میں کسی نے لیا ہے۔ یہ تقلید کے مارے ہوئے جاہل لوگ تو اسی قابل ہیں کہ ان سے کہہ دیا جائے کہ اپنی تقلید کو لیے ہوئے اپنے چھپر پر چڑھا رہے۔ نہ تجھے تحقیق سے کوئی واسطہ نہ علمی مباحثے کے میدان کا تو مرد، تیری جمالت پر تو دنیا کے تمام علما کی مرہیں لگ چکی ہیں۔ آپ اپنی تقلید کی جھونپڑی سے باہر آنے کی تکلیف ہی نہ اٹھائیے۔ اہل علم آپ کے منہ لگنا ہی نہیں چاہتے۔

چھٹی مثال : لانا، لیکن وہاں کا حاکم اس شرط کو جاری نہ کرتا ہو یا اسے ڈر ہو کہ مقدمہ کسی ایسے حاکم کے ہاں جائے جو اس شرط کا قائل نہ ہو، تو اس کی صحت کا حیلہ یہ ہے کہ بوقت عقد اسے لازم کر لے۔ اس طرح کہ کہہ دے کہ اگر میں تجھ پر کوئی اور بیوی کروں تو تجھے طلاق ہے، یہ شرط صحیح ہے، اگرچہ ہمارا قول ہے کہ تعلیق طلاق نکاح کے ساتھ صحیح نہیں، امام احمد رحمہ اللہ نے کھلے لفظوں میں اسے بیان فرمایا ہے اس لیے کہ جب اس شرط کو پورا کرنا واجب ہے تو دوسرا نکاح منع ہو جائے گا اس طرح کہ جب اس نے دوسرا نکاح کیا تو عورت کو اختیار ہو گا کہ خواہ اس کے ساتھ رہے خواہ الگ ہو جائے یہ شرط جائز ہے کہ جس عورت سے وہ اس کے بعد نکاح کرے اسے طلاق ہے اسی طرح یہ شرط بھی جائز ہے کہ اس عورت پر دوسری سے نکاح نہ کرے۔ اگر یہ حیلہ پورا اترے یوں نہ ہو تو عورت یہ شرط کر لے کہ اگر اس پر دوسری بیوی لائے تو اسے اپنا اختیار ہے یا سوکن کا اختیار ہے اس کی تعلیق شرط کے ساتھ صحیح ہے اس لیے کہ یہ وکیل بنانا ہے اور علماء کے صحیح قول میں اس کی صحت ثابت ہے۔ جمہور یہی کہتے ہیں۔ مالک، ابو حنیفہ اور احمد رحمہم اللہ کا قول یہی ہے جیسے کہ صحیح حدیث صریح سے۔ تعلیق ولایت شرط پر صحیح ہے اور اگر کہا جائے کہ تعلیق صحیح ہو جائے گی اس لیے کہ اس میں ضمناً ساقط کر دینا ہے پس یہ مثل تعلیق طلاق کے ہے اور مثل تعلیق آزادی کے ہے جو شرط کے ساتھ ہو یہ برآء کے معارضہ سے ٹوٹی نہیں، کیونکہ اس کی تعلیق شرط کے ساتھ صحیح ہے۔ امام احمد رحمہ اللہ نے اسے کہا ہے ان کے اصول بھی اس کی صحت کے متقاضی ہیں منع میں ان کا کوئی صاف قول نہیں۔

اگر یہ مان لیا جائے کہ یہ تملیک ہے تو بھی اس کی تعلیق شرط کے ساتھ منع نہیں جیسے وصیت کی تعلیق ہوتی ہے بلکہ اس کا جواز اولیٰ ہے۔ وصیت میں مال کی ملکیت ہے۔ اور یہاں یہ چیز بھی نہیں اگر یہ حیلہ بھی پورا نہ ہوتا ہو تو یہ عورت اپنا نکاح تو کرے مقررہ مہر پر اور یہ شرط کر لے کہ اگر وہ اسے اس کے گھر سے نکالے تو اسے مہر مثل دے اور وہ رقم اس رقم سے کئی گنا زیادہ۔ یہ شرط بھی صحیح ہوگی اس لیے کہ وہ اس تھوڑی رقم کے مہر مقرر ہونے پر راضی اسی لیے ہوتی ہے کہ خاوند اسے اس کے گھر رہنے دے جب وہ اسے توڑ دیتا ہے تو یہ اس سے زیادہ رقم کی مستحق ہو جاتی ہے کیونکہ یہ زیادتی اس کے اس فائدے کے نہ حاصل ہو سکنے کے مقابلہ میں ہے جو اس کی اصلی منشا تھی۔ اصحاب ابی حنیفہ رحمہم اللہ نے اس جیسے مسائل

کے جواز کو صاف طور پر کہا ہے۔ باوجودیکہ ان کا یہ قول بھی ہے کہ عورت کی طرف سے یہ شرط کہ وہ اپنے گھر میں ہی رہے گی صحیح نہیں ہے نہ یہ شرط صحیح ہے کہ اس کا میاں دوسری بیوی اس کے ہوتے ہوئے نہ کرے گا۔ اللہ تعالیٰ نے اس حیلے سے اسے غنی کر دیا ہے کیونکہ اس شرط کو پورا کرنا واجب ہے یہ نکاح کی شرط ہے جو پورا کرنے کی سب سے زیادہ مستحق ہے۔ شریعت کا عقل کا اور قیاس صحیح کا اقتضاء یہی ہے عورت اپنی شرمگاہ حلال کرنے پر اسی شرط سے راضی ہوئی ہے اگر اس شرط کا پورا کرنا واجب نہ مانا جائے تو عقد نکاح میں رضامندی باقی نہیں رہتی اور اس عورت پر وہ چیز لازم کرنی پڑتی ہے جو اس پر لازم نہ تھی نہ اس نے لازم کی تھی نہ اللہ نے نہ اس کے رسول ﷺ نے پس نہ تو نص ہے نہ قیاس ہے، واللہ الموفق۔

ساتویں مثال : کسی سے اس کی بیوی ضد کرے کہ کہہ دو کہ جس لونڈی کو میں خریدوں وہ آزاد ہے اور جس عورت سے میں نکاح کروں وہ مطلق ہے تو اس سے چھٹکارا حاصل کرنے کا حیلہ یہ ہے کہ یہ لفظ کہہ دے اور مراد جاریہ سے کشتی لے کیونکہ عربی میں لونڈی کو اور کشتی کو دونوں کو جاریہ کہتے ہیں قرآن میں ہے: ﴿حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ﴾ (عاقہ: ۱۱) اور ہاتھ میں کوئی کنکر یا کپڑے لے کر اس کی طرف اشارہ کر کے کہ یہ مطلق ہے اگر عورت اس حیلے کو جان لے اور کہے کہ رقیقہ یا امت کا لفظ کہو جس کے معنی لونڈی کے ہیں تو بھی کہے اور مراد آزاد سے آزاد اخلاق یعنی پاک دامن لے تو وہ لونڈی آزاد نہ ہوگی کیونکہ آزاد کے معنی پارسا کے بھی آئے ہیں جیسے کسی سے کوئی کہے کہ تیرا غلام بدکار زانی ہے تو اس کے جواب میں وہ کہتا ہے کہ جہاں تک میرا خیال ہے وہ آزاد پاک دامن ہے تو چونکہ مراد اس سے آزادی نہیں اس لیے آزاد نہ ہو گا اگر اسے بھی اس کی بیوی جان لے اور کہے یہ لفظ کہو کہ بتیق ہے تو وہ یہی لفظ کہہ دے اور مراد اس سے پرانے لے اگر اسے بھی وہ جان لے اور کہے یہ لفظ بول کہ وہ معتوقہ ہے یا کہہ کہ میں نے اسے آزاد کیا اگر میں اس کا مالک ہوں تو اشارہ اپنے ہاتھ کے کنکر یا کپڑے کی طرف کر لے اگر وہ اس کے ہاتھ میں بھی کوئی چیز نہ لینے دے تو وہ مراد اپنے نفس سے لے۔ اور یہ سمجھ لے کہ میں نے اپنے تئیں اسے جنم سے آزاد کرا لیا یہ سب اسلام کے یا یہ کہ یہ آزاد ہے یعنی غلام نہیں اور اس کلام کو دو جملوں میں کر لے اگر وہ عورت خود موجود ہو اور کہے کہ یوں کہہ جس لونڈی کو میں خریدوں وہ آزاد ہے تو معین مکان یا معین زمان کے ساتھ مخصوص کر لے اگر کہے کہ تو یہ کے بغیر کنایہ کے بغیر کسی اور نیت کے جو میرے قول کے ظاہری لفظوں کے خلاف ہو، یہ بھی اپنی زبان سے کہہ تو یہ کہہ دے اور دل میں تو یہ اور کنایہ رکھ لے، یہ ایسا ہی ہے جیسے نیت میں اشتنا رکھ کر زبان سے انکار کرے پھر اشتنا کر لے تو یقیناً یہ چیز اسے نفع دے گی بلکہ اگر بوقت قسم نیت میں بھی اشتنا نہ ہو پھر اس کا عزم کرے اور اشتنا کر لے تو بھی مطابق حدیث اسے نفع پہنچے گا جیسے کہ صحیح حدیث میں ہے کہ سلیمان علیہ السلام کی قسم کے بعد فرشتے نے کہا انشاء اللہ کہہ لو۔

اسی طرح آنحضرت ﷺ کا ازخرا کا اشتنا کرنا جبکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یاد دلویا اسی طرح اور حدیث میں ہے کہ تین بار رسول کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم نے فرمایا کہ میں قریش سے جماد کروں گا پھر چپ رہے پھر انشاء اللہ کہا بلکہ جب بھول گیا ہو، اول کلام میں نیت نہ ہو نہ انشاء کلام میں نیت ہو تاہم انشاء اللہ کہنا نفع ہے اس کا بیان تو صراحت کے ساتھ خود قرآن کریم میں موجود ہے جناب باری عزوجل فرماتا ہے: ﴿وَلَا تَقُولُنَّ لِنَشَأِ رَبِّنَا مَا لَمْ يَلِدْكَ فَاعْبَلْ ذَالِكَ غَدًا اَلَا اَنْ يُّنْشِئَ اللّٰهُ وَاذْكَرُ رَبَّكَ اِذَا تَسَبَّحْتَ﴾ (کف: ۲۳) کسی چیز کے لیے کہہ اسے کل کروں گا مگر یہ کہ اللہ چاہے اور یاد کر اپنے رب کو جب تو

بھول جائے یہی تفسیر جمہور مفسرین کی ہے یا یہ شامل ہو گا اسے اور اس کے سوا کو بھی یہی زیادہ درست ہے لیکن اس سے اس اشتنا کو نکال دینا جس کے لیے کلام بیان کیا گیا ہے اور اسے دوسری چیز کی طرف لوٹانا یہ تو کسی طرح جائز نہیں ایک ہی کلام میں ہر ہر جملے کی نیت صحت کے لیے معتبر نہیں نہ اس کے ایک ایک حصے کی۔ پس نص و قیاس کا اقتضاء یہی ہے کہ اشتنا مفید ہو گا۔ اگرچہ کلام کے خاتمے کے بعد ذہن میں آئے۔ یہی بالکل درست اور ٹھیک ہے۔

جو زمین کھیتی میں مشغول ہو اس کا اجارہ صحیح نہیں لیکن یہی ارادہ ہو تو اس کے جواز کے دو حیلے ہیں، **آٹھویں مثال:** اول یہ کہ کھیتی بیچ دے پھر زمین اجارہ پر دے دے پس زمین ملک میں اسی اجارہ دار کے مشغول ہو جائے گی تو صحت اجارہ میں کوئی نقصان نہ رہے گا اگر یہ حیلہ نہ چل سکتا ہو مثلاً کھیتی پکی نہ ہو یا کھیتی کسی اور کی ہو تو یہ دوسرا حیلہ کر لے اسے اجرت پر دے اس وقت کے لیے جو کھیتی کاٹ لینے کے بعد ہو تو یہ اجارہ صحیح ہو جائے گا، اجارہ مضانہ کی صحت کی بنا پر۔

اس پر اجارہ زمین صحیح نہیں کہ متاجر خراج اپنے پاس سے اجرت میں ادا کرے اس لیے کہ خراج اس کا بدلہ ہے جو مالک اس پر لازم کرتا ہے بسبب اسے نفع حاصل کرنے کی قدرت دینے کے۔ تو اسے متاجر کی طرف لوٹانا جائز نہیں۔ اس کے جواز کا حیلہ یہ ہے کہ مقدار خراج مقرر کر لے اور اسے اجرت میں بڑھا دے، لیکن میں کہتا ہوں اس سے مانع کوئی نہیں کہ زمین اسے اجارہ پر دے اس کے بدلے جو خراج اس پر ہے جبکہ مقدار متعین ہو کہہ دے کہ میں تجھے یہ زمین اجارہ پر دیتا ہوں اس کے خراج کے بدلے کہ اسے تو میری طرف سے ادا کرے نہ اس میں کوئی گناہ ہے نہ جہالت ہے نہ دھوکہ ہے۔ آپ ہی فرمائیے کہ ان دونوں باتوں میں کیا فرق ہے کہ میں نے تجھے یہ زمین سالانہ سو روپے پر دی یا کہے کہ جو خراج اس کا سال بھر کا سو روپے ہے وہ تیرے ذمے اور میں نے یہ زمین تجھے اجارہ پر دی اگر کہا جائے کہ اجرت تو دی جاتی ہے اجرت پر دینے والے کو اور خراج دیا جاتا ہے بادشاہ کو اس کا جواب یہ ہے کہ اجرت اگر وہ کہے کہ فلاں کو دے۔۔۔ تو بلاشبک اسے دی جائے گی، وہ مثل وکیل کے ہو جائے گا۔

جانور کو اس کرائے پر دینا کہ اسے چارہ دیا کر، صحیح نہیں اس لیے کہ نہیں معلوم چارہ میں کیا لگے؟ اس **دسویں مثال:** کے جواز کا حیلہ یہ ہے کہ انداز کر کے جتنی رقم ہو اس کا نام مقرر کر کے اجرت وہی رقم ٹھہرا لے پھر اسے وکیل بنا دے کہ اس رقم کا چارہ میری طرف سے تو میرے جانور کو کھلاتے رہنا، لیکن ہمارے اصول پر تو اس حیلے کی بھی ضرورت نہیں ہم تو جائز مانتے ہیں کہ دایہ کی اجرت میں اس کا کھانا پینا چکا لیا جائے۔ مزدور کسی کام پر اس کے کھلانے پلانے پر رکھ لیا جائے۔ اسی طرح جانور کو اس کرایے پر دینا کہ کرائے پر لینے والا اس کے کھلانے پلانے کا خرچ اپنے پاس سے کرتا رہے۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اصل میں جانور کا خرچ تو مالک کے ذمے ہے جب اس نے کرایہ دار کے ذمے کر دیا تو تو یہ شرط عقد کے خلاف ہو گئی مثلاً نکاح میں شرط کر لے کہ عورت کا خرچ اسی عورت کے ذمے ہو گا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ بدترین قیاس ہے جانور کا چارہ اور اس کی خوراک کبھی نفع کے بدلے میں بھی ہوتی ہے پس یہ خود اجرت ہو جاتی ہے اس میں جو قدرے جہالت رہتی ہے وہ سب حاجت کے معاف ہے کسی کو کھلانے پلانے پر مزدور رکھنے سے اس کی حاجت بہت زیادہ ہے اس لیے کہ نقدی سے بھی یہ کام ہو سکتا ہے لیکن جانور کے مالک کو یہ تکلیف دینا کہ صبح شام وہی اپنے ہاتھ سے آپ اسے اپنا چارہ کھلا جائے یہ تو اس پر ایک مشقت ڈالنا ہے اور جس نے جانور کرائے پر لیا ہے اس پر یہ آسان ہے وہ کھلانے

میں کسی بھی نہ کرے گا کیونکہ اسے اس سے کام لینا ہے ہاں اسے جھگڑا کرنے کا امکان نہیں۔

گیارہویں مثال : چھوڑ دینا ہو تو؟ اس کا حیلہ یہ ہے کہ کرایہ ماہ بہ ماہ کا طے کر لے تو صحیح ہو جائے گا۔ پہلے مہینے پر لازم ہو جائے گا اور اس کے بعد جائز رہے گا۔ ان میں ہر ایک کو ہر ماہ پر اگلے مہینے کا اختیار رہے گا یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے اور احمد رحمۃ اللہ علیہ سے اس اجارہ کا فاسد ہونا مروی ہے لیکن صحیح قول پہلا ہے اگر مالک مکان کو دوسرے مہینے کے پورا نہ کرنے کا خوف ہو تو وہ اس کا کرایہ لازم کر لے۔ حیلہ یہ ہے کہ ہر ہفتہ کا کرایہ ٹھہرا لے اس میں بھی اگر خوف ہو تو روزانہ کا کرایہ مقرر کر لے تو یہ بھی ماہانہ کرائے کی طرح صحیح ہو گا۔

دوبارہویں مثال : لونڈی کو دیکھا تو اسے پسند آگئی اور چاہا کہ خود اپنے لیے خرید لے لیکن کوئی گناہ بھی نہ ہو اور کوئی غدار ی بھی نہ ہو تو یہ جائز ہے کہ وہ اپنے تئیں اس کی وکالت سے معزول کر کے پھر اپنے لیے اس لونڈی کو خرید لے۔ معزولی کا حق اسے مؤکل کی موجودگی اور عدم موجودگی میں حاصل ہے جب یہ اپنے مال سے خریدے گا تو جائز ہے یہ اس ممانعت میں بھی داخل نہیں کہ کوئی اپنے بھائی کی بیچ پر بیچ اور اس کی خرید پر خرید نہ کرے ہاں اگر لونڈی کے مالک سے بات چیت ہو چکی ہے وہ مؤکل کے ہاتھ بیچنے پر رضامندی ظاہر کر چکا ہے تو اب اسے اپنے لیے خریدنا حرام ہو گا کیونکہ یہ دوسرے کی خرید پر خرید ہے جو ممنوع ہے۔ یہ نہ کہا جائے کہ اس میں بھی کوئی حرج نہیں۔ خرید پر خرید تو اس وقت ہوگی جب ایک کی خریداری ہر طرح کامل ہو چکی ہو پھر یہ اسے توڑ کر خود خرید کرے اس لیے کہ اس کے خلاف ہمارے پاس چھ وجوہات ہیں۔ اول یہ کہ اس میں حدیث کو ایک ایسی صورت پر محمول کرنا ہے جو بالکل نادر ہے اور عموماً اس کے خلاف ہی ہوتا ہے۔ دوسرے یہ کہ اسی کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کے مانگنے پر مانگا ڈالنے کو بھی منع فرمایا ہے ظاہر ہے کہ یہ قبل از عقد ہے۔ وجہ سوم یہ ہے کہ ایک حدیث میں دوسرے کے بھاؤ پر بھاؤ کرنا منع ہے ظاہر ہے کہ یہ عقد کے تمام ہونے سے پیشتر ہے۔ چوتھی وجہ یہ ہے کہ وجہ اس ممانعت کی یہی ہے کہ جب رضامندی ہو رہی ہے وہ جھک رہا ہے جو دوسرا بیچ میں کود پڑتا ہے اور معاملہ بگاڑ دیتا ہے پس یہ خرابی جیسے کہ بعد از عقد ہے ایسے ہی قبل از عقد بعد از رضامندی اور خواہش کے بھی ہے۔ وجہ پنجم اس میں بلا سبب حدیث کے عموم کی خصوصیت ہو جاتی ہے جو بالکل غلط چیز ہے۔ خرید پر خرید شامل ہے خرید کی حالت کو اور خریداری ختم ہونے کے بعد کی حالت کو بھی دھوکہ یہ لگا ہے کہ یہ لفظ صادق اسی وقت آتا ہے جبکہ خرید ختم ہو جائے لیکن ہم کہتے ہیں یہ غلطی ہے لفظ دونوں قسم پر صادق آتا ہے۔ چھٹی وجہ یہ ہے کہ اگر اسے یونہی مان لیا جائے تاہم علت پر نظر ڈال کر بھاؤ تاؤ کی حالت کو بھی اسی میں ماننا پڑے گا۔

اب نفس مسئلہ کی بابت ہم کہتے ہیں کہ ہاں اصل ابی حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پر یہ نہیں ہو سکتا اس لیے کہ وہ کہتے ہیں مؤکل کی عدم موجودگی میں وکیل کو اپنے نفس کے معزول کرنے کا اختیار نہیں اس لیے یہ کہتے ہیں کہ ایسی صورت میں یہ حیلہ کر لے کہ قیمت کی چیز کو بدل دے تو مالک بن جائے گا مثلاً اس نے روپے پر خرید بتلائی ہے یہ اشرفی پر خرید کر لے تو ایسا ہی ہو جائے گا جیسے بکری خریدنے پر وکیل بنائیں لیکن گھوڑا خرید تو یہ وکیل کے ذمے ہو گا نہ کہ مؤکل کے اگر مؤکل اس حیلے سے بچ جانا چاہتا ہو اور ارادہ ہو کہ وکیل کسی طرح اپنے لیے نہ خرید سکے تو اس بات پر گواہ رکھ لے کہ وکیل جب اپنے لیے خریدے تو

وہ لونڈی آزاد ہے۔ اب یہ صورت رہ جاتی ہے کہ وکیل اپنی طرف سے دوسرے کو وکیل بنا کر اپنے لیے خریدے تو اس کی بنا دو اصل پر ہے ایک تو یہ کہ آیا یہ جائز بھی ہے کہ وکیل اپنا وکیل بنائے؟ دوسرے یہ کہ اگر کوئی کسی کام کے نہ کرنے کی قسم کھائے تو اس کے کرنے پر وکیل بنانے سے اس کی قسم ٹوٹ جاتی ہے یا نہیں؟ ان دونوں اصل میں بہت کچھ اختلاف ہے اگر اسے کسی نے ایک لونڈی بیچنے پر وکیل کیا دوسرے نے اسے اس کی خرید پر وکیل بنایا اور یہ خود اپنے لیے خریدنا چاہتا ہے تو حکم وہی ہے جو گزرا۔ ہاں یہاں ایک اصل اور ہے وہ یہ کہ کسی شے کے بیچنے کا وکیل اس کی بیچ اپنے لیے بھی کر سکتا ہے یا نہیں؟ اس میں امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے دو روایتیں ہیں ایک تو یہ کہ نہیں کر سکتا اس لیے کہ اس میں قیمت کا استقصا نہیں، دوسری روایت یہ ہے کہ یہ جائز ہے جبکہ علی الاعلان زیادہ قیمت دے تاکہ تمہمت کا موقع نہ رہے اس بنا پر تو اسے کسی حیلے کی حاجت ہی نہیں رہتی لیکن پہلی بنا پر اس کے لیے جائز ہے یا نہیں؟ تو کہا گیا ہے کہ جائز ہے یہ دام دوسرے کو دے دے کہ وہ اپنے لیے خرید لے پھر اسے مالک بنا دے لیکن ان کے مذہب کے قواعد کا اقتضاء اس کے جائز نہ ہونے کا ہے اس لیے کہ یہ ذریعہ ہے حرام تک پہنچنے کا۔ اور پوری قیمت نہ ملنے کا کیونکہ آخر میں یہ اسی کو ملنے والی ہے قیمت یہی کرنے والا ہے اس میں تمہمت کا امکان ہے لوگ اسے مکاری اور غداری سمجھتے ہیں پس شریعت کی خوبی اس کے جواز کی انکاری ہے۔

اگر اعتراض کیا جائے کہ اچھا یہ خریدنا نہیں چاہتا تو اسے ایک کا بیچ پر دوسرے کا خرید پر وکیل بنانا جائز ہے؟ تو جواب یہ ہے کہ یہ بھی پہلی بات کی ایک شق ہے اگر وہ جائز ہے تو یہ بطور اولیٰ جائز ہے اور اگر وہ منع تو یہ بھی منع۔ قاضی کہتے ہیں یہ جائز نہیں کیونکہ دو متضاد اغراض اس میں جمع ہو جاتی ہیں بیچ کی وکالت تو چاہتی ہے کہ قیمت معقول اٹھے اور خرید کی وکالت کا تقاضا اس کے خلاف ہے جواز نص احمد سے اگرچہ وکیل کو خود اپنے لیے خریدنے سے روک دیا جائے اسی طرح نکلتا ہے کہ نکاح میں طرفین سے ایک کا وکیل ہونا جائز ہے، طرفین سے ولی ہونا بھی جائز ہے کہ ایجاب بھی یہی کرے اور قبول بھی۔ یہ ظاہر ہے کہ جو تمہمت اس پر خود اپنے لیے خریدنے میں آسکتی ہے وہ بہت اپنے مؤکل کے لیے خریدنے سے زیادہ ظاہر ہے۔ اس میں سب سے زیادہ صحیح حیلہ یہ ہے کہ کسی اجنبی کے لیے خرید کر لے پھر اس سے مستقل طور پر آپ خرید کر لے۔

کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ جو تو کہے گی مجھے بھی وہی کہنا ضروری ہے ورنہ مجھ پر طلاق لازم ہے، تیرہویں مثال: اب عورت نے کہا تجھے تین طلاقیں ہیں۔ یہ نہیں چاہتا کہ یہ الفاظ کے تو اس سے بچنے کا حیلہ یہ ہے کہ تو نے مجھ سے کہا ہے کہ تجھے تین طلاقیں ہیں اصحاب شافعی رحمۃ اللہ علیہم کہتے ہیں اس حیلے میں ایک ظاہری نظر ہے کہ اس نے اس عورت کے کلمات ہی نہیں دوہرائے۔ اس نے تو اس کے کلام کی حکایت کی ہے نہ کہ اس نے بھی وہی کہا ہو اس نے کہا اگر کسی نے دوسرے کو گالی دی اور اس نے کہا کہ تو نے مجھے یوں یوں کہا تو کوئی نہیں کہے گا کہ اس نے اسے گالی دی نہ لغتاً نہ عرفاً پس یہ حیلہ دراصل کوئی چیز نہیں۔ دوسری جماعت کہتی ہے کہ ”انت“ کی ”ت“ پر زبر پڑھے تو چونکہ اس میں خطاب مذکر سے ہے اس لیے یہ عورت مطلقہ نہ ہوگی اور بات جو اس نے کہی ہے اس کی نقل مطابق قسم ہو جائے گی یہ گو پہلے حیلے سے زیادہ فریب کا ہے لیکن مشہور و معروف لغت اور عقل کے اعتبار سے یہی بات ہے کہ عورت سے خطاب کرنے میں مردانہ لفظ نہ آئیں اور اگر ایسا کیا تو حقیقت میں نہ یہ رد ہو گا نہ جواب اور اگر اسے بالفرض جواب سمجھا جائے تو پھر کوئی وجہ نہیں کہ خلاف کو واقع نہ مان لیا جائے۔ ”ت“ کی زبر کے معنی اس وقت یہ ہو جائیں گے کہ اے شخص! یا اے انسان! ایک

جماعت نے اسے یہ حیلہ بتایا ہے کہ کہہ دے تجھے تہی طلاق ہیں۔ ان شاء اللہ یا کہے اگر میں سلطان سے کلام کروں یا میں مسافری کروں وغیرہ تو ظاہر ہے کہ عورت نے جو کہا تھا وہ اس نے کہا گو اس کے ساتھ زیادتی بھی ہے یہ حیلہ دوسرے حیلے سے بھی زیادہ قریب ہے لیکن اس نے جواب دیا رد کیا اس میں نظر ہے کیونکہ شرط کی زیادتی نے اسی جیسا کلام اب اسے نہیں رکھا حالانکہ قسم اسی بات کی تھی جملہ شرطیہ اور جملہ خبریہ میں بہت کچھ فرق ہے۔ شرط کلام تام پر داخل ہو کر اسے ناقص کر دیتی ہے وہ محتاج جواب ہو جاتا ہے شرط جب خبر پر داخل ہوتی ہے تو اسے انشاء بنا دیتی ہے جملہ خبریہ کی صورت اور معنی کو بدل دیتی ہے مثلاً کسی نے دوسرے سے کہا تجھ پر اللہ کی لعنت اس نے کہا تجھ پر اللہ کی لعنت اگر تو دین پلٹ دے یا مرد ہو جائے تو ظاہر ہے کہ اس نے اسے گالی نہیں دی۔ اگر کسی نے دوسرے کو زانی کہا اس نے جواب دیا کہ تو زانی اگر تو حرام شرمگاہ کا استعمال کرے تو اس دوسرے نے پہلے پر تہمت نہیں لگائی یا مثلاً ایک عورت نے مال کے بدلے طلاق لی اور اس کے خاندان نے کہا کہ تجھے طلاق ہے۔ اگر میں سلطان سے بات کروں تو ظاہر ہے کہ یہ اس مال کا مستحق نہیں ہونا یہ طلاق دینے والا بنا اور ایک جماعت نے کہا ہے۔ ان چیزوں کی تو حاجت ہی نہیں اس لیے کہ یہ صورت اس کے تمام کلام میں داخل ہی نہیں بالفرض ہو بھی تو عرفاً اور عادتاً اور عقلاً یہ خارج ہے اس لیے کہ اس کے ارادے میں یہ بات نہیں نہ اس کے دل میں اس کا خیال ہے نہ اس کے الفاظ اسے شامل ہیں یہاں تو مراد وہ قول ہے جو دراصل صحیح بھی ہو اور عورت کا یہ قول کہ تجھے تین طلاقیں ہیں صحیح نہیں اپنی جگہ پر نہیں وہ تو محض لغو اور باطل ہے جیسے یہ کہتی کہ تو میری بیوی ہے جیسے کوئی لونڈی اپنی مالکہ سے کہے کہ تو میری لونڈی ہے پس یہ چیز لفظ و مراد دونوں کے سوا ہے ارادے میں نہ ہونا تو اپنے اندر کوئی اشکال نہیں رکھتا۔ لفظ میں نہ ہونا اس لیے ہے کہ عام لفظ ان عام معنی میں ہی ہوتے ہیں جو درست بھی ہوں جس کے لیے کلام کیا گیا ہو۔ پس یہی وجہ سب سے زیادہ قوی ہے اس میں زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ عام کی تخصیص عرف و عادت سے ہو گئی تو یہ بہ نسبت ان تکلفات کے تو بہت ہی زیادہ راجح ہے لغتاً عقلاً اور شرعاً بھی، واللہ الموفق۔

تنگی وقت سے کسی کو خوف ہے کہ حج کا احرام اگر باندھے گا اور حج فوت ہو جائے گا تو قضا اور فوت چودھویں مثال : کے بدلے کی قربانی لازم ہو جائے گی۔ تو حیلہ یہ ہے کہ مطلق احرام باندھے معین نہ کرے اگر وقت میں گنجائش نکل آئے تو پھر حج قران یا حج تمتع کر لے اور اگر وقت تنگ ہو تو عمرے کا احرام کر لے اس کے سوا کوئی چیز اس پر لازم نہ آئے گی۔

جب میقات سے آگے بڑھ گیا اور احرام میں نہیں تو احرام اور قربانی لازم آجاتی ہے قربانی نہ کرنے کا حیلہ یہ ہے کہ وہیں احرام نہ باندھے بلکہ میقات تک واپس آجائے پھر احرام باندھے اگر وہیں احرام باندھا تو قربانی لازم ہے پھر لوٹنا بے سود ہے۔

سولہویں مثال : کسی کا مال چرایا گیا اس نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر تو مجھے چور کا نام نہ بتلائے گی تو تجھ پر طلاق ہے بیوی چور کو جانتی نہیں تو حیلہ یہ ہے کہ وہ عورت ان شخصوں کا ذکر کرے جن سے لی ہوئی چیز نکل نہیں سکتی پھر ان میں سے ہر ایک کو الگ الگ کرے اور کہے اس نے لیا پس اس نے خریدی اس کی قسم پوری ہو گئی اور عورت طلاق سے بچ گئی۔

سترہویں مثال : جب کسی شخص کا سامان چوری ہو جائے اور جب اس پر اس کی عورت دعویٰ کرے اپنے کھانے پینے

اور کپڑے کا اس مدت کی بابت جو گزر چکی ہے تو اس کے دعوے کی قبولیت میں اختلاف ہے امام مالک اور امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ تو اسے قبول نہیں کرتے پھر تردید کی دلیل میں اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ کے نزدیک زمانے کے گزرنے سے وہ ساقد ہو جائے گا جیسے کہ ان کے مخالفین قریبی شخص کے خرچ کے بارے میں کہتے ہیں۔ امام مالک رحمہم اللہ اس دعوے کی سماعت کے قائل نہیں جو عرف و عادت کے خلاف ہو۔ اس میں قسم ہے نہ اس میں دلیل ہے بلکہ وہ قائل سماعت ہی نہیں جیسے کہ ایک شخص کے ہاتھ میں ایک مکان ہے وہ اس میں مدتوں سے تصرف کر رہا ہے مثلاً توڑنا بنانا، کمی زیادتی کرنا، بسانا نکالنا غرض مالکانہ قبضہ اس کا ہے اور وہ برابر اس پر قابض و متصرف ہے۔ ملکیت کا دعوے دار ہے دوسرا شخص موجود ہے اسے دیکھ رہا ہے اس کے اعمال کا مشاہدہ کر رہا ہے اس لمبی مدت میں اس نے اس کے خلاف کوئی لفظ نہیں نکالا کبھی نہیں کہا کہ اس میں اس کا بھی کوئی حق ہے، حالانکہ کوئی مانع بھی نہیں نہ کوئی خوف ہے نہ اور کوئی وجہ ہے۔ اب اس قدر طویل مدت کے بعد وہ اٹھتا ہے اور دعویٰ کرتا ہے کہ وہ مکان اس کا ہے تو اس کا دعویٰ قائل سماعت نہیں نہ اس سے دلیل لی جائے گی نہ قسم۔ اسی طرح ایک عورت اپنے خاوند کے گھر آباد ہے پاس پڑوس والے دیکھتے ہیں کہ اس کا خاوند برابر اناج گوشت ترکاریاں لا رہا ہے لیکن ایک مدت مید کے بعد وہ دعویٰ کرتی ہے کہ میرا نان نفقہ اس سے دلویا جائے اس نے مجھے نہیں دیا تو اس کا یہ دعویٰ بھی ناقابل سماعت ہے نہ اس سے قسم لی جائے گی نہ دلیل سنی جائے گی۔ الغرض ہر وہ دعویٰ جو عرف و عادت کے خلاف ہو وہ ناقابل سماعت ہے یہی سچا مذہب ہے، یہی دین الہی ہے، اس کامل شریعت میں اس کے خلاف ہو نہیں سکتا۔ یہ محض ناممکن ہے کہ شرعاً وہ دعویٰ قائل سماعت رہے۔ نئے دنیا اور اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے جانتے ہوں کہ یہ محض جھوٹ ہے۔ سمجھئے تو صحیح کہ ایک عورت اپنے خاوند کے ہمراہ ساٹھ سال تک رہتی سہتی رہی اب وہ کہتی ہے کہ اس نے اس مدت میں مجھے کھانے پینے پہننے اوڑھنے کو دیا ہی نہیں کیسے اس کی بات مان لی جائے گی؟ اور کیسے یہ لمبی رقم اس کے خاوند کے سرچپک دی جائے گی اور کیسے مان لیا جائے گا کہ اصل اسی کے ساتھ ہے؟ اس اصل، اعتبار ہی کیا؟ جو عرف و عادت کے خلاف ہو اس ظاہر کے خلاف ہو جس پر دنیا کا تعامل ہے ظاہر جو قوی ہو وہ اصل پر نہ صرف یہاں بلکہ سینکڑوں جگہ مقدم ہوتا ہے۔ مثل اسی مذہب کے قوت میں مذہب ابو حنیفہ رحمہم اللہ ہے کہ اتنے زمانے کے گزرنے کے بعد یہ ساقد ہے دلیل اس کے خلاف ہے یہ مثل شب باشی کرنے کے اور وطنی کرنے کے ہے۔

صحابہ رضی اللہ عنہم جو لوگوں کے امام تھے جن کا سا زہد و خلوص کسی میں نہیں جو غصب حقوق اور ظلم سے کوسوں دور تھے ان میں سے ایک نے بھی کوئی فیصلہ ایسا نہیں کیا کہ ایسے دعوے داروں کو کچھ دلایا ہو، نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی عورت کو کوئی ایسا حق دیا نہ ایسا فرمایا کہ تجھے حق ہے چاہے لے چاہے چھوڑ، کئی دن تک خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنی بیویوں کا خرچ مشکل ہو پڑتا نہ دے سکتے پھر جب ملتا دیتے لیکن یہ نہیں فرمایا کہ وہ میرے ذمے باقی ہے میں ادا کروں گا، پھر کشادگی کے وقت بھی آپ نے اسے ادا نہیں کیا نہ کسی کو کچھ دے کر یوں فرمایا کہ یہ تمہارا بقیہ ہے، نہ کسی صحابی سے اس بارے میں کوئی روایت آئی۔ رہا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا قول ان لوگوں کے لیے جو اپنے گھر سے دور تھے کہ یا تو تم اپنی بیویوں کو طلاق دو یا ان کا گھر خرچ بھیجو اس کے ثبوت میں نظر ہے اگرچہ ابن المنذر اسے ثابت مانتے ہیں لیکن اس کی سند میں اس کا عدم ثبوت موجود ہے بالفرض اگر صحیح بھی مان لیا جائے تو یہ خود ان لوگوں کے خلاف دلیل ہے اگر وہ اب طلاق دے دیں تو ان پر پہلے کا خرچ نہیں۔

اگر اعتراض کیا جائے کہ اس میں تمہارے خلاف بھی دلیل ہے کیونکہ خرچ کو لازم کر رہے ہیں اور تم اسے نہیں مانتے جو اب دیا جائے گا کہ ہم تو اس کے قائل ہیں ہم کہتے ہیں کہ جب خاوند باوجود قدرت کے جو نفعہ اس پر واجب ہے ادا نہ کرے تو وہ ساقط نہ ہو گا بلکہ لازم و واجب رہے گا ہاں اگر وہ معذور اور لاچار ہے تو وہ اس کے ذمے بطور قرض کے باقی رہے ایسا کسی صحابی رضی اللہ عنہ سے منقول نہیں، یہی اس مسئلہ کی بہترین تفصیل ہے، الغرض ان دونوں مذہبوں میں تو یہ دعویٰ قابل سماعت ہی نہیں۔ ہاں شافعی رضی اللہ عنہ اور احمد رضی اللہ عنہ اسے سنتے ہیں جیسے کہ عام دعووں کا قاعدہ ہے اس لیے کہ کبھی حق ثابت ہوتا ہے اور مستحق اس کے قبضہ کا منکر ہوتا ہے تو اس کے خلاف کا قول جب کہ با دلیل ہو قبول کیا جاتا ہے اس مذہب کے مطابق خاوند کے پاس ایسے ثبوت ہونے چاہئیں جو اس کی برآء میں کام آسکیں اس وقت اس کا یہ دعویٰ کہ عورت اس کے خلاف تھی نہ سنا جائے گا۔ اس بارے میں عورت کا قول معتبر ہے یہ دعویٰ کہ عورت نے مجھے قابو نہیں دیا۔ جس سے اس کا خرچ مجھ پر واجب ہوتا اس سے بھی یہ بری الذمہ نہیں ہو سکتا کیونکہ اس میں عورت دلیل قائم کر سکتی ہے اب اس کے لیے دو حیلے ہیں۔ ایک تو یہ کہ یہ دلیل قائم کرے اپنے خرچ اور کپڑے کے دینے پر اس مدت میں اور گواہ کھڑے کرے وہ اپنے علم اور قرآن کو بیان کریں۔ شاہد کو جس طریق پر علم ہو وہ شہادت دے سکتا ہے حاکم پر یہ ضروری نہیں کہ وہ دلیل سے کوئی مستند تحمل کا دریافت کرے نہ شاہد پر یہ ضروری ہے کہ وہ اپنا مستند شہادت کا بیان کرے۔ دوسرا حیلہ یہ ہے کہ وہ انکار کر جائے کہ اس نے اپنے تئیں اس مدت میں مجھے قابو نہیں دیا اس لیے میرے ذمے اس کا نان نفقہ نہیں اس انکار میں ہو بھی یہ سچا کیونکہ پہلے کا یہ قابو اس چیز کو واجب نہیں کرتا جس کی دعوے دار یہ عورت اب ہوئی ہے جب کہ یہ برابر ادا کرتا رہا ہے اور جو قابو اس نے دیا تھا درحقیقت وہ اس کے دعوے میں دخیل نہیں پس یہ دراصل اپنے انکار میں سچا ہے۔

جب کسی شخص نے کسی سودی چیز کو اسی جیسی چیز سے خرید کیا وہ اس کے پاس عیب دار ہو گئی تو اٹھارہ ہویں مثال: اس پر نوپید عیب کی وجہ سے وہ اسے واپس نہیں کر سکتا اور نہ اس پر کوئی زیادتی لے سکتا ہے ورنہ زیادتی سود میں داخل ہو جائے گی۔ تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ بائع کو وہ چیز واپس کر دے پھر اس سے وہ واپس لے اگر وہ چیز نہیں رہی تو اسی جیسی چیز اس سے طلب کرے یہ حیلہ اصل شافعی رضی اللہ عنہ پر ہے اصل ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ پر یوں ہے کہ عیب کا بدلہ اس کی غیر جنس سے لے یہ ان کی اس اصل کی بنا پر ہے کہ جو عجوہ کھجور کے ایک مد میں ہے۔ امام احمد رضی اللہ عنہ کی اصل پر اگر بائع عیب کو جانتا تھا پھر چھپایا تو اس صورت میں خریدار کے پاس عیب دار ہو جانے سے بھی پھیر سکتا ہے بلکہ اگر ساری ہی تلف ہو جائے تو بھی قیمت لے سکتا ہے اگر بائع کی طرف سے کوئی دھوکہ نہ ہو تو لوٹا تو سکتا ہے لیکن اس کے ساتھ عیب کا عوض بھی لوٹائے جو اس کے ہاں حاصل ہوا ہے اس میں کوئی برائی نہیں اس سے عقد باطل ہو جاتا ہے اور زیادتی عوض میں نہیں کہ سود ہو جائے۔

جبکہ قرض دار اپنی موت کی بیماری میں قرض سے بری ہوا اور قرض کی رقم ٹکٹ سے کم ہے لیکن ڈر انیسویں مثال: ہے کہ وارث کہیں یوں نہ کہیں کہ اس کے سوا اس نے کچھ نہیں چھوڑا اور ورثہ طلب کریں تو حیلہ یہ ہے کہ مریض اپنے مال سے بقدر قرض کے الگ کر کے اسے ہبہ کر دے۔ پھر اس سے قرض کی معافی چاہے اگر اس سے عاجز ہو وارث موجود ہوں تو حیلہ یہ ہے کہ اس بات کا اقرار کر لے کہ بقدر قرض کے رقم کا یہ شریک ہے اگر یہ بھی نہ ہو سکتا ہو تو حیلہ یہ ہے کہ اقرار کرے کہ اتنی رقم اس کی میرے قبضہ میں ہے یا اس سے اپنی صحت کی حالت میں بری ہو جائے

اگر خوف ہو کہ اس کا مطالبہ محال ہو گا جب کہ یہ تندرست ہو جائے تو حیلہ یہ ہے کہ اس بات پر گواہ کر لے کہ جب یہ اس رقم کا دعویٰ کرے گا اس کا دعویٰ سچا ہو گا اب جب تک دعویٰ نہ کرے اس پر لازم نہ ہو گا۔ اس کے وارث اس کے بعد دعوے کے حقدار نہیں رہیں گے اگر یہ دعویٰ کرتا تو اس کے وارث سچے سچے جاتے اور وہ دعویٰ ان کی طرف لوٹ آتا لیکن جب یہ نہیں تو یہ بھی نہیں۔

چاہتا ہے کہ اپنے غلام کو آزاد کر دے اور ڈر ہے کہ وارث مال کا انکار کر دیں اور دو ٹکٹ میں گڑبڑ پیدا کر دیں تو حیلہ یہ ہے کہ کسی اجنبی کے ہاتھ اسے بیچ دے اور قیمت لے لے پھر یہ مال خریدار کو ہبہ کر دے اور اس سے غلام کو آزاد کر لے اگر یہ کر لے کہ وارثوں سے اقرار کر لے کہ یہ غلام ٹکٹ میں ہے تو یہ نفع نہ دے گا اس لیے کہ ٹکٹ کا معتبر ہونا موت کے بعد ہے اگر چاہتا ہے کہ آزادی جاری نہ ہو بلکہ موت کے بعد ہو اور پھر خوف ہے تو یہ حیلہ کر لے کہ کسی بھروسے دار شخص کو اس کا مالک بنا دے اور وہ اس کی آزادی کو اس کی موت پر معلق کر دے تو وارثوں کو اب کوئی راہ باقی نہ رہے گی۔

وارثوں میں سے کسی کا قرض موروث پر ہے یہ اسے ادا کرنا چاہتا ہے اس کی کوئی دلیل نہیں اب اگر ایکسویس مثال : اقرار کرتا ہے تو یہ اقرار بے سود ہے اگر معاوضہ دے تو یہ ظاہر یہ احسان و سلوک ہو گا جس کا انکار اور وارث کر سکتے ہیں تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ اسے اتنی رقم پوشیدہ دے دے پھر اتنی ہی رقم میں اپنی کوئی چیز اس کے ہاتھ بیچ دے اور اپنی رقم لے لے چیز اسے دے دی۔ اگر کہا جائے کہ پوشیدگی کی اس میں کیا ضرورت ہے؟ تو کہا جائے گا کہ یہ اس لیے ہے کہ اور وارث کوئی دعویٰ نہ کر سکیں، نہ تہمت لگا سکیں نہ شکوہ شکایت کر سکیں اس صورت کے بعد یہ تمام صورتیں بے امکان رہ جاتی ہیں۔

جب اپنے غلام سے اپنی لڑکی کا نکاح کر دے تو صحیح ہے اگر اپنی موت سے نکاح کے فسخ ہو جانے کا خوف ہو کیونکہ وہ اس کی یا اس کے کسی حصے کی مالک بن جائے گی تو بقاء نکاح کا حیلہ یہ ہے کہ اسے کسی اجنبی کے ہاتھ فروخت کر دے اس کی قیمت لے لے یا اسے ہبہ کر دے اس کے بعد اگر یہ مرجائے یا وہ اجنبی شخص مر جائے تو نکاح فسخ نہ ہو گا۔

بجگہ اس کا آزاد کردہ غلام بے وقوف ہو کہ اگر اس کا نکاح کر دے تو وہ طلاق دے دے گا اگر اسے بیچے تو وہ آزاد ہو جائے گا اگر یونہی چھوڑ دے تو فاسق ہو جائے گا تو حیلہ یہ ہے کہ لونڈی کو اپنے مال سے خریدے اور اس کے نکاح میں دے اب اگر یہ آزاد کرے گا تو اس کی آزادی جاری نہ ہوگی اگر طلاق دے دے گا تو وہ لونڈی اپنے مالک کی طرف لوٹ جائے گی اور اپنے مہر کا مطالبہ اس سے نہ کرے گی۔

کسی سے اس کا غلام کتا ہے کہ میرا نکاح اپنی لونڈی سے کر دو یہ انکار کرتا ہے اور اس پر طلاق کی چوبیسویں مثال : قسم کھا بیٹھتا ہے تو اس کے جواز کا حیلہ یہ ہے کہ دونوں کو آزاد کر دے یا کسی بھروسے دار انسان کی ملکیت میں دے دے پھر وہ ان کا نکاح کر دے اس کے بعد لوٹالے تو قسم نہ ٹوٹے گی کیونکہ اس نے نکاح نہیں کیا بلکہ اور نے کیا ہے قاضی ابویلیٰ کہتے ہیں یہ ہمارے اصول پر محال نہیں اس لیے کہ صفت زوال ملکیت کی حالت میں پائی گئی تو اس کے ساتھ قسم کے ٹوٹنے کا کوئی تعلق ہی نہ رہا اس عقد کے باقی رہنے سے بھی اس پر کوئی اثر نہیں جبکہ وہ دوسرے کو مالک بنا چکا

ہے اس لیے کہ نکاح عبارت ہے عقد سے وہ تو ہو چکا اب جو باقی ہے وہ اس کا حکم ہے جس کی بقا سے اس کی قسم نہیں ٹوٹی یہ اس کے برخلاف ہے جبکہ اپنے غلام پر قسم کھائی ہے کہ اس گھر میں نہیں آؤں گا پھر اس غلام کو بیچ ڈالتا ہے اور اس گھر میں جاتا ہے یا اسے دوسرے کی ملکیت میں دیتا ہے اور گھر میں جاتا ہے یہ قسم توڑنے والا ہو جائے گا اس لیے کہ دخول عبارت ہے ہونے سے اور یہ ملک کے بعد بھی موجود ہے، جیسے کہ ملک اول میں تھا۔ امام احمد رحمہ اللہ نے مہنا کی روایت میں اپنے قول کو معلق رکھا ہے اس شخص کے بارے میں جس نے اپنی بیوی سے کہا کہ تجھے طلاق ہے اگر تو فلاں فلاں چیز کو رہن رکھے اور اس نے رہن رکھ دیا ہے اس سے پہلے ہی تو فرمایا کہ مجھے تو خوف ہے کہ اس کی قسم ٹوٹ گئی یہ محمول ہے اس پر کہ اس نے کہا ہو اگر تو نے یہ رہن رکھا ہے تو قسم ٹوٹ جائے گی اس لیے کہ ان لفظوں کی قسم گزرے ہوئے کام پر قسم ہے لیکن اس میں ظاہر کلام کی مراد غیر ظاہر لینا ہے۔ کلام سائل تو اس پر ہے کہ بعد از قسم پیدا کرے شرط کے حروف فعل ماضی کو بھی استقبال کے لیے کر دیتے ہیں پس یہ فعل مستقبل ہے وضع لغت کے لحاظ سے بھی اور استعمال کے لحاظ سے بھی۔ اگر وہی محل ہو جو قاضی نے لیا ہے تو قسم ٹوٹا یعنی ہے نہ کہ خوف ہو اس میں تو ایک قسم کا توقف ہے اور دوسرے عام جواب کی دلالت اس پر ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ رہن کا باقی رکھنا بھی رہن ہے جیسے لباس، سواری، مکان، جماع، کھانا پینا وغیرہ چونکہ اس کی مشابہت ایک تو اس سے تھی دوسرے نکاح اور خوشبو کے باقی رہنے سے بھی تھی اس لیے چنگلی کے ساتھ قسم ٹوٹنے کا فتویٰ نہیں دیا بلکہ فرمایا مجھے ڈر ہے کہ قسم ٹوٹ جائے۔

چھیسویں مثال : کیا شرکت اسباب اور خلوص سے صحیح ہے؟ اگر ہم کہیں کہ یہ اسباب اور کھولے کھرے نقد ہیں دو قولوں پر جو دونوں امام احمد رحمہ اللہ سے مروی ہیں اگر ہم ان سے شرکت جائز مانیں تو حیلے کی ضرورت ہی نہیں بلکہ اصل پونجی اس کی قیمت ہو جائے گی بوقت عقد اور اگر جائز نہ مانیں تو حیلہ یہ ہے کہ دونوں کی شرکت اس طرح ہو جائے کہ ہر ایک اپنے ساتھی سے اپنے اسباب کا نصف فروخت کر دے اس کے نصف کے بدلے تو ہر ایک دوسرے کا شریک ہو جائے گا اور ہر ایک کا مال آدھوں آدھوں دوسرے کا ہو جائے گا پھر ہر ایک دوسرے کو تصرف کی اجازت دے دے یہ اس وقت جبکہ دونوں چیزیں ٹھیک یکساں قیمت کی ہوں اگر قیمتیں الگ الگ ہوں مثلاً ایک کا مال ایک سو کا ہو دوسرے کا دو سو کا ہو تو حیلہ یہ ہے کہ جس کے پاس کم مال ہے وہ اپنا دو ٹکٹ مال دوسرے کے ایک ٹکٹ کے بدلے بیچ دے، اب دونوں سامان ان دونوں کے درمیان تہائی تہائی ہو جائیں گے اور نفع اپنی اپنی ملکیت کے برابر رہے گا۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک اور امام احمد رحمہ اللہ کے نزدیک جو طے ہو گیا ہو یہ حیلہ ہمارے اصول پر ممتنع نہیں اس سے نہ تو کوئی حق باطل ہوتا ہے نہ باطل ثابت ہوتا ہے نہ حرام میں واقع ہوتا ہے۔

چھیسویں مثال : جب کسی پر دوسرے کے ایک ہزار ہوں اور وہ اس سے کم میں آپس میں صلح کر لینا چاہتے ہوں تو اس کی آٹھ صورتیں ہیں یا تو یہ کہ ان کو اقرار ہو یا انکار ہو دونوں صورتوں میں یا تو مال ہو یا ادھار ہو پھر مدت ہو اور تاخیر ہو یا تو جس سے مصالحت ہوئی ہے اس میں واقع ہونا ہو یا جس کے ساتھ مصالحت ہوئی ہو اس میں واقع ہونا ہو، ان مسائل کے احکام ان کی صورتوں اور ان کے اصول کے بیان سے ظاہر ہو جائیں گے، پہلی صورت یہ ہے کہ ایک ہزار ابھی والے سے جس کا اقراری ہے پانچ سو حالیہ پر صلح کر لے یہ صلح اقرار پر ہے ایک قول پر تو یہ صحیح ہے دوسرے پر باطل ہے۔ شافعی اقرار پر ہی صلح کو صحیح مانتے ہیں اور حنفی اور ان کے موافق اصحاب امام احمد رحمہ اللہ صلح صحیح نہیں مانتے مگر انکار پر

ہی ابن ابی موسیٰ وغیرہ اقرار پر اور انکار پر صحیح مانتے ہیں یہی ظاہر نص ہے۔ اس کے باطل کرنے والے اقرار کے باوجود جو ہیں وہ کہتے ہیں کہ اس میں حق کو توڑ دینا ہے اس کا حق مارنا ہے بخلاف منکر کے کہ وہ کہتا ہے کہ میں نے اپنی قسم کا فدیہ دیا اور دعویٰ اس پر ہے جو دیا ہے اور دوسرا کہتا ہے کہ میں نے اپنا کچھ حق وصول کر لیا ہے اس کی تصحیح کرنے والے کہتے ہیں کہ صلح اقرار کے ساتھ ممکن ہے بہ سبب ثبوت حق کے اس کے ساتھ پس اس کے کسی حصے پر مصالحت جائز ہے لیکن جبکہ انکار ہے تو پھر صلح کس امر پر ہوگی؟ اگر کہو کہ صلح دعوے اور قسم پر ہے اور اس کے توابع پر اور یہ وہ چیز ہے جس کا معاوضہ نہیں نہ یہ چیز عوض قبول کرنے والی ہے تو یہ ایک اصل ہے، ٹھیک بات ہے کہ دونوں امر جائز ہیں نصاباً بھی قیاساً بھی اور مصلحتاً بھی۔ اللہ تعالیٰ نے عقود کو پورا کرنے، عہدوں کو نبھانے کا حکم دیا ہے۔ حدیث میں ہے کہ مسلمان اپنی شرطوں پر ہیں اور حدیث میں ہے کہ مسلمانوں میں صلح جائز ہے۔ بجز اس صلح کے جس سے حلال حرام یا حرام حلال ہوتا ہو۔ جو لوگ اقراری رقم میں صلح کے مخالف ہیں اس وجہ سے کہ اس میں حق کم ہو جاتا ہے وہ ٹھیک بات نہیں کہتے اس لیے کہ حق کی کمی تو اس وقت ہوتی جب یہ کہتا ہے جب تو اتنی رقم چھوڑ دے تو میں باقی کا اقرار کرتا ہوں لیکن جبکہ یہ کل رقم کا اقراری ہے پھر کسی کمی پر دونوں آپس میں رضامند ہوتے ہیں تو یہاں تو کسی قسم کا حق مارنا ہے ہی نہیں۔ انکار پر صلح کے جو مخالف ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ متضمن ہے اس پر معاوضہ کو جو عوض کے لائق نہیں ان کا جواب یہ ہے کہ یہ فدیہ ہے اس کے نفس کا دعوے سے اور قسم سے اور اس سے کہ وہ گواہ ڈھونڈتا پھرے وغیرہ۔ جیسے عورت فدیہ دے کر اپنے نفس کو آزاد کرتی ہے اس میں قواعد شرع کا کوئی خلاف نہیں بلکہ حکمت شارع ﷺ، قواعد شرع، اصول اسلام، مصلحت بندگان اسی کی مقتضی ہیں پس ان دونوں صورتوں میں تو ابھی کے ادا کرنے کے قرض کی صلح ہے بعض کے دے دینے پر خواہ اقرار ہو خواہ انکار ہو۔

یہ ہے کہ بعض پر صلح کرے اور وہ بھی ادھار ہو اقرار پر یا انکار پر یہاں بھی دو صورتیں ہیں اگر انکار تیسری صورت : کے ساتھ ہو تو تاخیر ثابت ہو جائے گی اور مطالبہ کا حق نہ ہو گا۔ جب تک مدت نہ آجائے اس لیے کہ اس سے پہلے قرض حالیہ ثابت نہیں ہو گا۔ اگر یہ اقرار کے ساتھ ہو تو اس میں تین قول ہیں اور یہ تینوں مذہب امام احمد رحمہ اللہ میں ہیں ایک تو یہ کہ نہ تو گرا دینا صحیح ہے نہ تاخیر صحیح ہے اس لیے کہ صلح اقرار کے ساتھ صحیح نہیں اور یہ کہ جس میں ابھی کی ادائیگی ہے وہ موخر ادائیگی پر صحیح نہیں۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اسقاط صحیح نہیں دیر صحیح ہے کیونکہ قرض اور ادھار موخر جائز ہے۔ اہل مدینہ کا یہی مذہب ہے ہمارے شیخ کا مختار بھی یہی ہے اگر قرض موخر ہو تو اس کی صلح کبھی تو اس کے بعض پر موخر ادا کرنے کی ہوتی ہے باوجود اقرار کے یا انکار کے تو اس کا حکم تو وہی ہے جو اوپر بیان ہوا اور کبھی اس میں مصالحت ہوتی ہے بعض نقد پر پھر خواہ اقرار ہو خواہ انکار ہو۔ اس میں لوگوں کے تین قول ہیں ایک یہ کہ یہ مطلقاً صحیح نہیں، امام مالک رحمہ اللہ سے یہی قول مشہور ہے اس لیے کہ یہ شامل ہے بیع موجد کے بعض کو نقد بیع کرنے پر اور یہ سراسر سود ہے۔ یہ گویا یوں ہے کہ کئے یہ سو نقد عوض ہیں ان دو سو کے جو ادھار ہیں یہ قول ابن عمر رضی اللہ عنہما کا ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ جائز ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہی مروی ہے امام احمد رحمہ اللہ سے بھی ایک روایت یہی ہے اسی کو ہمارے شیخ پسند فرماتے ہیں اس لیے کہ یہ سود کے برعکس ہے۔ سود میں دو بدلوں میں سے ایک میں زیادتی ہوتی ہے جو بمقابلہ مدت کے ہوتی ہے اور یہاں ذمہ داری کی پاکیزگی ہے مدت کے توڑنے میں پس بعض بدلہ بعض مدت کے عوض گھٹ جاتا ہے جس سے دونوں کو فائدہ ہوتا ہے یہ نہ تو حقیقتاً سود ہے، نہ لئناً عرفاً۔ سودی زیادتی کسی طرح پر یہاں ہے ہی نہیں اسے سود پر قیاس کرنا قیاس کی مٹی پلید کرنا ہے خیال

فرمائیے کہ سودی صورت میں تو یوں کہا جاتا ہے کہ یا تو سود بڑھاؤ یا رقم ادا کرو اور یہاں کہا جاتا ہے کہ سودے دے سو معاف کرتا ہوں پھر دونوں کو ایک ہی کہنا کیسے ہو سکتا ہے؟ نہ یہ نصاباً حرام ہے نہ قیاساً نہ اجمالاً۔ تیسرا قول یہ ہے کہ تحریر آزادی غلام کی رقم میں تو یہ جائز ہے اور میں نہیں، امام شافعی رحمہ اللہ اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول یہی ہے۔ اس لیے کہ اس میں آزادی کچھ پہلے ہو جاتی ہے اور آزادی پسندیدہ الٰہی فعل ہے یہ تحریر کردہ غلام جب تک اس پر تھوڑی سی رقم بھی باقی ہے غلام ہی کے حکم میں رہے گا اور غلام اور اس کے آقا کے درمیان سود نہیں۔ پس مکاتب غلام اور اس کا کسب سب اس کے سردار کے لیے ہے تو گویا یہ اپنا کسب کچھ لے رہا ہے کچھ چھوڑ رہا ہے لیکن یہ لوگ پھر اپنے اس اصول کو توڑتے ہیں اور کہتے ہیں کہ غلام کے ہاتھ ایک درہم دو درہموں کے بدلے بیچنا جائز نہیں اس لیے کہ معاملات میں یہ مثل اجنبی شخص کے ہے۔ تعجب ہے حنفی حضرات ذرا ہمیں تو سمجھائیں کہ جب سودی کاروبار میں یہ غلام اور آقا ایسے ہیں جیسے دو غیر غیر شخص ہوں پھر یہ کیوں کہا گیا کہ غلام اور اس کے آقا کے درمیان سود نہیں اور اگر یہ صحیح ہے تو پھر سود دوسری جگہ کیسے ثابت کر دیا؟ یہ ہے حنفیوں کا تقاضا۔ یہ تھی ان مسائل کی صورت اور یہ تھے ان کے اصول اور ان کے بارے میں علماء کے مذاہب۔ یہ تو ظاہر ہو چکا ہے کہ درست بات یہی ہے کہ یہ سب جائز ہیں اس لیے ان کو کسی حیلے سے حاصل کرنا بھی جائز ہے یہ حرام کے حاصل کرنے کے حیلے نہیں ہیں جو حرام ہوں۔

حیلہ: مدعا علیہ جب انکاری ہو اور صلح کرنا چاہے تو جن کے نزدیک انکار کی حالت میں کسی رقم پر فیصلہ کرنا جائز نہیں ان کے لیے حیلہ یہ ہے کہ کوئی اجنبی آدمی آجائے اور وہ مدعی سے کہے کہ جو مدعی علیہ پر تیرا حق ہے وہ مجھے معلوم ہے اسے تیری سچائی کا علم ہے میں اس کا وکیل ہوں تو مجھ سے کسی رقم پر معاملہ طے کر لے تو اب اس کے انکار پر بھی صلح طے ہو جائے گی۔ اگر مدعی علیہ کی اجازت سے اس نے یہ کہا ہے تو یہ اس رقم کا اس سے لین دار ہے اور اگر اس کی اجازت کے بغیر کہا ہے تو حقدار نہیں اور اگر مدعی علیہ نے اسے مال دیا ہے کہ جا اس پر اس سے معاملہ ختم کر لے تو بھی جائز ہے۔ حیلہ باوجود اقرار کے بھی بعض کے نزدیک کسی رقم پر معاملہ ختم کر دینا ناجائز ہے اس کا حیلہ یہ ہے کہ کسی سودے کو اتنی رقم جس پر معاملہ ختم کیا ہے بڑھا کر فروخت کر دے۔ حیلہ صلح کی کوئی رقم اب طے ہوئی ہے اور ادائیگی کی مدت مقرر ہوئی ہے اور ابھی ہی اسے بے باق کرنا ہے تو حیلہ یہ ہے کہ وہاں اقرار کر لے کہ میرے ذمے اتنی رقم اتنی مدت پر باقی ہے اور کچھ رقم ابھی دے کر صلح ہو رہی ہے تو حیلہ یہ ہے کہ عقد اول کو توڑ دیں اور نئے سرے سے نقد رقم پر عقد کر لیں جب اس سے کوئی سودا خرید کیا ہے یا جانور کرایے پر لیا ہے یا عورت نے خلع لیا ہے اور رقم موخر ہے تو دونوں مل کر اس کو فسخ کر دیں پھر جو رقم نقد مقرر ہوئی ہے اسی پر عقد کر لیں اگر کوئی معاملہ قابل فسخ نہیں جیسے دیت وغیرہ تو اس کے جواز کا حیلہ یہ ہے کہ ادھار کوئی سودا اس کی غیر جنس سے لے لے اس میں زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ قرض کی بیج ہوتی ہے اس سے جس کے ذمے وہ ہے اگر کوئی مثال والی چیز تلف کر دے تو اس کے ذمے ویسی ہی چیز بطور قرض کے باقی رہے گی اور اگر مصلحت اس کی جنس سے زیادتی پر ہوئی ہے تو جائز نہ ہوگی اس لیے کہ یہ سود ہے اگر تلف کردہ چیز قیمتی ہے تو قیمت اس پر لازم آئے گی اگر قیمت کی رقم سے زیادہ رقم پر مصلحت ہوتی ہے اور ہے ایک ہی جنس سے تو جائز نہیں اگر غیر جنس سے ہے تو جائز ہے اس لیے کہ وہ بیج ہے قیمت کی اور یہ قرض ہے اس عوض کی بنا پر تو جائز رہے گا۔

کسی نے وکیل بنایا کہ ایک ہزار کی لونڈی خرید لیا اس نے آن کر کہا کہ میں نے دو ہزار میں خرید ستائیسویں مثال :

کی ہے اور اس کی اجازت بھی تمہاری تھی تو بابت موکل کی معتبر مانی جائے گی اسے دو ہزار دینے لازم نہ آئیں گے۔ ہاں وہ اس لونڈی کا مالک بھی نہ بنے گا۔ وکیل اقراری ہے کہ لونڈی موکل کی ہے تو اسے بھی اس لونڈی سے وطنی حلال نہ ہوگی ایک ہزار جو زائد ہیں اس کے ذمے قرض رہیں گے وکیل نہ اسے بیچ سکتا ہے نہ اس میں تصرف کر سکتا ہے اس لیے کہ وہ مانتا ہے کہ یہ موکل کی لونڈی ہے اور دوسرے ایک ہزار کی رقم اس کے ذمے ہے جس کا وکیل ضامن ہے۔ پس اسے وکیل کی ملکیت میں کرنے کا حیلہ یہ ہے کہ موکل اس سے کہے کہ میں نے دو ہزار میں خریدنے کی تجھے اجازت دی اور دو ہزار میں ہی تیرے ہاتھ اسے فروخت کر دی یہ کہے ہاں میں نے لے لی اب یہ اس کا مالک بن جائے گا اور تصرف کا اختیار ہو جائے گا۔ مزنی اور کثیرا صاحب شافعی کا یہی قول ہے۔ بیچ کی تعلیق بصورت شرط ضرر نہیں دیتی اسی شرط پر اس کی صحت ممکن ہے اس کی مثال یہ ہے جیسے یوں کہے کہ اگر یہ چیز میری ملکیت ہے تو میں نے تجھے اتنے میں بیچ دی ان کی بات کی طرف التفات بھی درست نہیں جو کہتے ہیں کہ یہ بالشرط بیچ ہے لہذا باطل ہے جیسے یوں کہے کہ اگر زید آجائے تو میں نے یہ چیز اتنے کو تجھے دی۔ یہ غلط ہے بلکہ یہاں تو یہ مثال ہے کہ اگر میرا تصرف جائز ہے تو میں نے یہ چیز تیرے ہاتھ اتنے کو بیچی وغیرہ۔

جب کسی نے کوئی امانت دی اور اس پر گواہ بھی رکھ لیے پھر اس کی کسی قسم کی تقصیر بغیر وہ فوت اٹھائیسویں مثال : ہو گئی تو اس پر ضمانت نہیں لیکن اگر اس نے دعویٰ کیا کہ اسی نے اسے لے لیا ہے اس نے انکار کیا اس نے دلیل قائم کر دی تو ضمانت ہے۔ اس کے بعد اگر اس نے کہا کہ چیز تلف ہو گئی تو اس کی بات نامنظور ہے اس لیے کہ وہ امانت داری سے انکار کر چکا ہے اور اس کے لے لینے پر دلیل قائم ہو چکی ہے اس لیے وہ ذمہ دار ہے اور دلیل کو جھٹلانا اس کے لیے بے سود ہے۔ اس ضمانت کو ساقط کرنے کا حیلہ یہ ہے کہ کہہ دے کہ تیری کوئی چیز میرے ہاں نہیں اگر وہ قسم کھلائے تو کھالے کیونکہ کوئی چیز اس کے پاس نہیں ہے اگر وہ امانت داری پر گواہ پیش کرے تو یہ کہہ دے کہ یہ سچ ہے لیکن وہ چیز تلف ہو گئی اور اس میں میرا کوئی قصور نہیں اگر وہ دلیل و گواہ کو جھٹلائے گا تو ضمانت آجائے گی اور اب تلف کا دعویٰ سچا نہ مانا جائے گا۔

کسی کے پاس رہن رکھنا بھی ضروری ہے اور اس کی امانت داری پر بھروسہ بھی نہیں خوف ہے کہ انتیسویں مثال : کہیں ہلاکت کا دعویٰ کر کے کھانا جائے تو حیلہ یہ ہے کہ وہ چیز اس کی ذمہ داری پر کر دے اس طرح کہ پہلے تو اسے ادھار دے جب وہ لے لے پھر اسے لے کر رہن کے طور پر دے دے اگر اس نے تلف کر دی تو اس کے ذمے ہوگی۔ اس لیے کہ یہ رہن ادھار پر طاری ہے جس کا حکم باطل نہیں ہوا مرتھن کو رہن کے بعد بھی نفع اٹھانا جائز ہے جیسے پہلے تھا اگر یہ باطل ہو جائے تو نفع اٹھانا جائز نہیں رہتا۔

بطور عاریت کے جو چیز ہو وہ اگر اس کے پاس اس کی تقصیر بغیر تلف ہو جائے تو وہ ذمہ دار ہے یا تیسویں مثال : نہیں؟ اس میں علماء کے چار قول ہیں اول تو یہ کہ علی الاطلاق وہ ذمہ دار ہے امام شافعی رحمہ اللہ کا اور مشہور قول امام احمد رحمہ اللہ کا یہی ہے۔ دوم یہ کہ ذمہ دار نہیں بلکہ اس کا ہاتھ مثل امانت دار کے ہاتھ کے ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول یہی ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ اگر تلف کسی ظاہری وجہ سے ہے مثلاً آگ لگ جانا، پانی کا چڑھ آنا، جانور کا اپنی موت مرجانا، گھر کا گر پڑنا وغیرہ تو ضمانت نہیں اور اگر کسی ایسی وجہ سے ہے جس پر اطلاع نہیں ہو سکتی مثلاً جواہر کا چوری ہو جانا یا رومال چھری وغیرہ کا تو اس کی ذمہ داری اس پر عائد ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ کا قول یہی ہے۔ چوتھا قول یہ ہے کہ اگر اس

نے اپنی ذمہ داری کے نہ ہونے کی شرط کی ہے تو ذمہ دار نہیں اور اگر مطلق رکھا ہے تو ضامن ہے، امام احمد رحمہ اللہ سے ایک روایت اسی طرح کی ہے ضامن نہ ہونے کا قول ہی راجح ہے، یہی قوی اور مدلل ہے۔ ہاں صرف اس کا دعویٰ کہ چیز تلف ہو گئی یہ مقبول نہ ہو گا اس لیے کہ وہ امانت داری نہیں ہے ہاں اگر مالک خود اسے سچا کے اور مان لے کہ اس کے تلف میں اس کی کوئی تقصیر نہیں تو اس کا ضامن نہ ہونا زیادہ قوی ہے۔ الغرض اس ضمانت کے ٹلنے کا حیلہ یہ ہے کہ اس کی نفی شرط کر لے پھر اگر ڈر ہو کہ وہ اس شرط کو پورا نہ کرے گا تو حیلہ یہ ہے کہ اس پر گواہ رکھ لے اگر یہ حیلہ بھی نہ چل سکے یا اس کے وارثوں کے دعوے کا ڈر ہو تو تیسرا حیلہ یہ ہے کہ عین چیز اپنی ضرورت کے زمانے تک کے لیے اجرت پر لے اور اجرت چکا لے یا اجرت مثل مقرر کر لے اور اس پر گواہ رکھ لے کہ اس نے اجرت لے لی ہے اور یہ بری ہو چکا ہے اب اگر چیز تلف ہو گئی تو اس کی ضمانت اس پر نہیں۔ یہ حیلہ بھی کسی حرام کو حلال یا کسی حلال کو حرام نہیں کرتا۔

۳۱ ویں مثال : قرض اور عاریت جبکہ موخر وقت تک کے لیے ہو تو اس میں بھی علما کا اختلاف ہے شافعی رحمہ اللہ اور ظاہر مذہب احمد اور ابو حنیفہ رحمہم اللہ تو کہتے ہیں اسے طلب کرنے کا حق ہے جب چاہے مانگ لے اور امام مالک رحمہ اللہ کا فرمان ہے کہ وقت مقررہ تک ڈھیل دے اگر اطلاق ہو مدت مقرر نہ ہو تو مدت مثل معتبر مانی جائے گی۔ یہی صحیح بھی ہے اس کے دلائل بکثرت ہیں اس بنا پر تو قرض دار اور مستعار چیز لینے والے کو کسی حیلے کی ضرورت ہی نہیں۔ لیکن پہلا قول معتبر مانتے ہوئے حیلہ یہ ہے کہ اس بلت پر گواہ ٹھہرا لے کہ اتنی اتنی مدت تک اس کا کوئی حق میرے ذمے نہیں۔ نہ اس چیز کی واپسی کے مطالبہ کا یہ مستحق ہے اور حیلہ یہ ہے کہ اس سے اس خاص چیز کو اس مدت تک کے لیے اجرت پر لے لے پھر اس سے اجرت معاف کر لے۔ قرض کی تاخیر کا حیلہ یہ ہے کہ قرض کے برابر کی رقم پر خرید کرے پھر اسے ادھار مدت پر لکھوا لے تو اس سے پہلے اسے تقاضے کا حق نہیں یہ ایک امر جائز پر حیلہ ہے اس لیے مکروہ نہیں۔

تیسویں مثال : جب کسی قرض کے بدلے کوئی چیز رہن رکھے اور کہے کہ اگر اتنی اتنی مدت میں قرض ادا کر دوں تو چیز واپس لے لوں گا ورنہ چیز آئی گئی ہوئی تو یہ صحیح ہے۔ اسے امام احمد رحمہ اللہ نے کیا ہے ہمارے اصحاب اسے صحیح نہیں مانتے۔ تینوں اور اماموں کا مشہور مذہب یہی ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ حدیث میں ہے رہن روکا نہ جائے لیکن دراصل اس حدیث میں ان کی کوئی دلیل نہیں اس حدیث سے تو اس چیز کی ممانعت ہے جو جاہلیت میں دستور تھا کہ رہن دار رہن رکھی ہوئی چیز کا بغیر اجازت مالک کے مالک بن جاتا تھا یہ رہن کاروک لینا کہ وہ ادا کرے لیکن یہ چیز واپس نہ کرے اور اسے اپنی کر بیٹھے اسے شریعت نے اور اس حدیث نے باطل کر دیا۔ وقت آجانے پر اسی چیز کو اس کے ہاتھ جس کے پاس وہ گروہ ہے بیچ ڈالنا یہ چیز ہی اور ہے، یہ کتاب و سنت و جماع و قیاس سے باطل نہیں، نہ اس میں کوئی فساد اور بگاڑ ہے۔ زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ یہ بیچ ایک شرط کے ساتھ معلق ہے تو اس میں کیا خرابی آگئی؟ لوگوں کو اس کی حاجت ہے، لوگوں کی مصلحت اس میں ہے، رہن رکھنے اور رکھوانے والوں کی آسائیاں اس میں ہیں، پھر کیا وجہ کہ ہم ان پر وہ حرام کریں جو اللہ نے اور اس کے رسول نے حرام نہیں کیا یہ تو ان کے لیے اس سے کہیں بہتر ہے کہ حاکم کے پاس مقدمہ لے جائیں ثبوت دیتے پھر اس پھر وہ بیچ کی اجازت دے یہ بیچیں اللہ جانے اس وقت اس کی پوری قیمت اٹھے بھی یا نہیں پس بلا وجہ انہیں اس مشقت میں پھانسا اور اس نقصان میں ڈالنا تو نہایت نامناسب ہے جب یہ دونوں اپنی رضامندی سے ایک وقت پر ایک بیچ کو کر گزرتے ہیں دونوں کی مصلحت اس میں پوری ہو رہی ہے دونوں کی اصلاح اور نفع اس میں ہو رہا ہے پھر ہمیں کیا پڑی

کہ انہیں خسارے میں ڈالیں؟ بہر صورت ناجائز جن کے نزدیک ہے وہاں حیلہ یہ کر لے کہ جو چیز رہن کرنا چاہتا ہے اس کا مالک اسے بناوے پھر قرض کے برابر کی رقم میں اس سے خرید لے پھر کہہ دے کہ اگر میں یہ رقم اتنی اتنی مدت میں ادا کر دوں تو اچھا ہے ورنہ ہم میں تم میں کوئی بیع باقی نہیں۔ اگر دے دے تو چیز لے لے ورنہ بیع منسوخ ہے اور سود اس کی ملکیت میں ہے یہ حیلہ ان دونوں کی غرض پوری کرنے کے لیے بہترین چیز ہے اس میں کسی حلت و حرمت کی تبدیلی نہیں۔

جب کسی پر کوئی قرض مدت مقررہ کا ہو وہ دعویٰ کرے یہ اقرار کرے تو صحیح چیز یہی ہے کہ اس پر **تینتیسویں مثال** : وقت کے آنے سے پہلے کوئی مواخذہ نہیں اس لیے کہ اس نے اقرار اسی صفت پر کیا ہے تو جس وصف پر اس کا اقرار نہیں اس پر پکڑ کیسی؟ لیکن بعض اصحاب احمد رحمہ اللہ اور شافعی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ حق کا تو یہ اقراری ہے ساتھ ہی تاخیر کا بھی تو اقرار میں پکڑ لیا جائے گا اور تاخیر کے دعوے کو بلا دلیل ناقابل سماعت سمجھا جائے گا۔ ان کا یہ قول بالکل غلط ہے اس کا اقرار مفید ہے نہ کہ مطلق پھر اس قید کو لغو قرار دینا کہاں کا انصاف ہے؟ اس پر مطلق کا حکم لگانا کون سی عدالت ہے؟ مثلاً یہ کہنا کہ اس کے مجھ پر ایک ہزار ہیں مگر پچاس کم۔ ایک سو دے کی قیمت کے جسے میں نے قبضے میں نہیں کیا ایک ہزار اس کے میرے ذمے ہیں فلاں سکے کے روپے اس کے میرے ذمے ایک ہزار ہیں یا فلاں فلاں معاملہ کے تو ان سب میں ان حضرات کو چاہیے کہ یہ سب قیدیں باطل کر دیں اور پورے ایک ہزار اس کے ذمے رائج الوقت سکے کے چپکا دیں۔ اس کے بطلان کی زبردست دلیل یہ ہے کہ انسان کا اپنے نفس پر اقرار کرنا اپنے اوپر شہادت دینا ہے فرمان الہی ہے : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ﴾ الخ، (نساء: ۱۳۵) ایماندارو عدل کے پابند ہو جاؤ سچے الہی گواہ بن جاؤ اگرچہ اس گواہی کا ضرر خود تم پر ہی ہو۔ اگر دو گواہوں کی گواہی گزرتی کہ اس پر ایک ہزار ہیں لیکن فلاں وقت دینے میں تو بھی یہ فیصلہ نہ ہو سکتا کہ اب دے دو پھر جب کہ اس کے اقرار میں ہی یہ ہے کہ اتنی رقم فلاں مدت پر میرے ذمے ہے تو یہی حکم کیوں نہ ہو؟ بہر صورت جہاں اس باطل فتوے کے جاری ہونے کا خوف ہو وہاں یہ حیلہ کر لے کہ یوں کہے جو دعویٰ اس کا ہے اس کی ادائیگی میرے ذمے فلاں فلاں وقت ہے اس سے زیادہ کہے ہی نہیں فرض کرو کہ وہ کہے کہ کیا یہ رقم میری تمہارے ذمے ہے یا نہیں اس کا صاف جواب دو اور اس جواب لینے پر اڑ جائے تو حیلہ یہ ہے کہ کہہ دے اگر تیرا دعویٰ ابھی کا ہے تو میں منکر ہوں اور اگر تیرا دعویٰ فلاں مدت کا ہے تو میں قائل ہوں۔ اسی اصل پر جہاں یہ صورت ہو کہ اس پر قرض تھا اور یہ ادا بھی کر چکا ہے اب اس نے جھوٹا دعویٰ کر دیا ہے اگر یہ کہتا ہے کہ ہاں قرض میرے ذمے تھا اور میں ادا کر چکا ہوں لیکن قاضی اس مذہب کا ہے کہ اقرار تو معتبر مان لے گا اور ادائیگی کا قول نامعتبر کر دے گا تو حیلہ یہ ہے کہ کہے اس کا کوئی قرض میرے ذمے نہیں ہے جس رقم کا مدعی ہے اس کی ادائیگی مجھ پر نہیں اگر وہ حیلہ کرے کہ یہ بتاؤ یہ رقم بطور قرض کے میں نے دی تھی یا نہیں؟ تو یہ اس کا کوئی جواب اوپر والے جواب کے سوا نہ دے منکر دعویٰ رہے۔ مدعی ادائیگی نہ بنے تاکہ اس کے ذمے حاکم لازم نہ کر دے اگر کہا جائے کہ اقراری ہے سابق ثبوت کا اور مدعی ہے ادائیگی کا جو اس پر طاری ہے تو جواب دیا جائے گا کہ ثبوت مطلق کا قائل نہیں بلکہ ثبوت متقید کو تسلیم کرتا ہے یعنی زمانہ ماضی میں قرض لینے کو جو ادا کر چکا ہے اب اپنے ذمے کسی چیز کے ہونے کا اقرار اسے نہیں پس اب اس کے ذمے وہ لازم کرنا جس کی ادائیگی وہ کر چکا ہے یہ تو اس کے اقرار کو بدل دینا ہے پھر اس کے اس قول کا قیاس اس اقرار پر کرنا کہ اس کے ایک ہزار مجھ پر ہیں جو مجھ پر لازم نہیں میرے ذمے ثابت نہیں یہ قیاس بھی بالکل باطل ہے یہ کلام تو متناقض ہے جو سمجھا ہی نہیں جاتا اور جس کلام کے درپے اس

وقت ہم ہیں یہ بالکل معقول اور کھلی چیز ہے۔ سچ ہے ممکن ہے یہ دعوے کو تسلیم نہیں کرتا پھر اس کے ذمے وہ بوجھ ڈال دیتا جو ایک مرتبہ وہ ادا کر چکا ہے یہ صریح ظلم ہے اس کی نظیر سنئے کوئی کتا ہے میں نے اپنی بیوی کو طلاق دی تھی پھر رجوع کر لیا تھا تو کیا تم کہہ دو گے کہ طلاق کا اقرار ہی ہو گیا اس کی بیوی کو اس سے الگ کر دو۔ کوئی کتا ہے پہلے میں کافر تھا پھر مسلمان ہوا تو کیا تم اس کو اب کافر مانو گے؟ کوئی کتا ہے میں غلام تھا پھر میرے مولیٰ نے مجھے آزاد کر دیا تو کیا تم اسے اس کا غلام بنا دو گے؟ اگر تم ان مسائل میں بھی اپنی اسی منطق سے کام لو تو تم دنیا پر مصیبت بن جاؤ گے پھر تو تمہیں لازم ہے کہ جب کوئی کے یہ گھر فلاں کا تھا میں نے اس سے خرید لیا ہے تو تم اس سے چھین کر اس دوسرے کو دے اور کہہ دو کہ اس نے اقرار کیا کہ یہ فلاں کا تھا پھر خرید کا دعویٰ کیا اس لیے اقرار تو معتبر ہے اور دعویٰ نامعتبر ہے۔ تعجب ہے کہ ایک شخص ایک واقعہ کی خبر دیتا ہے تم اس کی چیز اس کی ملکیت سے نکال لیتے ہو اور دوسرے کو سوئپ دیتے ہو اسی طرح ایک عورت اگر کہے کہ میں فلاں کی بیوی تھی پھر اس نے مجھے طلاق دے دی تو تم تو اسے بھی اس کے بستے پر ڈال دو گے؟ تعجب ہے کہ پورے کلام کے ایک حصے کو لے کر اسے ادھورے کلام پر پکڑتے ہو پورا کلام جو اس کی مراد کو ظاہر کرتا تھا اس سے آنکھیں بند کر لیتے ہو بعض کو معتبر اور بعض کو نامعتبر قرار دیتے ہو؟ اور کہتے ہو کہ ہم تو اس کٹڑے کو مانتے ہیں اور اسے نہیں مانتے اس سے تو استثنا اور قید سب اٹھ جاتے ہیں اس سے زیادہ فساد اور کیا ہو گا؟ پھر یہ ان کی اصل پر ہے جو جواب کو صرف دعوے کے موافق قبول کرتے ہیں جو انسان کو ظلم مدعی سے بچانے کے درمیان حائل ہو جاتا ہے وہ اس کے ظلم کا شکار ہو جاتا ہے قرض تو لیا ہے لیکن پھر ادا کر دیا ہے اب اسے مجبور کیا جاتا ہے اگر وہ کتا ہے کہ اس کا کوئی حق مجھ پر نہیں تو نہیں مانتے اور اگر کہے کہ میں نے قرض لیا تھا پھر ادا کر دیا تو اول کلام کو تو یہ لے لیتے ہیں اور آخری کلام کو چھوڑ دیتے ہیں اگر یہ کہے کہ میں نے اس سے قرض ہی نہیں لیا تو جھوٹا ٹھہراتے ہیں گویا یہ مجبور کر دیا جاتا ہے کہ یا تو جھوٹ بولے یا ظلم بیرواشت کرے پس ایسی صورت میں اس کے لیے حیلہ ہے کہ تور یہ کا استعمال کرے اور لفظ کو موصولہ سمجھ لے اور لوگوں کو اسے نافیہ کا وہم ڈال دے۔ مثلاً کہہ دے کہ ((واللہ انی ما استعدنت منه)) اس کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ اللہ کی قسم میں نے اس سے قرض نہیں لیا، دوسرے معنی یہ ہیں کہ میں وہ ہوں جس نے اس سے قرض لیا پس مخاطب اول معنی لے گا اور یہ اپنے دل میں دوسرے معنی رکھے۔ چونکہ یہ مظلوم ہے اس کے لیے یہ جائز ہے ہاں ظالم ہونے کی صورت میں ناجائز ہے۔

چونتیسویں مثال : ایک شخص پر قرض ہے وہ تنگی ترضی کی حالت میں ہے اس نے اس پر دعویٰ دائر کر دیا ہے اب اگر یہ انکار کرتا ہے تو جھوٹا ٹھہرتا ہے اگر اقرار کرتا ہے تو ادائیگی لازم ہو جاتی ہے۔ انکار کے بعد مدعی دلیل قائم کرتا ہے اب یہ اپنی تنگی کا عذر کرتا ہے تو مدعی کتا ہے کہ حاکم پر پہلے اس کا جھوٹ ظاہر ہو چکا ہے اسی طرح اس قول میں بھی یہ کاذب ہو سکتا ہے اس تنگی سے چھٹکارا حاصل کرنے کا حیلہ یہ ہے کہ کہہ دے اس کے دعوے کی ادائیگی مجھ پر لازم نہیں اگر حاکم سوال کا جواب طلب کرے تو یہ تور یہ کر لے جیسے پہلے بیان ہو چکا پھر اس پر اگر قسم کھلوا یا جائے تو کھا سکتا ہے، اگر مدعی کے گواہوں کا ڈر ہو تو بیشک اس پر یہ حیلہ دو بھر ہو جائے گا۔ اس صورت میں یہ مدعی کو قسم کھلوانے کہ وہ اسے نہیں جانتا کہ اس وقت یہ ادائیگی کے قابل نہیں یا خود اپنی طرف سے ایسی شہادتیں پیش کر دے کہ میری حالت اس وقت ادائیگی کی نہیں۔ اگر مدعی قسم کھا جائے اور یہ دلائل قائم نہ کر سکے تو اب سوائے صبر کے کوئی چارہ نہیں۔

پینتیسویں مثال : کسی خاص چیز کے بارے میں دو شخصوں کا دعویٰ ہے اس پر ایک کا قبضہ ہے اگر دوسرے نے دلیل

قائم کر دی تو اس کے لیے فیصلہ کر دیا جائے گا اگر دونوں نے دلیل دی تو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ قبضہ والے کی دلیل زوردار ہے دونوں دلیلوں میں تعارض ہے لیکن قبضہ تعارض سے پاک ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا ظاہری مذہب یہ ہے کہ بیرونی دلیل زیادہ قوی ہے اس لیے کہ اس کے پاس زیادتی علم ہے جو قبضہ سے سوا ہے۔ وہ قبضہ کیے ہوئے ہے یہ خارجی دلیل قضیہ سبب پر دال ہے اس لیے اولیت اسی کی ہوگی لیکن جو لوگ داخلی دلیل کو ترجیح دیتے ہیں ان کے سامنے یہ حیلہ ہے کہ یہ خارجی دلیل دے کہ غضباً یا عاریتاً یا امانتاً یا بیع فاسد کی بنا پر یہ چیز اس کے قبضہ میں ہے۔

چھتیسویں مثال: بچھو کی نیش زنی کا حیلہ جو گزرا ہے یعنی ایک مکار دھوکے باز کسی شخص کا مکان یا باغ یا سودا خریدتا ہے پھر اپنے گھریا دکان جاتا ہے کہ میں قیمت لے آؤں پھر کہہ دیتا ہے کہ میرے قبضہ میں جو کچھ ہے سب میرے بچے کا ہے یا میری بیوی کا ہے تاکہ بائع کو قیمت نہ مل سکے۔ تو اس سے بچنے کا حیلہ یہ ہے کہ حاکم کے سامنے بیع کرے یا بیع کے بعد اسے ساتھ لے کر اس کے پاس جائے تاکہ سودا ثابت ہو جائے پھر حاکم سے درخواست کرے کہ مشتری کے مال کو روک لے تا وقتیکہ اس کی قیمت ادا نہ کر دے ایسا نہ ہو کہ وہ اس کا مال تلف کر دے یا خیرات کر دے پھر اسے اپنا حق وصول کرنا مشکل ہو پڑے۔ حاکم اس کی درخواست پوری کر دے اس میں حق دار کو حق دلوانے کا راستہ ہے بالفرض یہ صورت نہ ہو سکتی ہو وہ اپنا کام کر چکا ہو اب تنگی کا مدعی ہو تو یہ حاکم سے قرضی کر لے اب اگر وہ ایسا کرے تو یہ اس کے عین مال کو لے سکتا ہے اگر یہ بچھو اس عین چیز کو بدل دے یا اپنے بچے یا بیوی کی ملکیت میں کر دے یا حاکم اس مذہب کا نہ ہو کہ اس کے دیوالے کے بعد عین چیز جس کی ہو اسے دے دے تو حیلہ یہ ہے کہ عقد کو سرے سے باطل کر دے۔ اس طرح کہ اقرار کر لے کہ بیع شدہ چیز اس کے لڑکے کی ہے یا اس کی زوجہ کی ہے یا وہ رہن ہے یا اس سے پہلے کسی اور کے ہاتھ کی ہوئی ہے تو بیشک یہ تمام حیلے اس کے لیے جائز ہیں گو یہ بھی مکرو فریب ہے۔ لیکن دوسرے کے مکرو فریب سے بچنے کے لیے ہے نہ کہ کسی پر ظلم و ستم کرنے کے لیے اس لیے جائز ہے۔ جیسے فرمان رب ذوالجلال والاکرام ہے: ﴿وَمَكْرُؤًا مَّكْرُؤًا وَمَكْرُؤًا مَّكْرُؤًا مَكْرُؤًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ (نمل: ۵۰) اور فرمان ہے: ﴿وَمَكْرُؤًا وَمَكْرُؤًا وَاللَّهُ خَيْرٌ الْمَاكِرِينَ﴾ (آل عمران: ۵۴) اور فرمان ہے: ﴿إِنَّ الْمُنْفِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾ (نساء: ۱۴۲) منافق اللہ کو دھوکہ دیتے ہیں اور اللہ انہیں دھوکہ دینے والا ہے۔ فرمان ہے کہ اللہ نے یوسف عليه السلام کے لیے مکر کیا ان کے بھائیوں کے مکر کے مقابلہ میں اس کی پوری بحث پہلے گزر چکی ہے۔

سیستیسویں مثال: کسی مکار فریب کار نے اپنے کسی قریبی رشتے دار کے خرچ کو باطل کرنے کے لیے دیر لگانی شروع کر دی کہ مدت گزر جائے اور مجھے دینا نہ پڑے تو وہ یہ حیلہ کر لے کہ حاکم کے پاس پہنچائے کہ وہ اسے قرض دے پھر اس سے اجازت لے کہ اپنے حق کے برابر قرض لے لیا کرے جب اس نے ایسا کر لیا تو حاکم وہ قرض اس شخص سے دلوائے گا جس پر اس کا خوراک خرچ ہے اگر حاکم نے اس پر مقرر تو کر دیا لیکن قرض لینے کی اجازت نہیں دلوائی اور زمانہ گزر گیا تو اس پر مقرر ہو گیا۔ نہیں اس میں اصحاب شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دو وجوہات ہیں۔ اکثر تو صاف طور پر سے گرا دیتے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ اگر مقرر ہو گیا ہو تو ساقط نہ ہو گا۔ اگر حاکم کے پاس مقدمہ لے جانا ناممکن ہو تو اس سے کہے کہ آپ فلاں سے سفارش کر دیجئے کہ وہ مجھے میری ضرورت کے مطابق دیتا رہے اگر اس نے ایسا کر دیا تو بھی لازم ہو گیا اس لیے کہ جس سے سفارش کی ہے اس کی طرف سے یہ دے رہا ہے اگر کسی اور نے اس پر خرچ کیا ہے اس کی اجازت نہیں

لیکن اس کی نیت میں ہے کہ میں یہ رقم اس سے لے لوں گا تو زیادہ صحیح مذہب یہی ہے کہ اسے حق رجوع حاصل ہے۔ مذہب مالک رحمہ اللہ یہی ہے۔ مذہب احمد رحمہ اللہ بھی باعتبار ایک روایت کے یہی ہے یہی حکم ہر اس واجب میں ہے جسے کوئی دوسرے کی طرف سے رد کر دے بلکہ واجب ہونا بھی ضروری نہیں۔ منصوص مذہب مالک و احمد یہی ہے جو جرائی کی روایت میں امام احمد رحمہ اللہ کے الفاظ یہی ہیں اگر کسی قریبی رشتے دار نے ادھار لے کر اپنے اوپر خرچ کیا ہے پھر اس کا حوالہ اس کی طرف دیا ہے جس پر اس کا خرچ ہے تو یہ حوالہ لازم ہو جائے گا اس لیے کہ اس پر اس کا حق ہے پھر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ مدت کے گزرنے سے یہ ساقط ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ حوالہ اپنی ٹھیک جگہ پر نہیں اس لیے کہ یہاں مدت کا قصہ ہی نہیں یہاں تو اس نے دیا ہے اس پر قرض کر کے بلکہ احسان کر کے، تکلیف اٹھا کر، صبر و سہار کر کے۔ اور ہے بھی اتنا جتنا اس کے ذمے تھا پھر اسے گرانے کی کوئی وجہ نہیں ہو سکتی گو اصحاب نے اسے مطلقاً گرا دیا ہے لیکن انہوں نے بھی جو دلیل دی ہے جو وجہ بیان کی ہے اس سے یہی سمجھا جاتا ہے۔

اڑتیسویں مثال: کسی نے اپنی ملک میں یا اجارہ لی ہوئی زمین میں کوئی چشمہ ڈھونڈ نکالا تو اس کا مالک یہ ہے لیکن اس کے فروخت کرنے کا مالک نہیں کہ دوسرا اسے خرید کر اپنی زمین میں لے جائے یا اپنے جانوروں کو پلائے اسی کا اس چشمہ پر حق ہے یہ اپنی حاجت کے مطابق اس نہر سے پانی لے لے باقی کھیتی کے لیے اور جانوروں کے لیے چھوڑ دے اب معاوضہ لینے کا حیلہ یہ ہے کہ اس دریا کا نصف یا گٹ بیچ دے یا بدلے پر دے دے تو پانی کے اتنے حصے کا حصہ دار وہ ہو جائے گا اور پانی یا تو عین کی ملکیت کی بنا پر یا اس کے نفع کی بنا پر آتا رہے گا اور یہ حیلہ پانی کے بیچنے کی ممانعت میں نہیں آئے گا اس لیے کہ اس نے اسے بیچا نہیں اس نے تو نہر کو بیچا ہے پانی اس میں طبعاً داخل ہے اور یہ ہو سکتا ہے تابع کے لیے اور حکم ہے، مفرد تنہا چیز کا اور حکم ہے۔

انسیسویں مثال: کسی کے ہاتھ اپنا غلام بیچتا ہے غرض یہ ہے کہ وہ اس کے پاس یا اس کے پاس رہے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ اس بات پر گواہ رکھ لے کہ اگر یہ اسے بیچے گا تو قیمت کا زیادہ مستحق وہی ہو گا یہ احمد رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رحمہ اللہ کا قول بھی یہی ہے اس میں کوئی ڈر خوف بھی نہیں۔ مانعین جو کہتے ہیں کہ اس میں مقتضائے عقد کا خلاف ہے وہ تمام شرطیں جو لازم ہوں عقد مطلق کے اقتضاء کے مخالف ہیں لیکن مقید کے خلاف نہیں بلکہ وہ عین اس کے اقتضاء میں ہیں بالفرض یہ حیلہ نہ چلے تو یہ حیلہ کر لے کہ اختیاری مدت میں ہی کہہ دے کہ جب تو اسے بیچے تو یہ آزاد ہے یہ اقرار کر دہ میں بیچ کر آتا ہوں اب اگر یہ بیچے گا تو اسی وقت وہ آزاد ہو جائے گا کیونکہ شرط یہی ہوئی ہے پس خریدار کے قبضے میں جائے گی ہی نہیں، حقیقتاً بیچ یہ ہے کہ جہاں عقد کی قبولیت خریدار نے کی عقد ہو گیا اسی معنی میں کہا جاتا ہے کہ میں نے اس کے ہاتھ غلام بیچا اس نے خریدار پس جس طرح خرید اس کا نام ہے کہ وہ کہے میں نے لیا اسی طرح بیچ اس کا نام ہے کہ یہ کہے میں نے بیچا اسی لیے ان کا نام بائع اور مشتری ہے۔ شاعر کہتا ہے جب کوئی عمدہ چیز خرید فروخت کی جائے تو تیرے سوا اور کوئی اس کا بیچنے والا ہو گا اور تو تو خریدار ہی ہو گا۔ اگر یہ حیلہ جاری نہ ہو سکتا ہو تو مدت اختیار کے درمیان کہہ دے کہ یا تو یہ کہہ کہ میں جب تجھے بیچوں اس سے ایک ساعت پہلے تو آزاد ہے یا میں اس بیچ کو فسخ کر دیتا ہوں جب وہ یہ کہہ دے گا پھر بیچنے کا حق اسے نہیں رہتا۔

چالیسویں مثال: موکل کی شہادت وکیل اس امر میں نہیں دے سکتا جس میں وہ وکیل ہے لیکن اس شہادت کی قبولیت

کا حیلہ یہ ہے کہ وہ اسے وکالت سے معزول کر دے یا یہ خود اپنے تئیں معزول کر دے اب جھگڑے کے بعد یہ شہادت دے سکتا ہے جب شہادت ہو جائے پھر اسے وکیل کر لے اس حیلہ میں بھی کوئی حرمت نہیں۔

کسی نے وضو کیا دوسرے پاؤں کو دھونے سے پہلے ایک پاؤں میں جراب پہن لی پھر دوسرے کو دھو
اکتالیسویں مثال : کر اس میں جراب پہنی تو زیادہ صحیح قول یہی ہے کہ یہ صحیح ہے۔ دوسرا قول ناجائز ہونے کا ہے کیونکہ وضو کامل ہونے سے پہلے جراب پہنی ہے تو جواز مسح کا حیلہ یہ ہے کہ پہلے پاؤں کی جراب اتار کر پھر پہن لے ہے تو یہ عبث کام شارع ﷺ کو اس سے کوئی غرض نہیں نہ اس میں کوئی انسانی مصلحت ہے نہ یہ شرعی حکم ہے۔

کسی چیز پر قسم کھلوا یا جاتا ہے چاہتا ہے کہ قسم ہو جائے لیکن ٹوٹے نہیں تو حیلہ یہ ہے کہ انشاء اللہ
بیالیسویں مثال : کے ساتھ اپنی زبان ہلا لے بعض تو کہتے ہیں اپنے تئیں سنانا ضروری ہے لیکن ہمارے شیخ اس قول کو بے دلیل بتلاتے ہیں صرف زبان ہلانے سے تکلم ہو جاتا ہے اگرچہ خود بھی نہ سن سکے اقوال واجبہ اور قرأت واجبہ سب میں یہی حکم جاری ہے۔ میں کہتا ہوں بعض سلف ہونٹ ملا لیتے تھے اور زبان کو کلمہ کے ساتھ حرکت دیتے تھے ذکر اللہ کرتے تھے گو خود بھی اپنی آواز نہ سن سکیں جن کلمات میں ہونٹوں کا کوئی حصہ نہیں ان کے تمام حروف طلق اور زبان سے تعلق رکھتے ہیں تو ذکر کرنے والا زبان سے ان حروف کو ادا کرے گو کوئی نہ سنے، خود نہ سنے، نہ کوئی دیکھے۔ اسی طرح یہ انشاء اللہ کہنے والا اگر ہونٹ بند کر کے یا دانت دبا کر کے اور ہونٹ کھول دے جس سے خود سن لے۔

کسی نے اپنی بیوی سے لعان کیا اس کے لڑکے سے انکار کر دیا پھر اسے مار ڈالا تو اس پر قصاص
تینتالیسویں مثال : واجب ہے اسی طرح اگر اس عورت کو مار ڈالا تو بھی اس کا پختہ قصاص لے سکتا ہے اگر اس قصاص کو ہٹانا چاہے تو حیلہ یہ ہے کہ اپنے تئیں جھٹلا دے اور اسے اپنا بیٹا کہے تو دونوں صورتوں میں قصاص ہٹ جائے گا لیکن اس حیلے کے جائز ہونے میں کلام اور تردد ہے۔

کسی کا اس پر کوئی حق ہو جس سے یہ بری الذمہ ہو چکا ہے لیکن اس برآء پر کوئی شاہد نہیں اب اس
چوالیسواں حیلہ : نے دعویٰ کر دیا ہے تو اگر یہ کہہ دے کہ میں اس سے بری ہو چکا ہوں تو یہ اقرار میں داخل نہیں جیسے یہ کہنا کہ تیرا قرض تھا جسے میں ادا کر چکا ہوں لیکن جن کے قول میں یہ اقرار ہے اب برآء کے لیے ثبوت درکار ہے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ یہ کہے تو مجھے اس دعوے سے سبکدوش کر چکا ہے ان لفظوں سے اقرار نہ ہو گا یہ اگر اپنے مخالف سے قسم لینا چاہے تو بھی اسے اختیار ہے اگر وہ قسم نہ کھائے تو حاکم دونوں کو واپس کر دے گا اگر کھالے تو جواب طلب ہو گا اس کے بعد برآء کا دعویٰ ناقابل سماعت ہو جائے گا اگر اس نے کہا کہ اس نے مجھے حق سے بری کر دیا ہے تو وہی خلاف آہڑے گا جو بیان ہوا۔ اگر کہہ دے کہ میرے پاس اس کی کوئی چیز نہیں تو یہ جمہور کے نزدیک کافی ہے اگر حاکم جواب طلب کرے تو اسے حق ہے کہ تو یہ کا جواب دے دے۔

شرکت والا ڈرتا ہے کہ اصل مال والا اپنا مال واپس نہ کر لے اور کہتا ہے کہ اس میں مجھے ایک
پینتالیسویں مثال : ہزار کا نفع ہو چکا ہے تو اسے واپسی کا حق نہیں رہتا۔ یہ شریک ہو جاتا ہے لیکن اس کے بعد اگر وہ کہتا ہے کہ نفع نہیں ہوا میں نے جھوٹ کہا تھا اس کی یہ بات سنی نہ جائے گی اس وقت کا حیلہ یہ ہے کہ اس کے بعد نقصان کا دعویٰ کر دے یا تلف کا تو اس کی بات مانی جائے گی جب کہ قسم کھا جائے۔

کسی چیز کو وقف کرے اور اپنی زندگی تک اس کی دیکھ بھال چھیا لیسویں مثال اپنے وقف کی تولیت خود کرنا : اپنے لیے کرے پھر دوسرے کے لیے تو جمہور کے نزدیک یہ صحیح ہے صحابہ کا اس پر اتفاق ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایسا کرتے تھے خلفاء راشدین وغیرہ صحابہ سے یہ ثابت ہے آنحضرت ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ان کی زمین وقف کرنے کا جب ارشاد فرمایا تو یہ نہیں فرمایا کہ اگر ایسا کرو گے تو درست نہ ہو گا بلکہ اپنے قبضہ سے نکال دو۔ خود گمراہ نہ ہو، فرمائیے اس میں شارع ﷺ کو کیا حاصل، وقف کرنے والے کو کیا فائدہ جس پر وقف کیا ہے، اس کی اس میں کیا مصلحت؟ بلکہ تمام مصلحتیں اس کے خلاف میں ہیں۔ جب یہ مہتمم ہو گا تو اسے اپنے مال کی خبر، اس کی حفاظت کی خبر، اس کی مصلحت کی خبر بہ نسبت ایک اجنبی غیر کے بست زیادہ ہوگی اس کے دل میں وہ درد کہاں؟ جو اس کے دل میں ہے یہ اپنی ملک سے نکال دے بس وقف ہو گیا اس کا اہتمام و انتظام تو ایسا ہے جیسے دوسرے کا خصوصاً جبکہ یہ بطور خیر خیرات کے کر رہا ہے پس ہم نہیں سمجھ سکتے کہ یہ خود اگر متولی بنے تو اس کے وقف کے غیر صحیح ہونے کی کیا وجہ آگئی؟ اور جب یہ ہٹ جائے اور دوسرے کو سونپ دے جس میں اس کے برابر دل سوزی نہیں تو وقف صحیح ہو جائے اس کی کیا وجہ؟ اگر اعتراض کیا جائے کہ اللہ کے نام پر نکالنا اقتضاء کرتا ہے کہ اس سے بالکل ہاتھ اٹھالے، جیسے آزادی غلام، تو جواب یہ ہے کہ آزادی کے بعد غلام مال نہیں رہتا اس پر کسی کا ہاتھ نہیں رہتا۔ وقف میں کسی نہ کسی کا ہاتھ ہونا ضروری ہے وہ اب بھی مال ہے حفاظت کا، مصلحت کا، محتاج ہے۔ عقل و نقل کا تقاضا یہ ہے کہ جس کو اس سے زیادہ دلچسپی ہو وہی اس کا نگران اور محافظ بنا دیا جائے۔ اس کی دیکھ بھال وقف اللہ کے خلاف نہیں بلکہ جیسے وقف نیکی ہے ایسے ہی اس کی حفاظت بھی نیکی ہے پس اس دوسری نیکی سے اس پہلی نیکی کے بعد آپ محروم رکھنے والے کون؟ آپ کس دلیل سے کہتے ہیں کہ جب تک تم دوسری نیکی سے دست برداری نہ کرو پہلی نیکی نہیں کر سکتے۔ کون سی دلیل، کون سا قیاس، کون سی مصلحت، کون سی شرعی غرض تمہارے پاس ہے؟ بلکہ کس نے تم سے یہ مسئلہ ذکر کیا ہے۔ اگر کوئی ایسی ہی جگہ پھنس گیا ہو تو یہ حیلہ کر لے کہ جس پر اسے بھروسہ ہو اسے نگران کر دے اور اسے اختیار دے کہ جسے وہ چاہے نگران مقرر کر سکتا ہے پھر صحت وقف کے بعد وہ اسی کو مہتمم بنا دے کیونکہ اور لوگوں کی طرح اب یہ بھی اجنبی اور غیر ہو گیا ہے یہ بھی حق تک پہنچنے کا حیلہ ہے اس لیے بلاشبہ جائز ہے اگر حاکم کو ناظر و نگران بنا دے پھر حاکم اسے بنائے تو یہ بھی ہو سکتا ہے اگر ڈر ہو کہ حاکم پھر نہیں بنائے گا تو جس پر بھروسہ ہو اسے اولاً مالک بنا دے وہ وقف کرے اور اسے مہتمم بنا دے۔

کوئی اپنے اوپر وقف کرے پھر اپنے غیر کے اوپر تو امام احمد رضی اللہ عنہ کے نزدیک ایک روایت کی بنا پر سینتالیسویں مثال : صحیح ہے ابو یوسف رضی اللہ عنہ کا قول بھی یہی ہے۔ بعض شافعیہ بھی یہی کہتے ہیں۔ ابو عبد اللہ زہری بھی اسے پسند کرتے ہیں تین فقہاء کے نزدیک یہ صحیح نہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ دینے والا ہی لینے والا بنے یہ محال ہے جس طرح خود اپنی بیع اپنے لیے، اپنا ہبہ اپنے لیے اس میں اجر نہیں ملتا۔ اسی طرح اپنے لیے وقف کرنا بھی صحیح نہیں ہوتا۔ اسے جائز بتلانے والے کہتے ہیں وقف مشابہ آزادی غلام ہے ملکیت کی تبدیلی اس کی گردن میں اب نہیں رہی اگر غیر معین کو کسی نے آزاد کیا ہے تو اس کی قبولیت کی ضرورت نہیں۔ معین پر بھی نہیں ایک قول یہ بھی ہے اس سے بھی زیادہ مشابہت والی چیز وہ لونڈی ہے جس سے اولاد ہوئی ہو اور جبکہ مثل تحریر و وقف کو مالک نہیں بناتی بلکہ اسے ملکیت سے الگ کر دیتی ہے اس کی گردن پر اس کا تصرف باقی نہیں رہنے دیتی باوجودیکہ عین اسی چیز سے وہ نفع اٹھا رہا ہے جیسے ام ولد لونڈی یہ بات اس وقت

اور بھی ظاہر ہے جب ہم کہیں کہ وقف کردہ غلام کی گردن اب اللہ کی ملکیت کی طرف لوٹ گئی اس لیے کہ وقف کرنے والا اسے اللہ کے لیے کر دیتا ہے اور اس کے نفع کا ایک مستحق اپنے تئیں بھی رکھتا ہے مان لو کہ یہ کسی سے زیادہ نہیں تو کم از کم کم بھی تو نہیں۔ قیاس بھی اس کی تجویز کا موید ہے اگر کہا جائے کہ وقف انہی کی طرف لوٹ جاتا ہے جن کے لیے وقف کیا گیا ہے تو پہلا طبقہ بھی انہی میں ہے یہ ظاہر ہے کہ جب دو شریکوں میں سے کوئی اپنے لیے کچھ خرید کرے یا شرکت کا کوئی مال فروخت کرے تو مختار مذہب یہ ہے کہ یہ جائز ہے کیونکہ دونوں ملک جدا گانہ ہیں پس اس کی مخصوص ملکیت منقول ہو جائے۔ ان طبقوں پر جن میں ایک طبقہ یہ بھی ہے یہ زیادہ اولیٰ ہے اس لیے کہ دونوں جگہ اس کی مخصوص ملکیت کی نقل مشترک ملکیت کی طرف ہے جس میں ایک حصہ اس کا ہے بلکہ آزادی گردن سے تو اس میں اولویت بہت زیادہ ہے اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ اگر وقف عام ہوتا تو ایک انسان کی حیثیت سے وقف کرنے والا بھی رہ جاتا۔ دیکھو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ رومہ نامی کنوئیں کو وقف کرتے ہیں اور مثل اور مسلمانوں کے ایک ڈول اپنا بھی رکھتے ہیں۔ آدمی مسجد وقف کرتا ہے اور اس میں خود بھی نماز پڑھتا ہے۔ سبیل راہ اللہ لگاتا ہے اس کا پانی خود بھی پیتا ہے۔ قبرستان کی زمین عام وقف کرتا ہے اس میں خود بھی دفن ہوتا ہے۔ راستہ کھولتا ہے اس میں یہ بھی چلتا ہے۔ کتاب وقف کرتا ہے اسے خود بھی پڑھتا ہے۔ کوئی بوریا یا فرش وقف کرتا ہے اس پر خود بھی بیٹھتا ہے وغیرہ۔ جب عام طور سے اس کے لیے یہ جائز ہے تو خاص طور پر ناجائز کیوں ہو گیا؟ معنی کی رو سے دونوں یکساں ہیں بلکہ یہاں جواز اولیٰ ہے کیونکہ تعین کے ساتھ اسی پر وقف ہے، وہاں بطور عموم یہ داخل ہے اب تم ہی بتلاؤ کہ اس بھلے قول کو ماننا بہتر؟ یا وہ حیلے بہتر جن سے انسان اپنے مال کا مالک اسے بنائے جسے ایک کوڑی کا مالک بنانا بھی پسند نہیں کرتا پھر اس مملوک کا خرچ مملوک پر؟ اس حیلے میں دو طرز بیان ہیں۔ ایک تو یہ کہ ملکیت کو مستقل کرنا ملکیت کی طرف۔ دوسرے یہ کہ اس سے شرط لینا کہ اس طرح اسے وقف کرے یہ دراصل وقف میں وکیل کرنے کی طرح ہے جیسے کہ تصرف رک جانے کی شرط ہو پس دراصل یہ ملکیت نہیں جیسی ہے۔ اس طرح تو ہو گیا لیکن وقف سے پہلے ہی اگر وہ مر گیا تو وارث اسے نہیں لے سکتے اور اگر اس نے لے لیا پھر اس کے مالک پر وقف نہ کیا نہ واپس کیا تو وہ ظالم غاصب شمار کیا جائے گا۔ یہ شخص اگر اس کے بعد اس ملکیت میں تصرف کرے تو پہلے کی طرح اب بھی جائز ہو گا اللہ کے نزدیک بھی اور دنیوی حکم میں بھی اگر وہ دلیل اور گواہ قائم کر دے کہ پہلے سے اس بات پر دونوں کا اتفاق ہو چکا ہے۔ اس شرط سے دیا ہے کہ یہ وقف کر دے یا اس نے اس بات کا خود ہی اقرار کر لیا ہے وغیرہ۔ اگر پوچھا جائے کہ کیا تمہارے پاس اس سے بہتر حیلہ بھی کوئی ہے؟ تو ہم کہیں گے کہ ہاں ہے جن کاموں میں خرچ کرنا چاہتا ہے ان کے لیے وقف کرے اور اس کا غلہ اور نفع مستحق کر لے اپنے لیے اپنی حیات تک یا ایک مقررہ مدت تک۔ یہ سنت سے ثابت ہے اور صحیح قیاس کے بھی مطابق ہے۔

فقہاء اہلحدیث کا مذہب بھی یہی ہے بلکہ ان کے نزدیک بیع میں، بیہ میں، آزادی میں سب میں ایک مدت تک کسی نفع کا اشتیاء کر لینا جائز ہے، کسی پر کسی چیز کو وقف کرنا اور اس میں اپنے لیے اس کے بعض نفع کو مقررہ مدت تک کے لیے مخصوص کر لینا بھی جائز ہے، خواہ زندگی بھر کے لیے ہو۔ ان کی دلیل حضرت جابر رضی اللہ عنہ والی روایت ہے اور حضرت اُمّ سلمہ رضی اللہ عنہا کا حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کو بالشرط آزاد کرنا ہے اور حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کا اس طرح آزاد کرنا ہے اور صحابہ سے تو اس بارے میں بہت سے آثار مروی ہیں اور لطف یہ ہے کہ کسی سے اس کے خلاف ایک حرف نہیں اور یہی قول قیاس سے بھی قوی

ہے۔ اگر دریافت کیا جائے کہ کسی نے پہلا حیلہ کیا ہے تو اس کا حکم نفس الامر میں کیا ہے اور اس وقف کا کیا حکم ہے؟ اسے اس سے فائدہ اٹھانا اچھا بھی ہے یا نہیں؟ تو کہا جائے گا کہ یہ صحت وقف میں مغل نہیں وقف جاری ہو جائے گا اسے اس سے نفع لینا طیب ہے اس کا مقصود نیک ہے صحیح ہے، شرعی ہے، ہاں طریقہ غیر شرعی ہے جیسے کوئی غلام کی آزادی، عورت کی طلاق کا انکار کر جائے۔ اور غلام اور عورت گواہ پیش کر دیں جو حقیقت شناس نہ ہوں تو بلاشک اس غلام کو اپنے نفس میں تصرف کرنا عورت کو دوسرے سے نکاح کرنا مطابق مسئلہ جائز ہو گا، اسی طرح یہ اجازت اور وکالت وقف کی اگرچہ عقد فاسد کے ضمن میں ہوئی ہے لیکن خود فاسد نہیں جیسے کہ شرکت و ساجھا اگر فاسد ہو جائے تو تصرف شریک و ساجھی فاسد نہ ہو گا بلکہ یہاں تو اولویت کی دو وجوہات اور بھی ہیں ایک یہ کہ اذن اور وکالت بالکل صحیح ہے اس پر کوئی خلاف چیز وارد نہیں ہوئی۔

بہہ باطل ہو اس شرط سے جو وقف کے علاوہ کسی اور تصرف کے نہ کرنے کی تھی، یہ بھی ظاہر ہے کہ عین چیز میں تصرف صرف ملکیت پر ہی موقوف نہیں، بطریق ولایت و وکالت بھی ہو سکتا ہے پس ابطال ملک ابطال اذن و اجازت نہیں ہو سکتا۔ اگر اعتراض کیا جائے کہ ملکیت کو باطل کرنا مستلزم ہے تصرف کے باطل کرنے کو کیونکہ تصرف تابع ملکیت ہے۔ تو ہم کہیں گے کہ یہ خود غلط ہے ان صورتوں میں تصرف حقیقی ملک کے ماتحت نہیں وہ اجازت و وکالت کے تابع ہے۔ یاد رکھو یہاں صرف نام کا فرق ہے بہہ نہیں بلکہ اجازت و وکالت کہنا چاہیے جیسے ان نامراد حرام حیلوں میں سود کا نام تجارت اور رشوت کا نام ہدیہ وغیرہ رکھ لیا گیا تھا۔ پھر صحت وکالت کے لیے تو کوئی مخصوص لفظ بھی نہیں ہر وہ لفظ جس سے دلالت یہ ہو اس سے وکالت ثابت ہو جائے گی۔ پس راستہ گو چکر دار ہے لیکن چیز ایک ہی ہے نفس مسئلہ کو جائز ماننے والے اس حیلے کو بے سود نہیں کہہ سکتے۔ ہاں جن کے نزدیک نفس مسئلہ صحیح نہیں ان کے نزدیک یہ حیلہ بھی باطل ہونا چاہیے۔ یہ خلاف تو مشہور ہے اسے باطل کرنے والوں کی رائے ہے کہ طبقہ ثانیہ اور اس کے بعد کے طبقے پہلے طبقہ کے تابع ہیں جب یہ پہلے طبقہ میں ہی صحیح نہیں تو بعد والوں میں بھی صحیح نہ ہو گا اور جبکہ وقف کرنے والا دوسرے طبقے کو پہلے کے بعد کرنے پر رضامند ہے تو اس کی مرضی کے خلاف نہیں ہو سکتا۔ تصرف اسی کی رضامندی سے ہو سکتا ہے اس لیے یہ اسی کی ملکیت میں رہا۔ وقف نہ ہوا، جب یہ مرجائے تو اب وقف ہو جائے گا یا نہیں؟ اس میں بھی دو قول ہیں ان کا ماخذ بھی یہی ہے کہ اگر یہ کہتا کہ یہ میری موت کے بعد وقف ہے تو صحیح ہوتا اس لیے کہ یہ ایک شرط پر معلق ہے اس میں دو وجوہات ہیں اگر اس کی صحت کو کہا جائے تو اسے ٹلٹ میں سے ہونا لازم ہے اسے ان کاموں میں صرف کیا جائے جن پر اس کا وقف صحیح ہے اور جہاں صحیح نہیں وہ جہت لغو کر دی جائے۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ وقف کی عام حالتوں میں اسے بھی گن لیا جائے اس کی موت کے بعد صحیح جہت مصرف میں صرف کیا جائے اگر کہا جائے کہ اگر ان سب سے زیادہ آسان اور قریب تر حیلہ کر لے کہ اقرار کر لے اس کے قبضے میں جو مکانات ہیں وہ وقف ہیں جائز ملک سے جائز الوقف اس کی طرف لوٹے ہیں اور اس کے بعد وہ اس طرح رہیں گے۔ اب فرمائیے کہ اس کا کیا حکم ہے اور جن پر یہ وقف ہوں ان کا کیا حکم ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس حیلے سے متکلم کا قصد وقف کو نو پیدا کرنا ہے گو لفظ اس کے خبر دینے کے ہیں لیکن دراصل یہ وقف اب کرنے کے لیے کہے ہیں تو یہ اس کے مثل ہیں کہ کوئی طلاق یا آزادی کا اقرار کر کے اس سے مراد اب طلاق دینا اور آزاد کرنا لے۔ وقف صراحت اور کنایہ کے ساتھ منعقد ہو جاتا ہے بلکہ فعل کے ساتھ بھی جبکہ نیت ہو اکثر لوگوں کا مذہب یہی ہے۔ جب اس کا مقصود اپنے اوپر وقف کرنا ہے اور قول یہ

کہنا ہے کہ یہ وقف ہے مجھ پر اور اپنے فعل سے بھی اسے علیحدہ ممتاز کر دیتا ہے تو وہ وقف ہو جائے گا۔ اقرار میں صحیح ہے کہ وہ انشاء سے کنایہ ہو باوجود نیت کے۔ جب یہ قصد ہے تو صحیح ہے جیسے کہ انشاء کے لفظ سے اخبار بھی جائز ہے ہر ایک دوسری کی جگہ کار آمد ہے اور مستعمل بھی ہے۔ اقرار کی منشا بھی کبھی گزشتہ خبر سے ہوتی ہے کبھی انشاء کے قصد سے اس وقف میں لفظ خبر کے کہنے کسی خاص غرض کے لیے ہوتے ہیں اس کی وضاحت یہ ہے کہ لین دین یوپار تجارت وغیرہ کے الفاظ کو بعض نے تو انشاء کے الفاظ کہے ہیں بعض نے خبر کے پس لفظ خبر کا ہے، ارادہ انشاء کا ہے حقیقتاً یہ الفاظ دونوں باتوں کے متضمن ہیں جو مقصود دل میں ہے اس کی یہ خبر دیتے ہیں لفظاً خبر ہے معاً انشاء ہے جب اس نے کہا کہ یہ اس پر وقف ہے اور یہ جانتا ہے کہ کسی غیر نے اس پر وقف نہیں کیا بلکہ اس کا قصد یہ ہے کہ اس کے ان الفاظ سے یہ اب وقف ہو جائے تو لفظ خبر کے ہیں، مراد انشاء ہے۔ اگر اسی ارادے کی خبر ہے تو بلاشک و شبہ یہ بات ہے کہ اس نے اب وقف نوید کیا ہے لیکن چونکہ الفاظ اس کے سوا ہیں اور جو کرتا ہے اس کے لیے کوئی لفظ نہیں اس لیے مسئلہ احتمالی ہو گیا ہے اور شبہ پیدا ہو گیا ہے لیکن یہ نیت اس لفظ نیک سے کنایہ ہے مع فعل کے جو وقف پر دلالت کرتا ہے اور قائم مقام ان لفظوں کے ہے جن سے وقف نوید کیا جاتا ہے، واللہ اعلم۔

اگر کوئی کسی کے ہاتھ گھریا غلام یا اور کوئی سودا بیچے اور اس چیز کے نفع کی ایک مدت مقرر کر لے **اڑتالیسویں مثال:** شرط کر لے تو یہ جائز ہے جیسے کہ نصوص آثار اور مصلحت و قیاس کی دلالت ہے لیکن اگر اسے خوف ہو کہ حاکم اس مذہب کے خلاف ہے وہ اسے باطل کر دے گا تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ بیچ سے پہلے اس سے طے کر لے کہ اس مدت کے لیے وہ اس چیز کو اسے اجرت پر دے اور اجرت بھی ٹھہرا لے پھر بیچ دے اور اپنے پہلے اتفاق کے مطابق اجرت پر لے لے، یہ حیلہ صحیح اور جائز ہے نہ اس میں کسی حرام کو حلال کرنا ہے نہ حلال کو حرام۔

مطلقہ بانہ کے لیے نان نفقہ اور مکان نہیں۔ سنت صحیحہ صریحہ سے یہی ثابت ہے اس کے خلاف کوئی **انچاسویں مثال:** حدیث نہیں بلکہ اس کی موافقت کتاب اللہ میں بھی ہے متقضائے قیاس بھی یہی ہے، یہی مذہب فقہاء حدیث کا ہے لیکن اگر خاوند کو ڈر ہو کہ کہیں مقدمہ کسی ایسے حاکم کے ہاں نہ پہنچے جو اسے ضروری جانتا ہو تو حیلہ یہ ہے کہ اس کی طلاق کو اس سے اپنی برأت کے ہونے پر موقوف رکھے یعنی یوں کہے کہ اگر تیری برأت نان نفقہ گھر وغیرہ سے اور اس کے دعوے سے ہو تو تجھ پر طلاق ہے۔ اس کے بعد یہ کوئی دعویٰ نہیں کر سکتی۔ دوسرا حیلہ اس کا یہ ہے کہ اس سے اسی رقم پر جو اس کے نان نفقہ وغیرہ میں آتی ہے خلع کر لے تاکہ بوقت دعویٰ اگر حاکم وہ رقم خاوند سے دلوائے گا تو یہ رقم عورت سے وصول کر سکتا ہے۔

کسی انجان آدمی سے سودا خریدتا ہے اور ڈر ہے کہ اگر کوئی عیب نکلا تو اسے کہاں ڈھونڈتا پھروں گا تو **پچاسویں مثال:** حیلہ یہ ہے کہ اس کا وکیل کسی کو بنا لے اگر ڈر ہو کہ اس کی وکالت وہ توڑ نہ دے تو حیلہ یہ ہے کہ خریداری خود اس وکیل سے ہی کرے اور اسی کو ضامن قرار دے لے۔

اکاونویں مثال : جب کسی نے دوسرے کو اپنا مال دیا کہ وہ اس سے کسی دوسرے شہر سے اس کے لیے سالانہ خریدے اس نے مال خرید کیا اور دوسرے کے ہاتھ بھجوانا چاہا اس لیے کہ یہ اپنے شہر سے جانا نہیں چاہتا اب اگر غیر کو سوچتا ہے تو ضمانت اس کی ہے اگر اسے وکیل بناتا ہے تب بھی بوجھ اسی پر رہتا ہے اگر اجرت پر دیتا ہے تو بھی ذمہ داری ہے۔ اس لیے کہ اس نے ان باتوں کی اجازت نہیں دی تو اصل مال والے تک پہنچانے کا حیلہ یہ ہے کہ خریداری سے پہلے یا بعد اس بات پر گواہ کر لے کہ یہ اس کے مال میں جو چاہے کر سکتا ہے وکیل بھی امانت دار ہے اگر موکل اس کا انکار کرے تو حیلے کی تنگی ہو جائے گی یہ اپنے تئیں وکالت میں نہ ڈالے اس کا ہاتھ اب امانت دار کا ہاتھ ہو جائے گا اور اس واپسی کی زحمت سے بچ جائے گا۔ اب وہ خود آکر لے جائے یا کسی اپنے بھروسے کے آدمی کو بھیج کر اپنی ذمہ داری پر منگوا لے۔ اگر کہا جائے کہ اگر اس نے اپنے تئیں معزول نہ کیا تو کیا واپسی کا بوجھ اسی پر رہے گا تو جواب یہ ہے کہ جب اس کے ساتھ عقد وکالت میں داخل ہوا تو التزام ہو گیا یا اسے مال سونپے جو لازم کیا ہے لازم ہو جائے گا۔ اگر اپنے تئیں اس عہدے سے بسکدوش کر لے تو اب امین کی حیثیت میں رہ گیا اگر وکیل بنائے گا تو وہ مثل اجرت والے شخص کے ہو گا پھر اس پر واپسی ضروری ہے اب اپنے تئیں معزول نہیں کر سکتا جب تک کہ اس کا کام پورا نہ کر دے۔

باونویں مثال : ذی اسلام لانے کا ارادہ رکھتا ہے لیکن ڈر ہے کہ اس صورت میں جو شراب میرے پاس ہے اسے بہا دینی پڑے گی بیچ جائز نہ رہے گی تو حیلہ یہ ہے کہ کسی اور ذی کے ہاتھ اسے بیچ دے یا اس کے ذمے کرے بعد از اسلام اس سے قیمت کا تقاضا کر سکتا ہے اس میں اس پر کوئی حرج نہیں اس کی حرمت کا تعلق اسلام سے ہے جیسے کہ پہلے اس کی حرمت کا تعلق قرآن کی آیتوں کے اترنے سے تھا۔ حدیث شریف میں ہے اللہ تعالیٰ شراب کی بابت تعزیریں کر رہا ہے جس کے پاس ہو وہ بیچ کھوچ ڈالے۔ اگر کہا جائے کہ کسی نے شراب خریدی پھر مسلمان ہو گیا اور قیمت اب تک دی نہیں تو کیا اس پر سے قیمت ساقط ہو جائے گی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ساقط نہ ہوگی کیونکہ یہ تو قبل از اسلام اس کے ذمے ثابت ہو گئی۔ اگر کہا جائے کہ اگر سودا ہوا ہے پھر ایک یا دونوں مسلمان ہو جائیں تو؟ جواب یہ ہے کہ یہ سودا بیخ ہے اور اصل رقم کا اگر لین دین ہوا ہے تو واپس ہو جائے گی۔ اگر کہا جائے کہ ایک شخص نے ارادہ کیا ہے کہ شراب خریدے پھر چاہتا ہے اسلام قبول کرے اور ڈر ہے کہ کہیں قیمت اس کے ذمے نہ پڑ جائے تو اس کا حیلہ کیا ہے؟ جواب اسے خرید لے ملکیت میں لے بلکہ قرض سے لے پھر اگر ایک یا دونوں اسلام لائیں تو قرض کا بدل اس پر واجب نہ ہو گا موجب قرض رد مثل ہے اور وہ بوجہ اسلام کے محال ہو گیا ہے۔

۵۳ ویں مثال : جب کسی نے کوئی گھریا زمین خرید کی جس میں حد بندی ہو چکی ہے اور راستے جدا جدا ہو گئے ہیں اور پڑوسی کا شفعہ باقی نہیں رہا ہاں اگر حد بندی نہ ہوئی ہو راستے دونوں کے ملے جلے ہوں تو شفعہ ہے۔ پڑوس کے شفعہ میں صحیح تر قول یہی ہے اہل بصرہ کا یہی مذہب ہے۔ مذہب امام احمد رحمۃ اللہ علیہ بھی ایک وجہ سے یہی ہے۔ ہمارے شیخ الاسلام کا مختار بھی یہی ہے لیکن ڈر ہے کہ ایسے حاکم کے پاس مقدمہ اگر جائے جو اس حالت میں بھی شفعہ کا قائل ہے تو اس کے کئی حیلے ہیں۔ ایک تو یہ کہ مثلاً ایک ہزار دینار پر خرید کرے پھر ہر دینار کے بدلے دو درہم یا ایسی ہی کوئی کم رقم ادا کرے دوسرا حیلہ یہ ہے کہ وہ اسے گھریا زمین بہہ کر دے یہ اسے رقم بہہ کر دے۔ تیسرا حیلہ یہ ہے کہ خریدار شفعہ سے کہے کہ اگر تو چاہے تو میں تیرے ہاتھ اسی رقم پر فروخت کر دوں جس پر میں نے خریدا ہے یا کم پر یا ادھار پر وہ اگر ہاں کہے تو

اس کا شفعہ جاتا رہے گا۔ چوتھا حیلہ یہ ہے کہ بائع اور مشتری دونوں آپس کے مشورے اور سمجھوتے سے کوئی شرط یا صفت ایسی کر لیں جو بیع کو فاسد کرنے والی ہو مثلاً مدت کی جمالت، اختیار کی جمالت، اکراہ، بے قراری وغیرہ پھر بائع سودے کو مشتری کے ہاتھ چھوڑ دے تو شفعہ کو کوئی اختیار نہ رہے پانچواں حیلہ یہ ہے کہ اختیار کی مدت بہت لمبی کریں اگر صحیح ہے تو اس مدت کے خاتمہ تک اسے لینے کا اختیار نہ ہو گا اگر باطل ہے تو بیع فاسد سے بھی لینے کا اختیار نہیں۔ چھٹا حیلہ یہ ہے کہ وہ اسے دس حصوں میں سے نو حصے بہہ کر دے اور دسواں حصہ پوری قیمت پر بیچ دے۔ ساتواں یہ خود شفعہ کو اپنا وکیل بنا دے یا خریدار اپنا وکیل کر لے۔ آٹھواں قیمت کا وزن پوشیدگی میں کر لیں پھر ڈھیر کا ڈھیر بغیر گنے دے دیں اور اسی پر مکان یا زمین کی بیع کر لیں۔ نواں بائع اقرار کر لے کہ ایک ہزار حصوں میں سے ایک حصہ اس کا ہے پھر اس کے ہاتھ باقی کے حصے بیچ دے تو ظاہر ہے کہ شریک کا شفعہ پڑوسی کے شفعہ سے مقدم ہے۔ دسواں اسے کوئی حصہ لہد دے باقی حصے مقررہ قیمت پر اس کے ہاتھ فروخت کر دے تو بھی یہ شریک ہو جائے گا۔ گیارہواں کسی انجان یا مسافر کو اس کے خریدنے کا حکم کرے وہ خرید کر اس کی حفاظت میں دے دے، دینے پر اور وکیل کرنے پر شاہد مقرر کر لے تو شفعہ جھگڑا بھی نہ کر سکے گا۔ بارہواں حیلہ، خریدار پڑوسی کے پاس جائے اس کا مکان خریدنے کو کسے قیمت زیادہ لگا دے اور معاملہ ہو چکنے کے بعد تین دن تک کا اختیار لے لے اسی مدت میں اس کا گھر خرید لے پہلی بیع فسخ ہو جائے گی اور اسے حق شفعہ نہیں رہے گا کیونکہ اس گھر کی خریداری کے وقت وہ شفعہ نہ تھا اب اس کا شفعہ طاری ہوا ہے۔ تیرہواں حیلہ یہ ہے کہ خریدار بائع کو اپنا غلام یا کپڑا ایک مینے کے لیے اس کے گھر کے کسی حصے کے بدلے اجرت پر دے تو شریک ہو گیا پھر دو تین دن کے بعد اس کا باقی خرید لے تو پڑوسی کو شفعہ کا حق نہ رہے گا۔ چودھواں حیلہ جو قیمت اصلی ہے اس سے بہت زیادہ ادھار پر خرید کرے شفعہ اس قیمت پر نہ لے گا پھر اصلی قیمت پر صلح کر کے لین دین پورا کر لیں۔ اگر اعتراض کیا جائے کہ ہم نے جب شفعہ باطل کرنے کے لیے حیلے بیان کیے تھے تب تو تم ہم پر بڑی طرح برس پڑے تھے لیکن اب خود جو حیلوں پر حیلے سکھائے جاتے ہو تو کیا ہم خاموش ہی رہیں؟ جواب یہ ہے کہ ہم آپ اس میں یکساں برابر نہیں ہم تو اسے باطل کرنے کے لیے حیلے بتلاتے ہیں جسے اللہ کے رسول ﷺ نے باطل کیا ہے آپ کا فرمان ہے کہ جب حد بندی ہو چکی اور راستے الگ الگ ہو گئے پھر کوئی شفعہ نہیں ہے پس ہمارے حیلے حکم حدیث کو جاری کرنے کے لیے ہیں اور تمہارے حیلے حکم حدیث کو باطل کرنے کے لیے تھے۔ وہاں تو صاف حدیث ہے کہ غیر تقسیم شدہ چیز میں شفعہ ہے جب تک اپنے شریک کی اجازت نہ لے لے پچھتا حرام ہے پھر اس حق کو دھکے دینے کے لیے تم نے حیلے تراشے اور اسے باطل کر کے چھوڑا اب بتلاؤ کہ کون سا فرقہ طرفدارِ رسول ﷺ ہے اور کون سا خلافِ رسول ﷺ ہے؟

واللہ المستعان۔

وکالت کی تعلیق شرط کے ساتھ صحیح ہے جیسے ولایت کی حدیث میں یہ مسئلہ وضاحت کے ساتھ موجود **چونویں مثال** : ہے بلکہ وکالت ولایت سے ہلکی چیز ہے ولایت میں عموم زیادہ ہے وکالت میں مخصوص ولایت ہے جب ولایت شرط کے ساتھ صحیح ہے تو وکالت کے صحیح نہ ہونے کی کوئی وجہ نہیں۔ فرمان شافعی رحمۃ اللہ علیہ اس کے خلاف ہے پس ایسی ضرورت کے وقت کا یہ حیلہ ہے کہ اسے وکیل تو مطلقاً بنا لے پھر اس کے تصرف کو کسی شرط پر معلق کر دے تو ان کے نزدیک بھی کام چل جائے گا گو کوئی فرق ان دونوں صورتوں میں نہیں پڑتا وکالت کا مقصود تصرف کا اختیار ہے۔ وکیل بنانے کی وجہ یہی ہے غایت جب درست ہے تو وسیلہ بطور اولیٰ درست ہونا چاہیے۔

پچھنویں مثال : امام کے پاس کسی کو زنا کاری کے جرم میں بھیجا گیا اسے ڈر ہے کہ انکار پر گواہ گزریں گے تو حد لگے گی تو حیلہ یہ ہے کہ پہلی بار کے سوال پر اقرار کر لے اب اقرار کے بعد گواہوں کی گواہی جاتی رہی پہلی بار کے اقرار کے بعد یہ زیادتی نہ کرے امام پورے اقرار اس سے نہیں کرا سکتا یہ جب چپ رہے تو وہ اس پر تعرض کا حقدار نہیں اگر امام ایک بار کے اقرار سے ہی حد مارنا جائز جانتا ہو تو حیلہ یہ ہے کہ اپنے اقرار سے ہٹ جائے پھر اگر گواہوں کے قائم ہونے کا خوف ہو تو بھی اقرار کر لے پھر لوٹ جائے اسی طرح ہمیشہ یہ حیلہ بھی جائز ہے اس لیے کہ اسے اپنے نفس پر سے حد لوٹانا جائز ہے اور توبہ کی طرف جھک جانا۔ جب حضرت مانر بن مہذہم بھاگتے ہیں تو حضور ﷺ صحابہ رضی اللہ عنہم سے فرماتے ہیں تم نے اسے کیوں نہ چھوڑ دیا کہ یہ توبہ کر لیتا اور اللہ تعالیٰ اسے معاف فرمادیتا پس جبکہ حد سے بھاگ کر توبہ کی طرف جائے تو اس نے اچھا کیا۔

پچھنویں مثال : جب کسی بد عمد یا جاسوس یا چور نے قسم کھلوائی کہ میری خبر کسی کو نہ دینا اب یہ چاہتا ہے کہ اظہار بھی کرے اور قسم بھی نہ ٹوٹے تو حیلہ یہ ہے کہ اس سے لوگ کئی آدمیوں کی بیعت سوال کریں یہ ان کے نام کا انکار کرتا جائے یہاں تک کہ اسی کا نام آئے یہ چپ ہو جائے تو اظہار بھی ہو جائے گا اور پوشیدگی اور پناہ دہی کا جرم بھی نہ رہے گا۔ نہ قسم ٹوٹے گی۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے کسی نے سوال کیا کہ چور میرے ہاں آگسے میرا مال چرایا اور مجھ سے طلاق کی قسم لی کہ میں ان کی خبر کسی کو نہ دوں اب میں نے دیکھا کہ وہ بیچ بازار میری چیزیں بیچ رہے ہیں تو آپ نے فرمایا والی شہر کے پاس جاؤ ان سے کہو کہ جس محلہ کے رہنے والے وہ ہیں انہیں سب کو جمع کرے پھر تم سے ایک ایک کی بیعت پوچھتا جائے تو کہتا جا کہ یہ ان چوروں میں نہیں جب خود چور آجائیں اور تجھ سے ان کی بیعت سوال ہو تو تو خاموش ہو چنانچہ اس نے ایسا ہی کیا والی نے چوروں کو گرفتار کر لیا مال ان سے برآمد کر لیا اور اسے دلا دیا۔ ہاں اگر کسی پر ظلم کرنے کے لیے یہ حیلہ کرے تو قسم کے خلاف ہو گا اور جائز بھی نہ ہو گا۔

ستاویں مثال : امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے سوال ہوا کہ ایک عورت سے اس کے خاوند نے کہا کہ تجھے طلاق ہے اگر تو مجھ سے خلع طلب کرے اگر میں تجھے خلع نہ دوں۔ اسی طرح عورت نے بھی کہا کہ میرے تمام غلام آزاد ہیں اگر میں آج ہی خلع نہ کروں جب یہ شخص امام صاحب کے پاس آیا آپ نے فرمایا عورت کو بھی لاؤ وہ بھی آئی آپ نے فرمایا اس سے خلع طلب کر اس نے کہا میں تجھ سے سوال کرتی ہوں کہ تو مجھ سے خلع کر لے آپ نے خاوند سے فرمایا اس سے کہہ کہ میں نے تجھ سے خلع کیا اس پر کہ تو مجھے ایک ہزار درہم دے آپ نے عورت سے کہا اب اس سے کہہ دے کہ میں اسے قبول نہیں کرتی، اس نے کہا آپ نے فرمایا جاؤ دونوں میاں بیوی رہے اور تمہاری قسمیں بھی نہیں ٹوٹیں۔ امام محمد بن حسن جو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد ہیں، انہوں نے امام صاحب کے اس حیلے کو اپنی کتاب الجلیل میں ذکر کیا ہے۔ اگر یہ عورت کہتی کہ میں تجھ سے ایک ہزار درہم نقد یا ایک ماہ کے بعد پر خلع طلب کرتی ہوں، اور یہ کہہ دیتا کہ میں اس پر خلع دیتا ہوں تو خلع ہو جاتا لیکن جب اس نے کہا کہ میں خلع چاہتی ہوں اس نے کہا میں ایک ہزار پر کرتا ہوں تو خلع نہ ہوگی۔ جب تک کہ عورت اسے قبول کر کے رضامند نہ ہو جائے چونکہ وہ نامقبول کرتی ہے اس لیے خلع نہیں ہوئی۔ اگر کہا جائے کہ جب خلع نہ ہوئی تو یہ کیسے بری ہو گیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ فعل خلع پر حلف تھا نہ کہ عورت کی قبولیت پر بھی۔ جب اس نے کہا کہ ایک ہزار پر میں نے تجھ سے خلع کیا تو اس کی طرف سے تو خلع ہو گئی اس کی قسم پوری ہو گئی یہ عورت کی قبولیت پر

موقوف نہیں مثلاً قسم کھانا کہ نہ بیچے گا اور پھر بیچ دینا لیکن خریدار قبول نہ کرتا تو قسم ٹوٹ جاتی۔

اٹھاونویں مثال : اسے بھی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد محمد نے آپ سے اپنی کتاب میں نقل کی ہے کہ امام صاحب کے پاس دو بھائی آئے جنہوں نے دو بہنوں سے نکاح کیا تھا لیکن ایک کی بیوی دوسرے کے کمرے میں رخصت کر دی گئی اور نادانستگی میں دونوں ان سے مل لیے صبح یہ بھید کھلا تو لوگوں نے آپ سے ذکر کیا آپ نے دونوں سے پوچھا کہ کیا اب تم نے جس سے رات کو دخول کیا ہے اس کو بیوی بنانے پر خوش ہو، دونوں نے کہا ہاں فرمایا ہر ایک اپنی اپنی بیوی کو طلاق دے دے۔ دونوں نے یہی کیا پھر فرمایا اب جس سے جس نے دخول کیا ہے اسی سے عقد کر لے یہ بھی ہو گیا فرمایا جاؤ بس معاملہ ٹھیک ہو گیا۔ یہ حیلہ نہایت عمدہ ہے کیونکہ ہر ایک نے دوسرے کی بیوی سے یہ سبب شبہ کے وطنی کی ہے تو اسے عدت میں اس سے نکاح کرنا حلال ہے، اس میں کسی اور کی وطنی نہیں کہ دو پائیوں کا جمع ہونا لازم آئے پھر ایک طلاق کا حکم دینا اس لیے ہے کہ اس سے وطنی نہیں ہوئی اس لیے ایک سی طلاق میں وہ بائن ہو جائے گی اور اس پر کوئی عدت بھی نہ آئے گی دوسرا اس سے نکاح کر سکتا ہے۔

انسٹھویں مثال : ایک عورت نے کسی سے نکاح تو کر لیا اب ڈرتی ہے کہ وہ کہیں مسافرت میں نہ نکل جائے یا اس کو لے کر کہیں چل نہ دے یا اس پر سوکن نہ لائے یا لونڈیاں نہ لائے اور شرابی نہ بن جائے یا بلا وجہ مار پیٹ شروع نہ کر دے یا سمجھی تو تھی امیر لیکن نکلا وہ فقیر یا سمجھتی تھی سالم، نکلا عیب دار یا سمجھتی تھی کہ قاری ہے نکلا وہ بے پڑھا، یا جانتی تھی کہ عالم ہے وہ نکلا جاہل وغیرہ تو ایسی صورتوں میں اس سے نجات پانے کا حیلہ یہ ہے کہ شرط کر لے کہ ان میں سے کوئی چیز بھی اگر یہ پائے تو اسے اپنا اختیار ہے اگر چاہے ٹھہری رہے اگر چاہے علیحدہ ہو جائے اس پر گواہ رکھ لے اگر خوف ہو کہ لزوم عقد کے بعد وہ یہ شرط نہ کرے گا تو ولی کو اجازت اسی شرط پر دے کہ وہ کہہ دے کہ میں اسے تیرے نکاح میں دے رہا ہوں۔ اس شرط پر کہ اسے اپنا اختیار ہو گا اگر فلاں فلاں امر تجھ میں پایا جائے پھر اگر ایسا نکلے تو عورت کا کام اس کے اپنے ہاتھ میں ہے یہ حیلہ بھی بے ضرر ہے اس سے عورت اس کے نکاح سے الگ ہو جاتی ہے جس کے نکاح سے وہ خوش نہیں۔ اسے عدالت چڑھنے کی ضرورت نہیں رہتی، واللہ اعلم۔

ساٹھویں مثال : جو واجب نہ ہو اس کا ضامن ہو جانا صحیح ہے جیسے کہ کہہ دے جو کچھ تو فلاں کو دے وہ میرے ذمے اوٹ کے اٹھانے کے برابر غلہ ہے اور میں اس کا ضامن ہوں اکثر حضرات اسے جائز مانتے ہیں حاجت و ضرورت بھی اس کی ظاہر ہے لیکن امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ جائز نہیں۔ ہاں وہ جواز کو اس وقت تسلیم کرتے ہیں جب اس کے وجوب کا سبب ظاہر ہو جیسے تجارتی چیز کو پالینا تو اس کے جواز کا حیلہ یہ ہے کہ جب یہ راضی ہو کہ دوسرے کی طرف سے اپنے ذمے وہ مقدار کر لے جو اس پر واجب نہیں ہوئی اس کے بعد کہ وہ بھی اس کا اقرار کر لے پھر اس کی طرف سے ضامن ہو جائے اگر اقرار کرنے والے کو ڈر ہو کہ وہ اسی سے مانگے گا تو حیلہ یہ ہے کہ کہہ دے یہ مجھ پر اس کی قیمت میں سے جو میں نے اپنے قبضے میں نہیں لی پھر جھوٹی خبر سے نکلنے کا حیلہ یہ ہے کہ جو اس سے لینا چاہتا ہے وہ اس کے ہاتھ اس قیمت پر بیچ دے جس کی ادائیگی کا ضامن ہو گا جب یہ اس کے ذمے ہو جائے تو یہ ضامن پڑ جائے۔ یہی حکم اس وقت ہے جب اپنے لڑکے یا غلام یا مزدور کا نکاح کر دے اور اس عورت کے نان نفقہ کا ضامن ہو تو اس میں صحیح تو جواز ہے۔ لوگوں کو اس کی حاجت بھی ہے

اس میں کوئی بُرائی بھی نہیں نہ یہ کوئی بدلے کا عقد ہے کہ جمالت اس میں موثر ہو جو التزامی عقد ہیں ان میں جمالت موثر نہیں مثلاً نذر پھر یہ جمالت اس طرح ہٹ بھی جاتی ہے کہ کوئی حد مقرر کر لے مثلاً ایک درہم سے لے کر ایک سو درہم تک۔ اگر کہا جائے کہ پھر بھی غایت تو مجھوں ہی رہے گی نہ معلوم کس قدر لازم آئے؟ تو جواب یہ ہے کہ یہ جواز التزام میں قاصر نہیں اس لیے کہ آخر میں معلوم ہو جاتا ہے پس یہ صحیح ہے اگر کہا جائے کہ ضامن فرع ہے اس کی جس کا یہ ضامن ہے جب اصل کے ذمے کچھ ثابت نہیں تو فرع کے ذمے ضمانت آئی کہاں سے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تو ضامن ہو گا ہی اس وقت جب اس کے ذمے کچھ آئے جس کا یہ ضامن ہوا ہے اس وقت درحقیقت یہ کسی چیز کا ضامن ہی نہیں اس وقت تو ضمانت شرط کے ساتھ معلق ہے، واللہ اعلم۔

ا کسٹھویں مثال : سبقت زبانی سے کوئی کلام ایسا زبان سے نکل گیا کہ اس پر ظاہر میں پکڑ ہے اس نے اس کا ارادہ نہیں کیا تھا یا پہلے ارادہ تھا لیکن اب اس سے توبہ کرتا ہے یا اسے خوف ہے کہ جھوٹے گواہ ایسی کوئی گواہی اس کے خلاف نہ دیں اگر یہ انکار کرے تو گواہ آجائیں اور اقرار کرے تو پکڑا جائے خصوصاً جو عدالت اس سے توبہ بھی نہ مانتی ہو تو حیلہ یہ ہے کہ نہ اقرار کرے نہ انکار بلکہ کہے اگر میں نے کہا ہے تو میری اس سے توبہ ہے پھر حاکم کو یہ حق نہیں کہ کہے میں اسے نہیں مانتا تو اقرار یا انکار کر کیونکہ ایسے دعووں میں یہ جواب کافی ہے اس کے بعد اسے تکلیف دے کر غلط انکار یا اقرار میں ڈالنا اللہ اور بندے کے درمیان گھستا ہے پس حاکم کو اس کے بعد کوئی سوال حلال نہیں بلکہ اگر کسی نے دوسرے پر مروت کی گواہی دی اور اس نے کہہ دیا کہ میں تو ہوش و حواس سنبھالنے کے بعد سے لے کر آج تک برابر اللہ کی توحید اور اس کے رسول ﷺ کی رسالت کی گواہی دیتا رہا ہوں تو حاکم کو اسے تسلیم نہ کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔ بالفرض اگر اس پر دعویٰ ہے کہ اس نے ایسا ایسا کہا تو یہ کہہ دے کہ اگر میں نے کہا ہو تو میری توبہ ہے یا کہے میں اس سے تائب ہو چکا ہوں تو بس ہے اب کوئی کد و کاوش کا حق باقی نہیں اگر کہا جائے کہ پھر تو توبہ اور اسلام کی تعلیق بھی شرط کے ساتھ صحیح ہو جاتی ہے تو جواب یہ ہے کہ یہ سمجھ کی کمی ہے بلکہ توبہ تو اسی طرح صحیح ہے لفظ ہوں یا نہ ہوں۔ تجدید اسلام بھی اس کے خلاف کے پائے جانے پر صحیح ہے پس شرط کا تلفظ تو محض تاکید کی طور پر ہے جیسے کوئی کہے کہ اگر یہ میری ملکیت ہے تو میں نے اتنے میں تیرے ہاتھ فروخت کیا تو کیا اس بیع کو معلق بالشرط کہہ کر کوئی غیر صحیح کہہ سکتا ہے۔ اسی طرح اگر کہے کہ اگر یہ میری بیوی ہے تو اسے طلاق ہے اور بھی اس کی بہت سی نظیریں ہیں بلکہ اللہ اور بندے کے درمیان بھی یہ ہے۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے ضیاء بنت زبیر رضی اللہ عنہا سے بوقت احرام فرمایا تھا حج کر اور اپنے رب سے شرط کر لے کہ اگر مجھے کسی روکنے والے نے روکا تو میں وہیں احرام اتار دوں گی اب تو اپنی شرط پر ہے پس عبادت میں اللہ کے ساتھ بھی شرط ہے کیونکہ لوگوں کو اس کی ضرورت ہے اس حدیث میں احرام کھول دینے اور قربانی نہ آنے کی دلیل ہے اسی طرح دعاء استجارہ میں ہے کہ الہی اگر یہ امر میرے حق میں دین معاش اور آخرت کے لحاظ سے بہتر ہے تو کر دے اور آسانی سے کرا دے پس چونکہ بندے پر اس کی مصلحت پوشیدہ ہے وہ دعا کرتا ہے لیکن شرط کے ساتھ۔ خود حضور ﷺ نے اپنے رب پر شرط کی اپنی دعا میں کہا کہ الہی میں نے کسی کو گالی دی ہو لعنت کی ہو اور وہ اس کے لائق نہ ہو تو تو اسے اس کے لیے کفارہ اور نیکی بنا دے۔ جنازے کی نماز میں دعا ہے کہ الہی تو اس کے ظاہر و باطن کا عالم ہے اگر یہ نیک ہے تو اس کی نیکیاں قبول فرما اور اگر بد ہے تو اس کی بدیاں محاف فرما۔ پھر جب ان تمام میں تعلیق بالشرط مضر نہیں تو توبہ میں یہ ضرر ناک کیسے ہو گئی؟

ہمارے شیخ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جنازہ کی نماز میں مجھے خیال آجاتا تھا کہ یہ شخص مومن ہو گا یا منافق تو ایک مرتبہ میں نے خواب میں رسول کریم ﷺ کی زیارت کی اور بہت سے مسائل دریافت کیے، ان میں ایک یہ بھی تھا آپ نے فرمایا احمد شرط کر لیا کرو یا فرمایا دعا کو شرط کے ساتھ معلق کر دیا کرو۔ ایک حدیث میں ہے کہ تم میں سے کوئی کسی تکلیف سے گھبرا کر موت نہ مانگے بلکہ یوں کہے الہی! جب تک میری زندگی میرے لیے بہتر ہے مجھے زندہ رکھ اور جب وفات بہتر ہو مجھے فوت کر لے اسی طرح حدیثی دعا میں ہے الہی! جب تو اپنے بندوں کے ساتھ کسی فتنہ کا ارادہ کرے تو مجھے بغیر فتنہ کے اپنی طرف فوت کر لے۔ حدیث میں ہے مسلمان اپنی اپنی شرطوں پر ہیں، بجز اس کے جو حلال کو حرام یا حرام کو حلال کرے۔ عقد فسخ خیرات التزام وغیرہ سب میں شرطیں ہوتی ہیں ضرورت مصلحت اسی کی مقتضی ہے مثلاً نذر ضمانت نکاح، اول اجماع اور نص کتاب سے ثابت ہے ثانی نص قرآن سے ثابت ہے۔

حالت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا نکاح صاحب مدین کی صاحبزادی سے دیکھ لو جس سے زیادہ صحیح نکاح روئے زمین پر اور نہیں ہو سکتا ہماری شریعت میں اس کا ناسخ کوئی نہیں بلکہ اس کا اقرار ہے۔ فرمان رسول ﷺ ہے سب سے زیادہ جن شرطوں کا پورا کرنا ضروری ہے یہ وہ شرطیں ہیں جن پر نکاح ہو۔ پس نکاح میں شرط ظاہر ہے۔ امام احمد رحمہ اللہ نے اس پر لفظوں میں لکھا ہے کہ نکاح کی تعلیق شرط کے ساتھ جائز ہے یہی صحیح ہے جیسے کہ اور نذریں اور عقود اور طلاق وغیرہ صحیح ہیں۔ امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مزارعت کا شرط پر عقد کیا ہے کہ اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیچ دیں تو اس کا حصہ اتنا اور اگر کھیتی کرنے والا بیچ لائے تو اس کا حصہ اتنا ملاحظہ ہو بخاری شریف۔ اسی طرح امام احمد رحمہ اللہ نے بیچ کی تعلیق شرط پر جائز رکھی ہے۔ مثلاً یوں کہے کہ اگر تو یہ لونڈی بیچے تو اس کی قیمت کا حقدار میں ہوں، ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول یہی ہے۔ امام احمد رحمہ اللہ نے اپنے نعلین گروی رکھے اور فرمایا اگر اتنی اتنی مدت میں میں تیری رقم دے دوں تو واپس لے جاؤں گا ورنہ یہ جوتی تیری ہے یہ بیچ شرط کے ساتھ ہے۔ امام صاحب رحمہ اللہ نے اس کا فتویٰ بھی دیا اور اس پر عمل بھی کیا اسی طرح پاکیزگی شرط کے ساتھ جس پر امام صاحب کا اپنا فعل ہے ایک شخص نے آپ کی غیبت کی پھر آپ سے معافی چاہنے لگا تو آپ نے فرمایا اگر تو پھر سے نہ کرے تو تجھے معاف ہے۔ میمونی نے آپ سے کہا اس نے آپ کی غیبت کی اور آپ اسے معاف فرما رہے ہیں آپ نے فرمایا تم نے دیکھا نہیں؟ میں نے معافی شرط کے ساتھ دی ہے کہ وہ پھر غیبت نہ کرے لیکن متاخرین اسے صحیح نہیں مانتے آپ کے نصوص اور آپ کے اصول کے یہ سراسر خلاف ہے، آنحضرت ﷺ نے امارت کی ولایت کو شرط کے ساتھ کیا ہے۔ اس میں تشبیہ ہے ولایت حکم پر اور ہر ولایت پر اور وکالت کی تعلیق پر خاصاً حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ولایت کو شرط کے ساتھ رکھی تھی اور باقی صحابہ رضی اللہ عنہم نے اس پر موافقت کی کسی نے بھی خلاف نہیں کیا۔ فرمان حضور ﷺ ہے جس نے کھجور کے پیوند کردہ درخت بیچے ان کا پھل بائع کے لیے ہے ہاں یہ اور بات ہے کہ خریدار شرط کر لے۔ پس یہ شرط عقد مطلق کے خلاف ہے جسے شارع ﷺ نے جائز قرار دیا ہے اور حدیث میں ہے کہ جو اپنا غلام بیچے اور اس کے پاس مال ہو تو وہ مال بائع کا ہے بجز اس کے کہ خریدار شرط کر لے اور حدیث میں ہے جو اپنے غلام کو آزاد کر دے اور اس کے پاس مال ہو تو وہ مال سودا کرنے والے کا ہے مگر یہ کہ مالک شرط کر لے۔ مسند اور سنن میں حضرت سفینہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں اُم سلمہ رضی اللہ عنہا کا غلام تھا انھوں نے فرمایا میں تجھے اس شرط پر آزاد کرتی ہوں کہ جب تک تو زندہ رہے رسول کریم ﷺ کی خدمت

کرتا رہے، میں نے کہا اگر آپ نہ بھی فرمائیں تاہم میں حضور ﷺ کے قدموں سے جدا نہیں ہو سکتا۔ پس مائی صاحبہ نے مجھے اس شرط پر آزاد کر دیا۔ بخاری شریف میں فرمان عمر بن الخطاب ہے کہ حق کا فیصلہ شرطوں پر ہے تو جو شرط کروہ تیرے لیے ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے باب الشروط فی الغرض میں لکھا ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما اور عطاء رحمہ اللہ کا قول ہے کہ جب فرض میں شرط ٹھہر گئی تو وہ جائز ہے۔ شرط استثناء اقرار اور شروط متعارفہ کے باب میں فرماتے ہیں۔

امام ابن سیرین رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ کسی نے اپنے کرایے کے جانور کے مالک سے کہا کہ اگر میں فلاں دن سفر نہ کروں تو تجھے سو روپیہ دوں گا پھر نہ نکلے تو وہ اسے دینے پڑیں گے۔ آپ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے طعام بیچا اور کہا اگر میں تیرے پاس بدھ کے دن نہ آؤں تو تیرے میرے درمیان کوئی بیع نہیں پھر وہ خریدار سے کہنے لگا تو نے مجھ سے خلاف کیا تو آپ نے اس پر فیصلہ کر دیا۔ شروط مہر کے باب میں کہتے ہیں حضور ﷺ نے اپنے داماد کا ذکر کیا اور اس کی دامادگی کی تعریف کی۔ کہ اس نے مجھ سے باتوں میں بیچ کما وعدے پورے کیے، پھر حدیث لائے ہیں کہ پورا کرنے کی سب سے زیادہ مستحق شرط وہ ہے جو نکاح میں ہو۔ کتاب الحراث میں لکھتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے لوگوں سے معاملہ اس شرط پر کیا ہے کہ اگر بیچ ان کا ہو تو ان کا حصہ اتنا اور اگر بیچ حضرت عمر بن الخطاب دیں تو ان کا حصہ اتنا اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ اگر کوئی کہے کہ میں اسے دس میں نقد بیچتا ہوں اور بیس میں ادھار پس یہ سب باتیں جائز ہیں نصاً، قیاساً، آثاراً ہر طرح۔ حضرت جابر بن عبد اللہ نے حضور ﷺ کے ہاتھ اپنا اونٹ بیچا اور یہ شرط کر لی کہ اس پر میری سواری رہے گی یہاں تک کہ میں مدینہ پہنچوں۔

بیعانہ کی بیع : نافع بن عبد الحارث مکہ پر حضرت عمر بن الخطاب کی طرف سے گور نہ تھے۔ آپ نے حضرت امیر المومنین کے لیے حضرت صفوان بن امیہ سے ان کا گھر چار ہزار درہم میں خرید کیا اور یہ شرط کر لی کہ اگر حضرت عمر بن الخطاب راضی ہو گئے تو بیع ثابت ہے ورنہ راضی نہ ہوئے تو صفوان کو چار سو درہم دیں گے۔ امام احمد رحمہ اللہ اسی سے فرماتے ہیں کہ بیعانہ میں کوئی حرج نہیں۔ الغرض شرط اور بیع کے جواز کے قائل حضرت مجاہد ابن سیرین، زید بن اسلم، نافع بن عبد الحارث وغیرہ ہیں حضرت زید بن اسلم کا قول ہے کہ اسے رسول اللہ ﷺ نے جائز بتلایا ہے۔ امام احمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حضرت محمد بن مسلمہ انصاری رحمہ اللہ نے ایک بظلی سے کزبویوں کا ایک بوجھ خرید کیا اور یہ شرط کی کہ اسے حضرت سعد بن ابی وقاص کے محل تک پہنچا دے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رحمہ اللہ نے ایک عورت سے ایک لونڈی خرید کی اس نے یہ شرط کر لی کہ اگر آپ اسے بیچیں تو اسی قیمت میں یہ لونڈی اس کی ہوگی الغرض بیع میں شرط کرنے پر اتفاق ہے۔ امام صاحب نے ان سب کو ذکر کیا ہے اور انہی پر یہی فتویٰ آپ نے بھی دیا ہے۔ مقصود یہ ہے کہ شارع ﷺ کے نزدیک شرطوں کی بڑی شان ہے اور افسوس ہے کہ فقہاء نے ان کی شان گھٹا دی ہے یہ بہت سی شرطوں کو فاسد عقد بتلاتے ہیں پھر ان میں سخت اختلاف ہے۔ کوئی کسی شرط کو معتبر مانتا ہے تو دوسرا اسی کو نامعتبر کہتا ہے کوئی ضابطہ کوئی قاعدہ ان کے ہاں ایسا نہیں جو ہر جگہ برابر چل سکے۔

پس شرع سے جو ثابت ہے اس کا کلیہ قاعدہ سن لیجئے کہ ہر وہ شرط جو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ کے خلاف ہو وہ مردود ہے ان کے سوا جو شرطیں ہیں سب معتبر اور لازمی ہیں۔ اس کی وضاحت سنئے، شرط کے ساتھ التزام ایسا ہی ہے جیسے نذر کے ساتھ التزام۔ نذر سب ٹھیک ہے۔ بشرطیکہ خلاف شرع نہ ہو، اسی طرح شرطیں بھی بلکہ شرطوں میں وسعت زیادہ ہے۔ ہم نے اسے ذرا مبطل سے اس لیے بیان کیا ہے کہ اکثر حیلے باز فقہاء انہیں باطل کرنے کے درپے رہتے ہیں پس اب ہمیں کہنے دیجئے کہ شرط قائم مقام عقد کے ہے بلکہ یہ عقد و عمد ہے۔ فرمان الہی ہے عقد پورے کرو، فرمان الہی ہے

مسلمان جب عہد کرتے ہیں تو نباہتے ہیں۔ پس دو چیزیں ہیں جو صاف صراحت سے ثابت ہیں۔ اول تو یہ کہ جو شرط قرآن حدیث کے خلاف ہو باطل ہے خواہ کوئی شرط کیسی ہی ہو کسی امر میں ہی ہو۔ دوسرے یہ کہ جو شرط خلاف قرآن و حدیث نہ ہو۔ اس کے بغیر اس کام کا ترک یا فاعل جائز ہو تو وہ شرط لازم ہے پس ان دونوں قاعدوں میں شرط کے تمام مسائل آگئے اور یہی مسئلہ صحیح اور مدلل ہے اس کے سوا جو ہے باطل اور غیر صحیح ہے۔ کتاب و سنت اور اتفاق صحابہ سے جو ثابت ہے یہی ہے اس کے خلاف مذہبوں نے اور قیاسیوں نے جو کہا ہے وہ محض بے جان اور بے قیمت چیز ہے۔ ان سے قواعد شرع کو توڑنا شریعت پر حملہ کرنا ہے نذر کا جو مرتبہ حقوق اللہ میں ہے وہی مرتبہ شرطوں کا حقوق الناس میں ہے، ہر جائز طاعت نذر سے واجب ہو جاتی ہے اسی طرح ہر جواز بعد از شرط لازم ہو جاتا ہے حق کا آخر شرط پر ہے۔ وعدے کا خلاف صفت منافقت ہے پس جو وعدہ موکلہ شرط کے ساتھ ہو اس کا خلاف منافقت سے بھی بدتر ہے بلکہ ہمارے نزدیک تو یہ جھوٹ میں داخل ہے، وعدہ خلافی خیانت اور غداری بھی ہے کہ انسان شرط کر کے پورا نہ کرے، وباللہ التوفیق۔

باسطھویں مثال : اس پر گواہ کر لے اگر کسی عیب سے واپسی کا خوف ہو تو اور عیوب بھی متعین کر دے اور اسے باوجود ان کے خریداری پر راضی کر لے اگر عیب تصور میں نہ آیا ہو اور ان عیوب میں داخل ہی نہ ہو تو یوں کہہ دے کہ تو راضی ہے باوجود اس کے کہ اس میں وہ عیوب ہیں جو موجب واپسی ہیں۔ یوں نہ کہے کہ حق واپسی اور تیرے تمام دعووں سے میں بری ہوں نہ اس شرط سے بیچے کہ یہ تمام عیوب سے مبرا ہے اس سے اکثر فقہاء کے نزدیک لوٹا دینے کا حق ساقط نہیں ہوتا۔ یہ مسئلہ برأت عیوب کی بیچ کا ہے۔ اس میں شافعی رحمہ اللہ کے تین قول ہیں۔ ایک تو صحت بیچ اور شرط۔ دوسرا صحت بیچ اور فساد شرط اور کسی عیب سے برأت نہ ہونا۔ تیسرا باطنی عیوب سے خاصاً جانوروں میں برأت کا ہو جانا۔ مذہب مالک پر مشہور ہے کہ عقد و شرط جائز ہیں اور وہ تمام عیوب سے بری ہو جائے گا یہ تمام بکری کی چیزوں کو شامل ہے یا ان میں سے بعض کو، اس میں مالک اور ابن وہب کا قول یہ ہے کہ سب کا یہی حکم ہے حیوان ہو یا کوئی اور سامان ہو ان سے یہ بھی مروی ہے کہ بعض چیزوں کا یہی حکم ہے اب یہ کون سی چیزیں ہیں اس کی بابت موطا میں ہے کہ لونڈی غلام اور جانور، اور تہذیب میں ہے کہ صرف لونڈی غلام۔ پس مذہب یہ ہے کہ مطلقاً اس کی صحت ہے بلو شاہ کا بیچنا اور میراث کا بیچنا اسی برأت کی بیچ کے قائم مقام ہے گو شرط نہ ہوئی ہو۔ جبکہ اس نے کہا کہ میں تجھ سے یہ بیچ بیچ میراث کرتا ہوں تو یہ صحیح ہے یہی بیچ بیچ برأت ہو جائے گی۔ میراث میں اس کے ذکر کی ضرورت نہیں۔ یہ برأت بھی نفع دیتی ہے کہ بلع کو جس عیب کا علم نہیں اس سے واپسی نہیں ہو سکتی۔ اگر علم ہے تو اس برأت سے کچھ نفع نہیں لوٹانے کا حق مشتری کو حاصل ہے، ہاں خریدار کا دعویٰ ہو کہ اسے علم تھا اور اس کا انکار ہو تو قسم دی جائے اگر قسم نہ کھائے تو چیز لوٹا دی جائے گی اور اقرار کر لے تو بھی۔ کہتے ہیں کہ اگر یہ کسی چیز کا مالک ہو گیا پھر اس نے استعمال میں لانے سے پہلے شرط برأت کے ساتھ فروخت کیا تو اسے یہ نفع نہ دے گا، یہاں تک کہ استعمال کر دیکھے پھر اسے برأت کی شرط کے ساتھ فروخت کر دے تہذیب میں کہا ہے کہ جو تاجر غلام لائیں تو برأت کے ساتھ انہیں فروخت کریں اور وہ غلام ان کے پاس زیادہ مدت نہ رہے ہوں تو انہیں برأت کوئی فائدہ نہ دے گی یہ تو لوگوں کا مال لوٹنا چاہتے ہیں۔ عبد الملک وغیرہ کہتے ہیں کہ اس کا علم حاصل کرنا دیر تک اپنے پاس رکھنا یہ شرط نہیں بلکہ اس کے بغیر بھی برأت فائدہ دے گی یہ کہتے ہیں جب سودے میں کوئی عیب ہو جسے بلع جانتا ہو پھر اسے اور عیوب میں ڈال کر جو

موجود نہ ہوں سب سے برأت کر لے تو بری نہ ہو گا جب تک کہ اسے الگ تھلگ کر کے اس سے برأت نہ کرے اس کی جگہ اس کی جنس مقدار معین کر دے جس میں خریدار کو سارا نقشہ نظر آجائے۔ اسی طرح اگر اس نے عیب دکھایا تو بھی یہ بری الذمہ نہ ہو گا کیونکہ ظاہر باطن کا احاطہ نہیں کرتا، باطن کا فساد ظاہر نہیں ہوتا مثلاً اونٹ کی پیٹھ کا نشان دکھا دیا لیکن کیا خبر کہ اندر تک اس کا اثر پہنچا ہے یا نہیں؟ کہتے ہیں کہ اگر اسی طرح کسی غلام میں بھاگنے کی یا چوری کی عادت ہے خریدار اسے کبھی کبھی کی اور ہلکی سی چیز سمجھتا ہے لیکن دراصل اس میں یہ قبیح عادت بڑھی ہوئی ہے تو جب تک اظہار حقیقت نہ کرے برأت نہ ہوگی۔

ابوالقاسم بن کاتب کہتے ہیں کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا قول اس میں مختلف نہیں کہ بیع سلطان بیع برأت ہے دیوالیہ پر اور میت کے ترکہ پر، اس کے قرض کی ادائیگی میں گو سلطان نے نہ کسی ہو یہ اس لیے کہ اس میں حکم سلطانی ہے اور بیع برأت میں اختلاف ہے تو سلطان خواہ کسی عالم کے کہنے سے حکم دے اس کا حکم دوسرے لوٹا نہیں سکتے۔ مازری وغیرہ اس کے خلاف ہیں کہ سلطان نے بیع میں خلاف یا وفاق کا تعرض نہیں کیا۔ نہ اپنے حکم سے اس مسئلہ کا فیصلہ کیا ہے بعض شیخ بیع برأت میں مخالف ہیں اگر خود سلطان اس کا والی ہوا ہو اس لیے کہ محض کہتے ہیں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا قول قدیم یہ تھا کہ بیع سلطان، بیع وارث میں عیب و عمدہ نہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام صاحب کا کوئی اور قول بھی ہے جو اس کے خلاف ہے اس پر ابن القاسم کا قول بھی دلالت کرتا ہے کہ جب غلام کسی دیوالیہ کے ہاتھ پر بیچا گیا پس مشتری اس سے لوٹا سکتا ہے تو ٹھیک بات یہ ہے کہ بیع سلطان اور بیع وارث بھی مثل اس کے سوا کے ہے، مازری کہتے ہیں کہ وارث جو بیع موروث کی قرض کی ادائیگی اور اس کی وصیتوں کو پورا کرنے کے لیے کریں اس میں خلاف ہے اور جو اپنے لیے کریں کہ اس سے شرکت کے حصے ہو جائیں تو اس میں برأت کے احکام جاری ہیں۔ اسی طرح اس میں بھی جو خرچ خوراک وغیرہ کے لیے بیع ہوتا ہو۔ مازری کا قول اس اصل پر ہے کہ حاکم جب کوئی چیز خود کرے اور اس میں اختلاف ہو تو آیا یہ اس کے حکم میں داخل ہو کر جاری ہو جائے گا یا اسے دوسرا رد کر کے اس کا خلاف کر سکتا ہے اس میں فقہاء کے دو قول ہیں دونوں امام احمد رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کے مذہب میں موجود ہیں، امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہ ہے کہ بیع اور شرط صحیح ہے برأت عامہ کے بعد خریدار لوٹا نہیں سکتا خواہ بائع کو اس کا علم ہو یا نہ ہو، خواہ جانور بکا ہو خواہ اور کچھ۔

مناظرہ: اس مسئلہ میں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام ابن ابی لیلیٰ رحمۃ اللہ علیہ کا مناظرہ ہوا تھا۔ ابن ابی لیلیٰ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ بری اسی عیب سے ہو گا جس کی طرف اشارہ کرے اور اس کے اوپر اپنا ہاتھ رکھے۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اگر کوئی قریشی عورت کسی حبشی غلام کو بیچے جس کے ذکر پر عیب ہو تو کیا اس پر اپنی انگلیاں رکھے؟ امام محمد کے مذہب میں اس میں تین روایتیں ہیں ایک تو یہ کہ اس سے برأت نہیں ہوتی نہ اس سے خریدار عیب دیکھ کر واپس نہ کر سکتے پر مجبور ہو جاتا ہے۔ بجز اس کے جو بوقت بیع ظاہر ہو اور خریدار کو اس کا علم ہو۔ دوسری یہ ہے کہ مطلقاً برأت ہو جاتی ہے تیسری روایت یہ کہ اس عیب سے برأت ہو جاتی ہے جس کا علم نہ ہو جس کا علم ہو اس سے برأت نہیں ہوتی جب تک اسے بیان نہ کر دے اب اگر بیع اور شرط صحیح ہے تو تو کوئی اشکال نہیں اگر شرط باطل ہے تو کیا بیع بھی باطل ہو جائے گی یا صحیح رہے گی؟ اور لوٹانے کا حق ہو گا؟ اس میں دو وجوہات ہیں جب ہم لوٹانے کا حق مان لیں اور شرط کو باطل کر دیں تو بیچنے والے کو تفاوت کے ساتھ حق رجوع حاصل ہو گا اور یہ جو نقصان سودے کی قیمت میں اس شرط سے ہوا ہے جسے تسلیم نہیں کیا تھا جس قیمت پر بیچنا تھا وہ

اسی بنا پر بیچا تھا کہ اس عیب کی وجہ سے واپسی نہ ہو اگر اسے یہ واپسی معلوم ہوتی تو اس قیمت پر ہرگز نہ دیتا پس اسے تفاوت کے رجوع کا حق ہونا چاہیے۔ عدل اور اصول شرع کا تقاضا یہی ہے جیسے خریدار کو سلامتی عیب کے نہ ہونے کی صورت میں اپنا گھانا وصول کرنے کا حق ہے۔ اسی طرح یہی حق بیچنے والے کو بھی انصافاً ہونا چاہیے۔

اس مسئلہ میں صحیح فیصلہ قول صحابہ رضی اللہ عنہم ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے ہاتھ ایک غلام بیچا تھا شرط برأت ہو چکی تھی آٹھ سو درہم قیمت ٹھہری تھی اب حضرت زید رضی اللہ عنہ کو اس کا عیب معلوم ہوا لوٹانا چاہا لیکن حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اسے منظور نہ کیا قصہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس پہنچا۔ آپ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہا کہ کیا آپ اس پر قسم کھا سکتے ہیں کہ اس غلام کے اس عیب کا آپ کو علم نہ تھا؟ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے قسم سے انکار کر دیا، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اس غلام کو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی طرف واپس کر دیا۔ اسے پھر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ایک ہزار میں فروخت کیا۔ امام احمد رضی اللہ عنہ وغیرہ نے اسے ذکر کیا ہے اس سے ثابت ہوا کہ شرط برأت کے ساتھ بیع کے صحیح ہونے پر صحابہ رضی اللہ عنہم کا اتفاق ہے۔ حضرت عثمان اور حضرت زید رضی اللہ عنہما کا مذہب یہ ہے کہ بائع جب عیب کو جانتا ہو تو شرط برأت سے اسے کوئی نفع نہ پہنچے گا اور یہ کہ مدعی علیہ جب قسم سے انکار کرے گا تو فیصلہ اس کے خلاف ہو جائے گا پھر قسم مدعی کو نہ دی جائے گی، لیکن یہ اس وقت ہے جب صرف مدعی علیہ حال کی معرفت میں تھا ہو جب صورت حال کے معلوم ہونے پر پھر بھی قسم نہ کھائے تو اس کے انکار قسم پر فیصلہ اس کے خلاف ہو جائے گا لیکن جب کہ مدعی حال کے علم کے ساتھ منفرد ہو یا حال ایسا ہو جو اس پر مخفی رہ نہیں سکتا تو اس پر قسم لوٹائی جائے گی، اول کی مثال تو یہی قضیہ ابن عمر رضی اللہ عنہما ہے یہ خوب جانتے تھے کہ اس عیب کا انہیں علم تھا یا نہ تھا؟ بخلاف حضرت زید رضی اللہ عنہ کے کہ انہیں ان کے علم یا عدم علم کا علم نہ تھا اس لیے قسم ان پر لوٹ نہیں سکتی۔

ثانی کی مثال یہ ہے کہ کسی نے میت کے وارثوں پر دعویٰ کیا کہ اس نے ان کے مورث کو سو درہم قرض دیئے ہیں یا اس کے ہاتھ کوئی سودا بیچا ہے جس کی قیمت وصول نہیں ہوئی یا کوئی امانت اسے دی ہے وارث غائب ہے اسے اس کا حال بالکل معلوم نہیں، اس نے اسے قسم دی یہ انکار کر گیا تو صرف اس کے انکار سے اس کے خلاف فیصلہ نہ ہو گا بلکہ مدعی کو قسم دی جائے گی۔۔۔۔۔ اس لیے کہ اسے اپنے دعوے کی صحت کا علم ہے اگر اس نے قسم نہ کھائی اور دلیل بھی نہ دی تو وارث کا انکار قسم اس کے دعوے کے ثبوت کی دلیل نہیں بن سکتا۔ اس مسئلہ میں بہترین بات یہی ہے اسی پر آثار صحابہ کی دلالت ہے اور اسی سے اختلاف زائل ہو جاتا ہے اور ہر چیز اپنی اپنی جگہ ٹھہرتی ہے۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ اپنے اونٹ کو پہچان کر اس کا دعویٰ کرتے ہیں مدعی علیہ انکار کرتا ہے تو قسم حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو دی جاتی ہے آپ اپنا اونٹ جانا دیکھ کر قسم کھا لیتے ہیں واللہ میں نے نہ اسے بیچا نہ بہہ کیا۔ اسی طرح مدعی کی قسم اس وقت بھی آئی ہے جب ایک گواہ ہو۔ ظاہر ہے کہ گواہ انکار قسم سے زیادہ اہم ہے پس اس وقت اسے قسم کھلانی اولیٰ ٹھہرے گی۔ اسی طرح شریعت میں قسامہ کے موقعہ پر مدعی کی قسم ہے۔ لعان کے موقعہ پر خاوند پر قسم ہے شاہد حال جب تصدیق کرتا ہو اس وقت بھی مدعی پر قسم ہے مثلاً گھریلو اسباب کے دو دعوے دار ہیں بڑھئی اور درزی اس پیشے کے اوزاروں کے دو دعویدار ہیں تو فیصلہ یہ ہے کہ حال جس کے دعوے کی صحت پر شہادت دے گا اسی کو قسم کھلا کر وہ مال دیا جائے گا۔

ایک مرفوع حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے قسم کو طالب حق کی طرف لوٹایا، ملاحظہ ہو دار قطنی وغیرہ۔ فقہ و قیاس کے مطابق بھی یہی ہے اس لیے کہ اس کا انکار قسم مدعی کے دعوے کو مضبوط کر دیتا ہے اس لیے جب یہ قسم بھی کھالے تو

اس کے حق کا گمان اور زیادہ پختہ ہو جاتا ہے، مدعا علیہ کی جانب جو قسم کو متوجہ کیا گیا ہے یہ اسی لیے کہ اصل میں اس کی جانب کو قوت ہے لیکن جب ایک شاہد اس کے خلاف گزر گیا تو یہ قوت باقی نہ رہی اور قسم مدعی کی طرف لوٹ گئی اسی طرح جب قسم سے انکار ہوا تو اصل برأت کمزور پڑ گئی، یہ نہ سمجھا جائے کہ یہی چیز دعوے کے ثبوت کے لیے مستقل ہے اس لیے کہ ہو سکتا ہے کہ یہ بہ سبب جہالت حالت کے ہو یا بہ سبب اس کی زیادہ پرہیزگاری کے ہو یا اسے قسم سے گواہ سچی ہی ہو خوف رہتا ہو یا قضا و قدر میں یہ منظور ہی نہ ہو یا یہ اپنے حق سے زیادہ بڑائی قسم میں جانتا ہو اور دوسرے کی سبکی کے لیے اس نے قسم سے انکار کر دیا ہو باوجودیکہ سچا ہے جب یہ سب وجوہات اس میں متحمل ہیں تو ظاہر ہے کہ اسے استقلال نہیں ہاں یہ دوسری جانب کو تقویت دینے والی چیز ضرور ہے اس لیے اب قسم دوسری طرف پھیر دی جائے گی یہاں صرف یہی مقصود نہیں یہ کلام تو درمیان میں بہ سبب اثر ابن عمر رضی اللہ عنہما اور زید رضی اللہ عنہ کے آگیا تھا مقصود مسئلہ برأت ہے اس بحث سے اس شرط کا حکم معلوم ہو گیا کہ کہاں نافع ہے اور کہاں نہیں؟

اگر پوچھا جائے کہ کیا بائع کو یہ شرط کر لینا نفع دے گا؟ کہ جب خریدار اسے واپس کرے تو اسے حرام ہے نہ نفع دے گا اور جب واپسی بذریعہ وکیل کا خوف ہو تو اس کے اس قول سے مضبوطی کر لے کہ جب میں اسے لوٹاؤں یا اس کے لوٹانے میں وکیل کروں اگر خوف ہو کہ حاکم نہ لوٹائے تو یہ شرط کر لے کہ میں جب اس کے لوٹانے کا دعویٰ کروں تو یہ آزاد ہے تو اب واپسی کا حیلہ سخت مشکل ہو جائے گا۔ ہاں ابو ثور رضی اللہ عنہ کے مذہب پر اور امام احمد رضی اللہ عنہ کے دو میں سے ایک مذہب پر، اور وہ اجماع ہے صحابہ کا اس بات پر کہ آزادی کی تعلیق سے جب قصد رغبت یا منع کا ہو تو وہ قسم ہے اور اس کا حکم بھی قسم کا حکم ہے جیسے حج روزہ اور صدقہ کا حکم اور اس بات کا حکم کہ یہ کتنا اگر میں اسے لوٹا دوں تو مجھ پر اس کی آزادی ہے تو یہ نذر قربت الہی کی ہے لیکن اس کا نکال قسم کا نکال ہے اس لیے اس کے پورا کرنے کے لزوم کا منع ہے باوجودیکہ اس سے جو التزام ہو گا وہ اس قول سے زیادہ ہو گا کہ وہ آزاد ہے اس میں جو ہے وہ تو اس قول میں آجاتا ہے کہ مجھ پر اس کی آزادی ہے لیکن اس قول میں جو ہے وہ یہ آزاد ہے میں نہیں آتا۔ مجھ پر اس کی آزادی ہے یہ جملہ تو آزادی کے وجوب کا ضامن ہے اور فعل کا اور حرمت کے واقع ہونے کا پس جبکہ رغبت یا منع کے قصد نے تین چیزوں کو روک دیا تو وہ ایک چیز کو روکنے میں تو اولیٰ ہے اس کا کوئی جواب بھی کسی سے نہیں ہو سکتا۔ اس سے صحابہ کی اعلیٰ فقہ ظاہر ہے بس ان کی اور ان کے بعد کے فقیہوں کی فقہ میں وہی فرق ہے جو ان میں اور ان میں ہے۔

اسی طرح بالفرض اگر صحابہ رضی اللہ عنہم سے یہ مروی نہ بھی ہوتا تاہم قیاس یہی چاہتا تھا۔ اور قواعد شرع اور اصول شرع کا اقتضاء بھی یہی ہے اس کی بیس وجوہات ہیں جو کسی عالم پر مخفی نہیں۔ اس میں صرف حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول کافی ہے۔ جو اس امت کے سب سے زیادہ فقیہ ہیں جو قرآن کے سب سے زیادہ ماہر ہیں، آپ فرماتے ہیں آزادی وہ ہے جس سے طلب رضائے رب ہو اور طلاق وہ ہے جو حاجت سے ہو۔ آپ ان دونوں جملوں پر غور تو کریں ان کی نورانیت اور شرافت اور حکمت کو تو دیکھیں جن کی جزیں تحت اثری تک اور جن کی شاخیں آسمان تک پہنچی ہوئی ہیں جس میں کپے میووں کے خوشے لٹک رہے ہیں پھر ان کلمات کو آزادی اور طلاق کی قسموں والوں پر محمول بھی کر دیکھیں کیا یہ قسم کھانے والا آزادی سے خوشنودی الہی چاہتا ہے؟ یا کیا اس طلاق کی قسم کھانے والے کو حاجت طلاق ہے؟ اللہ تعالیٰ امت کے اس بہترین عالم سے راضی ہو دو بول میں زبردست ٹھوکروں سے دنیا کو بچا لیا امت پر احسان عظیم کر گئے اور کیوں نہ ہو یہی صحابی

ہیں جن کے لیے دعاء رسول ﷺ معصوم تھی کہ ”الہی انہیں تفسیر سکھا دے اور دین کی سمجھ عطا فرما دے۔“
تحقیق و تقلید: ناظرین تمہیں اللہ کی قسم ہے کبھی بھی پاک اور نورانی فیصلہ قرآن و حدیث کے سامنے کسی مقلد کی بات کو ایک جو کے برابر بھی نہ سمجھنا وہ تو خود بے علم ہے اور اپنی بے علمی کا اقرار ہی ہے مقلد کی لاعلمی پر دنیا کے علماء کا اجماع ہے۔ یاد رکھیے کہ دنیا جہان کے مقلد ایک قول کہیں وہ بے جان ہے ان کے خلاف دلیل سے ایک شخص کے وہ قول جاندار ہے دلیل سے وحشت ملتی ہے، راحت ملتی ہے، سنو تم سے کوئی محقق مخالف ہو تو با دلیل مخالفت کرے گا اور ظالم جاہل مقلد بے دلیل جھگڑتا ہے اس کے پاس اس کے سوا کچھ نہیں کہ تجھ پر کفر وغیرہ کے فتوے لگائے۔ خبردار! نہ کبھی ان مقلدوں کے دھوکے میں آنا نہ ان کی چکنی چڑی باتوں میں پھنسانا نہ ان کی سی مذموم خصلت اپنے میں پیدا کرنا نہ ان کے ٹیڑھے راستے پر چلنا۔

اجماع و جماعت: اس قسم کے لوگوں کی کثرت سے مرعوب نہ ہونا، ان کے اصول و فروع سے نہ ڈرنا، نہ دنیا بے ہزار ہا اگر جمع ہو جائیں تو بھی اس ایک کے برابر بھی نہیں جو اپنے ہاتھ میں کتاب و سنت رکھتا ہو۔ بلکہ ایسا ایک شخص ان جیسے مقلدوں کی ساری دنیا کے شخصوں سے بہتر ہے بلکہ یقین مان کہ اجماع حجت دلیل سوا اعظم سب کچھ محقق عالم ہی ہے، اگرچہ وہ اکیلا ہی ہو اگرچہ روئے زمین کے مقلدین اس کے برخلاف ہوں حضرت عمرو بن ميمون اودی کہتے ہیں کہ میں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کے ساتھ رہا مین میں پھر شام میں یہاں تک کہ آپ کا انتقال ہو گیا، میں آپ سے جدا نہیں ہوا۔ آپ کے وصال کے بعد میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھ رہا یہ سب سے زیادہ فقیہ تھے میں نے ان سے سنا ہے فرماتے تھے جماعت کو لازم پکڑو اللہ کا ہاتھ جماعت پر ہے پھر ایک روز میں نے آپ سے سنا فرماتے تھے تم پر ایسے والی آئیں گے جو نمازوں کو وقتوں سے موخر کریں گے پس تم ہر نماز کو اس کے وقت پر پڑھ لیا کرو وہی تمہاری فرض نماز ہے پھر ان کے ساتھ بھی مل جایا کرو یہ نماز تمہاری نفل نماز ہو جائے گی۔ میں نے کہا اے محمدیو! تمہاری یہ باتیں میں نہیں سمجھ سکتا پوچھا کیا نہیں سمجھے؟ میں نے کہا آپ ہی نے تو رغبتیں دلائیں کہ جماعت کے ساتھ رہو جماعت کو لازم پکڑو پھر آپ ہی فرماتے ہیں جماعت سے الگ اپنی فرض نماز ادا کر لیا کرو اور جماعت میں نفل پڑھو یہ سن کر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں تو تجھے اس شہر کے سب لوگوں سے زیادہ سمجھ دار گمان کرتا تھا تم جانتے بھی ہو کہ جماعت کسے کہتے ہیں؟ میں نے کہا میں نہیں جانتا۔ آپ نے فرمایا جمہور جماعت وہ ہے جو جماعت سے جدا ہو گئی ہو جماعت وہ ہے جو حق کے موافق ہو خواہ تو اکیلا ہی کیوں نہ ہو اور روایت میں ہے کہ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے میری رانوں پر ہاتھ مار کر فرمایا افسوس جمہور انسان جماعت سے جدا ہوتے ہیں جماعت انہی کو کہتے ہیں جو مطابق طاعت الہی ہوں۔ حضرت نعیم بن مجاہد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جب جماعت میں بگاڑ پیدا ہو جائے تو اس سے پہلے جس حق پر وہ تھی تو اسی پر قائم ہو جا اگرچہ تو تمہاری رہ جائے ایسے وقت تو اکیلا ہی جماعت ہے یہ دونوں اثر تکلفی وغیرہ میں موجود ہیں۔

بعض ائمہ حدیث سے مروی ہے کہ سوا اعظم کے تذکرے میں انہوں نے فرمایا کہ اس سے مراد امام محمد بن اسلم طوسی اور ان کے ساتھی ہیں، پچھلے لوگوں نے دین کو بگاڑ دیا اور سوا اعظم اور دلیل اور جماعت زیادہ لوگوں کے مجمع کو قرار دیا اور اس سے سنت کو لوٹانے لگ گئے۔ سنت کو بدعت اور معروف کو منکر بنا لیا، صرف اس لیے کہ انہوں نے دیکھا کہ اس کے عال تعداد میں کم ہیں زمانے کے لحاظ سے، شہروں کے لحاظ سے انہیں کم دیکھا اور جھٹ سے کہہ دیا کہ جو شذوذ کرے گا۔

قرضدار سے وصول ناممکن ہو جائے اس کے خلاف اگر یہ دعویٰ کرے تو باطل ہے۔

پینسٹھویں مثال : کہ غیر معین طور پر اجرت چکالے مثلاً ایک گدھا یا گھوڑا کرایے پر لیتا ہے کہ اگر میں فلاں جگہ تک جاؤں تو اتنا کرایہ اور فلاں جگہ تک جاؤں تو اتنا۔ اگر یہ میرا کپڑا آج ہی سی دے تو سلائی اتنی اور اگر کل دے تو اتنی۔ اس زمین میں اگر گیہوں بو تو اتنے روپے اور جو بو تو اتنے روپے یہ سب صورتیں شرعاً جائز درست ہیں ان کے باطل ہونے پر کوئی آیت قرآنی کوئی حدیث صحیح کوئی اجماع معتبر کوئی قیاس جلی نہیں۔ بلکہ دلیلوں سے اس کی صحت ثابت ہوتی ہے گو بچپلوں نے اس میں جھگڑا پیدا کر دیا ہے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم سے اس کا جواز ثابت ہے کسی سے اس کا خلاف منقول نہیں۔ صحیح بخاری شریف میں ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اپنی زمین کھیتی کرنے والوں کو دی کہ اگر بیج بونے کا حضرت عمر رضی اللہ عنہ دیں تو ان کا یہ حصہ اور اگر کھیتی کرنے والے اپنے پاس سے ہی بیج بولیں تو آپ کا اتنا حصہ۔ کسی صحابی رضی اللہ عنہ نے اس میں آپ کا خلاف نہیں کیا۔ نہ اس میں کوئی بُرائی ہے نہ خطرہ ہے نہ دھوکہ ہے نہ جہالت ہے نہ باطل سے کسی کا مال مارنا ہے یہ معین چیز ہے دونوں پر کھلی ہوئی ہے، ہر شق صاف ہے، اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی کتے کہ ان کپڑوں میں سے تو جو لے اس کی قیمت یہ ہے، یہ جانور کھڑے ہیں ان میں سے جس پر چاہیں سواری کریں، فلاں جگہ تک کا اتنا کرایہ اور فلاں جگہ تک کا اتنا کرایہ یا گھوڑے کا یہ کرایہ گدھے کا یہ کرایہ، یا کتے کہ اس کپڑے کے سو روپے اس کے دو سو روپے جو چاہو لے لو اس میں دھوکہ، جہالت، سود، ظلم کوئی چیز نہیں پھر شریعت اسے کیوں روکتی؟ لیکن چونکہ بہت سے متاخرین فقہاء اسے باطل قرار دیتے ہیں ان کے مقابلہ کے لیے یہ حیلہ کر لے کہ کہے میں تجھے یہ کپڑا سینے کو دیتا ہوں کہ آج ہی سی دے ایک درہم دوں گا۔ اگر کل سے گا تو اجرت آدھا درہم ہے۔

اسی طرح کہے کہ یہ جانور میں نے تم کو فلاں جگہ اتنے کرائے پر دیا اگر تم فلاں جگہ تک لے جاؤ تو تم پر کرایہ اتنا اتنا آئے گا اگر پھر بھی خوف ہو تو کہے کہ فلاں جگہ سے اگر تم آگے لے جاؤ تو وہ تمہارے پاس امانت ہے یہ ان کے نزدیک ہے جو اضافت والے اجارہ کو صحیح نہیں مانتے جن کے ہاں یہ صحیح ہے ان کے لیے حیلہ یہ ہے کہ کہہ دے کہ فلاں جگہ جب تم بیچ جاؤ تو پھر وہاں سے فلاں جگہ تک کا کرایہ اتنا اگر اسے ڈر ہے کہ میرا کام تو یہیں پورا ہو جائے اور پھر اس کا کرایہ میرے ذمے لازم نہ ہو جائے تو حیلہ یہ ہے کہ کہہ دے کہ جب مسافت یا مدت ختم ہو جائے تو میں تجھے اس کے کرائے پر دینے کا وکیل بناتا ہوں اب یہ دوسرے کو اجرت پر دے کر پھر اس سے کرائے پر لے لے اگر اس حیلے کے پورا نہ ہونے کا احتمال ہو تو اسے غیر معلق طور پر وکیل بنا لے پھر اس کا تصرف مشروط کر لے کہہ دے کہ اسے کرائے پر دینے کی تجھے اجازت دیتا ہوں قاضی ابو یعلیٰ رضی اللہ عنہ ابطل حیل کی کتاب میں لکھتے ہیں کہ اگر اس شرط کی اجازت میں حیلہ کرے اور کہے کہ دمشق تک اتنا کرایہ وہاں سے املہ تک اتنا کرایہ وہاں سے مصر تک اتنا کرایہ تو جائز ہے کیونکہ ہر جگہ کا کرایہ معین مقرر ہے تو صحت عقد میں کوئی شبہ نہیں لیکن یہ حیلہ اس وقت کام نہیں دے سکتا جبکہ اس کا کام پہلی جگہ ہی ہو گیا اور عقد اجارہ اس کے ذمے لازم رہ گیا یہ تو ایسا ہو جائے گا جیسے مصر کے لیے کرائے پر لیا لیکن املہ سے آگے جانے کی ضرورت ہی نہیں رہی پس تعدد عقود بے سود رہے یہ حیلہ کرنا نہ کرنا یکساں رہا پس بہترین وجہ وہی ہے جو ہم نے ذکر کی، واللہ اعلم۔

چھیا سٹھویں مثال : کلزی کھیرے تربوز وغیرہ کی بیج ان کی صلاحیت ظاہر ہو جانے کے بعد جائز ہے جیسے میوے درختوں پر صلاحیت کے ظاہر ہونے پر بک سکتے ہیں، اجارہ دیئے جاتے ہیں پھر کچھ پھل اور بھی نکلتے ہیں اس سے بیج یا اجارہ میں کوئی فساد واقع نہیں ہوتا قیاس یہی چاہتا ہے مصلحت انسانی اسی کی مقتضی ہے بغیر اس کے چارہ نہیں لیکن پھر بھی بعض فقہوں نے اسے منع کیا ہے اور کہا ہے کہ تھوڑا تھوڑا جیسے تیار ہوتا جائے دیتا جائے حالانکہ ایسا ہو ہی نہیں سکتا اور باوجود محال ہونے کے وہ بھول ہے کوئی ضابطہ نہیں نہ اس کے چھوٹے بڑے کم بیش پھل کا کوئی صحیح اندازہ ہو سکتا ہے پھر جتنا حصہ آج بچانا ممکن ہے کہ آج ہی اتار لیا جائے وہ تو بڑھتا رہے گا اور دوسرے پیدا ہوتے رہیں گے، ان کی تیز مشکل ہے اور بچاؤ کی کوئی صورت ہو نہیں سکتی۔ ہاں اگر شہر بھر کے جانور جمع کر لے اور سارے ہی پھل توڑ لوگ جمع ہو جائیں تو ممکن ہے دن بھر میں سب کھیت صاف کر لیں لیکن پھر کیا ہو گا کس کے ہاتھ بچیں گے، کسے کھلائیں گے، کون لے گا پھر تو یہی ہو گا کہ گڑھے کھودیں اور انہیں دبا دیں ناممکن ہے کہ ہماری پاک شریعت ایسا دہائی اور مشکل حکم دے یہ سب فقہاء کے اجتہاد کی خوبیاں ہیں وہ کام جس کی حاجت اور ضرورت اللہ کی تمام مخلوق کو ہو اس سے اللہ روک دے پھر اسی جیسی اس سے کم ضرورت کی چیز سے نہ روکے؟ عقل اسے نہیں مانتی تو اللہ کی شریعت اسے کیسے مان لے گی؟ اگر اسے دھوکے کی بیج میں داخل کیا جائے تو بلوغ کے پھلوں میں بھی حکم کیوں جاری نہ کیا جائے؟ دراصل نہ اس میں کوئی دھوکہ ہے نہ بلوغ کے پھلوں میں لختاً، عرفاً، شرعاً کسی طرح بھی یہ غرور اور دھوکہ نہیں یہ دعویٰ محض بے دلیل ہے، لغت کی کوئی دلیل نہیں، عرف اس کے مطابق نہیں، شرعی دلیل ایک بھی نہیں، تاہم مخالفین کے لیے حیلہ یہ ہے کہ یہ درخت ان کی جڑوں سمیت خرید کرے جب پھل پک جائیں تو جو چاہے کرے۔ مانعین بھی اس حیلے کو جائز قرار دیتے ہیں یہ ظاہر ہے کہ جڑیں مقصود نہیں مقصود پھل ہیں۔ اگر بیج بوجہ دھوکے کے ناجائز ہے تو جڑوں کی ملکیت کے بعد بھی وہ تو موجود ہے، لیکن یہ تو پھلوں کی بیج کی طرح ہے۔ اہل مدینہ یہی کہتے ہیں۔ مذاہب احمد میں ایک وجہ یہی ہے۔ ہمارے شیخ کا مختار مذہب بھی یہی ہے۔

سرٹھویں مثال : منفرد ہو سکتا ہے خواہ وہ ایک کے ذمے ہو خواہ کئی ایک کے ذمے ہو اس لیے کہ حق دونوں کا ہے اس کی تقسیم کا اور یونہی باقی رکھنے کا انہیں اختیار ہے جس میں نہ تو کوئی قباحت ہے نہ عدم جواز بلکہ نفع کی تقسیم سے جو زمان و مکان کے ساتھ مہیا ہوں ان کی تقسیم کے جواز سے اس کا جواز اولیٰ ہے۔ اس میں ایک دوسرے کی تقدیم ہو جاتی ہے شریک کی نوبت پر کبھی نفع پہنچتا ہے کبھی ہلاک بھی ہو جاتا ہے اور دین ذمے میں قائم مقام عین کے ہو جاتا ہے اسی لیے اس پر قرض دار سے معاوضہ وغیرہ بھی صحیح ہوتا ہے اور اس پر زکوٰۃ بھی آتی ہے جبکہ قبضہ کرنے کا امکان ہے اور اس سے خرچ کرنا بھی اس پر ان لوگوں پر جن کا کھلانا پلانا اس کے ذمے ہے واجب ہو جاتا ہے۔ یہ فقیر مفلس نہیں سمجھا جا سکتا پس اس کی تقسیم قائم مقام عین و نفع کی تقسیم کے ہے جبکہ یہ آپس کی رضامندی سے اپنے اپنے حصے کے مطابق یا ایک خاص شخص کے ذمے کی قرض کی رقم کی تقسیم پر معاملہ طے کر لیتے ہیں تو بیشک جائز ہے نہ اس سے کوئی شرعی قاعدہ ٹوٹتا ہے نہ حرام حلال ہوتا ہے نہ کتاب و سنت کا خلاف ہوتا ہے بلکہ کسی صحابی رضی اللہ عنہ کے قول کا بھی خلاف نہیں ہوتا بلکہ قیاس صحیح بھی اس کی موافقت میں ہے۔ زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ ذمے برابر کے نہیں رہتے ان میں تفاوت ہو جاتا ہے ذمہ کی چیز معین نہیں ہوتی لیکن اس سے تقسیم کی ممانعت نہیں ہوتی۔ گو فرق ہے لیکن دونوں اس پر رضامند ہیں حق ان دونوں سے الگ نہیں ذمے کی عدم تعین

بھی۔ تقسیم کی مانع نہیں کیونکہ تقدیراً تعیین ہے اور تقسیم میں اتنی تعیین کافی ہے قبضہ کے بعد تعیین پوری ہو جائے گی۔ ابن عقیل نے جو کہا ہے کہ امام احمد رحمہ اللہ سے اس کے ناجائز ہونے کی ہی روایت ہے یہ بھی درست نہیں بلکہ دوزمہ داریوں کے وقت ان سے دو روایتیں ہیں ان کے اصول بھی جواز کے مانع نہیں۔ جیسے اصول شرع اس کے مانع نہیں پس اس میں کسی حیلے کی ضرورت نہیں لیکن جو مانعین ہیں ان کے سامنے یہ حیلے کر لے کیونکہ اس کی حاجت ہے کہ اپنے شریک کو اجازت دے دے کہ قرضدار سے مخصوص قبضہ کر لے جب اس نے یہ کر لیا تو اس کے شریک کا اس میں کوئی حصہ نہ رہا۔ اسی طرح اگر یہ اپنا حصہ اپنے قبضہ میں کر لیتا پھر وہ ہلاک ہو جاتا تو اس کے شریک کے ذمے کچھ نہ پڑتا بلکہ یہ اس کا اپنا حصہ جاتا اس کے اجازت دینے کے بعد یہ اپنے قبضہ کی چیز میں خاص ہو جاتا ہے اس لیے اس دوسرے شریک پر اس میں سے کچھ بھی نہیں کیونکہ اس کی ملکیت ہی نہیں رہی۔ حصہ جب تک ملا ہوا ہے دونوں پر ضمانت ہے جب ایک کی ملکیت اس پر قائم ہو گئی دوسرا آزاد ہو گیا، بعض نے فرض عقد میں، تلف میں اور ورثے میں فرق کیا ہے عقد کو دونوں شریکوں میں مانا ہے میراث اور تلف کر دینے کو الگ الگ رکھا ہے۔

اڑسٹھویں مثال: قول منع کا ہے کیونکہ وہ مجہول ہیں دیکھی نہیں جاتی بخلاف ظاہری ڈھیر کے، ان کے نزدیک انہیں نکال کر پھر بیچنا چاہیے۔ دوسرا قول اس کے جواز کا ہے یہی عادت تکراری والوں کی رہی ہے یہی قول اہل مدینہ کا ہے۔ مذہب احمد رحمہ اللہ کی ایک وجہ یہ بھی ہے، ہمارے شیخ کا مختار قول بھی یہی ہے اور یہی قول درست بھی ہے، اس کے خلاف میں دنیا پر جرح و مشقت اور تنگی ہے اور پھر اس میں نقصان عظیم ہے شریعت ایسا حکم کبھی نہیں دیتی جوں جوں تیار ہو یہ زمین سے نکالتا پھرے اور بیچتا پھرے اس حکم سے تو یہی بہتر ہے کہ اسے کہہ دیا جائے کہ تلف اور برباد کر دے۔ کاش کے ان مفتیوں کو ایسے کاموں اور ایسی چیزوں کے کھیت سے پالا پڑتا تو پھر دیکھتے کہ یہ کیا کرتے ہیں؟ اپنے فتوے کے خلاف بیچتے ہیں یا یونہی تلف کر ڈالتے ہیں؟ یہ کہہ دینا کہ اس میں دھوکہ اور جہالت ہے یہ شان فقیہ سے بعید ہے یونہی کہہ دیتے کہ یہ جو ہے تو بھی انہیں اختیار تھا یہ تو وہ جانتے ہیں جو ان کاموں کو کرتے ہیں انہیں ان چیزوں کی مہارت ہوتی ہے۔ انداز ہوتا ہے، علم ہوتا ہے، فقہاء کو تو صرف یہ چاہیے کہ حرام حلال کے صاف فتوے صاف دلیلوں کی بنا پر دیں ورنہ خاموش رہیں اور لوگوں کی روزیاں تنگ کر کے اپنی فقہ کو دنیا کے لیے گھن مشین نہ بنائیں۔ اس مسئلہ میں اگر ان کے پاس کتاب و سنت ہے تو گردن خم اور اگر احتمالات اور رائیں اور قیاس ہیں اور خواہ مخواہ کے ڈر خوف ہیں تو یہ جوئے اپنے اپنی گردنوں پر رکھیں دنیا کے مسلمانوں کو ان سے آزاد رکھیں یہ تو اس کام کے کرنے والے کہہ سکتے ہیں کہ اس میں دھوکہ ہے یا نہیں؟ عیب ہے یا نہیں؟ انہی کو معلوم ہے کہ کس چیز کا کیا موسم ہے کس زمین کا کیا حال ہے، کون سودا کس موسم میں ہوتا ہے؟ کون سا سودا سود مند ہے؟ کس کھیت کو کتنے میں خریدنا چاہیے۔ الغرض حسی اور عرفی امور کے وہ ماہر ہیں اور خانقاہوں اور سکولوں والے ان سے محض بے خبر ہیں۔ احکام شرع میں جیسے یہ طبقہ ان فقہاء کے مقابلے میں بیچ ہے ایسے ہی دھوکے اور فریب اور جہالت کے جاننے میں یہ فقہاء اس طبقے کے مقابلے میں بیچ ہیں انہیں اس کے سوا کیا معلوم کہ فلاں کتاب میں یوں لکھا ہے اور فلاں امام نے یہ کہا ہے۔ الغرض ان کے مقابلے میں اس مسئلہ میں حیلہ یہ ہے کہ زمین اجارہ پر لے لے اس مدت تک کے لیے جس میں یہ چیز ختم ہو جائے گی اور یہ اقرار لے لے کہ زمین میں جو کچھ ہے میرا، لیکن اس حیلے کا عکس یہ ہے کہ اگر کوئی آفت آسمانی آگئی تو

یہ اس سے کوئی رقم چھڑا نہیں سکتا بخلاف اس کے کہ صلاحیت کے اظہار کے بعد خریدنا جیسے پھل دار درختوں کا حکم ہے پس اصل مسئلہ تو یہی ہے کہ اس کے بعد خریدے اور دونوں میں قدرتی آفت کا بدلہ اسے دلویا جائے، واللہ اعلم۔

فقہاء نے اختلاف کیا ہے جواز بیع میں اس چیز کے ساتھ جس سے بھاء مقرر ہو بغیر مقرر ہونے قیمت انہترویں مثال : کے بوقت عقد۔ اس کی صورت یہ ہے معاملہ ان لوگوں سے ہو جو اس کام کے کرنے والے ہیں مثلاً

روٹی پکانے والے، گشت والے، گھی والے وغیرہ کہ ان سے یہ ہر دن مقررہ مقدار میں چیز لیتا رہے پھر مہینہ پر یا برس پر سب کا حساب کر کے قیمت ادا کر دے۔ اسے اکثر فقہاء منع کرتے ہیں اور قائم مقام غصب کے ٹھہرا کر عقد فاسد کی وجہ سے ناجائز کہتے ہیں لیکن سوائے چند کے باقی سب کو عمل اس کے خلاف کرنا پڑتا ہے، حالانکہ فتویٰ ان کا اس کے باطل ہونے پر ہے بلکہ اسے وہ دینے والے کی ملکیت میں ہی باقی مانتے ہیں ان کے نزدیک ضروری ہے کہ ہر وقت جب لے چکالے قیمت ٹھہرا کر لے بلکہ اگر سودا ایجاب و قبول کی شرط والا ہے تو اس کا بھی لفظوں میں ہونا ان کے نزدیک ضروری ہے۔ دوسرا قول جو صحیح ہے اور یقیناً درست ہے جس پر ہر زمانے میں ہر شہر کے مسلمانوں کا تعامل ہے وہ اس کا جواز ہے۔ منصوص امام احمد رحمۃ اللہ علیہ اور مختار شیخ بھی یہی ہے اس میں خوش دلی ہے، آسانی ہے، جس بھاء اوروں کو دیتا ہے اسی بھاء اس سے لگالے کون روز روز چکانے بیٹھے؟ پھر اسے منع کرنا اور مجبور ہو کر وہی کام خود کرنا کیا عقلمندی ہے؟ کتاب، سنت، اجماع، قیاس، قول صحابی کسی میں اس کی حرمت نہیں، ان کا اجماع ہے کہ مہر مثل سے نکاح ہو جاتا ہے۔ اجرت مثل کو سب جائز مانتے ہیں غسل کی، روٹی کی، ملاح کی، حمام کی، کرائے کی، بیع کی، شہیت سب کے نزدیک معتبر ہے پھر یہاں کیا قباحت آگئی؟ کہ سب کے خلاف اس کا حکم ہو گیا؟ یاد رکھو قیاس رکھے کے رکھے رہ جائیں گے اور مسئلہ ناقابل عمل ہو جائے گا شریعت کی آسانیاں سختیوں سے بدل کر مخلوق پر وہ بوجھ نہ لا دو جسے وہ اٹھانہ سکے۔ خیر مقصود یہ ہے کہ اگر کسی مسکین کو کسی جگہ ایسے ہی مقلد فقہاء سے واسطہ پڑ جائے جو اس مسئلہ کو نہ مانتے ہوں اور کہہ دیتے ہوں کہ فلاں کتاب میں یوں لکھا ہے فلاں امام نے یہ کہا ہے تو وہاں یہ حیلہ کر لے کہ بطور قرض لے لے اب اسی جیسا واپس کرنا اس پر واجب ہو جائے گا اس کے عوض قیمت کی رقم پر اسے راضی کر دے یہ قرضدار سے اس کے قرض کی بیع ہے جو جائز ہے ہاں اس حیلے میں ایک آفت ضرور ہے کہ اگر بھاء بڑھ گیا تو وہ مثل مانگے گا اور لینے والے کو ضرر پہنچے گا اگر گھٹ گیا تو یہ مثل دے گا اور لینے والے کو ضرر و نقصان پہنچے گا۔ سبحان اللہ، سب سے پاک طریقہ شریعت کا طریقہ ہی ہے جس میں دونوں کو نقصان نہیں۔

کسی پر قرض ہے اور اس کے پاس وقف کا غلہ ہے تو یہ اسے وکیل بنا سکتا ہے کہ اپنا قرضہ اس سے وصول کر لے لیکن اگر خوف ہو کہ وہ حیلہ کر کے معزول نہ کر دے تو حوالہ کر دے اگر اس نے اس

مکان یا زمین کو کسی کو کرائے پر بھی نہیں دیا تو حیلہ یہ ہے کہ وہ قرض خواہ اپنے ذمے پر اسے کرائے پر لے پھر اپنے قرض کی رقم میں سے اس کا معاوضہ بجز دے۔ اگر چاہتا ہے کہ وہی وکیل بن جائے اور معزول ہو جانے کا خطرہ بھی ہے تو یہ حیلہ کر لے کہ اس سے اقرار کرائے کہ وقف کرنے والے نے شرط لگائی ہے کہ جو قرض اس پر ہے پورا کرے پھر فلاں فلاں کو دے تو اس کا حق مقدم ہو جائے گا اور جب تک یہ قرضہ ادا نہ ہو جائے اور کام میں خرچ نہ ہو سکے گا جب اس کا قرض ادا ہو جائے تو اس کی ولایت جاتی رہے گی، اگر حاکم بھی یہی حکم کر دے تو اور بھی آسانی ہو جائے گی۔

اہترویں مثال : ایک کا دوسرے پر قرض ہے کہتا ہے کہ اگر میں تجھ سے پہلے مر جاؤں تو تجھے معاف ہے اور اگر تو مجھ سے پہلے مر جائے تو بھی معاف ہے تو یہ صحیح ہے دونوں صورتوں میں یہ بری ہو جائے گا ایک صورت تو وصیت ہے دوسری میں معافی ہے جو ایک شرط کے ساتھ معلق ہے اور یہ صحیح ہے جس طرح عتیق و طلاق تعلیق کے ساتھ صحیح ہیں۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے آبرو اور مال دونوں میں معافی کو جاری رکھا ہے۔ ہمارے اصحاب اور شافعی کہتے ہیں کہ جب اس نے کہا اگر میں تجھ سے پہلے مر جاؤں تو تجھے یہ رقم معاف ہے تو یہ معافی صحیح ہے اس لیے کہ یہ وصیت ہے لیکن اس کے برعکس صحیح نہیں مگر ان بزرگوں نے کوئی دلیل اس کی ممانعت پر قائم نہیں کی بلکہ کوئی شبہ تک پیش نہیں کیا اور کوئی حدیث؛ کوئی آیت؛ کوئی قیاس؛ کوئی قول صحابی ان کے ہاتھوں میں نہیں پس صحیح بات یہی ہے کہ دونوں صورتوں میں معافی ہو جائے گی۔ فقہ پرستوں کے اس خلاف شرع فیصلے سے بچنے کے لیے یہ حیلہ کر لے کہ اس بات پر گواہ رکھ لے کہ یہ اپنی موت کے بعد اس قرض میں سے کسی چیز کا مستحق نہیں نہ یہ اس کے ترکہ میں ہے اگر ہو سکے تو اس کی تحریر کر لے تو اب کوئی حق اس پر نہ رہے گا۔

بہترویں مثال : مضارب یا شریک نے غلطی کی اور کہہ دیا کہ ایک ہزار کا نفع ہوا ہے پھر وہ اپنے قول سے رجوع کرنا چاہے تو نامقبول ہے کیونکہ اقرار کے بعد کا یہ انکار ہے لیکن اگر وہ اپنی اس غلطی پر دلیل و گواہ قائم کر دے تو صحیح مسئلہ یہ ہے کہ اس کی بات قبول کر لی جائے گی اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ مقبول نہ ہوگی کیونکہ وہ اپنی بات کو جھٹلا رہا ہے تو حیلہ یہ ہے کہ کہہ دے کہ اتنا اتنا گھانا بعد میں ہو گیا اب اس کی یہ بات بھی معتبر مانی جائے گی اور ایک ہزار اس پر لازم نہ رہیں گے۔ یہی حیلہ ہر امین کے لیے ہے مثلاً ایک شخص دوسرے کی امانت ادا کر دیتا ہے لیکن اس پر شاہد کوئی نہیں تو اس کا قول معتبر مانا جائے گا یا نہیں؟ اس میں دو روایتیں ہیں امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے دونوں روایتیں ہیں جب اسے اپنی بات مقبول نہ ہونے کا خوف ہو تو یہ حیلہ کر لے کہ اس چیز کے تلف ہونے کا اور اس میں خود بے تقصیر ہونے کا دعویٰ کرے اور اگر ضرورت پڑے تو توریہ اور تاویل کے طور پر قسم بھی کھا سکتا ہے؛ واللہ اعلم۔

تہترویں مثال : نقصان پہنچتا ہے خواہ حاکم نے اسے روکا ہو یا نہ روکا ہو۔ یہی مذہب مالک ہے اور یہی ہمارے شیخ کا مختار ہے اور نینوں کے نزدیک اس کے لیے تصرف کا حق ہے جب تک حاکم روک نہ دے لیکن صحیح قول پہلا ہی ہے۔ اس کے سوال اصول مذہب کے قریب و قرین اور کوئی قول نہیں۔ اصول و قواعد شرع میں بھی یہی بات پائی جاتی ہے اس لیے کہ قرض خواہوں کا حق اس مال پر ثابت ہو چکا ہے اسی وجہ سے حاکم اسے تصرف سے منع کر دیتا ہے اگر یہ وجہ نہ ہوتی تو حاکم کو یہ حق حاصل نہ ہوتا۔ یہ تو ایسا ہی ہو گیا جیسے مرض الموت کا بیمار کہ اس کے مال میں وارثوں کے حق قائم ہو چکے ہیں اس لیے وہ اسے ٹٹ سے زائد خرچ نہیں کر سکتا ورنہ ورثا کا حق مارا جاتا ہے اسی طرح اس صورت میں قرض خواہ مارے جاتے ہیں۔ شریعت ہرگز ایسا حکم نہیں دے سکتی یہ تو ہر ایک کے حق کی حفاظت کرتی ہے اور جن طریقوں سے حق مارا جاتا ہے ان سب کو روک دیتی ہے۔ رسول کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کا فرمان ہے کہ جو شخص لوگوں کے مال ادا نیگی کی نیت سے لے لے اللہ تعالیٰ اس سے ادا کر دے گا ورنہ اللہ تعالیٰ خود اسے تلف کر دے گا پس مندرجہ بالا خیرات اور صدقہ دوسرے کا حق مارنے کے لیے ہے۔ جس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بددعا ہے تو وہ جاری اور درست کیسے ٹھہرے گا؟ امام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اصحاب

احمد رضی اللہ عنہ میں سے ایک صاحب اس مسئلہ کے منکر تھے اللہ کی شان کہ ایک شخص جس پر ان کا قرض آتا تھا، انہوں نے اس سے پہلے کہ حکومت اس کا تصرف بند کرے اپنا مال خیر خیرات میں دے دیا اس وقت ان کی آنکھیں کھلیں اور فرمانے لگے، واللہ اس مسئلہ میں صحیح مذہب امام مالک رضی اللہ عنہ کا ہی ہے، امام بخاری رضی اللہ عنہ کا باب باندھنا، ترجمتہ الباب لانا، استدلال کرنا، اسی بات پر دلالت کرتا ہے کہ آپ کے نزدیک بھی مختار مذہب یہی ہے۔ باب یہ ہے کہ جو بیوقوف ہو، کم عقل ہو اور اس پر امام ہنے قانونی روک نہ کی ہو تو بھی اس کا کیا ہوا کام واپس ہو سکتا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صدقہ کرنے والے مسکین کے صدقہ کو لوٹا دیا پھر اسے صدقہ کرنے سے ممانعت فرمائی۔

سبحان اللہ کتنا پاک اور اعلیٰ استدلال ہے؟ عبدالحق کہتے ہیں یوں تو اللہ ہی کو پورا علم ہے لیکن ہمارے نزدیک تو اس سے مراد امام صاحب کی وہ حدیث ہے جو حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے بیچ مدبر کے بارے میں مروی ہے۔ پھر امام بخاری رضی اللہ عنہ اسی باب میں لائے ہیں کہ حضرت امام مالک رضی اللہ عنہ کا فرمان ہے کہ ایک شخص کا دوسرے پر قرض ہے اس کے پاس غلام ہے اسے وہ آزاد کر دیتا ہے تو یہ آزادی جائز نہیں پھر یہ حدیث وارد کی ہے کہ جس نے لوگوں کے مال ادائیگی کی نیت سے لیے اللہ تعالیٰ اس سے ادائیگی کر دے گا اور جس نے نہ ادا کرنے کی نیت سے لیے اللہ تعالیٰ اسے تلف کر دے گا۔ امام صاحب رضی اللہ عنہ نے جو مذہب مالک بیان فرمایا ہے وہ ان کے اصحاب کی کتابوں میں موجود ہے۔ ابن الحلّاب فرماتے ہیں دیوالیہ شخص ہمہ کرے، آزادی کرے، صدقہ دے کوئی چیز جائز نہیں ہاں اگر اس کے قرض خواہ اجازت دیں تو اور بات ہے۔ اسی طرح وہ قرض دار جسے قرض خواہوں نے مفلس قرار نہیں دیا صحیح قول یہی ہے اس کے سوا کوئی قول مختار نہیں پس اس بنا پر مخالفین کے سامنے یہ حیلہ ہے کہ ایسے شخص کے مقدمے کو اس حاکم کی عدالت میں لے جائے جس کا مذہب یہی ہو۔ اگر وہاں کوئی حاکم ایسا نہ ہو تو حیلہ یہ ہے کہ اس سے ضمانت کسی کی لے لے، لیکن اگر اس سے بھی پہلے وہ کوئی ایسی حرکت کر چکا ہو تو صرف یہی ایک حیلہ باقی رہ جاتا ہے کہ اس سے اقرار کرا لے کہ جو کچھ اس کے ہاتھ میں ہے قرض خواہوں کا مال ہے اس اقرار کے بعد اب راہ اللہ کچھ دینا ممنوع ہو جائے گا۔ تاریخ اقرار اگر پہلے کی ہے تو بعد کی خیرات باطل ہے اس حیلے میں کوئی حرج نہیں یہ باطل کو حق اور حق کو ناحق کرنے کے لیے نہیں بلکہ ظلم و ستم سے بچنے کے لیے ہے، واللہ اعلم۔

کسی پر قرض ہے لیکن کوئی گواہ نہیں اور ڈر ہے کہ کہیں مقروض انکار نہ کر جائے۔ یا گواہ ہیں لیکن خوف ہے کہ ان کی گواہی توڑ نہ دی جائے تو حیلہ یہ ہے کہ اس سے اسی قدر رقم قرض لے اگر ضرورت ہو تو کوئی چیز رہن کر دے یا کسی کو ضامن بنا دے پھر اپنی اور یہ رقم برابر کر لے گو وہ راضی نہ ہو صحیح مذہب یہی ہے اگر وہ اس پر آمادہ نہ ہو تو اس کی کوئی چیز خرید لے روپیہ نکالتا رہے چیز قبضے میں کر لے پھر اپنی رقم اسی سے وصول کر لے۔ غرض اپنی رقم وصول کرنے کے لیے یہ حیلے اس کے لیے جائز ہیں۔

بے بیوی کے رہنے میں خوف ہے اور آزاد مسلمہ سے نکاح کرنے کی قدرت نہیں اور اولاد پر غلامی کا کچھترویں مثال: آنا بھی گوارا نہیں تو ان کی آزادی کا حیلہ یہ ہے کہ لونڈی کے مالک سے یہ شرط کر لے کہ جو اولاد اس سے ہوگی وہ آزاد ہے یہ تعلیق صحیح ہوگی اور اس کی سب اولاد آزاد ہوگی ان پر غلامی نہ آئے گی جیسے کوئی اپنی لونڈی سے کہے کہ تجھ سے جو بچہ ہو وہ آزاد ہے۔ ابن المنذر فرماتے ہیں اس میں کسی کا خلاف نہیں۔ اگر پوچھا جائے کہ کیا تم لونڈی کے نکاح کو ان دو شرطوں بغیر جائز رکھتے ہو جب کہ اس تعلیق سے اس کی اولاد غلامی سے امن پالے تو جواب یہ ہے

کہ یہ محل اجتہاد ہے لیکن اصول شرع اس کے انکاری نہیں اس میں صرف یہی بات ہے کہ نسبت آزادی اس کے مالک کے لیے ہوگی جو غلامی کی ایک شق ہے ایسی چیز لونڈی کے نکاح کی حرمت کا سبب بنتی ہے؟ یا یوں کہا جاسکتا ہے کہ ان سے نکاح کی ممانعت اس لیے ہے کہ عموماً ان پر آزاد عورتوں جیسا پردہ نہیں اس لیے کہ انہیں اپنے مالکوں کی خدمت میں بجالانی پڑتی ہیں پس اس بنا پر آزاد مردوں کو ان کا خاوند بننے کی ممانعت ہے اور اس لیے بھی کہ اولاد پر غلامی وارد ہوتی ہے صرف ضرورتاً ان سے نکاح مباح ہے جیسے مردار اور خون اور سور کا گوشت بوقت اضطراب مباح کر دیا گیا ہے اسی طرح ان عورتوں سے مطلقاً نکاح منع ہے جو پاک دامن عقیفہ نہ ہوں۔ پوشیدہ مخصوص لوگوں سے یا علانیہ زناکار ہوں پس لونڈیوں سے نکاح کی اباحت چار شرطوں پر ہے ایک تو مال کی زیادتی نہ ہونا، دوسرے بیوی بغیر زنا کاری میں واقع ہو جانے کا خوف و خطرہ ہونا، تیسرے اس کے مالک کی اجازت کا ہونا، چوتھے اس کا عقیفہ پاک دامن اور بدکاری سے دور ہونا، واللہ اعلم۔

چھترویں مثال : کسی کو اس کی لونڈی اپنے آپ کا اختیار دیتی ہے کہ وہ اسے آزاد کر دے اور نکاح کرادے لیکن یہ اسے اپنی ملک سے نکالنا نہیں چاہتا نہ اس سے اس کی جدائی پر صبر ہو سکتا ہے تو حیلہ یہ ہے کہ اسے کسی بھروسے دار آدمی کے ہاتھ فروخت کر دے یا اسے بیہ کر دے اور اس پر گواہ رکھ لے اس طرح کہ لونڈی کو اس کا علم نہ ہو بیچ ہو تو بہت اچھا ہے کیونکہ اس میں قبضہ شرط نہیں پھر اسے آزاد کر دے اور نکاح کرادے اس کے بعد اسے لوٹا لے لونڈی کو اس کا بھی علم نہ ہو تو نکاح فسخ ہو جائے گا اور یہ اپنی مالکیت کی بنا پر اس سے وطی کر سکتا ہے اور اس پر کوئی عدت بھی نہیں آتی۔

سترویں مثال : جب اسی کا ارادہ ہو اس سے جس سے واپس لینا ممکن نہ ہو تو حیلہ یہ ہے کہ جو ہم نے کہا وہ کرے اور آزادی یا نکاح پر گواہ رکھ لے پھر اسی سے بیچ کی واپسی کر لے تو باطن میں بوجہ اپنی ملکیت کے اور ظاہر میں بوجہ بیوی ہونے کے اس سے وطی کر سکتا ہے۔ یہ صرف اپنی جان سے دفع کرتا ہے اس میں کسی کا حق یہ نہیں مارتا اس لیے یہ جائز ہے۔ اس کا دوسرا حیلہ یہ ہے کہ اقرار کر لے کہ اس سے ایسا بچہ ہو جس میں انسانی صورت ظاہر تھی اس سے وہ اس کی اولاد کی ماں بن جائے گی اب ملکیت کا بدلنا ناممکن ہو جائے گا اگر چاہتا ہے کہ تہمت دفع ہو جائے تو ایسے کے ہاتھ بیچ دے جس پر بھروسہ ہو اور اس سے طے کر لے کہ وہ کہے کہ اس کے ہاں اسے ایسا ہی بچہ ہوا تو بیچ فسخ ہو جائے گی پھر اس کی تحریر باضابطہ ہو جائے تو اس کے بعد اس کا بیچنا ممنوع ہو جائے گا۔

اٹھترویں مثال : چاہتا ہے کہ فلاں کے ہاتھ اپنی لونڈی بیچے اور یہ منظور نہیں کہ وہ اس کے پاس سے اور جگہ جائے تو اس کا ایک حیلہ تو یہ ہے کہ اس سے شرط کر لے کہ اگر وہ اسے بیچے گا تو اس قیمت پر وہی سب سے زیادہ حقدار ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی بیوی نے یہی شرط کی تھی۔ امام احمد رحمہ اللہ شرط اور بیچ کے جواز کے قائل ہیں اگر یہ حیلہ نہ ہو سکتا ہو تو یہ شرط کر لے کہ اگر میرے سوا اور کے ہاتھ بیچی تو یہ آزاد ہے یہ شرط بھی صحیح ہے اور ایسی صورت میں یہ آزاد ہو جائے گی یا تو مجرد ایجاب کے جیسے صاحب معنی وغیرہ کا خیال ہے یا بعد از قبول تو بیچ ہو جائے گی، محرر والے کے نزدیک قاضی کا طریقہ بھی یہی ہے۔ ابطال حیل کتاب میں ہے کہ اگر کسی نے کہا کہ میں تیرے ہاتھ اس غلام کو بیچوں تو یہ آزاد ہے اور خریدار نے بھی کہا کہ اگر میں اسے خریدوں تو یہ آزاد ہے پھر بیچ ہوئی تو بائع پر یہ آزاد ہو جائے گا اس لیے کہ دوسرے کی ملکیت میں داخل ہوتے وقت اس کا کوئی مستقر حال نہیں۔ خیار مجلس بائع کے لیے ہے اس لیے خریدار کی

مستقر ملکیت ابھی نہیں ہوئی۔ ہاں بعد از قبول ہوگی اس لیے بائع پر یہ آزاد ہو گیا جو لوگ اس تعلیق کو صحیح نہیں مانتے ان کے نزدیک یہ حیلہ بے سود رہے گا۔ وہ کہہ دے گا کہ خریداری کے بعد خریدار مالک ہو گیا ملک غیر میں اس کی شرط کے مطابق آزادی نہیں ہو سکتی جیسے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے تو اس کے لیے یہ حیلہ ہے کہ کہے جب میں اسے بیچوں تو یہ بیچنے سے پہلے آزاد ہے اب یہ تعلیق صحیح ہو جائے گی تو بیع سے پہلے ہی آزادی کا حکم شافعی اور احمد رحمہم اللہ کے نزدیک دو وجوہات میں سے ایک کی بنا پر ہو جائے گا لیکن اسے بھی جو صحیح نہیں مانتے ان کے لیے یہ حیلہ ہے کہ یہ کہے جب میں اسے خریدوں تو یہ میرے مرنے کے بعد آزاد ہے تو یہ تعلیق صحیح رہے گی اور اب اس کا بیچنا امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک منع ہو جائے گا اس لیے کہ قائم مقام آزادی کے ہے جو کسی صفت کے ساتھ معلق ہو اس کے خریدتے ہی یہ مدبر ہو جائے گی اور اس کی بیع ناممکن ہو جائے گی جن کے نزدیک یہ تعلیق بھی صحیح نہیں ان کے لیے حیلہ یہ ہے کہ خریدار سے اقرار لے لے کہ میری موت کے بعد یہ آزاد ہے اب امام احمد رحمہ اللہ وغیرہ کے نزدیک ایسی لونڈی کی بھی بیع جائز ہے تو یہ حیلہ کر لے کہ قبل از بیع اس بات پر گواہ ٹھہرا لے کہ اس نے اس کے سردار کے نکاح میں اسے دے دیا تھا اس سے اسے اولاد ہوئی پھر اسے بیچ دیا یہ اولاد کی مال ہو گئی اب بیع ناممکن ہو گئی بعض کا خیال ہے کہ ام ولد ہونے میں یہ بھی ضروری ہے کہ حاملہ ہونا اور بچنے کا ہونا اسی کی ملکیت میں ہو غیر کی ملکیت میں نہ ہو۔ احمد و شافعی رحمہم اللہ کا ظاہر مذہب یہی ہے تو یہ حیلہ کر لے کہ لونڈی کا سردار اور خریدار دونوں مل کر اپنے درمیان کسی ثقہ عادل کو کھڑا کر لیں وہ بطریق وکالت اس سے کچھ قیمت بڑھا کر سردار کی طرف سے بیع کر دے اور وہ قیمت لے لے جو اصل میں طے ہوئی ہے اگر خریدار اسے بیچنا چاہے تو یہ مزید قیمت کا مطالبہ کرے اگر انہوں نے کسی تیسرے کو بیچ میں نہیں ڈالا اور خود ہی یہ طے کر لیا تو بھی ہو سکتا ہے لیکن بیچ میں تیسرا شخص ہو تو اطمینان زیادہ ہو جاتا ہے۔

کسی کا لڑکا یا غلام طلب کرتا ہے کہ میرا نکاح کرا دو اسے ڈر ہے کہ اگر عورت کو اس کی طرف سے ضرر

مثال اناسی : بیچنا اور اس نے طلاق نہ دی تو کیا ہو گا؟ تو یہ اس سے کہہ دے کہ میں تیرا نکاح اس پر کرتا ہوں کہ تو اپنی عورت کا اختیار میرے ہاتھ میں دے دے اب اگر بھروسہ ہو تو یہ کہہ دے کہ اس کا اختیار تیرے ہاتھ ہے لیکن اگر خوف ہو کہ یہ اس پر قائم نہ رہے گا تو حیلہ یہ ہے کہ اسے اجازت نہ دے جب تک کہ نکاح اس شرط کے ساتھ معلق نہ ہو کہہ دے کہ اگر میں اس سے نکاح کر دوں تو اس کا امر تیرے ہاتھ ہے اہل مدینہ اور اہل عراق کے نزدیک یہ تعلیق صحیح ہے اگر چاہتا ہے کہ سب کا اجماع اس پر ہو جائے تو مہر نامہ میں اسے لکھوا لے اور خاوند مذکور اس کا اقرار کرے کہ عورت مذکورہ کا امر اس کے بعد یا اس کے باپ کے ہاتھ ہے اب اگر ایسا موقعہ آگیا تو یہ طلاق دے سکتا ہے واللہ اعلم، لیکن یہ ہو سکتا ہے کہ وہ اسے وکالت سے الگ کر دے تو حیلہ یہ ہے کہ شرط کر لے کہ جب اسے وکالت سے علیحدہ کرے تو اس عورت پر طلاق ہے۔

اپنے غلام کو اپنے مرنے کے بعد آزاد کیا تو اس کی بیع اس آزادی کو توڑ کر کر سکتا ہے لیکن اگر ڈر ہو کہ غلام یا

مثال ۸۰ : لونڈی کسی ایسے حاکم کے پاس مقدمہ لے جائے جس کا مذہب اس کے برخلاف ہو تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ کہے اگر میں مروں اس حال میں کہ تو میری ملکیت میں ہو تو تو میری موت کے بعد آزاد ہے اب اپنی زندگی بھر تک اسے بیچنے کا اختیار ہے اور اگر اس کی موت آجائے اور یہ اس کی ماتحتی میں ہو تو آزاد ہو جائے گی اس کہنے میں کہ تو میری موت کے بعد آزاد ہے اور اس کہنے میں کہ اگر میں مروں اور اس وقت تو میری ملکیت میں ہو تو تو آزاد ہے بہت فرق ہے۔ یہ آزادی کی

تعلیق ہے ایک صفت کے ساتھ جب تک یہ نہیں ہوئی بیچنے کا اختیار ہے جیسے کہا کہ اگر تو اس گھر میں جائے تو تو آزاد ہے تو جب تک یہ صفت نہ پائی جائے یہ اسے بیچ سکتا ہے اور جب پہلا کلمہ کہا ہے تو وہ لازم ہو گیا اب اپنی زندگی میں بیچ نہیں سکتا مثلاً کہا کہ اگر تو مجھ سے پہلے مر جائے تو میرا قرض جو تجھ پر ہے معاف ہے تو یہ مطلق ہے صفت کے ساتھ، لیکن اگر کہا کہ تجھے معاف ہے تیری موت کے بعد تو معافی ہو گئی مثلاً اگر کہے کہ اگر میں مر جاؤں تو میرا یہ گھر وقف ہے تو یہ وقف کی تعلیق ہے شرط کے ساتھ اور اگر کہے کہ یہ گھر وقف ہے میری موت کے بعد تو یہ صحیح ہو جائے گا واللہ اعلم۔

مثال ۸۱: دو شخص ایک شخص کے حاضر ضمان بنے ایک نے اسے پیش کر دیا تو دوسرے کی ضمانت بھی پوری ہو گئی جیسے حاصل ہو جاتا ہے لیکن بعض فقہاء اس کے خلاف ہیں ان کے لیے یہ حیلہ ہے کہ بہ وقت ضمانت صاف کہہ دیں کہ اگر ایک نے سوئپ دیا تو دونوں بری ہیں یا گواہ رکھ لیں کہ ہر ایک دوسرے کا وکیل ہے تو ہر ایک کی تسلیم دوسرے کو بھی کافی ہوگی اور دونوں بری الذمہ ہو جائیں گے۔

مثال ۸۲: قاضی نے کتاب ابطال الجہل میں لکھا ہے کہ جب دو شخصوں کا کسی عورت کے ذمے کچھ مال ہو اور وہ دونوں آپس میں شریک ہوں پھر ان میں سے ایک اپنے حصے پر اس سے نکاح کر لے تو دوسرے پر اس کا کوئی اثر نہیں لیکن بعض فقہاء اسے بھی ضامن قرار دیتے ہیں۔ ان سے بچاؤ کا حیلہ یہ ہے کہ اس عورت کو اپنا حصہ بہہ کر دے پھر اس مال کی مقدار کا مہر ٹھہرا کر نکاح کر لے جب یہ اپنا حصہ بہہ کر دے گا تو دوسرے پر اس کا اثر نہیں اس صورت میں اختلاف سے نکل جائے گا اور کام پورا ہو جائے گا۔

مثال ۸۳: کسی نے کہا کہ میں کسی کا ضامن نہ پڑوں گا اگر پڑوں تو میری بیوی پر طلاق دوسرے نے کہا تو میرا ضامن بن اگر نہ بنے تو میری بیوی پر طلاق تو حیلہ یہ ہے کہ اس کا شریک بن جائے اور کوئی سودا شرکت میں خرید لے تو ضمانت ہو جائے گی اور دونوں کی قسم ٹوٹنے سے بچ جائے گی اسی طرح وکالت میں بھی یہی صورت ہو جاتی ہے۔

مثال ۸۴: دو ساتھی ہیں کسی کے کہنے سے اس کے مال کے ضامن بنے ہیں کہ اگر ایک شریک ادا کر دے تو وہ دوسرے شریک کی طرف لوٹ سکتا ہے اور دوسرا ادا کر دے تو وہ نہیں لوٹ سکتا اس مسئلہ کی چار صورتیں ہیں ایک یہ کہ دونوں کہیں ہم میں سے جو ادا کر دے وہ دوسرے کی طرف رجوع کر سکتا ہے۔ دوسری یہ کہ اس کے برعکس کہیں۔ تیسری یہ کہ کہے اگر میں ادا کروں گا تو تجھ سے وصول کروں گا تو ادا کر تو مجھ سے وصول نہیں کر سکتا۔ چوتھی صورت اس کے برخلاف۔ تو پہلی اور دوسری صورت میں تو کسی حیلے کی ضرورت نہیں۔ تیسری اور چوتھی کے جواز کا حیلہ یہ ہے کہ دونوں میں سے ایک ضامن ہو جائے پھر اس کا ساتھی آئے اور دونوں پر جو ہے اس کا ضامن بن جائے تو جب یہ شریک ادا کر دے گا تو اپنے شریک سے اس کا حصہ وصول کر سکتا ہے اور اصلی قرض دار سے بھی جب دوسرا شریک اور اصل ادا کریں تو وہ اس کی طرف لوٹ نہیں سکتے اس لیے کہ اس صورت میں وہ شریک بھی اصیل ٹھہر جاتا ہے تو اس کی طرف لوٹنا اسی کی طرف لوٹنا ہے ثبوت کی صورت ہی سقوط کی صورت ہو جاتی ہے تو رجوع کے کوئی معنی نہ رہے۔

مثال ۸۵: مظلوم کو حق ہے کہ ظالم کو برا کہے اس پر بددعا کرے اسکی آبروریزی کرے اگر وہ خود نہ کرے تو کسی سے ایسا کرائے۔ یہ اس لیے ہوتا ہے کہ وہ اپنے ظلم سے باز آئے۔ مثلاً میلے کچیلے پھٹے پرانے کپڑے پہن کر

ہائے وائے رونادھونا شروع کر دے اپنا اسباب گھر سے نکال کر بیٹھ جائے جانور کا بوجھ گرا کر راستے میں مصیبت ناک صورت بنا کر بیٹھ جائے اب جو گزریں ان سے ظالم کے ظلم کا بیان کرے جس سے وہ اسے برا کہنے لگیں اس پر بددعا کرنے لگیں ایک شخص نے اپنے پڑوسی کو ایذا دی تھی تو آنحضرت نے اسے یہی ترکیب بتلائی تھی۔ سنن اور مسند میں ہے کہ ایک شخص حضور ﷺ کے پاس اپنے پڑوسی کی شکایت لایا آپ نے فرمایا جاؤ صبر کرو وہ پھر دوبارہ اس کی شکایت لایا آپ نے پھر یہی فرمایا۔ غرض دو تین مرتبہ کے بعد آپ نے فرمایا جا اپنا اسباب مکان میں سے نکال کر راستے میں ڈال دے اس نے ایسا ہی کیا لوگوں نے سب پوچھا اس نے پڑوسی کا ظلم بیان کیا۔ اب ہر ایک آنے جانے والا اسے گالیاں دینے لگا برا کہنے لگا یہاں تک کہ وہ تنگ آیا اس کے پاس آیامنت سماجت سے کہنے لگا آپ سلمان اندر لے جا پئے اور آرام سے رہیے واللہ اب کبھی نہ ستاؤں گا۔ (ابوداؤد)

مثال ۸۶: مناقب ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ میں مذکور ہے کہ ایک شخص رات کے وقت آپ کے پاس آیا اور کہنے لگا حضرت صبح صادق سے پہلے میرا علاج کیجئے ورنہ میری بیوی میرے ہاتھ سے نکل جائے گی، آپ نے فرمایا تفصیلی بات بیان کرو تو اس نے کہا آج میری بیوی نے مجھ سے بولنا چھوڑ دیا میں بھی قسم کھا بیٹھا کہ اگر صبح صادق ہو جائے تک تو نے مجھ سے کلام نہ کیا تو تجھ پر تین طلاقیں ہیں اب میں اس وقت تک ہزاروں بھتن کر چکا لیکن وہ کسی طرح بھی بولتی نہیں آپ نے فرمایا جامؤذن سے ساز باز کر لے اسے کہہ دے کہ آج صبح صادق سے پہلے ہی وہ اذان کہہ دے یہ بات اس سے طے کر کے تو گھر جا اور پھر اسے سمجھا کہ تجھ سے بات کر لے اس نے یہی کیا لیکن عورت نے اس سے بات نہ کی ادھر مؤذن نے اذان کسی ادھر وہ بول پڑی کہ لو صبح صادق ہو گئی اور میں نے تم سے نجات حاصل کر لی خاوند نے کہا بس بیٹھی رہو ابھی صبح صادق نہیں ہوئی اور تم نے مجھ سے کلام کر لیا اس لیے تم میری بیوی کی بیوی رہیں اور میری قسم پوری ہو گئی۔ واہ کیا اچھا حیلہ ہے۔

مثال ۸۷: امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا ایک پڑوسی ایک عورت پر عاشق تھا اس کے ولی نکاح پر تو رضامند تھے لیکن مہر اس کی طاقت سے زیادہ مانگتے تھے آپ نے اس کو فرمایا کہ اسی مہر پر نکاح کر لے چنانچہ نکاح ہو گیا۔ اب انہوں نے کہا کہ مہر ادا کر دو امام صاحب نے فرمایا جاؤ کچھ حیلہ کر کے کسی سے قرض لے کر ادا کر دو اس نے یہی کیا عورت کو رخصت کر لیا اس سے مل لیا پھر آیا اور کہنے لگا اب قرض داروں کو ان کا قرضہ کہاں سے دوں؟ آپ نے فرمایا جاؤ اپنی بیوی سے کہو کہ میں لمبا اور دور دراز کا سفر کرنا چاہتا ہوں اور تم کو بھی اپنے ساتھ لے جانا چاہتا ہوں اب تو عورت سٹ پٹائی اس کے والی وارث بھی گھبرائے اور سیدھے امام صاحب کے پاس آئے۔ آپ نے فرمایا خاوند کو عورت پر یہ حق ہے تم اسے کسی طرح روک نہیں سکتے اسے قرض ادا کرنا ہے اس کے لیے سفر ضروری ہے۔ انہوں نے کہا جناب ہم اس تمام رقم کو واپس کرتے ہیں جو ہم نے اس سے لی ہے آپ نے فرمایا جاؤ اسے راضی کر لو جب یہ گئے اور اس سے یہ ذکر کیا تو وہ اور تن گیا اور کہنے لگا کہ اگر تم اس رقم سے زیادہ مجھے دو تو خیر ورنہ میں نے اونٹ کرائے پر کر لیے ہیں سامان بندھا رکھا ہے میں کوچ کرتا ہوں۔ امام صاحب کو جب یہ معلوم ہوا تو آپ نے اسے بلوایا اور کہا بس خیریت اسی میں ہے کہ اسی کو منظور کر لو زیادہ نہ پھیلو ورنہ پھر میں تمہارے سسرال والوں کو ایک حیلہ بتلا دیتا ہوں جس کے بعد تم اسے اپنے ساتھ نہیں لے جا سکتے وہ یہ کہ تمہاری عورت اقرار کر لے گی کہ فلاں کا اتنا قرضہ میرے ذمے ہے تو اب جب تک وہ اس قرض کو ادا نہ کر دے تم اسے یہاں سے باہر نہیں لے جا سکتے۔ اس نے کہا بس امام صاحب اللہ کے لیے انہیں یہ خبر نہ پہنچانا میں اسی رقم پر مصالحت کر لیتا

ہوں چنانچہ قصہ ختم ہو گیا۔

مثال ۸۸ : قاضی ابو یعلیٰ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک شخص کے دوسرے پر ایک ہزار درہم ہیں دونوں نے سو درہم پر صلح کر لی اور ماہانہ قسطیں مقرر ہو گئیں اور یہ بھی طے ہو گیا کہ اگر کسی ماہ کی قسط ناظم ہو جائے تو دو سو دے گا یہ جائز ہے لیکن اور لوگ اسے باطل کہتے ہیں ہزار سے سو پر صلح کی وجہ تو یہ ہے کہ نو سو کا استفادہ عقد صلح سے نہیں وہ عقد قرض سے ہے جو اس سے بہت پہلے کا ہے تو وہ معاوضہ کی وجہ سے لیا ہوا نہیں بعض حق سے بسکدوش کرنے کے طریق پر ہے یہ اس کے برخلاف ہے کہ کسی کے دوسرے پر ایک ہزار مدت پر ہوں اور وہ صلح کر لیں نو سو نقد پر یہ جائز نہیں اس لیے کہ یہ نو سو کا حصول اسے عقد صلح سے ہوا ہے اس وقت وہ ان کا مالک نہ تھا یہ تو مدت کے ختم ہونے پر ان کا مالک بننا شرط مذکور پر جواز کی وجہ یہ ہے کہ صلح کرنے والے نے بات کے فتح کو معلق رکھا ہے شرط پر اور یہ بالکل درست ہے گو تعلیق برآء شرط کے ساتھ نادرست ہے۔ دیکھو اگر یہ کہتا کہ میں تیرے ہاتھ یہ کپڑا بیچتا ہوں اس شرط پر کہ اس کی قیمت آج ہی دے دے اگر نہ دے تو ہمارے درمیان کوئی بیچ نہیں پھر اگر اس نے قیمت نہیں پہنچائی تو بیچ فتح ہے۔ یہی حال یہاں ہے اسے ناجائز کہنے والے کہتے ہیں کہ یہ تعلیق برآء مال بالشرط ہے جو جائز نہیں پس سب کے مذہب میں اس کے جواز کی صورت یہ ہے کہ آٹھ سو تو بالکل چھوڑ دے اور باقی کے دو سو رکھے صلح سو پر کرے کہ اس طرح ادائیگی ہو اگر نہ ہو سکے تو صلح باقی نہیں پھر اصلی رقم دو سو کھڑی ہے تو یہ سب کے نزدیک جائز ہے اگر ارادہ کرتا کہ غلام سے مکاتبہ ایک ہزار دینار پر کرے کہ وہ دو سال میں ادا کر دے نہ کر سکے تو ایک ہزار اور اس پر آئیں گے یہ کتابت نادرست ہے اس کے جواز کا حیلہ یہ ہے کہ دو ہزار پر مکاتبہ کر لے پھر مصالحت ایک ہزار پر دو سال کی مدت میں کر لے اگر اس نے ادا نہ کیا تو صلح نہ رہی یہ صورت جائز ہو جائے گی اگر مالک نے غلام کو دو سال کی مدت تک دو ہزار میں مکاتبہ کیا ہے اور غلام ایک ہزار پہلے ہی یکمشت ادا کر کے آزادی چاہتا ہے تو یہ ہمارے نزدیک جائز ہے اور لوگ اسے ناجائز کہتے ہیں۔

مثال ۸۹ : قاضی کہتے ہیں ایک نے دوسرے سے ہزار درہم پر کوئی مکان خریدنا پھر شفع نے دعویٰ کیا خریدار نے اس سے صلح کر لی کہ نصف قیمت پر نصف کا مکان اسے دے دے تو جائز ہے کیونکہ اس کا حق ہے چاہے پورا لے چاہے کم لے لیکن گھر کا ایک حصہ قیمت کے ایک حصے پر فروخت کرنا جائز نہیں اس لیے کہ یہاں جمالت ہے کیونکہ شفع اسے معاوضہ پر لیتا ہے اور اس حصے میں جمالت ہے اس لیے صحت عقد نہ ہو گا تو حیلہ یہ ہے کہ گھر شفع کو سوئپ دے اور وہ خریدار کو اس کا حصہ بیچے قیمت ٹھہرا کر اس میں شفع کی تسلیم ہو گئی گھر کی قیمت ہو گئی اور اب یہ سب کچھ جائز ہو گیا۔ پس حیلہ یہ رہا کہ اس مکان کو اس مقرر قیمت پر لے لے بغیر اس کے کہ شفع کی تسلیم ہو۔ یہ اپنے لیے کوئی گھر پسند کر لے اب خریدار شفع سے کہے کہ میں نے یہ مکان تیرے لیے اتنے اتنے پر خرید کیا ہے شفع اس پر رضامند ہو جائے تو اس میں تسلیم شفع کا قصہ جاتا رہے گا۔

مثال ۹۰ : ایک دوسرے کو اپنی زمین دے کہ اس میں فلاں فلاں قسم کے درخت لگاؤ ہمارا تمہارا آدھوں آدھ حصہ تو یہ جائز ہے جیسے مال تجارت دوسرے کو فروخت کے لیے آدھے حصے پر دینا، زمین زراعت کے لیے اسی طرح دینا، درخت حفاظت کے لیے اسی طرح دینا اونٹ لگائے بکریاں اسی طرح دینا، زمین تیل نکالنے کے لیے اسی شرط پر دینا، جانور کرائے پر چلانے کے لیے اسی طرح دینا، گھوڑا جماد کے لیے اسی طرح نصف غنیمت پر دینا وغیرہ یہ سب شرکین درست ہیں۔

نص و قیاس اتفاق صحابہ مصلحت نسل انسان سب کی دلالت اس پر ہے اس کی حرمت کسی سے ثابت نہیں نہ اس میں کوئی حرج و فساد ہے۔ بعض حضرات اسے ناجائز کہتے ہیں اور اسے اجارہ میں سے سمجھتے ہیں اور عوض کو مجہول جان کر اسے روکتے ہیں پھر ان میں سے بعض بانٹاتے کے پانی پلانے کو اور ایسی ہی سمجھتی کرنے کو جائز مانتے ہیں کہ اس میں صریح فرمان وارد ہو چکا ہے اور شرکت کی تجارت کو بھی بوجہ اجتماع کے جائز مانتے ہیں اور ان میں سے بعض صرف تجارت کی شرکت کو ہی جائز لکھتے ہیں بعض سمجھتی اور بائع کی بعض قسموں کی شرکت کو ہی جائز رکھتے ہیں بعض ہر اس شرکت کو ممنوع مانتے ہیں جبکہ بعض اصل عامل کی طرف لوٹی ہو جیسے آٹا پینے والے کی حالت ہے اور جہاں فائدہ لوٹتا ہو اور اصل باقی رہتی ہو وہاں جائز جانتے ہیں جیسے دودھ کا تھن اور حیوان کی نسل لیکن درست مسئلہ یہی ہے کہ سب حالتوں میں جائز ہے اصول شریعت کا مقتضی یہی ہے مشاہدہ کے معنی یہی ہیں کہ کام کرنے والا اور مالک اصل شریک ہوں اس کا حصہ اس کے مال کی وجہ اس کا حصہ اس کے کام کی وجہ سے جو فائدہ ہو اس میں ان کا آدھا آدھا یا جو ٹھہر گیا ہو ہمارے ہاں تو یہ اجارہ سے بھی جواز میں اولیٰ ہے۔ شیخ الاسلام رحمہ اللہ کا قول یہی ہے اس لیے کہ اجرت پر کوئی چیز دینے میں کبھی تو اجرت پر لینے والے کا مقصود حاصل ہوتا ہے کبھی نہیں ہوتا اور دونوں صورتوں میں اسے اجرت مقررہ دینی پڑتی ہے بخلاف شرکت کے کہ فائدہ حاصل ہے تو دونوں کا نقصان ہے تو دونوں کا یہ تو سراسر عدل ہے پس عقلاً ناممکن ہے کہ اجارہ تو جائز ہو اور شرکت ناجائز ہو۔ آنحضرت ﷺ نے مضاربت و شرکت کو اسی حال پر رکھا جس پر اسلام سے پہلے وہ تھی آپ کے اصحاب نے شرکت پر کام کیے آپ کی حیات میں بھی اور آپ کے انتقال کے بعد بھی اسی پر اُمت کا اجتماع رہا۔ آپ نے خیبر کی اپنی زمین کو وہاں کے یہودیوں کو دیا کہ وہ اپنے مال سے اور اپنی محنت سے اسے آباد کریں اور جو پھل اور دانے ہوں ان میں سے آدھوں آدھ آپ کو دیں اور آدھا خود لیں۔

یہ واقعہ اس طرح صحت کے ساتھ ثابت ہے کہ گویا ہم نے اپنی آنکھوں دیکھا ہے پھر اسے نہ تو کسی حدیث و آیت نے منسوخ کیا نہ آپ نے اس سے منع فرمایا۔ نہ آپ کے بعد خلفاء راشدین اور اصحاب متہدین نے اس کے خلاف کیا بلکہ وہ بھی اسی پر عامل رہے خود جہاد وغیرہ میں مشغول رہتے تھے اور اپنے بائع اور کھیت اسی طرح تھے پر دوسروں کو دے دیا کرتے تھے۔ ان ہزارہا صحابہ میں سے کسی ایک سے بھی یہ منقول نہیں کہ اس نے منع کیا ہو اور جس چیز سے حدیث میں منع ہے وہ تو چیز ہی ایسی ہے کہ بقول حضرت لیث بن سعد اگر کوئی حلال حرام کو دیکھنے والا اسے دیکھے تو قطعاً حرام ہی کہے۔ لیکن تاہم اگر کوئی ان فقہاء کے ہاتھ پڑ جائے جو مقلد ہیں صرف اتنا کہنا ہی جانتے ہیں کہ ہمارے مذہب میں یوں ہے ہمارے امام نے یہ کہا ہے ہمارے مذہب کی کتب فقہ میں یوں ہے تو ان کے اس ظلم سے نجات پانے کے لیے وہ یہ جیلہ کر لے جو ناسر کر سکے اس کے لیے جائز ہے کیونکہ مقصود اس کا مباح فعل کا کرنا ہے نہ کہ حرام فعل کا کرنا۔ ایسے حیلے پہلے بیان بھی ہو چکے ہیں مثلاً زمین اسے کرائے پر دے دے کہ اتنی اتنی مدت تک جو چاہو اس میں ہوؤ اس کے بعد اتفاق کر لیں کہ اتنا تیرا اتنا میرا سارا بائع یا کھیت آپس میں مشترک کر لیں ہر ایک اقرار کر لے اس میں جو کچھ ہے ان کے درمیان نصفانصف ہے گاے بکریوں میں بھی ان کے دودھ اور ان کے بچوں میں بھی اسی طرح کر لے کہ دوسرے کو اجرت پر رکھ لے کہ اتنے اتنے سال کی اجرت میں نصف یا ثلث اس کا اور اقرار کر لے کہ یہ ریوڑ ان دونوں میں آدھوں آدھ ہے پھر اپنی اپنی ملکیت کے مطابق تقسیم کر لیں اگر خوف ہو کہ کہیں یہ آدھے مال کا بیچ مالک نہ بن بیٹھے تو اس آدھے کو اس کے ہاتھ مقررہ قیمت پر بیچ ڈالے قیمت اس کے ذمے اُدھار رہے پھر اسے بطور رہن کے رکھ لے اگر وہ دعویٰ کرے تو یہ قیمت کا دعویٰ کر دے اگر وہ کہے کہ اس وقت

نہیں تو وہ رہن پر قبضہ کر لے، چکی کی پسائی کا حیلہ یہ ہے کہ اناج یا زیتون کے کسی جزء کا چوتھائی یا ثلث یا نصف کا اسے مالک کر دے اب شرکت ہو گئی پھر پورا لے یا تیل نکلو لے اور تقسیم کر لے۔ اگر اس کی ملکیت کا خطرہ ہو تو اس کے ہاتھ ادھار بیچ دے شرکت ہو جائے گی پھر اپنا حصہ لے لے اور شرکت سے بری کر دے اگر اسے خوف ہو کہ مزدوری نہ مانگ بیٹھے تو اصل کی شرکت پر گواہ بنا لے اب جو عمل ہو گا شرکت میں ہو گا اسی طرح ایسی چیزوں میں جائز حیلے کر کے ان فقہاء کو ہکا بکا رکھ کر شریعت کے جواز سے فائدہ حاصل کر لے۔

مثال ۹۱: تیر اندازی میں جبکہ دو شخصوں کے تیر حد کے پار ایک ساتھ ہو جائیں تو صحیح قول یہی ہے کہ دونوں لائق انعام ہیں لیکن امام مالک کا مشہور مذہب اس کے برخلاف ہے اور وہ صحیح نہیں جو کچھ حضرت صدیق اور حضرت ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہما سے منقول ہے اس کا متقاضی یہی ہے۔ شیخ بھی اسی کو مختار مانتے ہیں تینوں اماموں کا مشہور قول بھی یہی ہے۔ ہم نے کتاب الفرائض الشرعیہ میں اسے بہ بسط بیان کر دیا ہے اور ان شروط کے بطلان پر پچاس سے زیادہ دلیلیں قائم کی ہیں اور ان کی دلیل جس حدیث سے ہے اس کا ضعف اور عدم دلالت بیان کر دی ہے۔ الغرض جو مقلدین فلاں کتاب میں یوں ہے مشائخ نے یہ کہا ہے کہ حجت مان کر اس مسئلے کے خلاف ہیں ان سے بچنے کا حیلہ یہ ہے کہ وہ دونوں انعام کو کسی ثالث کے سپرد کر دیں اور وہ کہہ دے کہ تم دونوں میں سے جو سبقت کر جائے یہ اس کا ہے اور اگر دونوں برابر رہو تو آدھوں آدھ یہ حیلہ حرام نہیں نہ اس میں حلت حرمت ہے نہ اسقاط حق ہے نہ گناہ ہے۔

مثال ۹۲: تین دن سے زیادہ کا اختیار دینا بھی تجارت میں جائز ہے علماء کا صحیح تر قول یہی ہے۔ مذہب احمد و مالک رحمہم اللہ یہی ہے لیکن شافعی اور ابو حنیفہ رحمہم اللہ کے نزدیک جائز نہیں۔ اس کے جواز کی حاجت ظاہر ہے بہت سی ایسی چیزیں ہیں کہ تین دن تک ان کا اصلی عیب و حال معلوم نہیں ہو سکتا بہت سے ایسے موقعہ آن پڑتے ہیں کہ تین دن گزر جائیں اور اصلیت نہ کھلے قیاساً بھی اس کا جواز ظاہر ہے جیسے کہ قیمت میں ادھار تین دن سے زیادہ کے لیے جائز ہے۔ شارع ﷺ نے کوئی ایسا فرمان صادر نہیں فرمایا نہ کوئی حد فاصل نہ کوئی انتہاء مدت مقرر کی ہے حبان بن منقذ کے لیے تین دن مقرر کرنا اس لیے تھا کہ انہیں لوگ دھوکہ دے جاتے تھے وہ شرط کریں یا نہ کریں ان کے لیے تین دن کی میعاد شارع ﷺ نے مقرر فرمادی لیکن اس سے زیادہ کے حکم کا اس میں کوئی تعرض بھی نہیں پس اگر مقلدین کا خوف ہو تو اپنا حق حاصل کرنے کے لیے یہ حیلہ کر لے کہ تین دن کا اختیار لے پھر جب وہ پورے ہونے کو ہوں تو فسخ کر دے پھر تین دن کا اختیار لے لے یہاں تک کہ صلاح مشورے کے بعد اطمینان ہو جائے یہ حیلہ بھی مباح ہے کیونکہ حق پر ہے، حلت پر ہے، بخلاف اس حیلے کے جو وقف کے سو سال تک رکھنے کے لیے ہوتا ہے کہ سال سال کا کرتا جائے اور سو سال پورے کر لے آج کے آج ہی۔

مثال ۹۳: کسی سے رہن رکھ کر اسے قرض دینا چاہتا ہے لیکن ڈر ہے کہ رہن ہلاک ہو جائے تو اس کے برابر اس کی رقم اس مذہب والے حاکم کے ہاں ماری نہ جائے تو چھٹکارے کی صورت یہ ہے کہ رہن کی چیز کو خرید لے قرض کی رقم بطور قیمت کے دے دے اور گواہ رکھ لے کہ اس چیز کو اس نے قبضے میں نہیں کیا اب اگر اطمینان ہو تو اسی کے پاس رہنے دے اگر چیز تلف ہوئی تو اس کی گئی اگر باقی رہی تو لے سکتا ہے اگر رقم ادا کر دی تو یہ اسے واپس کر دے گا اس سے بھی اچھا حیلہ یہ ہے کہ اس سے وہ چیز بطور امانت کے لیے لے پھر اسے قرض دے بظاہر امانت ہو بہ باطن رہن ہو اگر

تلف ہو جائے تو اس کا حق مارا نہ جائے گا لیکن اگر راہن کو خوف ہو کہ یہ اسے واپس نہ کرے تو یہ اس سے اختیار لے لے اس مدت تک کہ اسے امید ہے کہ اتنے دنوں میں یہ قرض سے سبکدوش ہو جائے گا اگر مرتحن کو خوف ہے کہ وہ راہن کا مستحق نہ ہو جائے تو چھٹکارے کی صورت یہ ہے کہ کسی کو ضامن بنا لے یا کسی کو گواہ رکھ لے کہ یہ دعویٰ نہ کرے گا اگر کرے تو باطل ہے۔

بعض درختوں میں پھل پختہ ہو گیا تو اب سارے باغ کو بیچنا جائز ہو گیا ہمارے شیخ اور لیث بن سعد کا مذہب **مثال ۹۴:** یہی ہے لیکن حنفیہ کہتے ہیں کہ یہ جائز نہیں گو ان کے بھی بعض مشائخ پھلوں میں اسے جائز مانتے ہیں۔ محمد بن حسن بھی اسے جائز کہتے ہیں۔ سرخی منع کو زیادہ صحیح مانتے ہیں تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ اصل درخت خرید لے۔ اگر یہ نہ ہو سکتا ہو تو موجود پھلوں کو تمام کی قیمت پر خرید لے اور بعد میں جو ہوں ان کے مبالغہ ہونے پر گواہ مقرر کر لے بہہ نہ کرانے کیونکہ معدوم کا بہہ درست نہیں اگر محنت کے بدلے ہزاروں جزیء پر شرکت کرنے تو ان کے نزدیک صحیح نہیں۔ ابو یوسف اور محمد رحمہم اللہ کے نزدیک صحیح ہے تو حیلہ یہ ہے کہ موجود پھل بیچ دے اور گواہ رکھ لے اور جو ہو گا وہ خریدار کے لیے ہو گا بائع کا اس میں کوئی حق نہیں اور حیلہ یہ ہے کہ اتارنے کی شرط پر خرید لے یا مطلق چھوڑے اور اتارنا موجب عقد رکھے پھر دونوں کمال کے وقت تک کے لیے مستحق ہو جائیں۔

کسی کو دلیل بنایا ایک سو دے کے خریدنے کا اور وہ سودا اسی وکیل کے پاس ہے اس کا کم داموں کا خرید ہے **مثال ۹۵:** اس کا جی نہیں چاہتا کہ انہی داموں پر دے دے تو یہ کسی اور کے ہاتھ اسی دام پر بیچ کر پھر اس سے زیادہ داموں پر اپنے موکل کے لیے خرید کرے لیکن یہ سد ذریعہ کے خلاف ہے اگر اس کا علم موکل کو ہے اور وہ اس سے راضی بھی ہے تو خیر ورنہ جائز نہ ہو گا۔

کسی سے اس کا مکان خریدا اور ڈر ہے کہ کہیں اس کے ساتھ وہ دھوکہ نہ کرے کہہ دے کہ میں اسے اپنے **مثال ۹۶:** لڑکے کے نام کر چکا ہوں کچھ مدت اس کے قبضے میں رہنے دے پھر یہ جھوٹا دعویٰ کر دے اور اتنی مدت کے کرائے کی رقم کے بدلے اس کی قیمت ہضم کر جائے۔ جیسے کہ دھوکے باز مکار لوگ کیا کرتے ہیں تو اس کے بچاؤ کے لیے یہ کر لے کہ ضمانت لے لے اس بات کو کھلوا کر گواہ کر لے کہ اگر یہ یا اس کا وکیل کوئی دعویٰ کرے یا کوئی ثبوت پیش کرے تو وہ غلط مانا جائے گا جس کی طرف سے دعوے کا خوف ہو اس کی طرف سے ضمانت لے لے قیمت کی رقم اصل سے بڑھا کر مقرر کر لے مثلاً ایک ہزار کے بدلے دس ہزار ظاہر کرے پھر ان دس ہزار کے بدلے کوئی چیز اس کے ہاتھ دس ہزار کی بیچ کر اسے ایک ہزار دے کر خرید لے اور قیمت دس ہزار پر گواہ بنا لے اب اگر وہ مستحق ہو گا تو دس ہزار کا یہ بھی مستحق ہو گا یہ مقابلہ فاسد کا فاسد ہے اور مکر کا مکر ہے یہ کبھی اچھا ہوتا ہے اور کبھی حکم دیا ہوا ہوتا ہے کم سے کم اس کے جواز میں تو کلام نہیں۔

غلام نے اپنے آپ کو اپنے مالک سے خرید لیا اور بڑی رقم ادا بھی کر دی پھر اس کے مالک نے اس بیچ کا انکار **مثال ۹۷:** کر دیا یہ غلام اپنے مالک کا مال بیچتا ہے جو اس کے قبضے میں ہے تو اسے حق ہے کہ اس بات پر پوشیدہ گواہ رکھ لے کہ یہ فلاں اجنبی کا ہے اب اگر اس کا مالک اس کے ساتھ غداری کرے تو یہ بھی غداری کر لے ورنہ وہ بیچ کو تسلیم کرے یہ اس کا مال واپس کر دے مسئلہ ظفر کے منکرین کے نزدیک یہ حیلہ بے سود ہے۔ مالک نے اگر ظلم کیا تو اسے ظلم جائز نہیں۔

ہاں اتنا فائدہ اگر حاصل کرے کہ یہ صورت ظاہر کر کے اسے دھمکا کر اپنا حق وصول کر لے تو کوئی حرج نہیں جیسے کوئی شخص اپنے باپ کو قتل سے بچانے کے لیے کسی کا لڑکا پکڑ لے کہ تو اسے مارے گا تو میں اسے قتل کر دوں گا لیکن بالفرض اگر وہ اس کے باپ کو مار ہی ڈالے تو اسے اس بچے کا قتل جائز نہیں اسی طرح اگر مالک کو خوف ہے کہ غلام اس کے مال کا اقرار ہی نہ ہو گا اور کسی اور کے لیے اقرار ہی ہو جائے گا تو مالک اس غلام کو کسی اجنبی کے ہاتھ پوشیدہ طور پر فروخت کر دے اس پر گواہ بنا لے پھر غلام کو اپنے نفس سے بچ کر لے جب مال قبضے میں کر لے پھر غلام اگر اقرار کرے کہ یہ مال کسی اور کا ہے تو یہ ظاہر کر دے کہ اس کی بیخ اپنے نفس کے لیے باطل تھی اور فلاں اجنبی نے اسے خریدا ہے جب غلام کو یہ معلوم ہو جائے گا کہ اس کی آزادی باطل ہو رہی ہے اور اس کا مقصود فوت ہوتا ہے تو یہ اپنی نالائقی سے باز آجائے گا۔ اسی حیلے کی نظیر یہ بھی ہے کہ کوئی ظالم اس کا گھر خریداری وغیرہ سے لے لینا چاہتا ہے تو یہ اس کا مالک کسی اطمینان کے آدمی کو کر دے اس پر گواہ ٹھہرا لے کہ یہ میری ملکیت سے نکل گیا پھر ظاہر کر دے کہ وہ فقیروں مسکینوں پر وقف ہے لیکن اگر وہاں ایسا حاکم ہے جو انسان کا اپنے نفس پر وقف کرنا اور اپنی زندگی تک اس کا نفع خود لینا جائز جانتا ہے تو اس حیلے کی ضرورت ہی نہیں۔

اس باب میں تین قسم کے حیلے ہیں۔ (۱) دوسرے کے ظلم و مکر سے نجات پالینا۔ (۲) یہ ظلم و مکر واقع ہو چکا ہو تو اسے ٹالنا۔ (۳) اسی جیسا مقابلہ کرنا۔ دو پہلی قسمیں تو جائز ہیں تیسری قسم میں تفصیل ہے علی الاطلاق جائز بھی نہیں کہہ سکتے نہ علی الاطلاق منع کر سکتے ہیں بلکہ اگر اس کے ساتھ حیلہ کرنا حق اللہ کی وجہ سے حرام ہے تو مثبتیت سے مقابلہ جائز نہیں مثلاً اسے کسی نے شراب پلا دی یا کسی نے اس کی کسی سے بڑائی کی تو یہ اس کے ساتھ ایسا نہیں کر سکتا۔ بعض لوگوں نے اس میں بڑی وسعت کی ہے اور بعض نے بڑی تنگی کی ہے یہاں تک کہ انہوں نے کہا ہے کہ اس نے اس کا حق مار لیا اور اس کی کوئی امانت اس کے پاس ہے یا کوئی قرض اس کا اس کے ذمے ہے تو اس میں سے وصول نہیں کر سکتا۔ تیسری جماعت درمیانی جماعت ہے وہ کہتے ہیں اگر سب حق ظاہر ہو مثلاً زوجیت ابوة نبوة مالکیت تو اپنے حق کے برابر لے سکتا ہے اگر ظاہر ہو مثلاً قرض سودے کی قیمت وغیرہ تو جب تک اسے اطلاع نہ کرے لینا جائز نہیں۔ یہی قول زیادہ عدل والا اور دلالت حدیث والا ہے لیکن اگر اس نے اسے بہتان لگایا ہے، اس پر جھوٹ باندھا ہے، اس پر جھوٹی گواہی دی ہے تو اسے بھی اس پر یہی کام کرنا ناجائز ہے۔ ہاں اگر بددعا کی ہے، لعنت کی ہے تو بدلہ لے سکتا ہے گو اکثر لوگوں نے اس میں بھی منع کیا ہے اسی طرح اگر اس میں حد سے گزر جانے کا احتمال ہو تو بھی منع ہے مثلاً اس نے اس کا گھر جلا دیا ہے تو یہ نہیں جلا سکتا اگر زیادتی کا احتمال نہ ہو، مثلاً اس نے اس کا درخت کاٹ دیا ہے، برتن توڑ دیا ہے، پرند اڑا دیا ہے، پانی لٹھا دیا ہے اور یہ اس کا بالکل برابر بدلہ لے سکتا ہے تو یہ مسئلہ اجتہادی ہے، کتاب و سنت اجماع و قیاس میں اس کی ممانعت نہیں آئی بلکہ مذکورہ دلیلیں اس کے جواز کی مقتضی ہیں جیسے کہ شروع کتاب میں بیان گزر چکا ہے ہمارے شیخ رحمۃ اللہ علیہ اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔

ضمانت اور کفالت لازمی چیزیں ہیں ضامن و کفیل جب چاہے چھوٹ نہیں سکتا خصوصاً ان کے نزدیک جو کہتے **مثال ۹۸:** ہیں کہ کفالت مالی ضمانت کو واجب کر دیتی ہے جبکہ اسے یہ پیش نہ کرے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے موافقین کا یہی مذہب ہے اس سے چھٹکارے کی چھ صورتیں ہیں۔ (۱) کسی مدت کو مقرر کر لے، (۲) کسی جگہ کو مقرر کر لے، (۳) کسی شرط پر معلق کر لے، (۴) یہ شرط کر لے کہ اس سے مطالبہ اسی وقت ہو گا جب اصل سے مطالبہ کا امکان ہی نہ رہے، مالک سے مشہور روایت اس کے جواز کی ہے بلکہ شرط نہ ہو تو بھی ان کے نزدیک اصل حکم یہی ہے بلکہ اس کے خلاف شرط ہو تو وہ

بھی لغو ہے۔ (۵) کہہ دے کہ میں اس کی حاضری کا کفیل ہوں رقم کا نہیں؛ (۶) اس سے مطالبہ کرے کہ ادا کر دے تاکہ یہ بری ہو جائے جبکہ یہ اس کی اجازت سے ضامن پڑا ہے مذہب مالک یہی ہے اگر بے اجازت ضامن پڑا ہے تو اسے مطالبہ کا حق نہیں ہاں اگر یہ ادا کر دے تو اب اس سے اپنی رقم کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

مثال ۹۹: کسی کے دو مکان ہیں یہ ان میں سے ایک بیچتا ہے اس شرط پر کہ اگر کسی اور کا حق اس میں نکلے تو اسی قیمت پر وہ دوسرا لے لے تو یہ جائز ہے تعلیق بیع یا شرط کے منح ہونے کی کوئی شرعی دلیل نہیں۔ امام احمد رحمہ اللہ نے کھلے لفظوں میں لونڈی کی فروخت اس شرط پر کہ اگر وہ اسے بیچے تو قیمت کا حقدار یہی ہے جائز رکھی ہے خود آپ نے جوتی رہن رکھی اور شرط کی کہ اگر اتنی اتنی مدت میں لے جائیں تو خیر ورنہ وہ رہن رکھنے والے کی۔ شرط کے ساتھ نکاح کو بھی آپ نے جائز رکھا ہے تو بیع بطور اولیٰ جائز ہوئی۔ متولی ہونے کو بھی شرط کے ساتھ جائز مانا ہے جیسے کہ صاحب شرع کی نص ہے اس کی تقریر پہلے گزر چکی ہے لیکن بہت سے فقہاء اسے جائز نہیں مانتے تو ان کے فتوے کی زد سے بچنے کی صورت یہ ہے کہ خریدار وہی مکان خریدے جسے وہ بیچنا نہیں چاہتا قبضہ لے کر پھر اس کے بدلے وہ مکان خریدے جسے وہ بیچنا چاہتا ہے اسے اس کو سونپ دے وہ خود لے لے اگر اس کا کوئی حقدار نکل آیا تو اس کی قیمت کہیں نہیں جائے گی وہ دوسرے مکان سے قیمت وصول کر لے گا۔ اس میں نہ تو کسی کا حق دینا ہے نہ باطل کرنا ہے یہی حکم اور صورتوں میں بھی ہے۔

مثال ۱۰۰: ایک انجان شخص کوئی لونڈی یا کوئی سودا فروخت کر رہا ہے ممکن ہے لونڈی کسی اور کی ہو ممکن ہے سودا عیب دار ہو اب اسے کہاں ڈھونڈے گا وہ کہتا ہے میں کسی کو اپنا وکیل بنا دیتا ہوں جسے تم جانو پہچانو لیکن خوف ہے کہ وہ پھر کوئی حیلہ کرے اسے وکالت سے ہٹا دے تو اس سے بچنے کا طریقہ یہی ہے کہ وکیل کو ہی متولی بنا لے وہ ضامن پڑ جائے تو اب ہر وقت خریدار اس سے اپنا نقصان وصول کر سکتا ہے۔

مثال ۱۰۱: ایک شخص دوسرے سے کہتا ہے کہ یہ گھر خرید لے یا یہ سودا فلاں سے اتنے میں خرید لے پھر میں اتنا اتنا نفع دے کر تجھ سے خرید لوں گا اب اسے ڈر ہے کہ کہیں یہ نہ خریدے اور وہ واپس بھی نہ کرے تو یہ خواہ مخواہ کا گلے کا ہار بن جائے گا تو حیلہ یہ ہے کہ تین دن کا اختیار لے کر خرید لے، یا زیادہ مدت کا اب اگر دوسرے نے خرید لیا تو یہ نفع میں رہا ورنہ واپس کر سکتا ہے اگر وہ بھی مدت اختیار طلب کرے تو جتنی مدت اس نے لی ہے اس سے کم اس کو دے۔

مثال ۱۰۲: لونڈی یا اور کوئی سودا خریدا، عیب دار پایا اب لوٹانے میں ڈر ہے کہ وہ نہ کہہ دے کہ ابھی تو تو نے قیمت بھی نہیں دی یا بیع کا ہی انکار کر جائے تو حیلہ یہ ہے کہ لونڈی یا سودا واپس کر دے پھر حاکم کے ہاں اس کی قیمت کا دعویٰ کر دے کوئی وجہ مقرر نہ کرے اگر بائع نے اقرار کر لیا تو کام بن گیا ورنہ اگر انکار کیا تو قیمت تو نہ لازم آئے گی۔ اب یا تو دلیل و گواہ پیش کر دے یا قسم کھالے۔

مثال ۱۰۳: کسی کے پاس اس کا مال ہے جو ابھی وہ ادا کر لے لیکن وہ کہتا ہے کہ کچھ لے لو کچھ چھوڑ دو تو تو دے دوں اس کے پاس اصل معاملہ کے گواہ نہیں ہیں چاہتا ہے کہ کل مال وصول کر لے تو حیلہ یہ ہے کہ کسی سے آپس میں طے کر کے اس سے اپنے اوپر دعویٰ اسی مال کا کر دے اور حاکم کے پاس کہہ دے کہ اس کا یہ مال میں نے فلاں کو دے رکھا ہے تو یہ صحیح ہو جائے گا۔ ابو عبد اللہ بن احمد کا قول ہے کہ گواہ احتمال صحت ہے لیکن بطلان زیادہ ظاہر ہے اس قول کے معنی یہ ہیں کہ جب قرض کو دوسرے کی طرف مضاف کرے پھر کے کہ یہ فلاں کے لیے ہے تو یہ ایسا ہی ہو جائے گا جیسے

کہ میری کل ملکیت عمرو کی ہے یا کہے کہ میرا یہ گھر عمرو کا ہے تو یہ صحیح نہیں بوجہ تقاض کے ہاں بطور بہہ کے صحیح ہے لیکن جبکہ کہے کہ میرا یہ قرض جو زید پر ہے عمرو کے لیے ہے تو ایک قول میں یہ صحیح ہے جیسے کہے کہ میرا یہ گھر اس کا ہے یا میرا یہ کپڑا اس کا ہے تو جس کے لیے اس نے اقرار کیا ہے اس کا ہو جائے گا مثلاً کسی مکان میں یہ کرایے پر رہتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ مکان فلاں کا ہے یا شریک کہتا ہے کہ یہ قرض فلاں کا ہے یعنی وہ اسے وصول کر لے، صاحب مال ذمہ دار کے پاس جائے اور صلح کر لے نقد کسی رقم پر یا ادھار پر اب یہ آئے اور اپنا دعویٰ کرے تو اس کی رقم صحیح ہو جائے گی اور وہ صلح جو اس دوسرے نے کی ہے باطل ہو جائے گی۔ یہی حال ایداع شہادت کے حیلے کا ہے اس کی صورت یہ ہے کہ وہ کہتا ہے میں تو تیری رقم کا اقرار اس وقت تک نہ کروں گا جب تک کہ تو مجھے آدمی یا ٹلٹ رقم سے بری نہ کر دے اور اس پر گواہ نہ رکھ لوں تو یہ جائے دو شخصوں کو کہے کہ میں تمہیں اپنی رقم پر جو فلاں کے ذمے ہے شاہد کرنا چاہتا ہوں میں اپنے تھوڑے حق سے بھی دست برداری نہیں کرتا ہاں اس کے سامنے بعض حق پر مصالحت ظاہر کروں گا تاکہ کچھ تول جائے تو میں کہوں گا کہ اس کے سوا اس پر میرا کوئی حق نہیں اس پر تمہیں گواہ رکھنا یہ باطل گواہی ہے اسے کہتے ہیں مسئلہ ایداع شہادت تو اب اس کا حق باقی رہے گا۔ یہ مذہب مالک رحمہ اللہ ہے، مذہب احمد رحمہ اللہ کے قیاس پر بھی یہ جاری ہے ان کے نزدیک اپنا حق دوسرے سے ہر طریق سے وصول کرنا جائز ہے اس لیے کہ یہ مظلوم ہے اپنے حق کو لیتا ہے نہ کہ کسی اور کے حق کو لیتا ہے اسی جیسا یہ مسئلہ بھی ہے کہ کسی عورت کا کسی مرد پر کوئی حق ہے یہ کہتا ہے کہ تو میری زوجیت کا اقرار کر تو میں اس رقم کا اقرار کروں گا ورنہ مجھے انکار ہے تو اس کے لیے حیلہ یہ ہے کہ یہ اپنے اس اقرار پر کہ وہ اس کی بیوی نہیں گواہ کر لے پھر کہے کہ میں غلط طور پر اس کا اقرار کروں گی صرف اس لیے کہ اپنا حق اس سے نکلواؤں تم گواہ رہنا کہ میرا یہ اقرار باطل ہے اسی طرح ایک بھائی دوسرے بھائی سے کہتا ہے کہ میں تیرے بھائی ہونے کا اقرار اس وقت کروں گا جب تو گواہ رکھ دے کہ تیرا کوئی حق باپ کے ترکہ میں نہیں تو وہ بھی یہی حیلہ کر لے ایسے شخص کو سلف مضطہد کہتے تھے۔

ایک شخص نے کسی عورت سے نکاح کیا اور سفر کا ارادہ کیا عورت والوں نے طلاق کی قسم سے طلاق نہیں پڑتی :

اسے روکا تو اس نے اپنی بیوی کو مطلقہ کیا اگر وہ اس کا خرچ مینے کے ختم ہونے تک نہ بھیجے پھر مینہ ہو گیا اور اس نے خرچ نہ بھیجا جب وہ آگیا تو امیر المؤمنین حضرت علی رحمہ اللہ کے سامنے مقدمہ پیش ہوا، آپ نے فرمایا تم نے اسے بے بس کر دیا یہاں تک کہ وہ طلاق پر اتر آیا چنانچہ آپ نے اسے لوٹا دیا۔ یہ تو ظاہر ہے کہ وہاں مار پیٹ یا مال کے چھین لینے کی زبردستی اور اکراہ نہ تھا واجب خرچ کی طلب تھی لیکن اسے مجبور کر دیا تھا پس اس نے بے اختیاری کی حالت میں قسم کھالی۔ اکراہ والے میں اور اس میں یہ فرق ہے کہ وہ اس نقصان کو ہٹانا چاہتا ہے اور یہ اپنے حق تک پہنچنا چاہتا ہے رضامندی دونوں کی نہیں پس غرض و مقصد کے لحاظ سے حکماً دونوں یکساں ہیں۔ حضرت علی رحمہ اللہ کے نزدیک طلاق کی قسم طلاق واقع کرنے والی نہیں ہوتی جب کہ اس کے خلاف کرے۔ شریح، طاؤس، عکرمہ اور اہل ظاہر کا بھی یہی مذہب ہے۔ ابو عبد الرحمن شافعی جو شافعیہ میں بڑی ہستی کے شخص ہیں ان کا قول بھی یہی ہے بعض حافظوں نے کہا ہے اس میں حضرت علی رحمہ اللہ کا مخالف کوئی صحابی معلوم نہیں، اس مسئلہ کا کلام آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔ جبکہ اقرار قسم بہہ مصالحت بغیر رضامندی کے ہو اس نے اپنا کوئی حق مرنا دیکھ کر اسے کہا ہو تو یہ اس سے مشابہ ہے جس پر اکراہ کیا گیا ہو اب ہم کہتے ہیں کہ جسے شریعت کا علم ہے جو متعصب نہیں بلکہ منصف ہے، مقلد نہیں بلکہ محقق ہے، اس پر درستی اور نادرستی،

مخفی نہیں رہ سکتی توفیق الہی کے ہاتھ ہے۔ یہ ایک بہترین تقریر تھی جسے میں نے وارد کی ہے ہاں ظالم جاہل مقلد سے کوئی امید نہیں وہ تو احسان کو برائی اور ہدایت کو گمراہی سمجھتا ہے آنکھیں جس کی جاتی رہی ہوں اور وہ سورج کو نہ دیکھے تو سورج کا کیا قصور؟ جو چھلکے پر رضامند ہو کر گودا پھینک دے تو میوے کا کیا قصور؟

مثال ۱۰۴: فقہاء کا اختلاف ہے کہ بائع سودے کی قیمت پر روک سکتا ہے یا نہیں؟ اور مزدور اپنی اجرت کی بنا پر اصلی چیز کو روک سکتا ہے یا نہیں، اس میں تین قول ہیں ایک تو یہ کہ دونوں روک سکتے ہیں۔ مالک اور ابو حنیفہ رحمہم اللہ کا یہی قول ہے اور یہی پسندیدہ ہے۔ دوسرا یہ کہ دونوں جگہ روک نہیں سکتا مشہور مذاہب احمدیہ ہے تیسرا یہ کہ مزدوری کی چیز کو تو روک سکتا ہے لیکن سودے کی قیمت کی بنا پر روک نہیں سکتا کیونکہ مزدوری قائم مقام عین چیز کے ہے وہی مقابلہ ہے عوض کا گویا کہ وہ اپنی مزدوری کی وجہ سے عین چیز میں شریک ہو گیا ہے اس کے کام کا اثر اس چیز پر موجود ہے اس لیے جب تک اپنا عوض نہ لے لے نہ دے گا اور سودا خریدار کی ملکیت میں چلا گیا ہے اور قیمت اس کے ذمے عائد ہو گئی ہے، بائع کا تعلق سودے سے نہیں رہا اور ان دونوں کو برابر کرنے والے کہتے ہیں کہ اجرت صاحب مال کے ذمے آگئی اور عین کو رہن کرنے کی شرط نہیں اس لیے وہ مزدور اس اصل چیز کو روک نہیں سکتا اس بنا پر دونوں کے لیے حیلہ یہ ہے کہ عین چیز کے رہن کی شرط کر لے اور سودے میں بھی یہی شرط کر لے بلکہ کسی اور چیز کے رہن کی شرط بھی جائز ہے قبضہ بے قبضہ میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔ امام احمد رحمہم اللہ نے تو کھلے لفظوں میں اسے جائز کہا ہے اور یہی درست اور شرعی چیز ہے۔ قاضی اس کے خلاف ہیں کہ خریدار جس چیز کا مالک نہیں اسے رہن کرے گا کیسے؟ کسی غیر کا غلام یہ رہن نہیں رکھ سکتا لیکن ان کی یہ دلیل مردود ہے یہاں رہن بعد از ملکیت ہے گو شرط پہلے ہے یہ ان کی اصل کی بنا پر ہے جو کہتے ہیں کہ بیچنے والے کو سودے کے روکنے کا اپنی قیمت کی وجہ سے حق ہے، مالک و ابو حنیفہ رحمہم اللہ کا یہی مذہب ہے۔ شافعی رحمہم اللہ کا ایک قول یہی ہے بعض اصحاب احمد بھی یہی کہتے ہیں یہی درست بھی ہے گو مضمون احمد اس کے خلاف ہے اس لیے کہ عقد بیع تسلیم و تسلیم کی برابری چاہتا ہے پس بائع کو قیمت سے پہلے سودے کے سوچنے پر مجبور کرنا اسے ضرر پہنچاتا ہے جب وہ بغیر شرط کے سودے کو روک سکتا ہے تو شرط کے بعد تو بطور اوٹی روک سکتا ہے پس قاضی وغیرہ کا قول نص احمد کے اور قیاس کے خلاف ہے اور یہ صورت جائز ہے اور یہ حیلہ بھی فصول رہن میں، ابن عقیل کہتے ہیں کہ یہ باطل ہے اس لیے کہ شرط رہن ملکیت سے پہلے ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اطلاق بیع کا اقتضاء یہ ہے کہ قیمت اور جنس سے ہو اور رہن کا اقتضاء یہ ہے کہ اسی سے حق کی ادائیگی ہو، ہاں اگر سالان ہے تو اس کی قیمت سے پس یہ دونوں چیزیں بالکل متضاد ہیں یہ علت پہلی علت سے قوی ہے لیکن یہ کہا جا سکتا ہے کہ تضاد کی اصلیت یہ ہے کہ ایک دوسری کے منافی ہو اسے دفع کرتی ہو جب ایسا نہ ہو تو پھر کیا مضائقہ ہے؟ بائع کا حق قیمت لینا ہے اور خریدار کو اختیار ہے کہ قیمت اسی سے دے یا دوسری چیز سے مثلاً اسی چیز کو بیچ دے اور قیمت ادا کر دے تو نہ کوئی تضاد ہے نہ منافات۔ ان کی پہلی بات کی نسبت کہا جا سکتا ہے کہ قیمت دینا ضروری ہے لیکن خریدار جس طرح چاہے دے سکتا ہے گیہوں کی قیمت اس کے برابر گیہوں سے ہو سکتی ہے جیسے قرض کی ادائیگی۔ امام احمد رحمہم اللہ سے مروی ہے کہ کچھ قیمت باقی رہی اور بیچنے والے نے چیز روک لی تو یہ غضب ہے۔ رہن نہیں ہاں اگر بیع میں ہی یہ شرط ہو گئی ہو تو حرج نہیں اس کا ظاہر جو ہے وہ معلوم ہی ہے لیکن کہتے ہیں کہ شرط سے مراد وہ رہن ہے جو بیچی ہوئی چیز کے سوا ہو میں کہتا ہوں یہ امام صاحب کے الفاظ کے خلاف ہے ان کا کلام دو حصوں میں ہے اور دونوں سودے کو باقی قیمت کے بدلے

روکنے میں ہی ہیں ورنہ اس کلام کے معنی بنتے ہی نہیں۔ اول آخر میں ربط نہیں رہتا پچھلا کلام پہلے کلام میں داخل نہیں پھر نکالنے کے کیا معنی؟ پس امام صاحب کے قول کا یہ مطلب نہیں بلکہ تحریف ہے امام ابوالبرکات ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ نے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے اس کلام کو اس شرط کی صحت میں نفاذ وارد کیا ہے پھر فرمایا ہے کہ قاضی اسے صحیح نہیں کہتے یہ کہنا کہ اس شرط سے سودے کی سپردگی میں تاخیر ہوتی ہے یہ بھی کوئی دلیل ممانعت نہیں خصوصاً جبکہ اس میں ایک صحیح غرض اور مصلحت ہے اور دونوں رضامند ہیں پھر اگر سپردگی کی تاخیر آپ کے ہاں ممنوع ہے تو آپ کو چاہیے کہ شرط اختیار کو بھی نہ مانیں۔

اس میں خریدار کو تصرف سے روکنا ہے ادھار کو بھی نہ مانیں اس میں بائع کو قیمت کے ملنے میں تاخیر ہوتی ہے پھر امام صاحب اور حنبلی مقلد اس شرط کو جائز کہتے ہیں کہ بائع اس سودے سے کچھ مدت تک آپ نفع اٹھانے کی شرط کر لے کیا اس میں سپردگی سودے کی تاخیر نہیں؟ اسی طرح اس کے باطل کرنے کی وجہ عین اجرت کی چیز کو فروخت کرنے کا جواز بھی ہے۔ اگر اعتراض کیا جائے کہ اس کے ناجائز ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ رہن اگر تلف ہو جائے تو مالک کا گیا اس لیے کہ وہ مثل امانت کے ہے اور بیع شدہ چیز قبضے میں لینے سے پہلے اگر تلف ہو جائے تو بیچنے والے کی گئی اب تم تھلاؤ کہ اس بیع کی صورت میں تلف کی ضمانت کس پر ہے؟ تو کہا جائے گا کہ یہ سوال پہلے دونوں سوالوں سے قوی ہے لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ ضامن بیچنے والا ہے وہی اس سے پہلے بھی ضامن تھا جب تک کہ خریدنے والا اپنے قبضے میں نہ کرے قیمت کی بنا پر روکنے سے اس کی ذمہ داری ہٹ نہیں گئی۔ اگر کہا جائے کہ پھر امام صاحب کا جو قول اوپر گزرا اس کی دونوں صورتوں میں کوئی فرق باقی نہ رہا اس کا جواب یہ ہے کہ امام صاحب نے اسے غاصب کہا ہے روکنے کی وجہ سے اور امام صاحب کے نزدیک غاصب عین چیز کا یا اس کی قیمت کا یا اس جیسی چیز کا ضامن ہے یہ چیز لے اور اس سے بقیہ قیمت وصول کر لے اس سے پہلے اسی کی ذمہ داری ہے اگر ہمیں وہ چیز ضائع ہو گئی تو عقد فسخ ہو گیا یہ قیمت اس سے نہیں مانگ سکتا اور اگر کچھ قیمت لے لی ہے تو واپس کرنی پڑے گی اگر کہا جائے کہ جب اس کی ذمہ داری ہے تو رہن کیسے ہوگا؟ تو جواب اس کا یہ ہے کہ رہن کی وجہ سے اس کی ذمہ داری نہیں بلکہ اس وجہ سے کہ اس نے ایک چیز دوسرے کے ہاتھ فروخت کی ہے اور چیز دی نہیں۔ اگر کہا جائے کہ پھر تم کیا دیکھتے ہو اگر بیچنے والا سودے کو اپنا پورا حق لینے کے لیے روک رکھے تو؟ مثلاً (۱) اپنا گھر بیچے جس میں اس کا اسباب ہے اور ایک وقت میں اسے اٹھا لینا دو بھر ہے۔ (۲) بائع ایک مدت مقرر تک اس سے نفع اٹھانے کی شرط کر لے ان دونوں صورتوں میں اگر چیز اسی کے ہاتھ خراب ہو گئی تو؟ تیسری صورت یہ ہے کہ اختیار کی شرط ہو گئی ہے اور اس سے پہلے سپردگی ممنوع ہے تو کہا جائے گا کہ ان تینوں صورتوں میں ضمانت بائع پر ہے کیونکہ خریدار کا قبضہ نہیں ہوا، لہذا وہ الگ ہے اگر پوچھا جائے کہ قیمت کی ضمانت تو اس کی ہے؟ جواب یہ ہے کہ تلف کے بعد بیع فسخ ہو جائے گی اور یہ قیمت کا ذمہ دار نہ رہے گا۔

مریض کے کسی وارث کا اس کے ذمے قرض ہے اگر یہ اقرار کر لیتا ہے تو بھی چونکہ شک کی بات ہے جمہور
مثال ۱۰۵: کے نزدیک یہ اقرار معتبر نہیں تو اس کے چھٹکارے کا حیلہ یہ ہے کہ (۱) اپنے وارثوں سے اقرار کرائے کہ اتنی رقم اس مال پر فلاں کی ہے۔ (۲) کسی اجنبی کے لیے اقرار کر لے اور وہ اجنبی ان سے وصول کر کے اصل لین دار کو پہنچا دے۔ (۳) اسی رشتے دار سے کوئی سودا لوگوں کے سامنے خریدے اتنی ہی رقم کا جو اس پر ہے رقم ادا نہ کرے اور چیز چیکے سے واپس کر دے۔ (۴) زر قیمت کو اپنے پاس امانت رکھ لے۔ (۵) یہ حقدار وارث کوئی چیز لانے اور لوگوں کے سامنے اس

مریض کے ہاتھ اسی قیمت پر بیچے جو اس کا حق ہے پھر اس سے ہمہ مانگے کسی اجنبی کے لیے اور وہ ہمہ کر دے تو اگر یہ حیلے وارث کا اصلی مال نکلوانے اور حق دلوانے کے لیے ہوں تو بلاشبہ ان میں کوئی حرج نہیں ورنہ حرام ہیں۔

مثال ۱۰۶: شخص سے بھی نہ لے سکوں گا تو یہ حیلہ کر لے کہ کہہ دے کہ میں حوالہ تو لیتا نہیں تیری طرف سے اس سے وصول کرنے کا وکیل بننا ہوں پھر لے کر اگر خرچ کر دے تو یہ وکیل کے ذمے ہوا اور اس کا حق موکل کے ذمے ویسا ہی ہے تو اولاً بدلا ہو گیا، لیکن اگر موکل کو خطرہ ہو کہ یہ چیز ضائع کر کے پھر میری طرف نہ لپکے تو حیلہ یہ ہے کہ اس سے اقرار لے لے کہ جب یہ اصل رقم کو قبضے میں کر لے تو اس کا کوئی مطالبہ موکل کے ذمے نہیں اور اگر دعویٰ کرے تو باطل ہو گا یہ چکوتا کرنا شرط پر معلق نہیں جس کے باطل کرنے تک پہنچا جائے بلکہ یہ اقرار ہے کہ اس حالت میں وہ کسی چیز کا مستحق نہیں رہا۔ (۳) اس سے شرط کر لے کہ اگر اس کے پاس مال نہ رہے تو میں تجھ سے وصول کر لوں گا۔ مذہبی قیاس پر یہ شرط بھی صحیح ہے کیونکہ پہلے سے صورت یہی ہے اب نئی شرط بغیر یہ شرط اپنی جگہ جوں کی توں قائم ہے جیسے کہ نکاح بیوپار وغیرہ کی ایسی صورتوں میں۔ یہ سب شرطیں درست ہیں۔ اصحاب ابی حنیفہ نے تو کھلے لفظوں میں اسے جائز مانا ہے کہ یہ شرط ٹھہرا لے کہ اگر اتنی اتنی مدت میں اس سے رقم وصول نہ ہوئی تو پھر میں تجھ سے وصول کروں گا پس جس کی طرف حوالہ دیا گیا ہے اگر اس نے اس مدت میں رقم پوری کر دی تو اچھا ہے ورنہ یہ اپنی رقم اصل قرضدار سے وصول کر سکتا ہے اس کے جواز میں کوئی شک نہیں۔ (۳) کہہ دے کہ تو میرے اس قرضدار کے قرض کا ضامن ہو جا جب وہ ضامن پڑ جائے گا تو اب اسے دونوں سے طلب کرنے کا حق حاصل ہو گیا۔

مثال ۱۰۷: کسی کا دوسرے پر قرض ہے حالیہ، لیکن دونوں اسے مؤخر کرنے پر رضامند ہو گئے اب ڈر ہے کہ وہ اسے پورا نہ کرے تو اس کے لزوم کا حیلہ یہ ہے کہ قرض حالیہ کا سبب جو عقد ہے اسے توڑ دے پھر عقد تاخیر کا کر لے اگر وہ ضمانت ہے یا تلف کا بدلہ ہے یا دیت کی رقم ہے اور وقت آپہنچا ہے تو لزوم تاخیر کا حیلہ یہ ہے کہ اسی مقدار کی کوئی چیز اس کے ہاتھ ادھار اسی مدت تک بیچے پھر وہ اسے اس قرض کے بدلے بیچ دے تو حال کی شرط تو گئی اور ادھار کی رہ گئی قسط جو مقرر ہوئی ہے اس کی عدم ادائیگی کے خوف کے وقت کا حیلہ یہ ہے کہ شرط ٹھہرا لے کہ اگر ایک قسط بھی نہ دے گا تو کل رقم فی الحال دینی پڑے گی۔ یہ شرط شرعاً جائز بھی ہے اب اسے قسط وار اور فی الحال دونوں مطالبوں کا حق ہے، واللہ اعلم۔

مثال ۱۰۸: ایک مریض جس کا کوئی وارث نہیں اور وہ چاہتا ہے کہ اپنا کل مال وصیت کے طور پر راہ اللہ کر جائے تو اس میں دو قول ہیں صحیح تر قول یہ ہے کہ یہ کر سکتا ہے ٹکٹ سے زیادہ میں منع اسے ہے جس کے وارث ہوں اب اگر ڈر ہے کہ حاکم اس وصیت کو باطل نہ کر دے تو یہ حیلہ ہے کہ کسی دیدار امانت دار انسان کے لیے اقرار کر لے کہ اس کی امانت کا یا قرض کا اتنا روپیہ میرے ذمے ہے اور اسے وصیت کر جائے کہ اس رقم میں تو میرا کل مال لے لینا اور ان نیک کاموں میں خرچ کر دینا اگر خوف ہو کہ معاملہ قسما قسما پر نہ آجائے تو یہ حیلہ کر لے کہ کسی چیز کے بدلے اس کا کل مال خرید لے اب قسم کھانے کی نوبت آئے گی تو قسم بھی سچی ہوگی۔ اگر مریض کو ڈر ہے کہ اگر میں اچھا ہو گیا اور اس نے میرا مال لے لیا تو میں کیا کروں گا تو حیلہ یہ ہے کہ سال بھر کے اختیار کی شرط کرے مرگیا تو اختیار کی مدت باطل ہو گئی جیتا رہا

توضیح کا اختیار ہے اگر مال زمین یا حویلی سے اور اسے وقف کرنا چاہتا کہ اس کا فائدہ لوگ اٹھائیں اور باطل نہ کر سکیں تو حیلہ یہ ہے کہ اقرار کرے کہ کسی وقف کرنے والے نے اس پر وقف کیا ہے اور اس کے بعد ---- فلاں پر اس پر گواہ کر لے کہ میں تو بحیثیت ایک محافظ کے ہوں وقف فلاں کا ہے میرے بعد اسے ان کاموں میں لیا جائے اور انتظام فلاں کے ہاتھ رہے ایسے ہی حیلے ان کے لیے ہیں جن کے وارث معین حصے کے مالک ہوں اور اس کے عصبہ نہ ہوں اور خوف ہو کہ باقی مال شاہی خزانے میں داخل ہو جائے گا تو (۱) کسی وارث کے نام اس کی بیع کر دے اور قیمت کے وصول کر لینے کا اقرار کرے ہو سکے تو یہ ظاہر قیمت لے بھی لے اور بہ باطن اسے واپس کر دے۔ (۲) مریض وارث سے کوئی سودا خریدے اس پر گواہ رکھ لے پھر وہ سودا چپکے سے واپس کر دے اور قیمت کے بدلے اپنا یہ مال اسے بطور رہن کے دے دے تو حاکم کے قبضہ کے وقت وہ کہہ دے گا کہ پہلے میرا حق ادا کرو پھر مال میں ہاتھ ڈالو۔ (۳) کسی اجنبی کے لیے اقرار کر لے اور وہ اسے وارث کو دے دے لیکن یہ یاد رہے کہ ان جملوں میں دو خوف ہیں ایک تو یہ کہ اگر بیماری سے اٹھا تو پھر جاتا رہے گا دوسرے یہ کہ ہو سکتا ہے اجنبی کی نیت بدل جائے تو اس سے چھٹی اسی طرح مل سکتی ہے کہ اس سے ایک پرچے پر لکھوا لے اور اس پر گواہوں کی گواہی کرا لے کہ جب یہ اپنے لیے اس کا دعویٰ کرے تو اس کا دعویٰ غلط ہو گا اور اس کے گواہ جھوٹے ہوں گے اس کا کوئی حق فلاں فلاں سے پہلے اس چیز میں نہیں۔

مثال ۱۰۹ : کسی شخص پر دوسروں کا قرض ہے اور اس کا قرض دوسروں پر ہے اس نے اپنے قرضے وصول کرنے پر تو کسی کو وکیل کر دیا اور اپنے قرض خواہوں سے چھٹ گیا تو ان کے لیے حیلہ یہ ہے کہ یہ اس کے پاس جائے جس پر چھپ رہے والے کا قرض ہے اور اس سے کہے کہ تو میرا وکیل ہے جس طرح چاہے کر سکتا ہے وہ اسے قبول کر لے اور گواہوں کے سامنے کہہ دے کہ مجھ پر اس کا اتنا قرض ہے اور اس پر اتنا قرض میرے موکل کا ہے لہذا میں نے اس رقم کو اس رقم کے بدلے اپنے اوپر کر لی۔

مثال ۱۱۰ : کسی کا مال دوسرے پر ہے وہ غائب ہو گیا یہ چاہتا ہے اپنا حق وصول کرے تو کسی ایسے حاکم کے پاس مقدمہ لے جائے جس کے نزدیک غائب پر فیصلہ کرنا جائز ہو اگر ایسا حاکم وہاں نہ ہو تو حیلہ یہ ہے کہ کسی کو کھڑا کر دے وہ کہے کہ فلاں غائب پر اس کا جو حق ہے اس کا میں ضامن ہوں لیکن مقدر و تعدا مجھے یاد نہیں جب یہ حاکم کے سامنے اقرار کر لے گا تو حاکم حقدار سے کہے گا کہ جتنی رقم ہے اس کا ثبوت پیش کرو یہ ثبوت پیش کر دے تو غائب پر حق ثابت ہو گیا اور ضامن موجود ہے لہذا بجائے اس کے اس کے ذمہ ثابت ہو گیا اہل عراق کے اصل پر یہ جائز ہے جیسے کہ کسی نے دعویٰ کیا کہ اس نے کسی غائب سے شفعہ خرید کیا ہے تو حاکم اس بیع کا اور مدعی پر شفعہ کا فیصلہ کر دے گا اور جیسے کہ غائب کی زوجہ دعویٰ کرتی کہ فلاں کے پاس اس کی امانت ہے۔

مثال ۱۱۱ : جس کے پاس رہن ہو وہ اس سے بلا اجازت رہن رکھنے والے کے نفع نہیں اٹھا سکتا اگر وہ اجازت دے دے تو اباحت ہو گی یا عاریت ہو گی اسے جب وہ چاہے رجوع کا حق ہو گا اور اس کے لیے اجرت کا فیصلہ کیا جائے گا جب سے اس نے رجوع کیا ہے پس رجوع اور اجرت سے امن پالینے کا حیلہ یہ ہے کہ جس مدت تک اس سے نفع لینا چاہتا ہے اتنی مدت تک اس سے اجرت پر لے لے پھر وہ اسے اجرت سے بری کر دے یا چیز کے قبضہ کرنے کا اقرار کر لے اور یہ بھی جائز ہے کہ عقد اجارہ کو عقد رہن پر لوٹا دے باطل نہ کرے جیسے یہ جائز ہے کہ اجرت پر دی ہوئی چیز کو رہن رکھ

دے۔ دونوں صورتوں میں چیز اس کے ہاتھ میں امانت ہے اور اس کا حق اس میں متعلق ہے مگر رہن اجارہ کے ساتھ جو ہو اس میں نفع اٹھانا ہے اور رہن کارہن بھی ہے۔

مثال ۱۱۲: کسی کا دوسرے پر مال ہے اور اس کے بدلے رہن ہے حاکم کے پاس یہ دعویٰ کرتا ہے اور ڈر ہے کہ اگر وہ اقرار رہن کرے گا تو مخالف کہہ دے گا کہ رہن کا تو نے اقرار کر لیا اور قرض کا دعویٰ کیا ہے تو رہن بھی ہاتھ سے نکل جائے گا اور قرض کا اقرار اس کا ہے نہیں تو یہ اپنے حق کو بچانے کے لیے یہ حیلہ کر لے کہ جب تک وہ اس کے قرض کا اقرار نہ کرے یہ اس کے رہن کا اقرار نہ کرے اگر وہ دعویٰ کرے اور اسے قسم دے تو یہ تعریض کر لے کہ اس کی ملکیت کی کوئی چیز نہیں یا عاریت کی بے حق کی کوئی چیز اس کی میرے پاس نہیں اس سے بھی اچھا حیلہ یہ ہے کہ دعویٰ میں تفصیل کر دے کہ اگر تیرا دعویٰ یہ ہے کہ تیری فلاں چیز میرے پاس میرے اتنے حق کے بدلے ہے تو مجھے اقرار ہے ورنہ اقرار نہیں تو یہ جواب اس کے لیے نافع ہو گا کیونکہ ان کے نزدیک یہ صورت جائز ہے کہ کہے کہ تیرا دعویٰ ایک ہزار کا اگر اس سودے کی بابت ہے جسے میں نے قبضے میں نہیں کیا تو مجھے اقرار ہے ورنہ نہیں اگر قرضدار مدعی مال ہو اور رہن رکھنے والے کو اپنے رہن کے برباد ہونے اور قرض کے ثابت ہو جانے کا خطرہ ہو تو حیلہ یہ ہے کہ یہ کہہ دے کہ بلا رہن میں نے تجھ سے کوئی قرضہ نہیں لیا اگر رہن سمیت تیرا دعویٰ ہو تو مجھے اقرار ہے۔ حنفیہ کہتے ہیں کہ یہ حیلہ کرے کہ اس کے ایک درہم کا اپنی رہن کی چیز سمیت اقرار کر لے اب مدعی یا تو رہن کا اقرار کرے گا یا انکار اگر اقرار کرے تو یہ اس کے باقی قرضے کا بھی اقرار کر لے اگر انکار کر جائے تو یہ بھی اس کے باقی قرضے کا انکار کر جائے اور بقدر اپنے رہن کے رکھ کر اگر اس کا کچھ نکلے تو ادا کر دے حق سے بری ہو گیا اس لیے کہ رہن کو اگر اس نے اپنے قصور بغیر تلف کیا ہے تو اس کے مقابلے کا قرض ساقط ہو گیا اور اگر اس میں اسی کا قصور ہے تو اس کی قیمت کی ادائیگی اس کے ذمے بطور قرض کے ہے یہ حکم ان کی دو اصولوں پر ہے۔ ایک تو یہ کہ رہن کی ضمانت اسی پر ہے قیمت یا مقدار قرض کی کم از کم رقم کے برابر دوسرے ظفر کے مسئلہ میں پوری ادائیگی۔

مثال ۱۱۳: خاوند نے بیوی سے کہا اگر اس رات میں تجھ سے صحبت نہ کروں تو تجھ پر تین طلاقیں ہیں۔ بیوی نے کہا اگر اس سے صحبت کرے تو میری لونڈی آزاد ہے تو حیلہ یہ ہے کہ عورت اپنی لونڈی کو بیچ دے پھر خاوند اس سے صحبت کرے تو ملکیت میں نہیں اس لیے آزاد نہ ہو گی پھر واپس کر لے اب سینے کہ بعض شافیعیہ اور بعض مالکیہ کا مذہب ہے کہ کسی عورت کی لونڈی اس سے جو خریدے اسے ایک حیض کی مہلت کی ضرورت نہیں وہ اسی وقت اس لونڈی سے صحبت کر سکتا ہے تو اگر اس عورت کو یہ خوف ہو تو اس کے لیے حیلہ یہ ہے کہ قیمت کے بعد بھی خرید کر لے اگر خوف ہو کہ وہ واپس نہ کرے گا تو حیلہ یہ ہے کہ اس سے شرط کرے کہ اگر اس نے بعد از صحبت واپس نہ کی تو لونڈی آزاد ہے اگر ڈر ہے کہ دوسرے کسی کی ملکیت میں نہ کر دے تو حیلہ یہ ہے کہ یہ شرط کر لے کہ اگر وہ اسے نہ لوٹائے تو اس پر طلاق ہے۔

مثال ۱۱۴: کوئی شخص چاہتا ہے کہ اپنی حاملہ بیوی سے خلع کر لے اور اسکا مکان اور خرچ اپنے ذمے رکھے تو یہ جائز ہے، امام احمد رحمہ اللہ سے تو لفظاً مروی ہے لیکن امام شافعی رحمہ اللہ اس خلع کو صحیح نہیں مانتے اور مرثیٰ واجب کرتے ہیں کیونکہ خلع کے بعد خرچ خاوند کے ذمے نہیں۔ اصحاب ابی حنیفہ کہتے ہیں کہ جب مکان اور خرچ کے نہ ہونے پر خلع ہوا ہے تو بھی مکان کی وہ مستحق ہے اسلئے کہ حق نفقہ اس کا تھا اسے اس نے ساقط کر دیا لیکن حق مکان حق شارع ہے

اس لیے اس پر لازم ہے اس کا حیلہ یہ ہے کہ خاوند خلع میں یہ شرط کر لے کہ تکلیف مکان کی اس کے ذمہ نہیں وہ عورت کے مال پر ہے اور اس کی اجرت اس پر ہے اگر کہا جائے کہ عورت خود ہی اپنے خاوند کو اپنے خرچ سے آزاد کر دے اس سے پہلے کہ وہ اس کے ذمے بطور قرض کے ہو جائے تو صحیح نہیں لیکن اگر عقد خلع میں یہ شرط کر لے تو جائز ہے تو جواب یہ ہے کہ ان دونوں صورتوں میں بڑا فرق ہے خلع میں شرط کے ساتھ آزادی کی عوض سے ہے اس لیے یہ ہو سکتی ہے اور واجب ہونے سے پہلے ادائیگی شرعاً جائز ہے مثلاً مہینہ بھر کا خرچ کوئی آج ہی دے دے خلع بغیر خرچ آزادی اس کے ثبوت بغیر ہے واجب ہونے سے پہلے واجب کو ساقط کر دینا ناجائز ہے مثلاً کسی عورت نے اپنی باری چھوڑ دی تو اسے حق ہے جب چاہے پھر سے اپنی باری طلب کر سکتی ہے۔ صاحب عمر کہتے ہیں اگر ہم عقد کے ساتھ ہی خرچ کو واجب کریں تو صحیح ہو سکتا ہے ورنہ خلع بغیر کسی چیز کے رہ جاتا ہے یعنی اگر ہم کہیں کہ حاملہ کا خرچ بوجہ حمل کے ہے جو عقد سے واجب ہو گیا ہے تو خلع کسی عوض پر ہو گا اور اگر کہیں کہ عورت اپنے کی وجہ سے خرچ ہے تو وہ خلع سے زائل ہو گیا اور اب خلع کسی عوض پر نہ رہا اس کلام میں نقصان ہے وہ ظاہر ہے۔

جو مکروہ ہے یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں اس عورت کو اپنا دین اپنے ولی کا دین **مثال ۱۱۵:** اور اپنے خاوند کا دین عزیز ہے وہ نہیں چاہتی کہ حلالہ کر کے اللہ کی لعنت مول لے اور حلالہ خود حرام ہے جو خباث کو در حقیقت بڑھاتا ہے جس سے واقعہ میں حلت نہیں ہوتی اس لیے اس عورت نے یہ کیا کہ اپنے مال سے کوئی غلام خریدنا پھر اپنے بھروسے کے کسی آدمی کو اسے دے دیا اس نے اسے بیچ کر اور غلام خریدا۔ اس کا اس عورت سے مانگ بھیجا اور نکاح ہو گیا دخول بھی ہو گیا پھر اس نے اس غلام کو عورت کے نام بہہ کر دیا تو اب شرعاً یہ نکاح صحیح ہو گیا یہاں حلالہ کی جو حرام صورت ہے وہ مطلقاً نہیں نہ اس کی شرط ہے نہ نیت ہے کیونکہ شرط و نیت خاوند کی اثر انداز ہے اور وہ تو یہاں بے دخل ہے۔ عورت کی اور ولی کی نیت کا اثر نہیں دوسرے خاوند کی نیت الہتہ اثر انداز ہے وہ اگر طلاق دینے اور پہلے کے لیے حلال کرنے کی نیت سے نکاح کر رہا ہے تو وہ ملعون ہے اور اس کے بعد حلال بھی نہ ہوگی لیکن جبکہ پہلے خاوند کو دوسرے خاوند کو عورت کے دل کی کوئی خبر اور علم ہی نہیں تو یہ عقد بالکل درست اور شرعی عقد ہے۔ دیکھئے حضرت رافعہ رضی اللہ عنہ کی بیوی کا یہی ارادہ تھا کہ اپنے پہلے خاوند کے پاس پھر جائیں اس کا علم بھی حضور ﷺ کو تھا لیکن آپ نے اسے مانع نہ ٹھہرایا ہاں مانع دوسرے خاوند کا ان سے صحبت نہ کرنے کو ٹھہرایا اور صاف فرمایا کہ جب تک یہ تمہارا اور تم اس کا رس نہ چکھ لو پہلے خاوند کے پاس نہیں جا سکتیں ہمارے اصحاب نے بھی صراحتاً اسے حلال صورت بتلائی ہے۔ معنی والے کہتے ہیں کہ اگر اس سے کسی غلام نے نکاح کیا اور وطن بھی کر لی تو یہ اگلے خاوند کے لیے حلال ہو گئی عطا مالک، شافعی اور اصحاب رائے کا یہی قول ہے اور ہم کو اس میں کسی مخالف کا علم بھی نہیں ہوا۔ میں کہتا ہوں یہ صورت اس صورت کے سوا ہے جسے امام احمد رضی اللہ عنہ منع کرتے ہیں وہ یہ ہے کہ پہلا خاوند خود کوئی غلام خرید کر لے اور اس سے اپنی اس بیوی کا نکاح اس کے ولی کی اجازت سے کر دے تاکہ اس کے لیے یہ عورت حلال ہو جائے یہ حیلہ ناجائز ہے لیکن یہ پہلا حیلہ وہ ہے جس میں پہلے اور دوسرے خاوند کا کوئی دخل ہی نہیں باوجود اس کے ہم صاف کہتے ہیں کہ یہ ہے بھی مکروہ کیونکہ اس میں بھی ایک قسم کا حیلہ ضرور ہے۔

عبداللہ بن احمد اپنے مسائل میں لکھتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے پوچھا کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے کہا کہ تجھے طلاق ہے اگر میں آج کے دن تجھ سے جملع نہ کروں اور تجھے طلاق ہے اگر میں آج کے دن تیرے **مثال ۱۱۶:**

جماع سے غسل کروں تو آپ نے فرمایا نماز عصر کے بعد اس سے جماع کرے سورج غروب ہوتے ہی غسل کر لے بشرطیکہ دوسری قسم سے اس کی مراد جماع نہ ہو اسی طرح آپ کا فرمان ہے کہ جو شخص اپنی بیوی سے کئے اگر میں تجھ سے رمضان میں جماع نہ کروں تو تجھ پر طلاق ہے پھر وہ تین چار دن کی دوری کی مسافت میں چلا جائے اور جماع کر لے تو فرماتے ہیں یہ مجھے پسند نہیں اس لیے کہ یہ حیلہ ہے اور میں تو کسی امر میں حیلہ پسند نہیں کرتا۔ قاضی کہتے ہیں اس کے مکروہ رکھنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ سفر خود مقصود نہیں اس سے قسم تو پوری ہو جائے گی روزے کا اظہار بھی مباح ہو جائے گا اور یہ قصد بھی صحیح ہے مثلاً ایک جگہ کے دو راستے ہیں ایک نزدیک کا دوسرا دور کا، نزدیک والے میں نماز کا قصر اور روزے کا اظہار درست نہیں ہوتا دور والے کی اتنی مسافت ہے کہ یہ روا ہو جائے تو اس کے لیے دور کا راستہ اختیار کرنا بھی مباح ہے۔ جب یہ ہے تو یہ صورت تو اس سے بھی اولیٰ ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ اس شخص کے بارے میں جو یہ قسم کھالے کہ اس کی بیوی پر تین طلاقیں ہیں اگر وہ رمضان کے دن میں اس سے جماع نہ کرے فرماتے ہیں کہ وہ سفر کو نکل جائے اور اپنی قسم پوری کر لے۔

مثال ۱۱: حلالہ کے حیلے سے نجات دلوانے والی ترکیبیں: یہ تو ظاہر ہے کہ حلالہ کرنے والے پر اور جس کے لیے حلالہ کیا گیا ہے دونوں پر اللہ کی

لنت ہے ایک نہیں کئی احادیث میں یہ بات وارد ہو چکی ہے اس لعنتی کام کے بدلے اگر کوئی اور صورت اختیار کر لی جائے تو یقیناً وہ اس سے بہت ہی کم خطرناک ہوگی۔ اب ہم اس لعنت کے بچاؤ کی چند صورتیں یہاں نقل کرتے ہیں جو یا تو کتاب و سنت سے مدلل ہیں یا صرف کتاب اللہ یا صرف سنت رسول اللہ ﷺ سے یا صحابہ کے فتوے سے جس کے خلاف کوئی اور فتویٰ ان کا نہیں یا کسی صحابی کے فتوے سے یا ان کے سوا کسی اور کے قول سے یا جمہور علماء امت سے یا ان کے بعض سے یا چاروں ائمہ سے یا ان میں سے کسی سے یا ان کے تابعین وغیرہ علماء دین سے جن قواعد کو اب ہم بیان کریں گے وہ ان سے باہر نہیں اور ان کے بعد کسی کو اس لعنتی حیلے کی ضرورت ہی نہیں رہتی۔ ہر وہ شخص جو اپنا اپنے دین کا اور اللہ کی شریعت کا خیر خواہ ہو اس کے یہ چھنکارے حلالہ کے حرام لعنتی حیلے سے تو یقیناً بہتر ہیں۔

پہلی صورت: نشفے کی چیز سے یا کسی وسوسے سے یہ تو چھنکارے کی وہ صورت ہے جس پر امت جمع ہے۔ ہاں شراب پینے کی وجہ میں بعض متاخرین کا اختلاف ہے لیکن صحابہ سے جو ثابت ہے وہ یہی ہے کہ اس کی طلاق واقع نہیں ہوتی۔ امام بخاری رضی اللہ عنہ اپنی صحیح میں باب باندھتے ہیں کہ بیہوشی کی اور زبردستی کی اور نشہ والے کی اور مجنون کی طلاق اور ان دونوں کا حکم اور غلطی اور بھول جو طلاق میں اور شرک میں واقع ہو بہ سبب فرمان نبی کریم ﷺ کے کہ اعمال نیتوں کے ساتھ ہیں اور ہر شخص کے لیے وہی ہے جس کی وہ نیت کرے شعبی نے آیت: ﴿وَبَيْنَا لَا تُوْأَخِذْنَا﴾ الخ (بقرہ ۲۸۶) کی تلاوت فرمائی اور وسوسے والے کے اقرار کا عدم جواز حضور ﷺ نے اس شخص سے جس نے اپنے برے کام کا اقرار کیا تھا دریافت فرمایا کہ کیا تو مجنون ہے؟ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ نے میری اونٹنی کی کوکھیں کاٹ دیں حضور ﷺ نے جا کر انہیں ملامت کرنی شروع کی حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ اس وقت نشے میں تھے ان کی آنکھیں سرخ ہو رہی تھیں کہنے لگے تم تو میرے باپ دادوں کے غلام ہو، حضور ﷺ نے سمجھ لیا کہ اس وقت یہ نشے میں ہیں وہاں سے نکل آئے اور ہم سب بھی آپ کے ساتھ ہی نکل آئے (یہ یاد رہے کہ یہ واقعہ حرمت شراب سے پہلے کا ہے) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا فرمان ہے کہ مجنون اور نشے والے کی

طلاق نہیں۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں نشفے والے کی اور جس پر زبردستی کی گئی ہو اس کی طلاق جائز نہیں۔ حضرت عقبہ بن عامر فرماتے ہیں وسوسے والے کی طلاق نہیں۔ یہ تھا ترجمہ الباب اس کے بعد بقیہ باب بیان فرمایا ہے اس مسئلہ میں حضرت عثمان اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا کوئی مخالف صحابہ میں سے ہمیں معلوم نہیں۔ امام احمد رضی اللہ عنہ پہلے تو اس کی طلاق کو جائز جانتے تھے۔ لیکن اسی وجہ سے بعد میں آپ نے رجوع کر لیا اور فرمایا پہلے میں نشفے والے کی طلاق کو جائز جانتا تھا لیکن اب کتنا ہوں کہ جائز نہیں اس لیے کہ اس کا اقرار اور بیع بھی جائز نہیں ہاں کوئی گناہ کر بیٹھے تو لازم آجائے گا اس کے سوا کوئی چیز جائز نہیں۔ ابوبکر فرماتے ہیں میں بھی یہی کہتا ہوں اور روایت میں امام صاحب کا فرمان ہے کہ میرے پاس جو عظیم ہے اس کا اثر تو یہی ہے کہ یہ طلاق اس پر لازم نہیں۔ سائل نے کہا پہلے تو آپ فرماتے تھے کہ ڈر ہے لازم ہو جائے فرمایا ہاں لیکن اب تو میرا عظیم یہی کہتا ہے کیونکہ اس میں عقل نہیں۔ سائل نے کہا نشہ لانے والی چیز یہ خود استعمال کرتا ہے اس لیے یہ اس پر لازم آتی ہے آپ نے فرمایا نہیں بلکہ کبھی بھنگ سے یا کسی دوا سے بھی عقل ماری جاتی ہے سائل نے کہا اچھا اس کی بیع اور خریدار اور اقرار کا کیا حکم ہے؟ فرمایا یہ بھی جائز نہیں۔

اس میں سب سے وزنی دلیل حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا فرمان ہے کہ مجنون اور نشفے باز کی طلاق نہیں، آپ فرماتے ہیں جو طلاق کا حکم دیتا ہے وہ دو خصالتیں لاتا ہے حکم نہ کرنے والا ایک ہی۔ یہ اس سے بہتر ہے اور میں تو دونوں سے ڈرتا ہوں۔ حنیفوں میں سے طحاوی اور کرنی اور بقول صاحب نہایہ ابویوسف اور زفر اور شافعیہ میں سے مزنی اور ابن شریح اور ان کے تابعداروں کی جماعت نشہ باز کی طلاق کو نہیں مانتے۔ جوینی نے نہایہ میں اسی قول کو مختار کہا ہے۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ سے اس کی طلاق کا جاری ہونا صاف لفظوں میں مروی ہے اور دو قولوں میں سے ایک میں اس کے اظہار کا غیر صحیح ہونا مروی ہے اب ان کے بعض تابعداروں نے ظہار کے قول کو طلاق میں منقول کر لیا ہے اور اسے دو قول والا مسئلہ بنا دیا۔ بعض نے ہر حکم کو اس کی جگہ رکھا لیکن صحیح قول یہی ہے کہ ایسے شخص کے کسی قول کا اعتبار نہیں نہ طلاق کا نہ آزادی کا نہ تجارت کا نہ وقف کا نہ اسلام کا نہ مرتد ہونے کا نہ اقرار کا اس پر دس سے بہت زیادہ دلیلیں ہیں جن کے ذکر کا یہ موقعہ نہیں تاہم بقدر کفایت سن لیجئے۔ فرمان قرآن ہے کہ ایمان والو! نشہ کی حالت میں نماز کے قریب بھی نہ جاؤ جب تک کہ اپنی کمی ہوئی سمجھ لیا کرو۔ جس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے زنا کاری کا اقرار کیا تھا آپ نے اس کا منہ سو گھنے کو فرمایا حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کا واقعہ جو ابھی اوپر بیان ہوا اس میں آپ نے انہیں نئے سرے سے ایمان لانے کا حکم نہیں دیا حالانکہ وہ نشفے میں صاف کہہ چکے تھے کہ تم میرے باپ دادوں کے غلام ہو۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا فتویٰ یہی تھا اور صحابہ میں سے کسی نے اس میں خلاف نہیں کیا۔ قیاس صحیح اور عقل سلیم کا تقاضا بھی یہی ہے کہ جس کی عقل زائل ہو چکی ہے اس پر کسی قسم کا مواخذہ نہ ہو قواعد شرع کا تقاضا بھی یہی ہے کیونکہ نشہ باز کا کوئی قصد نہیں تو یہ عدم مواخذہ میں اولیٰ ہے۔ بہ نسبت لغو کرنے والے کے اور بہ نسبت اس کے جس کی زبان سے بلا قصد الفاظ نکل جائیں۔ اصحاب ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ نے بھی تصریح کی ہے کہ وسوسے والے کی اور مغلوب العقل کی طلاق کوئی چیز نہیں۔ معنوی کہتے ہیں اسے جو بہت کم سمجھ ہو جس کا کلام قرینے کا نہ ہو جس کی تدبیریں فاسد ہوں اس میں اور مجنون میں یہ فرق ہے کہ یہ مارپیٹ اور گالی گلوچ مثل مجنون کے نہیں کرتا۔

طلاق دے یا سخت قسم کھائے اور ہو اس وقت اسے سخت تر غصہ ایسا کہ اس میں اور اس کے قصد و تصور میں حائل ہو گیا ہو یعنی نہ اس کے الفاظ قصداً نکلتے

ہیں نہ اسے یہ معلوم ہے کہ ان الفاظ سے کیا چیز مجھ پر عائد ہوگی اس لیے اس کا طلاق دینا، غلام آزاد کرنا، وقف کرنا واقع نہیں ہوتا بلکہ اگر اس حالت میں اس کی زبان سے کلمہ کفر بھی نکل جائے تو بھی مواخذہ نہ ہو گا۔

اغلاق کے معنی : احمد رحمہ اللہ وغیرہ نے کھلے لفظوں میں یہی فرمایا ہے۔ امام ابو بکر بن عبد العزیز اپنی کتاب زاد المسافر میں

اغلاق طلاق کے باب میں فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں مراد اغلاق سے غضب ہے۔ امام ابو داؤد نے سنن میں اس کی یہی تفسیر کی ہے۔ شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے غضب و غصہ کی تین قسمیں کی ہیں ایک تو وہ حالت جس میں عقل زائل ہو جاتی ہے جیسے نشے کی حالت میں عقل زائل ہو جاتی ہے کہ جو کتا ہے اسے سمجھتا نہیں بلاشبہ ایسے غضب کی حالت میں جو طلاق ہو وہ واقع نہ ہوگی۔ دوسری قسم جس میں حالت اس درجے کی نہ ہوئی ہو بلکہ جو کہے اس کا تصور اسے ہو، قصداً کہے تو گو حالت غضب و غصہ ہے اس کی طلاق ہو جائے گی۔ تیسری قسم غصے کی سختی تو ہے لیکن زوال عقل کی نوبت نہیں آئی لیکن قائم الحواسی نہیں رہی، اعتدال کی حالت سے نکل گیا ہے یہ محل اجتہاد ہے۔ تحقیق یہ ہے کہ خلق کہتے ہیں اس حالت کو جو انسان پر اس کے قصد و تصور کے راستے بند کر دے جیسے نشہ باز اور مجنون اور بیہوش اور زبردستی کیا گیا اور اشد سخت تر غصے والا۔ ان سب کی حالت اغلاقی حالت ہے طلاق اپنے خاص مطلب کے لیے ہوتی ہے تو طلاق دینے والے کا قصد ضروری ہے اور جس چیز کا قصد کرتا ہے اس کا تصور بھی اس کے ذہن میں ہونا ضروری ہے اگر قصد نہیں یا تصور نہیں تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ امام مالک رحمہ اللہ اور بہ روایت امام احمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جس نے اپنی بیوی سے کہا کہ تجھ پر تین طلاقیں ہیں پھر کہا کہ میرا ارادہ یہ تھا کہ اگر تو فلاں سے بات کرے تو یا تو میرے گھر سے میری اجازت بغیر نکلے تو پھر میں نے اپنی قسم کو چھوڑ دیا اسے اس وقت جاری کرنا نہیں چاہتا تو اس عورت پر طلاق نہیں پڑے گی۔ یہ بالکل ٹھیک فقہ ہے اس لیے کہ یہ اسے جاری کرنا نہیں چاہتا اور اپنی قسم پوری نہیں کرنا چاہتا۔ یہی حکم اس وقت ہے کہ اس نے چاہا یوں کہنا کہ ((انت طاہر)) لیکن زبان سے نکل گیا ((انت طالق)) تو بھی طلاق نہ ہوگی نہ ظاہری حکم میں نہ عند اللہ۔ امام احمد رحمہ اللہ یہی فرماتے ہیں لیکن دوسری روایت میں آپ سے مروی ہے کہ عند اللہ تو واقع نہ ہوگی لیکن حکم میں واقع ہو جائے گی۔ ابو یوسف رحمہ اللہ سے بھی ایک روایت ایسی ہی ہے حضرت جابر بن زید رحمہ اللہ سے سوال ہوا کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو غلطی سے طلاق کہہ بیٹھے تو؟ آپ نے فرمایا مومن پر اس پر غلطی کی پکڑ نہیں۔ حضرت شعبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ کوئی شخص غلطی سے کوئی لفظ زبان سے نکال بیٹھے تو؟ آپ نے فرمایا یہ کوئی چیز نہیں۔

تیسری صورت حالت اکراہ کا حکم : اکراہ کی حقیقت اور اس کی شرائط میں گو اختلاف ہے لیکن اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ اس شخص کی طلاق یا طلاق کی قسم واقع نہ ہوگی۔ جنہور

امت اسی طرف ہیں صحابہ بھی، تابعین بھی ان کے بعد والے بھی یہی قول ہے۔ امام احمد، امام مالک، امام شافعی رحمہم اللہ اور ان کے جملہ اصحاب کا۔ امام احمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں جبراً مار پیٹ کر کسی سے قسم کھلائی تو بہ قول ابن عمر رحمہم اللہ اور ابن زبیر رحمہم اللہ یہ کوئی چیز نہیں۔ فرماتے ہیں بہ حالت اکراہ و زبردستی جو طلاق دے وہ لازم نہیں ہوتی جب کسی کے ساتھ وہ کیا جائے جو ثابت بن احنف کے ساتھ کیا گیا تھا کہ ان کا پاؤں نچوڑنے لگے یہاں تک کہ انہوں نے طلاق دے دی پھر حضرت ابن عمر اور حضرت ابن زبیر رحمہم اللہ کے پاس آئے تو دونوں بزرگوں نے اسے کچھ بھی نہ سمجھائی فرمان الہی ہے کہ مگر جس پر زبردستی کی گئی اور

دل اس کا ایمان پر برقرار ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اللہ کے اس فرمان کو پڑھو کفر پر بڑے سخت احکام ہیں جب اسے بھی پروردگار نے کچھ نہیں گنا تو اور سب اقوال بھی بے گنتی کے ہو گئے۔ اس لیے کہ بڑی سے بڑی چیز کفر جب معدوم کر دیا گیا تو پھر اور سب چیزیں اس سے چھوٹی اور حقیر ہی ہیں۔ ابن ماجہ اور بیہقی میں ہے اللہ تبارک و تعالیٰ نے میری امت کی خطا بھول سے اور ہر اس چیز سے درگزر فرمایا ہے جس پر وہ اکراہ و زبردستی کیے جائیں۔ صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اللہ عزوجل نے میری امت کے ان وسوسوں سے درگزر فرمایا ہے جو ان کے سینوں میں اٹھیں جب تک وہ ان پر عمل نہ کریں یا زبان سے نہ نکالیں، ابن ماجہ کی اس حدیث میں یہ فرمان بھی ہے اور اس چیز سے بھی درگزر فرمایا ہے جس پر اکراہ کیا جائے زبردستی کی جائے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں زبردستی جس پر کی گئی اس کی طلاق کوئی چیز نہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بھی اس طلاق کو جائز نہیں مانتے تھے۔ علی، ابن عباس، ابن عمر، ابن زبیر رضی اللہ عنہم عطاء، عبد اللہ بن عبید اللہ سب اس طلاق کو ناجائز مانتے تھے۔ اسی طرح حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ بھی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں اختلاف ہے۔ ایک شخص شہد اتارنے کے لیے لٹکا ہوا تھا اس کی عورت نے آن کر رسی اپنے ہاتھ میں لی اور کہنے لگی یا تو مجھے طلاق دے دے ورنہ میں یہ رسی کاٹ دیتی ہوں کہ تو اوپر سے گر کر مر جائے۔ اس نے بہت کچھ سمجھایا اللہ کو بیچ میں دیا لیکن وہ ضد نہ مانی چنانچہ اس نے تین طلاقیں دے دیں اس وقت خلافت حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی تھی آپ کے دربار میں یہ شخص حاضر ہوا اور واقعہ بیان کیا۔ آپ نے حکم دیا کہ جاؤ اپنی بیوی کو بیوی بنائے رہو یہ طلاق نہیں۔ دوسری روایت میں ہے کہ آپ نے اسے جاری کر دی بس اس اثر کے سوا کسی صحابی سے مروی نہیں کہ اس نے اکراہ والے کی طلاق کو جاری کر دیا ہو۔ لیکن مشہور قول عمر رضی اللہ عنہ بھی مثل اور صحابہ کے ہے یعنی یہ کہ آپ نے اس طلاق کو رد کر دی۔ اگر یہ صحیح بھی ہو جائے کہ آپ نے اسے الگ کرادی تو بھی وقوع میں صریح نہیں اس لیے کہ یہ علیحدگی آپ نے بہتر سمجھی۔ جب عورت جان لینے کے درپے ہے تو اسے بسانے سے کیا حاصل؟ ہاں شعبی اور شریح اور ابراہیم اکراہ والے کی طلاق جاری کر دیتے ہیں یہاں تک کہ ابراہیم تو کہتے ہیں کہ اگر گلے پر تلوار ہو پھر بھی طلاق دے تو طلاق ہو جائے گی۔ یہاں ایک تیسرا مذہب بھی ہے شعبی کہتے ہیں کہ اگر زبردستی اور اکراہ بادشاہ کی طرف سے ہے تو یہ طلاق نامعتبر ہے اور اگر چوروں کی طرف سے ہے تو طلاق ہو جائے گی۔

وہ خود سمجھتا ہے کہ میری اس وقت کی طلاق ہو اکراہ والے کی طلاق کی ایک اور صورت یہ ہے کہ : جائے گی اس لیے وہ نیت کے ساتھ طلاق دیتا ہے تو اس میں دو قول ہیں شافیہ کے ہاں دونوں ہیں جو لازم کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ الفاظ بھی ہیں نیت بھی ہے پس واقع ہو گئی۔ واقع نہ کرنے والے کہتے ہیں اس کے الفاظ لغو ہیں غیر معتبر ہیں اور صرف نیت سے طلاق نہیں ہوتی۔

اس میں بھی اختلاف ہے کہ توریہ کرنے کا یعنی کچھ لفظ کہنے اور معنی کچھ لینے کا موقعہ توریہ نہ ہونے کی صورت : ہو اور ایسا نہ کرے تو کیا طلاق ہو جائے گی یا پھر بھی نہ ہوگی؟ صحیح یہ ہے کہ طلاق نہ ہوگی۔ اس لیے کہ کلمہ کفر پر جسے اکراہ کیا گیا اور اس نے کہا اور دل اس کا ایمان پر مطمئن ہے تو اس پر بھی اللہ تعالیٰ نے توریہ واجب نہیں کیا۔ اس کے ہونے نہ ہونے کو حکم میں کوئی دخل نہیں دخل صرف قصد کے نہ ہونے کا ہے وہ تو جو کچھ کہتا

ہے صرف اپنے بچاؤ کے لیے کتا ہے۔ اس لیے اس کا قول لغو ہے جیسے دیوانے اور سوئے ہوئے کا اور جس کا کوئی قصد نہ ہو اس کا تو خواہ توریہ کرے خواہ نہ کرے دونوں امر برابر ہیں۔ پھر یہ بھی تو دیکھو کہ توریہ کی شرط کرنا اکراہ کے وقت کے تکلف کی رخصت کو بریاد کر دیتا ہے پھر تو اس میں اس کی طلاق کے ہو جانے کی طرف رجوع ہو جاتا ہے کیونکہ توریہ اگر ہو تو گو اکراہ نہ ہو پھر بھی طلاق نہ پڑے گی۔ توریہ والے کی طلاق کے نہ واقع ہونے کی وجہ یہی ہے کہ مدلول لفظ اس کی مراد نہیں یہی چیز بعینہ اکراہ میں بھی ہے پھر اکراہ کے وقت توریہ کی شرط محض فضول ہے۔

امام شافعی اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہما کا خیال چوتھی صورت قسم یا طلاق میں ان شاء اللہ کہنے کے احکام : ہے کہ یہ صحیح ہے اگر کسی نے کہا کہ تو

مطلق ہے ان شاء اللہ یا کہا کہ تو آزاد ہے ان شاء اللہ یا کہا کہ اگر میں فلاں سے کلام کروں تو تجھ پر طلاق ہے انشاء اللہ یا طلاق مجھ پر لازم ہے اگر میں ایسا کروں ان شاء اللہ یا تو مجھ پر حرام ہے یا حرام مجھے لازم ہے ان شاء اللہ، توریہ ان شاء اللہ کہنا اس کے لیے سود مند رہے گا اور اس کے ساتھ اس کی طلاق واقع نہ ہوگی۔ اصحاب امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک یہ جملہ کلام کے ساتھ متصل ہونا چاہیے خواہ شروع سے ہی نیت ہو یا فراغت سے پہلے ہو یا بعد میں ہو لیکن اصحاب امام شافعی کا خیال ہے کہ اگر کسی نے قسم پوری کر لی پھر اس پر ظاہر ہوا کہ ان شاء اللہ کہ لے تو یہ صحیح نہیں ہاں اگر قسم کھاتے کھاتے ظاہر ہوا تو اس میں دو وجوہات ہیں صحت کی اور عدم صحت کی ہاں اگر نیت اشتیاء عقد قسم کے ساتھ ہی ہے تو بلا شک صحیح ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ حضرت سلیمان بن داؤد رضی اللہ عنہ نے کہا کہ آج کی رات میں اپنی اتنی اتنی بیویوں کے پاس جاؤں گا ہر ایک کو حمل رہے گا اور بچہ ہو گا جو راہ الہی میں جہاد کرے گا ان کے ساتھ والے فرشتے نے کہا ان شاء اللہ کہہ لو انہوں نے نہ کہا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اس کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ اگر وہ ان شاء اللہ کہہ لیتے تو سب گھڑ سوار بن کر راہ الہی میں جہاد کرتے۔ اس سے ثابت ہے کہ قسم کھالینے کے بعد بھی ان شاء اللہ کہنا نافع دیتا ہے۔ سنن کی ایک حدیث میں ہے کہ آپ نے فرمایا میں یقیناً قریشیوں سے جہاد کروں گا پھر میں یقیناً قریشیوں سے جہاد کروں گا قسم اللہ کی میں قریش سے جہاد کروں گا پھر تھوڑی سی خاموشی کے بعد فرمایا ان شاء اللہ پھر ان سے جہاد نہ کیا۔ جامع ترمذی میں ہے آپ فرماتے ہیں جو شخص قسم کھائے پھر ان شاء اللہ کہہ لے اس کی قسم ٹوٹنے کا اس پر کوئی گناہ نہیں۔ اللہ تعالیٰ عزوجل کا فرمان ہے کہ ہرگز کسی شے کی بابت نہ کہو کہ میں کل کروں گا مگر ساتھ ہی ان شاء اللہ کہہ لیا کرو اور بوقت فراموشی اللہ کا ذکر کرو ان تمام نصوص صحیحہ میں یہ نہیں کہ صحت اشتیاء کے لیے نیت شرط ہے اور شروع سے یا پہلے سے نیت کی ہے تو نفع ہو گا بلکہ دوسری حدیث تو اس کے سراسر موافق ہے اسی طرح جہاد قریش والی حدیث، یہ حدیث شامل ہے ہر اس شخص کو جو اپنی قسم کے بعد ان شاء اللہ کہہ لے خواہ نیت فراغت سے پہلے ہو یا نہ ہو۔

اسی طرح آیت میں صاف دلیل ہے کہ بھول ہوتے ہوئے بھی یہ نافع ہے فراغت سے پہلے کی نیت کی شرط جس نے لگائی ہے اس کے نزدیک تو نسیان کے بعد ذکر اشتیاء میں کوئی فائدہ نہیں اسی طرح کلام اپنے آخر سمیت ایک کلام ہے اس کا بعض حصہ بعض سے متصل ہے تو اجزا اور ابخاص میں شرط نیت کے کوئی معنی نہیں۔ اسی طرح یہ بھی ہے کہ انسان کو اپنے کلام کے خاتمے کے بعد اس کے کسی حصے کے رفع اور دفع کرنے کا خیال آتا ہے اور بولتے وقت خیال نہیں ہوتا مثلاً ایک شخص کہتا ہے کہ میرے فلاں کے ذمے ایک ہزار روپے ہیں پھر اسے اسی وقت یاد آجاتا ہے کہ اس میں سے سو تو وصول ہو

چکے ہیں تو یہ کتا ہے مگر ایک سو وصول ہیں پس ایشاء کی نیت کو قبل از فراغت بطور شرط کے مان لیا جائے تو اس کے لیے بہت مشکل ہو جائے گی اور جو لازم نہیں اس کے اقرار کے لیے بے بس ہو جائے گا اخبار اور انشاء دونوں اس میں یکساں ہیں۔ قسم کھانے والے پر کوئی چیز ظاہر ہوئی اور اس نے اپنی قسم کو ان شاء اللہ کے ساتھ متقید کر لیا حالانکہ اب تک اسے خیال بھی نہ تھا یا اور کسی شغل میں تھا تو اب اس پر اس کی منشاء کے خلاف حکم جاری کرنا یہ تو شریعت کی منشاء کے خلاف اس پر تنگی کرنا ہے، آیت میں تو صاف ہے کہ بھول کے بعد اپنے رب کو یاد کر لیا کر یہ ایشاء کو شامل ہے سبب نزول اس کا یہی ہے پھر اسی کو نکال دینا اور اس کی تخصیص کر لیتا یہ کیسے جائز ہو گا؟ اگر یہ بات نہ مانی جائے تو لازم آئے گا کہ کوئی تخصیص ثابت نہ ہو نہ صفت کی، نہ بدلیت کی، نہ غایت کی، نہ لفظ مگر سے ایشاء کرنے کی، جب تک کہ متکلم کا ارادہ شروع کلام سے نہ ہو۔

ایک شخص کتا ہے کہ اس کے مجھ پر ایک ہزار ہیں جن کی مدت ایک سال کی ہے تو کیا کوئی عالم کہہ سکتا ہے کہ اگر اول کلام میں نیت نہ ہو تو مدت کی قید لغو ہے۔ ایک کتا ہے کہ میں نے اسے دس درہم پر بیچا دوسرا کتا ہے میں نے خریدا تین دن تک کے اختیار پر تو کیا اول کلام میں اگر اس کی نیت نہ ہو تو کیا یہ صحیح نہ ہو گا؟ گو بعد از قبول عقد ہے لیکن صحیح ہے اسی طرح کوئی کتا ہے کہ میں نے اپنا گھرا اپنی اولاد پر وقف کیا یا اوروں پر بشرطیکہ وہ مسلمان فقرا ہوں یا اہل و عیال والے ہوں ان میں سے جو مر جائے اس کا حصہ اس کے وارثوں کا ہے تو یہ صحیح ہے حالانکہ وقف کا تلفظ ہو چکا پھر یہ شرطیں اس پر ظاہر ہوئیں اور اس نے بیان کیں۔ نہ کسی نے اس کے خلاف کہا نہ کسی نے وقف کرنے والوں سے سوال کیا۔ ایک کتا ہے اس کے مجھ پر ایک سو ہیں لیکن دس کم تو یہ صحیح ہے حاکم اس سے نہیں پوچھتا کہ اس ایشاء کی تہری نیت شروع کلام سے تھی؟ کوئی کتا ہے میں زمین بیچتا ہوں لیکن یہ کلڑا تو کوئی نہیں کہہ سکتا کہ اس نے ساری زمین بیچ دی۔ مگر شریف کے بارے میں حضور ﷺ کا فرمان ہے کہ اس کے کانٹے بھی نہ کاٹے جائیں تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے درخواست کی کہ حضور ازخراکی اجازت ہو، آپ نے کچھ دیر کے سکوت کے بعد فرمایا مگر ازخرا۔ امیران بدر کے بارے میں ارشاد گرامی ہے کہ ان میں سے کوئی واپس نہ جائے مگر یا تو فدیے پر یا گردن مارنے پر، تو ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا مگر سمیل بن بیضا آپ نے فرمایا مگر سمیل بن بیضا یہ ظاہر ہے کہ نہ حضور ﷺ کی نیت اس ایشاء کی اول کلام میں تھی نہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی۔

حضرت سلیمان علیہ السلام کی بابت آپ نے فرمایا ہے کہ اگر فرشتے کے یاد دلانے پر آپ ان شاء اللہ کہہ لیتے تو آپ کو اس کا نفع ہوتا۔ اس کے مخالف یہ شبہ کرتے ہیں کہ جب کسی نے اپنا کلام پورا کر لیا تو اب اس میں سے کچھ وہ ہٹا نہیں سکتا۔ وہ سب اس پر لازم آئے گا لیکن ہم کہتے ہیں اگر یہ درست ہے تو پھر ایشاء بے نفع ٹھہر گیا نیت ہو یا نہ ہو اس لیے کہ جب کلام لازم ہے تو اس کا جو حصہ کوئی چیز اٹھائے وہ لغو ہے بلکہ بعض فقہاء کا یہ خیال ہے بھی کہ طلاق میں ایشاء صحیح نہیں ہوتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ کلام کا مصداق اور معنی اس وقت لازم ہوتے ہیں جب اسی پر کلام ختم ہو جب اس میں ایشاء یا شرط مل گئی تو اس سمیت کلام ختم ہوا نہ کہ اس بغیر پس اس کی نیت کو شروع سے ضروری قرار دینا اور نہ ہو تو اسے لغو ٹھہرانا یہ تو لوگوں پر وہ بوجھ ڈالنا ہے جو اللہ کی طرف سے نہیں۔

فصل: نذر میں اور تمام قسموں میں بجز اللہ تعالیٰ کی قسم کے ایشاء صحیح نہیں۔ رہے امام احمد رضی اللہ عنہ تو ابو القاسم خرقی کہتے ہیں کہ طلاق و آزادی میں تو اکثر روایتوں میں آپ کی خاموشی مروی ہے۔ ہاں اور موقعوں پر صاف ہے کہ یہاں بے سود ہے۔

فرمان ہے کہ جو قسم کھائے اور ان شاء اللہ کے اس کی قسم نہیں ٹوٹی اور اشتنا کرنے کا حق طلاق میں اور آزاد کرنے میں نہیں ہے۔ فرماتے ہیں جب کے کہ تجھے طلاق ہے ان شاء اللہ تو طلاق نہ پڑے گی اور روایت ہے کہ جب کے تو مطلق ہے ان شاء اللہ تو یہ اشتنا صرف قسم میں ہی ہوتا ہے۔ حسن قتادہ اور سعید بن مسیب کا قول ہے کہ طلاق میں اشتنا نہیں، قتادہ کا قول ہے کہ ان شاء اللہ کے معنی ہیں اگر اللہ چاہے اور ظاہر ہے کہ اللہ کی چاہت ہے ورنہ طلاق کی اجازت نہ ہوتی۔ جس نے قسم کھائی اور ان شاء اللہ کہا وہ قسم توڑنے میں گنہگار نہیں اور اسے اس کئے کا اختیار طلاق دینے میں اور لونڈی غلام آزاد کرنے میں نہیں اس لیے کہ یہ دونوں قسمیں نہیں ہیں۔ آپ سے یہ بھی مروی ہے کہ یہ دونوں واقع نہیں ہوتیں تو اس مسئلہ میں آپ سے تین روایتیں ہوئیں وقوع عدم وقوع اور توقف آپ کا فرمان ہے کہ اگر کسی نے کہا کہ تجھے طلاق ہے جس دن میں تیرے ساتھ نکاح کروں ان شاء اللہ پھر نکاح کرے تو طلاق نہیں پڑے گی اگر لونڈی سے کہے کہ جس دن میں تجھے خریدوں تو آزاد ہے انشاء اللہ تو وہ آزاد ہو جائے گی۔ غالباً یہی قول ان کی دلیل ہے تو یہ غلط چیز ہے اس سے تو یہ مراد ہے کہ تعلیق آزادی ملکیت پر صحیح ہے اور تعلیق طلاق نکاح پر صحیح نہیں یہی قاعدہ ان کے مذہب کا ہے اس لیے کہ ملکیت مشروع ہوئی ہے سبب آزادی کے حصول کے لیے۔ جیسے اپنے ذی محرم رشتے دار کی ملکیت کبھی بیع سبب بن جاتی ہے آزادی کے حصول کا اختیار جیسے لونڈی غلام کی خرید کفارہ کے لیے یا ثواب کے لیے یا فدیے کے مثل اپنے قریبی کی خریداری کے اور نکاح سبب ازالہ نکاح کا نہیں اسی لیے ان کا یہ قول مطلق ہے کہ اشتنا ایقاع طلاق و عتاق کا نافع نہیں اور اکثر روایتوں میں آپ کا توقف کرنا اور کوئی فیصلہ نہ کرنا مروی ہے۔

پس مسئلہ کی دو وجوہات ہوئیں۔ تیسری وجہ یہی ذکر کی ہے کہ اگر تعلیق کا قصد کیا اور یہ معلوم نہیں کہ انشاء اللہ کہنے سے محال ہو جائے گی، تو طلاق نہ ہوگی۔ اگر تبرک اور ادب کا قصد ہے تو طلاق ہو جائے گی یہ بھی کہا گیا ہے کہ آزادی واقع ہو جائے گی طلاق نہ ہوگی، لیکن یہ آپ سے ثابت نہیں بلکہ آپ پر غلط گوئی ہے اس فرق کی ایک حدیث بھی بروایت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ مروی ہے لیکن وہ موضوع ہے اب اگر کسی نے طلاق کی تعلیق کی کسی ایسے فعل پر جس سے مقصود رغبت دلانا یا روکنا ہے تو اس میں امام احمد رضی اللہ عنہ سے دو روایتیں ہیں ایک تو یہ کہ اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر تو نے فلاں سے کلام کیا تو تجھ پر طلاق ہے انشاء اللہ تو اسے یہ کہنا فائدہ مند ہو گا اور اگر اس نے اس سے کلام کیا تو بھی اس پر طلاق نہ پڑے گی اس لیے کہ یہ قسم ہے اور قسم میں اشتنا صحیح ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ یہ صحیح نہیں۔ امام مالک رضی اللہ عنہ کا قول بھی یہی ہے کیونکہ اشتنا کفارہ والی قسموں میں نفع دیتا ہے۔ یہ دونوں متلازم ہیں لیکن طلاق اور آزادی کی قسمیں کفارے والی نہیں اسی سے ہمارے شیخ رضی اللہ عنہ نے نکالا ہے کہ ان دونوں کی قسموں میں بھی کفارہ کافی ہے کیونکہ امام صاحب کے نزدیک ان شاء اللہ کہنا صرف ان قسموں میں ہے جو قابل کفارہ ہیں اور یہاں آپ ان شاء اللہ کہنے کو نافع مانتے ہیں تو یہ بھی انہی قسموں میں داخل ہو گئیں اس کے خلاف کا قول اس قاعدے کو توڑتا نہیں جیسے اسی جیسے اور مسائل و فتاویٰ ہیں۔ بعض اصحاب کا خیال ہے کہ اگر فعل کی طرف اشتنا کا اعادہ ہے تو فائدہ ہو گا اور طلاق کی طرف ہے تو دو روایتیں ہیں۔

بعض کہتے ہیں یہ دونوں روایتیں ان دو حالتوں کی ہیں اس کی وضاحت یہ ہے کہ جب کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر تو اس گھر میں جانے تو تجھ پر طلاق ہے ان شاء اللہ اس سے کبھی تو اس کا ارادہ یہ ہوتا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ تیری طلاق چاہے اور کبھی یہ ارادہ ہوتا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ اس قسم کو منع کرنا چاہے تو یہ منع ہو جائے گی۔ مثلاً کوئی کہتا ہے واللہ میں قیام

کروں گا انشاء اللہ اب اگر اس نے قیام کیا تو معلوم ہوا کہ منشاء الہی تھی اگر نہ قیام کیا تو معلوم ہو گیا کہ منظور الہی نہ تھا کیونکہ اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے ہوتا ہے جو نہیں چاہتا نہیں ہوتا۔ شرط پائی نہیں گئی اس لیے قسم ٹوٹی بھی نہیں ٹھیک یہی صورت ان الفاظ کی بوقت قسم طلاق ہے۔

فصل: اگر کسی نے کہا کہ تجھے طلاق ہے مگر یہ کہ اللہ چاہے: صحیح مانتے تھے ان میں یہاں اختلاف

ہے اصحاب شافعی کے ہاں دونوں قول ہیں صحیح یہ ہے کہ ان کے نزدیک اس کا کوئی نفع نہیں طلاق پڑ جائے گی اس کے خلاف اصحاب ابی حنیفہ رحمہم اللہ کا قول ہے جو اسے صحیح نہیں مانتے وہ کہتے ہیں کہ طلاق اس نے واقع کر دی اور اس کے اٹھنے کی تعلیق رکھی مشیت الہی پر جو معلوم نہیں تو واقع ہو گئی اور اس کا رفع اور دفع معلق رہا۔ صحیح کہنے والے کہتے ہیں قطعی واقع نہیں کی بلکہ معلق مشیت الہی پر گویا یوں کہا جب اللہ چاہے تجھے طلاق ہے اگر نہ چاہے نہیں بلکہ اس میں تو پہلی صورت سے بھی اضافہ ہے اس نے عدم مشیت الہی کو مانع طلاق رکھا ہے۔ تحقیق یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کو مستلزم ہے اس کا ان شاء اللہ کہنا وجود مشیت کے وقت تو صریح ہے اور اس کے اٹھانے کے وقت وہ بھی مستثنیٰ ہے۔ اسی طرح مگر یہ کہ اللہ چاہے کہنا عدم مشیت کے وقت عدم وقوع پر صریح ہے اور بوقت مشیت وقوع پر مستلزم ہے پس دونوں صورتیں برابر کی ہیں جیسے اصحاب ابی حنیفہ رحمہم اللہ کے نزدیک اور بعض شافعیہ کے نزدیک مخالفین نے جو دلیل دی ہے وہی ٹھیک ہے تو وہاں یہاں دونوں جگہ ٹھیک ہے، نہیں تو دونوں جگہ نہیں، اگر ان شاء اللہ کہا لیکن معنی نہیں جانتا تو حنفیہ تو کہتے ہیں طلاق واقع نہ ہوگی اس لیے کہ جب اعتناء کے ساتھ طلاق واقع نہیں ہوتی تو نہ ہوگی خواہ وہ معنی جانتا ہو یا نہ جانتا ہو اس کی مثال ایسی ہے کہ جیسے باکرہ کی بابت حدیث میں ہے کہ اس کی خاموشی اس کی رضامندی ہے اب اگر وہ خاموش رہی اور باپ نے اس کا نکاح کر دیا تو یہ نکاح صحیح ہو گیا خواہ اسے اس کا علم ہو یا نہ ہو کہ میری خاموشی میری رضامندی سمجھی جائے گی بلکہ اگر قصد کے بغیر بھی زبان سے ان شاء اللہ نکل گیا تو بھی طلاق واقع نہ ہوگی ایک طرف یہ قول ہے اور دوسری طرف یہ قول ہے کہ نیت اعتناء شرط ہے ازل کلام میں یا کم از کم فراغت سے پہلے۔

اگر کہا کہ تجھے طلاق ہے اگر اللہ نے نہ چاہا یا جب تک اللہ نے نہ چاہا: ہیں ایک واقع ہو جانے کا

اس لیے کہ اس کلام میں دو امر ہیں ایک محال ایک ممکن۔ ممکن تو طلاق کا دینا ہے اور محال اس کا واقع ہونا ہے اس صفت پر یعنی جب اللہ نہ چاہے جب وہ چاہے تو اس کا وقوع واجب ہو جائے گا تو یہ محال کی تقييد لغو ہو جائے گی اور اصل طلاق مان لی جائے گی جو لوگ کہتے ہیں کہ واقع نہ ہوگی ان کی دو دلیلیں ہیں تعلیق طلاق محال شرط پر جو وقوع سے مانع ہے۔ مثلاً کوئی کہے کہ تجھ پر طلاق ہے اگر تو دوسرے کی چیزوں کو جمع کر لے یا تو اس کو زے کا پانی پے حالانکہ اس کو زے میں پانی نہیں تو نہ شرط پوری ہو نہ طلاق واقع ہو اسی طرح جب کہا کہ تجھ پر طلاق ہے اگر اللہ نہ چاہے یہ بھی غیر واقع ہے۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ یہ معنوی اعتناء ہے یعنی اگر تیری عدم طلاق کی منشاء الہی ہو تو یہ مثل مگر یہ کہ اللہ چاہے کے ہے اس کا بیان پہلے بسط سے گزر چکا ہے۔

اس طلاق کو واقع کرنے والوں کی دلیلیں : اصحاب رسول اللہ ﷺ سوائے طلاق اور آزادی کے دوسری ہر چیز میں اشتیاء روا رکھتے تھے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں جب کسی شخص نے اپنی بیوی سے کہا کہ تجھے طلاق ہے ان شاء اللہ تو طلاق پڑ جائے گی۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی اسی طرح مروی ہے اور کہتے ہیں کہ یہ وہ اشتیاء ہے جو جملہ طلاق کو اٹھا دیتا ہے اس لیے صحیح نہیں تو یہ ایسا ہی ہوا جیسے کوئی کے تجھ پر تین طلاقیں ہیں مگر تین نہیں اور اس لیے بھی کہ یہ حکم کو نوپید کرتا ہے اور ہے بھی اپنی جگہ پر تو مشیت سے اٹھ نہیں سکتی جیسے تجارت اور نکاح۔ اور اس لیے کہ اس میں ملکیت کے ازالے کی تعلیق اللہ تعالیٰ کی مشیت پر ہے اس لیے یہ صحیح نہیں جیسے کوئی کے میں تجھے بری کرتا ہوں ان شاء اللہ اور دلیل یہ بھی ہے کہ یہ تعلیق ایسے امر پر ہے جس کا علم ہو ہی نہیں سکتا پس مانع وقوع طلاق کوئی نہ رہا جیسے کوئی کے کہ تجھے طلاق ہے اگر آسمان و زمین چاہیں ہاں اگر اس کے علم کا کوئی راستہ ہوتا تو اس شرط کے وقوع پر طلاق کا وقوع معلق رہتا۔ قنودہ فرماتے ہیں کہ اللہ نے چاہا اس لیے کہ اس نے اجازت دی ہے اور دلیل یہ ہے کہ جناب باری نے طلاق کو واقع کرنے کے لیے یہی لفظ مقرر فرمائے ہیں جب اس نے یہ لفظ کہہ دے تو وہ منشاء الہی کو لے آیا کوئی شے بغیر مشیت کے ہوتی نہیں یہاں شے ہے لہذا مشیت بھی ہے کسی چیز کی بنا اس کے اسباب کا مہیا کرنا ہی ہے۔ مشیت جب ہی مشیت مسبب ہے اگر اللہ کی منشاء نہ ہوتی تو یہ وقوع طلاق کو نوپید نہ کر سکتا جسے وہ نہیں چاہتا اس کا وجود محال ہے جسے چاہتا ہے اس کا وجود واجب ہے یہی حال مشیت فعل کا ہے اگر کے میں یوں کروں گا ان شاء اللہ تو اس کے معنی بھی یہی ہیں کہ میرا یہ فعل مشیت الہی پر موقوف ہے جیسے گھر میں داخل ہوتے ہوئے کے کہ میں اس میں جاؤں گا ان شاء اللہ وغیرہ۔

حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے والد اور بھائیوں سے کہا مصر میں آجاؤ اگر اللہ نے چاہا تو امن والے ہو یہ قول ان کے آنے کے وقت تھا اور مشیت راجح ہے۔ مقید آنے کی طرف امر کے صیغہ سے تو دونوں کو شامل ہے کہتے ہیں کہ اگر توحید و رسالت کی گواہی دے اور آخر میں ان شاء اللہ کہہ دے یا کوئی کے کہ میں مسلمان ہوں انشاء اللہ تو یہ اس کی صحت اسلام میں مطلقاً اثر انداز نہیں؛ نہ یہ کہ اس کے اسلام کو معلق باشرط کر دیتا ہو۔ یہ ہی ان کی دلیل ہے کہ یہ ظاہر ہے کہ اگر اللہ چاہے تو اس کے منہ سے لفظ طلاق نکلوائے جب اس نے اپنی طلاق کے بعد ان شاء اللہ کہا تو معلوم ہو گیا کہ اللہ نے چاہا تھا اس کا یہ قول ایسا ہو گیا جیسے کوئی کے کہ تجھے طلاق ہے اگر اللہ نے طلاق مباح کی ہو یا اس کی اجازت دی ہو ہاں اگر اس نے یہ کہا کہ تجھ پر طلاق ہے اگر فلاں سے تو بات کرے تو یہ طلاق شرط کے ساتھ ہے پائی جائے تو طلاق ہے ورنہ نہیں۔ مشیت الہی میں تو ظاہر ہے کہ سبب ہی مشیت ہے اور سنیے کفارہ میں جو قوت ہے وہ انشاء اللہ کہنے میں نہیں؛ کفارہ حکم قسم کو بالکل اٹھا دیتا ہے اور اشتیاء اس کے عقد کو روک دیتا ہے ظاہر ہے کہ روکنے والے سے قوت اٹھا دینے والے میں زیادہ ہے پھر کفارہ موثر ہے؛ خواہ متصل ہو یا نہ ہو اور ان شاء اللہ کہنا متصل نہ ہونے کی صورت میں بے اثر ہے پھر باوجود قوت کے کفارہ بھی طلاق و آزادی میں موثر نہیں تو اشتیاء کیسے موثر ہو گا؟ ایک دلیل ان حضرات کی یہ ہے کہ اگر یہ اشتیاء ہے تو جملہ مستثنیٰ منہ کو رفع کر دیتا ہے اور اگر یہ شرط ہے تو اس کے معنی دو ہیں ایک تو یہ کہ اگر اللہ نے تیری طلاق چاہی ہے یا یہ معنی ہیں کہ اگر اللہ نے آئندہ کسی وقت یہ چاہا کہ میں تجھے طلاق دے دوں اگر اول مراد ہے تو ظاہر ہے کہ اللہ نے اس کی طلاق چاہی کیونکہ سبب پیدا کر دیا اور اگر دوسرے معنی مراد ہیں تو بالکل لغو ہے کیونکہ کسی کو منشاء رب العالمین کا علم نہیں اس لیے اس

حلال کو چھوڑ دینے کے بعد طلاق اپنی اصلیت پر رہ جاتی ہے اس لیے جاری ہو جائے گی یہ بھی ایک دلیل ہے کہ اس نے جس چیز پر طلاق کو معلق رکھا ہے وہ یقیناً ہونے والی چیز ہے اس لیے وہ جاری اور جائز ہے مثلاً یہ کہنا کہ تجھے طلاق ہے اگر اللہ جانے یا اگر اللہ قدرت رکھے یا اگر اللہ نے یا اگر اللہ دیکھے۔ اس کی وضاحت سنئے مشیت کا مفعول محذوف اس کی نیت میں بھی کوئی معین مفعول نہیں تو حقیقت اس کلام کی یہ ہوئی کہ اللہ کی اگر مشیت ہے یا وہ جو کچھ چاہے اور اگر اس کی نیت میں ہی معینہ واقعہ طلاق ہے تو کوئی مانع نہیں کہ مطلق کے اس مخصوص فرد کی طرف اسے لوٹا کر اس کو وقوع میں شرط کر دیا جائے آپ اگر کسی ایسے متکلم سے دریافت کریں تو وہ مشیت خاص کا نام ہرگز نہ لے سکے گا بلکہ ہو سکتا ہے کہ یہ چیز اس کے ذہن میں بھی نہ ہو بلکہ اس کا یہ لفظ بولنا عام لوگوں کی عادت کے مطابق ہی ہو گا جو وہ قسم نذر وعدے کے وقت مراد لیا کرتے ہیں اور وجہ یہ ہے کہ اشتیاء کی اصل تو قسموں میں ہے کہ اس کے بعد چاہے کرے چاہے چھوڑے اس کا کوئی دخل خبروں اور ان شاء میں نہیں۔ زید کھڑا ہو ان شاء اللہ یا تو کھڑا ہو ان شاء اللہ کوئی نہیں کہتا۔ طلاق اور آزادی غلام تو لین دین کی قسم سے ہے جسے اس سے کوئی تعلق نہیں اور سنیے اس طلاق سے یا تو دے دی ہوئی طلاق مراد ہے یا کلام کے ساتھ ملی ہوئی یا آگے دی جانے والی اگر پہلی دو طلاقیں مراد ہیں تو وہ واقع ہو چکی اور اگر تیسری قسم مراد ہے یعنی اگر نشاء الہی یہ ہے کہ تو آگے چل کر طلاق والی ہو جائے تو تجھے طلاق ہے تو بھی طلاق واقع ہو گئی اس لیے کہ اس وقت کی مشیت رہتانی جو طلاق کی ہے وہ مستقبل میں طلاق واجب کر دیتی ہے تو اب کلام کا مطلب یہ ہو گیا کہ میں نے تجھ کو اب طلاق دی مشیت الہی سے پس تو طلاق دانی ہے تو طلاق مشیت سے ہوئی۔ یہاں تین دعوے ہیں ایک یہ کہ اسے طلاق دے دی، دوسرا یہ کہ اللہ نے یہ چاہا، تیسرا یہ کہ وہ عورت مطلقہ ہو گئی۔ پچھلے دونوں دعووں کی صحت پہلے دعوے پر موقوف ہے پہلے دعوے کی صحت کا بیان یہ ہے کہ یہ لفظ طلاق کے لائق ہے اس لیے طلاق ہو گئی دوسرے دعوے کا بیان یہ ہے کہ وہ حادث ہے اس لیے یقیناً اللہ کی مشیت سے حادث ہوا ہے اور اسی لیے طلاق واقع بھی ہو گئی اور وہ عورت مطلقہ بھی ہو گئی یہ تھے دلائل ان حضرات کے جو اس طلاق کو واقع اور صحیح اور جاری مانتے ہیں۔

اب اس طلاق کے واقع نہ کرنے والوں کی دلیلیں سنیں : یہ کہتے ہیں کہ کم از کم آپ حضرات نے طلاق اس کا انکار تو آپ کو نہیں اس لیے آدھا بوجھ تو ہمارا ہلکا ہو گیا۔ اب بحث صرف اسی معلق طلاق میں رہ گئی اگر صحت تعلیق طلاق کو بھی آپ مان لیں تو باقی کا آدھا فاصلہ بھی کٹ گیا۔ اس تعلیق کی صحت تو یقینی ہے اگر اسے محال مانا جائے تو قسموں کی وعدوں کی اور نذر وغیرہ کی تعلیق بھی محال ہو جائے گی۔ اور یہ تمام امت کے نزدیک باطل ہے اس کے بعد صرف یہ امر باقی رہا کہ اس شرط کا وجود ممکن بھی ہے یا نہیں؟ اگر آپ امکان کو بھی تسلیم کر لیں تو ہم میں آپ میں اور بھی نزدیکی ہو جاتی ہے اور اتنی بات تو متفقہ ہو جاتی ہے کہ یہ طلاق معلق ہے اس کی تعلیق شرط ممکن پر ہے پھر صرف یہ باقی رہ جاتا ہے کہ تاثیر شرط اور عمل شرط مستقبل زمانے پر موقوف ہے؟ یا ماضی، حال، استقبال سب میں اس کی تاثیر ہوتی ہے؟ اگر آپ اس کے اثر کو مستقبل پر موقوف ٹھہرائیں اور ماضی اور حال میں اس کے تعلق کو صحیح نہ مانیں اور ہمیں معلوم ہے کہ یہی آپ مانتے بھی ہیں تو اب آخری منزل یہ باقی رہ گئی کہ اس شرط کے وقوع کا علم بھی ہو سکتا ہے یا نہیں؟ تو ہم کہتے ہیں کہ یہ جو آپ نے یا آپ کے بعض نے اس کے علم نہ ہونے کی مثال دی ہے کہ اگر یہ کہتا کہ یہ پھر اگر چاہے یا یہ مردہ اگر چاہے یا یہ بچوں اگر

چاہے ہمیں واللہ سخت رنج ہے اور نہایت قلق ہے کہ آپ نے اس قدر بھاری پتھر کیوں اٹھالیا۔ اللہ تعالیٰ کی مشیت کو آپ نے ان کی مشیت پر قیاس کیا بتاؤ تو دنیا میں اس سے بھی بدتر اور ناپاک تر کوئی اور قیاس بھی ہو سکتا ہے؟ تمہیں کوئی اور بات کہنی ہی نہ آتی تھی کہ تم نے اس تحریر کاغذ کو سیاہ کرنے سے پہلے اپنا منہ کالا کر لیا۔ سنو اس کا جواب سنو، اس نے طلاق اس کی مشیت پر معلق کی ہے کہ تمام عالم اسی کی مشیت سے چل رہا ہے۔ ہر حادثہ کے ہونے پر اس کی مشیت معلوم ہو جاتی ہے پس یہ تو صحیح ترین تعلق ہے۔ اب جبکہ اس نے معلق کا ان شاء طلاق کی صورت میں مستقبل میں کیا تو ہمیں وجود شرط اس کی ان شاء سے معلوم ہو گیا اور طلاق واقع ہو گئی یہ امر تو شرعاً عرفاً قدرۃ ہر طرح معقول ہے۔

اس کا ان شاء اللہ کہنا اس ارادے سے نہیں کہ ماضی میں اللہ نے چاہا ہو صرف دو ہی صورتیں ہیں کہ یا تو یہ اس طلاق کے بارے میں جو وہ اب دے رہا ہے یا مستقبل کی طلاق کے بارے میں اب ان لفظوں کا ارادہ ہی نہیں ہو سکتا اس لیے کہ اس کی تعلیق شرط کے ساتھ صحیح نہیں شرط کا اثر مستقبل میں ہوتا ہے پس اس کلام کا اصلی منشا کہ تو طلاق والی ہے اگر مستقبل میں اللہ یہی چاہے تو یہ اب لازم نہیں ہونے کی جیسے کہ یہی الفاظ اس کے ہوتے تو جب تک یہ اس کے بعد دوسرے الفاظ نہ کہتا اور طلاق نہ دیتا تو طلاق نہ ہوتی۔ جس کی مشیت پر اس نے طلاق کو معلق رکھا ہے وہ صحیح اور معتبر منشا والا ہے کسی اور کی مشیت پر یہ معلق رکھتا مثلاً حیات رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں حضور ﷺ کی مشیت پر تو ظاہر ہے کہ اسی وقت واقع نہ ہو جاتی اور یہ بھی معلوم ہے کہ جو اللہ چاہتا ہے وہی اس کے رسول کی بھی منشا ہوتی ہے اگر یہ تعلیق اسی وقت طلاق واجب کر دیتی ہے تو مشیت رسول والی طلاق کا بھی یہی حکم ہونا چاہیے۔ تم نے جو یہ کہا ہے کہ اس کا بولنا ہی اللہ کا چاہنا ہے یہ اس وقت ہے جب یہ مطلق طلاق دیتا اور یہ بھی ظاہر ہے کہ مطلق طلاق تو اس نے دی نہیں شرط پر معلق دی ہے تو جب یہ اس کے بعد طلاق دے گا تو معلوم ہو گا کہ اب اللہ نے اس کی طلاق چاہی اور یہ مطلقہ ہو گئی بلکہ ہم کہتے ہیں اگر اللہ کو اسے طلاق دینی منظور ہوتی تو یہ مطلق طلاق دے دیتا، تعلیق و اشتیاء کے جھگڑنے نہ ڈالتا جب اس نے یہ لفظ بولے تو معلوم ہوا کہ منشاء رب اس کی طلاق کا اجرا نہیں۔ اس کی مزید وضاحت سنئے مشیت لفظ مشیت حکم نہیں ہوا کرتی جب تک کہ لفظ حکم کی صلاحیت نہ رکھتا ہو اس لیے اگر زبردستی کیا ہو یا بے وقوف یا بچہ یا مجنون طلاق کا لفظ کہے تو ظاہر ہے کہ اللہ کی مشیت سے اس نے یہ لفظ بولا لیکن یہ بھی معلوم ہے کہ حکم کے وقوع کی منشاء ربانی نہیں اس نے ان لوگوں کے الفاظ پر احکام کا ترتیب نہیں کیا۔ کیونکہ ان کا ارادہ نہیں۔ پس اس شخص نے جس نے طلاق کو مشیت الہی پر معلق کیا ہے اسی بات کا ارادہ کرنے والا ہے۔ کہ اس کی طلاق نہ واقع ہو گا لفظ طلاق کا تلفظ بہ منشاء رب العالمین اس نے کر دیا ہے اور مزید وضاحت لیجئے جو مطلب و معنی عقد قسم میں اس لفظ کے بعد مانع ہے وہی طلاق و عتاق میں بھی موجود ہے۔ یہ کہتا ہے واللہ میں آج اس کام کو کروں گا، ان شاء اللہ تو اس نے التزام کیا اگر کر لے تو ہمیں معلوم ہو گا کہ منشاء ربی کل تھی نہ کیا تو معلوم ہو گیا کہ نہ تھی صرف بندے کی منشاء منشاء الہی نہیں بندہ بہت کچھ چاہتا ہے لیکن ہوتا نہیں اس کی مشیت نہ تو واجب کرتی ہے نہ لازم بلکہ فعل کے لیے مشیت رب ضروری ہے۔ یہی فرمان الہی ہے تم کچھ نہیں چاہتے مگر جو اللہ چاہے وہی علم و حکمت والا ہے۔ اور جگہ فرمان ہے تمہاری چاہت بے سود ہے وہی ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ رب العالمین کی چاہت ہو۔ دوسروں کی منشا کے متعلق فرمان ہے یہ نصیحت ہے جو چاہے اس سے نصیحت حاصل کرے، نصیحت حاصل نہیں کر سکتے مگر یہ کہ اللہ چاہے جیسے قسم ان شاء اللہ کے بعد منعقد نہیں ہوتی ایسے ہی وعدہ بھی جب کسی نے کہا کہ میں اسے کروں گا۔ ان شاء اللہ اور نہ کیا تو وہ

وعدہ خلاف میں نہیں اسی طرح جب انہی لفظوں میں طلاق کہی اب اگر اس کے بعد طلاق دی تو معلوم ہوا کہ اللہ نے چاہا اور طلاق ہو گئی اگر نہ دی تو معلوم ہوا کہ نہ چاہا اور نہ پڑی دونوں میں کوئی فرق نہیں۔

جن دو صحابہ رضی اللہ عنہما کے فرمان تم نے وارد کیے افسوس ہے کہ وہ ثابت نہیں۔ عطیہ راوی ضعیف ہے، جمیع بن عبد الحمید مجہول ہے، خالد بن یزید ضعیف ہے، بقول ابن عدی اس کی متابعت نہیں کی جاتی۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما والے اثر کی سند کا تو حال معلوم ہی نہیں کہ مقبول مروود کہی جاسکے پھر ان کے خلاف ایسے ہی آثار اور بھی ہیں۔ بیہقی میں ہے حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ زمین کی تمام پیدا کردہ چیزوں میں سے اللہ کے نزدیک طلاق سے زیادہ بری اور ناپسند چیز کوئی نہیں اور آزلہی غلام سے بہتر اور پسندیدہ چیز بھی اور کوئی نہیں۔ جب کسی نے اپنے مملوک سے کہہ دیا کہ تو آزاد ہے ان شاء اللہ تو وہ آزاد ہے اس کا اشتناء کچھ نہیں اور جب اپنی بیوی سے کہا کہ تجھ پر طلاق ہے ان شاء اللہ تو اس کا اشتناء معتبر ہے اور طلاق نہیں۔ اور سند سے مروی ہے کہ حضور ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ کسی شخص نے اپنی بیوی سے کہا تجھ پر طلاق ہے ان شاء اللہ تو؟ آپ نے فرمایا اس کے لیے اس کا اشتناء ہے اس نے کہا کہ اگر اس نے اپنے غلام سے کہا کہ تو آزاد ہے ان شاء اللہ تو؟ آپ نے فرمایا وہ آزاد ہو گیا اس لیے کہ آزادی کو اللہ چاہتا ہے اور طلاق کو نہیں چاہتا اور سند سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا جس نے اپنی بیوی سے یوں کہا یا اپنے غلام سے یہ کہا یا کہا کہ اس پر پیدل حج ہے ان شاء اللہ تو اس پر کچھ نہیں پھر حدیث لائے ہیں اس میں صرف طلاق کے نہ واقع ہونے کا بیان ہے۔ اب اگر ہمارا وطیرہ بھی دوسرے مصنفین جیسا ہوتا تو ہم ان آثار پر بے حد پھولتے لیکن ہمارا محققانہ طرز ہمیں اس سے روکتا ہے ہم صاف کہتے ہیں کہ گو یہ ہمارے دعوے کے موید ہیں لیکن ہم اس سے دست کش ہیں اس لیے کہ یہ سب باطل اور موضوع ہیں۔ پہلی حدیث کی سند میں کئی بلائیں ہیں ایک تو یہ کہ اس کا راوی حمید بن مالک ضعیف ہے دوسری یہ کہ کھول کی ملاقات معاذ سے ثابت نہیں، تیسری یہ کہ اس میں اضطراب ہے پھر یہ کہ اس میں انقطاع ہے غرض صحت سند اس سے بہت دور ہے۔ چوتھی یہ کہ اسماعیل بن عیاش ایسے راوی نہیں جن کا تفرد اس جیسے مسائل میں مان لیا جائے۔ یہی وجہ ہے کہ کسی نے اسے قبول نہیں کیا۔ امام احمد رحمہ اللہ کی نسبت مروی ہے کہ آپ کا قول اسی پر ہے یہ بھی باطل ہے صحیح نہیں نہ اس کی کوئی پختہ سند ہے۔ رہا دوسرا اثر اس کی سند میں بھی اندھیروں پر اندھیرے ہیں، اسحاق بن نجیح ملطی کذاب ہے، تیسرا اثر اس میں جارود بن یزید ضعف کی حد سے گزر کر ترک کی حد تک ترقی کر گیا ہے پس دونوں طرف کے آثار بے سود ہیں۔

فصل: اس قول کا جواب کہ یہ ایسا اشتناء ہے کہ جملہ طلاق کو رفع کر دیتا ہے: پھر اس کی مثال

میں یہ کہنا کہ یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی کہے کہ تجھے تین طلاقیں ہیں مگر تین عجب کئی جنت ہے اشتناء نے حکم طلاق کو اس کے وقوع کے بعد نہیں اٹھایا بلکہ اس کے انعقاد کو روک دیا ہے جو جاری ہوتا ہو ہاں اس سے معلق منعقد ہوتی ہے جیسے یہ کہنا کہ تجھے طلاق ہے اگر فلاں چاہے اب اگر اس نے نہ چاہا تو طلاق نہیں پڑے گی لیکن یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس اشتناء نے جملہ طلاق کو رفع کر دیا۔ پھر ہمارا یہ کہنا کہ یہ حکم محل میں ہے پس مشیت سے اٹھ نہیں گیا جیسے بیچ اور نکاح یہ قول تو پہلے سے بھی ٹھنڈا ہے، بیچ و نکاح کی تعلیق شرط کے ساتھ صحیح نہیں بخلاف طلاق کے۔ یہ قول کہ ازالہ ملک کی تعلیق مشیت اللہ پر صحیح نہیں جیسے معافی کی۔ ہم کہتے ہیں انصاف کو چھوڑ کر بات نہ کرو دیکھو معافی تو تمہارے نزدیک کسی کی مشیت سے صحیح

نہیں، مثلاً کسی نے کہا کہ میں نے تجھے بری الذمہ کیا اگر زید چاہے تو یہ تمہارے نزدیک صحیح نہیں لیکن اگر وہ کہتا کہ میں نے تجھے طلاق دی اگر زید چاہے تو یہ صحیح تھا یہ قول کہ مشیت الہی کے علم کی کوئی راہ نہیں یہ بھی غلط ہے اگر مستقبل میں اس نے طلاق دی تو شرط کے وجود کا علم ہمیں ہو گیا کہ اللہ نے چاہا، تمہارا یہ کہنا کہ اللہ کا چاہا تو ظاہر ہے ورنہ وہ طلاق کیسے دیتا؟ یہ بھی مغالطہ ہے طلاق معلق چاہت الہی ہے نہ کہ طلاق منجز۔ اگر یہی منظور الہی ہوتی تو وہ یہی واقعہ کرتا اس میں کوئی تبدیلی نہ کر سکتا۔ پس اس وقت واقعہ کرنا منشا الہی نہ تھا جو منشا تھا وہ اس وقت طلاق کو واقعہ نہ کرتا تھا۔ یہ کہنا کہ الفاظ طلاق کے لیے ہی وضع ہیں یہ ایک حد تک سچ ہے مگر طلاق معلق کے لیے۔ یہ کہنا کہ اگر اللہ کی چاہت نہ ہوتی تو وہ انسان کو طلاق کے تکلم کی اجازت ہی نہ دیتا یہ بھی درست ہے لیکن یہاں اجازت طلاق معلق کی ہے۔ تمہارا یہ قول کہ یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی کسے اور وہ فعل کے ساتھ مخلوط ہو کہ میں یہ کروں گا ان شاء یہ تو اس مسئلہ کا فیصلہ ہے جب اس نے اپنے اس قول سے یہ ارادہ کیا تو اس پر طلاق لازم ہے وجود شرط کی وجہ سے، لیکن کلام اس مسئلہ میں نہیں کلام اس میں ہے جہاں ارادہ مستقبل کا ہو یا اطلاق کا ہو اور کوئی نیت نہ ہو قسم اول تو نزاع کی چیز نہیں نہ اس میں ائمہ کا تنازع ہے کیونکہ وہ تعلیق مستقبل کی ایک ممکن شرط پر ہے جسے لغو کرنا جائز نہیں مثلاً وہ کہتا ہے کہ اگر اللہ نے کل تجھے طلاق دینا چاہا تو تجھے طلاق ہے تو اس میں شک ہی کیا ہے اب یہ اور بات ہے کہ تم وہی سزی بھی بات پھر سے دوہرا دو کہ جسے سننا بھی کوئی بھلا آدمی پسند نہیں کرتا کہ یہ اسی کے مثل ہے کہ پتھر اور مردے کی چاہت پر تعلیق کی جائے لیکن جبکہ کوئی اپنے ایسے کلام کو مطلق رکھے تو جو اس شرط کا تقاضا ہے لغتاً شرعاً اور عرفاً اسی پر محمول کیا جائے گا یعنی آئندہ زمانے میں طلاق دینے پر۔

حضرت یوسف علیہ السلام کے قول سے استدلال کرنے کا جواب : یہ بھی تمہاری دلیل نہیں اس میں اشتہاء یہ بھی ہینگی کے امن کی طرف لوٹے تو ظاہر ہے اور اگر دخول کی طرف لوٹے جو اسی کے ساتھ مقید ہے تو تمہارے پاس اس کی کیا دلیل ہے کہ یہ بوقت دخول شہر کہایا بعد میں ممکن ہے ان کی ملاقات کے وقت کہا ہوا اور ان کا آپ کے پاس آنا منزل ملاقات میں ہو اس وقت کہا ہو کہ امن کے ساتھ مصر میں چلو ان شاء کہہ اور اگر شہر میں آپکنے کے بعد کہا ہو تو یہ مطلب ہے کہ وطن بنا کر باامن یہاں رہو گے ان شاء اللہ، کلمہ کے بعد اور میں مسلمان ہوں کہہ کر ان شاء اللہ کہنا صحت اسلام کا باعث اس لیے ہے کہ اس میں شرط کے ساتھ تعلیق کی قبولیت کا مادہ ہی نہیں۔ یہ شرط پر معلق رکھنے کے بعد بھی جاری ہو جاتا ہے جیسے مرتد ہونا۔ لیکن طلاق شرط پر معلق ہو جاتی ہے یہ کہنا کہ اللہ نے اس کے منہ سے طلاق نکلوانا چاہا پس اس کا اس کے بعد ان شاء اللہ کہنا تحقیق ہے اس بات کی کہ اللہ نے چاہا اس کا جواب پہلے گزر چکا کہ چاہت الہی اطلاق معلق کی ہے نہ کہ منجز کی جو اسی وقت ہو جائے؟ یہ قول کہ اس سے مراد یہ ہے کہ تجھے طلاق ہے ان شاء اللہ، یعنی اگر اللہ نے طلاق کی اجازت دی ان دونوں جملوں میں کوئی فرق نہیں حالانکہ ان میں بہت بڑا فرق ہے حقیقتاً بھی اور لغتاً بھی یہ فرق اتنا واضح ہے کہ بیان کی ضرورت نہیں ایسے معاملات پر روشنی ڈالنا خود اپنی کند ذہنی پر چراغ روشن کرنا ہے بلکہ اس کی نظیر یہ کہنا ہے کہ تو مطلق ہے اگر اللہ نے میرے اس لفظ کے تلفظ سے یہی چاہا ہے تو یہ قطعاً واقع ہو جائے گی۔

یہ کہنا کہ باوجودیکہ کفارہ زور دار چیز ہے تاہم اس کا دخل طلاق و عتاق میں نہیں پھر اشتہاء کا دخل کیسے ہو گا؟ یہ شبہ یوں تو گھبرا دینے والا ہے لیکن ہے ڈھل جانے والا سایہ، طلاق و عتاق

جب واقع ہو گئے تو پھر کفارہ کوئی چیز نہیں رہتا بخلاف قسم کے کہ اس کا حل کفارہ سے ہو سکتا ہے بیشک یہ شرعی حکم ہے جس کے بدلنے کا کوئی حق کسی کو نہیں۔ وقف، بیع، ہبہ، اجارہ، صلح سب ایسے ہی ہیں کہ کفارہ قبول نہیں کرتے۔ لیکن ایشیاء قسم سے عام ہے جیسے وعدہ وعید اور مستقبل کی خبر جیسے حضور ﷺ کا فرمانا کہ ہم تم سے ملنے والے ہیں ان شاء اللہ اور آپ کا امیہ بن خلف کے بارے میں فرمانا کہ میں ہی اسے قتل کروں گا ان شاء اللہ اسی طرح حال کی خبر جیسے یہ کہنا کہ میں مومن ہوں ان شاء اللہ، ان میں سے کسی میں کفارہ نہیں پس کفارہ اور ایشیاء میں تلازم نہیں ہے بلکہ کفارہ وہاں ہے جہاں ایشیاء نہیں اور ایشیاء کی حیثیت کفارہ کے سوا ہے ان دونوں میں تلازم نہیں۔ کفارہ اس لیے مشروع ہے کہ قسم کی پابندی کے ٹوٹ جانے کا بدلہ ہو جائے اور ایشیاء تاکید توحید کے لیے مشروع کیا گیا ہے کہ بندہ اپنا امر اسے سونپتا ہے جس کے ہاتھ میں کل امور ہیں پس اسی رب نے یہ مقرر کیا ہے کہ جس بات کا بندہ عزم کرے اس کے فعل یا ترک پر قسم کھائے اسے اس رب کی مشیت کی طرف سونپ دے اور زبان سے نکالے پس یہ الگ شے ہے اور کفارہ بالکل جداگانہ چیز ہے۔

آپ کا یہ قول کہ ایشیاء اگر حکم کو اٹھا دیتا ہے تو پورے مستثنیٰ منہ کو اٹھا دے گا یہ تو تحقیق سے بالکل دور ہے یہ ایشیاء حروف ایشیاء یعنی مکروغیرہ سے نہیں جس سے بعض مذکور خارج ہو کر بعض باقی رہ جاتے ہیں جس سے تمہارا ذکر کردہ بیان لازم آئے یہ تو شرط ہے جس کے انقضاء سے مشروع کا انقضاء ہو جاتا ہے پھر یہ قائل اس میں کیا کہے گا کہ جب اس نے کہا تو طلاق والی ہے اگر آج زید چاہے اور اس نے نہ چاہا تو اس کے قول کے مطابق تو یہ صحیح نہ ہونا چاہیے۔ اگر کہا جائے کہ اگر یہ مکر وغیرہ الفاظ سے نکال دے تو؟ مثلاً کہے کہ تجھے طلاق ہے مگر یہ کہ اللہ چاہے تو تمہیں بھی ہماری بات ماننی پڑے گی اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بھی مغالطہ ہے اس سے بھی پورا جملہ اٹھ نہیں جاتا۔ اس میں بھی پہلے کلام کی جو مطلق تھا تقيید ہے دوسرے مخصوص جملے کے ساتھ جو اس کے بعض احوال کی تخصیص کر دیتا ہے یعنی تو طلاق والی ہے ہر حال میں مگر ایک حالت میں کہ اللہ نہ چاہے اس کے بعد جبکہ اس نے طلاق نہ دی تو معلوم ہو جائے گا کہ اللہ نے نہیں چاہا۔ اگر وہ چاہتا تو یہ ضرور پھر سے طلاق دیتا پھر ہم وہی کہیں گے کہ اس کے خلاف یہ جملہ ہے کہ وہ کہتا مگر یہ کہ زید چاہے یا کہتا مگر یہ کہ تو کھڑی ہو جائے وغیرہ پھر زید نہ چاہتا یا یہ کھڑی نہ ہوتی تو طلاق نہ پڑتی۔ اسے ایشیاء صحت شارع کے مطابق کہا جاتا ہے جیسے فرمان ہے: ﴿وَلَا يَسْتَنْتُونَ﴾ (قلم ۱۸) یعنی انہوں نے ایشیاء نہیں کیا یعنی ان شاء اللہ نہیں کہا۔ یہ لفظ ”ثبیت الشئ“ سے ہے الا کے ساتھ جب ہوتا ہے تو اپنے کلام پر لوٹتا ہے اور آخر کو اول پر لپیٹ دیتا ہے اول میں جو داخل تھا اسے نکال دیتا ہے یہی حال شرط کی قید سے ہوتا ہے متکلم اپنے کلام کو پھر سے دوہراتا ہے مطلق کو مقید کر دیتا ہے ان حروف سے ایشیاء یہ خاص نحویوں کا عرف ہے۔ تمہارا یہ کہنا کہ یہ اگر شرط ہے تو بھی سبب کے ہونے سے یہ پوری ہو گئی اور طلاق پڑ گئی اگر اس سے مراد مستقبل میں قضاء الہی ہونا ہے تو وہ ایسی چیز ہے جس کے علم کی کوئی طاقت نہیں لہذا لغو ہے اور طلاق ہو گئی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ایشیاء کرنے والے کا یہ تو پہلا ارادہ ہوتا ہے نہ اس کے دل میں اس کا وہم گزرتا ہے رہا دوسرا امر اس کی بابت یہ ہے کہ اس کا علم ممکن ہے جیسے ہم نے دلائل سے ثابت کر دیا ہے۔

یہ کہنا کہ آخر یہ چیز تو ہوتی ہی ہے اس لیے طلاق ہو جائے گی جیسے علم و قدرت ہو سبح الہی پر طلاق موقوف رکھنا یہ بھی نری دھیگا مشتہی ہے اگر یہ مان لیا جائے تو قسموں کا ایشیاء بھی اڑ جائے گا۔ ایشیاء کرنے والے کا یہ خیال بھی نہیں وہ تو امر کو اللہ کی طرف سونپ رہا ہے وہ چاہے نافذ کرنے چاہے واقع نہ کرے گویا یوں کہتا ہے کہ میں نے تو طلاق کو یا قسم کو لازم کر لیا

ہے لیکن اس کا التزام مجھ پر مشیت الہی کے ماتحت اور اس کے بعد ہے اگر وہ چاہے گا تو ایسے اسباب بنا دے گا کہ یہ جاری ہو جائے نہیں چاہے گا نہ اسباب پیدا کرے گا نہ یہ کام ہو گا یہ نہیں کہتا کہ اگر اللہ مشیت کا مالک ہے تو تجھ پر طلاق ہے اس کی وضاحت سنئے۔ یہ چیز ناقابل تعلیق ہے خصوصاً لفظ ”ان“ کے ساتھ جس کے معنی ہوتے ہیں ”اگر۔ اس لیے کہ یہ جائز الوجود اور عدم کے لیے ہے اس میں شک کرنے والا یقیناً گمراہ ہے بخلاف مشیتہ خاصہ کے کہ اس کا طلاق کے ساتھ متعلق ہونا ممکن ہے اور نہ متعلق ہونا بھی اسے اس میں شک ہے کہ آیا چاہتا ہے یا نہیں چاہتا۔

یہی چیز ہے جو قسم کھانے والوں اور استثناء کرنے والوں کے سامنے ہوتی ہے۔ حذف مفعول یہاں اس لیے نہیں جو تم سمجھتے ہو کہ معین ہی نہیں بلکہ اس لیے ہے کہ عام طور پر اس کا علم ہے اور دلالت کلام بھی اس پر ہے اور اس کے ارادے کا مطلب بھی اس پر دال ہے یعنی وہ کہتا ہے اگر اللہ تجھے طلاق دلوانا چاہتا ہو تو تجھے طلاق ہے جیسے کہ اللہ آج مجھے سفر میں بھیجنا چاہتا ہو تو واللہ میں سفر کروں گا اس سے یہ مطلب نہیں کہ مشیت کی صفت اگر اللہ میں ہے تو پس مشیت معین مخصوص ہی اس کی مراد ہے نہ کہ تم نے جو تاویل و تحریف کی۔ تم نے جو کہا ہے کہ اگر اسی سے دریافت کیا تو خاص مشیت کہہ بھی نہ سکے گا بلکہ لوگوں کی عادت کے مطابق اس نے بھی کہا ہے یہ بھی غلط خیال ہے اگر صحیح ہے تو پھر یہ استثناء قسم میں بھی کوئی نفع نہ دے گا اسی لیے ہم کہتے ہیں کہ قصد تحقیق و تاکید ہی اگر مشیت کے ذکر سے ہے تو بیشک طلاق جاری ہو جائے گی یہ استثناء ہی نہیں ہوا۔ آپ کا یہ فرمان کہ استثناء کا باب قسم ہی میں اس پر کیا دلیل ہے؟ بیشک حدیث میں استثناء کا بموقعہ قسم ذکر ہے لیکن اس سے اختصاص کیسے ہو گیا؟ بلکہ قرآن کی آیت: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِيْشَاءَ﴾ الخ (کف ۲۳) میں قسم ہے ہی نہیں اور استثناء ہے۔ اسی طرح وعدہ و وعید اور خبر مستقبل میں بھی ان شاء اللہ ہے۔ دیکھئے اہل کتاب حضرت ﷺ سے سوال کرتے ہیں آپ فرماتے ہیں میں کل تمہیں جو اب دوں گا اور ان شاء اللہ نہیں کہتے تو مہینہ بھر تک وحی رکی رہتی ہے اور بعد میں یہ آیت: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِيْشَاءَ﴾ الخ (کف ۲۳) اترتی ہے یعنی کسی چیز کے کل کرنے کو نہ کہو لیکن اس کے ساتھ ہی ان شاء اللہ کہہ لیا کرو اور بوقت نسیان اپنے رب کو یاد کر لیا کرو یعنی اگر کلام میں یہ کہنا بھول جاؤ تو اپنے کلام کے بعد کہہ لیا کرو اسی لیے ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ایسا استثناء بھی صحیح ہو گا۔ لیکن آپ سے یا کسی اور نیچے کے درجے والے سے یہ مروی نہیں کہ کسی نے آج اپنی بیوی کو طلاق دی یا اپنا غلام آزاد کیا اور سال بھر کے بعد ان شاء اللہ کہہ لیا تو نہ طلاق واقع ہوئی نہ غلام آزاد ہوا گو لوگوں نے یہ آپ سے نقل کیا ہے مگر بے حلق الغرض استثناء شراً عرفاً لغتاً کسی طرح قسموں کے ساتھ مخصوص نہیں اور اگر ان کا ارادہ یہ ہے کہ قسم میں یہ بکفرت ہے تو ہوا کرے اس سے ہمیں کوئی ضرر نہیں۔

ان شاء اللہ خبروں اور ان شاء میں داخل نہ ہونے کا جواب : یہ بھی درست نہیں اس کا فرق یہ ہے کہ جو کام ہو چکے ہیں ان میں تو معلوم

ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت تھی اور یہ کام ہوا شرط کا اثر تو مستقبل میں ہوتا ہے پس اس میں بڑا فرق ہے کہ کوئی کہے میں نے یہ کام مشیت مولا سے کیا اور یہ کل بہ مشیت الہی کروں گا بیشک حکم اور ممانعت میں ان شاء اللہ نہیں کہا جاتا لیکن بہت سے مواقع پر کہا بھی جاتا ہے مثلاً یہ کہنا کہ اگر اللہ نے تیرا کھڑا ہونا چاہا ہے تو کھڑا ہو جا۔ نہیں چاہا تو نہ کھڑا ہو مثلاً میں اسلام پر مراہ اگر اللہ چاہے، تو نہ مرنا مگر توبہ پر اگر اللہ چاہے اسی طرح اگر کہے کھڑا ہو اگر اللہ چاہے اور مراد خبری معنی لے یعنی تو نہیں کھڑا ہو سکتا مگر یہ کہ اللہ چاہے تو یہ لفظاً اور معنا ہر طرح درست ہے اسی طرح یہ کہنا کہ میں نے بیچا اگر اللہ چاہے میں نے

خریدا اگر اللہ چاہے اس سے مراد تحقیق ہے تو بالکل صحیح ہے اور اگر تعلیق مراد ہے تو یہ ان شاء نہیں تعلیق اور ان شاء میں منافات ہے کیونکہ ان شاء کا زمانہ اس کے معنی کے وجود سے متصل ہوتا ہے اور معلق کا زمانہ تعلیق سے مؤخر ہوتا ہے۔ اس میں تمہارا تینوں زمانوں کی شق نکالنا اس کا جواب بار بار گزر چکا ہے کہ اگر ارادہ اس سے لفظ مذکور کی طرف کی مشیت کا ہے یعنی یہ کہنا چاہتا ہے کہ اگر اللہ نے اسے چاہا ہے تو تجھے طلاق ہے تو طلاق ہو جائے گی لیکن استثناء کرنے والا اس کا ارادہ نہیں کرتا اس کا ارادہ طلاق واقع نہ کرنے کا ہے اسی لیے وہ اسے مشیت الہی کی طرف لوٹاتا ہے کہ اگر اس کے بعد اللہ نے چاہا تو طلاق واقع ہوگی گویا یوں کہتا ہے کہ نہ میرا ارادہ تیری طلاق کا ہے نہ مجھے اس کی ضرورت مگر یہ کہ اللہ چاہے تو یہ ہو جائے گا خواہ میں اسے پسند رکھوں۔ قرآن میں شعیب نبی ﷺ کا قول ہے: ﴿ وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُوذَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ زَيْنًا ﴾ (اعراف ۸۹) مطلب یہ ہے کہ ہم مومن تم کافروں کے دین کی طرف ہرگز نہ لوٹیں گے نہ اسے اختیار کریں گے لیکن یہ اور بات ہے کہ اللہ کو منظور ہی ہو۔ ظلیل اللہ ﷺ فرماتے ہیں: ﴿ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي ﴾ (الح ۸۰) مطلب یہ ہے کہ مجھے تمہارے معبودان باطل سے کوئی خوف نہیں مگر یہ کہ اللہ ہی چاہے یعنی یہ کبھی نہ ہو گا مگر اللہ اگر چاہے اس لیے کہ جو علم اللہ کو ہے جو مقتضی اس کی حکمت کا ہے اسے کوئی نہیں جانتا پس حقیقت میں یہ مسئلہ اس طرح ہے کہ یا تو ان شاء اللہ کے کہنے سے اس کا ارادہ تحقیق کا ہے یا تعلیق کا ہے اگر پہلا ارادہ ہے تو طلاق ہوگی اگر دوسرا ہے تو نہیں ہوگی یہی ٹھیک بات ہے، یہی ہمارے شیخ وغیرہ کا مختار قول ہے۔ ابو عبد اللہ حمدان کہتے ہیں کہ تاکید اور تبرک کے طور پر ان شاء اللہ کہا ہے تو طلاق ہو جائے گی اور تعلیق کا قصد کیا ہے اور استثناء علم بالمشیت سے جا ملتا ہے تو نہ ہوگی۔ یہ پانچواں قول ہے چار قول پہلے بیان ہو چکے ہیں استثناء کا علم اور اس کی بے علمی کا فرق یہ ہے کہ جمالت کے وقت وہ معلق رکھتا ہے اس چیز پر جسے وہ محال جانتا ہے تو تعلیق صحیح نہ ہوگی لیکن میں کہتا ہوں کہ ان کا یہ کہنا کہ مشیت رب کا علم محال ہے بالکل غلط ہے وقوع اسباب جو مقتضی ہوں مستبک کے یہی مشیت رب ہے پس اگر اس کے بعد اس نے طلاق دی تو معلوم ہوا کہ مشیت رب طلاق کی تھی۔ یہ تھی تقریر دونوں جانب کی اس میں ایک قول کی ترجیح ظاہر ہے، واللہ اعلم۔

نیت استثناء کی شرط و زمانہ: اس میں سب سے تنگ تر قول تو یہ ہے کہ اول کلام سے نیت ضروری ہے اور فراخ تر قول یہ ہے کہ فراغت کلام سے پہلے پہلے ہو لیکن اس سے بھی زیادہ وسعت والا وہ قول ہے کہ فراغت کلام کے بعد بھی کہہ سکتا ہے اس سے بھی زیادہ آسانی والا قول یہ ہے کہ اس کا کلام سے ملا ہوا ہونا بھی ضروری نہیں۔ چنانچہ حدیث گزر چکی ہے کہ تین بار حضور ﷺ نے فرمایا کہ واللہ میں قریش سے جہاد کروں گا پھر خاموشی کی پھر فرمایا ان شاء اللہ پس یہ قریب کا استثناء ہے صحیح میں اور کوئی کلام خلط لظ نہیں ہوا۔ چنانچہ امام احمد رحمہ اللہ اس حدیث سے یہی مسئلہ بتلاتے تھے۔ ان کے نزدیک اتصال شرط نہیں بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ جب تک مجلس نہیں بدلی ان شاء اللہ کہہ سکتا ہے۔ ایک روایت امام احمد رحمہ اللہ سے ایسی بھی ہے۔ اوزاعی کا بھی یہی قول ہے ایک وجہ سے اس سے بھی زیادہ کشادگی والا، ایک قول اور بھی ہے کہ نیت کسی حال میں شرط ہی نہیں۔ جیسے اصحاب امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی صراحت ہے۔ صاحب ذخیرہ کتاب الطلاق کی فصل سادس میں کہتے ہیں اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا تجھ پر طلاق ہے ان شاء اللہ اور وہ نہیں جانتا کہ ان شاء اللہ کیا چیز ہے تو بھی طلاق واقع نہ ہوگی اس لیے کہ یہ واقع کرانے کے لیے نہیں ہے تو علم و جمل برابر ہے اور اگر اس کی زبان پر بلا قصد یہ الفاظ آگئے ہیں تو گو اس کا قصد بھی طلاق کے واقع کر دینے کا ہے مگر واقع نہ ہوگی اس لیے کہ استثناء

تو آہی گیا۔ امام اوزاعی رحمہ اللہ سے کسی نے پوچھا کہ کوئی کتا ہے واللہ میں یہ کام ضرور کروں گا پھر خاصی دیر تک وہ خاموش رہا اس کے دل میں بھی ان شاء اللہ کہنے کا خیال نہیں لیکن اس کے پاس کے کسی آدمی نے اس سے کہا ان شاء اللہ کہہ لے تو اس نے کہہ لیا تو کیا اس پر قسم کے خلاف کے وقت کفارہ آئے گا؟ آپ نے فرمایا میرے خیال میں نہیں آئے گا کیونکہ اس نے ان شاء اللہ کہہ لیا ہے آپ سے یہ مسئلہ پوچھا گیا کہ ایک شخص اپنے کسی قریبی رشتے دار کے پاس کوئی رقم لے گیا اس نے کہا واللہ میں ہرگز نہ لوں گا اس کی زبان سے نکل گیا واللہ تو لے گا تو اس نے اپنے دل میں اس کے سننے کے بعد ان شاء اللہ کہہ لیا ان دونوں کلاموں کے درمیان اس کا کوئی کلام نہیں صرف اس کے قول کا انتظار ہے تو اب اگر وہ لے لے تو کیا اسے اپنی قسم کا کفارہ دینا پڑے گا؟ آپ نے فرمایا چونکہ اس نے ان شاء اللہ کہہ لیا ہے اس لیے نہ اس کی قسم ٹوٹی نہ اس پر کفارہ آیا بیشک امام اوزاعی کا یہ قول نسبت ان لوگوں کے جن کا قول ہے کہ شروع قسم میں نیت استثناء ضروری ہے بہت زیادہ فقہ والا ہے۔ اوزاعی کا قول سنت صحیحہ کے بھی موافق ہے۔ خود حضور ﷺ کے فعل سے اور سلیمان نبی ﷺ کی حکایت سے بھی یہی ثابت ہے حضور ﷺ نے قسم کھا چکنے کے بعد ان شاء اللہ کہا اور حضرت سلیمان ﷺ کی بات کے بعد فرشتے نے انہیں ان شاء اللہ کہنا یاد دلویا اگر کہتے تو انہیں نفع پہنچتا قیاس کے مطابق بھی یہی ہے بندوں کی مصلحتیں بھی اسی میں ہیں۔ اس دین حنیف کے لیے شایان شان بھی یہی آسانی ہے۔ جب نیت کی شرط ضروری قرار دی جائے اور وہ بھی اول کلام میں پورا اتصال شرط مانا جائے تو استثناء کا بڑا فائدہ فوت ہو جاتا ہے پھر تو علماء ہی اس سے نفع اٹھا سکتے ہیں نبض مالکیہ نے اس میں اور بھی تنگی کی ہے کہ استثناء اسی وقت مفید ہو گا جبکہ قسم کھانے والا اپنی قسم کو پوری کرنے سے پہلے ارادہ استثناء رکھتا ہو، یہی قول بعض شافعیہ کا بھی ہے۔ ابن المواز ملانے کے قائل ہیں اگر قسم کے آخری حرف سے مل جائے۔ امام مالک رحمہ اللہ نے ان میں سے کوئی شرط نہیں لگائی بلکہ مواظب فرماتے ہیں کہ بہتر چیز جو میں نے اس بارے میں سنی ہے وہ یہ ہے کہ جب تک کلام قطع نہیں کیا اور جو کلام ٹکڑے ٹکڑے ہو اس میں جب تک چپ نہیں ہوا اور کلام ختم نہیں کیا، میں نے تو اماموں میں سے کسی کو شروع کلام میں نیت کی اور قبل از فراغ نیت کی شرط لگاتے ہوئے نہیں دیکھا یہ تو ان کے بعد والوں کی اچھ ہے۔

ان شاء اللہ جب دل میں ہو اور زبان سے نہ کہے تو بھی نفع دے گا یا نہیں؟ : تو یہ ہے کہ نافع

نہیں امام احمد رحمہ اللہ بھی یہی فرماتے ہیں، آپ کے اصحاب کا فرمان ہے کہ اگر کسی نے کما میری بیویوں پر طلاق ہے اور اپنے دل میں ایک معین کا استثناء کر لیا تو اس کا یہ استثناء صحیح ہے اس عورت پر طلاق نہ پڑے گی ہاں اگر اس نے کہا کہ میری چاروں بیویوں پر طلاق ہے اور دل میں کہا مگر فلاں عورت پر نہیں تو یہ نفع نہ دے گا ان میں فرق یہ ہے کہ پہلی صورت میں چاروں کی صراحت لفظوں میں نہ تھی اس لیے نیت سے تخصیص ہو گئی، ثانی اس کے خلاف ہے اس سے انہیں لازم آتا ہے کہ اس کی تقييد شرط کے ساتھ نیت سے صحیح ہو اس لیے کہ زیادہ سے زیادہ اس میں مطلق کی تقييد ہے تو محل نیت اس میں اولیٰ ہے نسبت تخصیص عام کے۔ اس لیے کہ عام اپنے افراد کو شامل ہے وضع کے لحاظ سے اور مطلق تمام احوال کو وضع شامل نہیں۔ معنی والے اور دوسرے کہتے ہیں کہ اگر کسی نے کہا تجھے طلاق ہے اور نیت یہ رکھی کہ اگر تو اس گھر میں جائے یا ایک ماہ کے بعد اس کا تعلق اللہ سے تو ٹھیک ہے لیکن حکم کے بارے میں دو روایتیں ہیں۔ امام احمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جو شخص حلف اٹھائے کہ وہ اس گھر میں نہ جائے گا اور کہے کہ میں نے نیت یہ کی تھی کہ ایک ماہ قبل یا کہے کہ اگر میں فلاں کے مکان پر

جاؤں تو تجھ پر طلاق ہے اور نیت یہ رکھے کہ اس وقت یا اس دن تو اس کی نیت مقبول ہے اور روایت میں ہے کہ مقبول نہیں پس آپ کا فرمان اس شخص کے بارے میں جو اپنی بیوی سے اور اپنے دل میں ایک سال کی مدت کی نیت کرتا ہے یہ ہے کہ اسے طلاق ہو جائے گی اور اس کی نیت کو نہ دیکھا جائے گا اور جب کہے کہ تجھے طلاق ہے اور کہے کہ میری نیت میں یہ تھا کہ اگر تو اس گھر میں جائے تو اسے سچا نہ سمجھا جائے گا۔ شیخ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دونوں قولوں میں تطبیق اس طرح ہو سکتی ہے کہ قبولیت کا قول تو از روئے عند اللہ ہے اور عدم قبول کا حکم بطور دنیاوی فیصلے کے ہے اس میں اور اس سے پہلے کی صورت میں یعنی میری بیویاں طلاق والی ہیں اور مراد بعض بیویاں لے تو ارادہ خاص کا عام سے برابر مستعمل ہے اور ارادہ شرط کا بغیر ذکر کے بھی مروج ہے جو قریب اشتناء کے ہے اور یہ بھی کہا جا سکتا ہے کہ اس کا یہ کلمہ تخصیص میں سے ہی ہے اس کے ضمن میں یہ بات بھی ہے کہ قسم کھانے والا جب شرط کا ارادہ کرے تو دین میں ہے اور حکم میں بھی کہا گیا ہے اور مشیت اللہ صحیح شرط اور دوسری شرطوں میں کوئی فرق ظاہر نہیں۔ امام احمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں اگر مظلوم ہے تو ولی شرط بھی جائز ہے اس کے خلاف مظلوم کے بارے میں آپ سے کچھ مروی نہیں بلکہ قول کو اطلاق پر رکھا ہے آپ کا خاص کلام اور مقید کلام مطلق ہی پر قضا کرتا ہے یہ ہے آپ کا مذہب۔

اصحاب احمد رحمہ اللہ وغیرہ نے تو اشتناء میں اپنے آپ کو سنانا ضروری ہے یا صرف زبان ہلا لینا کافی ہے؟ شرط کیا ہے اپنا یا غیر کا سنانا لیکن یہ بے دلیل بات ہے۔ اصحاب ابی حنیفہ کہتے ہیں کہ حروف کا تکلم ضروری ہے خواہ وہ مسوم ہو یا نہ ہو۔ فقیہ ابو جعفر کہتے ہیں کہ اپنے تئیں سنانا ضروری ہے یہی فتویٰ شیخ ابوبکر محمد بن فضیل کا ہے۔ شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ کا میلان بھی اسی طرف ہے۔ یہ تھی بحث اشتناء کی جو تھوڑی بہت ہم نے وارد کی۔ ممکن ہے کہ اتنا بسط بھی آپ اس بحث کا کسی اور کتاب میں نہ پائیں اب ہم اسے ختم کر کے پھر اصلی مضمون شروع کرتے ہیں۔

تین طلاقیں ایک ساتھ دینے والے کے لیے حلالہ سے مخلصی کی پانچویں صورت : قسم کھانی جس بات پر ہے اسی کو لے کر ذھول سے یا بھول سے یا خطا سے یا جہالت سے یا اکراہ سے یا تاویل سے یا اس خیال سے کہ اس سے قسم نہ ٹوٹے گی اس لیے کہ فلاں کا فتویٰ یہ ہے یا مغلوب عقل کی وجہ سے یا اس خیال سے کہ اس کی عورت کو طلاق ہو چکی ہے وہ اجنبی ہے تو اس کا یہ فعل اس کی طلاق میں کوئی اثر پیدا نہ کرے گا۔ ذھول کی مثال یہ ہے کہ قسم کھاتی ہے کہ فلاں کام جس کی عادت تھی اب نہ کرے گا اب اس پر غفلت و ذھول طاری ہو جائے اور اسے کر گزرے یہ ہے ذھول اور بھولنے والے سے اس کی قسم بالکل غائب ہو جاتی ہے اور وہ اس فعل کو قصد کر گزرتا ہے پھر یاد آتا ہے کہ میں نے تو اس کے نہ کرنے کی قسم کھائی تھی غافل اور لاہی اپنی قسم کو بھولتا نہیں لیکن غافل ہو جاتا ہے جیسے کوئی شخص اپنے ہاتھ کی یا اپنی گود کی چیز سے بے پرواہ ہو جاتا ہے۔ کسی بات کی مشغولی یا کسی شے کے دیکھنے کی مشغولی کی وجہ سے فرمان قرآن ہے : ﴿فَأَنتَ عَنَّةٌ تَلَاهَى﴾ (عس ۱۰) جو تیرے پاس بوشش آتا ہے تو اس سے غفلت کرتا ہے اس کا باب ((لہی یتلہی)) آیا ہے اور ((لہا یتلہی)) کے معنی میں آتا ہے حدیث میں ہے کہ : ((لہی رسول اللہ ﷺ)) الخ، حضور ﷺ کے ہاتھ میں کوئی چیز تھی جس میں آپ مشغول ہو گئے۔ اور حدیث میں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی چیز کو مختار کر لے تو تو اس سے چشم پوشی کر جا اس میں

لفظ ہیں ((فالفہ عنہ)) حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے مسئلہ پوچھا گیا کہ ایک شخص وضو کے بعد اور استنجا کے بعد تری پائے تو آپ نے فرمایا اس سے یونہی گزر جائے۔ حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہ جب کڑک کی آواز سنتے تو اپنی بات سے ہٹ جاتے یہاں بھی لفظ ((الہی)) ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ کے لیے مال دے کر بھیجا اس سے فرمایا ذرا ٹل جانا اور دیکھنا کہ وہ کیا کرتے ہیں۔ کعب بن زہیر کا شعر ہے کہ میرے ان تمام دوستوں نے جن سے مجھے امیدیں تھیں مجھ سے صاف کہہ دیا کہ میں تجھ سے رخ پھیر لوں گا اور بہت اشعار ہیں۔ حدیث شریف میں ہے کہ میں نے اپنے رب سے دعا کی کہ میری امت میں سے جو غفلت کر جائیں انہیں وہ عذاب نہ کرے یہاں بھی لفظ ((لاہین)) ہے بھولے بھالے غافل جن کا گناہ کا قصد نہیں ہوتا یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ وہ بچے ہیں جنہوں نے گناہ نہیں کیے۔

بھولنے والوں کی دو قسمیں ہیں قسم کو بھول گیا، مضمون قسم کو بھول سے کسی کام کے کر ڈالنے پر پکڑ نہیں: بھول گیا، مضمون قسم کو بھول گیا یہی پہلی قسم تو ظاہر ہے۔

دوسری قسم یہ ہے کہ قسم تو یاد ہے لیکن اسی پر قسم ہے یہ بھول گیا قسم کھائی ہے کہ فلاں کھانا کھائے گا لیکن بھول گیا اور اسی کو کھالیا پھر یاد آگیا۔ اگر یہ خیال ہو کہ یہ کھانا اس کھانے کے علاوہ اور ہے تو یہ خطا ہے اگر اس کا خیال ہی نہ ہو کہ یہی ہے یا اور ہے تو یہ بھول ہے، جاہل اور خطاکار میں یہ فرق ہے کہ جاہل کرتا ہے اور نہیں جانتا کہ اسی کے نہ کرنے کی میں نے قسم کھائی ہے اور خطاکار کرنا کچھ چاہتا ہے اور کرتا کچھ ہے مثلاً پتھر پھینکا جانور پر لگا۔ اگر اسے انسان کو اگر اسے جس پر کیا گیا ہے اس کی بھی دو قسمیں ہیں ایک کا فعل اختیاری ہوتا ہے لیکن اسے اس پر جبراً محمول کیا گیا ہے، دوسرا محض بے بس ہوتا ہے اس کا فعل ہی نہیں ہوتا بلکہ وہ تو محض آلم کار ہوتا ہے۔ تاویل کرنے والا یہ ہے کہ قسم کھائی ہے کہ ہات نہ کرے گا اب خط و کتابت کرتا ہے اور اسے بات نہ کرنا سمجھتا ہے، قسم کھائی ہے شراب نہ پینے کی اب جس شہوت میں اختلاف ہے اسے تاویل کر کے پی لیتا ہے، قسم کھائی کہ سو دن لے گا پھر عین صرافے کی بیع سودی کی، فرج حرام کی وطنی نہ کرے گا پھر حلالہ میں نکاح کر کے وطنی کی وغیرہ۔ تاویل تین قسم کی ہوتی ہے قریب بعید اور درمیانی اس کے افراد منحصر نہیں مفتی کی تقلید میں کسی فعل کو کرنے والے کی مثال یہ ہے کہ کسی نے اپنی بیوی سے کہا اگر تو میرے گھر سے نکلی تو تجھے طلاق ہے یا مجھ پر طلاق لازم ہے تو میرے گھر سے نہ نکلنا پھر کسی مفتی نے کہہ دیا کہ اس سے طلاق لازم نہیں ہوتی طلاق معلق لغو ہے جیسے بعض اصحاب شافعی نے کہا ہے مثلاً ابو عبد الرحمن شافعی اور بعض اہل ظاہر وغیرہ۔ عملی میں تصریح سے لکھا ہے کہ صفت کے ساتھ طلاق ہمارے نزدیک مثل قسم کے ساتھ کی طلاق کے ہے۔ یہ دونوں لازم نہیں کم عقل جیسے نشے والا، جنون والا، کسی دوا یا بھنگ سے عقل کھو بیٹھنے والا، سخت ترغصے کی وجہ سے عقل سے نکل جانے والا، وغیرہ جو سمجھتا ہے کہ اس کی بیوی پر طلاق پڑ گئی پھر اپنی قسم کے کام کو کر گزرتا ہے کہ اب اس کا اثر قسم ٹوٹنے میں نہیں رہا مثلاً کہتا ہے کہ اگر فلاں سے تو کلام کرے تو تجھے تین طلاق ہیں پھر کہتا ہے کہ اگر فلاں کام میں کروں تو میری بیوی پر تین طلاقیں ہیں پھر اس نے سنا کہ تیری بیوی نے فلاں سے کلام کر لیا تو سمجھا کہ اب اس پر طلاق پڑ گئی یہ سمجھ کر اس نے بھی جس کام کے نہ کرنے کی قسم کھائی تھی اسے کر لیا پھر معلوم ہوا کہ پہلی خبر تو غلط تھی یا اور اسی قسم کا واقعہ ہو تو اس میں فقہاء کا بہت کچھ اختلاف ہے۔ صحیح قول یہ ہے کہ اس کی قسم ٹوٹے گی نہیں اس لیے کہ قسم کو پورا کرنا اور توڑنا نظیر ہے اطاعت اور معصیت کی امر و نہی میں۔

اگر تکلف نے اسے امر و نہی شارع میں کیا ہے تو وہ عاصی نہیں ادلی یہ ہے کہ قسم کے بارے میں بھی وہ قسم توڑنے والا

نہ ہو۔ اس کی وضاحت یہ ہے کہ اس نے قسم کھائی ہے اس کام کے کرنے پر جس کا وہ مالک نہیں اور نسیان اور جمل اور خطا اور اکراہ اس کی قدرت میں داخل نہیں پس جو اس نے اس احوال میں کیا ہے اسے اس کی قسم شامل نہیں نہ اس نے اس سے باز رہنے کا قصد کیا تھا۔ اسی کی وضاحت میں ہم کہہ سکتے ہیں کہ خطا کار بھول جانے والے اور اکراہ والے سے اللہ تبارک و تعالیٰ نے مواخذہ اٹھالیا ہے اس پر قسم کے توڑنے کا الزام تو پورا مواخذہ ہے جیسے کہ ان سے مواخذہ نہیں جن کے دلوں میں وسوسے آئیں جب تک عمل نہ ہو بھولنے والے اور خطا کرنے والے کا فعل عدم مواخذہ میں مثل سونے والے کے فعل کے ہے، اس کا ہر فعل اسے معاف ہے، اس سے نہ وہ مطہج ہوتا ہے نہ نافرمان۔ یاد رکھو کہ جناب باری ارحم الراحمین نے احکام کا ترتیب اور نتیجہ الفاظ پر رکھا ہے کیونکہ متکلم کا قصد و ارادہ انہی سے ظاہر ہوتا ہے جب یہ یقین ہو گیا کہ اس نے اس کلام سے اس کے معافی کا قصد نہیں کیا اور جو اس نے لازم کیا ہے اس کے مخالف کا قصد بھی نہیں کیا نہ قسم کے توڑنے کا تو ظاہر ہے کہ شارع اس پر وہ لازم نہ کرے گا جس کا قصد اس کا نہیں بلکہ شارع نے اس سے درگزر فرمایا ہے اور نیچے لفظ قصد کی دلیل ہے جب مقصود خلاف مدلول ہونا ہمیں معلوم ہو گیا پھر بھی اس کا خلاف کرنا کون سی عقلمندی ہے؟ خیال تو فرمائیے کہ مسلمان محصوم کو جو اپنے ہاتھ سے خود قتل کرتا ہے اس سے بھی اللہ تعالیٰ نے بدلے کا قتل اٹھالیا ہے جبکہ یہ قتل خطا سے ہوا ہو بلکہ اس پر اس کی دیت بھی واجب نہیں کہ دوسروں پر ڈال دی ہے پھر محال ہے کہ وہ خود اسے خطا پر نسیان پر قسم کے بارے میں پکڑ کرے۔ نبی اللہ حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ نے اس سے بھی مواخذہ ہٹالیا جو بھول چوک کر روزے کی حالت میں رمضان کے دن میں کھالے باوجودیکہ یہ فعل وہ ہے جس کا تدارک ممکن نہیں پھر قسم کے خلاف عمل کرنے پر جبکہ وہ بھولے چوکے ہو کیسے مواخذہ کرے گا؟ اور اس کی بیوی کو اس سے الگ کرادے گا؟ اور اسے اور اس کی آل اولاد کو ایک مصیبت میں ڈال کر اس کی خانہ خرابی کر دے گا؟ اسی طرح ایسے شخص سے بھی مواخذہ اٹھالیا جو دن میں رمضان کے اندر روزے کی حالت میں کھاپی لے کسی تاویل سے جیسے صحابہ نیط انیض واسود سے سچ مچ کا سفید و سیاہ دھاگا سمجھ کر کھاتے پیتے رہے حالانکہ صبح صادق ہو چکی تھی۔ ان سے درگزر فرمایا اور انہیں روزے کی قضا کا حکم نہ دیا۔

پھر کوئی وجہ نہیں کہ تاویلی طور پر کسی نے اپنی قسم کا خلاف کیا ہو تو آپ اس پر احکام جاری کر دیں جسے علم نہ ہو اور جمالت کی وجہ سے اثناء نماز میں بات چیت کر لے اس سے بھی شریعت و شارع نے درگزر فرمایا مواخذہ نہیں کیا نہ نماز کو لوٹانے کا حکم دیا کیونکہ اسے حرمت کا علم نہیں وہ حکم کا خلاف جان بوجھ کر نہیں کر رہا۔ اسی کی اقتدا میں ہم نے جمالت اور بے علمی کی وجہ سے جس نے قسم کا خلاف کیا ہے اس پر کوئی حکم جاری نہیں کیا ج کے بھولے چوکے، تقدیم تاخیر کر لینے والوں سے مواخذہ شریعت نے نہیں کیا، خواہ سرمنڈوانا ہو، خواہ کنکریاں مارنی ہوں، خواہ قربانی کرنی ہو پھر ایسی حالت میں قسم والے کی گردن پکڑنی شریعت کو توڑنا ہے۔ نسیان اور جمالت کی حالت میں ناپاکی لیے ہوئے نماز سے درگزر فرمایا تو اسی سبب سے قسم کے خلاف کر لینے سے درگزر کیوں نہ ہو؟ قصداً جس نے خلاف قسم نہیں کیا اسے اس کی طرح کر لینا جو قصداً گناہ کا مرتکب ہوتا ہے اسے کافر بنانا جس نے قصداً کفر نہیں کیا اسے طلاق والی اور آزادی والی کہنا جسے نہ طلاق قصداً دی گئی ہے نہ قصداً آزادی دی گئی ہے یہ تو کسی طرح درست نہیں ہو سکتا تم اگر کوہل و مذاق سے بھی طلاق ہو جاتی ہے تو ہم کہیں گے کہ مقصد تو وہاں متحقق ہوتا ہے ہاں ارادہ حکم نہیں ہوتا تو یہ اس کے اختیار کی چیز نہیں یہ شارع کے ہاتھ ہے اس لیے یہ معذور نہیں۔ جاہل، خاطی، ناشی اس کے بالکل برخلاف ہیں۔

الغرض قواعد شرع کا تقاضا تو یہی ہے کہ ان تمام صورتوں میں قسم توڑنے والے پر کوئی حرج نہیں بالکل مطابق قیاس اور تقاض سے پاک یہی صورت ہے جن لوگوں نے اس کے خلاف کہا ہے اس کا قول اصول شرع اور قواعد اسلام کے خلاف ہے اور جس نے بعض صورتوں میں یہ حکم لگایا ہے اور بعض میں نہیں اس نے قواعد و اصول اسلام کے خلاف کے ساتھ ہی تقاض اور غلط کاری کا بار بھی اپنے سر لیا ہے۔ امام احمد رحمہ اللہ سے اس میں تین روایتیں ہیں ایک تو یہ کہ نسیان اور جہالت سے خلاف قسم کر گزرنے میں کچھ نہیں اس کی قسم باقی ہے نہ ٹوٹی نہ چھوٹی۔ شیخ الاسلام رحمہ اللہ وغیرہ بھی اسی کو پسند کرتے ہیں۔ امام شافعی رحمہ اللہ کا بھی زیادہ صحیح قول یہی ہے ان کے اصحاب کی ایک جماعت نے بھی اسی کو مختار کہا ہے، دوسری روایت یہ ہے کہ ان تمام صورتوں میں وہ قسم کا توڑنے والا ہے۔ مذہب حنفی اور مالکی یہ ہے۔ تیسری روایت یہ ہے کہ جو قسمیں کفارہ کی نہیں جیسے طلاق و آزادی گردن۔ ان میں تو قسم ٹوٹ جائے گی اور کفارہ والی قسموں میں ٹوٹے گی نہیں قاضی اور ان کے ساتھیوں کا خیال بھی یہی ہے اسے مطلقاً توڑنے والوں نے تو صورت فعل کی طرف نظر ڈالی ہے کہ مخالفت موجود ہو گئی اور فرق کرنے والوں نے طلاق و آزادی کی قسم کو تعلیق بالشرط کے باب میں سے گردانا ہے کہ شرط کے پائے جانے پر مشروط یقیناً پالیا گیا خواہ اس کے وجود کا یہ مختار ہو یا نہ ہو جیسے کسی نے کہا کہ اگر زید آجائے تو تجھے طلاق ہے پھر اس نے اپنی قسم کے خلاف حالت جنوں میں کیا وہ مثل سوتے ہوئے شخص کے ہے کہ قسم نہ ٹوٹے یا مثل بھول جانے والے کے ہے؟ اس میں دو وجوہات امام احمد و شافعی رحمہم اللہ کے مذہب میں ہیں۔ زیادہ تر صحیح یہ ہے کہ وہ مثل سوتے والے کے ہے جو نیند میں کوئی کام کر لے وہ غیر مکلف ہے اسی طرح یہ بھی اور اگر کسی نے قسم کھائی اس پر جسے روکنے کا قصد کرتا ہے جیسے اس کا غلام بیوی اولاد اور مزدور پھر جس چیز پر قسم کھائی تھی بھول کر یا جہالت سے اسے کر لیا تو وہ ایسا ہی ہے جیسے کسی نے اپنے نفس پر یہ قسم کھائی تھی اس کے بارے میں بھی تین روایتیں ہیں اسی طرح یہ شافعی مذہب میں دو قول پر ہے اس کا منع اس کی قسم سے ممتنع نہیں ہوا جیسے خود اس کے اپنے نفس کا پس اگر اس نے قسم کھائی ہے کہ زید پر سلام نہ کرے گا پھر ایک جماعت پر سلام کرتا ہے جس میں زید بھی ہے اور اسے علم نہیں تو اگر بھول جانے والا قسم توڑ دینے والا نہیں تو یہ اس حکم کا اس سے زیادہ مستحق ہے۔ ہاں اگر بھولنے والے کو ہم قسم کا توڑنے والا کہیں تو بھی اس کے بارے میں دو روایتیں ہیں ایک نہ توڑنے کا حکم اس کی دلیل اس کا بھولنے والے جیسا ہونا کیونکہ اسے نہیں معلوم کہ وہ بھی ان میں ہے۔ دوسرے یہ کہ اس کی قسم نہیں ٹوٹی یہی زیادہ صحیح ہے جاہل تو بھولنے والے سے بھی زیادہ عذر مند ہے۔

اصحاب شافعی نے قسموں میں تو اس کی صراحت کی ہے ہاں روزے میں انہوں نے اس کے بالکل برعکس کیا ہے یہ کہتے ہیں کہ جہالت کی وجہ ہے تو روزہ ٹوٹ گیا بھول کی وجہ ہے تو نہیں ٹوٹا۔ ہمارے شیخ دونوں کو برابر گنتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ جاہل تو ادنیٰ ہے اس حکم میں پھر انہوں نے جاہل اور بھول والے کو نجاست کے اٹھانے میں جہالت نماز برابر کر دیا ہے کہ اگر نماز ختم ہو جانے تک اسے علم نہ ہوا ہو تو نماز ہو گئی حق یہ ہے کہ دونوں برابر ہیں۔ حدیث میں ہے اللہ تعالیٰ نے میری امت کی خطا اور بھول کو معاف فرمایا ہے۔ اگر اہل کی حالت میں کر لے تو امام احمد رحمہ اللہ سے دو روایتیں ہیں ایک یہ کہ سب صورتوں میں اس کی قسم ٹوٹ جائے گی، دوسرے یہ کہ سب صورتوں میں نہ ٹوٹے گی۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے یہ دونوں قول ہیں۔ امام ابوالبرکات رحمہ اللہ نے تیسرا قول یہ نکالا ہے کہ طلاق و عتاق میں ٹوٹے گی اور میں نہیں تو جب کوئی شخص اٹھانے کی طرف یا اپنا منہ کھول دینے کی طرف بے بس کر دیا گیا تو اگر اسے باز رہنے کی قدرت ہی نہیں تو اس کی قسم نہ ٹوٹے گی اس نے جس چیز

کے نہ پینے کی قسم کھائی ہے وہ پی لے اس کی قسم اس لیے کہ اس پر اکراہ کیا گیا ہے نہ ٹوٹے گی اگر باز رہنے کی قدرت ہے تو اس میں دو وجوہات ہیں اور جب اس کی قسم نہیں ٹوٹی پھر وہ اسی پر رہا جس پر اسے بے بس کر دیا گیا تھا تو بھی قسم ٹوٹے گی یا نہیں؟ اس میں بھی دو وجوہات ہیں اسی طرح اگر کسی اور پر قسم کھائی جس سے رکنے کا اس کا قصد ہے کسی فعل کے ترک پر پھر اس نے بحالت اکراہ اسے کر لیا تو اس کے حکم میں بھی برابری اختلاف ہے۔

تأویل کرنے والا : کسی نے قسم کھائی کہ اپنے قرضدار سے الگ نہ ہو گا جب تک اس سے رقم وصول نہ کر لے اس نے کسی اور کا حوالہ دے دیا یہ اس سے جدا ہو گیا یہ سمجھ کر کہ اب میری قسم نہیں ٹوٹے گی تو اس کے بارے میں بھی تین روایتیں بیان کی گئی ہیں پوں سمجھو کہ تاویل کے ساتھ یہ سمجھتا ہے کہ اس کی قسم نہیں ٹوٹی تو غایت یہ ہے کہ یہ جاہل ہے اور جاہل کے بارے میں اوپر تین روایتیں گزر چکی ہیں اگر کسی کا دیا ہوا فتویٰ مان کر کر لے تب بھی یہی حکم ہے مثلاً قسم کھائی کہ فلاں سے نہ بولے گا اگر بولے تو اس کی بیوی طلاقن یا قسم کھائی کہ فلاں کے گھر میں نہیں جاؤں گا پھر کسی مفتی نے فتویٰ دیا کہ اس سے طلاق نہیں ہوتی جیسے حضرت علی رضی اللہ عنہما، طاؤس، شرح کا قول ہے یا امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہما اور فقال کا قول ہے التزام کے صیغوں میں شرط کے صیغوں میں نہیں۔ یا اشعب کے قول پر جو امام مالک رضی اللہ عنہما کے چوٹی کے شاگرد ہیں کہ جب طلاق کو زوجہ کے فعل کے ساتھ معلق رکھی ہے تو اس کے فعل کا کوئی اثر نہیں یا امام شافعی رضی اللہ عنہما کے اعلیٰ پائے کے شاگرد ابو عبد الرحمن کے قول پر کہ طلاق معلق صحیح نہیں جیسے نکاح صحیح اور وقف معلق صحیح نہیں۔ اہل ظاہر کی ایک جماعت بھی یہی کہتی ہے اگر ان تمام اقوال کا فساد بھی مان لیا جائے تو بھی ظاہر ہے کہ یہ اب جو کرتا ہے وہ تاویل کے بعد یہ سمجھ کر کہ اب اس کی قسم نہیں ٹوٹے گی تو یہ جاہل اور نسیان والے سے زیادہ حقدار ہے، جاہل کے بارے میں زیادہ سے زیادہ یہی کہہ سکتے ہیں کہ اس نے افراط کی اسے چاہیے تھا کہ اسے بھی دریافت کرتا بعینہ یہی چیز تاویل کرنے والے کے متعلق بھی کہی جاسکتی ہے کہ اسے اس کی نسبت اور معلومات بہم پہنچانی چاہیے تھی۔ ورنہ ظاہر ہے کہ جماعت جس طرح عذر ہے تاویل بھی ہے پس ایک کو ماجور اور دوسرے کو مازور بتلانا ضد ہے۔ آنحضرت ﷺ نے حضرت خالد رضی اللہ عنہما کا کوئی مواخذہ نہیں کیا جبکہ بنو خزیمہ کو آپ نے ان کے اسلام کے بعد قتل کر دیا کیونکہ تاویل تھی۔ اسامہ رضی اللہ عنہما کو اس کے قتل پر مواخذہ نہ ہوا جس نے کلمہ پڑھ لیا تھا۔ اس لیے کہ تاویل تھی دن کو جس نے کھالیا تھا اس کا مواخذہ بھی اسی تاویل نے نہیں کرایا، جس صحابہ رضی اللہ عنہما نے ان کا مال لوٹ لیا اور ان کی گردنیں مار دیں، جنہوں نے السلام علیکم کہا تھا ان کو بھی مواخذہ سے چھٹانے والی یہی تاویل تھی مستحاضہ نے جب روزہ اور نماز تاویل چھوڑ دی تھی اس کا بھی مواخذہ نہیں ہوا، حضرت عمر رضی اللہ عنہما سفر کی حالت میں جنبی ہوتے ہیں اور پانی نہ پانے کے باعث نماز چھوڑ دیتے ہیں تو یہی تاویل ہوتی ہے کہ انہیں مواخذہ سے آزاد کر دیتی ہے۔ دوسرے صاحب اس موقع پر جانور کی طرح مٹی میں لوٹ پوٹ ہو لیتے ہیں اور نماز پڑھ لیتے ہیں یہ بھی ان کی تاویل ہوتی ہے اور مواخذہ نہیں ہوتا اس قسم کے واقعات اتنے ہیں کہ جمع کرنا مشکل ہے، یہی تاویل ان فتنوں میں کارکن تھی جو واقع ہوئے۔ امام زہری رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں اس وقت صحابہ رضی اللہ عنہما بہت سارے تھے ان کا اجماع ہو گیا کہ ہر مال اور خون جو بوجہ تاویل قرآن ہو چکا ہے وہ بے بدلہ ہے انہیں بمنزلہ زمانہ قبل از اسلام کے رکھو۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہما صاحب بن بلتہ بدری صحابی رضی اللہ عنہما کو منافقت کے ساتھ مطعون کرتے ہیں لیکن چونکہ یہاں بھی تاویل ہے حضور ﷺ ان پر

کوئی مواخذہ نہیں کرتے۔

حضرت اسید بن حضیر رضی اللہ عنہ، حضرت سعید رضی اللہ عنہ سے جو قبیلہ خزرج کے سردار ہیں فرماتے ہیں کہ تو منافق ہے منافقوں کی طرف سے جھگڑ رہا ہے لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کا مواخذہ نہیں کرتے کیونکہ تاویل ہے۔ اسی طرح حضرت مالک بن وحشم رضی اللہ عنہ کو کوئی کہہ دیتا ہے کہ وہ منافق ہیں ہم تو اس کا میلان اور اس کی بات چیت منافقوں میں ہی دیکھتے ہیں لیکن بوجہ تاویل کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کا بھی مواخذہ نہیں کرتے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ تبلیغ حدیث کے لیے نکلتے ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان کے سینے میں دھکا مارتے ہیں جس سے وہ گر پڑتے ہیں لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کے اس فعل پر اسی تاویل کی وجہ سے مواخذہ نہیں کرتے۔ پس جیسے یہ امور ہیں ویسے ضمانت مال اور فیصلہ مخلوق ہیں سو کسی کو حلال نہیں کہ میاں بیوی میں اس کے مذہب کے خلاف جدائی کر دے جب کسی نے مفتی کی بات مان لی اور تاویل کر لی پھر اپنی قسم کے خلاف کیا تو اب اس پر اس قسم کے منشا کو چپکا دینا درست نہیں۔ اس کا ارادہ قسم توڑنے کا نہ تھا بلکہ اس میں اللہ پر اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر اور قسم کھانے والے پر ایک بہتان ہے اور جب کوئی شخص اس درجے تک پہنچ گیا ہے تو یقیناً اس نے اپنا نقصان کر لیا ہے اسے قیامت کے دن اللہ کے سامنے نہ تو اس کا استاد نفع دے گا نہ اس کا مذہب نہ وہ جس کی اس نے تقلید کی ہے جب کسی شخص نے اپنی بیوی سے کہا کہ تجھ پر طلاق ہے اس لیے کہ تو زید سے بولی ہے اور میرے گھر سے باہر گئی ہے پھر ظاہر ہوا کہ نہ اس نے زید سے بات کی نہ گھر سے نکلی تو اس پر ہرگز طلاق نہیں پڑی۔ ابن ابی موسیٰ ارشاد فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے کہا کہ تجھ پر طلاق ہے اس لیے کہ تو اس گھر میں گئی اگر واقعی وہ ایسا کر چکی ہے تو اس پر طلاق پڑ گئی ورنہ طلاق نہیں پڑی، گو اس کے بعد وہ اس گھر میں جائے بھی اور اگر وہ شخص زبان داں نہیں اور اس قول سے مراد اس نے یہ لی ہے کہ اگر تو اس میں آئندہ جائے تو اگر اس کے بعد وہ اس گھر میں جائے گی تو طلاق پڑ جائے گی اور اگر اس سے پہلے گئی ہے تو دو حکم ہیں لیکن صحیح تر یہی ہے کہ طلاق نہ پڑے گی، مقصود یہ ہے کہ اگر طلاق کو کسی علت پر دی ہے پھر معلوم ہوا کہ یہ چیز ہوئی نہیں تو مذہب امام احمد رحمۃ اللہ علیہ میں یہ طلاق نہیں ہوئی۔ ہمارے شیخ کے نزدیک تو اس علت کا لفظوں میں ہونا بھی ضروری نہیں دراصل یہی درست بھی ہے مثلاً کسی سے کہا گیا کہ آج رات تیری بیوی نے فلاں کے ساتھ کھایا پیا اور وہیں رہی تو اس نے کہا گواہ رہو اس پر تین طلاقیں ہیں پھر معلوم ہوا کہ وہ بات محض غلط تھی تو اس عورت پر طلاق واقع نہیں ہوئی۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے وہ کتا کہ اگر اس نے یہ کیا ہے تو اس پر تین طلاقیں ہیں۔ اس حالت کی یہ طلاق یہ لفظ ہوں یا نہ ہوں دونوں صورتوں میں نامعتبر ہے۔

فقہاء کی ایک جماعت کا فتویٰ ہے کہ مثلاً کوئی شخص اپنے بہت سے غلام لے کر کسی چنگی خانے سے گزرا اور ان سے کہہ دیا کہ میرے ساتھ کے یہ سب لوگ آزاد ہیں تو وہ آزاد نہ ہو جائیں گے اس نے اس غرض سے یہ نہیں کہا بلکہ اس کی غرض چنگی کے ظلم سے نجات پانا تھی یہی فتویٰ ہم نے یمن کے تاجروں کو دیا تھا۔

اسی طرح اصحاب شافعی نے کنایہ کے باب میں تصریح کی ہے کہ جب عوض اسے دیا اور اس نے کہا جا تو آزاد ہے اس پر وہ آزاد نہیں ہو گا یہ فتویٰ بالکل سمجھ داری کے مطابق ہے اسی طرح اگر کسی نے اپنی بیوی کو کسی شرط کی تعلیق پر طلاق دی پھر یہ سمجھا کہ شرط پوری ہو چکی ہے اور کہہ دیا کہ جا چلی جا تجھ پر طلاق ہے پھر معلوم ہوا کہ شرط نہیں ہوئی تو یہ پیچھے دی ہوئی طلاق نہیں ہوئی۔ ہمارے شیخ قدس اللہ روحہ نے بھی اس کی تصریح فرمائی ہے اسی طرح اگر کہا کہ میں نے قسم کھائی ہے تین طلاقیں کی کہ میں اس طرح نہ کروں گا اور ہے جھوٹا پھر اس کو کیا تو نہ اس کی قسم ٹوٹی نہ بیوی مطلقہ ہوئی۔ معنی میں شیخ کا

قول ہے کہ جب کسی نے کہا میں نے قسم کھائی ہے اور دراصل کھائی نہیں تو یہ جھوٹ ہے نہ یہ قسم ہے، نہ اس میں کفارہ ہے، یہ اقرار ہے اور ہے واقعہ کے خلاف اور اس کا تعلق اس کے اور اللہ کے درمیان ہے مثلاً یہ کہنا کہ میں نے نماز نہیں پڑھی حالانکہ پڑھ چکا ہے۔ ابو بکر عبدالعزیز نے ایک تو یہ روایت بیان کی ہے کہ اس میں کفارہ قسم ہے دوسری یہ کہ طلاق پڑ جائے گی ایک کی نیت کی ہے تو ایک تین کی کی ہے تو تین، تیسری یہ کہ یہ قسم ہی نہیں۔ اسی لیے بعد والوں میں بھی اختلاف ہے ایک تو یہ کہ اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں دوسرا یہ کہ طلاق اس پر لازم ہو گئی اور قسم نہ ہوگی تیسرا یہ کہ جہاں لازم کر دیا ہے وہاں مراد حکم ہے اور جہاں لازم نہیں کیا وہاں مراد اس کا اور اللہ کا معاملہ ہے اس بارے میں مالکی مذہب میں مشہور یہ ہے کہ نسیان اور جہالت اور خطا اور اکراہ اور عاجزی میں فرق ہے ان کا کلام سننے کہتے ہیں کہ جن سے نہ کرنے کی قسم کھائی تو حصول فعل سے وہ ٹوٹ جائے گی خواہ عمداً ہو، خواہ سواً ہو، خواہ خطا سے ہو، خواہ اختیار سے ہو لیکن ان میں سے محققین کہتے ہیں کہ قسم کو جب بھول گیا تو یہ حکم نہیں اسی طرح اگر اس پر اکراہ و زبردستی ہوئی ہے تو بھی یہ حکم نہیں۔

جس کام پر قسم کھائی ہے اس کا کرنا محال ہونے کے وقت کا حکم: مالکیہ کہتے ہیں کہ کسی نے کسی کام کے

کروں گا اب نہیں کر سکتا کہ محل ہی نہیں رہا یا وہ مر گیا جس کے مارنے کی قسم تھی یا وہ جانور مر گیا جس کے ذبح کرنے کی قسم تھی تو بلا اختلاف اس کی قسم نہیں ٹوٹی۔ اور اگر کوئی مانع شرعی آگیا مثلاً اپنی بیوی یا لونڈی سے جماعت کی قسم کھائی تھی اور وہ حائضہ ہے تو کہا گیا ہے کہ اس پر بھی کچھ نہیں یہی درست بھی ہے کیونکہ اس کی قسم اس جماعت کی تھی جس پر اس کی ملکیت ہو اور اس صورت میں شرع نے اسے اجازت جماعت دی ہی نہیں یہی حکم ہے عاجزی کی صورت میں کہ وہ چیز اس کے بس کی نہیں یہی حالت اکراہ والے کی، بھول جانے والے کی، خطاکار کی ہے ان صورتوں میں فرق کرنا ناقض کرنا ہے عاجزی خواہ شرعی طور پر ہو خواہ ظاہری طور پر مثلاً کوئی اکراہ کرنے والا ہے جو روایت امام احمد رحمہ اللہ سے اس کے خلاف ہے ممکن ہے وہ ان کے اصول پر کسی کی نکالی ہوئی ہو، لیکن اس سے ان کی اصل کے مطابق یہی روایت ہے۔ فرض کرو کسی نے اپنی قسم پوری کرنے کے لیے حالت حیض میں ہی جماعت کر لی تو یہ اپنی قسم پوری کر چکا یا نہیں؟ اس میں مالکی اور حنبلی مذہب میں دو روایتیں ہیں ایک تو یہ کہ قسم پوری ہو گئی اور ہوا یہ گنہگار مثلاً طلاق کی قسم کھائی تھی کہ یہ شراب ضرور پئے گا پھر نبی لی تو طلاق نہ ہوگی دوسری روایت یہ ہے کہ یہ قسم پوری نہ ہوگی اس لیے کہ جماعت مباح نہیں ہوئی تو کہا جا سکتا ہے کہ جب حرام جماعت پر قسم شامل نہیں تو اس کے ترک سے خلاف قسم بھی نہ ہو گا۔ نکتہ یہی ہے کہ جس چیز سے شرعاً ظاہراً عاجزی ہو اس کے ترک کرنے سے قسم نہ ٹوٹے گی گو وہ کسی ظالم کے منع کی وجہ سے ہو جیسے عاصب چور وغیرہ یا غیر ظالم کی وجہ سے جیسے مستحق تو اس صورت میں بھی یہی حکم ہے۔

بعض مالکی کہتے ہیں قسم ٹوٹ جائے گی اس لیے کہ محل تو موجود ہے صرف حائل بیچ میں ہے اس اصل میں امام شافعی رحمہ اللہ کے دو قول ہیں ابو محمد جوینی کہتے ہیں کسی نے قسم کھائی کہ اس ڈول میں جو ہے اسے کل پی جائے گا وہ اس کے اختیار بغیر کل سے پہلے ہی بہا دیا گیا تو اکراہ کے دو قولوں پر یہ بھی ہے اولیٰ یہی ہے کہ قسم ٹوٹے گی نہیں۔ اکراہ والا جو پی نہیں سکتا اس سے بھی زیادہ یہ معذور ہے اس لیے ان دونوں کا ایک ہی حکم ہے واقعی یہی قول درست ہے اور امر ونہی کی بجا آوری میں قدرت و طاقت شرط ہے اسی کی مثال قسم ہے یہاں بھی یہ شرط ہے ”پس کوئی واجب عاجزی کے ساتھ واجب نہیں اور کوئی

حرام ضرورت کے ساتھ حرام نہیں۔ ”خود قسم کھانے والا جانتا ہے کہ یہ قسم قدرت کے وقت ہے نہ کہ عاجزی کے ہوتے ہوئے بھی۔ اسی لیے جس سے مغلوبی کی حالت میں فعل ہوتا ہے اسے قسم کا توڑنے والا قرار نہیں دیا جاتا جیسے بھول اور اکراہ اور بے قصدی جیسے مدہوشی اور زوال عقل۔ جمہور فقہاء مالکیہ شافعیہ حنفیہ کا یہی قول ہے۔ حنبلی مذہب کے اصول کے مطابق بھی یہی قول ہے گو مخصوص اس کے برخلاف ہے اس پیالے کے پانی کے پینے کی قسم کسی نے کھائی پیالہ لٹکھ گیا پانی نہ رہا تو بھی اس کی قسم ٹوٹ جائے گی۔ قسم کھائی کہ یہ روٹی ضرور کھائے گا لیکن کتا آکر وہ روٹی کھا گیا تو بھی قسم ٹوٹ گئی۔ قسم کھائی کہ اپنے قرض دار سے الگ نہ ہو گا جب تک قرضہ وصول نہ کر لے لیکن وہ اسے دھوکہ دے کر کہیں بھاگ گیا تو اس کی قسم ٹوٹ گئی یہ اور ان جیسے اقوال ان کمرہ اور ناسی اور جلال کے فتوے کے قول کی بنا پر ہیں مثلاً کسی نے کسی گھر میں نہ جانے کی قسم کھائی لیکن اسے گود میں چڑھا کر زبردستی وہاں پہنچا دیا گیا تو آپ فرماتے ہیں اس کی قسم نہیں ٹوٹی اسی طرح بھول جانے والا تو آپ سے مروی ہے کہ کبھی روزے دار کے حلق میں اتر جائے کوئی نوالہ پھینکے دوسرے کی طرف اور چلا جائے اس کے حلق میں غرض جو امر اس پر غالب آجائے اس میں قضا نہیں نہ اور کچھ ہے صاف صاف فرماتے ہیں کہ رمضان میں بھولے چوکے کھاپی لینے والے پر بدلہ نہیں تو بھولنے والا اور مغلوب آپ کے نزدیک برابر یکساں ہیں یہی قیاس و فقہ ہے اس بنا پر قسم کے احکام میں بھی یہ دونوں برابر ہونے چاہئیں جیسے اکراہ کے وقت تو عاجز اور مغلوب کا مسئلہ دو روایتوں پر نکلے گا بلکہ یہ دونوں بھولنے اور جہالت کرنے والوں سے اوٹی رہیں گے، واللہ اعلم۔

تین طلاقیں ایک ساتھ دینے والے کے لیے حلالہ سے بچنے کی چھٹی صورت: لے جن کے

یہ ان کا قول ہے

نزدیک التزام طلاق لازم نہیں نہ اس سے طلاق واقع ہوتی ہے جبکہ خلاف قسم کر لے یہ اسی وقت ہے جبکہ صیغہ التزام کے ساتھ ہو جیسے یہ قول کہ طلاق مجھ پر لازم ہے یا ثابت ہے یا واجب ہے اگر میں ایسا کروں یا نہ کروں یہی مذہب حنفی میں ہے ان کے مذہب کے بہت سے مشائخ کا فتویٰ یہی ہے فقال کا قول بھی یہی ہے تفصیل سنئے۔ صاحب ذخیرہ حنفی لکھتے ہیں کہ جب کسی نے کما تیری طلاق مجھ پر واجب یا لازم یا فرض یا ثابت ہے تو اس میں ابو الیث نے پچھلے فقہاء کا خلاف ذکر کیا ہے بعض تو کہتے ہیں ایک رجعی واقع ہوتی ہے نیت ہو یا نہ ہو بعض کہتے ہیں واقع ہوتی ہی نہیں نیت ہو یا نہ ہو۔ بعض کہتے ہیں اگر واجب کسی ہے تو بلا نیت واقع ہوگی اور لازم کسی ہے تو واقع نہ ہوگی اگرچہ نیت کی ہو۔ یہی خلاف ہے اس میں بھی جب کہے کہ اگر تو یہ کرے تو تیری طلاق مجھ پر واجب ہے یا ثابت ہے یا لازم ہے پھر اس نے ایسا ہی کیا شرح قدوری میں ہے کہ بقول امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے طلاق واقع نہ ہوگی ہر صورت میں اور بقول امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے ہر صورت میں طلاق ہو جائے گی اور امام محمد رحمہ اللہ سے لازم کے قول میں ہو جائے گی واجب کے قول میں نہ ہوگی پھر دونوں طرف کے مشائخ کا مذہب ذکر کیا ہے اور کہا ہے امام ظہیر الدین مرغینانی ہر صورت میں عدم وقوع کا فتویٰ دیتے تھے فقال اپنے فتاویٰ میں کہتے ہیں جب اس نے کہا ہے کہ طلاق مجھے لازم ہے تو یہ نہ صراحت ہے نہ کنایہ ہے کہ واقع نہ ہو اگرچہ نیت بھی ہو اس قول کی دو دلیلیں ہیں ایک تو یہ کہ طلاق میں عورت کی طرف اضافت ہونی ضروری ہے اور یہاں نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ جب کہے کہ میں تجھ سے طلاق والا ہوں تو طلاق نہیں ہوتی اگر کہا کہ تو اپنے آپ کو طلاق دے لے اور اس نے کہہ دیا کہ تجھ پر طلاق ہے تو بھی طلاق نہیں ہوتی دوسری دلیل یہ ہے اور یہی ماخذ ہے اصحاب ابی حنیفہ رحمہم اللہ کا کہ یہ حکم طلاق کا التزام ہے اور اس کا حکم بعد از وقوع لازم

آتا ہے گویا کہ وہ کتا ہے میرا فعل تجھے طلاق دینا ہے تو اگر وہ انہی لفظوں کو کتا تو بلا خلاف طلاق نہ ہوتی۔ یہی حال مصدر کا ہے مسئلہ کا راز یہ ہے کہ یہ التزام ہے طلاق دینے کا؟ یا التزام ہے طلاق کے واقع ہونے کا۔ اگر پہلی بات ہے تو طلاق نہیں ہوئی اگر دوسری بات ہے تو جب شرط پائی جائے گی طلاق ہو جائے گی اس کی ترجیح دینے والے کے حق ہے کہ اس کا حوالہ عرف پر کرے قسم والے کا یہی قصد ہے طلاق دینے کا التزام نہیں کر رہا اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ کہا جائے کہ اگر اس سے التزام طلاق دینے کا نیت میں ہے تو طلاق نہیں ہوئی اور اگر طلاق کے واقع کر دینے کا التزام ہے تو طلاق ہو گئی امام ابو یوسف کا یہی قول ہے اور جمہور اصحاب شافعی یہی فرماتے ہیں جنہوں نے اسے وقوع طلاق میں صریح کہا ہے انہوں نے بھی اس میں عرف کا حکم کیا ہے اسی پر ان الفاظ کا استعمال وقوع طلاق میں ہے ابوالحسن روایانی کا قول بھی یہی ہے تینوں وجوہات مذہب شافعی میں ہیں جنہیں شارح تمبیہ وغیرہ نے حکایت کیا ہے اس میں دو قول اور بھی حنفیوں کے ہیں ایک تو یہ کہ اگر اس نے کہا ہے کہ طلاق مجھ پر واجب ہے تو واقع ہو جائے گی نیت ہو یا نہ ہو اور اگر لازم کہا ہے تو بھی نیت عدم نیت میں طلاق واقع نہ ہوگی۔ اس فرق کی وجہ یہ ہے کہ لازم میں التزام طلاق ہے اس لیے طلاق کا وقوع نہیں اور واجب میں خبر ہے اور یہ اسی وقت ہوتی ہے جب طلاق واقع ہو گئی ہو ان دونوں کو برابر کرنے والے کہتے ہیں کہ اس میں طلاق دینے کا واجب کر لینا ہے یا وقوع طلاق کی خبر ہے کوئی شک نہیں کہ احتمال دونوں باتوں کا ہے جیسے لازم کر لینے میں تو فرق بے دلیل ہے۔ دو سرا قول امام محمد بن حسن رحمہ اللہ کا ہے جو اس کے بالکل خلاف ہے کہ لازم سے ہو جائے گی اور واجب سے نہ ہوگی یہی خلاف اس طرح کی آزادی کرنے میں کیا ہے۔

مالکیہ میں سے اشہب کے قول کو لینا جو ان کے اور کل اقوال سے زیادہ سمجھداری کا ہے **ساتویں صورت چھٹکارا :** کہ اگر اس نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر تو فلاں سے کلام کرے یا میرے گھر سے میری اجازت بغیر جائے وغیرہ جس میں طلاق عورت کے فعل پر موقوف ہے اب وہ طلاق حاصل کرنے کی نیت سے ہی وہ کام کرتی ہے تو اس پر طلاق نہیں پڑے گی یہ قول بعینہ فقہ ہے خصوصاً احمد و مالک کے اصول پر۔ جو بندے کے قصد کے مقابلہ میں ہے جیسے قاتل کا اپنے مقتول کی وراثت سے محروم ہونا اور وصیت سے وصیت جس کے لیے ہے اس کا بوجہ قتل کے محروم ہونا اور جس عورت کو ورثہ نہ پہنچانے کی خاطر کسی نے اپنے آخری مرض میں طلاق دی ہے اسے وارث بنا دینا جیسے کہ مالک و احمد سے دو روایتوں میں سے ایک میں ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس شخص کے بارے میں جو عدت کی حالت میں نکاح کرے باوجودیکہ اسے علم ہو فرمایا ہے کہ ان میں جدائی اور تفریق کرادی جائے پھر یہ عورت اس کے لیے کبھی حلال نہ ہوگی وغیرہ وغیرہ۔ اسی طرح اس عورت کو بھی اس کے قصد کے خلاف سزا دینی بھی قیاسی ہے اس کے خلاف میں یہ قول نہیں کہ جس عورت کو اختیار دیا جائے جس کے ہاتھ میں اس کی طلاق دے دی جائے تو اس کے اختیار طلاق یا اجزائے طلاق سے اسے طلاق ہو جائے گی اس لیے کہ اسے تو اس کے خاوند نے ہی مالک بنایا ہے برخلاف قسم کھانے والے کے کہ اس نے اس کی طلاق کا قصد نہیں کیا نہ قسم سے اس کے ہاتھ میں دے دی ہے ہاں اگر وہ یہ قصد کرتا تو پیشک واقع ہو جاتی۔ مثلاً کتا کہ اگر تو مجھے ایک ہزار دے دے تو تجھ پر طلاق ہے یا کتا کہ تو مجھے اپنے سب حق معاف کر دے تو تجھ پر طلاق ہے پھر وہ دے دیتی یا معاف کر دیتی ہے تو پیشک طلاق ہو جاتی۔ الغرض طلاق کے نہ ہونے کا قول ہی زیادہ فقہ والا ہے خاوند کا قصد عورت کو رغبت دلانا یا روکنا ہے اسے طلاق کی سپردگی کرنا نہیں نہ یہ اس کے دل میں ہے نہ اس کا یہ قصد ہے یہ قول اشہب ہے اور ان کی

امامت و علم معلوم ہے ابو عمر بن عبدالبر فرماتے ہیں کہ اشہب تو ابن القاسم سے سو حصہ زیادہ ہیں ابن کنانہ اس کے منکر ہیں کہتے ہیں کہ یہ چونکہ ان کے استاد تھے اس لیے انہوں نے تعریف کر دی ہے ابو عمر کہتے ہیں کہ اشہب بھی ان کے استاد ہیں اور ابن القاسم بھی اس لیے یہ ان دونوں سے بخوبی واقف ہیں انہی سے علم حاصل کیا ہے انہی کی صحبت میں بکثرت رہے ہیں۔

یہ ان کا قول لے لے جن کے نزدیک طلاق کی قسم سے نہ طلاق لازم ہوتی ہے نہ واقع ہوتی ہے نہ

آٹھواں مخرج : کفارہ وغیرہ آتا ہے بہت سے سلف خلف کا یہ مذہب ہے امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی یہی صحیح ہوا ہے۔ بعض فقہاء مالکیہ اور اہل ظاہر کا قول بھی یہی ہے اس مسئلہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا مخالف کوئی صحابی نہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اعلیٰ شاگرد طاؤس سے بھی یہی مروی ہے کہ طلاق کی قسم کوئی چیز نہیں ہے بلکہ ان کے شاگرد سے پوچھا گیا کہ وہ اسے قسم بھی گنتے تھے یا نہیں؟ تو جواب دیا کہ یہ تو میں نہیں جانتا اس قول کی موافقت چار سو سے زیادہ علماء نے کی ہے جن لوگوں نے بنیاد فقہ صرف قرآن حدیث پر ہی رکھی ہے نہ کہ قیاس پر۔ ان میں سے آخر شخص امام ابو محمد بن حزم ہیں۔ آپ اپنی کتاب علی میں لکھتے ہیں طلاق کی قسم کسی چیز کو لازم نہیں کرتی خواہ وہ اس قسم کو پوری کرے خواہ توڑ دے اس سے طلاق واقع نہ ہوگی طلاق اس طرح ہوگی جس طرح حکم خدا ہے اور قسم اسی طرح کی ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کی زبان پر مشروع فرمائی ہے پھر اسے ثابت کیا ہے پھر اس میں لوگوں کا اختلاف ذکر کیا ہے پھر کہا ہے کہ یہ ہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ اور یہ ہیں حضرت طاؤس کہ وہ قسم کھانے والے کی قسم کے ٹوٹنے پر طلاق ہو جانے کا فتویٰ نہیں دیتے اس میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مخالفت میں ایک صحابی کا قول بھی معروف نہیں ہے۔ میں کہتا ہوں اثر علی رضی اللہ عنہ پورا یوں ہے کہ ایک شخص نے کسی عورت سے نکاح کیا پھر سفر کا ارادہ کیا اسے سرال والوں نے پکڑ لیا اس نے کہا کہ اگر میں مینہ بھر تک اس کا خرچ نہ بھیجوں تو اس پر طلاق ہے وہ مدت گزر چکی اور اس نے خرچ نہ بھیجا جب وہ آیا تو یہ قصہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس پہنچا آپ نے فرمایا تم نے ہی اسے بے بس کر دیا تھا جس پر اس نے طلاق کو کہا تھا چنانچہ آپ نے اس عورت کو اس مرد کی طرف لوٹا دیا۔ یہ لوگ اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اس قول کی طرف لٹکتا چاہیں کہ آپ نے فرمایا تم نے اسے بے بس کر دیا تھا تو یاد رکھیں کہ یہاں صورت اکراہ نہیں انہوں نے اس سے اس کی بیوی کا خرچ مانگا تھا نہ کہ طلاق دینے پر اکراہ کیا ہونہ قسم کھانے پر اکراہ تھا نہ قتل نہ ماریٹ نہ قید وغیرہ تھا نہ قسم پر اکراہ تھا نہ واقعہ میں یہ ہے نہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سامنے یہ پیش ہوا اس قسم کا حکم حضرت علی رضی اللہ عنہ سے طلب کیا اور آپ نے اسے باطل کر دی وجہ یہ ہے کہ اس نے اپنی بیوی کو طلاق دینے کا قصد نہیں کیا تھا اس قسم سے اس کی مراد صرف اپنے سفر کے لیے رخصت حاصل کرنا تھی پس نہ تو بے بس کا یہ قصد ہوتا ہے نہ اس طرح کی قسم والے کا یہ قصد ہوتا ہے ان کا قصد تو رخصت دلانا یا روکنا ہوتا ہے اگر قسم کھانے والے کی اختیارانہ حالت اور اکراہ والی حالت الگ الگ ہوتی تو حضرت علی رضی اللہ عنہ اکراہ اور اس کی شرطوں اور اس کی حقیقت اور صورت اکراہ کا سوال ضرور کرتے یہ تو بالکل ظاہر ہے۔ رہا کسی کی تقلید میں بدست ہو کر دلائل کا انکار سو یہ مقلدین کی کوئی نئی عادت نہیں چھوڑو انہیں اور ان کے کام کو۔ ایک شخص نے کہا کہ اگر وہ اسلام میں کوئی نیا کام کرے کوئی بڑا گناہ کرے تو اس کی بیوی پر طلاق پھر اس نے ایک نچر حمام امین جگہ تک کے لیے کرایے پر لیا لیکن اس پر اس نے بہت دور کا اصفہان تک کا سفر کیا پھر وہاں اسے بیچ ڈالا اور اس کے بدلے گدھے خرید کیے۔ یہ قصہ جب حضرت شریح رضی اللہ عنہ کے سامنے فیصلے کے لیے آیا تو آپ نے فرمایا کیا

تم اس بات پر گواہ ہو کہ اس نے طلاق دے دی، انہوں نے کہا حضرت قصہ اتنا ہی ہے جتنا ہم نے بیان کیا تو آپ نے پھر یہی فرمایا پھر وہ اور آپ اپنے اپنے کلام کو دہراتے رہے، راوی کہتا ہے آپ نے اسے نیا کلام گناہ کا کلام نہیں گنا۔ یہ بھی صاف ہے کہ قاضی شریح کے نزدیک بھی طلاق کی قسم کوئی چیز نہ تھی اگر کوئی راوی کے قول پر لٹک جائے تو جواب یہ ہے کہ یہ تو اس کا ظن و گمان ہے یہ تو بدترین نیا کلام اور زبردست گناہ ہے کہ چند میل کے سفر کے لیے جانور کرایے پر لیا جائے اور اس سے سفر بہت دور دراز کا کر لیا جائے پھر مزید ظلم یہ کہ اس کے کرایے کے جانور کو بیچ دیا جائے اور اس سے دوسری جنس خریدی جائے۔ ظاہر یہی ہے کہ قاضی شریح نے جب اس عورت کو اس مرد کی طرف لوٹا دیا تو اس قصے کے دو راویوں میں سے ایک نے خواہ وہ محمد بن سیرین ہوں خواہ ہشام بن حسان یہ سمجھ لیا کہ وجہ لوٹانے کی یہ ہے کہ ان کے نزدیک یہ گناہ یا نوپید کلام نہیں ورنہ طلاق واقع کر دیتے حالانکہ ان کا یہ خیال غلط ہے وجہ لوٹانے کی اس مرد کا عدم قصد طلاق ہے قصد صرف قسم کھانا ہے اس لیے اس پر طلاق لازم نہیں کی، شریح رحمۃ اللہ علیہ کی شان اس سے بہت بڑی ہے کہ ہم ان کی طرف یہ خیال کریں کہ ایسی خیانت اور ظلم کو وہ گناہ نہیں سمجھتے۔ ان دو کے علاوہ اور بزرگان بھی ہیں جو قسم کھانے والے کی قسم کے ٹوٹنے سے طلاق واقع نہیں کرتے مثلاً حضرت عکرمہ جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے مولیٰ ہیں جیسے کہ سید بن داؤد نے سورہ نور کی تفسیر کے شروع میں ذہبے کہ کسی نے طلاق کی قسم کھائی کہ وہ اپنے بھائی سے بات چیت نہ کرے گا، لیکن پھر اس نے اس سے باتیں کیں تو آپ نے فرمایا یہ طلاق نہیں پھر آپ نے آیت: ﴿وَلَا تَقْبَلُوا عُطْوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ کی تلاوت فرمائی۔ الغرض سلف کے اقوال میں جو تامل کرے گا وہ انہیں چار قسم کے پائے گا، عدم وقوع میں صراحت والے وقوع میں صراحت والے عدم وقوع میں ظاہر اور دونوں جانب توقف طاؤس اور عکرمہ سے تو واقع نہ ہونے کی صراحت ہے۔ علی رضی اللہ عنہ اور شریح سے اسی میں ظاہر۔ ابن عیینہ سے توقف اور وہ بھی بہ صراحت وقوع کی تصریح کسی ایک صحابی سے بھی مروی نہیں ہاں بوقت شرط معتمل ارادہ وقوع حضرت ابو ذر سے منقول ہے بلکہ صحابہ سے جو ثابت ہے وہ عدم وقوع ہے صورت حتم و آزادی غلام میں جو طلاق سے نفوذ میں بہت زیادہ اوٹی ہے اسی لیے ابو ثور اسی طرف گئے ہیں اور کہتے ہیں کہ قیاس یہی ہے کہ طلاق بھی اسی جیسی ہے مگر یہ کہ امت جمع ہو جائے تو وہم اجماع کی وجہ سے آپ نے طلاق کے بارے میں توقف کیا ہے یہی عذر اکثر لوگوں کا ہے جو طلاق کو واقع کرنے والے ہیں کہ اس پر اجماع کا انہیں بھی وہم ہوا ہے۔ باوجودیکہ انہیں اس امر کا اعتراف ہے کہ کتاب و سنت اور قیاس صحیح میں اقتضاء وقوع کی کوئی دلیل نہیں اور جب یہ بھی ثابت ہو گیا کہ یہاں اجماع بھی نہیں تو اب دلیل باقی کیا رہی؟ اس کے برخلاف واقع نہ ہونے کی بہت سی اور بہت قوت والی دلیلیں ہیں جن کے رد کرنے کی کوئی راہ نہیں پھر ایک غلط دعویٰ اجماع سے ان کا معارضہ کرنا قطعاً باطل ہے۔ پس یہ جماعت ہتھیاروں والی ہے اور مخالف جماعت بے دلیل ہے بلکہ ان کے پاس اگر صرف استصحاب ہی ہوتا تب بھی کافی تھا چہ جائیکہ ان کے پاس قیاس بھی اولویت والے بہت سے ہیں اور باقی مساوات والے ہیں یعنی نظیر کا قیاس نظیر پر۔ ساتھ ہی آثار عمومیت معانی صحیح حکم اور مناسبت بھی ہیں جن کی شہادت شرع دیتی ہے کہ یہ معتبر ہیں اور ان میں سے ایک کا بھی صحیح جواب اس دوسری مخالف جماعت سے نہیں بن سکتا پھر جو دو قول اوروں کے ہیں وہ غایت افراط و تفریط میں ہیں اور ان کا قول درمیانہ قول ہے۔ دیکھیے مخالفین کی ایک جماعت تو کہتی ہے کہ تعلیق طلاق معتبر ہے ہر حال میں خواہ تعلیق قسمیہ ہو خواہ شرطیہ ہو دوسری جماعت کہتی ہے کہ یہ سب تعلیق مردود ہے کسی طرح کوئی تعلیق صحیح نہیں نہ اس سے طلاق واقع ہوتی ہے۔ اس کا بیان ہم ان شاء اللہ اس کے بعد کریں

گے۔ پس یہ جماعت ان دونوں گروہ کے درمیان ہے۔ یہ کہتے ہیں کہ جہاں تعلیق مقصود ہے وہاں صحیح ہے۔ وہاں صحیح ہے جہاں قسم مقصود ہے طلاق مقصود ہی نہیں وہاں طلاق ہوگی ہی نہیں ان کی دلیل دونوں گروہ پر قائم ہیں ان دونوں کے پاس کوئی دلیل اس منصف جماعت کے خلاف نہیں واقع کرنے والوں نے جتنی دلیلیں دی ہیں ان میں جو صحیح ہیں وہ اسی تعلیق پر طلاق کو لازم کرتی ہیں جو مقصود ہو اور مانعین کے گروہ نے جتنی ایسی دلیلیں دی ہیں وہ سب عدم وقوع پر دلالت کرتی ہیں اس صورت میں بھی کہ تینوں قسمی ہو پس یہ بیچ کی جماعت ان دونوں کی صحیح دلیلوں پر عامل ہے اور جو حق ان کے پاس الگ الگ تھا یہ اسے جمع کرنے والی ہے اور جو باطل ان میں سے ایک ایک کے پاس تھا اسے توڑنے والی ہے۔ فالحمد للہ۔

نواں چھٹکارا: ان کا قول لے لینا جو کہتے ہیں کہ شرط کے ساتھ جو طلاق معلق ہو وہ واقع نہیں ہوتی بلکہ تعلیق طلاق کی شرط صحیح ہی نہیں جیسے تعلیق نکاح کی شرط صحیح نہیں۔ ابو عبد الرحمن شافعی کا مختار یہی ہے۔ انھیں خود امام صاحب بہت عزت و حرمت سے دیکھتے تھے۔ ابو ثور کا درجہ بھی امام صاحب کے نزدیک یہی تھا۔ یہی دونوں وقت امام صاحب کے ساتھ رہتے تھے۔ آپ کی نگاہ ضعیف تھی اس لیے امام صاحب نے فرمادیا تھا کہ انھیں کتاب نہ سونپو۔ ابو اسحق شیرازی نے طبقات اصحاب شافعی میں ان کا ذکر کیا ہے اور ان کی علمی مرتبت بیان کی ہے کہ یہ ابو ثور کے رفیق تھے اور سب سے زیادہ جلیل القدر تھے جب ان کے قول کے خلاف ان کے نیچے والے کہیں تو ان کے قول کی عزت زیادہ ہونی چاہیے۔ پھر اس قول کے قائل ان کے سوا اور بھی ہیں۔ امام ابو محمد بن حزم مہملی میں فرماتے ہیں صفت کے ساتھ طلاق ہمارے نزدیک قسم کے ساتھ طلاق کی طرح ہے۔ دونوں لازم نہیں۔ طلاق حکم خدا اور تعلیم خدا کے ماتحت ہوتی ہے اس کے سوا باطل ہے اور حدود خدا سے آگے بڑھ جانا ہے۔ اس قول کو اگرچہ مخالف وقعت نہ دیں لیکن مقابلے پر آکر اسے رد کرنا لوہے کے چنے چبانے کیونکہ آپ لوگوں میں خود اختلاف و تناقض ہے ان کے ساتھی ان سے کہہ سکتے ہیں کہ ہمارا قول شرط کے ساتھ کی طلاق کی تعلیق میں مثل ان کے قول کے ہے۔ بری کرنے، بہہ کرنے، وقف کرنے اور بیچ و نکاح کرنے کے، تو اب انھیں یقیناً تفریق کا کوئی حق نہ رہے گا جو دلیل دیں گے وہ ان کی جائز کردہ تعلیق میں ان کے خلاف پڑے گی۔ اگر تفریق کی وجہ عرض کو قرار دیں کہ ان کے سوا میں تعلیق نہیں تو مقابلہ میں یہ بھی ٹوٹ جائے گی اور خلاف میں بہہ اور وقف کے ساتھ ٹوٹ جائے گی اگر وجہ تفریق ملکیت اور اسقاط قرار دو تو تمہارا یہ قول باور کر لو کہ ملکیت کے عقد تعلیق کو قبول نہیں کرتے بخلاف عقد و اسقاط کے۔ اسی طرح یہ مقدمہ وصیت سے بھی ٹوٹ جاتا ہے اور بری کرنے سے بھی اگر اس کی ملکیت میں داخل خارج کا فرق کرو تو تم نے اول کے سوا دوسرے میں تعلیق کو صحیح مانا ہے۔ پھر بہہ اور پاک کرنا بھی ملکیت سے نکال دینا ہے۔ اس کی تعلیق بھی تمہارے ہاں صحیح نہیں اگر دھوکے کو وجہ فرق قرار دو تو جو اس کے لیے ناقابل قبول ہیں ان کی تعلیق میں یہی بات آئے گی اور وکالت اس کے خلاف ٹھہرتی ہے وہ تمہارے ہاں تعلیق میں نہیں۔ صحیح ہے کہ غلام کی خریداری پر وکیل کرے۔ قدر و وصف عمر و قیمت بیان نہ کرے۔ صرف جنس کے ذکر پر اکتفا کرے۔ اسی طرح گھر کی خرید پر نکاح کرانے کی وکالت پر ان میں خطرے ہیں پھر بھی تم نے ان کی تعلیق بالشرط کو منع کیا ہے پھر اس فرق کی چنگلی تم پر واجب کرنی ہے کہ نکاح شرط کی تعلیق کے ساتھ صحیح ہو۔ اس میں وہ خطرے ہیں جو دوسرے میں نہیں نہ اس میں عورت کا دیکھنا شرط ہے نہ اس کی صفت نہ جنس اور مقدار کے لحاظ سے عوض، یہ اسے اور وہ اسے نہیں جانتی پھر بھی یہ صحیح ہے جب اس میں تعلیق جائز ہوئی تو طلاق و عتاق میں کیوں نہ ہو؟ امام صاحب نے اس کی تعلیق کی صحت کی ہے۔ فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے کہا کہ

اگر میری لونڈی کے ہاں لڑکی ہو تو میں نے اسے تیرے نکاح میں دی۔ یہ اگرچہ تعلیق شرط مستقبل پر نہیں یعنی ایسی نہیں جیسے یہ قول کہ جب اس لونڈی کے ہاں لڑکی ہو وہ تیری بیوی ہے، یہ فرق صحیح ہے لیکن اسے بھی پورا حق ان لوگوں نے نہیں دیا نہ اس کی فقہ کو جاری کی ہے مثلاً ایک شخص کہتا ہے کہ اگر میرا باپ مرجائے اور میں اس ماں کا وارث ہوں تو یہ تیرے ہاتھ بیچ ہے۔ تم اسے باطل بتلاتے ہو حالانکہ یہ باطل نہ ہونا چاہیے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے شرط پر نکاح کی تعلیق کو صحیح کہا ہے۔ صاحب مستوعب کہتے ہیں کہ انعقاد نکاح کو جب شرط پر معلق رکھا مثلاً کہا کہ جب اس کی ماں رضامند ہو، جب چاند چڑھے تو اس میں ایک روایت تو یہ ہے کہ یہ نکاح سرے سے باطل ہے۔ دوسری یہ ہے کہ صحیح ہے اس فصل میں یہ بھی مذکور ہے کہ جب اختیار کی شرط پر نکاح ہوا کہ اگر یہ مرفلاں فلاں وقت تک دے دے تو اچھا ورنہ ان دونوں میں نکاح نہیں۔ اس میں بھی دو روایتیں ہیں ایک خود نکاح کے باطل ہونے کی، دوسری شرط کے باطل ہونے اور عقد نکاح کے صحیح ہونے کی۔ قاضی کی روایت میں ہے کہ شرط خیار کے ساتھ جب نکاح ہو تو نکاح بھی صحیح اور شرط صحت عقد اور بطلان شرط لیکن یہ اسی وقت جب شرط خیار ہو یا یہ کہ مراحتی مدت میں ادا کر دے ورنہ ان میں آپس میں نکاح نہیں لیکن جب کہا کہ میں نے تیرا نکاح کر دیا اگر اس کی ماں راضی ہو پھر وہ راضی ہی ہے تو یہ عقد صحیح ہے۔ آپ کا فرمان ہے کہ نکاح متعہ اور دقیقہ نکاح اور شرط والا نکاح فاسد ہے الغرض جن لوگوں نے شرطوں کی تعلیق میں فرق کیا ہے کہ کہاں مقبول اور کہاں مردود؟ ان کے پاس اس فرق کا کوئی ضابطہ اور قانون اور قاعدہ نہیں۔ پس جن کا مذہب یہ ہے کہ طلاق کی تعلیق شرطوں کے ساتھ صحیح نہیں جیسے اہل ظاہر وغیرہ ان پر رد نہیں کر سکتے اگر یہ کچھ آثار بعض چیزوں میں پیش کریں تو وہ ان کے خلاف بہت سی صورتوں کی مرفوع حدیثیں پیش کر دیں گے۔ تفریق کا قاعدہ ضروری ہے پھر شرعی دلیل ضروری ہے۔ وصف فارق کا مثل وصف جامع کے مؤثر ہونا ضروری ہے۔ جب تک یہ معلوم نہ ہو کہ شارع ﷺ کے نزدیک اس کا اعتبار ہے یا نہیں تب تک وہ کوئی چیز نہیں ورنہ تو یہ ایک نئی شریعت گھڑ لینا ٹھہرے گا۔ الغرض اس قول کا بطلان شرعاً حلالہ کے بطلان سے بھی زیادہ واضح ہے۔ نکاح حلالہ کے فساد کا علم اس قول کے فساد علم سے زیادہ ظاہر ہے جب تفریق جائز ہوئی تحلیل پر اور اس کے انکار کا ترک باوجودیکہ اس میں نص ہے، اچر ہے، اتفاقی صحابہ ہے اس کے فاعل پر لعنت ہے۔ اس کی مذمت ہے تو اس قول کی تقریر تو اور بھی آسان ہے اس میں کسی منصف عالم کو شک نہیں ہو سکتا گو درست بات ان دونوں قولوں کے خلاف ہے لیکن ان میں سے ایک کم خطا والا اور درستی سے زیادہ قریب والا ہے۔

یہ چھٹکارا زوال سبب کا ہے۔ یہ قوت اور صحت میں بہت زیادہ ہے۔ حکم علت کے ساتھ گھومتا رہتا ہے۔ وجود اچھی اور عدا بھی۔ شارع نے جب کسی حکم کو کسی علت پر معلق رکھا ہے تو زوال علت سبب بن جاتی ہے زوال حکم کا۔ مثلاً شراب کے ساتھ نجس کرنے اور حد واجب ہونے کو معلق کیا بوجہ نشہ لانے کے تو جب اس کی معینت زائل ہو گئی اور وہ خود سرکہ بن گئی تو حکم بھی زائل ہو گیا اسی طرح وصف فسق اس پر معلق رکھا۔ شہادت و روایت کے مقبول نہ ہونے کو تو جب نہ یہ نہ رہے گا تو حکم بھی نہ رہے گا۔ بیوقوفی بچپن جنوں بیوشی جب نہ رہی تو جو احکام ان پر معلق تھے وہ بھی نہ رہے۔ ساری شریعت اسی قاعدے پر مبنی ہے۔ اسی طرح قسم کھانے والا، کسی کام کے نہ کرنے کی قسم کھاتا ہے، کسی سبب سے پھر سبب جاتا رہتا ہے تو وہ اس کام کے کرنے سے قسم توڑنے والا نہیں بنتا اس لیے کہ اس کی قسم اس سے معلق ہوئی ہے اسی وصف سے جب وصف زائل ہو گیا تو قسم کا تعلق بھی جاتا رہا مثلاً کسی کو شراب پینے کے لیے بلایا گیا

اس نے قسم کھائی کہ نہ پیے گا اب وہ ہوگئی سرکہ اور اس نے پی لیا تو قسم نہیں ٹوٹی۔ اس کا اپنے نفس کو اس سے روکنا نظیر ہے شارع ﷺ کی روک کی جب اس کے انقلاب سے شارع کی روک جاتی رہی تو واجب ہے کہ اس کی اپنی روک بھی جاتی رہے۔ ان دونوں میں فرق تو دھینگا مشقی ہے جب حرمت اور نجاست اور ہمدانیہ کا وجوب اور حد کا واجب ہونا اور فسق کا ثبوت اس کے سبب کے زوال سے زائل ہو جاتا ہے تو قسم کی صورت میں یہی قاعدہ کیوں جاری نہیں ہوتا؟ یہ تو عین قیاس اور ٹھیک فقہ ہے۔ قسم کھانے والا خوب جانتا ہے کہ اس نے اپنے تئیں شراب کے سوا کی چیز کے پینے سے نہیں روکا پھر اس پر غیر شراب کے پینے سے قسم کے توڑنے کا حکم جاری کرنا وہ لازم کرتا ہے جو نہ اس نے لازم کیا، نہ شرع نے اس پر لازم کیا۔ اسی طرح اگر کسی نے کسی کی بات اور شہادت کے نہ قبول کرنے کی قسم کھائی کیونکہ وہ فاسق ہے پھر اس نے توبہ کر لی اور صالح شخص بن گیا تو اب نہ قبول کرنے کی وجہ؟ شرع کی ممانعت ہٹ گئی، قسم کی ممانعت بھی گئی، گزری قسم کھائی کہ یہ کھانا نہ کھائے گا، یہ کپڑا نہ پہنے گا، اس عورت سے نہ بولے گا، نہ جماع کرے گا اس لیے کہ وہ حلال نہیں اب اس کھانے، کپڑے، عورت وغیرہ کا یہ مالک بن گیا تو پھر اب کیا وجہ ہے کہ اسے روکا جائے؟ وجہ قسم جاتی رہے کوئی قسم کھاتا ہے کہ فلاں گھر میں نہ جائے گا اس لیے کہ وہ شراب کا میٹھا یا معصیت کا اڑا ہے پھر وہ گھر اس سے خالی ہو جاتا ہے، نیک لوگوں کا مجمع بن جاتا ہے۔ قرآن و حدیث کا مدرسہ ہو جاتا ہے، اب کیوں نہ جائے، قسم تابع شرع ہے جب شرعاً جاسکتا ہے تو قسم مانع نہیں۔ سبب جاتا رہا، حکم بھی جاتا رہا۔ کسی سود خوار کے گھر کا کھانا کھانے کی قسم کھائی۔ اب وہ توبہ کر کے نیک مال حاصل کرنے لگا تو کوئی پرہیزگاری ہے کہ اب بھی اس کے ہاں کا کھانا نہ کھائیں؟ قسم کھائی کہ فلاں کے ہاتھ نہ پیوں گا وجہ قسم یہ تھی کہ وہ مفلس ہے یا بیوقوف ہے۔ پھر یہ وجہ جاتی رہی تو بے شک اس کے ہاتھ بچ سکتا ہے۔ قسم کی وجہ نہ رہی اس لیے قسم بھی نہیں رہی۔ کسی کے ساتھ نہ بیٹھنے کی قسم کھائی اس لیے کہ وہ مجلس شک و شبہ والی ہے۔ جب یہ عیب اس کی مجلس میں نہ رہا بلکہ اس کے خلاف وہ مجلس نیکی اور بھلائی کی ہوگئی تو بے شک بیٹھے اٹھے جائے آئے۔ بیمار نے قسم کھائی گوشت روٹی نہ کھانے کی اس لیے کہ اس سے مرض بڑھتا ہے پھر تندرست ہو گیا اور اب گوشت روٹی اسے فائدہ دیتی ہے تو بے شک کھائے اس لیے کہ وجہ قسم جاتی رہی اب اس کے کھانے سے قسم نہیں ٹوٹے گی۔ ایسے بہت سے مسائل فقہانے بھی بیان کیے ہیں مثلاً کسی نے قسم کھائی کہ والی شہر کی اجازت کے بغیر شہر سے نہ جائے گا۔ وہ والی بدل گیا تو اب اس کی اجازت کے بغیر یہ جاسکتا ہے۔ قسم نہ ٹوٹے گی۔ اپنی بیوی پر قسم کھائی یا اپنے غلام پر کہ اس کی اجازت کے بغیر گھر سے نہ نکلیں پھر طلاق دے دی، بیچ ڈالا اور وہ اس کی اجازت کے بغیر نکلے تو اس کی قسم نہ ٹوٹے گی۔ اس لیے کہ حال کا قرینہ کلام کے مقصد کو بدل دیتا ہے تو گویا یہ مقصد تھا کہ جب تک یہ اس کی بیوی اور یہ اس کا غلام رہے قاضی کے سامنے قسم کھائی کہ ہر برائی کی خبر اسے پہنچا دے گا لیکن وہ قاضی معزول ہو گیا تو اب قسم بھی گئی، بیوی سے قسم کھائی کہ تیرے ساتھ ہی راتیں گزاروں گا پھر وہ مرگئی یا طلاق والی ہوگئی تو اب یہ پابندی اٹھ گئی، قسم کھاتا ہے اپنے بیٹے پر کہ وہ رات کو گھر سے باہر نہ رہے۔ اس لیے کہ وہ بچتا ہے، فاسق لوگ اسے خراب نہ کر دیں، اب وہ ہو گیا بوڑھا تو اگر رات کو گھر سے باہر رہے اس کی قسم نہ ٹوٹے گی کیونکہ سبب قسم جاتا رہا۔ یہ سب مذہب ہے امام مالک اور امام احمد رضی اللہ عنہما۔ ان کے نزدیک قسموں میں نیت و سبب اور باعث قسم معتبر ہے۔ ابو عمر بن عبد البر اپنی کتاب کافی کی کتاب الایمان میں مذہب مالک کے بیان میں لکھتے ہیں اس باب کی اصل قسم کھانے والے کی نیت کی رعایت رکھتی ہے اگر نیت ہے ہی نہیں تو واقعہ کی اصلیت دیکھ لو کس چیز نے قسم پر برا لگیتے کیا ہے۔ اسے دیکھو پھر اس وقت کے



لوگوں کے عام مذاق کو دیکھو پھر قسم پر حکم لگاؤ۔

صاحب جو اہر کہتے ہیں کہ قسم کو پورا کرنے اور اس کے توڑنے کے کئی اسباب ہیں۔ اول نیت جبکہ لفظ اس کے قابل ہوں خواہ مطالب ہو خواہ زائد ہو خواہ ناقص ہو مطلق کی تقييد ہو یا عام کی تخصیص ہو۔ دوسرا سبب جو باعث ہوا ہے قسم کا اسی سے قسم پہچانی جائے گی اور تعبیر کی جائے گی نیت کبھی تو مذکور ہوتی ہے کبھی انسان بھول جاتا ہے وہی محرک ہوتی ہے وہی اس پر دلیل بنتی ہے کبھی اس کے ظہور میں قدرے اشکال ہوتا ہے بعض حالات میں مخفی ہوتی ہے کبھی اس کا ظہور و خفا اضافت سے ہوتا ہے نیت کے معتبر ہونے کی تصریح اصحاب احمد سے بھی آئی ہے کہ قسم اسی پر محمول ہوگی بروقت نہ ہونے اس کے سبب اور وجہ برا کیجئے پر محمول ہوگی اس لیے کہ وہ نیت پر دلالت کرتے ہیں۔ اصحاب مالک کی تصریح ہے کہ کسی نے اپنا مال دفن کیا پھر جگہ بھول گیا، ادھر ادھر ٹھولا، نہ پایا تو قسم کھا کر کہا کہ اس کی بیوی نے لیا ہے پھر اسے اور جگہ سے مل گیا تو اس کی قسم ٹوٹی نہیں کیونکہ اس کی نیت یہ تھی کہ اگر مال جاتا رہا تو تو نے ہی لیا ہے اس لیے تجھ پر طلاق ہے اب ثابت ہو گیا کہ اس نے نہیں لیا اس لیے اس پر طلاق نہیں پڑتی۔ پس نیت و قصد قوت میں شرط کے ہے اسی طرح کسی کھانے کی طرف کسی کو بلایا گیا اس نے اسے حرام سمجھ کر کھانے کی قسم کھائی کہ نہیں کھاؤں گا پھر معلوم ہوا کہ حلال ہے تو اس کے کھانے سے قسم ٹوٹے گی نہیں۔ کسی نے کسی پر سلام کیا اس نے اسے بدعتی سمجھ کر قسم کھائی کہ میں اسے جواب نہ دوں گا پھر معلوم ہوا کہ یہ ایسا نہیں تو جواب سلام دے دینے سے قسم کا توڑنے والا نہ ہوگا۔ اگر کسی جانور کو شریر جان کر اس پر سوار ہونے کی قسم کھالی پھر ثابت ہوا کہ یہ ایسا نہیں تو بے شک سواری کر لے قسم کا خلاف نہ ہوگا۔ مختصر ابو القاسم خرقی میں ہے کہ قسم نیت سبب اور باعث پر ہے۔ حنبلی حضرات کہتے ہیں کہ کسی کو ناشتے کے لیے بلایا اور اس نے قسم کھائی کہ نہ کھاؤں گا کہا گیا کہ بیٹھ اور اس نے قسم کھائی کہ نہ بیٹھوں گا تو اسی کھانے اور اسی وقت کے بیٹھنے پر قسم ہوگی۔ کیونکہ مقصود اس کا یہی تھا کہ اگر نیت و قصد ہو ہی نہیں تو امام احمد سے دو روایتیں ہیں ایک تو یہ کہ قسم عام رہے گی۔ آپ سے پوچھا گیا کہ کسی شہر میں ظلم و ستم دیکھ کر وہاں نہ جانے کی کسی نے قسم کھالی اب وہ ظلم و ستم نہ رہا تو آپ نے فرمایا نذر کو پوری کرے یعنی وہاں نہ جائے کیونکہ قاعدہ ہے کہ لفظ شارع علیہ السلام جب عام ہوں تو حکم بھی عام ہی رہے گا جو سبب خاص ہو یہی حال قسم کا ہے ہمارے شیخ اس میں مخالف ہیں فرماتے ہیں کہ امام صاحب کے اس حکم کا باعث نذر ہے جو قسم سے موکد ہے اور نذر عبادت ہے اس لیے اسے پورا کرنا لازم ہے آپ کے لفظ بھی یہی ہیں کہ نذر پوری کرے یہی وجہ تھی کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے احکام حج کی بجا آوری کے بعد تین دن سے زیادہ مکہ میں ٹھہرنے کو منع فرما دیا اس لیے کہ ان کی ہجرت یہاں سے اللہ کی عبادت اور اس کی قربت کے لیے تھی تو گو سبب زائل ہو گیا پھر بھی اس کی طرف لوٹنا ناجائز رہا ورنہ امام صاحب کا مذہب نیت و سبب کا معتبر ہونا ہی ہے اور قسم کھانے والے کی قسم کو اسی پر محمول کرنا ہے۔ حنفیہ کا مذہب بھی سنیے کتاب الذخائر کی کتاب الایمان میں ہے چھٹی فصل مطلق قسموں کی دلاتوں سے مفید کرنے میں۔ کسی کی عورت گھر سے کہیں جانا چاہتی ہے اس کا خاوند کہتا ہے کہ اگر تو جائے تو تجھ پر طلاق ہے وہ ذرا سی دیر بیٹھ گئی پھر گئی تو طلاق نہ ہوگی کوئی کسی کو مارنا چاہتا ہے دوسرے نے اسے قسم دی تو یہ ذرا سی دیر ٹھہر گیا پھر مارا تو اس کی قسم نہیں ٹوٹی اسے فوری قسم کہتے ہیں عرفاً اور عادتاً اس سے مراد یہی ہوتی ہے ایک شخص دوسرے سے ملا اس نے کہا آؤ کھانا کھا لو اس نے کہا واللہ میں نہ کھاؤں گا پھر اس کے ساتھ اس کے گھر گیا اور سب کے ساتھ کھایا تو حادثہ نہ ہو گا کسی نے کہا فلاں کے ساتھ کھا لو اس نے کہا واللہ میں نہ کھاؤں گا اس کا بھی یہی حکم ہے کیونکہ اس

وقت کے کھانے پر قسم ہے نہ کہ ہمیشہ کے کھانے پر گو لفظوں میں یہ نہیں لیکن نیت و قصد میں ہے کوئی کہتا ہے کہ میرے بارے میں فلاں سے آج بات چیت کیجئے یہ جواب دیتا ہے کہ واللہ میں اس سے بات نہ کروں گا تو یہ قسم اسی دن کے لیے ہے بعد میں بول سکتا ہے اسی طرح کسی نے کہا میرے ہاں آج آنا اس نے کہا اگر آؤں تو میری بیوی پر طلاق ہے تو یہ بھی اسی دن کے لیے ہے اس لیے کہ نیت کا عمل قسم میں ہے ہاں اگر الفاظ میں اس نیت کو اٹھانے کی طاقت ہی نہ ہو تو پھر نیت کا اثر باقی نہ رہے گا اگر لفظ اس کے محتمل ہوں تو پھر اثر ضرور ہو گا۔ مثلاً کوئی کہتا ہے کہ اگر میں کپڑا پہنوں یا کھانا کھاؤں یا عورت سے بات کروں تو میری بیوی پر طلاق ہے اور نیت رکھتا ہے خاص کھانے اور خاص کپڑے اور معین عورت کی تو یہ درست ہو گا اگر کسی نے فعل بیان کیا اور مفعول کو حذف کیا تو بھی ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اسی طرح ہے شافعی، احمد اور مالک رحمہم اللہ کا قول بھی یہی ہے۔ الغرض تخصیص تعمیم اطلاق تقييد سب میں نیت کا اثر ہے اور اس کے قائم مقام سبب بھی ہے یہی فتویٰ دینا چاہیے نہ کہ لوگوں کے ارادوں کے خلاف ان پر احکام جاری کرتے رہیں تعلیل قائم مقام شرط ہے مثلاً کوئی کہتا ہے کہ تجھ پر طلاق ہے۔ سبب گھر سے نکلنے کے پھر معلوم ہوا کہ وہ گھر سے نہیں گئی تو اس پر طلاق نہیں پڑی۔ صاحب ارشاد نے اس کی صراحت کی ہے اسی طرح اگر کہا کہ تجھ پر طلاق ہے اور کہتا ہے کہ میرا ارادہ دین کی شرط کا تھا تو بھی یہی حکم ہے جب کہا کہ بوجہ اس کے کہ تو نے زید سے بات کی ہے یا تو گھر سے نکل تھی پھر ظاہر ہوا کہ ایسا نہیں ہوا تو طلاق بھی واقع نہ ہوگی جس نے اس کے خلاف کہا ہے اسے وہم ہو گیا ہے، واللہ اعلم۔

خلع قسم کا جن کے نزدیک یہ جائز ہے جیسے شافعیہ وغیرہ گو یہ اہل مدینہ اور حنابلہ کے نزدیک ناجائز گیارہواں مخرج: ہے لیکن پھر بھی حلالہ سے بہتر ہونے میں تو کلام ہی نہیں کیونکہ (۱) خلع میاں بیوی کی آپس کی ناچاقی کو دور کرنے کے لیے ہے تو حلالہ جیسے فساد کے دور کرنے کے لیے کیوں نہ ہو؟ (۲) جو حیلے منع ہیں وہ اسی لیے کہ ان میں حرمت ہے فساد ہے، لیکن جو حیلہ فساد کے دفعیہ کے لیے ہو وہ حرام نہیں۔ (۳) اس سے غرض نکاح کا باقی رکھنا ہے اور شارع کی غرض بھی یہی ہے حلالہ کا فساد وہ فساد ہے جس سے شارع نے نہایت سختی سے روکا اور اس فعل کو ملعون کہا پس جس ہمانے سے اسے ہٹایا جائے وہ بدنہ ہو گا۔ (۴) حرمت شارع فساد کے ہونے کی وجہ سے ہوتی ہے اس خلع میں بھی فساد کا عدم ہے۔ (۵) یہاں زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ بلا اختلاف خلع ہوتا ہے لیکن ہے یہ صحیح مقصود اس سے اصل جدائی نہیں بلکہ اس کے بعد نکاح سے آباد ہونا ہے اس کے بغیر امکان نہ رہے گا گھر اجڑے گا میاں بیوی الگ الگ ہو جائیں گے یا پھر لعنتی بن کر حلالہ کی طرف بھگیں گے اب یا تو یہ ہے کہ تین طلاقیں کی قسم کو لازم کرا دو جس سے دین دنیا فاسد ہو جائیں مثلاً کوئی قسم کھائے کہ اپنی اولاد کو قتل کر دے گا یا شراب پئے گا یا حرام کاری کرے گا یا کھانا پینا چھوڑ دے گا یا سلیہ کے نیچے نہ بیٹھے گا یا فلاں کا حق ادا نہ کرے گا اب بتلاؤ یہ قسم پوری کرے یا اسے توڑ دے؟ یہی حال یہاں ہے کہ یا تو گھر اجڑے بیوی چھوڑ دے بچوں کو مصیبت میں ڈالے پھر حلالہ کرا کر لعنت الہی اپنے اوپر لے یا خلع کر کے ان عذابوں سے چھوٹ جائے ہمارے نزدیک تو یہ بہت ہلکی چیز ہے۔ (۶) فرض کرو کہ یہ دونوں رضامندی سے بغیر کسی باعث کے بھی طلاق جاری کر دیتے تو ممنوع تو نہ تھا پھر اگر خلع پر اتفاق کر لیں کہ بیگنی کا سبب بن جائے تو کیا حرج ہے؟ (۷) اگر خلع کو طلاق کہا جائے تو سمجھ لو کہ ایک مصلحت کی وجہ سے عوض کی طلاق پر دونوں متفق ہو گئے اس میں کیا حرمت آگئی اگر اسے فسخ کہا جائے تو ایک عقد کا فسخ طرفین ہر وقت کر سکتے ہیں مگر یہ کہ وہ عقد حق اللہ میں ہو نکاح ان دونوں کا حق ہے پس اس کے فسخ کی ممانعت انہیں ہرگز نہیں۔ (۸)

آیت میں موجود ہے کہ جب میاں بیوی حدود الہی کے عدم قیام سے ڈریں تو خلع باعث ہے امکان قیام حدود اللہ کا۔ اس صورت میں جبکہ وہ حدود اللہ کی تعطیل کے لیے پیش ہونے والے ہیں کیوں انہیں خلع کی اجازت نہ دی جائے؟ اگر کہا جائے کہ یہاں خلع کے سوا بھی دو طریق ہیں اول الگ کر دینا دوسرے قسم کے خلاف کی وجہ سے طلاق کو لازم نہ کرنا جبکہ وہ قسم کے طور پر نکلی ہو یا تو کفارہ کے ساتھ یا بدون کفارہ جیسے کہ سلف کے اقوال ہیں تو کہا جائے گا کہ ہاں یہ دونوں طریق ہیں لیکن جبکہ ان کی سند خوب مضبوط ہو تو اس پر یہ حرام نہیں۔ لیکن اس وقت تو اس پر راستے بند ہیں سوائے خلع کے یا حلالہ کے اب مقلدین تو اپنے بڑوں کی بات سے ہٹ نہیں سکتے وہ تو لعنتی کام پر مجبور ہیں لیکن جن کو اللہ تعالیٰ نے اس قید خانے سے خلاصی دے رکھی ہے وہ اس لعنت کے طوق کو بھی خلع کے پردے میں کیوں نہ اتار پھینکیں۔ (۹) زیادہ سے زیادہ آپ اسے ایک حیلہ کہیں گے اور حیلے کو باطل کہیں گے لیکن ان دونوں مقدموں میں آپ کا مخالف آپ کی نہیں مانے گا وہ کہیں گے کہ لین دین کے معاملات میں صورت معتبر ہوتی ہے نہ کہ نیت ہمیں کیا حق حاصل ہے ہے کہ ہم اس مرد سے پوچھیں کہ خلع سے تیری مراد کیا ہے؟ اور کیوں یہ کر رہا ہے یہ پوشیدگی اللہ کی طرف ہے حکم خلع ظاہر ہے ہاں اگر حیلہ ظاہر ہو جائے تو ہم کہتے ہیں کہ ہر حیلہ باطل بھی نہیں اسے ہم مفضلہ پوری تحقیق سے بیان کر آئے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ جن جیلوں سے حرام حلال ہوتا ہو حلال حرام ہوتا ہو کسی کا حق مرتا ہو کوئی واجب ساقط ہوتا ہے وہ حیلے حرام ہیں باطل ہیں لیکن جن جیلوں سے انسان ظلم سے چھٹکارا حاصل کرنا چاہتا ہو لعنت الہی سے بچنا چاہتا ہو وہ حیلہ نہ حرام ہے نہ باطل ہے اللہ مفسد اور مصلح کو خوب جانتا ہے مقصود اپنی طاقت بھر برائی سے بچنا ہے، واللہ المستعان۔ (۱۰) قسم کی خلع کے باطل ہونے کا قول اس قول سے کہ قسم کھانے والے کی قسم سے طلاق لازم ہو جاتی ہے گو اس کا قصد نہ بھی ہو کچھ اولیٰ نہیں آؤ کتاب و سنت اور اقوال صحابہ وغیرہ سے فیصلہ کر لیں جن سے ظاہر ہے کہ ایسی طلاق کے لازم نہ ہونے کا قول دلیلوں کے اعتبار سے قوی ہے اور قواعد شرع کے مطابق ہے اور تمہیں خود اس بات کا اعتراف تو ہے مانو خواہ نہ مانو جب تم اس مدلل بات سے ہٹ گئے تو خلع کے اس قول سے کیوں نہیں ہٹتے جس میں میاں بیوی دونوں کی مصلحت ہے اور حلالہ کی روک ہے اور دو مسلمان لعنت الہی سے بچ جاتے ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

یہ ان کا قول لے لے جو کہتے ہیں کہ طلاق کی قسم بھی شرعی قسموں میں سے ہے جو قابل کفارہ میں۔ امام ابو محمد بن حزم اپنی کتاب مراتب اجماع میں ذکر کرتے

ہیں کہ اس میں اختلاف ہے کہ کیا یہ طلاق ہوگی یا یہ بھی قسم ہے کہ طلاق لازم نہ ہوگی پھر اگر قسم ہے تو اس میں کفارہ لازم ہے یا نہیں؟ آخر فیصلہ یہ کرتے ہیں کہ نہ اس سے طلاق لازم ہوتی ہے نہ اس میں کفارہ آتا ہے یہی مسلک امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ کا ہے آپ فرماتے ہیں صحابہ سے جو منقول ہے اس کا اقتضای یہ ہے صحابہ رضی اللہ عنہم کا فتویٰ ہے کہ جس نے کہا اگر میں ایسا نہ کروں تو میرے سب غلام آزاد ہیں یہ قسم ہے اس کا کفارہ دے دیا جائے تو طلاق کی قسم کا یہ حکم بطور اولیٰ ہو گا۔ ابو ثور رحمہ اللہ فرماتے ہیں اگر امت کا اجماع اس کے طلاق لازم پر نہ ہو تو ظاہر ہے کہ یہ قسم ہے جس میں کفارہ آئے گا پھر امام صاحب نے ایک جماعت علماء کا یہی قول ذکر کیا ہے جنہیں قدرت نے تحقیق و تفتیش کا مادہ دے کر تھلید سے بلند و بالا کیا تھا۔ جن کے خلاف دلیلیں نہ پا کر ان کے دشمنوں نے صرف حکام سے شکایتیں کرنے اور لوگوں کو ان کے خلاف درغلانے پر کمر باندھ لی تھی اس قول کے سوا اس مسئلہ میں جتنے اقوال ہیں سب ایک دوسرے کے خلاف تناقض اور تباہی والے ہیں۔ امام صاحب رحمہ اللہ

نے تقریباً دو ہزار ورق میں ان سب کے دلائل کی تردید کی ہے اور ان کی دھجیاں اڑادی ہیں اور ان کے خلاف پہاڑ جیسی چالیس دلیلیں قائم کی ہیں انتقال تک آپ اسی مسئلہ پر رہے چالیس سے زیادہ فتاویٰ آپ اس کے متعلق لوگوں کو دے چکے ہیں آپ کے مخالفین نے مالی جسمانی تکلیفیں بہت کچھ آپ کو پہنچائیں لیکن آپ اس حق پر جھے رہے۔ اور ان حلالہ والوں کے قلعہ گرد دیئے۔ ان کے گرجوں اور کینسوں میں آگ لگا دی ان کا بازار ٹھنڈا کر دیا اور ان پر لعنت کی بدلیاں برسا دیں آپ کی وجہ سے کتاب و سنت اور آثار سلف جاگ اٹھے صحابہ اور تابعین کا مذہب پھیل گیا اور بدعتوں کی جڑیں اکھڑ گئیں لوگ بکثرت تقلیدی زندان سے باہر نکل آئے اور ہتھکڑیوں بیڑیوں سے آزاد ہو گئے، ان بدعتوں نے اللہ اہق کا بیڑا غرق کرے امام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ کے مکان کو گھیر لیا، ان کے محلے پر چھاپا مارا انہیں برا بھلا کہا ان کی توہین و حقارت کی ان پر برتان باندھے صاف کہا کہ اس نے مسلمانوں میں سے طلاق اٹھادی اس نے زنا کی اولاد دنیا میں پھیلا دی عوام میں یہ بات پھیلائی، خواص میں یہ اڑائی کہ اس نے طلاق معلق بہ شرط کو باطل کر دی بادشاہوں اور والیان ملک سے یہ جڑی کہ آپ کی بیعت کی قسمیں انہوں نے تڑوا دیں حالانکہ یہ تمہیں تھیں امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے تو صاف لکھا ہے کہ قسم کھانے والوں کی قسمیں شریعت کو نہیں بدل سکتیں کسی مسلمان کو حلال نہیں کہ کسی کے فتوے سے بیعت سلطان کو توڑ دے ایسے مفتی کذاب ہیں وغیرہ، الغرض حضرت الامام رحمۃ اللہ علیہ پر اس بارے میں وہی آزمائشیں آئیں جو ایسے بھلے لوگوں پر آیا کرتی ہیں۔

حضرت امام مالک بن انس رحمۃ اللہ علیہ کو دیکھو آپ کو بھی آپ کے دشمنوں نے بے حد مارا پیٹا بادشاہ وقت سے شکایت کی کہ یہ آپ کی بیعت کی قسمیں تڑوا دیتے ہیں ان کا فتویٰ ہے کہ جس پر زبردستی اور اکراہ کیا جائے اس کی قسم منعقد نہیں ہوتی اور یہاں یہ سب اسی طرح کی قسمیں کھاتے ہیں، بادشاہ آپ کو روکتا ہے آپ اپنے سچے فتوے سے ہٹتے نہیں اور اس منصب کی جو تبلیغ دین اور احقاق حق کا اللہ تعالیٰ نے آپ کو دیا تھا اس کی قدر و عزت کرتے ہیں۔

ان کے بعد ان کے جانشین حضرت امام محمد بن ادریس شافعی رحمۃ اللہ علیہ آئے آپ کے دشمن آپ کو بھی ہارون رشید کے پاس لے گئے کہ یہ آپ کی بیعت کی قسموں کو باطل قرار دیتے ہیں کیونکہ آپ کا فتویٰ تھا کہ نکاح سے پہلے کی طلاق کی قسم منعقد نہیں ہوتی اگر قسم کھانے والے نے اس عورت سے نکاح کیا تو طلاق نہ ہوگی اس زمانے میں اس کا رواج تھا اور عام فتویٰ یہی تھا کہ اگر کسی شخص نے کہا کہ جس عورت سے وہ نکاح کرے اس پر طلاق ہے، امام صاحب نے اس کے خلاف حدیث پیش کر کے اس فتوے کے خلاف فتویٰ دیا تھا۔

ان کے بعد ہمارے شیخ مجدد اسلام شیخ الاسلام حضرت امام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ ان کی بابت بھی حاسدوں نے یہی اڑائی کہ یہ حاکموں کی بیعت تڑوا دیتے ہیں حکام کو آپ کے خلاف بھڑکایا عوام کو بھڑکایا بھلا ان سفلہ پن کی حرکتوں سے کہیں حق کو خلاف حق کرتے ہیں مخالفتوں کے بادل اٹھے لیکن ان فنا فی الدین ہستیوں نے ان کی طرف نظر بھی نہ اٹھائی کوئی پرواہ نہ کی اور اپنا عمل و عقیدہ دنیا کے سامنے عمل طور پر مدلل پیش کیا اور اللہ کے دین کی لاج رکھ لی اور شریعت میں بدعت کو داخل نہ ہونے دیا۔ آج ان بزرگان دین کی پاکیزہ تحقیق لوگوں کے لیے مشعل راہ بنی ہوئی ہے۔ ہدایت یافتہ ان کے قدم پر قدم رکھتے ہوئے با آرام جنت کی منزلیں طے کر رہے ہیں سچ فرمایا جناب باری عزاسمہ نے: ﴿ وَجَعَلْنَا هُمْ آيَةً يُهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا لَعْنَا صَبْرًا وَكَانُوا بِأَيَاتِنَا يُوقِنُونَ ﴾ (السجدة: ۲۴)

باخبر حلقہ خوب جانتا ہے کہ زمانہ صحابہ سے آج تک برابر یہ مسئلہ اور یہ فتویٰ جاری رہا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے فتاویٰ ہم

نے ذکر کر دیئے ہیں کہ ان کے نزدیک جس کسی نے آزادی غلام کی قسم کھائی اس پر آزادی لازم نہیں تو طلاق بطور اولیٰ لازم نہیں ہم نے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کا فتویٰ بھی بیان کر دیا ہے کہ طلاق کی قسم سے طلاق لازم نہیں ہوتی اس میں آپ کے خلاف کسی صحابی کا فتویٰ نہیں تابعین میں سے حضرت طاؤس رضی اللہ عنہ کا فتویٰ بہت پوری صحت سند والا ہم بیان کر چکے ہیں۔ حضرت طاؤس رضی اللہ عنہ سردار تابعین اور بزرگ تر ہستی ہیں حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ کا فتویٰ بھی یہی ہے۔ یہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کے بلند پایہ شاگرد ہیں۔ امام سنید بن داؤد نے اپنی مشہور عالم تفسیر میں زیر نظر آیت: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطَانِ﴾ (الانعام: ۱۲۲) نقل کیا ہے کہ اس سے مراد بقول مفسر ابو جعفر معصیت کی نذریں ہیں۔ حضرت عکرمہ اس شخص کے بارے میں جو اپنے غلام سے کہے کہ اگر میں تجھے سو کوڑے نہ ماروں تو میری بیوی پر طلاق ہے فرمایا کہ نہ کوڑے مارے نہ بیوی پر طلاق آئے یہ تو شیطان قدموں کی پیروی ہے تابعین کے بعد والوں میں سے بھی ایک جماعت کا برابر یہی قول رہا۔ اہل ظاہر سب کے سب برابر اسی طرف رہے کہ جو طلاق کی قسم کھائے اس پر طلاق لازم نہیں ان کے تمام ائمہ وقت مصتفین سب یہی قول کہتے رہے ان بزرگوں سے یہ قول بہ صحیح سند مروی ہے خود ہمارے زمانے کے بعض علمائے کرام بھی یہی فتویٰ دیتے رہے ہیں امام خطیب جامع دمشق عزالدین فاروقی کے والد صاحب رضی اللہ عنہ بغداد میں یہی فتویٰ دیتے رہے اہل مغرب کے محدثین اور حدیث داں برابر اسی فتوے پر رہے بعض کو بڑی بڑی ایذائیں دی گئیں فقال کا فتویٰ ہم پہلے ذکر کر آئے ہیں کہ کسی کے اس قول سے کہ طلاق مجھ پر لازم ہے طلاق واقع نہیں ہوتی گو نیت بھی کی ہو۔ حنفیوں کے فتوے بھی ہم نے بیان کر دیئے ہیں اور ان کے امام کے الفاظ اہمی، مالکیہ میں سے اشہب کا یہی فتویٰ ہے کہ جس نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر تو میرے گھر سے نکلے اور فلاں سے بات چیت کرے تو تجھ پر طلاق ہے پھر اس عورت نے ایسا کر لیا تو اس پر طلاق نہ پڑے گی کوئی منصف مزاج عالم اس میں شک نہیں کر سکتا کہ اعتبارات شیخ الاسلام رضی اللہ عنہ اعتبارات ابن عقیل اور ابو الخطاب سے کسی طرح کم نہیں بلکہ ان کے شیخ ابو یعلیٰ سے بھی کسی طرح وہ کم نہیں پس جبکہ ان تینوں کے اعتبارات قابل تسلیم اور لائق فتویٰ ہیں تو امام صاحب کے کیوں نہ ہوں؟

کوئی شک نہیں کہ پچھلوں کی رائے کی تقلید آج سلف رضی اللہ عنہم اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے فتاوے پر فتویٰ دینا: سے ان کے فتاویٰ کی تسلیم بہت ہی بہتر ہے جس قدر دوری پچھلوں کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اسی قدر ان کے اقوال کو بھی ہے صحابہ رضی اللہ عنہم کے فتاویٰ تابعین کے فتوؤں سے اولیٰ ہیں اور تابعین کے فتوے تبع تابعین کے فتوؤں سے بہترین ہیں اسی طرح نیچے اترتے آؤ۔ جس قدر زمانہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ قریب ہو گا درستی اور چنگی زیادہ ہوگی، یہ اعتبار بہ حسب جنس ہے نہ کہ فردا فردا جیسے کہ زمانہ تابعین زمانہ تبع تابعین سے بہتر ہے لیکن باعتبار جنس کے نہ کہ باعتبار ایک ایک شخص کے یہ بالکل حقیقت ہے کہ ہر پچھلے زمانے میں فضیلت کھتی چلی گئی ہے اسی طرح اقوال و فتاویٰ میں درستگی اور چنگی بھی۔ مقتدین اور متاخرین کی فضیلت میں جس قدر کمی بیشی ہے اتنی ہی ان کے علم میں بھی ہے سنو اور صاف سنو کہ یہ جو مقلدین میں پچھلے لوگ ہیں ان کے فتوے پر فتویٰ دینا اور امام بخاری اور امام اسحاق بن زاہویہ اور امام علی بن مدینی اور امام محمد بن نصر مروزی رضی اللہ عنہم وغیرہ جیسوں کے اقوال کو چھوڑ دینا سخت تر ناانصافی اور بدترین بد مذافی ہے بلکہ یہ مقلدین اپنے سلسلے کے لوگوں کے مقابلہ میں ابن المبارک سفیان ثوری سفیان بن عیینہ حماد بن زید حماد بن سلمہ وغیرہ رحمہم اللہ کے اقوال کو بھی ترک کر دیتے ہیں۔ بلکہ ابن ابی ذئب زہری لیث بن سعد وغیرہ کے

اقوال بھی ایسے موقعہ پر ناقابل التفات سمجھ لیتے ہیں بلکہ سعید بن مسیب حسن قاسم سالم عطا طاؤس جابر بن زید شرح ابوداؤد جعفر بن محمد جیسوں کے اقوال کی بھی اپنے ہم مذہبوں کے اقوال کے سامنے کیسی قدر وقعت نہیں کرتے۔ مقلدین کی اس سرکشی کو ہم کبھی فراموش نہیں کر سکتے کہ وہ اپنے سلسلے کے متاخرین مقلدین کے اقوال کو اقوال صدیق و فاروق و عثمان و علی رضی اللہ عنہم پر بھی ترجیح دینے سے نہیں چوگے۔ ابن مسعود، ابی بن کعب، ابوالدرداء، زید بن ثابت، عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن زبیر، عبادہ بن صامت، ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہم وغیرہ جیسے بزرگ ترین صحابہ کے اقوال کو انہی فقہاء کے فتاویٰ پر قربان کر دیتے ہیں، ہم نہیں جان سکتے کہ ان مقلدین جلدین کے کیا جواب قیام نکلے لیے سوچ رکھا ہے جو یہ غافل بیٹھے ہوئے ہیں۔ ہم تو اس سے بھی لرز جاتے ہیں کہ ان بزرگ صحابہ تابعین وغیرہ کے اقوال و فتاویٰ کے مقابلے میں ان متاخرین مذہبی لوگوں کے فتاویٰ کو برابر کا درجہ بھی دیں لیکن یہ بڑی جسارت سے ترجیح دیتے ہیں پھر ہمارے تعجب کی کوئی انتہا نہیں رہتی جب ہم ان مقلدین کو دیکھتے ہیں کہ ان کے ہاں حکم اور فتویٰ ان پچھلے مقلدین کے قول پر ہے اور ان صحابہ کے قول کو ترک کرنے کی اور چھوڑ دینے کی اور نہ لینے کی وہ دوسروں کو تعلیم دیتے پھرتے ہیں اور اگر کوئی ان بزرگ صحابہ رضی اللہ عنہم وغیرہ کے قول پر قول کے اور ان متاخرین مقلدین کا خلاف کرے تو یہ اسے غیر مقلد بدعتی گمراہ مخالف اہل علم اور نہ جانیں کیا کیا خطابت دینے لگتے ہیں یہ ہیں جو وارث رسول ﷺ ہونے کے خطاب پر قبضہ جمائے ہوئے ہیں اور درحقیقت جو ان کے اوصاف ہیں دوسروں پر ڈھالتے ہیں ان میں سے اکثر ہمیشہ چیختے رہتے ہیں شور مچاتے رہتے ہیں کہ ساری امت پر ہمارے امام کی تقلید ضروری ہے۔ چاروں خلیفہ اور سب صحابہ کے اقوال لینا ممنوع ہے یہ ہے تقلید کی وجہ سے ان پر اللہ کی سزا کہ ان کے ہاتھوں سے اللہ رسول کے ساتھ ہی خلفا اور صحابہ رضی اللہ عنہم بھی چھوٹ گئے اور ان کے پاس بجز پچھلوں کی کاسہ ایسی کے کوئی چیز نہ رہی۔ انہیں قیامت کے دن معلوم ہو گا کہ انہوں نے کیا کیا دنیا والو مسلمانو محمدیو! سن لو اللہ کو گواہ کر کے ہم اعلان کرتے ہیں کہ ہم اس سے بری ہیں ہم اس کے خلاف مذہب رکھتے ہیں ان کی باتوں کی تردید اپنا فریضہ سمجھتے ہیں۔

اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم کی نسبت فیصل کن بحث : جب صحابی رضی اللہ عنہ کا کوئی قول ہو تو دیکھنا چاہیے کہ اس میں کسی دوسرے صحابی رضی اللہ عنہ کا بھی کوئی قول اس کے مخالف ہے یا

نہیں؟ اگر بیسواب دیکھنا چاہیے کہ دونوں ایک ہی مرتبہ کے ہیں یا کم و بیش اگر ایک ہی مرتبہ کے ہیں تو تو ایک کا قول دوسرے پر حجت نہیں اور اگر ایک علم میں بڑھا ہوا ہو جیسے کسی امر میں کسی صحابی رضی اللہ عنہ کا ایک حکم ہے اور اس کے خلاف خلفاء الراشدین رضی اللہ عنہم کا حکم ہے یا ان میں سے بعض کا تو آیا یہ حکم دوسروں پر حجت ہو گا یا نہیں؟ اس میں علماء کے دو قول ہیں امام احمد رحمہ اللہ سے بھی دو روایتیں ہیں صحیح یہی ہے کہ جس طرف خلفا کوئی خلیفہ ہے وہ قول ترجیح اور اولویت والا ہے۔ اگر چاروں خلفا دوسری جانب ہیں تو تو بلاشک قول درست وہی ہے اگر ان کی اکثریت ہے تو بھی عمدگی اور چنگی اسی جانب ہے اگر ان میں بھی اختلاف ہے دو ایک طرف اور دو دوسری جانب ہیں تو جس طرف صدیق و فاروق رضی اللہ عنہم ہیں وہ شق بہتری سے زیادہ قریب ہے اگر حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہم میں اختلاف ہے تو حضرت الصدیق رضی اللہ عنہ کا مسئلہ زیادہ ٹھیک ہے ان باتوں کو وہی لوگ جان سکتے ہیں جنہیں اختلاف صحابہ رضی اللہ عنہم پر عبور ہے اور ان کے راجح اقوال انہوں نے جانچ لیے ہیں تاہم اس کی معرفت میں دادا اور بہنوں والا فتویٰ کافی ہے اور ایک ساتھ کی دی ہوئی تین طلاقوں کے ایک ہونے کا مسئلہ مگو تلفظ اس میں تین مرتبہ ہو اور ان لوگوں کی بیع کی ممانعت جن سے ان کے سرداروں کے ہاں اولاد ہو چکی ہو۔ جب بھی کوئی ذی علم

منصف مزاج شخص ان مسائل کے دلائل پر غور کرے گا اور محققانہ نظریں ڈالے گا تو معلوم کر لے گا کہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ جس جانب ہیں وہی رحمان والی ہے ان مسائل کی اور خصوصاً میراث اور طلاق کی تو لمبی بحثیں ہم نے بھی اپنی اس کتاب میں وارد کی ہیں بلکہ ہم تو کہتے ہیں کہ کسی آیت و حدیث سے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا خلاف محفوظ ہی نہیں نہ آپ کا کوئی فتویٰ اور کوئی حکم ایسا ہے جس کا ماخذ ضعیف ہو اس میں صرف یہ اشارہ ہی کافی ہے کہ آپ کی خلافت خلافت نبوت ہے۔

فصل: مشہور بھی ہوا ہے یا نہیں؟ اگر مشہور بھی ہو تو فقہاء کی تمام جماعتوں کا اتفاق ہے کہ یہ اجماع اور حجت ہے ایک جماعت نے اسے اجماع نہیں کہا لیکن حجت کے قائل وہ بھی ہیں متکلمین میں سے کچھ لوگوں نے اور متاخرین فقہاء میں سے کچھ لوگوں نے اسے اجماع اور حجت نہیں گنا۔ اگر اس صحابی رضی اللہ عنہ کا قول مشہور نہیں ہوا یا ہمیں اس کے مشہور ہونے نہ ہونے کا علم نہیں ہوا تو اس کے حجت ہونے نہ ہونے کے بارے میں اختلاف ہے جمہور امت تو اسے حجت کہتے ہیں جمہور حنفیہ کا قول بھی یہی ہے امام محمد بن حسن نے اس کی تصریح کی ہے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ سے بھی لفظوں میں یہ ثابت ہے امام مالک رضی اللہ عنہ اور ان کے اصحاب کا بھی یہی مذہب ہے اس کی دلیل ان کا اپنی کتاب مؤطا میں تصرف ہے۔ امام اسحاق بن راہویہ اور امام ابو عبیدہ کا قول بھی یہی ہے امام احمد رضی اللہ عنہ نے بھی اپنے لفظوں میں اسی کو بیان کیا ہے ان کے جمہور اصحاب کا مختار قول بھی یہی ہے امام شافعی رضی اللہ عنہ کا قدیم و جدید قول بھی یہی ہے قدیم قول کے تو ان کے اصحاب بھی قائل ہیں جدید میں بہت سے تو کہتے ہیں کہ ان سے یہ مروی ہے کہ حجت نہیں لیکن اس نقل میں نظر ہے دراصل ایک حرف بھی امام صاحب سے حجت نہ ہونے پر ثابت نہیں زیادہ سے زیادہ ان لوگوں کے پاس یہ ہے کہ کہیں کہ امام اقوال صحابہ ذکر کر کے ان کا خلاف کرتے ہیں اگر ان کے نزدیک یہ حجت ہوتے تو ہرگز ایسا نہ کرتے لیکن ان کی یہ دلیل بالکل بودی ہے کسی دلیل کی مخالفت کسی اس سے بھی بڑی دلیل سے ہو سکتی ہے لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ یہ دلیل اس کے نزدیک دلیل ہی نہیں بعض لوگ یہ دلیل بھی پیش کرتے ہیں کہ امام صاحب اپنی موافقت میں اقوال صحابہ کا ذکر کر کے انہی پر اکتفا نہیں کرتے جیسے کہ آیت و حدیث پر بلکہ ان کی موافقت میں بہت سے قیاس وغیرہ بھی لاتے ہیں کبھی ذکر کر کے خلاف بھی کہتے ہیں کبھی موافقت میں ذکر کرتے ہیں لیکن ہم کہتے ہیں لیکن ان پر اعتماد نہ کر کے ان کو مضبوطی کے لیے اور دلیل لاتے ہیں لیکن ہم کہتے ہیں ان کا یہ کہنا پہلے قول سے بھی زیادہ بے جا ہے۔ دلائل کی کثرت اہل علم کی قدیمی عادت ہے وہ اگر دو تین چار دلیلیں لائیں تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ پہلی دو سری دلیل ہی نہیں۔ پھر ہم کہتے ہیں کہ قول جدید میں بھی بروایت ربیع آپ سے ثابت ہے کہ اقوال صحابہ حجت ہیں ان کی طرف لوٹ جانا واجب ہے چنانچہ آپ فرماتے ہیں نئے کاموں کی دو قسمیں ہیں۔ ایک تو وہ جو خلاف کتاب و سنت و اجماع و اثر ہیں یہ بدعت و گمراہی کے کام ہیں ظاہر ہے کہ ربیع نے آپ سے مصر میں استفادہ کیا ہے یہاں آپ کا فرمانا یہ ہے کہ مخالف اثر یعنی قول صحابی جو کام ہو وہ بدعت ہے اس سے صاف ثابت ہوا کہ آپ کے نزدیک اقوال صحابہ حجت ہیں۔ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب مدخل السنن میں اقوال صحابہ کے ذکر کے باب میں تحریر فرماتے ہیں کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں جب صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اقوال مختلف ہوں تو ہم انہیں لیتے ہیں جو کتاب و سنت یا اجماع کے مطابق ہوں جبکہ وہ قیاساً صحت والے ہوں اور جب صحابہ میں سے کوئی ایک قول کے دوسروں سے اس کی موافقت مخالفت مروی نہ ہو تو میں تو اس کے قول کی تابعداری کی طرف لوٹ جاتا ہوں جبکہ کتابت و سنت یا اجماع میں مجھے کچھ نہ ملے ایسی چیز بھی نہ ملے جو اس کے

معنی میں ہو جس سے اس کا حکم لیا جاسکے یا یہ کہ یہ قول صحابی مطابق قیاس ہو آپ کا قول اپنی کتاب اختلاف مع مالک میں ہے کہ جب کوئی مسئلہ قرآن کریم اور احادیث میں ہو پھر جس کے کان میں وہ پڑ جائے اس کے تو سب عذر کٹ گئے۔ بجز مان لینے کے اس کے لیے کوئی چارہ نہیں اگر ایسا نہ ہو تو اس صورت میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اقوال کی طرف لوٹنا چاہیے یا ان میں سے کسی ایک کے قول کی طرف پھر بھی قول ائمہ کا یعنی حضرت ابوبکر حضرت عمر حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کا کہ ان کے اقوال کا مان لینا ہمیں بہت ہی پسند و محبوب ہے یہ اصول اس وقت تک ہے جب تک ہمیں اختلاف میں سے کوئی کتاب و سنت سے زیادہ قریب اور بہت ملتا جلتا معلوم نہ ہو اگر ایسا ہو تو پھر جس کا قول اس اصل الاصول سے زیادہ قریب ہو وہی لینے اور ماننے کے لائق ہے اس لیے کہ قول امام تو شہرت میں لوگوں پر لازم ہے اور ایسے کا فتویٰ اوروں کے فتوؤں سے زیادہ مشہور ہوتا ہے اکثر مفتی ایسے ہی ہیں جو خاص لوگوں کو ان کے مکانوں اور مجلسوں میں فتوے دیتے ہیں عام لوگوں کو ان کے فتوؤں کی طرف کوئی توجہ نہیں ہوتی، ان کی توجہ امام کے فتوے کی طرف ہتی ہے ائمہ یعنی خلفاء خود علم کتاب و سنت کو دوسروں سے دریافت کیا کرتے تھے پھر فتویٰ دیتے تھے تاہم اگر کسی فتوے کا خلاف قرآن و حدیث ہونا انہیں معلوم ہو جاتا ہے تو قبول کر لیتے ہیں ہرگز اس کے ماننے سے اور اپنے فتوے سے رجوع کرنے سے ناک بھوں نہیں چڑھاتے اپنی پہلی غلط بات سے فوراً رجوع کر لیتے ہیں ان کی فضیلت ان کا فتویٰ اس سے مانع ہے کہ وہ غلطی پر اڑے رہیں اب اگر ان ائمہ یعنی خلفاء راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین سے بھی کوئی فتویٰ نہ ملے تو اور صحابہ کرام ہیں جو امانت دار ہیں جن پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امانت کا بھروسہ کیا ان کے بعد والوں سے ان کی اتباع اور ان کا قول لینا یقیناً اولیٰ ہے۔

درجات علم : پہلا درجہ کتب و سنت، دوسرا درجہ جس میں کتب و سنت نہ ملے اس مسئلہ میں اجماع، تیسرا درجہ قول صحابی جس میں اور کسی صحابی کا خلاف معلوم نہ ہو، چوتھا درجہ اختلاف صحابہ رضی اللہ عنہم، پانچواں درجہ قیاس کا ہے جب یہ سب چیزیں نہ ملیں، یہ قول بھی امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا جدید قول ہے۔ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ ان سب کو بیان کر چکے کے بعد فرماتے ہیں کہ امام صاحب کے رسالہ قدیمہ صحابہ کے ذکر اور ان کی بزرگی کے بیان کے بعد لکھا ہے کہ علم اجتہاد آپرہیزگاری عقل وغیرہ میں صحابہ ہم سے بہت ہی بڑھے ہوئے اور بہت آگے ہیں ان کی رائے ہم سب کی راہوں سے اولیٰ ہے۔ صرف ہم نہیں بلکہ ہم سے پہلے ہمارے استاد اور استادوں کے استاد کو بھی ہم نے تو اسی حال میں پایا کہ جس مسئلہ میں آیت و حدیث نہ ملی ان کے قول کو لے لیتے تھے اگر اجماع ہے تو تو کہنا ہی کیا ہے؟ اگر اجماع نہیں تو تفریق کے اقوال میں سے کسی کو لے لیتے لیکن ہم نے تو کبھی ایسا نہیں کیا کہ ان کے اقوال سے ہٹ کر کوئی نیا قول کہیں اگر دو صحابیوں سے کسی مسئلہ میں دو قول ہوں تو ہم جس کا قول کتاب و سنت سے زیادہ مشابہت والا پاتے ہیں اس پر عمل کر لیتے ہیں اس لیے کہ اس میں فی الجملہ قوت زیادہ آگئی اگر یہ فیصلہ بھی ہم نہیں کر سکتے تو ہمارے نزدیک ائمہ کے اقوال بہت زیادہ ترجیح اور قوت والے ہیں ائمہ سے مراد حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر فاروق اور حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہم ہیں ان میں کسی کے قول سے اگر کسی اور صحابی نے اختلاف بھی کیا ہوتا ہم ہمارے نزدیک راجح قول انہی کا ہے۔ اور جگہ امام صاحب نے لکھا ہے کہ بہ وقت دلالت کتب و سنت کا قرب کسی صحابی کے قول سے معلوم نہ ہونے کے میرے نزدیک تو ابوبکر یا عمر یا عثمان رضی اللہ عنہم کا قول اور سب کے اقوال سے زیادہ پسندیدہ ہے اگر ان میں بھی اختلاف ہو تو جس قول پر دلالت ہو اس کی طرف ہم ہو جاتے ہیں یہ بھی نہ ہو اور ایسا بہت ہی کم ہوتا ہے تو ہم ان کی اکثریت کو لیتے ہیں اگر برابر ہوں تو ان کے مخرج کو دیکھتے ہیں۔ پھر ہم اپنے

سے پہلے کے زمانوں کے مفتیوں کے فتوے کو لیتے ہیں جو اجتماعی ہو پھر اپنے زمانے کے مفتیوں کے اجتماعی فتوے کو لیتے ہیں اگر یہ بھی نہ ملے اور مسئلہ درپیش ہو تو مجبوراً اجتہاد رائے سے کام لیا پڑتا ہے، واللہ امام صاحب کا قول قدیم اور قول جدید یہی ہے ہرگز ان دونوں میں کوئی اختلاف نہیں۔ دیکھیے جدید میں آپ نقل راہب کے بارے میں فرماتے ہیں قیاس تو یہی چاہتا ہے لیکن خلیفہ اولؓ کا فیصلہ اس کے خلاف ہے اس لیے ہم قیاس کو ترک کرتے ہیں پس آپ نے اپنے قیاس کو بمقابلہ قول صحابی ترک کر دیا موجب دلیل بے دلیل تو نہیں چھوڑا جاسکتا اور جبکہ آپ فتویٰ دیتے ہیں فرماتے ہیں اس میں نے قول عمرؓ کی تابعداری کی ہے اور ایک مسئلہ میں فرماتے ہیں اس میں نے قول عثمانؓ پر فتویٰ دیا ہے فرائض کے بارے میں آپ فرماتے ہیں اسے میں نے حضرت زیدؓ سے لیا ہے۔ ہاں دفع دخل مقدر کے طور پر یہ یاد رکھنا چاہیے کہ یہاں امام صاحبؓ کے الفاظ یہ ہیں کہ میں نے تقلید ابو بکرؓ میں یہ کہا ہے اس سے کہیں آپ کو دھوکہ نہ لگے ان بزرگوں کے نزدیک یہ لفظ اس تقلید کے بارے میں نہ تھا جو آج ہے یعنی آج کی اصطلاح میں تقلید کہتے ہیں۔ کسی غیر نبی کی بات کو بلا دلیل مان لینا۔ ان کے ہاں یہ لفظ صرف مان لینے کے معنی میں یولا جاتا تھا چنانچہ امام صاحب خبر واحد کے بارے میں بھی یہی فرماتے ہیں کہ ہم اس کی تقلید کریں گے یعنی اس حدیث نبویؐ کو مان لیں گے الغرض کل ائمہ اسلام قول صحابی کے قبول کرنے پر ہی ہیں امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں جو کچھ آنحضرتؐ سے ثابت ہو وہ سر آنکھوں پر جو صحابہؓ سے وارد ہو اس میں سے ہم پسند کر کے لے لیتے ہیں اور جو تابعین سے وارد ہو ہم ان سے بھڑجاتے ہیں ہاں بعض متاخرین حنفیہ اور شافعیہ اور مالکیہ اور حنبلیہ اور اکثر متکلمین اقوال صحابہ کی حجیت کے قائل نہیں بعض فقہاء کہتے ہیں کہ اگر وہ خلاف قیاس ہوں تو حجیت ہیں ورنہ نہیں اس لیے کہ اس وقت معلوم ہو جاتا ہے کہ انہوں نے کسی حدیث و آیت کی بنا پر کہا ہے تو وہ حجیت ہیں گو کوئی صحابی اس میں ان کا خلاف بھی کرے۔

جو ان کی حجیت کو نہیں مانتے وہ کہتے ہیں کہ صحابہ اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم کو حجیت نہ ماننے والوں کی دلیلین : بھی مجتہد تھے اجتہاد سے مسائل بیان کیا کرتے تھے اور اجتہاد میں خطا کا امکان ہے اس لیے تقلید واجب نہیں ان کا قول حجت نہیں جیسے کہ اور مجتہدوں کے اقوال کا حال ہے اور اس لیے کہ جن دلائل سے تقلید باطل ہوتی ہے وہی دلائل تقلید صحابہ کو بھی باطل کرتے ہیں اس لیے کہ ان میں عموم ہے تابعین نے صحابہ رضی اللہ عنہم کا زمانہ پایا پھر ان کا خلاف قائل کتنی سمجھا جاتا ہے اکثر اس کے قائل ہیں پھر صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کسی کا قول حجت کیسے رہ گیا؟ اور اس لیے کہ دلائل شرعیہ منحصر ہیں کتاب و سنت و اجماع و قیاس اور استحباب میں ظاہر ہے کہ قول صحابی ان میں سے کسی میں نہیں رہا ان کا افضل العلم اور زیادہ متقی ہونا یہ وجوب اتباع کی دلیل نہیں ہو سکتی خصوصاً دوسرے مجتہدین پر جو تابعین اور ان کے بعد والوں میں ہوئے ہیں۔

ہم کہتے ہیں یہاں کلام دو جگہ میں ہے ایک تو ان دلیلوں میں جو وجوب اتباع صحابہ رضی اللہ عنہم میں ان دلیلوں کے جواب : دلیل ہیں دوسرے مانعین نے جو شہادت پیش کیے ہیں ان کے جواب میں۔ اب امیر اقل کی نسبت سنئے۔ وجہ اول جناب باری عزاسمہ کا فرمان ہے : ﴿ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوا هُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ (توبہ : ۱۰۰) یعنی پہلے سبقت کرنے والے مہاجرین و انصار اور جنہوں نے ان کی تابعداری کی احسان میں اللہ

تعلیٰ ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ سے خوش ہو گئے اللہ نے ان کے لیے جنتیں تیار کی ہیں جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں جہاں یہ ہمیشہ رہیں گے یہی بہت بڑی کامیابی اور مُرادِ رسی ہے۔ وجہ دلالت یہ ہے کہ ان کی اتباع کرنے والوں کی اللہ تعالیٰ نے ثناء بیان کی ہے۔ پس جب وہ کوئی قول کہیں اور دوسرا اس کی تہجداری کرے تو وہ محمود ہونا چاہے، مستحقِ رضامندی رب ہونا چاہیے۔ اگر ان کی باتوں کی پیروی بھی محض اوروں کی تقلید کی طرح ہوتی تو وہ مستحقِ رضامندی نہ ٹھہرتے ہاں یہ اور بات ہے کہ وہ عالی ہوں لیکن علماء مجتہدین کو یہ جائز نہ رہتا۔

اگر کہا جائے کہ ان کی اتباع یہی ہے کہ جو انہوں نے اس آیت کے مطلب پر معترضین کے اعتراضات: کہا ہے وہ بھی کہیں لیکن دلیل جان کر دلیل معلوم کر کے تو یہ راستہ ہے اجتہادی راہ کا اس لیے کہ جو انہوں نے کہا ہے اجتہاد سے کہا ہے اس پر دلیل باحسان کا لفظ ہے لیکن ان کی تقلید کرنے والے احسان کے ساتھ ان کی اتباع نہیں کرتے اس لیے کہ اگر مطلق اتباع اچھی چیز ہوتی تو اتباع باحسان اور اتباع بغیر احسان میں کوئی فرق نہیں رہ جاتا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہاں مُراد اصل دین کی اتباع ہو اور باحسان سے مُراد فرائض کا التزام اور محارم سے اجتناب ہو تو مقصود یہ ہو گا کہ سابقین مستحقِ رضامندی رب ہوئے اگرچہ ان سے برائیاں بھی ہو جائیں جیسے حضور ﷺ کا فرمان ہے کہ تجھے کیا معلوم اللہ تعالیٰ نے اہل بدر پر نظر ڈالی اور فرما دیا کہ جو چاہو عمل کرو میں نے تو تمہیں بخش دیا۔ اسی طرح یہ بھی ہے کہ ثنائی کی ہے جو ان سب کی اتباع کریں یعنی ان کے اجماع کی اور نینے ثناء اور تعریف کرنے سے وجوب ثابت نہیں ہوتا زیادہ سے زیادہ جواز ثابت ہے اس سے زیادہ سے زیادہ بڑے عالم کی اتباع کا جواز ہو سکتا ہے نہ کہ وجوب۔

ان اعتراضوں کا جواب: کئی طرح پر ہے ایک تو یہ کہ اتباع مستلزم اجتہاد نہیں کئی طرح اول، قرآن میں ہے: ﴿فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ (آل عمران: ۳۱) تم میری اتباع کرو تمہیں اللہ دوست رکھے گا۔ ﴿وَاتَّبِعُوا لِمَا كُرِهْتُمْ﴾ (اعراف: ۱۵۸) اس کی تہجداری کرو تاکہ راہ پاؤ۔ فرماتا ہے: ﴿وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (نساء: ۱۱۵) اور بھی اسی طرح کی آیتیں ہیں دوسرے یہ کہ اگر مُراد استدلال و اجتہاد کی اتباع ہوتی تو ان میں اور باقی مخلوق میں کیا فرق رہ جاتا؟ موجب دلیل کی اتباع ہر شخص کی ہوتی ہی ہے جو بھی صحیح قول کے اس کا ماننا یقینی ہے۔ تیسرے ان کے قول کی مخالفت استدلال کے بعد جائز ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو چھٹی ہوئی اگر ہے تو خصوص حکم میں ان کی مخالفت کی گئی اور حسن استدلال میں اتباع کی پس انہیں قبح کتنا مخالف کرنے سے زیادہ اولیٰ نہیں۔ چوتھے حکم میں ان کا خلاف کرنے والا ہرگز ان کا قبح نہیں مجتہد کے اجتہاد کا مخالف اس کا قبح نہیں کہلواتا زیادہ سے زیادہ یہی کہہ سکتے ہیں کہ استدلال و اجتہاد میں قبح ہے۔ پانچویں اتباع اقطاع ہے قبح سے انسان جو دوسرے کا تابع ہو اسے اس کی طرف ایک طرح کی حاجت ہوتی ہے وہ اس کے پیچھے پیچھے چلتا ہے مجتہدین میں سے کوئی کسی کا تابع نہیں نہ اس کا محتاج ہے اس لیے جو جس کا موافق ہو وہ اس کا قبح نہیں کہا جاتا۔ چھٹے آیت میں بیان ہے کہ سبقت کرنے والے مستحقِ مدح و ثناء ہیں وہ ائمہ متبوعین ہیں اگر ان کا قول موجب موافقت اور مانع مخالفت نہ ہو تو پھر ان کا یہ منصب ہی کیا ہوا؟ ساتویں جو ان کی مخالفت خصوص حکم میں کرے اس حکم میں ان کی اتباع نہ کرے نہ اس میں جس سے انہوں نے استدلال کیا وہ صرف صفت عامہ کی شرکت سے یعنی مطلق اجتہاد و استدلال سے ان کا قبح نہیں کہلا سکتا نفی اتباع میں جو چیز خاص ہو اس سے جو اس کی مثبت ہے تو فارق اخص اور جامع اعم

پایا گیا اور دونوں اثر انداز ہیں تو تفریق رعایت فارق کی اولیٰ ہوگی جمع سے جو رعایت جامع میں ہے باحسان کے لفظ سے یہی مراد نہیں کہ اجتہاد کر لے خواہ موافق ہو خواہ مخالف اس لیے کہ خلاف کے وقت قمع نہیں رہتا مطلق اجتہاد میں ان کی کوئی اتباع نہیں بلکہ اتباع کا نام تو اسی وقت آسکتا ہے جب اعتقاد اور قول میں ان کی موافقت ہو بلکہ جو اس کے یہ قمع محسن بھی ہو یعنی فرائض کے ادائیگی کرنے والا اور محرمات سے بچنے والا ہو تاکہ صرف قول کی موافقت باعث غرور نہ بن جائے اسی طرح یہ بھی ضروری ہے کہ ان کے بارے میں ان کی زبان اچھی رہے ان پر لعن طعن نہ کرے اللہ تعالیٰ کو علم تھا کہ ایسے لوگ بھی ہونے والے ہیں جو ان کو برا بھلا کہیں گے اس لیے یہ فرمایا۔ اسی طرح اور جگہ مساجدین و انصار رضی اللہ عنہم کے ذکر کے بعد فرمانِ علی شان ہے: ﴿ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴾ (حشر: ۱۰) یعنی ان کے بعد آنے والے یہ دعائیں کرتے رہتے ہیں کہ الٰہی ہمیں اور ہمارے ان مومن بھائیوں کو بخش دے جو ایمان میں ہم سے سبقت کر گئے ہیں ہمارے دلوں میں ایمان والوں کی طرف سے کوئی دھوکہ اور کینہ کپٹ نہ رکھ۔ یہ کہنا کہ اصول دین میں ان کی تابعداری ہے نہ کہ فروع میں یہ بھی غیر صحیح ہے اس لیے کہ اتباع عام ہے اگر خاص اصول دین میں ہو تو اس میں تو اپنے سے پہلے کے اہل کتاب کے بھی قمع ہیں اس میں اس امت کے سابقین وغیرہ میں کوئی فرق نہیں اسی طرح جب یہ کہا جاتا ہے کہ فلاں فلاں کا قمع ہے میں فلاں کا قمع ہوں تو مراد اس سے کل امور میں اتباع ہوتی ہے جب تک کہ کوئی حالیہ یا لفظیہ قرینہ اس سے پھیرنے کا نہ ہو جو ایک بات میں اتباع کرے دوسری میں نہ کرے اسے قمع نہیں کہا جاتا بلکہ مخالف کہلوانے کا وہ زیادہ مستحق ہے رضامندی کا تعلق ان کی اتباع سے ہے اتباع سبب رضامندی رہتا ہے اس لیے کہ جو حکم معلق ہو اس پر جو مشتق ہو تو اس سے مراد وہی چیز ہوتی ہے جس سے اس کا اشتقاق ہے پس سبب رضامندی ان کی اتباع ہے اس لیے وہ سب امور میں ہے نہ کہ ایک حال میں ہو دوسرے میں نہ ہو۔ اتباع اس امر کا اعلان ہوتا ہے کہ یہ اپنے غیر کا تابع ہے اور اس کی شاخ ہے اصول دین ایسے ہیں بھی نہیں آیت ان کی ثناء و صفت میں ہے انہیں اپنے بعد والوں کا امام بنا رہی ہے تو اگر ان کی اتباع صرف اصول میں ہی رہ جائے گی تو یہ امام ہی کیا ہوئے؟ یہ چیز تو ان کی اتباع کے بغیر بھی ہر ایک کو معلوم ہی ہے۔

یہ کہنا کہ ان سب کی تابعداری کرنے والوں کی ثناء میں یہ آیت ہے اسے بھی ہم نہیں مانتے بلکہ ہم کہتے ہیں ان میں سے ہر ایک کی تابعداری کے متعلق ہے جیسے رضامندی ان میں سے ہر ایک کے لیے ہے۔ اسی طرح ثناء بھی ان میں سے ہر ایک کی ہے مجتمع اور منفرد دونوں کو آیت شامل ہے اور نینے جو احکام عام ناموں کے ساتھ معلق ہیں ان میں اصل یہ ہے کہ ان کا ثبوت ان نام والوں میں سے ہر ایک کے لیے ہو جیسے: ﴿ اَقِمُّوا الصَّلَاةَ ﴾ (روم: ۳۱) جیسے: ﴿ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (فتح: ۱۸) جیسے: ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴾ (توبہ: ۱۱۹) اسی طرح جو احکام مطلق ہوں مجموع پر اس میں ایسا نام لیا جاتا ہے جو مجموع کو شامل ہو نہ کہ افراد کو جیسے فرمان ہے: ﴿ وَجَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ (بقرہ: ۱۴۳) اور فرمان ہے: ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ (آل عمران: ۱۱۰) فرمان ہے: ﴿ وَيَتَّبِعْ خَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (نساء: ۱۱۵) ان میں لفظ امت لفظ سبیل المؤمنین وہ لفظ ہیں جن کی تقسیم افراد امت اور افراد مؤمنین پر ممکن نہیں بخلاف لفظ سابقین کے کہ وہ سابقین میں سے ایک ایک فرد کو شامل ہے اور یہ کہ آیت میں اجتماعی انفرادی اتباع ہر ممکن میں عام ہے جب وہ جمع ہو جائیں تو ان کی جمعیت کی اتباع اور جب ان میں سے کسی ایک سے کوئی قول ثابت ہو جس میں ان میں سے کوئی اور مخالفت

کرنے والے کو متبع نہیں کہا جائے گا۔

اسی سے ان کے اختلاف کے وقت کی ان کی تابعداری کا جواب بھی معلوم ہو گیا کہ اس وقت ان کی اتباع ان اجتهادی اور استدلالی اقوال میں سے کسی قول کو لے لینا ہے اس لیے کہ وہ خود ان اقوال کی تجویز پر ہیں جس کا اجتہاد جمال پہنچا تو ان کی تابعداری کرنے والا بھی نیک مقصد ہے۔ جب کسی نے کوئی قول کہا اور دوسرے نے اس کا خلاف نہ کیا تو نہیں معلوم ہو سکتا کہ سابقین نے اس قول کے خلاف قول کہا اور دلیل سننے آیت ان کی مطلق اتباع کی مقتضی ہے تو اب جبکہ طالب نے کسی کے قول کے خلاف آیت و حدیث پالی تو وہ اس سے ہٹ نہیں سکتا لیکن جب رائے ہو تو پھر؟ اگر ان کی اتباع صرف ان کے اجماعی مسائل میں ہو تو صاف ہے کہ ان کی اتباع صرف ان امور میں ہے جن کا دین اسلام میں سے ہونا یقینی ہے اس لیے کہ سابقین اولین کی جماعت بہت بڑی جماعت ہے اور پھر ان کا اجماع ہے تو یہ تو وہی وجہ ہو جائے گی جو اس سے پہلے تھی جس کا جواب ہم دے چکے ہیں کہ یہ اتباع اپنے میں کوئی اثر نہیں رکھتی کل سابقین باقی ہی کہاں رہے بہت سے حضور ﷺ کے سامنے فوت ہو چکے اس وقت بوجہ حضور ﷺ کی موجودگی کے ان کی اتباع تھی ہی نہیں پھر اگر مان لیا جائے کہ اس وقت ہی کوئی ان کا پیروکار تھا تو وہ خود سابقین میں سے ہو جائے گا حاصل یہ ہے کہ تابعین کو تمام سابقین کی تابعداری ناممکن ہے پھر یہ بھی ہے کہ ان سب کی باتوں اور فتوؤں کا علم ہو جانا بھی تقریباً محال جیسا ہے تو تابعداری بھی محال ہے اور یہ کہ انہیں یہ استحقاق بوجہ ان کی سبقت کے ہے یہ صفت ان میں سے ہر ایک میں ہے تو جیسے ہر ایک رضوان اور جنت کا مستحق ہے امام المتقین اور قابل اقتداء بھی ہے واللہ اعلم۔ یہ کہنا کہ آیت میں وجوب اتباع کا ایک حرف بھی نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ آیت اس کی مقتضی ہے کہ جو ان کی تابعداری احسان کے ساتھ کرے اس پر اللہ کی رضامندی ہے اور اس بات پر دلیل موجود ہے کہ دین الہی میں بے علمی سے کوئی قول کہنا حرام ہے پس ان کی اتباع قول بغیر علم کے نہ ہو گا بلکہ وہ قول علم کے ساتھ ہو گا اب خواہ اس کا نام کوئی تقلید رکھ لے خواہ اجتہاد۔

مانا کہ اعلم کی تقلید عالم کو حرام لیکن اتباع تو تقلید نہیں وہ تو پسندیدہ چیز ہے اگر ان کی تقلید جائز ہو یا مستحبی ہو جو کچھ بھی ہو لیکن اس کا قائل تو کوئی نہیں کہ تقلید موجب رضوان میں سے ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہاں اتباع اس تقلید سے خارج ہے کیونکہ یہ سب رضوان الہی ہے۔ عالم کی تقلید اگر جائز بھی ہو تو دوسرے کے قول سے اس کے قول کو چھوڑنا یا اجتہاد سے چھوڑنا یقیناً جائز ہے تو ایسی مباح چیزیں مستحق رضوان نہیں ٹھہر سکتیں۔ اور لیجئے اللہ تعالیٰ کی رضامندی انتہائے مقصود ہے وہ بہترین اور افضل ترین اعمال سے ہی حاصل ہو سکتی ہے اور تقلید جن کے نزدیک ہے ان کے نزدیک بھی وہ کوئی افضل عمل نہیں بلکہ اس سے افضل اجتہاد ہے پس ثابت ہوا کہ جس مسئلہ میں وہ اور ان کے بعد والے مختلف ہوں اس میں ان کی اتباع کرنا موجب رضامندی الہی ہے ان کا قول یقیناً راجح ہے اور راجح کی پیروی بھی یقینی ہے اجتہادیہ مسائل میں یہی اقوال قابل اتباع ہیں۔ اور لیجئے احسان کے ساتھ جو ان کی تابعداری کریں ان کی اس آیت میں تعریف ہے تقلید تو عامیوں کی چیز ہے علماء پر وہ حرام ہے یا نیچے اتر آئیں تو مباح ہے کیونکہ اجتہاد کی افضلیت میں کسی مقلد کو بھی کلام نہیں بلکہ حق یہ ہے کہ ان پر اجتہاد واجب ہے تو اگر اتباع سے مراد تقلید لی جائے جس کا خلاف جائز ہے تو اس کام میں تو عوام الناس کا حصہ علماء سے بھی بڑھ جائے گا جو قطعاً فاسد ہے۔ اور لو ان کے تابعداروں سے اظہار رضامندی دلیل ہے اس بات کی کہ وہ ٹھیک ہے خطا نہیں خطا میں زیادہ سے زیادہ معافی ہوتی ہے نہ کہ رضامندی تو جب یہ حق ہے صواب ہے درست ہے تو اس کی اتباع

واجب ہوئی کیونکہ خطاء میں بیروی حرام ہے اس کے خلاف میں رضائے الہی ہوتی ہے۔

اور سنیے ان کی اجتناب موجب ہوئی اللہ تعالیٰ کی رضامندی کی تو ترک اجتناب تو اللہ تعالیٰ کی رضامندی کا باعث نہیں بن سکتی اس لیے کہ شرط کی جزا کا اتقواء وجود شے اور وجود ضد شے کا مقتضی ہرگز نہیں ہوتا نہ وجود و عدم ہوتا ہے۔ ورنہ ان کا اثر نہیں رہتا تو اگر اس مسئلہ میں دو قول ہو جائیں ایک رضامندی کا باعث ہو دوسرا نہ ہو تو حق وہ ہو گا جو باعث رضامندی ہو یہی مطلوب بھی ہے اور دلیل۔ اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کی طلب انسان پر واجب ہے کیونکہ اس کے نہ ملنے گھٹے یا غصہ طے گایا معافی اور معافی کسی خطاء سے ہوتی ہے اسے چھوٹا بھی جائز نہیں ہوتا تو ثابت ہوا کہ ان کی اجتناب واجب ہے۔ اور دلیل تہج کی تعریف کی اس کے لیے اپنی رضامندی کی بخشش کی پھر وجوب اجتناب کی تصریح کی ضرورت ہی نہیں رہی کہ اس طرح ان کے افعال کی اجتناب بھی واجب ہو جاتی حالانکہ یہ مقصود نہیں رہے فتوے اور دینی اقوال تو ان کی تاجداری موجب ہے اللہ تعالیٰ کی مرضی کا اور دلیل جب معلوم ہو گیا کہ ان کے فتوے کی تاجداری میں اللہ تعالیٰ کی رضائے تظاهر ہے کہ اس کے خلاف میں نہیں بخلاف افعال کے کہ کبھی مختلف افعال میں کبھی فعل و ترک میں رضائے رب ہوتی ہے قصد و حال پر اس کا حکم موقوف ہے۔ اعتقادات اور اقوال ایسے نہیں ہوا کرتے جب یہ ثابت ہو گیا کہ ان کے اقوال میں رضوان اللہ ہے تو حق و صواب یہی ہیں اس لیے واجب الاجتناب ہیں۔

اگر اعتراض کیا جائے: کہ سابقین وہ ہیں جنہوں نے دونوں قبیلوں کی طرف نماز پڑھی یا جو بیعت رضوان میں موجود تھے تو پھر ان کے بعد کے اسلام لانے والوں کی اجتناب پر کیا دلیل؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہی بڑا مقصود تھا کہ بیعت رضوان والوں کی اجتناب کا وجوب ہے بلکہ وجوب فرق کا قائل کوئی نہیں اور ہر صحابی بہ نسبت بعد والے کے سابق ہے۔

فرمان الہی ہے: ﴿ اَتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْتَفْتِكُمْ اَجْرًا وَهُمْ مُتَقَلِّدُونَ ﴾ (النس: ۲۱)
اجتناب صحابہ رضی اللہ عنہم کی دوسری دلیل: جو تم سے اجرت نہیں مانگتے اور ہیں بھی راہ یافتہ تم ان کی بیروی اور اجتناب کرو یہ واقعہ سورہ لیس کے واقعہ کے متعلق ہے کہ اس نے یہ پاک بت اپنی قوم کو سمجھائی ٹھیک اسی طرح نہ کسی صحابی بیرو نے ہم سے اجرت طلب کی نہ کوئی گمراہ تھا چنانچہ خود پروردگار عالم ان سے خطاب کر کے فرماتا ہے تم جنم کے کنارے پر تھے اللہ تعالیٰ نے تمہیں بچالیا اسی طرح وہ تمہارے لیے اپنی آیتیں بیان فرماتا ہے تاکہ تم راہ پاؤ۔ یاد رہے کہ: ﴿ لَعَلَّكُمْ ﴾ کا لفظ قرآن میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے واجب کے لیے ہوتا ہے۔ فرمان علی شان ہے: ﴿ وَهُمْ مَن يَسْتَفْتِيكَ ﴾ (الانعام: ۲۵) اس میں بھی فرمایا ہے ان ہدایت والوں کی ہدایت بڑھ گئی اور اللہ تعالیٰ نے انہیں ان کا تقویٰ عطا فرمایا۔ اور جگہ فرمایا جو لوگ ہماری راہ کا جہاد کرتے ہیں ان کے اعمال اکارت نہیں وہ اللہ کی راہ سے راہ یافتہ ہیں اور آیت میں ہے جو ہماری راہ کی کوشش کریں ہم انہیں اپنی راہیں دکھا دیتے ہیں تو اب سارے ہی صحابہ رضی اللہ عنہم جملہ تھے زیادہ سے زیادہ یہ کہ بعض کا جہاد زبانی تھا پس سب کے سب راہ یافتہ ہیں اس میں ذرا سا بھی شک نہیں۔

قرآن پاک فرماتا ہے: ﴿ وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ اَنَابَ اِلَيَّْ ﴾ (القصص: ۱۵) جو میری طرف جھکا ہے تو اس کی تیسری دلیل: تاجداری کر۔ ظاہر ہے کہ ہر صحابی رضی اللہ عنہم اللہ کی طرف راغب ہے اس لیے اس کے راستے کی اجتناب ہے اس کے اقوال اعتقاد ہی اس کی راہ ہیں ان کے اللہ تعالیٰ کی طرف مائل ہونے کی دلیل یہ ہے کہ انہیں ہدایت تھی اور

ہدایت انہی کو ہوتی ہے جو اللہ تعالیٰ کی جناب میں جھکے ہوئے ہوں فرماتا ہے: ﴿ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ﴾ (شوری: ۳۳) راہ انہیں دکھاتا ہے جو اس کی طرف جھکیں۔

فرماتا ہے: ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَعْضِ مَا اتَّبَعْتَنِي ﴾ (یوسف: ۱۰۸) یہ ہے میری راہ میں اللہ کی طرف بلاتا ہوں سمجھ بوجھ حاصل کر چکنے کے بعد میں بھی اور میرے تابعدار بھی۔ پس بیان فرمایا کہ جو رسول ﷺ کی اتباع کرے اللہ کی طرف بلائے کا حقدار ہے اور جو اللہ کی طرف بصیرت سے بلائے اس کی اتباع واجب ہے۔ فرمان ہے ﴿ أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَاعْبُدُوهُ ﴾ (احقاف: ۳۶) اللہ کی طرف بلائے والے کی پکار کو قبول کرو اور اللہ پر ایمان لاؤ جو شخص بصیرت پر اللہ تعالیٰ کی طرف بلائے وہ حق کا عالم ہو کہ حق کی دعوت دیتا ہے احکام الہی کی طرف بلاتا ہی اللہ تعالیٰ کی طرف بلاتا ہے اس لیے کہ یہی اس کی اطاعت ہے امر و نہی و اجازت میں یقیناً اور قطعاً اصحاب رسول تبع رسول تھے اس لیے ان کی اتباع جب وہ اللہ تعالیٰ کی طرف بلائیں واجب ہے۔

پانچویں دلیل: ﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ﴾ (نمل: ۵۹) اس سے مراد یہی صحابہ رضی اللہ عنہم ہیں چنانچہ فرمان ہے: ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ﴾ (فاطر: ۳۲) ہم نے کتاب کا وارث اپنے برگزیدہ بندوں کو بنایا۔ یہ باب افعال ہے تصفیہ سے انہیں اللہ تعالیٰ نے کدورتوں سے خطاؤں سے پاک کر دیا تھا ان کے اختلاف کے وقت بھی یہ پاک وصف ان سے الگ نہیں ہوتا کیونکہ حق انہی میں رہتا ہے ان سب سے نکل نہیں جاتا اس لیے کہ ہر ایک کدورت سے پاک ہے اگر خلاف نہیں تو ظاہر ہے کہ کدورت اگر ہوتی تو اللہ تعالیٰ الگ کر دیتا اس خلاف کی وجہ صرف آنحضرت ﷺ کی متابعت ہے نہ کہ نفسانیت پس برگزیدگی کی حقیقت ہر حال میں باقی ہے۔

چھٹی دلیل: ﴿ وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِينَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ ﴾ (سبا: ۶) اور آیت میں ہے: ﴿ حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ ﴾ الخ اور فرمان ہے: ﴿ يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾ (مجادلہ: ۱۱) ان سب آیتوں سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے انہیں علم عطا فرمایا گیا تھا اور علم سے مراد علم دین، علم حدیث ہے، علم قرآن ہے، جب ان کا اہل علم ہونا بہ شہادت اللہ تعالیٰ ثابت ہوا تو قطعاً یہ واجب الاتباع ٹھہرے۔

ساتویں دلیل: ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ الخ (آل عمران: ۱۱۰) اس میں خدائی شہادت ہے کہ صحابہ نیکوں کا حکم کرنے والے برائیوں سے روکنے والے تھے پس اگر کوئی نیا واقعہ ان کے زمانے میں رونما ہو اور صرف وہی فتویٰ دے جو ان میں سے خطا کار ہے تو ظاہر ہے کہ اس بارے میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر نہ ہوئی اس لیے کہ درستگی معروف ہے اور خطا مکر ہے اگر یہ نہ مانا جائے تو اس آیت کو اجماع کے حجت ہونے پر تمسک نہیں بنا سکتے۔ جب یہ باطل ہے تو معلوم ہو گیا کہ ان میں سے جو جانتے ہیں ان کی علمی خطا جبکہ ان کا کوئی مخالف نہ ہو محال ہے اس میں اقتضاء ہے کہ اس ایک کا قول بھی حجت ہے۔

آٹھویں دلیل: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴾ (توبہ: ۱۱۹) ایمان والو اللہ سے ڈرو اور سچوں کے ساتھی بن جاؤ۔ بہت سے سلف کا قول ہے کہ مراد اس سے صحابہ رضی اللہ عنہم ہیں بیشک وہی سچے امام ہیں بعد کے سب سچے انہی کے تبع ہیں بلکہ سچائی انہی کی اتباع میں ہے اور انہی کے ساتھ ہونے میں ہے جو ان کی مخالفت

کرے اگرچہ اوروں کی موافقت میں ہو وہ ان کا ساتھی نہیں گو موافقت میں ہے لیکن مطلق ساتھ ہونا اسے حاصل نہیں جیسے مطلق ایمان اس کے ساتھ نہیں جو زنا اور شراب اور چوری اور ڈاکہ میں مشغول ہو گو ایمان کا اطلاق اس پر سے نہ بٹے جیسے کہ فقیہ اور عالم کا اطلاق ایک دو مسئلے کے جاننے والے پر نہیں ہوتا۔ پس معیتہ مطلقہ اور مطلق معیت میں فرق ہے۔ حکم الہی پہلے کا ہے نہ کہ ثانی کا۔ یہ چاہت نہیں کہ بعض میں ساتھ دیں اور بعض میں الگ ہو جائیں جس نے ایسا سمجھا اس نے غلطی کی دیکھو اور احکام الہی مثلاً روزہ، نماز، حج، زکوٰۃ وغیرہ سے یہ مراد نہیں کہ کم سے کم حصے پر ہم علم کریں تاکہ مطلق ماہیت کے حکم بردار بن جائیں بلکہ پورے طور پر ان کو بجالانا مطلوب ہے پس یہاں بھی ہر امر میں ان کا ساتھ مطلوب ہے۔

نویں دلیل: فرمان باری تعالیٰ ہے: ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ الخ (بقرہ: ۱۴۳) اسی طرح ہم نے تمہیں عادل امت بنائی ہے تاکہ تم دوسرے لوگوں پر گواہ بنو اور یہ رسول تم پر گواہ ہوں وجہ استدلال یہ ہے کہ یہ امت بہترین امت اور عادل تر ہے ان کے اقوال، اعمال، ارادے اور نیتیں عمدہ اور اعلیٰ ہیں اس لیے یہ اس قابل ہیں کہ اور امتوں کو ان کے رسولوں نے تبلیغ کی اس پر یہ گواہ ہوں اور ان کی گواہی قبول کی جائے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے ان کی تعریفیں کیں فرشتوں میں ان کے حال بیان کیے، انہیں حکم کیا کہ ان پر رحمت بھیجیں ان کے لیے دعائیں کریں، استغفار کریں، اللہ کے نزدیک گواہی انہی کی مقبول ہے جو علم کے ساتھ گواہی دیں سچ بات کہیں۔ جیسے فرمان ہے: ﴿ اَلَا مَن شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ (زخرف: ۸۶) پس علم و صداقت گو ان کے نیک اوصاف ہیں کبھی انسان کی زبان سے بے علمی میں بھی حق بات نکل جاتی ہے کبھی علم ہوتے ہوئے حق بات بیان نہیں کرتا پس مقبول شہادت وہ ہے جو علم کے ساتھ خبر دے اگر ان میں سے کوئی غلط اور جھوٹا فتویٰ دیتا حکم اللہ اور حکم الرسول ﷺ کے خلاف ہوتا اور کوئی بھی حق بات نہ کہتا تو یہ اس امت کی اس شان کے خلاف ہوتا اس وقت حق ظاہر نہ ہوتا کچھ باطل کے کہنے والے ہوتے کچھ حق سے سکوت کرنے والے ہوتے یہ بالکل محال ہے کیونکہ یہ عادل امت ہے پس حق جماعت صحابہ سے خارج ہرگز نہیں ہوتا کہ وہ تو ناحق پر رہیں اور بعد والوں کو حق مل جائے۔ ان کے اقوال کا خلاف کرنے والوں سے ہم کہتے ہیں کہ اگر وہ بہتری ہوتی تو یہ ہم سے اس کی طرف بڑھ نہ سکتے۔

دسویں دلیل: جناب باری کا فرمان ہے: ﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ﴾ الخ (حج: ۷۸) راہ الہی میں کامل طور پر جہاد کرو اس نے تمہیں اپنا پسندیدہ بنا لیا ہے تم پر اس دین میں کوئی حرج نہیں رکھا۔ یہی تمہارے باپ ابراہیم علیہ السلام کی ملت ہے اس نے تمہارا نام مسلمین رکھا ہے اس سے پہلے بھی اور اس میں بھی تاکہ رسول ﷺ تم پر گواہ ہو اور تم اور لوگوں پر گواہ بنو۔ پس اللہ تعالیٰ نے خبر دی کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندے ہیں جنہیں اللہ نے اپنے لیے اور اپنا کر لیا ہے۔ یہ اس کے خاص غلام ہیں اور نبیوں اور رسولوں کے بعد انہی کا مرتبہ ہے انہیں حکم دیا کہ پوری طرح جہاد راہ الہی میں حصہ لو اپنی جانیں راہ الہی میں دے کر محبت و عبودیت کا کامل ثبوت پہنچاؤ اللہ کو سب سے زیادہ چاہو جیسے اس نے تم سے سب سے زیادہ محبت کی ہے اسی واحد الہی کو الہ اور معبود بناؤ اسی کی قربت اپنی زبان کے ذکر سے، اپنے صبح کی عبادت سے، اپنے نول کی خشیت و محبت سے غرض ہر حال میں ہر چیز سے زیادہ اس کی عزت و محبت کرو اس نے تمہیں اپنا کر لیا ہے۔ اس کے بدلے تم اسی کے ہو جاؤ اس کا یہ بھی کرم ہے کہ آسان دین تمہیں دیا ہے جس میں کوئی تنگی ترشی سختی اور بے طاقتی کا حکم نہیں۔ اپنے باپ ابراہیم حنیف علیہ السلام کی ملت کو لازم پکڑے رہو یعنی ایک اللہ ہی کی عبادت، اسی کی تعظیم، اسی کی محبت،

اسی کا خوف، اسی سے امید، اسی پر توکل، اسی کی طرف جھکتا، اسی کو اپنے سب کام سونپ دینا، اس کی فرمانبرداری میں لگے رہنا، دل کے اور جسم کے اور مال کے تمام تر تعلقات اسی کی پاک ذات سے وابستہ کر دو اس کے غیر کو دل میں جگہ نہ دو کوئی عبادت اس کے سوا کسی کی نہ کرو۔ تمہیں وہ پیدا کرے اس سے پہلے ہی وہ تمہیں معزز خطاب مسلم کے ساتھ سرفراز فرما چکا ہے پھر یہی مہربانی اور نظر کرم تمہاری پیدائش کے بعد بھی اس مولا کی رہی اب بھی اس نے اپنے فضل و کرم سے تمہیں فرمانبردار اطاعت شعار بنایا اور یہی نام تمہیں دیا۔ یہ اس لیے کہ تم پر تمہارے رسول ﷺ گواہ رہیں اور تم اور لوگوں پر گواہ رہو کہ ان کے انبیاء علیہم السلام نے انہیں احکام الہی کی تبلیغ کر دی ہے پس جبکہ یہ بزرگ اس مرتبے کے ہیں تو محال ہے کہ یہ سب ٹھیک درست اور سچے فتوے سے محروم رہ جائیں۔ ان میں سے کوئی غلط اور بے جا فتویٰ دے وہی خلاف قول کے اور دوسرا درست اور صحیح بات نہ بتلائے اور ان کے تمام زمانوں کے بعد وہ حق دوسروں پر ظاہر ہو۔

گیارہویں دلیل: اصحاب حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نسبت فرمان باری تعالیٰ ہے: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ آيْمَةً يَنْهَوْنَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ﴾ (سجده: ۲۳) ہم نے ان میں سے پیشوا بنائے وہ ہمارے حکموں کی ہدایت کرتے ہیں چونکہ صابر تھے اور ہماری آیتوں پر یقین رکھتے تھے پس یہ بھی اپنے بعد والوں کے پیشوا تھے اپنے صبر و یقین کی وجہ سے یہ دینی پیشوائی انہیں ملی اللہ تعالیٰ کی طرف بلائے والے کے لیے حق کا یقین ہونا اس کی بصیرت ہونی اور اس میں جو مصائب آئیں ان پر صابر ہونا، اپنے عزم میں کمی نہ آنے دینا، اپنے ارادے میں ضعف نہ آنے دینا یہ اوصاف ضروری ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ پاک اوصاف اصحاب موسیٰ علیہ السلام سے اصحاب محمد ﷺ میں بہت کامل درجے پر تھے ان کا یقین کامل ان کا صبر عظیم الشان پس وہ ہدایت کے پیشرو بننے کے ان سے زیادہ حقدار ہیں۔ اللہ کی شہادت ان پر ہے اس کے رسول ﷺ کی گواہی ان پر ہے کہ وہ خیر القرون ہیں وہ اللہ کے پسندیدہ ہیں اور اس کے چیدہ ہیں پس محال ہے کہ ان جیسوں سے سب سے حق خطا کر جائے اور متاخرین کو مل جائے اگر ایسا ہو تو سمجھ لو کہ حقائق میں انقلاب ہو گیا پچھلے پہلوں کے امام بن گئے ان کو ان کے فتوے اور اقوال کی طرف رجوع واجب ہو گیا۔ حالانکہ یہ عقلاً اور حساً محال ہے اسی طرح شرعاً بھی محال ہی ہے۔

تیرہویں دلیل: فرمان باری ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا﴾ (فرقان: ۷۴) الہی ہمیں ہماری بیویوں اور ہماری اولادوں سے آنکھوں کی ٹھنڈک عطا فرما اور ہمیں متقیوں کا پیشوا بنا۔ امام کے معنی پیشوا اور پیش رو مقتدا کے ہیں یہ واحد اور جمع سب کی صلاحیت رکھتا ہے جیسے امت اور اسوۃ کالفظ اور کہا گیا ہے کہ یہ جمع ہے ام کی جیسے صاحب اور صحابہ راجل اور رجال تاجر اور تجار اور قول ہے کہ یہ مصدر ہے جیسے قتل ہے اور خراب ہے لیکن ٹھیک وجہ اڈل ہے پس ہر ایک متقی پر اقتداء ان کی واجب ہے اور تقویٰ بھی مسلمانوں پر واجب ہے ان کے فتووں کی مخالفت ان کی اقتداء کے خلاف ہے گو کہہ دیا جائے کہ استدلال اور اصول میں ہم ان کی اتباع کرتے ہیں یہ عذر ننگ ہے جس کا جواب گزر چکا۔

چودھویں دلیل: بہت سی صحیح احادیث میں ہے کہ آپ نے فرمایا بہترین زمانہ وہ ہے جس میں میں بھیجا گیا ہوں پھر اس کے بعد والا پھر اس کے بعد والا پس۔ علی الاطلاق آپ کا زمانہ بہترین زمانہ ہے اس سے ثابت ہے کہ خیر اور بھلائی کے تمام امور میں وہ لوگ سب سے آگے ہوں ورنہ بعض وجہ سے بہتر ہونے سے علی الاطلاق بہتری ثابت نہ

ہوگی پس اگر یہ مان لیں کہ ان میں سے ایک نے غلطی کی اور کسی نے بھی صحیح فتویٰ نہیں دیا بلکہ صحیح چیز بعد والوں کے ہاتھ لگی تو ظاہر ہے کہ اس وجہ سے بعد کا زمانہ بہتر رہا پہلا زمانہ خطا کا تھا یہ درستگی کا ہے پھر یہ ایک ہی امر میں نہیں بلکہ بہت سے مسائل میں لازم آئے گا اس لیے کہ جن کے نزدیک قول صحابی حجت نہیں اس کے نزدیک اس کا امکان ہے کہ کل مسائل میں بعد والے درست پر ہوں بہت سے مسائل ایسے ہیں کہ کسی صحابی رضی اللہ عنہم نے فتویٰ دیا ہے اور کسی نے مخالفت نہیں کی اور بعد والوں نے جن کا یہ مذہب ہے کہ وہ اور ہم یکساں انسان ہیں ان میں اختلاف کیا ہے اور سمجھتے ہیں کہ حق پر وہی ہیں پس صحابہ کی خطائیں بیشمار۔ اور ان پچھلے فقہاء کی درست باتیں بیشمار اب خود ہی بتلاؤ کہ وہ زمانہ اچھا یا یہ اچھا؟ علم اور حق رسی سے بڑھ کر فضیلت اور کیا ہوگی؟ وہ صحابہ کو حاصل نہیں اور ان پچھلے فقہاء کو حاصل؟ مسلمانو! اس سے بڑھ کر تعجب کی بات اور کیا ہوگی؟ کہ صدیق و فاروق و عثمان و علی و ابن مسعود و سلمان فارسی، عباده بن صامت رضی اللہ عنہم وغیرہ ان جیسے بزرگ تر صحابہ تو اکثر مسائل میں غلط بات کہیں اور ان کے زمانے میں ایک بھی اس غلطی کا سمجھنے والا اور حق بیان کرنے والا نہ ہو لیکن ان کے بعد والے حق شناس حق گو بن جائیں اور جو ان ائمہ رضی اللہ عنہم سے غلطیاں ہوئی تھیں ان کی اصلاح یہ کر دیں: ﴿سُبْحَانَكَ هَذَا بُتًا عَظِيمًا﴾ (نور: ۱۱)

پندرہویں دلیل: صحیح مسلم شریف میں ہے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ہم نے مغرب کی نماز حضور ﷺ کے ساتھ پڑھی پھر آپ کے ساتھ عشاء پڑھنے کے ارادے سے بیٹھے رہے آپ واپس تشریف لائے اور ہم سے پوچھا کہ کیا تم یہیں ہو؟ ہم نے کہا ہاں حضور ﷺ مغرب پڑھ کر آپ کے ساتھ عشاء پڑھنے کے ارادے سے یہیں ٹھہر گئے ہیں آپ نے فرمایا اچھا کیا پھر آپ نے اپنا سر آسمان کی طرف اٹھایا اور عموماً آپ کی یہ عادت مبارک تھی اور فرمایا کہ ستارے آسمان کا امن ہیں جب یہ جاتے رہیں گے تو آسمان پر اس کا وعدہ آجائے گا میں اپنے اصحاب کے لیے امن ہوں میرے جانے پر میرے اصحاب کے پاس وہ آجائے گا جس کا انہیں وعدہ دیا گیا ہے۔ میرے اصحاب میری امت کے لیے امن ہیں جب میرے اصحاب اٹھ جائیں گے تو میری امت پر وہ آجائے گا جس کا وہ وعدہ دیئے جاتے ہیں۔ اس حدیث سے وجہ استدلال یہ ہے کہ آپ نے اپنے اصحاب کی نسبت بعد والوں کی طرف ایسی ہی کی جیسی اپنی نسبت اپنے اصحاب کی طرف اور جیسے ستاروں کی نسبت آسمان کی طرف اس تشبیہ سے امت کی رہبری ان کی طرف ہونے کا اشارہ ہے جیسے اصحاب کی رہبری رسول اللہ ﷺ کی طرف تھی اور جیسے زمین والے ستاروں سے راستہ ڈھونڈھ لیتے ہیں۔ اسی طرح صحابہ رضی اللہ عنہم کا ان میں رہنا ان کے لیے باعث امن اور باعث بچاؤ بتلایا اگر ان منکرین سلف کی بات مان لی جائے تو اس کے خلاف لازم آئے گا کہ پچھلے لوگ ان صحابہ کے لیے امن کا باعث اور شر سے بچاؤ کا ذریعہ ہوں کیونکہ وہ تو ایک خطا پر جم جاتے تھے اور یہ بعد والے نور الہی سے اس کا خطا ہونا سمجھ لیا کرتے تھے۔

سولہویں دلیل: ابو عبد اللہ بن بلہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے اصحاب کی مثال میری امت میں ایسی ہی ہے جیسے کھانے میں نمک کہ بغیر نمک کے کھانا عمدہ نہیں ہوتا۔ راوی حدیث حضرت حسن فرماتے ہیں جب ہم میں نمک ہی نہیں رہا تو بتلاؤ ہماری صلاحیت کیسے ہوگی؟ اس حدیث کو تین سند سے روایت کیا گیا ہے وجہ استدلال یہ ہے کہ کھانے کی اصلاح جس طرح نمک سے ہوتی ہے اسی طرح اس امت کے دین کی اصلاح جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم سے ہے اگر یہ ہو سکتا ہے کہ ان میں سے ایک کوئی غلط فتویٰ دے اور ان میں ایک بھی ایسا

نہ ہو جو اس غلطی کی اصلاح کرے اور بعد والے اس غلطی کو پالیں اور اس مسئلہ میں صحت بیان کریں تو یہ نمک ہوئے اور صحابہ بمنزلہ طعام کے ہوئے یہ محال ہے اور خلاف حدیث ہے اس کی مزید وضاحت نیچے اصلاح طعام کی نمک سے ہے اسی طرح صحت مسئلہ اصلاح دین ہے جبکہ صحابہ میں ایک مسئلہ غلط رہا اور بعد والوں نے اس کی صحت کی تو یہ بمنزلہ نمک کے ہوئے اور صحابہ رضی اللہ عنہم بمنزلہ اس طعام کے جو نمک سے خالی ہے۔

سترہویں دلیل : صحیح بخاری شریف میں ہے اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں میرے صحابہ رضی اللہ عنہم کو برا نہ کہو سنو تم میں سے کوئی احد پہاڑ کے برابر سونا خرچ کر لے تو بھی میرے صحابہ رضی اللہ عنہم کے ایک مد (تقریباً ڈیڑھ پاؤ) اناج کے خرچ کی فضیلت کو بھی نہیں پہنچ سکتا بلکہ آٹھ مد کو بھی۔ ایک روایت میں آپ کا اس کی بابت قسم کھانا بھی مروی ہے یہ خطاب آپ کا حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ اور ان جیسے حدیبیہ اور فتح مکہ کے مسلمان صحابہ رضی اللہ عنہم سے تھا آپ خیال فرمائیے کہ جب ان سابقین اولین کا ان بعد والے صحابہ رضی اللہ عنہم سے بھی اس قدر بلند مرتبہ ہوا تو ان کے بعد والوں سے یہ کس قدر بلند مرتبہ ہوئے؟ پھر ان کے فتوؤں میں تو صحت ہو نہیں اور بعد والے اس صحت کو پالیں یہ تو کھلے طور پر محال اور یقیناً ناممکن ہے۔

اٹھارہویں دلیل : ساتھیوں کو منتخب فرمایا انہیں میرے وزیر میرے مددگار اور میرے رشتے دار بنا دیئے، اٹھ۔ پس یہ بالکل محال ہے کہ ان سے حق چھوٹ جائے اور ان سے نیچے والوں کو وہ مل جائے۔

انیسویں دلیل : ابو داؤد طیالسی میں ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے بندوں کے دلوں پر فرمایا پھر بندوں کے دلوں پر نگاہ دوڑائی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کے اصحاب کے دلوں کو سب کے دلوں سے بہتر پایا انہیں اپنے اس پسندیدہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی حاشیہ نشینی کے لیے اور آپ کے دین کی مدد کے لیے منتخب فرمایا پس جس چیز کو یہ مسلمان اچھی سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی ہے اور جسے یہ مسلمان بری دیکھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی بدتر ہے پس جن کے دل بہترین تھے وہ تو خطا کریں اور جو ایسے نہ تھے وہ حقیقت کو پہنچ جائیں یہ بات خلاف عقل ہے ایک فتویٰ دے باقی خاموش رہیں تو یا تو ان کے نزدیک وہ فتویٰ اچھا ہو گا یا برا اگر اچھا ہے تو خیر اگر برا ہے پھر بھی وہ اس کا انکار نہیں کرتے تو کون کے گا کہ یہ بہتر دلوں والے ہیں؟ بلکہ بعد والے ہی اچھے دل و دماغ والے ہوئے کہ انہوں نے اس خطا کی گرفت کی اور درست بات کی حقیقت کو پالیا۔

بیسویں دلیل : امام احمد رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ جسے پیروی کرنی ہو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ عنہم کی کرے وہ ساری امت سے زیادہ پاک دل تھے، سب سے زیادہ وسیع علم تھے، سب سے کم تکلف والے تھے، سب سے زیادہ راہ مستقیم کے ہدایت یافتہ تھے، سب سے بہتر حالت والے تھے۔ انہیں رب العالمین نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کے لیے جن لیا تھا آپ کے دین کی اقامت کے لیے پسند فرمایا تھا۔ لوگو! تم ان کی فضیلت کو پہچانو ان کے نقش قدم کی پیروی کرو وہی ہدایت پر تھے وہ سیدھی راہ پر تھے۔ پس محال ہے کہ ایسے پاکباز تو صحت و درستی سے محروم رہیں اور ان کے بعد والے اسے پالیں۔

کیسویں دلیل: طبرانی ابو نعیم وغیرہ میں حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا جو تم سے پہلے تھے تم ان کا طریقہ چلنے رہو۔ واللہ! اگر تم اس پر قائم ہو گئے تو تم بہت کچھ ترقیاں کر لو گے اور اگر تم نے اسے دائیں بائیں چھوڑ دیا تو تم دور کی گمراہی میں پڑ جاؤ گے۔ پس یہ حال ہے کہ ہر بھلائی کی طرف سبقت کر جانے والے تو مسائل دینی میں غلطی پر رہیں اور ان کے بعد والے سچائی پر؟

بائیسویں دلیل: خوارج کا ایک گروہ حضرت جناب بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے پاس آکر کہتا ہے کہ ہم تمہیں کتاب اللہ کی طرف بلاتے ہیں آپ نے فرمایا تم؟ انہوں نے کہا ہم آپ نے فرمایا اے خبیث! ہم صحابہ رضی اللہ عنہم کی اتباع کو تم گمراہی سمجھتے ہو؟ اور ہمارے طریقے کے خلاف کو تم ہدایت سمجھتے ہو؟ نکل جاؤ یہاں سے پس ثابت ہوا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کو خطا پر سمجھنے والے اور بعد والوں کو صواب پر سمجھنے والے خود خطا کار ہیں۔ یہ لوگ کتاب اللہ کی طرف بلانے والے نہیں بلکہ یہ پاک وصف صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں تھا۔ ہمارے نزدیک تو یہ خیال صحابہ رضی اللہ عنہم کو گالی دینے کے برابر ہے۔ اللہ پر اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر کتہ چینی کرنے کے برابر ہے۔ (معاذ اللہ)

تیسویں دلیل: ترمذی میں حضرت عریاض بن ساریہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بڑا پر زور پر اثر و عطا سنایا جس سے آنکھیں بہ نکلیں اور دل دہل گئے کسی نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ تو ایسا وعظ ہے جیسے کسی الگ ہونے والے کے رختانہ کلمات ہوں پس آپ کوئی زبردست کار آمد مفید بات بطور وصیت و عہد بھی ہمیں فرمادیتے آپ نے فرمایا سننے اور ماننے کو لازم پکڑے رہو اگرچہ حکم کرنے والا حبشی غلام ہو جس کا سر مثل کشمش کے ہو تم میری سنت کو اور رشد و ہدایت والے خلفاء کی سنت کو میرے بعد لازم پکڑے رہو اس پر چنگل مار لو اسے دانتوں سے مضبوط تمام لو دیکھو نئے کاموں سے بچتے رہنا یاد رکھو ہر نیا کام بدعت ہے۔ یہ حدیث حسن ہے اس کی سند بے خوف ہے اس میں آپ نے اپنی سنت کے ساتھ خلفاء کی سنت ملا دی ہے اور حکم میں اس قدر مبالغہ فرمایا کہ کچیلوں سے مضبوط تھامنے کی ہدایت فرمائی یہ شامل ہے ان کے فتوؤں کو اور اسے جس کو یہ اس امت کے لیے طریقہ بنائیں گو اس بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ معلوم نہ بھی ہو اگر ہو تو وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہو گئی۔ یہ شامل ہے ان کے فتوؤں کو بھی سب کے ہوں، اکثر کے ہوں، بعض کے ہوں۔ اس لیے کہ آپ نے اسے مطلق رکھا سنت خلفاء راشدین پر اور یہ ظاہر ہے کہ خلافت کی حالت میں ان بزرگوں نے ان واحد میں طریقے نہیں بتائے پس ہر ایک کی اس کی خلافت کے وقت جو سنت ہو وہ سنت ہے یہ حدیث امام احمد رضی اللہ عنہ بھی اپنی سند میں لائے ہیں۔

چوبیسویں دلیل: ترمذی شریف میں ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں میرے بعد تم ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی اقتداء کرنا ان کی ہدایت سے ہدایت حاصل کرنا۔ ابن ام عبد رضی اللہ عنہ کے عہد کو مضبوطی سے تھامے رہنا۔ امام ترمذی رضی اللہ عنہ سے اسے حسن کہتے ہیں پس اس سے بھی متابعت ثابت ہوتی ہے۔

پچیسویں دلیل: صحیح مسلم شریف میں ہے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اگر قوم ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی اطاعت کرے گی تو بھلائی اور نیکی اور ہدایت پائے گی، انہی دیکھو کہ ہدایت یہاں ان کی اتباع پر موقوف ہے تو اگر ان کے فتوؤں کو غلط سمجھا جائے اور ان کے زمانے کے بعد کے غیر صحابہ کے فتوؤں کو صحیح سمجھا جائے تو ہدایت ان کے خلاف میں ہو جائے گی۔

حضور ﷺ نے قعقاع بن حکیم اور اقرع بن حابس کو امیر بنانے کے بارے میں ارشاد فرمایا کہ اگر تم چھبیسویں وجہ : دونوں کسی امر پر متفق ہو جاؤ تو میں تمہاری مخالفت نہ کروں گا پس حضور ﷺ نے ان کے اتفاق کو ناقابل خلاف خود اپنے لیے بتلایا اب جو ان کے قول کو حجت نہیں ٹھہراتا ان کی مخالفت جائز بتلاتا ہے پھر جو اس سے بھی آگے بڑھ کر بک دیتا ہے کہ ان کا قول لینا جائز نہیں ہاں جس امام کے ہم مقلد ہیں اس کا قول لینا جائز تو کیا واجب ہے۔ یہ ہیں ان مقلدین کی کتابیں جن میں صاف صاف یہ تحریر ہے پس ہم ان پر بجز صبر کے اور کیا کریں۔

آنحضرت ﷺ نے حضرت ابو بکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی طرف دیکھ کر فرمایا یہی دونوں کان اور آنکھ ستائیسویں دلیل : ہیں یعنی میرے وجود کے لیے، دین الہی کے لیے۔ کیا اب بھی یہی کہا جائے گا کہ ان کے فتوے غلط اور ان کے بعد والوں کے صحیح؟

ابوداؤد اور ابن ماجہ میں ہے کہ ایک نوجوان حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس سے گزرا تو آپ نے فرمایا یہ اٹھائیسویں وجہ : بڑا بھلا آدمی ہے۔ یہ سنتے ہی حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ ان کے پیچھے پیچھے ہو لیے آگے بڑھ کر کہا اے نوجوان! میرے لیے اللہ سے بخشش کی دعا کر اس نے کہا اے ابوذر! رضی اللہ عنہم آپ تو رسول اللہ ﷺ کے صحابی ہیں میں آپ کے لیے استغفار کرنے کے قابل کہاں؟ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے مکرر یہی درخواست کی کہ آپ میرے لیے استغفار کیجئے آپ نے کہا آخر بات کیا ہے؟ آپ نے فرمایا بات یہ ہے کہ آپ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے سے نکلے تو فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے آپ کی نسبت فرمایا یہ نوجوان بڑا اچھا ہے اور میں نے نبی ﷺ سے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حق کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی زبان پر اور دل میں رکھ دیا ہے پس ہم ان کی کیسے مان لیں؟ جن کے نزدیک حضرت عمر رضی اللہ عنہ جیسے کسی مسئلہ میں خطا کر جائیں اور صحابہ میں سے ایک بھی اس پر انکار نہ کرے لیکن بعد والے آئیں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی غلطی اور خطا پر تنبیہ کریں، یہ تو ظاہر حال ہے۔

صحیح مسلم شریف کی۔ فرمان رسول ﷺ ہے کہ اگلی امتوں میں محدث ہوتے تھے میری امت میں اگر انتیسویں دلیل : کوئی ہے تو وہ عمر رضی اللہ عنہ ہے۔ مسند اور ترمذی وغیرہ میں بھی یہ حدیث ہے۔ محدث کہتے ہیں اسے جس کے دل میں جناب باری بطور امام کے حق ڈال دیتا ہے کبھی فرشتہ اسے حق بات پہنچا جاتا ہے۔ پس بالکل محال ہے اور ان ہونی بات ہے کہ ان میں اور ان کے بعد والے میں کسی مسئلہ میں اختلاف ہو اور یہ باطل پر ہو اور وہ حق پر ہو اس سے تو یہ سمجھا جائے گا کہ یہ دوسرا شخص محدث ہے نہ کہ پہلا یعنی امیر المؤمنین خلیفۃ المسلمین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ہاں یہ اگرچہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے زمانے میں ممکن ہے کیونکہ وہ زمانہ حق سے خالی نہیں ہو سکتا۔ حق کا ظاہر ہونا یقینی ہے خواہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی زبان پر ہو خواہ کسی اور صحابی رضی اللہ عنہ کی۔ محال جسے ہم کہتے ہیں وہ یہ کہ آپ کوئی فتویٰ دیں کوئی صحابی رضی اللہ عنہ اس کی تردید نہ کرے اور ہو وہ غلط پھر عمر صحابہ کے بعد کے کسی کو سونچے اور ہو وہ آپ کے خلاف اور پھر ہم یہ کہتے پھر اس کے عمر رضی اللہ عنہ غلطی پر تھے صحیح بات اس بعد والے فقیہ کی ہے۔

ترمذی شریف میں ہے حضور ﷺ فرماتے ہیں اگر میرے بعد نبی ہوتا تو عمر رضی اللہ عنہ ہوتا اور سند سے مروی تیسویں وجہ : ہے تم میں اگر میں نبی نہ بنایا جاتا تو عمر بنایا جاتا۔ امام ترمذی رضی اللہ عنہ اسے حسن کہتے ہیں پھر یہ کیسی بد بات ہے کہ یہ تو غلطی کریں اور ان کے بعد والا صحت کرے؟

حضرت علی کرم اللہ وجہہ فی الجنتہ فرماتے ہیں کہ ہم سب اس بات کو بعید نہیں سمجھتے تھے کہ سکینت زبان ۳۱ ویں وجہ : فاروقی پر بولتی ہے پھر یہ محال ہے کہ آپ کے خلاف آپ کے بعد کا کوئی شخص کے اور اس کا قول درست ہو اور ان کا قول نادرست ہو۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اسی حالت میں دیکھا ہے کہ آپ تیشویں وجہ : کے آگے آگے کوئی فرشتہ ہے جو آپ کو ٹھیک ٹھیک راہ ہدایت پر لے چلا ہے پس جو اس قسم کا ہو وہ اس سے بہت زیادہ درستی والا ہے جو اس کے بعد ہو اور اس درجے کا نہ ہو۔

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ترازو کے ایک پلڑے میں اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا علم رکھا جائے اور تیشویں وجہ : دوسرے میں تمام زمین والوں کا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے علم کا پلہ جھکا ہوا رہے گا۔ آپ کا فرمان ہے کہ علم کے دس حصوں میں سے نو حصے کے حضرت عمر رضی اللہ عنہ مالک ہیں۔ پس محال ہے کہ زمانہ صحابہ کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مخالف کے پاس وہ علم و حق ہو جو آپ کے پاس نہیں۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی عادت مبارک تھی کہ جب آپ سے کوئی مسئلہ دریافت کیا جاتا چوتیسویں وجہ : آپ قرآن و حدیث سے جواب دیتے اگر ان میں نہ پاتے تو حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے فتوے پر فتویٰ دیتے اگر یہ بھی نہ ملتا تو خود اعتماد کر کے بتلاتے یہ ہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما جو اجتماع دلیل میں خاص شہرت رکھتے ہیں اور حجت کے سوا دوسری چیز کو چھوٹے ہی نہیں یہاں تک کہ بڑے بڑے صحابہ رضی اللہ عنہم کا خلاف دلیل سے کرنے میں انہیں تامل نہیں وہ حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے قول کو دلیل و حجت اور سند بتلاتے ہیں۔ قول الہی اور قول رسول ﷺ کے بعد اس پر مدار فتویٰ رکھتے ہیں اور کوئی صحابی رضی اللہ عنہ اس میں ان کا مخالف نہیں۔

حضور ﷺ فرماتے ہیں میں اپنی امت پر اس چیز سے راضی ہوں جس سے ابن ام عبد اللہ رضی اللہ عنہ راضی ہوں اور روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے فرمایا مجھے قرآن پڑھ کر سناؤ، انہوں نے عرض کیا کہ کیا آپ کو میں سناؤں؟ حالانکہ آپ ہی پر تو اترا ہے آپ نے فرمایا ہاں میں دوسرے سے سنا چاہتا ہوں چنانچہ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے سورہ نساء کی تلاوت شروع کی جب آیت : ﴿ لَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ ﴾ اترے تک پہنچے تو حضور ﷺ کے آنسو نکل آئے حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے تلاوت ختم کی پس آنحضرت ﷺ نے کلام کرنا شروع کیا اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان کی پھر بھی اس کی تعریفیں کیں اللہ کے نبی ﷺ پر درود پڑھا شہادت حق ادا کی اور فرمایا ہم اللہ تعالیٰ کے رب ہونے پر اسلام کے دین ہونے پر راضی ہیں اور تمہارے لیے میں اس بات پر رضامند ہوں جس پر ابن ام عبد اللہ رضی اللہ عنہ راضی ہوں۔ پس آج جو شخص یہ خیال رکھے اور یہ قول کہے کہ عبداللہ کا فلاں مسئلہ غلط ہے اور ان کے زمانے کے بعد کے فلاں فقیہ کا یہ مسئلہ صحیح ہے اس نے امت کے لیے وہ پسند نہیں کیا جو ابن ام عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے پسند کیا اور نہ اس نے رضامندی رسول ﷺ کا کوئی لحاظ رکھا۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اہل کوفہ کو لکھا کہ میں تمہاری طرف حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کو امیر بنا کر چھتیسویں وجہ : بھیج رہا ہوں اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو معلم بنا کر بھیج رہا ہوں اور وزیر بھی۔ یہ دونوں صحابی رضی اللہ عنہما بدری ہیں اور حضور ﷺ کے درباری ہیں۔ آپ کے خاص لوگ ہیں تم ان کی اقتداء کرو ان کے قول کو سنتے رہو۔

سنو! میں تو چاہتا تھا کہ عبد اللہ کو اپنے ہی پاس رکھوں لیکن تاہم میں نے اپنی ضرورت اور اپنے فائدے کو موخر کر کے انہیں تمہارے پاس بھیج دیا ہے۔ دیکھیے یہ ہیں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہم جو کونے والوں کو عمار اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما کی اقتداء کا حکم دیتے ہیں اور ان کی باتوں کے سننے کا جو ان کے قول کو محض نہیں کہتا وہ ان کی اقتداء کا قائل نہیں نہ ان کے اقوال کے سننے کا وہ قائل ہے مگر اسی صورت میں کہ امت کا اجماع ہو تو اس صورت میں ان کی خصوصیت کیا رہ گئی؟

سینتیسویں وجہ: کہیں ہوں گے حق کہیں گے اللہ تعالیٰ کے بارے میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہ ڈریں گے۔ پس ہم تو دل سے جانتے ہیں کہ ان پاک بالوں نے یہ بیعت پوری کی حق کو ہر وقت بلا خوف واضح کرتے رہے کوڑے اور لکڑی اور امیر اور والی کے ڈرنے نہ انہیں حق سے روکا نہ خلاف حق پر آمادہ کیا نہ حق کے چھپانے پر وہ راضی ہوئے۔ یہ ہیں ان کی سیرت و ہدایت کی کتابیں ان پر نظر ڈال جاہلیۃ امیر مدینہ مروان پر حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ انکار کرتے ہیں اور اس کی غلطی ظاہر کرتے ہیں۔ خلیفہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا خلاف حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کرتے ہیں۔ حجاج جیسے باطلت اور خوفناک شخص کی بات حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما توڑ دیتے ہیں۔ عمرو بن سعید پر جو امیر مدینہ تھا برابر انکار کرتے ہیں الغرض بادشاہان وقت والیاں ملک جب کبھی قرآن و حدیث سے عدل و انصاف سے ذرا بھی ادھر ادھر ہوتے تھے صحابہ رضی اللہ عنہم فوراً ان کے خلاف حق کو ظاہر کرتے تھے ان کی بیعت اور ان کا رعب اور ان کی سلطنت اور ان کے قانون اور ان کی سزاؤں سے مطلق مرعوب نہ ہوتے تھے صحابہ رضی اللہ عنہم کے بعد والے اس مرتبے کو ہرگز نہیں پاسکتے بہت سے حق ان سے ان ظالم بادشاہوں اور والیوں کے ڈر سے چھوٹ گئے پس یہ حال ہے کہ یہ پچھلے لوگ تو محنت کو پہنچ جائیں اور یہ صحابہ رسول رضی اللہ عنہم اس سے الگ ہو جائیں۔

اڑتیسویں دلیل: صحیح سند سے مروی ہے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم رضی اللہ عنہم منبر پر چڑھے اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ایک بندے کو دنیا اور اپنے پاس کی چیزوں میں اختیار دیا تو اس نے اللہ کے پاس کی چیزیں اختیار کر لیں یہ سن کر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ رونے لگے اور فرماتے لگے کہ ہم آپ پر اپنے ماں باپ کو فدا کرتے ہیں۔ صحابہ رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں ہمیں بہت ہی تعجب معلوم ہوا کہ حضور رضی اللہ عنہم تو ایک شخص کی بابت فرماتے ہیں کہ اللہ نے اسے اختیار دیا یہ رونے کی کیا بات ہے جو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہم رونے لگے؟ لیکن وہ ہم سے سب سے بڑے عالم تھے وہ سمجھ گئے تھے کہ اس سے مراد خود سرور رسل رضی اللہ عنہم ہیں پھر حضور رضی اللہ عنہم نے فرمایا سب سے زیادہ احسان مجھ پر ملی اور بدنی حضرت صدیق رضی اللہ عنہم کے ہیں اگر میں زمین والوں میں سے کسی کو خلیل بناتا تو ابوبکر رضی اللہ عنہم کو بناتا لیکن اسلامی بھائی چارہ اور اسلامی محبت بس ہے مسجد میں جتنے دروازے ہیں سب بند کر دیئے جائیں سوائے ابوبکر رضی اللہ عنہم کے دروازے کے۔ پس سب سے بڑا حال امری ہے کہ اتنے بڑے عالم سے تو حق پوشیدہ رہے ان کے زمانے کے صحابہ رضی اللہ عنہم کو بھی پتہ نہ چلے اور بعد کے ایک مفتی مقلد کو حق معلوم ہو جائے اور ہم کہنے لگیں کہ صدیق رضی اللہ عنہم جھوٹے اور ہمارے مذہب کا یہ امام سچا استغفر اللہ استغفر اللہ۔

اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم کی پیروی پر امتیاسویں دلیل: ماجرو! تم میں سے ہو اور ایک ہم میں سے تو حضرت عمر حضور رضی اللہ عنہم کے انتقال کے بعد انصار نے فرمایا ایک امیر اے

ﷺ نے آن کر فرمایا کیا تم نہیں جانتے کہ حضور ﷺ نے لوگوں کی امامت کے لیے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو پسند فرمایا پس تم میں سے کس کا دل چاہے گا کہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سے آگے بڑھے؟ سب نے اسی وقت کہا کہ پناہ الہی ہم میں سے کوئی ان سے آگے نہیں بڑھے گا پس ہم بھی اپنے زمانے کے اور اس سے پہلے کے صحابہ رضی اللہ عنہم کے زمانے کے بعد کے مفتیوں اور فقیہوں سے کہتے ہیں کہ جبکہ ایک جانب صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ہوں اور دوسری جانب تمہارے وہ امام ہوں جن کی تقلید تم کر رہے ہو تم میں سے کس کا جی خوش ہو گا کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ سے آگے بڑھ جائے؟ یا بڑھا دے؟ پھر کس قدر واہی قول یہ ہے جو مقلدین کے ہاں برابر چلا آ رہا ہے کہ ہمارے امام کی تقلید تو واجب اور تقلید صدیقی رضی اللہ عنہ ناجائز۔ الہی تو گواہ رہ ہمارے دل ہرگز اس سے خوش نہیں نہ تو ہمارے دلوں کو اس پر کبھی خوش کر۔

بروقت نہ ہونے حدیث و قرآن کے اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم کے حجت ہونے کی چالیسویں دلیل :

صحیح حدیث شریف میں ہے رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں ایک مرتبہ میں سویا ہوا تھا کہ دودھ کا بھرا ہوا ایک پیالہ میرے سامنے لایا گیا اور مجھ سے کہا گیا کہ پی لو میں نے پی اور اس قدر پیا کہ میں نے دیکھا کہ تری میرے ناخنوں سے نکلنے لگی پھر میں نے اپنا بچا ہوا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو دے دیا صحابہ رضی اللہ عنہم نے دریافت کیا کہ اس کی تعبیر کیا ہے؟ آپ نے فرمایا علم۔ اس شہادت محمدی کے ہوتے ہوئے کیا کوئی امتی یہ خیال کر سکتا ہے کہ آپ نے فلاں فتویٰ غلط دیا؟ اور وہ غلطی سب صحابہ رضی اللہ عنہم نے قبول کر لی اسی غلطی پر رہے یہاں تک کہ ہمارے مذہب کا امام آیا اور اس نے اس غلطی کی اصلاح کی وہ حق پر ہے یہ باطل پر تھے۔

کتالیسویں وجہ : حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما حضور ﷺ کے وضو کے لیے پانی بھر کر رکھتے ہیں آپ دریافت فرماتے ہیں یہ دے اور روایت میں ہے کہ انہیں حضور ﷺ نے اپنے گلے سے لگا لیا اور دعا کی کہ باری تعالیٰ انہیں حکمت سکھا دے۔ دنیا کے لوگو! کیا یہ ہو بھی سکتا ہے؟ کہ ایسا بزرگ شخص جس کے حق میں ایسے بزرگ نبی ﷺ کی مقبول دعا ہو وہ ایک بات کہے تم اسے غلط قرار دو پھر اس زمانے کے تمام صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے ایک بھی اس کا خلاف نہ کرے وہ سارا زمانہ اسی غلطی پر گزر جائے اور بقول مقلدین کے اس کے برسوں بعد ان کے مذہب کے پیشوا آئیں وہ اس غلطی کی اصلاح کریں اس کے تو یہ معنی ہوئے کہ علم و حکمت اس بعد والے میں ہے یہ پہلے والا اور اس کے ہم زمان سب اس سے خالی اور کورے ہیں، نعوذ باللہ۔

بیالیسویں وجہ : صورت مسئلہ یوں ہے کہ کسی واقعہ میں آنحضرت ﷺ کی کوئی حدیث ہمیں نہیں ملتی صحابہ میں بھی وہ مسئلہ منجھ کر صاف نہیں ہوا کسی ایک آدھ صحابی کا اس مسئلہ میں ایک فتویٰ ملتا ہے لیکن یہ بھی نہیں معلوم کہ اس فتوے کی شہرت اور صحابہ میں ہوئی یا نہیں، نہ کوئی صحابی اس کے خلاف نظر آتا ہے۔ تو ایسے موقعہ پر ہم کہتے ہیں کہ مسائل قیہیہ اور حوادث فروعیہ میں جس نے غور و تامل کیا ہے اور خوب باریک بینی اور بالغ نظری سے کام لیا ہے وہ جانتا ہے کہ ان میں رائے کے دروازے بھی بند ہو جاتے ہیں۔ قیاس صحیح مراد ہاتھ نہیں لگتی سینہ صاف نہیں ہوتا ذہن کھلتا نہیں۔ دلائل اس قدر متضاد اور مخالف سامنے آجاتے ہیں کہ دماغ چکرا جائے کسی نتیجے پر کوئی بڑا عالم بھی نہ پہنچ سکے پھر پچھلے فقہاء تو کہاں؟ ایسی حالتوں میں بڑے بڑے وافر علم والے ائمہ بھی کسی فیصلہ کن نتیجے پر نہیں پہنچ سکتے آخر انہیں توقف کرنا پڑتا ہے کوئی فتویٰ نہیں دے سکتے کہ کوئی واضح دلیل کوئی صاف وجہ استدلال ان کے سامنے نہیں ہوتا ایسے وقت اگر اس

مسئلہ میں کوئی فتویٰ کسی صحابی کامل جائے تو یقیناً اسی کے مطابق فیصلہ کرنا چاہیے۔ حق انہی کی جانب سمجھنا چاہیے بہت سے قیاسوں سے مل کر بھی جس قدر حق قریب نہیں ہوتا اتنی قربت صحابی کے قول کے بعد ہو جاتی ہے۔ ہمارا یہی مطلب ہے کہ بروقت نہ ملنے قرآن و حدیث کے۔ یقیناً اقوال صحابہ اس قابل ہیں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے بعد کے تمام لوگوں کے قیاسات ان کی آراء اور ان کے اجتہادات پر مقدم کیے جائیں۔ ان کے خلاف کوئی قول نہ کہا جائے نہ لیا جائے۔ اس لیے کہ انہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کی صحبت کے لیے جن لیا تھا انہیں اس امت کا سردار بنایا تھا انہیں تمام ائمہ کا پیشوا بنایا تھا ان کے سامنے قرآن اترتا تھا، قرآن کے اوّل مخاطب وہی تھے ان میں اللہ کے نبی موجود تھے وہ خود انہیں سبق پڑھاتے تھے خود ہی مسائل سکھاتے تھے خود ہی علم بتلاتے تھے پھر ان کے فضائل ان کے علم ہمارے مقابلے میں ویسے ہی تھے جیسے ان کے وجود ہمارے وجود کے مقابلے میں، تم یقین مانو کہ ہم اگر کوزہ ہیں تو وہ دریا تھے ہم اگر مشک ہیں تو وہ سمندر تھے پس ان کی تحقیق ان کا قول ان کا فتویٰ ہی درست ہے اس کے خلاف جو ہو رہے۔ ظن راجح انہی کے قول کے ساتھ ہے اطمینان دلی انہی کے فتوؤں پر ہے۔ سنو! ہمارے قیاس اور استصحاب اور قواعد سے جس قدر علم ہمیں حاصل ہوتا ہے اور جس قدر صحت کا ظن ہوتا ہے وہ اس سے کم اور بہت کم ہے جو اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم سے ہو سکتا ہے یہ وہ چیزیں ہیں جو کسی منصف مزاج رب شناس عالم سے مخفی نہیں۔

تینتالیسویں وجہ : سنو جب صحابی رضی اللہ عنہ کوئی قول کے، کوئی حکم دے، کوئی فتویٰ جاری کرے تو اس کے بہت سے ایسے درجے ہیں جن میں بعد والوں کی کوئی شرکت نہیں گو بعض درجے شرکت کے بھی ہیں مثلاً ہو سکتا ہے کہ اس صحابی رضی اللہ عنہ نے یہ فتویٰ خود رسالت مآب ﷺ سے سنا ہو یا کسی اور صحابی رضی اللہ عنہ سے سنا ہو اور اس نے اللہ کے نبی ﷺ سے سنا ہو۔ سنو اور یاد رکھو کہ جس علم میں وہ منفرد تھے وہ اس سے بہت زیادہ تھا جن میں ہمیں شرکت کا موقع ملا ہے جس جس نے جو جو مناسب روایت نہیں کیا بتلاؤ صدیق و فاروق رضی اللہ عنہما جیسے جلیل القدر بزرگوں کی کیا ساری روایتیں ہمارے ہاتھوں میں ہیں؟ کیا انہوں نے اپنی پوری عمر میں جو مناسب آنحضرت ﷺ کے نام نامی سے روایت کیا؟ یہ ہیں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ جن سے مرفوع احادیث فقط ایک سو بھی مروی نہیں حالانکہ ہر ہر موقع پر حضور ﷺ کے ساتھ رہے آپ کی نبوت سے لے کر آپ کے وصال تک دامن نہ چھوڑا بلکہ نبوت سے بھی پہلے کے ساتھی آپ ہیں، سب امت سے زیادہ علم والے ہیں، قول فعل طور طریقہ سیرت عادت سب کچھ آپ کے سامنے تھی۔ اسی طرح بڑے بڑے جلیل القدر بزرگ صحابہ رضی اللہ عنہم سے بہت ہی کم روایتیں آئی ہیں اگر ہر شخص اپنی کل روایتوں کو اپنے کل مشاہدوں کو برابر حضور ﷺ کا نام لے کر بیان کرتا تو یقیناً حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی زیادہ روایتیں ان کی ہوتیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے تو کل چار سال صحبت مبارک میں گزارے ہیں باوجود اس کے ان کی روایتیں بہت ساری ہیں پس ان حضرات کا بار بار یہ کہنا کہ اگر اس صحابی رضی اللہ عنہ کے پاس کوئی روایت حضور ﷺ سے ہوتی تو وہ ضرور بیان فرماتے یہی علامت ہے اس بات کی کہ لوگ ان بزرگوں کی پاک عادتوں سے واقف نہیں یہ پاکباز حضرات آنحضرت ﷺ کے نام سے روایت کرتے ہوئے بیعت کرتے تھے، ان کی بڑی تعظیم ان کے دلوں میں تھی، اس میں بہت ہی حزم و احتیاط کام میں لاتے تھے، خوف زیادت و نقصان سے کپکپا اٹھتے، تھے اس لیے بہت کم حضور ﷺ کا نام لے کر آپ سے روایت کرتے تھے آنحضرت ﷺ سے سنا ہوا ہوتا تھا بار بار ان مسائل کو دوہراتے تھے لیکن صاف لفظوں میں یہ نہیں کہتے تھے کہ ہم نے اسے سید الانبیاء سے سنا ہے، اب مختصر سن لو کہ ان میں سے کسی کا فتویٰ چھ وجہ

سے خالی نہیں۔ (۱) ممکن ہے حضور ﷺ سے سنا ہو۔ (۲) ممکن ہے اور صحابی رضی اللہ عنہ سے سنا ہو اور اس نے آنحضرت ﷺ سے سنا ہو۔ (۳) ممکن ہے کسی آیت قرآنی سے سمجھا ہو لیکن ہم سے وہ سمجھ مخفی رہ گئی ہو۔ (۴) ممکن ہے ان کی ایک جماعت کا اس فتوے پر اتفاق ہو لیکن ہم تک صرف ایک صحابی رضی اللہ عنہ کے نام سے ہی وہ فتویٰ پہنچا ہو۔ (۵) ممکن ہے شان نزول سامنے رکھ کر واقعہ سامنے رکھ کر لغت جان کر دلالت لفظ کو سمجھ کر حالیہ قرآن سے سوچ کر خطاب کی اونچ نیچ الفاظ کی واقعہ سے مطابقت یا ان سب چیزوں کو سامنے رکھ کر انہوں نے ایک بات سمجھی ہو پھر کہی ہو اور ظاہر ہے کہ ہمارے سامنے یہ تمام چیزیں نہیں وہ بوقت نزول قرآن موجود تھے وہ حدیث، طرز حدیث، وجہ حدیث، واقعہ اور حالات سے واقف تھے۔ افعال، احوال، سیرت ان کی نگاہوں کے سامنے تھی پس ان کے ذہن جن مقاصد اور جن باریک امور تک پہنچ سکتے تھے ہمارے ذہن ان سے قطعاً خالی ہیں کیوں نہ ان کا فتویٰ حجت مانا جائے۔ یہ پانچوں وجوہات وہ ہیں جن سے ان کے قول کا ماننا واجب ثابت ہوتا ہے۔ (۶) اب ایک وجہ یہ رہ جاتی ہے کہ جہاں یہ پانچ وہیں ممکن ہیں وہاں یہ بھی ممکن ہے کہ انہوں نے وہ مطلب سمجھ لیا ہو جو حضور ﷺ کا نہ ہو آپ کی مراد کے خلاف مراد انہوں نے لی ہو اس تقدیر پر ان کا قول حجت نہیں رہتا لیکن پہلے کے پانچ احتمالات ظن پر غالب ہیں اور یہ احتمال مغلوب ہے اور دور کا ہے تاہم ظن غالب تو کم سے کم حاصل ہے عمل اسی پر ہوتا ہے اور عارف اسی ظن غالب سے عمل پر مجبور ہو جاتا ہے اب اس حصے کی نسبت سنیے جس میں ہمیں ان سے مشارکت ہے مثلاً دلالت الفاظ قیاسات تو اس میں اگرچہ ہم کو بھی حصہ ہے لیکن وہ پاک دل تھے، وہ وافر علم والے تھے، وہ کم تر تکلف والے تھے، ان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی مدد تھی، ان کے ذہن قدرت نے کھول رکھے تھے، ان کے سینے صاف تھے انہیں نور نبوت سے حصہ ملا تھا، ان کی زبانیں حق و صداقت والی تھیں، استاد کامل نصیب ہوا تھا، ان کی عقل تیز تھی، ان کے سامنے روک کوئی نہ تھی، ان کے مقصد نیک تھے، ان کی رگ رگ خوفِ الہی میں پھرتی رہتی تھی، عربیت ان کی طبیعت تھی، معانی و مطالب ان کا حصہ تھے، فطرت و عقل پر پالش اللہ تعالیٰ کی طرف سے تھی، سند حال راوی علت حدیث جرح و تعدیل قواعد و اصول سب ہمارے لیے ہیں ان کے لیے نہ تھے کیونکہ وہ متابِ نبوت کے آس پاس کے روشن سیارے تھے۔ پس ان کے سامنے صرف دو ہی چیزیں تھیں۔ (۱) اللہ نے فرمایا اس کے رسول ﷺ نے فرمایا۔ (۲) اس کے معنی یہ ہیں۔ پس ان کے لیے کوئی محنت نہ تھی وہی سب اُمم سے زیادہ اس خزانے کے مالک تھے یہی چیز ان کے سامنے تھی اور ان کی بھی تمام تر توجہ اسی کی طرف تھی الفاظ اور معنی۔ لیکن ان کے پاک زمانے کے بعد جو آئے ان کے قوی متفرق ہوئے ان کی ہمتیں ادھر ادھر بٹ گئیں۔ ایک طرف انہیں زبان سیکھنی پڑتی ہے دوسری جانب انہیں قواعد لینے پڑتے ہیں علم اسناد علم احوال رواۃ سیکھنا پڑتا ہے مصنفین کے کلام میں غور و خوض کرنا پڑتا ہے اپنے مختلف اور بہت سے اور جداگانہ خیالات والے اساتذہ کے بارے میں انہیں فیصلہ کرنا پڑتا ہے پھر بہت سی دقتوں اور بہت زیادہ تکلیفوں کے بعد احادیث رسول ﷺ تک ان کی رسائی ہوتی ہے اور یہ بھی اسی خوش نصیب کو حاصل ہوتا ہے جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا نیک ارادہ ہو ورنہ نیچے ہی نیچے رہ جاتا ہے۔ بہر صورت اگر وہاں تک پہنچتا بھی ہے تو تھکا ہارا، ماندہ اور در ماندہ چوڑا ہوا اور بے طاقت نہ کہ تازہ اور تازگی والا۔ اب جتنی قوت باقی رہی ہے زیادہ سے زیادہ اسی کا کوئی حصہ صرف کر سکتا ہے۔ برادران! یہ جو ہم نے بیان کیا یہ حسی امر ہے نہ کہ عقلی تازہ دم انسان جس کام میں ہاتھ ڈالے وہ اور تھکا ہارا جس کام کو شروع کرے وہ کیا یہ دونوں برابر ہو سکتے ہیں؟ جو شخص دیر تک گانے بجانے کی مجلس میں بیٹھا رہا پھر تہجد کے لیے اٹھ کھڑا ہوا اور جو شخص آرام کی نیند سوتا رہا اور رات کے

پچھلے پھراٹھ کر تجد کی نیت باندھ کر کھڑا ہو گیا، کیا آپ کے نزدیک دونوں کی قوت، دونوں کی تکلفگی، دونوں کی حالت یکساں رہے گی؟ معصیات میں اپنی قوتیں ختم کر کے اب نیکی کی طرف آیا اور قوتوں کو سنبھال کر پھر نیکی پر بیٹھا کیا یہ دونوں یکساں کام کر سکیں گے؟ ایک شخص جو کسی صورت کے پیچھے یا مال و جاہ کے پیچھے اپنی قوتیں فوت کر چکا ہو اور آخر میں اگر محبت الہی کے راستے پر آجائے تو کیا یہ وہی کام کر سکے گا؟ جو اپنی تمام تر طاقتوں سے حب اللہ کے ولولے میں اٹھ کھڑا ہوا ہے؟ اسی طرح یہ فقہاء ہیں کہ فقہ میں، رائے میں، اپنے اکابر کے اقوال میں، اپنی عمر کھودیتے ہیں، اپنا خون خشک کر لیتے ہیں، اپنا دماغ بیہودہ بنا لیتے ہیں، فقہ اور اصول فقہ اور اس کے مناسب اور علوم کو پڑھ پڑھ کر بیکار ہو جاتے ہیں، اب حدیث کی طرف اذر قرآن کی طرف آنا چاہتے ہیں بھلا تھکے تیل کہیں منزل مقصود کو پہنچ بھی سکتے ہیں؟ پس صحابہ کرام رضی اللہ عنہم تو ان تمام تکلفات سے دور تھے ان کے قوی تو صرف یہی دو کام کرتے تھے کہ فرمان الہی اور رسول ﷺ کیا ہے اور اس کا مطلب و مقصد کیا ہے؟ پھر قوی ذہن والے، صاف باطن والے، تیز فہم والے، معاون بہت مخالف کم نور نبوت آنکھوں کے سامنے مشکوٰۃ نبوی سے سینے روشن استادی کے لیے اللہ کے رسول ﷺ مجلسوں کے لیے چادر نبوی اب بتلاؤ کیا ہم اور وہ کسی طرح بھی برابر ہو سکتے ہیں؟ پھر ہمارا آج یہ راگ الاپنا کہ فلاں صحابی رضی اللہ عنہ نے غلط کہا میرے امام نے صحیح فرمایا یہ بددینی بدگمانی اور بے علمی نہیں تو اور کیا ہے؟

رسول ﷺ فرماتے ہیں کہ میری امت میں سے ایک جماعت برابر حق پر قائم رہے گی۔ حضرت علیؓ جو ایلیسویس وجہ : رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں زمین کبھی بھی ایسے لوگوں کے وجود سے خالی نہ رہے گی جو اللہ تعالیٰ کی حجت پر قائم ہوں تاکہ اللہ تعالیٰ کی باتیں باطن نہ ہو جائیں اگر منکرین اتباع سلف کی بات مان لی جائے تو ثابت ہو گا کہ وہ زمانہ حق والوں سے خالی تھا اس لیے کہ ایک حادثے میں ایک صحابی نے کوئی فتویٰ دیا تھا وہ غلط لیکن کسی اور نے اس کا خلاف نہ کیا سارا زمانہ غلطی پر ہی رہا معروف کا حکم کرنے والا منکر سے روکنے والا اس وقت ایک بھی نہ تھا۔ یہاں تک کہ وہ زمانہ جب گزر گیا فقہاء کا زمانہ آیا تو اب حق گو رہنے لگے۔ نعوذ باللہ منہا۔

جب صحابہ رضی اللہ عنہم یا کوئی صحابی رضی اللہ عنہ کوئی قول کے پھر ایک زمانے کے بعد کوئی فقیہ اس کے خلاف قول پینتا ایلیسویس وجہ : کے تو یہ قول نیا ہوا اور حضور ﷺ کا فرمان ہے کہ میری اور خلفاء راشدین مہدیین کی سنت کو لازم پکڑے رہو اس پر اپنی کچلیاں تک مضبوط گڑ دو اور نئے امور سے بچتے رہو۔ ہر بدعت گمراہی ہے پس یہ نیا قول بدعت ہے اور گمراہی ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اتباع میں لگے رہو نوپید بدعتوں سے سلف صالحین کی بے با نصیحتیں : بچتے رہو تمہاری کفایت کر دی گئی ہے ہر نئی بات بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے فرماتے ہیں ہم اقتداء کرتے ہیں استبداع نہیں کرتے۔ اتباع کرتے ہیں بدعت نہیں کرتے جب تک ہم احادیث پر حامل ہیں گمراہ نہیں ہو سکتے۔ فرماتے ہیں بدعت سے، نئے قول سے، کید سے، گمراہی سے، بچو پرانے دین کو مضبوطی سے تھامے رہو۔ فرماتے ہیں دجال سے زیادہ خوفناک چیز سے مجھے خوف ہے یہ وہ امور ہیں جو تمہارے بڑوں کی طرف سے ظہور میں آئیں گے اس وقت جو مسلمان مرد و عورت ہو اسے میری نصیحت ہے کہ اول اخلاق پہلا دین پہلی باتوں کو ہی لے گواہ رہو کہ میں تو آج سنت پر ہوں۔ فرماتے ہیں نئی باتوں سے بچو بدترین امور یہی نوپید چیزیں ہیں ہر بدعت گمراہی ہے فرماتے

ہیں تابعداری کرتا رہ بدعت میں نہ بھنس جب تک حدیث و اثر لیے رہے گا گمراہ نہ ہو گا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں برابر یہ کہا جاتا رہا کہ استقامت کو لازم پکڑے رہو حدیث و اثر کو لیے رہو نئی باتوں سے اجتناب کرتے رہو۔ قاضی شریح رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں میں تو حدیث و اثر کی تابعداری کرتا ہوں جو سلف سے پاتا ہوں تمہیں پہنچاتا ہوں۔ ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اللہ اس سے خوش رہے کیا ہی لطیف ارشاد فرماتے ہیں کہ میں تو روش صحابہ رضی اللہ عنہم اور عمل صحابہ رضی اللہ عنہم سے ایک ناخن بھرا دھر نہ ہوں گا۔ انسان کی بد بختی اور بد عملی یہی کافی ہے کہ اس کے اعمال صحابہ رضی اللہ عنہم کی اتباع کے خلاف ہوں۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں جو بدعتیں لوگ نکالیں گے ان کے خلاف سلف میں دلیلیں موجود ہیں سنتیں اسی لیے ہیں کہ بدعتوں کی خطائیں لغزشیں صحافت اور بے جا تکلیف کو ظاہر کر دیں پس تم اپنے لیے وہی پسند کرو جو جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم اپنے لیے پسند کر گئی ہے، فرماتے ہیں جہاں جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم ٹھہر گئی ہے تو بھی وہاں ٹھہر جا جو انہوں نے کہا ہے تو بھی کہے چلا جا جہاں وہ چپ ہیں تو بھی خاموش ہو جا ان کی سب حرکات و سکنات ماتحت علم تھیں وہ ٹھہرتے تھے تو علم یقینی کے ساتھ وہ دیکھتے تھے تو بالغ نظری سے، وہ ہمیں کفایت کر گئے ہیں وہ جن چیزوں کی حقیقت دریافت کر سکتے تھے آج کوئی اس تک نہیں پہنچ سکتا وہ فضیلتوں اور نیکیوں کے حریص تھے اور انہیں دونوں ہاتھوں سے سمیٹ گئے۔ لوگو! بھلائیوں کی طرف تو وہ سبقت کر گئے اگر تم کہو کہ فلاں چیز تو ان کے وقت میں نہ تھی تو یاد رکھو کہ جنہوں نے ان کے راستوں کو چھوڑا انہوں نے ہی ان نئی چیزوں کی ایجاد کی وہ ان سے پھر گئے تھے سابق وہی تھے وہ ایسی باتیں چھوڑ گئے ہیں جو تمہیں ہر طرح کافی دانی ہیں، انہوں نے جو بیان فرمادیئے ہیں انہی میں شفا اور ہدایت ہے ان سے پیچھے رہ جانے میں ہلاکت ہے ان سے آگے بڑھ جانے میں بربادی ہے جو گھٹ گئے وہ سیاہ کار بن گئے جو بڑھ گئے وہ غلو کر کے تباہ ہو گئے وہ درمیانہ اور سچے اور سیدھے اور عمدہ راستے پر تھے۔ رضی اللہ عنہم

فرماتے ہیں اور اس قدر پاکیزہ قول فرماتے ہیں کہ حضرت امام مالک وغیرہ ائمہ دین ہمیشہ مزے لے لے کر اسے بیان فرماتے رہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے بعد کے خلفاء راشدین نے جو سنتیں جاری کر دی ہیں انہی کو لینا کتاب اللہ کی تصدیق کرنا ہے اور اس کی پوری فرماں برداری کرنا ہے اسی میں دین الہی کی قوت ہے کسی کو ان کے بعد اس میں رد و بدل کا اختیار نہیں کوئی اس کے خلاف اپنی رائے اور اجتہاد سے کوئی مسئلہ نکال نہیں سکتا جو ان کی سنتوں کا پابند ہے وہی ہدایت پر ہے جس نے ان سے مسائل دینی میں مدد لی وہی منصور و مظفر ہے جس نے ان کا خلاف کیا ہے اور مومنوں کی راہ کے سوا اور راہ اختیار کی ہے اسے اللہ اسی پر رکھے گا اور جہنم رسید کر دے گا جو بدترین جگہ ہے۔ یہی وہ آیت ہے اور یہی وہ قول ہے جس سے حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے دلیل لی ہے اور فرمایا ہے کہ اجماع حجت ہے۔ امام شعبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں آثار سلف کو لیے رہ اگرچہ اور لوگ تجھے چھوڑ دیں۔ لوگوں کی رائے قیاس کو ہرگز نہ لے اگرچہ وہ بظاہر شپ ٹاپ والے اور زیب و زینت والے نظر آئیں۔ فرماتے ہیں جو باتیں صحابہ رضی اللہ عنہم کی یہ لوگ پہنچائیں انہیں تو گرہ میں باندھ لیا کرو اور جو باتیں یہ اپنی رائے قیاس سے بتلائیں انہیں کوڑے میں ڈال دو۔ امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اپنے تئیں سنت پر جمارکھ جہاں صحابہ رضی اللہ عنہم ٹھہریں تو بھی ٹھہر جایا کر، سلف صالحین کی راہ پر چلا کر، جو انہیں کافی تھا تیرے لیے بھی بس ہے جو انہوں نے فرمایا ہو تو بھی کہہ جس سے وہ رک گئے ہوں تو بھی رکا رہ اگر اس میں بہتری ہوتی تو سلف اس سے محروم نہ رہتے اللہ تعالیٰ نے کوئی بہتری ان سے روک کر تمہارے لیے اٹھا نہیں رکھی۔ یاد رکھو اس سے مراد ہماری اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی

ﷺ کے لیے چن لیا تھا جن میں اللہ تعالیٰ نے اپنا رسول ﷺ بھیجا تھا جن کے وصف میں اپنی کتاب میں فرماتا ہے: ﴿ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ وَهَمَّاءٌ بَيْنَهُمْ ﴾ الخ۔ (۲۹۰)

اتباعِ سلف صالح صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی چھیا یسوس دلیل: ﷺ کے فتاویٰ اور ان کے اقوال سے دلیل

لیتے رہے کسی منکر نے انکار نہیں کیا علماء کی تصانیف اس کی شہد عدل ہیں ان کے مناظرے اس کا بیاگ دہل اقرار کرتے ہیں۔ بعض علماء مالکیہ کا قول ہے کہ اس پر علماء زمانہ کا اجماع رہا ہے۔ یہ چیز ان کی روایتوں اور ان کی کتابوں میں پوری طرح ظاہر ہے ان کے مناظرے اور ان کے استدلال اس سے بھرے ہوئے ہیں پھر اگر یہ اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم حجت لینے کے قابل تھے ہی نہیں تو انہیں وارد کرنے، محفوظ کرنے، تداول کرنے، لانے اور پیش کرنے کی ضرورت ہی کیا تھی؟ سلف کی کتابوں میں سے ایک کتاب پردہ دنیا پر ایسی نہ پاؤ گے جس میں اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم سے استدلال استنباط نہ ہو بلکہ ان کی کتابوں کی زینت یہی چیزیں رہیں آپ ان کی کتابوں میں سے کسی کتاب میں نہ پاؤ گے کہ قول صدیق و فاروق رضی اللہ عنہما حجت و دلیل نہیں اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم سے دلیل نہ لینی چاہیے ان کے فتاویٰ چھوڑ دیئے جائیں تم انصاف سے کہو کہ جن کے اقوال اقوال الہی کے موافقت و مطابقت کرتے تھے ان کے اقوال سے اپنے اقوال کو مقدم کرنے کی جرأت کون سا مسلمان کر سکتا ہے؟ جو رسول اللہ ﷺ کی موجودگی میں فتویٰ دیا کرتے تھے جن کے لفظوں کی موافقت میں قرآن اترتا تھا ان کے بعد والوں کا قول نہ ان کے قول کے برابر ہو سکتا ہے نہ اس کے قریب پہنچ سکتا ہے ہم نہیں سمجھ سکتے کہ جو گمان حق پچھلے لوگوں کی رائے سے حاصل ہو سکتا ہے وہ کس طرح اور کس وجہ سے ان بزرگوں کے فتوؤں سے بڑھ جائے گا؟ جن کی موجودگی میں وحی اتری جن کو مطلب وحی اللہ کے رسول ﷺ رسولوں کے سردار نے سکھایا سمجھایا۔ ان کے گھر میں جبرائیل علیہ السلام آئے ان کی مجلسوں میں رسول اللہ ﷺ بیٹھے۔ حجتہ الوداع کی حدیث میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا فرمان ہے کہ قرآن کریم رسول اکرم ﷺ پر اترتا تھا آپ اس کا مطلب بخوبی جانتے تھے۔ جس پر جس طرح آپ عمل کرتے تھے ہم بھی کرتے تھے پس معلوم ہوا کہ اصحاب رسول ﷺ کے اعمال و افعال کی سند وہ تھی جو مشاہدہ انہیں سرکار رسالت ماب سے ہوتا تھا جو تفصیل و تفسیر آپ سے وہ دیکھتے تھے پھر کیسے ہو سکتا ہے کہ ان کے بعد کا کوئی ان سے زیادہ درست اور صحیح اقوال والا ہو؟ یہ تو نہ صرف نقلاً بلکہ عقلاً بھی محال ہے۔

تفسیر قرآن کریم میں اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم کا حجت ہونا: ان بزرگوں نے جو تفسیر قرآن کی ہے وہ بھی یقیناً ان کے بعد والوں سے زیادہ درست اور بہت صحیح ہے

بعض اہل علم کا مذہب ہے کہ تفسیر صحابہ رضی اللہ عنہم مرفوع کے حکم میں ہے۔ امام حاکم رضی اللہ عنہ اپنی مستدرک میں فرماتے ہیں ہمارے نزدیک تفسیر صحابہ رضی اللہ عنہم مرفوع حدیث کے حکم میں ہے یعنی اس سے استدلال اور احتجاج ہو سکتا ہے نہ یہ کہ کسی صحابی رضی اللہ عنہ کا قول عین قول رسول اللہ ﷺ کہا جاسکے۔ دوسری توجیہ یہ بھی ہے کہ جو معانی قرآن ان سے منقول ہوں ان کی نسبت یہ سمجھا جائے کہ آنحضور ﷺ نے ان کے سامنے معانی قرآن بیان کیے تھے اور تفسیر قرآن ان کے سامنے کر دی تھی جیسے فرمان عالی شان ہے: ﴿ لَتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ مَا نَزَّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ (نحل: ۴۴) پس حضور ﷺ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کے سامنے قرآن حکیم کا شافی کافی بیان کر دیا ہے جس کسی پر جس کسی آیت کے معنی شاق گزرے اس نے آپ سے دریافت کر لیا اور آپ نے وضاحت کر دی۔ جیسے کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہم آپ سے آیت: ﴿ مَنْ يَفْعَلْ مِثْلَ سُؤْلِ يُخْزِبْهُ ﴾ کا مطلب پوچھتے ہیں اور آپ بیان فرمادیتے ہیں

وقت میں دو قول ہیں ایک یہ کہ یہ حجت ہیں گو خلاف قیاس ہوں بلکہ یہ قیاس پر مقدم ہیں ان کے نزدیک دلائل شرعیہ کی ترتیب یوں ہے، قرآن، سنت، قول صحابی، قول تابعی، پھر قیاس۔ دوسرا قول یہ ہے کہ حجت نہیں اس لیے کہ دلیل شرعی کے خلاف ہے یہ حجت اسی وقت ہے جبکہ معارضہ سے محفوظ ہو۔ لیکن پہلے لوگ کہتے ہیں کہ قول صحابی ہر معارضے سے زیادہ قوت والا ہے اور جب دو دلیلوں میں سے ایک زیادہ قوت والی ہو تو اسی کو لیما متعین ہے، ((واللہ اعلم و باللہ التوفیق))

تم الجزء السادس ولله الحمد اللهم اعف عنا واغفر لنا انت مولنا فتب علينا انك انت التواب الرحيم وصلى

الله على سيد المرسلين والحمد لله رب العالمين-

۲۲ / ربيع الاخر ۱۳۵۶ھ / جولائی ۱۹۳۷ء یوم جمعۃ المبارک-

الحمد لله آج کتاب اعلام کے حصہ ششم سے میں فارغ ہوا اللہ تعالیٰ قبول فرمائے۔ جو صاحب اسے پڑھیں ان سے میری درخواست ہے کہ میرے لیے دعاء مغفرت و رحمت کریں۔ ہاتھ اٹھا کر کہہ دیجئے کہ الہی اس کے مترجم محمد کو بخش دے۔ الہی اسے اپنی غلامی میں قبول فرما، اس کی برائیوں سے درگزر فرما اور اسے اپنے پاس اجر عظیم عطا فرما، آمین اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات، والمسلمين والمسلمات الاحياء والاموات۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حصہ ہفتم

سوالات کی نوعیت اور مفتی کے آداب و فرائض

مفتی کے لیے جہاں یہ یہ ضروری ہے کہ استفتاء کا جواب دے اور ہر مسئلے میں کتاب و سنت کے احکام کو واضح کرے، وہاں یہ بھی ضروری ہے کہ غیر واقعی سوالات کے جوابات سے دامن بچائے رکھے اور مسائل کی نفسیاتی سطح کا خصوصیت سے خیال رکھے۔ چنانچہ اگر یہ محسوس کرے کہ جواب مسائل کی سطح ذہنی سے اونچا ہے یا اس سے بجائے روشنی اور تسکین کے شکوک و شبہات کی جڑیں از حد گہری ہوں گی تو اس صورت میں بھی جواب میں خاموشی اختیار کر لینا جواب دینے سے کہیں بہتر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ایک فرید کے سامنے ایک آیت کی تفسیر بیان کرنے سے گریز کیا، جس کے بارے میں انہیں شبہ ہوا کہ یہ جواب کو غلط معنی پہنائے گا۔

پہلا فائدہ : کی بابت پوچھے کہ فلاں فلاں بات کا کیا حکم ہے؟ دوسرے یہ کہ کسی حکم کی دلیل دریافت کرے۔ تیسرے یہ کہ وجہ دلالت پوچھے۔ چوتھے یہ کہ جواب کے خلاف جو دلیل ہو اس کی نسبت سوال کرے۔ حکم کی بابت جو سوال کرتا ہے اس وقت جس سے سوال کیا جاتا ہے اس کی دو حالتیں ہوتی ہیں، ایک تو یہ کہ اس مسئلے کا اُسے علم ہو، دوسرے یہ کہ اُسے علم نہ ہو۔ اگر وہ جاہل ہے تو اسے بے علمی کے ساتھ فتویٰ دینا حرام ہے۔ اگر کسی نے ایسا کیا تو اس پر اس کا اپنا گناہ بھی ہے اور مسائل کا گناہ بھی۔ اگر اُسے اُس مسئلے میں لوگوں کے اقوال تو معلوم ہیں لیکن یہ نہیں معلوم کہ ان میں ٹھیک قول اور صحیح فتویٰ کیا ہے تو وہ یہ کہہ سکتا ہے کہ اس میں علماء کا اختلاف ہے اور اگر ہو سکتا ہے تو اس اختلاف کو بیان بھی کر دے اور اگر وہ شخص جو سوال اُس سے کیا گیا ہے اس کے جواب کا علم رکھتا ہے تو اب مسائل کی دو حالتیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ اس پر عمل کا وقت آ گیا ہے۔ معاملہ درپیش ہے، قضیہ موجود ہے اور حاجت پرنے پر وہ سوال کے لیے نکلا ہے تو مفتی پر ضروری ہے کہ فی الفور اُسے جواب دے۔ ایسی حاجت کے وقت اس کے سامنے حکم کا بیان نہ کرنا کسی طرح جائز نہیں، نہ تاخیر جائز ہے۔ دوسری حالت یہ کہ اس نے کسی ایسے واقعہ کا سوال کیا ہے جو ابھی تک واقع نہیں ہوا، یونہی فرضی سوال ہے تو جواب دینے

والے پر اس کا جواب ضروری نہیں بلکہ سلف صالحین کا دستور تھا کہ جب ان سے کوئی سوال کیا جاتا تو وہ دریافت فرماتے کہ ایسا واقعہ ہوا بھی ہے؟ اگر خبر ملتی کہ نہیں ہوا تو وہ کوئی جواب نہ دیتے اور فرماتے بس ہمیں عافیت سے رہنے دو۔ اس لیے کہ رائے سے فتویٰ دینا تو صرف ضرورت کے وقت ہی جائز ہے، ایسے ہی جیسے اضطرار کے وقت مُردہ کھالینا۔ یہ حکم اُس وقت ہے جب اس مسئلے میں کوئی آیت قرآنی یا حدیث نبوی ﷺ یا اجماع نہ ہو، اگر یہ ہو تو اس پر اس کی تبلیغ بقدر امکان ضروری ہے۔ کسی سے کوئی علمی مسئلہ پوچھا جائے اور وہ اُسے چھپالے تو اللہ تعالیٰ اُسے قیامت کے دن آگ کی لگام چڑھائے گا۔ ہاں! اگر فتویٰ دینے والا مسائل کی شرارت سے واقف ہے اور جانتا ہے کہ کچھ نہ بولنا اچھا ہے بہ نسبت بولنے کے۔ اس کا جواب دینے میں فتنہ ابھرے گا تو بے شک اُسے چپ رہنا جائز ہے کیونکہ دو فسادوں میں سے ہلکا فساد یہی ہے، اسے برداشت کر کے بڑے فساد سے بچ جائے۔ چنانچہ خود نبی ﷺ نے قریشیوں کے اسلام کے نئے زمانے کی وجہ سے اور اس خوف سے کہ کہیں یہ پھر مرتد نہ ہو جائیں، کعبے کو توڑ کر ابراہیمی بنا پر بنانا موقوف کر دیا۔ اسی طرح اگر مسائل کی عقل کی کمی جواب کے سمجھنے سے قاصر نظر آئے اور جواب اس کے فتنے کا سبب بن جانے کا خوف ہو تو بھی جواب سے رُک جانا جائز ہے۔ چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک شخص ایک آیت کی تفسیر پوچھتا ہے تو آپ فرماتے ہیں کہ ممکن ہے میں تجھے بتلاؤں اور پھر تو اُسے نہ مانے، اس سے انکار کر جائے، چنانچہ آپ نے نہ بتلایا۔



جواب میں سائل کے اصل فائدہ کو مد نظر رکھنا

قرآن حکیم نے افنا کا جو حکیمانہ انداز مقرر کیا ہے، اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ہر حالت میں جواب میں مستفتی کا فائدہ مد نظر رہنا چاہیے۔ اگر فائدہ اس میں نظر آئے کہ سوال کا ٹھیک ٹھیک جواب دیا جائے، تو پھر ٹھیک ٹھیک جواب دینا ہی مناسب ہے۔ لیکن اگر مفتی محسوس کرے کہ اس س مستفتی کو کوئی فائدہ نہیں پہنچے گا، یہ سوال دینی نقطہ نگاہ سے غیر متعلق ہے تو اس کے لیے یہ بالکل جائز ہے کہ موضوع سے ہٹ کر ایسی باتوں کی نشاندہی کرے جو درحقیقت سائل کے لیے نفع مند ہوں۔ جواب میں اس جزء کا بھی خیال رکھنا چاہیے کہ سائل کی حاجت کے پیش نظر کوئی پہلو تشنہ نہ رہے۔

دوسرا فائدہ : مفتی کو یہ بھی جائز ہے کہ مستفتی کے سوال سے ہٹ کر جواب دے اور اسے وہ بتلائے جو اس کے اصلی جواب سے زیادہ نفع دینے والا ہو، بالخصوص اس وقت جب کہ اس کے سوال کا جواب بھی ضمناً اس میں آجاتا ہو بلکہ یہ تو مفتی کے پورے علم اور اعلیٰ کمال، بہترین سمجھ اور پوری خیر خواہی کی بات ہے۔ قرآن کریم میں ہے: لوگ تجھ سے پوچھتے ہیں کہ وہ کیا خرچ کریں؟ تو جواب دے کہ تم جو بھی بھلی چیز نکالو وہ ماں باپ کو دو، قرابت داروں کو دو، یتیموں کو دو، مسکینوں کو دو اور مسافروں کو، تم جو بھی نیکیاں کرو گے اللہ ان سے واقف ہے۔ (البقرہ: ۲۱۵) دیکھیے سوال تھا کیا خرچ کریں؟ جواب دیا کہاں خرچ کریں؟ اس لیے کہ صرف سوال کے جواب میں وہ فائدہ نہ تھا ساتھ ہی سوال کے جواب پر بھی تشبیہ ہو گئی اور دوسری آیت میں صاف فرمایا کہ زندگی از حاجت چیز جسے دینا گراں نہ گزرے۔ اسی جیسا سوال جواب آیت: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْآهْلِ﴾ الخ، (البقرہ: ۱۸۹) میں ہے یعنی لوگ تجھ سے چاند کے بارے میں سوال کرتے ہیں، تو جواب دے کہ یہ لوگوں کے لیے حج کے لیے مقررہ وقت بتلانے کے لیے ہے۔ سوال یہ تھا کہ چاند بالکل ہلکا اور چھوٹا سا ظاہر ہوتا ہے پھر بتدریج بڑھ جاتا ہے یہاں تک کہ پورا ہو جاتا ہے، پھر گھٹنے لگتا ہے، اس کا سبب کیا ہے؟ جواب میں اس کی حکمت بیان ہوئی کہ بندوں کی مصلحت اور ان کے احوال اور معاش اور عبادت کے وقت کی تعیین اس سے ہوتی ہے۔ سوال کی دو شقیں ہو سکتی ہیں، ممکن ہے کہ سائلوں کا مقصود سبب دریافت کرنا ہو اور ہو سکتا ہے کہ انہوں نے حکمت و مصلحت ہی دریافت کی ہو، تو پہلی شق پر تو اصلی جواب سے بہتر جواب دیا گیا، دوسری شق پر عین سوال کا جواب ہوا ان کے سوال کے لفظ دونوں باتوں کا احتمال رکھتے ہیں، انہوں نے پوچھا تھا کہ کیا وجہ ہے کہ چاند بہت باریک دکھائی دیتا ہے پھر بڑھتا جاتا ہے، یہاں تک کہ پورا ہو جاتا ہے۔ پھر گھٹنا شروع ہو جاتا ہے۔

جواب مفصل ہونا چاہیے

تیسرا فائدہ : مفتی کو یہ بھی جائز ہے کہ سائل کے سوال سے زیادہ جواب دے۔ یہ بھی اس کی کامل خیر خواہی، پورا علم اور بہترین ارشاد ہے۔ اس پر جو لوگ طعنہ زنی کرتے ہیں اس کی وجہ صرف ان کے علم کے، ان کے احساس کی تنگی اور ان کی خیر خواہی کی قلت ہے۔ حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی صحیح میں باب باندھا ہے کہ جو شخص سائل کو اس کے سوال سے زیادہ جواب دے، پھر ابن عمر رضی اللہ عنہما والی حدیث بیان کی ہے کہ محرم کیا ہے؟ اس کے جواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کرتا نہ پنے، عمامہ نہ باندھے، پاجامہ نہ پنے، جرابیں نہ پنے، ہاں! اگر جوتیاں نہ ہوں تو ٹخنے سے نیچے

تک کی جرائیں استعمال کر سکتا ہے، اس سے بڑی ہوں تو اسے کٹ دے۔ خیال فرمائیے کہ سوال یہ ہے کہ محرم کیا پینے؟ جواب یہ ہے کہ کیا کیا نہ پینے، ضمناً کیا پینے؟ اس کا جواب بھی ہو گیا اور ساتھ ہی اس سے زیادہ یہ بیان بھی ہو گیا کہ کیا کیا نہ پینے؟ اس میں حکمت یہ ہے کہ نہ پینے کی چیزیں تو گنتی کی ہیں اور پینے کی چیزوں کی گنتی باوجود اپنی درازی کے پھر بھی احاطے میں لانا مشکل ہے۔ پس دونوں قسم بیان فرمادیں۔ ساتھ ہی جرابوں کا مسئلہ بھی تفصیل سے دونوں شقوں سمیت سمجھا دیا۔ ٹھیک اسی طرح جب نبی ﷺ سے سمندر کے پانی سے وضو کرنے کا مسئلہ دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا اس کا پانی پاک ہے اور اس کا مردہ حلال ہے۔

سائل کی ضرورت و حاجت کو پیش نظر رکھنا چاہیے

چوتھا فائدہ : مفتی کی سمجھداری اور خیر خواہی میں یہ بھی داخل ہے کہ جب اس سے کوئی شخص کوئی مسئلہ پوچھے اور یہ اس کے جواب میں اسے اس سے روکے اور وہ بھی ہو حاجت مند تو اسے چاہیے کہ اس کے بدلے کی اور کوئی جائز چیز اسے بتلا دے تاکہ وہ اپنی حاجت مندی جائز چیز سے پوری کر لے اور ناجائز چیز سے بچ جائے۔ یہ کام صرف ان ہی علماء کا ہے جن کے دل امت کی خیر خواہی کے جذبات سے پُر ہوں۔ ساتھ ہی علم بھی کامل حاصل ہو، اللہ سے اجر کے امیدوار ہوں اور اپنے علم کے عامل ہوں۔ ان علماء کی مثال ان اطباء جیسی ہے جو مریض کے پورے خیر خواہ ہوتے ہیں، نقصانات سے اس کی حفاظت کرتے ہیں اور نفع دینے والی چیزیں اسے بتلاتے ہیں۔ اسی طرح کے یہ دینی طبیب ہیں۔ صحیح حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جس نبی کو بھیجا اس کے ذمے حق تھا کہ اپنی امت کی بھلائی کی جو بات وہ جانتا ہے اسے اپنی امت کو بتلا دے اور جس چیز کو امت کے حق میں بڑی جانتا ہے اس سے بھی مطلع کر دے۔ پس رسولوں کے جو صحیح معنی میں خلفاء ہیں اور ان کے بعد ان کے سچے وارث ہیں ان کی بھی یہی شان ہوتی ہے، میں نے اپنے استاد قدس اللہ سرہ کو بھی اسی حالت پر پایا، ان کے فتاویٰ موجود ہیں، آپ دیکھیے ہر جگہ یہ نشان نمایاں پائیں گے۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ ﷺ اس سے تو روکتے ہیں کہ وہ ایک صلح بہترین کھجوروں کو دو صلح ردی کھجوروں کے بدلے فروخت کریں لیکن ساتھ ہی جائز طریقہ بتلا دیتے ہیں کہ عمدہ کھجوروں کو درہموں کے بدلے بیچ ڈالو۔ پھر ان درہموں سے جیسی کھجوریں چاہو خرید لو۔ عبدالمطلب بن ربیعہ بن حارث اور فضل بن عباس رضی اللہ عنہما نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کرتے ہیں کہ مالِ زکوٰۃ کی وصولی پر ہمیں عامل بنائیے تاکہ کچھ مال ہمیں حاصل ہو اور اس سے ہم اپنا نکاح کر سکیں تو آپ نے انہیں اس سے تو منع فرما دیا اور عمیہ بن جزمہ کو جو نفس پر مقرر تھا حکم دیا کہ انہیں کچھ رقم دے دو جس سے ان کے نکاح ہو جائیں۔ پس دیکھیے کہ ایک حرام طریق سے انہیں ہٹایا اور اس کے عوض حلال ذریعہ بتلایا۔ دراصل یہ اقتداء ہے رب العالمین و احد لا شریک کی کہ بندہ جب اس سے اپنی کسی حاجت کے پورا ہونے کی دعا مانگتا ہے اور ہوتی ہے وہ حاجت اس کے حق میں کسی لحاظ سے بڑی تو اللہ تعالیٰ اسے تو پوری نہیں فرماتا اور اس سے زیادہ نفع والی اور اس سے بہتر اصلاح والی چیز اسے عطا فرماتا ہے۔ یہ ہے عاقبت کرم و حکمت۔

غلط فہمی کا ازالہ کرنا چاہیے

جب مفتی کسی سائل کو اس کے کسی سوال کا جواب دے اور اس کے دل میں یہ کھٹکا گزرے کہ شاید پانچواں فائدہ : سائل کے دل میں میرے اس جواب سے کوئی اور غلط فہمی نہ پیدا ہو گئی ہو تو اسے چاہیے کہ وجہ احتراز بھی بیان کر دے، یہ بھی علم و خیر خواہی اور ارشاد کا ایک بہترین طریقہ ہے۔ دیکھیے نبی ﷺ فرماتے ہیں کہ مؤمن کافر کے بدلے قتل نہ کیا جائے اور نہ کسی ذمی کافر کو اس کی ذمہ داری کی حالت میں قتل کیا جائے۔ اس میں دوسرے فرمان کو پہلے فرمان کے ساتھ ہی بیان فرماتے ہیں، یہی مصلحت ہے کہ پہلے فرمان سے کہیں یہ وہم پیدا نہ ہو گیا ہو کہ کافروں کے خون مطلقاً قابل قصاص نہیں گو وہ ذمی ہوں کیونکہ حکم یہ ہے کہ کوئی مؤمن کسی کافر کے بدلے قتل نہ کیا جائے گا پس اس خیال کا امکان ہٹا دینے کے لیے اسی کے بعد فرمایا کہ کوئی ذمی کافر اپنے ذمے کی حالت میں قتل نہ کیا جائے۔ اس بہترین باریک نکتے کی طرف جن کی رسائی نہ ہوئی انہوں نے مسئلہ بنا لیا کہ معاہدے والے کفار کے بدلے مسلمان کو قتل کیا جاسکتا ہے اور انہوں نے حدیث میں لفظی مقدر مان کر یہ کہا کہ کوئی معاہدے والا اپنے عہد میں کسی کافر کے بدلے قتل نہ کیا جائے۔ اسی طرح نبی ﷺ کا یہ ارشاد ہے کہ قبروں پر نہ بیٹھو اور نہ ان کی طرف نماز ادا کرو۔ جب ان پر بیٹھنے سے منع فرمایا تو ہو سکتا ہے کہ خیال پیدا ہو کہ یہ قبر کی تعظیم کے لیے ہے، پھر ہو سکتا ہے کہ اس تعظیم میں مبالغہ ہو اور قبر کو قبلہ مقرر کر لیا جائے اس لیے ساتھ ہی دوسرا جملہ فرمایا کہ ان کی طرف نماز نہ پڑھو۔ ٹھیک اسی طرح قرآن کی یہ آیت ہے کہ اے نبی کی بیویو! تم عام عورتوں کی طرح نہیں ہو بشرطیکہ تم میں اللہ کا ڈر ہو۔ پس تمہیں نرم آواز سے نہ بولنا چاہیے کہ کوئی بیمار دل کچھ لالچ کر بیٹھے تو معقول اور دستور کے مطابق بات کرو۔ جب نرم بات کرنے کی ممانعت کی تو ہو سکتا ہے کہ کسی کے ذہن میں یہ خیال پیدا ہوا کہ سختی سے بولنا چاہیے اس وہم کو یہ فرما کر ٹال دیا کہ بات مطابق دستور، گھر گھر ہست عورتوں کی طرح معمولی طور پر کیا کرو۔ اسی طرح کی یہ آیت ہے کہ جن لوگوں نے ایمان قبول کیا ہے اور ان کی اولادوں نے بھی ایمان میں ان کی تابعداری کی ہے، ہم ان کی اولادوں کو بھی ان کے ساتھ ملا دیں گے اور ان کے عمل میں کوئی کمی نہیں کریں گے۔ جب یہ فرمایا کہ اولادوں کو ان کے ساتھ ملا دیں گے تو یہ وہم ہو سکتا تھا کہ جب ان کے اعمال نہیں ہیں تو ظاہر ہے کہ ماں باپ کو ان کے درجوں سے اتار دیا جائے گا تاکہ سب کا ایک درجہ ہو جائے۔ اس وہم کو مٹانے کے لیے ساتھ ہی فرمایا کہ ان کے ماں باپ کے اجر گھٹائے نہیں جائیں گے بلکہ بچوں کے درجے بلند کر دیئے جائیں گے۔ پھر ہو سکتا تھا کہ کسی کو خیال ہو کہ یہی حال دوزخیوں کا ہو گا۔ اس لیے فرمایا کہ : ﴿كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ﴾ (طور : ۲۱) ان میں سے ہر ایک اپنے عمل میں رہن ہے۔ اسی طرح فرمایا مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں اس شہر کے رب کی عبادت کروں جس نے اُسے باحرمت بنایا ہے۔ (النحل : ۹۱) اسی کے لیے ہر چیز ہے۔ پس پہلے جملے سے ہو سکتا ہے کہ کسی کو وہم ہو کہ اللہ تعالیٰ صرف اسی باحرمت شہر کا مالک ہے۔ اسی لیے اس کے ساتھ ہی فرمایا کہ تمام چیزوں کا مالک وہی ہے۔ اسی طرح فرمایا ہے کہ جو اللہ پر بھروسہ کرے، اللہ اُسے کافی ہے۔ (العلاق : ۳) اللہ اپنا امر پورا کرنے والا ہے۔ اللہ نے ہر چیز کا اندازہ مقرر کر رکھا ہے یعنی وقت مقرر کر رکھا ہے، اس سے وہ تجاوز نہیں کرتی۔ اللہ تعالیٰ اسے اس کے مقررہ وقت پر پہنچا ہی دیتا ہے۔ پس توکل کرنے والے کو جلدی نہ کرنی چاہیے کہ کتنے لگے میں نے توکل بھی کیا، دعا بھی کی لیکن کوئی فائدہ نہیں ہوا، نہ کفایت ہوئی بلکہ اُسے سمجھنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ اپنے

امر کو اس وقت تک اور اس انداز پر یقیناً پہنچا کر رہے گا جو اس نے خود اس کے لیے مقرر کیا ہے۔ الغرض اس قسم کی مثالیں قرآن و حدیث میں بہت سی موجود ہیں اور مسائل کے سمجھنے کا یہ ایک نہایت ہی لطیف باب ہے۔

فتویٰ مدلل ہونا چاہیے

آج کل افتاء کا جو طریق ہمارے ہاں رائج ہے وہ صرف جائز، ناجائز اور مباح و مندوب کی صراحت کر دینے پر اکتفا کرتا ہے۔ آنحضرت ﷺ کا اسلوب افتاء اس سے مختلف تھا۔ آپ کا کہنا اگرچہ بجائے خود حجت و استفتاء کا ایک پیمانہ ہے تاہم آپ صرف کہنے اور بتا دینے پر اکتفا نہ کرتے بلکہ اس کی حکمت کی بھی وضاحت فرماتے۔ اس سے صرف آپ کی شفقت و محبت ہی کا اندازہ نہیں ہوتا بلکہ آپ کے اسلوب افتاء پر بھی روشنی پڑتی ہے۔ بہترین جواب وہ ہے جو مدلل ہو، واضح ہو اور اس میں ان شکوک کا خیال رکھا گیا ہو جو مسائل کے دل میں ابھر سکتے ہیں۔

چھٹا فائدہ: مفتی کو یہ بھی چاہیے کہ جہاں تک ممکن ہو حکم کی دلیل اور اس کی اصلیت بھی بتا دے، سوال کرنے والے کو خلی ہاتھ، بے دلیل ہی نہ چھوڑ دے۔ ایسا کرنے والے تنگ دل اور کم علم ہوتے ہیں۔ تم رسول کریم ﷺ کے فتوؤں کو دیکھو حالانکہ آپ کا محض فرمان ہی اپنی ذات سے مستقل دلیل ہے تاہم تم دیکھو گے کہ آپ عموماً حکم کی حکمت، اس کی نظیر اور اس کی مشروعیت کی وجہ پر ضرور تنبیہ فرما دیا کرتے ہیں۔ چنانچہ جب آپ سے سوال ہوا کہ تر کھجوروں کو سوکھی کھجوروں کے بدلے پہننا جائز ہے؟ تو آپ نے اس سے منع فرمایا۔ ظاہر ہے کہ نبی ﷺ کو یہ قطعاً معلوم تھا کہ تر کھجور خشک ہو کر وزن میں ضرور کم ہو جاتی ہے۔ پھر بھی اسی بات کو جو دریافت فرمایا یہ اس لیے کہ اس کی ممانعت کی وجہ لوگوں کی سمجھ میں آجائے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب آپ سے روزے کی حالت میں اپنی بیوی کا بوسہ لینے کا مسئلہ دریافت کیا تو آپ نے پوچھا اگر تم کلی کر کے پانی منہ سے نکال دو تو اس سے روزے میں کچھ نقصان ہوگا؟ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا مطلقاً نہیں۔ اس سے بھی گویا آپ نے بوسہ کے جائز ہونے کی طرف اشارہ فرمایا کہ ممنوع چیز کے مقدمے کے لیے یہ ضروری اور لازم نہیں کہ وہ بھی ممنوع ہی ہو۔ بوسہ گویا جماع کا مقدمہ ہے، جماع کی حرمت سے اس کی حرمت لازم نہیں آتی۔ جیسے کہ پانی کو منہ میں لینا پانی پینے کا مقدمہ ہے لیکن وہ حرام نہیں۔ اسی طرح نبی ﷺ کا فرمان ہے کہ کسی عورت کو اس کی پھوپھی پر اور اس کی خالہ پر نکاح میں نہ لایا جائے اگر تم نے ایسا کیا تو صلہ رحمی قطع ہو جائے گی پس حکم بتلا کر حرمت کی علت کی تنبیہ کر دی۔ حضرت ابو النعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ نے جب اپنے ایک خاص لڑکے کو ایک غلام دے دیا تو آپ نے ان سے پوچھا کیا تمہیں یہ بات اچھی معلوم ہوتی ہے کہ تمہاری سب اولاد تمہاری برابر خدمت کرے۔ انہوں نے کہا ہاں! ضرور۔ آپ نے فرمایا پس تم اللہ سے ڈرو اور اپنی اولاد کے درمیان عدل کرتے رہو۔ اور روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا یہ اچھا نہیں۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا میں ظلم پر گواہ نہیں بننا۔ ایک روایت میں ہے کہ جاؤ کسی اور کو گواہ رکھ لو۔ اس میں اجازت نہیں بلکہ ڈانٹ ہے کیونکہ یہ کام ظلم ہے تو اس کی اجازت آپ کیسے دیں گے؟ الغرض حکمت حکم کا اشارہ نبی ﷺ نے کر دیا۔ اسی طرح حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ نے آپ سے پوچھا کہ کل ہم دشمن سے ملیں گے، ہمارے ساتھ چھریاں نہیں، کیا ہم تیز ہانس سے ذبح کر لیں؟ آپ نے فرمایا جو چیز خون بہا دے اور اس کے ذبح پر اللہ کا نام

لے لیا جائے، اُسے کھا لو۔ ہاں! دانت اور ناخن سے ذبیحہ نہ ہو۔ اس کی وجہ بھی میں بیان کر دیتا ہوں، دانت تو ہڈی ہے اور ناخن جھشیوں کی چھری ہے۔ پس ان دونوں سے ذبیحہ نہ کرنے کی علت آپ نے واضح کر دی ہے کہ ایک تو ہڈی ہے، ہڈیوں سے ذبیحہ نادرست ہے یا تو اس لیے کہ بعض ہڈیاں نجس ہوتی ہیں یا اس لیے کہ پھر وہ مؤمن چنات کے مطلب کی نہیں رہیں گی، ناخن سے ذبح کرنا شعار ہے جھشی کافروں کا اور ان سے تشبیہ ممنوع ہے۔ اسی طرح فرمان ہے کہ اللہ اور اُس کا رسول تمہیں پالتو گدھوں کے گوشت سے منع فرماتے ہیں کیونکہ وہ نجس ہیں، یہاں بھی وجہ حرمت ظاہر فرمادی۔ اسی طرح جو شخص کسی بالغ کے پھل خریدے پھر آفت آسمانی سے وہ ضائع ہو جائیں تو آپ فرماتے ہیں کہ فرض کرو پھل ہوتا ہی نہیں تو کیا کر لیتے؟ تم میں سے کوئی اپنے بھائی کا مال ناحق کس برتے پر کھا جاتا ہے؟ یہاں بھی سبب بیان فرما دیا۔ بعینہ یہی سبب اس صورت میں بھی ہے کہ کوئی شخص زراعت کے لیے زمین اجرت پر لے پھر کسی آسمانی آفت سے کھتی زیاد ہو جائے تو بے شک اجرت پر زمین دینے والے سے ہم یہی کہہ سکتے ہیں۔ یہی ٹھیک ہے اور اسی کو شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ پسند فرماتے ہیں۔ الغرض خود وہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم جن کا قول دلیل شرع ہے، امت کو احکام کی علیت، ان کے درجے، ان کے اسباب بتلا دیا کرتے ہیں اسی طرح آپ کے وارثوں کو بھی آپ کے بعد یہی چاہیے۔ دیکھیے کنکر اچھالنے سے منع فرماتے ہوئے فرمایا کہ اس سے آنکھ پھوٹ جاتی ہے اور دانت ٹوٹ جاتا ہے۔ آپ کے پاس مقدمہ آتا ہے کہ اس نے میرے دانت توڑ دیے۔ وہ کہتا ہے کہ یہ میری انگلیاں کاٹے کھا رہا تھا۔ میں نے جھٹکا دے کر اس کے منہ سے اپنا ہاتھ نکالا، اس میں اس کے دانت جھڑ گئے تو آپ نے اس کے دانتوں کا کوئی بدلہ اس سے نہ دلویا اور ہاتھ ہی فرمایا کہ کیا یہ اپنا ہاتھ تیرے منہ میں ہی رہنے دے کہ تو اونٹ کی طرح اس کا ہاتھ چبا جائے؟ یہاں بھی آپ نے وجہ بتلا دی کہ اُس کے جس عضو کو یہ برباد کرنا چاہتا تھا اس نے پچانا چاہا۔ اس میں اسے نقصان پہنچا تو یہ اسی کا قصور ہے، اس کا بدلہ نہیں دلایا جائے گا۔ اس کی اور بھی بہت سی مثالیں مل سکتی ہیں۔ الغرض مفتی کو چاہیے کہ مسائل کے سامنے حکم کی علت کا اظہار کر دے، اس کی اصل ظاہر کر دے..... اگر وہ خود بھی دلیل واصل نہیں جانتا تو پھر اُسے فتویٰ دینا بھی حرام ہے۔ خود قرآن کریم نے بھی بہت سی مثالیں قائم کی ہیں جن میں علت و مدار کو ذکر فرمایا ہے۔ مثلاً فرمان الہی ہے: لوگ تجھ سے حیض کے بارے میں سوال کرتے ہیں تو کہہ دے کہ وہ گندگی ہے۔ پس حالت حیض میں عورتوں سے الگ رہو۔ یہاں علت حکم کا بیان حکم سے پہلے موجود ہے۔ فرمان ہے کہ جو مال نے اللہ تعالیٰ ادھر ادھر سے دلوائے وہ حصہ ہے اللہ، رسول کا اور قرابت داروں اور یتیموں اور مسکینوں اور مسافروں کا۔ یہ اس لیے کہ تم میں سے مالداروں کے قبضے میں ہی یہ نہ رہ جائے۔ اسی طرح فرمان ہے کہ چور مرد و عورت کے ہاتھ کاٹ دو۔ یہ بدلہ ہے ان کے کر تو ت کا۔ یہ سزا ہے اللہ کی طرف سے۔ اللہ عزت و حکمت والا ہے۔ احرام والا شکار کھیل لے تو اس کے بدلے کا حکم دے کر وجہ بیان فرمائی کہ یہ اس لیے کہ وہ اپنے کام کا وبال چکھ لے۔

جواب سے پہلے تمہیدی کی ضرورت

اس سے پہلے آدابِ افتا کے ضمن میں یہ بتایا جا چکا ہے کہ افتا منصل ہونا چاہیے۔ اب اس تفصیل کی تفصیل یہ ہے کہ اس میں ایسے تمہیدی کلمات بھی ہونے چاہئیں جن سے نفس مسئلہ کے ضروری متعلقات پر روشنی پڑ سکے اور انسان نفسیاتی طور پر اس فیصلے کو ماننے کے لیے اپنے آپ کو آمادہ پائے

جس کا اظہار آپ فتووں کی صورت میں کرنا چاہتے ہیں۔ غرض یہ کہ افتا خدائی قانون اور فقہ کا شعبہ نہیں بلکہ فریضہ تبلیغ و دعوت کی ایک شاخ ہے۔ اس لیے جو بات بھی بیان کی جائے اس میں اس حقیقت کا بھی خیال رکھنا چاہیے کہ کسی طرح یہ دل کی گہرائیوں میں اتر جائے اور سننے والے یا دریافت کرنے والے کی بہر حال ذہنی و قلبی تسلی کا موجب بنے۔

سوال فائدہ: ہو بلکہ اس کے برعکس اس کے دل میں بیٹھا ہوا ہو تو مفتی کو چاہیے کہ اس سے پہلے بطور مقدمہ کے اور اس لیے کہ پچھلی بات اس کے دل میں بیٹھ جائے کچھ ایسی باتیں کرے جو دلیل بن سکتی ہوں۔ دیکھو قرآن کریم کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قصہ بیان کرنا تھا اور یہ کہ بغیر باپ کے آپ پیدا ہوئے جو عادتاً محال تھا اس لیے اس سے پہلے زکریا علیہ السلام کا واقعہ بیان فرمایا کہ دونوں میاں بیوی کی آخری عمر میں اللہ نے ان کے ہاں اولاد دی۔ (مریم: ۴) جو عادت اور روز مرہ کے بالکل خلاف ہے۔ اس واقعہ کو بیان فرما کر گویا سننے والے کے نفس کو اس پر آمادہ کر دیا کہ وہ اللہ کی قدرتوں کو کسی ظاہری سبب کے ماتحت اور قواعد کلیہ کی پابندی میں اللہ کو مجبور نہ سمجھے۔ جب اس کی تصدیق اس کے دل میں بیٹھ گئی اب حضرت مریم کا ذکر فرما کر پھر ان کے ہاں قدرت الہی سے بن باپ کے بچہ ہونے کا واقعہ بیان فرمایا۔ اسی طرح اور مقام پر مسیح علیہ السلام کی ولادت کے قصے سے پہلے آپ کی والدہ حضرت مریم کو بے موسمی میوے ملنے کا ذکر فرمایا۔ (آل عمران: ۳۷) جسے دیکھ کر حضرت زکریا علیہ السلام کو بھی جرات ہوئی کہ جو اللہ اسے بے موسم میوے دیتا ہے وہ مجھے بے وقت اولاد دینے پر بھی قادر ہے۔ اسی طرح قبلے کی تبدیلی کا مسئلہ ہے چونکہ یہ چیز نفس پر گراں گزرنے والی تھی اس لیے اس کے حکم سے پہلے بہت سی ایسی چیزیں بیان فرمائیں کہ جن کے سننے سے دل اس حکم کی قبولیت کے لیے آمادہ ہو جائے۔ بیان فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے بعض احکام منسوخ بھی فرماتا ہے جو حکم منسوخ کیا جائے اس سے بہتر یا اسی جیسا اور حکم آجاتا ہے۔ (بقرہ: ۱۷۶) وہ ہر چیز پر قادر ہے، ہر چیز کو جانتا ہے پس اس کی عام قدرت اور عام علم دوسرے حکم کی قابلیت اسی طرح رکھتا ہے جس طرح پہلے حکم کی۔ ساتھ ہی لوگوں کو اپنے رسول ﷺ پر اعتراض کرنے سے دھمکایا کہ اگلی امتوں نے جس طرح اپنے انبیاء علیہم السلام کی بے ادبی کی تم نہ کرنا بلکہ جو حکم ملے مان لیا کرو اور اس پر عامل بن جایا کرو۔ ساتھ ہی تنبیہ کی کہ یہودی صفت نہ بنو۔ ان کی خصلتوں سے دور بھاگو۔ ان کا تو یہ عین فحشاء ہے کہ تمہیں بھی اپنی طرح کافر بنا لیں، ساتھ ہی فرمایا کہ یہودیت اور نصرانیت دخول جنت کی چیز نہیں۔ دخول جنت کا ذریعہ اسلام ہے۔ جس میں مقصود نیت، عمل، طریقہ سب اللہ کی مرضی کے ماتحت ہوتا ہے۔ پھر اپنی کشادگی کا بیان فرمایا کہ نمازی کا منہ جدھر ہو اللہ کا چہرہ وہیں ہیں، وہ وسعت والا ہے، وہ علم والا ہے۔ ذاتی طور پر اور علمی طور پر وہ سب کا محیط ہے، نہ یہ خیال کرو کہ پہلے قبلے کے وقت تم اس کی طرف متوجہ نہ تھے، نہ یہ خیال کرو کہ اب تم اس کی طرف منہ کیے ہوئے نہیں ہو بلکہ تم جس طرف مڑو اسی طرف اللہ کا منہ ہے۔ ساتھ ہی اپنے نبی ﷺ کو اہل کتاب وغیرہ مشرکوں کی خواہش کو ماننے سے روکا۔ آپ کو اور آپ کی امت کو صرف اپنی وحی کے ماننے کا حکم دیا اور یہ کہ ان کے دلوں کی توجہ صرف ذات واحد کی طرف ہی ہونی چاہیے پھر بیت الحرام کی عظمت بیان فرمائی، اس کے بانی کی عظمت بیان فرمائی، اس کے دین کی بزرگی بیان فرمائی اور اس سے منہ موڑنے والوں کی بیوقوفی کا اظہار کیا۔ اس کی تابعداری کی رغبت دلائی۔ الغرض ان سب باتوں کو اس لیے بیان فرمایا کہ مسلمانوں کے دل اس نئے حکم کی تعمیل کے لیے تیار ہو جائیں۔ جواب انہیں ملنے والا ہے

جس میں ان کے بڑے بڑے فوائد تھے اور جس میں بہت سی مصلحتیں تھیں۔ پھر اس امت کی فضیلت بیان فرمائی، اس کا عادل ہونا، اس کا بہتر ہونا ذکر فرمایا جس کا اقتضاء صاف ہے کہ ان کے نبی (ﷺ) سب نبیوں (صلی اللہ علیہ وسلم) میں افضل و بہتر ہیں۔ اسی طرح ان کی کتاب سب کتابوں میں اعلیٰ و عمدہ ہے۔ اسی طرح ان کا دین سب ادیان سے فوقیت اور کمال رکھتا ہے۔ ٹھیک اسی طرح ان کے قبلے کا حال ہے۔ ان شرعی اور قدری مناسبتوں کا ذکر فرما کر ان حکمتوں اور مصلحتوں کو کھول کر پاک صاف، روشن اور نورانی عقلوں کو بالکل مائل کر دیا کہ اب خواہ کیسا ہی خلاف طبع حکم آجائے یہ بے چون و چرا منظور کر لیں اور سرمو عذر و تامل کیے بغیر بلیک پکار اٹھیں۔ اتنا مادہ ان میں تیار کر کے انہیں حکم دیا کہ بیت المقدس کو چھوڑ دو اور اب کیجئے کو قبلہ بنا لو۔ نمازوں کے وقت بیت اللہ الحرام کی طرف منہ رکھو۔ اسی طرح مفتی پر بھی ضروری ہے کہ کوئی ایسا غیر مانوس حکم سنانے سے پہلے ان چیزوں کو بطور تمہید اور مقدمے کے ذکر کرے جن سے دل اس حکم کے ماننے کی طرف مائل ہو جائے، طبیعت سے جھجک نکل جائے۔

تائید اور اظہار یقین کی غرض سے مفتی قسم کا استعمال کر سکتا ہے

آٹھواں فائدہ: ثبوت نہ بھی ہو۔ یہ صرف اس لیے ہے کہ مقابل کو معلوم ہو جائے کہ یہ چنگلی کے ساتھ اسی ثبوت پر ہے خود اسے اس کی حقانیت میں کوئی شک و شبہ نہیں۔ دو شخص کسی مسئلے میں الجھ رہے تھے ایک نے اپنے عقیدے پر قسم کھائی تو دوسرے نے کہا کہ آپ کی قسم سے تو میرے نزدیک یہ مسئلہ ثابت ہونے سے رہا۔ اس نے جواب دیا کہ میں نے اس لیے قسم ہی نہیں کھائی، میری قسم اس لیے ہے کہ تم یہ جان لو کہ مجھے کامل یقین اور چنگلی ہے، تمہارے شبہ سے میرے عقیدے میں کوئی کمی نہیں آئی، میں مضبوطی سے اپنی تحقیق پر قائم ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے تین موقعہ پر قرآن کریم میں اپنے نبی ﷺ کی حقانیت پر قسم کھانے کا خود حکم دیا ہے۔ ① فرمان ہے کہ یہ لوگ تجھ سے دریافت کرتے ہیں کہ کیا یہ حق ہے؟ تو جواب دے کہ مجھے میرے پروردگار کی قسم یہ سراسر حق ہے۔ (یونس: ۵۳) ② کافر کہتے ہیں قیامت آنے کی ہی نہیں تو کہہ دے کہ قسم اللہ کی جو عالم الغیب ہے، قیامت یقیناً آئے گی۔ (سبا: ۳) ③ کافروں کا گمان ہے کہ وہ روز قیامت دوبارہ زندہ نہیں کیے جائیں گے، تو کہہ دے کہ قسم ہے میرے پروردگار کی تم یقیناً دوبارہ زندہ کیے جاؤ گے۔ (تعاون: ۷) پس ان تین آیتوں میں تو جو آپ لے کر آئے تھے اس کی حقانیت پر قسمیں ہیں اور تقریباً اسی حدیثوں میں آپ نے اپنی دی ہوئی خبروں کی حقانیت پر قسم کھائی ہے جو صحیح اور مسند حدیثوں میں موجود ہیں۔ صحابہ رضی اللہ عنہم بھی اپنے فتوؤں اور روایتوں میں قسم کھایا کرتے تھے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ بن ابی طالب فرماتے ہیں کہ اے ابن عباس رضی اللہ عنہما! تم عورتوں سے متعہ کرنے کے جواز کے فتوے میں دیوانگی کی حد تک پہنچ چکے ہو۔ ذرا خیال سے فتویٰ دیا کرو۔ واللہ اللہ شاہد ہے رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرما دیا ہے۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اپنی خلافت کے زمانے میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان کر کے فرماتے ہیں کہ لوگو! اللہ کے رسول ﷺ نے تین مرتبہ متعہ کو حلال کیا اور تین بار ہی حرام فرمایا۔ سو اللہ کی قسم اگر مجھے معلوم ہوا کہ کسی مسلمان نے متعہ کیا ہے تو میں اسے سنگسار کر دوں گا۔ ہاں! یہ ہو سکتا ہے کہ کوئی میرے پاس چار گواہ پیش کرے کہ رسول اللہ ﷺ نے تیسری آخری مرتبہ کے حرام کے بعد بھی حلال کیا ہے تو اور بات ہے۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ نے بھی اپنے بعض جوابوں میں قسم کھائی

ہے۔ آپ سے سوال ہوا کہ متعہ کے بعد طلاق ہوگی؟ میراث ہوگی؟ خرچ ملے گا؟ شہادت ہوگی؟ تو آپ نے فرمایا واللہ میں نہیں جانتا۔ حضرت یزید بن ہارون رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جو شخص کئے کہ قرآن یا قرآن کی کچھ آیتیں مخلوق ہیں اللہ کی قسم وہ زندیق ہے۔ ایک حدیث کی روایت کے بارے میں حضرت جریر رضی اللہ عنہ سے سوال ہوا تو آپ نے فرمایا اسے کون جھٹلاتا ہے؟ اللہ کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں اسے صرف زندیق لوگ غلط بتلاتے ہیں۔

حضرت امام احمد رضی اللہ عنہ کے قسمیہ فتوے

امام احمد رضی اللہ عنہ نے بہت سے فتوے قسمیہ دیئے ہیں۔ آپ سے پوچھا جاتا ہے کہ کوئی شخص تین مرتبہ سے زیادہ بھی اعضائے وضو کو دھو سکتا ہے؟ تو آپ فرماتے ہیں واللہ! نہیں سوائے ان کے جو وسوسوں میں مبتلا ہیں۔ پوچھا جاتا ہے کہ وضو میں ڈاڑھی کا خلال کرنا چاہیے؟ فرماتے ہیں اللہ کی قسم کرنا چاہیے۔ پوچھا جاتا ہے کہ کیا یہ جائز ہے کہ دو صفوں کے درمیان کسی خاص شخص سے بغیر اجازت امام کے کوئی مقابلہ کرے؟ فرمایا واللہ جائز نہیں۔ پوچھا گیا کیا محراب میں نماز آپ کے نزدیک مکروہ ہے؟ واللہ مکروہ ہے۔ پوچھا گیا قرآن کو مخلوق کہنے والا کافر ہے؟ فرمایا اللہ کی قسم کافر ہے۔ سوال ہوا کہ کیا نبی کے بارے میں آپ کے نزدیک کوئی حدیث ثابت ہے؟ فرمایا واللہ ایک بھی ثابت نہیں سوائے حرمت کے۔ سوال ہوا کیا سیاہ خضاب حرام ہے؟ فرمایا واللہ حرام ہے۔ پوچھا گیا کیا بیٹا باپ کی امامت کر سکتا ہے؟ فرمایا اللہ کی قسم کر سکتا ہے۔ سوال ہوا کیا نماز کی حالت میں پھونک مارنا مکروہ ہے؟ جواب دیا ہاں اللہ کی قسم مکروہ ہے۔ سوال ہوا عورت کو چت لیٹ کر سونا کیا مکروہ ہے؟ جواب دیا ہاں اللہ کی قسم! مکروہ ہے۔ سوال ہوا کیا مسلمان اہل کتاب لونڈی سے نکاح کر سکتا ہے؟ فرمایا واللہ نہیں کر سکتا۔ پوچھا گیا ایک شخص اپنی لونڈی گروی رکھتا ہے، پھر اس سے وطی کرتا ہے ذرا آنکھالیکہ وہ رہن ہے۔ فرمایا اللہ کی قسم جائز نہیں۔ پوچھا گیا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا فتویٰ اور فیصلہ ہے کہ کسی شخص نے سخت پیاس کی حالت میں کسی قوم سے پانی طلب کیا۔ ان لوگوں نے اُسے پانی نہ پلایا اور وہ پیاس کے مارے مر گیا تو ان لوگوں کو اُس کی دیت دینی پڑے گی۔ کیا آپ کا بھی یہی فتویٰ ہے؟ جواب دیا ہاں اللہ کی قسم! میرا بھی یہی فتویٰ ہے۔ پوچھا جاتا ہے کہ ایک شخص کو تمہمت کی حد لگائی جا چکی ہے پھر وہ اپنی بیوی پر تمہمت لگائے تو کیا لعان ہوگا؟ آپ نے فرمایا واللہ ہوگا۔ سوال ہوا کہ کیا مالک اپنے غلام کو واجبی سزا دے سکتا ہے؟ فرمایا اللہ کی قسم دے سکتا ہے۔ ان مسائل کا ذکر قاضی ابو علی شریف رضی اللہ عنہ نے کیا ہے۔ آپ کے صاحبزادے صالح کی روایت میں ہے۔ آپ فرماتے ہیں واللہ مجھے اپنے بارے میں سخت مصیبت جھیلی پڑی۔ میری تمنا ہے کہ اللہ کرے میں اس بارے میں برابر برابر چھوڑ دیا جاؤں نہ مجھے ثواب ملے نہ عذاب ہو۔ ارشاد ہے میں تو اس امر میں ہوت کا خواہش مند ہوں۔ یہ تو دنیا کا فتنہ ہے سوال ہوا کہ کیا سونے کی اور لوہے کی انگوٹھی مکروہ ہے؟ فرمایا ہاں واللہ مکروہ ہے۔ پوچھا گیا ایک شخص اپنی بیوی کے پاس جائے اور اُسے عورتوں کی خواہش نہ ہو تو کیا اُسے اجر ملے گا۔ فرمایا ہاں واللہ ملے گا اُسے اولاد کی تمنا ہونی چاہیے اور اگر نہ بھی ہو تو بھی مگر یہ کہ کہتا ہو کہ یہ جوان عورت ہے۔ آپ سے پوچھا گیا کہ ہم نے سنا ہے کہ آپ مرابت بیان کرتے ہوئے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر ٹھہر جاتے ہیں۔ آپ نے فرمایا واللہ لوگوں نے مجھ پر یہ جھوٹ باندھ لیا ہے میں نے تو انہیں بروایت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کیا ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ ہم اصحاب رسول کی فضیلت بیان کرتے ہوئے کہتے تھے کہ ابوبکر، پھر عمر، پھر عثمان پھر علی رضی اللہ عنہم۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ہماری یہ بات پہنچی تھی لیکن آپ اس کا انکار نہیں کرتے تھے، نہ آپ

نے یہ فرمایا ہے کہ ان کے بعد کے اور اصحاب میں فضیلت قائم نہ کرو۔ پس جو شخص حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ذکر پر ٹھہر جائے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو چوتھے نمبر پر نہ گئے وہ سنت پر نہیں ہے۔ آپ سے سوال ہوا کہ کیا میدانِ جہاد کا قیام مکہ شریف کی رہائش سے بھی افضل ہے؟ فرمایا: ہاں قسم ہے اللہ کی۔ آپ سے سوال ہوا کہ جب ابنِ اسحق ہی صرف کسی حدیث کا راوی ہو تو کیا ہم اُسے قبول کر لیں؟ فرمایا نہیں واللہ میں نے اُسے دیکھا ہے کہ کئی لوگوں سے حدیث روایت کرتا لیکن ایک کے کلام کو دوسرے سے الگ نہ کرتا۔ سوال ہوا کہ نماز میں سانپ چھو کا مارنا درست ہے؟ فرمایا ہاں اللہ کی قسم درست ہے۔ آپ کے صاحبزادے حضرت صالح رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ اباجی! کیا آپ نماز میں اونچی آواز سے آمین کہتے ہیں؟ فرمایا ہاں اللہ کی قسم امام ہوں یا امام نہ ہوں ہر صورت میں۔ پوچھا امام بھولے تو بتلادیا جائے؟ فرمایا ہاں! واللہ۔ پوچھا گیا کہ کیا عقیقے کے بارے میں کچھ ثبوت ہے۔ فرمایا ہاں! واللہ کئی حدیثوں میں ہے کہ لڑکے کے عقیقے کی دو برابر کی عمدہ بکریاں اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری۔ پوچھا کہ کیا مردوں کے لیے تسبیح اور عورتوں کے لیے ہاتھ کی دستک ہے؟ فرمایا ہاں واللہ! پوچھا گیا نماز کو شروع کرنے کی نیت سے تکبیر کہ لینا کافی ہے؟ فرمایا واللہ کافی ہے جبکہ نیت ہو۔ ابنِ عمرو، ابنِ زید رضی اللہ عنہما۔ سوال ہوا کہ کیا مؤذن اپنی انگلیاں اپنے کانوں میں ڈالے؟ فرمایا واللہ ہاں! حضرت سفیان رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ ایک عورت مر گئی، اس کے پیٹ میں بچہ ہے اور وہ بچہ حرکت کرتا ہے تو انہوں نے کہا اس کا پیٹ چاک کر کے بچہ نکال لینے میں کوئی حرج نہیں یہ سن کر امام احمد رضی اللہ عنہ نے فرمایا واللہ انہوں نے بہت برا جواب دیا بار بار اسی کو دہراتے رہے۔ دریافت کیا گیا کہ ایک مرد دو عورتوں کی شہادت طلاق کے بارے میں جائز ہے؟ فرمایا واللہ جائز نہیں۔ پوچھا گیا کہ جب مرجہ سردار ہو؟ فرمایا واللہ وہ تو ظلم و ستم کرے گا۔ پوچھا گیا کہ ایک شخص کتا ہے کہ قرآن کلام اللہ ہے، مخلوق نہیں ہے لیکن میرے یہ لفظ اس کے ساتھ مخلوق ہیں؟ آپ نے جواب دیا کہ جس نے یہ کہا وہ تو سارا ہی کام لایا۔ بہر حال وہ کلام اللہ ہی ہے۔ اس کی دلیل حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی ((اللہم غُلبتِ الرُّؤم)) والی حدیث ہے۔ آپ سے پوچھا گیا کہ یہ تو اسی میں ہے جو آپ کے ساتھی لائے ہیں۔ آپ نے فرمایا نہیں قسم ہے اللہ کی بلکہ وہ کلام اللہ ہے۔ یہ بھی اور اس کے سوا اور بھی وہ سب کلامِ الہی ہے۔ مسائل نے خود بسم اللہ پڑھ کر ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي﴾ سے ﴿يَعْبُدُونَ﴾ تک پڑھ کر دریافت کیا کہ یہ جو میں نے اب پڑھا کیا یہ کلام اللہ ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں قسم ہے اللہ کی یہ کلام اللہ شریف ہے اور جو کہے کہ میرے لفظ قرآن کے ساتھ مخلوق ہیں وہ تو پورا ہی کام لایا۔ آپ سے سوال ہوا کہ شعبی رضی اللہ عنہ سے اُس شخص کے بارے میں پوچھا گیا جس نے اپنی بیوی کو طلاق دینے کی نذر مانی تھی تو شعبی رضی اللہ عنہ نے فتویٰ دیا کہ تو اپنی نذر پوری کر۔ کیا آپ کا خیال بھی یہی ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں واللہ میرا خیال یہ نہیں۔ آپ نے ایک مرتبہ حضرت یحییٰ بن سعید قطان کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا واللہ ہم نے اُن جیسا کسی اور کو نہیں پایا۔ آپ نے جو رسالہ مدد کی طرف مکہ بھیجا اس میں مذکور ہے کہ کسی آنکھ نے آنحضرت ﷺ کے بعد حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے بہتر نہیں دیکھا اور نہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بہتر وجود کسی آنکھ نے دیکھا اور نہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے بہتر وجود کسی نگاہ سے گزرا اور نہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بہتر کوئی شخص کسی کی نگاہ سے گزرا۔ واللہ یہ چاروں خلفاء راشدین تھے جو راہ یافتہ تھے۔ رضی اللہ عنہم۔ جابر جعفی کی نسبت آپ سے سوال ہوا، آپ نے فرمایا وہ شیعہ کا خیال تھا۔ پوچھا گیا کہ کیا یہ روایت حدیث کے بارے میں اس پر جھوٹ کی تمت ہے۔ فرمایا ہاں واللہ ہے۔ اب اگر اعتراض کیا جائے کہ مختلف فیہا مسائل میں قسم کھا لینا امام صاحبؒ کے نزدیک کیسے روا ہو گیا؟ جواب اس کا یہ ہے کہ اصولی مسائل میں تو سرے

سے اختلاف جائز ہی نہیں وہ تو اجماعی ہیں۔ رہے فردی مسائل تو جب ان میں سے کسی کی صحت کا غالب گمان ہو گیا ہو تو بے شک اس پر قسم کھا سکتا ہے۔ اس کی مثال ایسی مجھے کہ ایک بیٹا اپنے باپ کے دفتر میں لکھا پاتا ہے کہ فلاں پر میرا اتنا روپیہ قرض، چاہے تو اپنے گمان کے غلبے کی بناء پر بلا شک وہ اس رقم کا دعویٰ کر سکتا ہے۔ میں کہتا ہوں اس پر قسم بھی کھا سکتا ہے۔ اگر کہا جائے کہ کیا پڑوسی کے شفعہ کے گردینے کے لیے قسم کھانا منع نہیں؟ جواب یہ ہے کہ یہاں قسم حاکم کے سامنے ہے اور نیت مقابل کی معتبر ہے نہ کہ قسم کھانے والے کی۔ میں کہتا ہوں کسی نے اس قسم سے ممانعت نہیں کی بلکہ پڑوس کا شفعہ ان کے نزدیک ایسا ہے کہ اس کا قول اس میں چل سکتا ہے اس بارے میں بہت سی صحیح حدیثیں ہیں جو رد نہیں ہو سکتیں۔ اسی لیے ان کا قول اس میں مختلف ہے کبھی تو ثابت کیا ہے اور کبھی انکار کیا ہے اور کبھی تفصیل کی ہے کہ اگر ملکیت کے حقوق میں شرکت ہے مثلاً راستہ، پانی وغیرہ تو ثابت ہے اور اگر دونوں ان میں سے کسی چیز میں شریک نہیں تو ثابت بھی نہیں۔ ٹھیک بات بھی یہی ہے جس میں کوئی شک و شبہ نہیں اسی سے حدیثوں میں تطبیق بھی ہو جاتی ہے۔ شیخ الاسلامؒ کا اختیار بھی یہی ہے۔ بصرے کے فقہاء کا مذہب بھی یہی ہے وہ اس کے سوا کسی اور قول کو پسند نہیں کرتے۔ حضرت امامؒ نے صحابہؓ اور تابعینؓ کی ایک جماعت سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فتووں میں اور روایتوں کے بیان میں قسمیں کھائی ہیں۔ یہ صرف ان کی تحقیق، تاکید اور اپنے خیال کی پختگی کے بیان کے لیے ہوتی تھیں نہ یہ کہ مدار ثبوت ان قسموں پر ہو۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قسم ہے زمین و آسمان کے رب کی کہ ایسا ہی حق ہے جیسے کہ تم بولتے چالتے ہو۔ فرماتا ہے تیرے رب کی قسم لوگ مؤمن نہ ہوں گے جب تک کہ وہ اپنے تمام آپس کے اختلاف میں اے نبی تجھے حاکم نہ بنا لیں۔ فرمان ہے قسم ہے تیرے پروردگار کی ہم ان سب سے ان کے اعمال کی باز پرس یقیناً کریں گے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام کی قسم بھی کھائی ہے۔ مثلاً: ﴿يَس وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ۝ ق ۝ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ۝ ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ ۝﴾ اسی طرح اپنی مخلوقات کی بھی جو اس کی ذات پر دلالت کرتی ہے بہت سی آیتوں میں قسم کھائی ہے۔



فتویٰ میں قرآن و حدیث کے الفاظ سے استفادہ کرنا چاہیے

فتویٰ نویسی کے بارے میں یہ بہت نفیس ہے کہ اس میں کوشش یہ کرنی چاہیے کہ براہ راست قرآن و حدیث کے الفاظ نقل کیے جائیں اور اس کے بعد استدلال کا بیج اختیار کیا جائے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم کا یہی طرز عمل رہا۔ ان سے جب کسی سائل نے کچھ پوچھا تو انہوں نے جواب میں قرآن کی کوئی آیت پڑھ دی یا تائید میں حدیث رسول ﷺ پیش کر دی۔ صحابہ رضی اللہ عنہم کے علم و ادراک کے تقویٰ کی یہی وجہ ہے کہ انہوں نے ہمیشہ قرآن و حدیث کے سرچشمہ ہدایت کو فکر و نظر کے سامنے رکھا۔ ان کے بعد افتاء کا ڈھنگ بدلا اور یہ روایت قائم ہوئی کہ قرآن و سنت کی تصریحات و مخصوص کی بجائے فقہ کی مخصوص اصطلاحوں کے ذکر پر اکتفا کیا جانے لگا اور اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ لوگ بتدریج اس پاک روشنی سے محروم ہوتے چلے گئے۔

مفتی کو چاہیے کہ قرآن و حدیث کے لفظوں سے فتویٰ دے اور جہاں تک ہو سکے اس کی پابندی کرے، نوال فائدہ: اس میں حکم بھی آجاتا ہے اور دلیل بھی اور پورا بیان بھی وہ حکم ہے جو اپنے اندر صحت لیے ہوئے ہے، دلیل کو شامل ہے اور بہترین بیان ہے۔ کسی مخصوص فقیہ کے قول کو بیان کر دینا ایسی چیز نہیں۔ صحابہ رضی اللہ عنہم، تابعین رضی اللہ عنہم اور ان کے مسلک پر چلنے والے کل دیندار اماموں کا یہی طریقہ تھا اور وہ اسی جستجو میں رہتے تھے۔ یہاں تک کہ ان کے بعد وہ لوگ آئے جنہوں نے پاک صاف احکام قرآنی اور حدیث کے نصوص سے اعراض کر لیا، ان کے الفاظ کے علاوہ کچھ الفاظ تراش لیے جن سے نصوص کو چھوڑ دیا گیا۔ ظاہر ہے کہ ان کے یہ الفاظ وہ وفا نہیں کر سکتے جو نصوص میں تھی، حکم بھی دلیل بھی اور بہترین بیان بھی۔ پس اس وجہ سے امت میں بہت سے بگاڑ اور فساد پیدا ہو گئے جنہیں اللہ ہی جانتا ہے۔

الفاظ نصوص معصوم تھے، محفوظ تھے، دلائل تھے خطائے، غلطی سے، تناقض سے، تنگی اور سختی سے، اضطراب اور کشاکشی سے پاک تھے۔ یہی وجہ تھی کہ ان کی پابندی اور ان کے رواج سے صحابہ رضی اللہ عنہم کے علوم بعد والوں کے علوم پر فائق رہے اور بہت صحیح ثابت ہوئے۔ ان کی خطا بہ نسبت بعد والوں کے بہت ہی کم رہی۔ پھر تابعین رضی اللہ عنہم کو صحت میں اور خطانہ ہونے میں ان سے وہی نسبت رہی جو جسمانی نسبت تھی اور اپنے بعد والوں سے انہیں بھی وہی فوقیت اور برتری حاصل رہی جو ان پر صحابہ رضی اللہ عنہم کو تھی۔ اسی طرح نیچے آتے اور یہی مرتبہ قائم کرتے جائیے۔ اس کے بعد تو بدعتیوں نے اور خواہش کے غلاموں نے بالکل ہی قرآن و حدیث کے الفاظ ترک کر دیئے۔ یہی وجہ ہے جو ان کے مسائل اور دلائل بالکل باہوئی ہو گئے، فساد اور اضطراب اور تناقض سے نہ بچ سکے۔ اصحاب رسول ﷺ سے جب کوئی مسئلہ دریافت کیا جاتا تو صاف فرما دیتے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا ہے، اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے یہ فرمایا ہے یا یہ کیا ہے جب تک یہ چیز انہیں ملے ایک انچ ادھر ادھر وہ نہیں ہتے تھے، ان کے جوابوں کو دیکھو پوری طرح تشفی بخش اور سیراب کن پاؤ گے۔ جوں جوں زمانہ دور ہوتا گیا توں نور نبوت سے لوگ پرے ہتے گئے، یہ پاک نشہ اترتا چلا گیا اور یہ صاف کپڑا میلا ہو گیا یہاں تک کہ اب ان متاخرین کے نزدیک تو اس طرح جواب دینا کہ قرآن میں یوں ہے، حدیث میں یوں ہے عیب سمجھا جانے لگا۔ انہوں نے تو اصول گھڑ لیے اور صاف صاف تصریح کر دی کہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کا قول اصول دین کے مسائل میں مفید یقین

نہیں اس سے دلیل پکڑنے والوں کو انہوں نے حشویہ مشتبہہ مجسمہ کہنا شروع کر دیا۔ یہ حال تو ہے ان کے اصول کا، فقہ کی کتابیں، فروع کا حال اس سے بھی بدتر ہے۔ فروع میں یہ بالکل مقلد ہیں۔ فقہ کی کتابیں ان کے ہاتھوں میں ہیں جن میں ان کے بڑوں کے اقوال بھرے پڑے ہیں۔ ان کے تمام تر فتوے، ان کے سارے کے سارے فیصلے خواہ حقوق کے متعلق ہوں، خواہ وہ عورتوں کے حلال و حرام ہونے کے متعلق ہوں، خواہ مالوں کے متعلق ہوں انہی کتابوں کے مصنفین کے قول ہوتے ہیں بلکہ ان میں سب سے بڑا عالم، ان میں سب سے بڑھ کر فاضل اور ان کی جماعت کا پیشوا وہ سمجھا جاتا ہے جسے اس کتاب کے الفاظ بھی یاد ہوں، جو پوچھے ہوئے مسئلے کا جواب اس کتاب سے دے کر جھٹ سے عبارت بھی پڑھ دے۔ الغرض ان تقلید پرستوں کے نزدیک یہ کتابیں جسے حلال کہیں وہ حلال ہے، جسے حرام بتلائیں وہ حرام ہے، جسے واجب کہہ دیں وہ واجب ہے، جسے باطل بتلا دیں وہ باطل ہے، جسے صحیح کہہ دیں وہ صحیح ہے۔ اب خیال فرمائیے کہ کہاں یہ راہ، کہاں وہ راستہ؟ کس سے کہیں کہ اس زمانے میں لوگوں کے حقوق جو ان فقہی کتابوں سے ضائع ہو رہے ہیں وہ اللہ کے ہاں چیخ و پکار کر رہے ہیں۔ عورتوں کی جو عصمتیں حلال کے بدلے حرام اور حرام کے بدلے حلال کر لی گئی ہیں وہ اللہ کے ہاں فریاد کر رہی ہیں۔ جو مال اور خون بے جا طور پر مباح قرار دیئے گئے ہیں وہ رب کے سامنے ہائے وائے کر رہے ہیں۔ احکام دین کی تبدیلی ہو چکی ہے، حلال حرام میں الٹ پھیر ہو رہا ہے۔ معروف کو بدترین منکر کی صورت میں اور منکر کو بہترین معروف کی صورت میں ڈنیا کے سامنے پیش کر دیا ہے۔

اہل حق کی حالت اس وقت ایک انجان مسافر کی حالت میں ہے اور حق والے اس سے بھی زیادہ درگت میں ہیں اور حق کی طرف بلانے والے تو اس کمپرسی میں ہیں کہ ناقابل حکایت ہے لیکن ان کے سامنے سے اندھیریاں چھٹ گئی ہیں اور پُر نور سورج نکل آیا ہے۔ غلط راہیں ان پر کھل چکی ہیں اور وہ انہیں چھوڑ کر صراطِ مستقیم پر چل دیئے ہیں۔ وہ لوگوں کی ایجاد کردہ بدعتوں، فتنوں اور گمراہیوں سے یک سو ہو کر اپنے دل کی کھلی آنکھوں سے اپنے نبی ﷺ کا راستہ دیکھ کر، صحابہ رضی اللہ عنہم کے قدم بہ قدم اس کے درپے ہو گئے ہیں۔ ہدایت کا جھنڈا ان کے سامنے ہے اور یہ ٹھہریاں بند کیے اس کی طرف لپک رہے ہیں۔ صراطِ مستقیم ان پر کھل چکی ہے اور یہ مصمم ارادہ کر کے اس پر قوت، زور اور طاقت کے ساتھ چل رہے ہیں۔ سبحان اللہ! اسے مبارک ہو یہ اپنے شہر میں ایک ہے حالانکہ آبادی انسانوں سے کھچا کھچ بھری ہوئی ہے۔ یہ اپنے محلے میں ایک ہے حالانکہ پاس پڑوس کے سب مکانات ہسایوں سے آباد ہیں۔ یہ ان میں مقیم ہے جن کی آنکھیں چکا چوند ہو چکی ہیں، جن کے گلوں میں خراش ہے۔ جن کے نفس بے چین ہیں، جن کی روحیں بخار میں مبتلا ہیں، جن کے سینے ٹمکن ہیں، جن کے دل بیمار ہیں تم اگر ان سے سمجھداری اور انصاف کی کوئی بات کہو تو وہ ہرگز اسے قبول نہیں کرتے اور اگر تم ان سے انصاف چاہو تو بھلا زمین کو ہاتھوں سے ٹٹولنے والے کے ہاتھ آسمان کے ستارے کیسے آسکتے ہیں۔ ان کے تو دل اوندھے ہو گئے ہیں۔ مقصود اندھا ہو گیا ہے، خواہشوں کی بھینٹ چڑھ چکے ہیں، مزے میں پھنس گئے ہیں، بجز ناصیبی کے ان کے ہاتھوں میں کچھ نہیں رہا۔ وہ اپنے تئیں علمی سمندروں میں غوطہ لگانے والے سمجھ رہے ہیں لیکن اصلیت اس کے برعکس ہے۔ یہ تو صرف ان کے زبانی دعوے ہیں اور ہڈیاں والوں کی سی بکواس ہے۔ واللہ! علم دین کے پانی میں تو اب تک ان کے تلوے بھی تر نہیں ہوئے۔ اس سے تو ان کی عقلیں بھی بھگی نہیں۔ نہ ان کی راتیں روشن ہوئی ہیں نہ ان کے دل اجالے والے ہوئے ہیں۔ ہدایت ان پر بند ہے۔ یہ اپنے قلموں پر روشنائی چڑھاتے ہیں لیکن وہ چیزیں لکھتے ہیں جو بے سود ہیں۔ یہ اپنی جانوں پر

مشقت اٹھاتے ہیں لیکن گوہر مقصود ان سے کوسوں دور رہ جاتا ہے۔ یہ تو اصول چھوڑ چکے پھر بہتری تک رسائی کہاں؟ یہ رسالت کے اصلی مقصد سے منہ موڑ چکے پھر ہدایت کا گل و گلشن کہاں؟ حیرت و ضلالت کے بے آب و دانہ بدترین بیابانوں میں پھنس کر راہ بھول گئے اب نجات کہاں اور یہ کہاں؟ مقصود یہ ہے کہ بچاؤ اور پناہ قرآن و حدیث کے لفظوں اور ان کے معنوں میں ہے۔ پورا بیان، بہترین تفسیر ان ہی جگہ آپ کو ملے گی۔ اس نورانی چراغ کو چھوڑ کر جو اندھیرے میں ٹانگ ٹوئیاں لگاتا رہے گا یوں ہی سر پھوڑے گا لیکن دین حق اور الہی ہدایت اسے ہاتھ نہ لگے گی۔

جواب سے پہلے اللہ سے دُعا کرنی چاہیے

نیک مفتی پر لازم ہے کہ جب کبھی کوئی مسئلہ کوئی بھی اس سے پوچھے وہ خلوص دل سے، 'لہم صواب' دسوال فائدہ : رب العباد سے توفیق خیر طلب کرے۔ وہی بندوں کا ہادی ہے اور وہی خیر کا سکھانے والا ہے۔ یہ اس کی طرف جھک جائے، اس سے ہدایت و رشد، صحت و حق کی طلب کرے اور پھر صحیح علم سے جواب دے یہ جس قدر بھی اپنے پروردگار کے دروازے کو کھٹکھٹائے گا اتنا ہی اس کا دل روشن اور اس کا سینہ منور ہوگا اور پروردگار اُسے اپنے فضل سے محروم نہ فرمائے گا۔ جب یہ دیکھے کہ اب دل کھل گیا، علم حاضر ہو گیا تو سمجھ لے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی مہربانی ہے، اب پوری کوشش سے حق تک پہنچ کر، حق کے مطابق زبان ہلائے، کامل توجہ سے منبع ہدایت، معدن صواب، مطلع رشد کی یعنی قرآن و سنت اور آثار صحابہ کی طرف گہری نظرس ڈالے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ اُس پر حق کھل جائے گا اور ٹھوکرے سے بچ جائے گا۔ اب بھی اگر کوئی شک و شبہ باقی ہے تو پھر توبہ استغفار کرے، بکثرت ذکر اللہ کرے تاکہ وہ پردہ بھی بچ میں سے اٹھ جائے۔ یاد رکھو علم دین نور الہی ہے جو بندوں کے دلوں میں ڈالا جاتا ہے لیکن خواہش اور محصیت کی تیز و تند آمد ہی اس نورانی چراغ کو یا تو گل کر دیتی ہیں یا اس کی کامل روشنی کو ماند کر دیتی ہیں۔ لازم ہے کہ توبہ و استغفار سے ان خطرناک ہواؤں کا زور کم کر دے یا انہیں فنا کر دے تاکہ نور حق کا چراغ اپنی پوری روشنی سے ہر حق کو اس کے سامنے جگمگا دے۔ میں نے خود دیکھا ہے کہ شیخ الاسلام رحمہ اللہ کے سامنے جب ایسے مسائل آتے کہ آپ پر گراں گزریں اور آپ کو سخت معلوم ہوں، آپ اسی وقت فوراً اللہ کی طرف جھک جاتے تھے، توبہ و استغفار کرنے لگتے تھے، اللہ سے فریاد رسی چاہتے، اس کی طرف گڑگڑاتے، عاجزی کرتے، اسی سے دُعا کرتے کہ وہ یہ مسائل ان پر آسان کر دے اور راہ حق دکھا دے اور ہدایت عطا فرمائے اور اپنی رحمت کے خزانے کھول دے۔ عموماً بے روک بلکہ ذرا سی دیر بھی نہ لگا کر مدد الہی آپہنچتی۔ رب کی طرف سے دل کی مرصحاتی ہوئی کلی کھل جاتی۔ دلیل واضح ہو جاتی اور خوشی سے مسئلے کو حل کر دیتے۔ سچ تو یہ ہے کہ جسے ہر حال میں اس کی ہدایت ہو جائے اور جسے ہر وقت خالق کی طرف جھکنا اور اس سے التجا کرنا نصیب ہو جائے اور جس کا دل ایسے تمام مواقع پر اللہ کی طرف جھکنے اور اس کے دامن رحمت کا سہارا لینے کا عادی بن جائے اُسے اللہ نے اپنا کر لیا ہے اور جو اس خصلت خیر، اس عادت نیک سے محروم رہ جائے یہ اُس مسافر کی طرح ہے جسے نہ راستہ معلوم ہو، نہ کوئی ساتھی ہو۔ جو ایسے مشکل کے وقت اللہ کی طرف جھکے اور پھر حق کو حاصل کرنے میں پوری کوشش کرے وہ صراطِ مستقیم پر لگ گیا۔ دراصل یہ فضل الہی ہے جس پر اس کی مہربانی ہوتی ہے اُسے عطا فرماتا ہے۔ بے شک اللہ تعالیٰ بہت بڑے فضل و کرم والا ہے۔

بغیر تحقیق فتویٰ دینا حرام ہے

جب کسی حاکم یا مفتی کے سامنے کوئی واقعہ آجائے تو یا تو وہ اس کے صحیح فیصلے کا عالم ہو گا یا اس کے اپنے نزدیک حق کی جانب کی ترجیح غلبہ ظن سے ہوگی اور اُس واقعہ کے فتوے کے متعلق وہ اپنی پوری جدوجہد اور کامل علم سے تحقیق کر چکا ہو گا اور کسی راجح جواب کی طرف مطمئن ہو گیا ہو گا اگر ان دونوں صورتوں میں سے کوئی صورت بھی نہ ہو تو بے شک اسے فتویٰ دینا اور فیصلہ کرنا حرام ہے، بے علمی پر جواب کہاں؟ اور اگر باوجود یقینی علم یا غلبہ ظن کے نہ ہونے کے جو پوری کوشش اور تلاش کے بعد ہو پھر بھی اس نے دلیری کی اور مسائل کا جواب دیا، جھگلے کا فیصلہ کر دیا تو وہ اللہ کے عذابوں کے لیے تیار ہو گیا، اُس نے اپنے پروردگار کو ناراض کر لیا اور ان چار حرمتوں میں سے ایک کا ارتکاب کیا جو فرمان الہی: ﴿قُلْ اِنَّمَا حَزَمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ﴾ (الاعراف: ۲۳) والی آیت میں سب سے بڑی حرمت ہے یعنی ہر ظاہری اور باطنی فحش کاری گناہ، سرکشی جو ناحق ہو اور اللہ کے ساتھ شرک کرنا جس کی کوئی آسمانی دلیل نہیں اور اللہ کا نام لے کر اس کی طرف منسوب کر کے وہ کہنا جس کا علم نہ ہو، یہ سب اللہ تعالیٰ نے حرام کر دیا ہے اسی لیے حصر کا کلمہ کہہ کر ان چار چیزوں کو جناب باری نے حرام فرما دیا جو کسی حال میں حلال نہیں۔ نیز اس پر یہ وعید بھی صادق آگئی جو قرآن نے فرمائی ہے کہ شیطان قدموں کے پیچھے نہ لگو وہ تو تمہارا کھلا دشمن ہے وہ تو تمہیں برائی کا فحش کاری کا اور اللہ پر وہ کہنے کا جسے تم نہ جانتے ہو حکم کرتا ہے۔ ٹھیک اسی طرح ایسے شخص کے بارے میں رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں جو شخص لاعلمی پر فتوے دے اُس کا گناہ اس مفتی پر ہی ہے۔ نیز یہ شخص اُن تین قسم کے قاضیوں میں ہو گیا جن کی نسبت فرمان ہے کہ یہ جہنمی ہیں۔ یہ تو تھا اُس وقت جب کہ جواب کا یقینی علم یا غالب گمان سے علم اسے حاصل نہ ہو لیکن اگر حاصل ہو تو اب اسے اس کے خلاف فتویٰ دینے سے پرہیز کرنا بھی اشد ضروری ہے جو اجماعاً اور دین اسلام سے ضرورہ معلوم ہے اگر اس نے ایسا کیا تو پھر بھی یہ اُن تین جہنمی قاضیوں اور مفتیوں اور گواہوں میں سے ہو جائے گا جو دوزخی ہیں، تم اوپر پڑھ آئے ہو کہ بے علم شخص جو فتویٰ دے وہ سب سے بڑے گناہ کا مرتکب ہے۔ پھر باوجود علم کے جو خلاف اور غلط فتویٰ دے سوچ لو کہ اس کا گناہ کتنے بڑے درجے کا ہو گا؟ سنو حاکم، مفتی اور گواہ ان میں سے ہر ایک حکم ربانی کی خبر دینے والا ہے۔ حاکم اپنا حکم جاری کر دیتا ہے، مفتی حکم تو دیتا ہے لیکن اس کے جاری کرنے پر قدرت نہیں رکھتا۔ گواہ گویا واقعہ کی ترتیب اس طرح دیتا ہے جس پر حکم شرعی چسپاں ہو جائے۔ پس ان تینوں میں سے جس نے بھی اپنے علم کے خلاف کہا اس نے عہد اللہ پر جھوٹ باندھا۔ قرآن فرماتا ہے قیامت کے دن ان کے منہ کالے ہوں گے جو اللہ پر جھوٹ بولتے ہیں۔ (زمر: ۶۰) اُس سے بڑھ کر ظالم کون ہو گا جو اللہ پر اور اللہ کے دین میں جھوٹ بولے۔ اور اگر ان تین میں سے کسی نے باوجود علم نہ ہونے کے زبان کھولی تو اس نے جمالت کے ساتھ اللہ کے ذمے جھوٹ باندھا اب اگر فی الواقع ٹھیک ہی ہو جائے تاہم اس کا جھوٹ ہلکا نہیں ہونے کا انہوں نے وہ خبر دی جس کی اجازت اللہ کی طرف سے نہ تھی۔ خیال تو فرمائیے کہ جو شخص کسی بدکاری پر کسی کو دیکھ لے پھر اوروں سے خبر کرے تو گوہ وہ فی الحقیقت سچا ہی ہو لیکن تاہم جب تک کہ چار گواہ نہ ہو جائیں اللہ کے نزدیک جھوٹا ہی رہتا ہے کیونکہ اس نے وہ خبر اڑائی جس کا خبر دینا اس کے لیے اللہ کی طرف سے جائز نہ تھا تو جب یہ شخص فی الواقع سچا تھا، اللہ کے نزدیک جھوٹا ٹھہرا۔ محض اس وجہ سے کہ اسے اس سچی خبر کا بھی منہ سے نکالنا جائز نہ تھا۔ اس وقت تک کہ چار گواہ نہ ہو

جائیں پھر اس کا کیا حال ہو گا جو فی الواقع سچا بھی نہیں اور جسے اُس بات کو منہ سے نکالنے کی اجازت خداوندی بھی نہیں۔ یہ تو اللہ کا وہ حکم بیان کرتا ہے جس کی نسبت خود اُسے معلوم بھی نہیں کہ اللہ نے یہ حکم دیا ہے۔ ارشادِ ربّانی ہے اپنی زبان سے غلط سلف نہ بک دیا کرو کہ یہ حلال اور یہ حرام اللہ پر جھوٹ افتراء نہ باندھ لیا کرو۔ اللہ پر جھوٹ بہتان باندھنے والے ناکام رہتے ہیں۔ یوں ہی سافائدہ چاہے اٹھالیں لیکن آخر دردناک عذابوں کا شکار بنیں گے۔ (النحل: ۱۱۶) فرمان ہے کہ اللہ پر خلاف واقعہ باندھ لینے والے سے اور اپنے پاس آئی ہوئی سچائی کا انکار کر جانے والے سے بڑھ کر ظالم اور کوئی نہیں۔ یاد رہے کہ اللہ پر جھوٹ باندھنا حق و صداقت کے جھٹلانے کو مستلزم ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا فرمان ہے بہت بڑا ظلم کرنے والے وہ ہیں جو اللہ پر جھوٹ افتراء کر لیں۔ یہ اللہ کے سامنے پیش کیے جائیں گے اور گواہ کہیں گے کہ یہ ہیں جو اللہ پر جھوٹ بولا کرتے ہیں۔ سنو! ان ظالموں پر اللہ کی پھینکا ہے۔ یہ صحیح ہے کہ یہ آیتیں بہ اعتبارِ شانِ نزول کے مشرکین و کفار کے بارے میں ہیں لیکن بہ اعتبارِ اپنی عمومیت کے حکم کے لحاظ سے ہر اُس شخص کو شامل ہیں جو اللہ کی توحید میں، اللہ کے دین میں، اللہ کے ناموں میں، اللہ کی صفاتوں میں، اللہ کے فعلوں میں، اللہ کے ذمے جھوٹ بات کہے۔ ہاں! وہ لوگ اس وعیدِ شدید سے بچنے ہوئے ہیں جو کسی شرعی مسئلے میں اپنی طاقت کے مطابق کوشش کریں، خوب چھان بین کریں، حق کی تلاش میں طاقت بھر دوڑیں لیکن پھر بھی خطا کر جائیں۔ ایسے لوگ تو مستحقِ اجر ہیں کیوں کہ ان کا مقصود اطاعتِ الہی ہے گو غلطی کر گئے۔

حق کے چھپانے کی سزا

اللہ، رسول کا حکم چار لوگوں کی زبان پر ظاہر ہوتا ہے۔ راوی، مفتی، حاکم، گواہ۔ راوی کی زبان سے اللہ بارہواں فائدہ: رسول کے الفاظ ظاہر ہوتے ہیں، مفتی کی زبان سے اُس کے معنی اور مطلب اور استنباط ظاہر ہوتا ہے۔ حاکم کی زبان سے اُس کو جاری کر دیا جاتا ہے۔ گواہ کی زبان سے وہ سب ظاہر ہوتا ہے جس پر یہ حکم مرتب ہے۔ پس ان چاروں پر واجب ہے کہ اس سچائی کی خبر دیں جس کی دلیل علمی موجود ہو، جو خبر دیتے ہیں اُس کے عالم ہوں اُس میں سچے ہوں۔ اُس کے لیے جھوٹ بولنا اور چھپا لینا بدترین آفت ہے جو ایسا کرتا ہے وہ اللہ کے دین اور اس کی شرع کی مخالفت کرتا ہے۔ عادتِ ربّانی یہ ہے کہ ایسے لوگوں سے علمی اور دینی اور دنیوی برکت اٹھالی جاتی ہے۔ یہی حال خرید و فروخت کرنے والوں کا ہے کہ جب وہ چھپائیں اور جھوٹ بولیں تو ان کے سودے کی برکت مٹا دی جاتی ہے۔ ان کے برخلاف جو سچائی کو اور اظہار اور بیان کو ضروری کر لے اللہ تعالیٰ ان کے علم میں، ان کے وقت میں، ان کے دین میں، ان کی دنیا میں برکت دیتا ہے، وہ نبیوں، صدیقیوں، شہیدوں اور صالحوں کے ساتھ ہو جاتا ہے جو بہترین رفیق ہیں۔ یہ اللہ کا خاص فضل ہے جسے چاہے دے۔ اللہ تعالیٰ کا عالم کل ہونا کافی ہے۔ چھپانے سے حق کو غلبہ نہیں ملتا، جھوٹ سے حق پلٹ جاتا ہے اور یہ شریعت کا اصول ہے کہ عمل کی سزا جزا عمل کی جنس سے ہوتی ہے۔ پس جو لوگ حق بات کو چھپا لیا کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ان سے بہت کرامت، حمیت، عظمت چھین لیتا ہے جو چیزیں مخصوص ہیں سچوں کے لیے اور اظہارِ حق کرنے والوں کے لیے ایسا نہ کرنے والوں کو تو اللہ تبارک و تعالیٰ ذلیل، بد اور رسوائی والا لباس پہنا دیتا ہے۔ دنیا میں بھی ان کی کوئی وقعت باقی نہیں رہتی اور قیامت کے دن بھی جھوٹوں اور چھپانے والوں میں سے جسے اللہ چاہے ان کے عمل جیسا ہی بدلہ دے گا کہ ان کے منہ بگڑ جائیں یا ان کے چہرے پلٹ جائیں جیسے کہ انہوں نے حق کو مٹایا تھا یا گھما دیا تھا یہ ہے بالکل مطابق عمل سزا جو ہر لحاظ سے درست ہے۔ اللہ

کی ذات اس سے پاک ہے کہ وہ اپنے غلاموں پر ظلم کرے۔

حلال حرام کہنے میں احتیاط

تیرہواں فائدہ : مفتی کو ہرگز یہ جائز نہیں کہ وہ اپنے فتوے میں یہ کہے کہ اللہ نے اسے حرام کیا ہے یا حلال کیا ہے، اللہ سے پسند کرتا ہے یا ناپسند کرتا ہے۔ ہاں وہ امور جن کی بابت قرآن و حدیث کے الفاظ میں یہ چیزیں موجود ہوں تو بے شک وہ یہ کہہ سکتا ہے لیکن کسی ایسے شخص کی کتاب اور اس کے فرمان کو سامنے رکھ کر جس کی تقلید کا یہ خوگر ہو گیا ہے اُسے ایسے الفاظ بولنا کہ یہ اللہ کے نزدیک حلال ہے یا اللہ کے نزدیک حرام ہے وغیرہ ہرگز ہرگز جائز نہیں۔ ایسا کرنا تو خلق خدا کو دھوکا دینا ہے کہ اللہ رسول کا حکم تو معلوم نہیں۔ اپنے امام کے قول کو لیتا ہے اور اللہ رسول کا نام لے کر بیان کرتا ہے۔ یہ تو صریح ظلم و بہتان ہے۔ بہت سے سلف صالحین سے ثابت ہے کہ انہوں نے ایسے الفاظ کا بولنا مکروہ سمجھا ہے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ اللہ فرمادے کہ تو نے جھوٹ کہا نہ میں نے فلاں کام حلال کیا تھا، نہ فلاں حرام کیا تھا۔ صحیح مسلم شریف میں رسول اللہ ﷺ کا حضرت بریدہ بن حبیب کو یہ فرمانا منقول ہے کہ جب تو کسی قلعے کا محاصرہ کر لے اور وہ لوگ تجھ سے کہیں کہ ہم یہ قلعہ خالی کر دیتے ہیں اُس حکم پر جو اللہ کا رسول کا ہمارے بارے میں ہو تو تو اُس شرط پر ان سے قلعہ خالی نہ کرا کیا خبر کہ تو ان کے بارے میں اللہ کے حکم تک پہنچ جائے یا نہ پہنچے۔ بلکہ انہیں اپنے اور اپنے ساتھیوں کے فیصلے پر قلعے سے اتار شیخ الاسلام رحمہ اللہ سے میں نے سنا ہے، فرماتے تھے کہ ایک مجلس میں میں تھا وہاں بڑے بڑے قاضیوں وغیرہ کا مجمع تھا۔ ایک مقدمے کے بارے میں ایک نے ذفر کے قول پر فیصلہ دیا تو میں نے کہا یہ کیسا فیصلہ ہے؟ اس نے کہا یہی حکم ربانی ہے۔ میں نے کہا اچھا ذفر کا حکم اللہ کا حکم ہو گیا؟ کہ سب مسلمانوں کو اس کی پابندی ضروری ہوگی۔ خبردار! ایسا پھر کبھی نہ کہنا یہ کہہ دے کہ یہ ذفر کا فیصلہ ہے نہ کہ اللہ کا حکم۔

افتاء مسائل کے مقصد کے مطابق ہونا چاہیے

چودہواں فائدہ : سوال کرنے والے تین قسم کے مقصد لے کر مفتیوں کے پاس آتے ہیں۔ بعض کا مقصد تو یہ ہوتا ہے کہ صرف اللہ، رسول کا حکم معلوم کر لیں، ان کی اس کے سوا اور کوئی غرض نہیں ہوتی۔ بعض کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ اُس امام کا حکم معلوم کریں جس کی تقلید کا پتہ اس مفتی نے اپنے گلے میں ڈال رکھا ہے اور دوسرے کل اماموں کو چھوڑ کر اس نے صرف اسی کی تقلید کا ڈنکا بجا رکھا ہے۔ بعض کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ اس مفتی کے نزدیک جو بات ترجیح والی ہو اُسے معلوم کر لیں کیونکہ وہ اس کا معتقد ہے اس کے دین پر اس کی دیانت پر، اس کے علم پر اور اس کی امانت پر اُسے یقین ہے وہ تو اس کی اپنی بات کو بطور تقلید کے مان لینے کے لیے تیار ہے۔ اس کا مقصد کسی خاص امام کے قول سے نہیں۔ پس یہ تین قسم کے مسائل ہیں جن کی یہ تین مختلف غرضیں ہوتی ہیں۔ مفتی کو چاہیے کہ پہلی قسم کے لوگوں کے سامنے تو صرف قرآن و حدیث کا حکم رکھ دے اس سے ایک انچ ادھر ادھر نہ سرکے۔ اسے جان کر یقین کر کے ہی بیان کر دے۔ دوسری قسم کے مسائل کے سامنے گو امام کا قول بیان کر دینا جائز تو ہے لیکن اُس قول کو امام کی طرف منسوب کرنا اور اُسے امام ہی کا قول کہہ دینا ہرگز جائز نہیں جو اس نے فقہ کی ان بعض کتابوں میں دیکھ لیا ہو جن کتابوں کو اس نے یاد کر رکھا ہے اور رٹ رکھا ہے یا ان لوگوں کے کلام سے اس نے معلوم کیا ہے جو اس امام کی طرف منسوب ہیں اس لیے کہ ان لوگوں نے

اماموں کے اقوال اور افعال کو بہت کچھ گڈمڈ کر دیا ہے اُن کے بعد والوں کے کلام سے جو ان سے نسبت کرتے تھے۔ خود ان کے اقوال کو ملا دیا ہے بلکہ اس نسبت والے لوگوں کے اختیارات کو بھی وہی درجہ اور وہی نام دے رکھا ہے۔ یہ اشد ضروری اور کام کی بات ہمیشہ یاد رہے کہ فقہ کی ان کتابوں میں جو کچھ ہے وہ سب ائمہ کی صراحت کی ہوئی، کسی ہوئی باتیں ہی نہیں بلکہ ان کتابوں میں اکثر تو وہ ہے جو امام کی صریح بات کے بالکل خلاف ہے اور اکثر وہ ہے جس بارے میں امام سے کچھ ثابت ہی نہیں اور اکثر وہ ہے جو اُن کے فتوؤں کو سامنے رکھ کر اس پر ان لوگوں نے گھڑ لیا ہے اور اکثر وہ ہے جو خود انہی بعد والوں کے اپنے فتوے ہیں خواہ لفظ بھی اُن کے ہوں، خواہ صرف معنی ہی ان کے ہوں پس کسی کو حلال نہیں کہ یوں کہہ دے کہ یہ قول فلاں کا ہے، یہ مذہب فلاں کا ہے۔ ہاں! یہ اور بات ہے کہ اسے یقینی علم ہو جائے۔ یاد رکھو مفتی کا منصب زبردست خطرے کا منصب ہے اور پھر اس کا اللہ کے سامنے کھڑے ہونے کا وقت اور بھی خطرناک ہے۔ تیسری قسم کے مسائل کے جواب میں مفتی اپنی تحقیق پیش کر دے اور اپنے نزدیک جو بات درست اور حق ہو اُسے بیان کر دے لیکن یہ یاد رہے کہ اس کا قبول کر لینا مسائل کے لیے ضروری نہیں۔ زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ وہ اپنی ضرورت پوری کر لے۔ مفتی کو لازم ہے کہ مسائل کی حیثیت اپنے نزدیک مقرر کر لے اور پھر اسے ویسا جواب دے دے اور یہ یقین رکھے کہ دین وہ ہے جو اللہ نے دین بنایا ہے اور یہ بھی یقین رکھے اور اس سے ڈرتا ہی رہے کہ آج جو جواب میں دوں گا، کل اللہ کے ہاں اس کی بابت مجھ سے پرسش ہونے والی ہے، مجھ سے حساب لیا جائے گا اور اس پر ثواب یا عذاب ہوگا۔ ہم اللہ سے مدد چاہتے ہیں۔

فتویٰ دلیل راجح پر ہونا چاہیے

مفتی کو بالخصوص اس بات سے بہت ہی پرہیز چاہیے کہ جس مذہب کا وہ مقلد ہے اسی مذہب کا مسئلہ پندرہ سوال فائدہ : بتلائے گو اسے معلوم ہو کہ حق دوسری جانب ہے اُسے ہرگز یہ لائق نہیں کہ مذہبی تعصب برت کر تقلید محض پر جم کر۔ اپنے ہی مذہب پر فتوے دے اور علم ہو کہ ٹھیک بات اور دلیل اس کے برخلاف ہے ایسا کرنے والا یقیناً اللہ کا، اس کے رسول کا خیانت کرنے والا ہے۔ وہ مسائل کو دھوکہ دے رہا ہے اور ربانی عذابوں کو اپنے سر لے رہا ہے۔ ایسوں کو اللہ راہِ راست نہیں دکھاتا۔ اسلام اور اہل اسلام سے دھوکہ کرنے والوں پر جنت حرام ہے۔ دین نام ہے خیر خواہی کرنے کا، دھوکہ بازی اور خیانت اس کی ضد ہے۔ جس طرح سچ کی ضد جھوٹ ہے اور حق کی ضد باطل ہے ہم پر ضروری ہے کہ ایسے وقت ہم اپنے مذہب سے ہٹ کر تقلید کے بندھن توڑ کر صاف کہہ دیں کہ بھی ہمارے مذہب میں تو یوں ہے لیکن حق اس کے خلاف ہے اور لائق اطاعت حق ہی ہے۔ اسی کو تم لو اور اسی پر عمل کر لو یہی تمہارے حق میں بہتر ہے۔ اللہ تعالیٰ توفیق دے۔

مستفتی کو حیرت اور الجھن میں نہ ڈالنا چاہیے

مفتی کو جائز نہیں کہ مسائل کو مصیبت زدہ کر دے۔ اُسے پریشانی میں ڈال دے۔ اُس کے سامنے سولہ سوال فائدہ : مختلف چیزیں رکھ دے کہ وہ بیچارہ کسی نیک نتیجے تک نہ پہنچ سکے، حیران رہ جائے بلکہ اُسے چاہیے کہ دو ٹوک فیصلہ کر دے، صاف چیز پیش کر دے، اس کے دل میں کوئی الجھن باقی نہ رہنے دے۔ کافی شافی جواب دے دے جس سے اس کا مقصود حاصل ہو جائے اور وہ مشکل میں نہ پڑے۔ یہ ٹھیک نہیں کہ میراث کا کوئی مسئلہ پوچھا گیا اور اس نے کہہ

دیا کہ اللہ عزوجل نے جو حصے جس وارث کے مقرر کر دیئے ہیں وہ انہیں دے دیئے جائیں اور یہ فلاں فلاں کتابوں میں موجود ہے۔ ایسا مجمل فتویٰ سائل کی نہ تو تفسیر کر سکتا ہے، نہ اُسے کوئی فائدہ دے سکتا ہے۔ کسی سے پوچھا گیا کہ سورج اور چاند گن کی نماز کس طرح پڑھی جائے؟ اس نے جواب دیا کہ جس طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا والی حدیث میں ہے اب فرمائیے اس سے پوچھنے والے کے پلے کیا پڑا؟ گو پہلے جواب کی نسبت یہ قدے عالمانہ جواب ہے۔ ایک صاحب سے زکوٰۃ کے مسئلے کا سوال ہوتا ہے تو وہ کہتا ہے جو فیاض دل ہیں وہ تو اپنا کل مال راہِ الہی میں دے دے اور دیگر لوگ اتنا جتنا ان پر واجب ہو۔ ایک صاحب سے ایک مسئلہ پوچھا جاتا ہے وہ فرماتے ہیں اس میں دو قول ہیں۔ ایک صاحب تھے جب دوسرے سے فتویٰ لکھوا کر ان کے پاس لے جاؤ تب وہ تحریر فرماتے اور یہی لکھتے کہ میرا جواب بھی مثل شیخ کے جواب کے ہے اتفاقاً ایک مرتبہ ایک فتویٰ ان کے پاس پیش ہوا جس میں دو مفتیوں کی تحریر تھی اور دونوں ایک دوسرے کے خلاف تھے تو حسب عادت آپ نے اس کے نیچے بھی لکھ مارا کہ میرا جواب وہی ہے جو ان دونوں مفتیوں کا ہے۔ ان سے کہا گیا کہ حضرت ان دونوں کے جواب میں تو آپس میں تناقض اور اختلاف ہے۔ آپ نے فرمایا ہاں میں بھی تناقض و اختلاف کرتا ہوں۔ ایک صاحب مشہور فتویٰ نویس تھے۔ اپنے مذہب میں بڑے عالم مشہور تھے۔ نائب سلطان ان کے پاس فتوے بھیج دیا کرتا تھا تو وہ اتنا ہی لکھ دیا کرتے تھے کہ اس طرح یہ جائز ہے یا اس طرح یہ صحیح ہے یا یہ منعقد ہو جاتا ہے اپنی شرط کے ساتھ۔ آخر تنگ آکر اس نے کھلوا دیا کہ جناب مفتی صاحب یہ جو آپ لکھ دیتے ہیں کہ یہ اپنی شرط کے ساتھ منعقد ہو جاتا ہے اور یہ نہیں لکھتے کہ شرط کیا ہے تو ہمیں کیا فائدہ؟ یا تو آپ یہ لکھنا ہی چھوڑ دیں یا وہ شرط بھی بیان فرما دیا کریں۔ ہمارے شیخ فرمایا کرتے تھے کہ اگر یہی صورت فتوے کی ہو تو ہر جاہل سے جاہل شخص بھی فتویٰ دے سکتا ہے ہر مسئلے پر لکھ سکتا ہے کہ یہ اس کی شرط کے ساتھ ہو تو جائز ہے۔ یہ اپنی شرط کے ساتھ صحیح ہے۔ یہ شرط کے ساتھ مقبول ہے وغیرہ نہ یہ علم ہے نہ اس سے کسی قسم کا کوئی فائدہ حاصل ہو سکتا ہے سوائے اس کے کہ سائل کی پریشانی بڑھے اور وہ اٹنا چکر میں پڑے۔ اس طرح بعض کا یہ کہہ دینا کہ یہ سلطان کی رائے کی طرف لوٹتا ہے۔ بھلا کوئی پوچھے تو کہ اس لغو عبارت سے کیا نتیجہ؟ اگر شرح اور شرح جیسے حاکم بھی ہوں تاہم اللہ رسول کے احکام اس کی رائے کی جانب رد نہیں کیے جاسکتے پھر ہمارے زمانے کے حاکموں کا تو کہنا ہی کیا ہے؟ اللہ ہی بچائے۔ ایسے ہی بعضوں سے ایک مسئلہ دریافت کیا گیا تو انہوں نے کہا اس میں اختلاف ہے۔ پوچھا گیا پھر سائل کیا عمل کرے؟ جواب دیا کہ اُس کے لیے قاضی دونوں مذہبوں میں سے جو نسا چاہے پسند کرے۔ ابو العادات بن اثیری جزری کے سامنے بیان ہوا کہ ایک صاحب سے ایک مسئلہ دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا اس میں دو قول ہیں یہ سن کر ابو العادات بڑے ہی ناراض ہوئے اور فرمانے لگے کہ یہ جواب سے لا جواب ہے۔ سائل کو اس سے کوئی فائدہ نہیں۔ نہ اُس نے کوئی مطلب کی بات کہی نہ جواب دیا۔ ہاں! اس میں ایک صورت ہے وہ یہ کہ کوئی ایسا ہی مسئلہ کسی وقت آپڑتا ہے کہ مفتی باوجود ذی علم ہونے کے اس میں کسی جانب صحیح فیصلہ نہیں کر سکتا تو ایسے وقت بے شک اُسے یہی کرنا پڑتا ہے کہ اختلاف نقل کر دے اور خود کوئی فیصلہ نہ کرے۔ چنانچہ امام احمد رحمہ اللہ وغیرہ ائمہ سے بھی بعض ایسے مسائل میں مقبول ہے کہ انہوں نے فرما دیا کہ اس میں دو قول ہیں یا فرما دیا کہ اس میں اختلاف ہے۔ امام احمد رحمہ اللہ کے بہت سے جواب ایسے ہیں حالانکہ دنیا جانتی ہے کہ آپ علم و تقویٰ میں بہت بڑھے ہوئے تھے۔ اس طرح امام شافعی رحمہ اللہ سے بھی ایسے اقوال مروی ہیں بلکہ ان کے شاگردوں میں ایسی عبارت کے ایک ٹوہ یہ معنی کیے گئے ہیں کہ یہ دونوں قول ہی ان کی طرف منسوب کیے جائیں گے۔ دوسرے معنی یہ ہیں کہ

ان کی طرف ان کی نسبت نہیں ہو سکتی۔ آپ اسے مثال سے سمجھے۔ کسی مسئلے میں اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا اختلاف ہو یا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا اختلاف ہو یا حضرت زید رضی اللہ عنہ اور حضرت ابی بن کثیر رضی اللہ عنہ کا اختلاف ہو اور ایسے ہی بڑے پائیے کے صحابہ کا اختلاف ہو اور مفتی کے نزدیک کسی کے قول کی ترجیح ثابت نہ ہوئی ہو تو ایمانداری کا تقاضا یہی ہے کہ وہ کہہ دے اس میں فلاں فلاں صحابہ کا اختلاف ہے اس کا اتنا کہہ دینا کافی ہے اس نے اپنے علم کے مطابق اپنا دامن پاک کر لیا۔ امام ابو بکر بن داؤد ظاہری رضی اللہ عنہ کے پاس ایک عورت آئی اور پوچھا کہ جو شخص نہ تو اپنی بیوی کو اچھی طرح بساتا ہو نہ اسے مطابق شرع طلاق دیتا ہو اس کے بارے میں آپ کیا فرماتے ہیں؟ آپ نے فرمایا اس بارے میں اہل علم میں اختلاف ہے، کچھ تو کہتے ہیں کہ عورت کو صبر کا اور اللہ سے طلب ثواب کا حکم دیا جائے اور کوئی دھندلا کرنے کو کہا جائے جس سے اس کے پلے کچھ پڑ جایا کرے اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ خاوند کو حکم دیا جائے کہ نان نفقہ اچھی طرح ادا کرے ورنہ اسے طلاق دینے پر آمادہ کیا جائے۔ عورت اچھی طرح سمجھ نہ سکی اُس نے پھر سوال دہرایا تو آپ نے فرمایا میں نے تو تجھے جواب دے دیا تیرے مطلب کی طرف راہنمائی کر دی اب نہ تو میں بادشاہ ہوں کہ اپنا حکم جاری کر سکوں، نہ قاضی ہوں کہ فیصلہ کر دوں، نہ خاوند ہوں کہ راضی ہو جاؤں۔ تم جاؤ میں نے تمہیں بتا دیا۔

وقف کی شرطوں کی تفصیل

مفتی سے جب کبھی کوئی ایسا مسئلہ پوچھا جائے جس میں وقف کرنے والے کی کسی شرط کا ذکر ہو تو اسے ستر ہواں فائدہ : حلال نہیں کہ اُس پر عمل ضروری بتلا دے بلکہ علی الاطلاق جائز ہی نہیں یہاں تک کہ اُس شرط کو خود دیکھ لے۔ اگر وہ شرط اللہ و رسول کے حکم کے خلاف ہو تو اس کی کوئی وقعت نہیں نہ اس کا جاری کرنا جائز اگر مخالف نہ ہو تو دیکھے کہ کیا اس میں کوئی ثواب کی اور قربت الہی کی وجہ یا شارع ﷺ کے نزدیک اس کے رائج ہونے کی وجہ ہے یا نہیں؟ اگر یہ دونوں باتیں بھی اس میں نہ ہوں تو بھی اُسے لازم و ضروری قرار نہ دے ہاں! اُسے حرام بھی نہ بتلائے لیکن اس کی مخالفت کوئی ضرر نہ دے گی۔ ہاں اگر اس میں قربت الہی یا ثواب ہو یا اُس کے خلاف پر رائج ہو تو دیکھے کہ اس کے لازم کر دینے سے اور اُسے ضروری قرار دینے سے کوئی ایسی چیز توفت نہیں ہوتی جو اللہ کے نزدیک اس سے بھی زیادہ رضا مندی کی اور محبوب ہو اور لوگوں کے لیے بھی نفع کی صورت ہو اور وقف کرنے والے کا اصلی مقصود یعنی ثواب بھی اس سے زیادہ حاصل ہوتا ہو اگر دیکھے کہ اس کے لازم کرنے سے ایسی چیز فوت ہو جاتی ہے تو بھی قطعاً اس کے ضروری قرار دینے سے بچے اور اس سے ہٹ جانا جائز جائے بلکہ وہی پسند کرے جو اللہ اور رسول ﷺ کو زیادہ پسند ہو اور جس میں لوگوں کا زیادہ نفع ہو اور جس میں وقف کرنے والے کو زیادہ ثواب ملنے کی امید ہو۔ ایسی صورت میں وقف کرنے والے کی ایسی شرط کے ضروری ہونے کے جواز میں تفصیل ہے جسے ہم بیان کریں گے، ان شاء اللہ تعالیٰ۔ ہاں اگر اس میں قربت اور اطاعت ہو اور اس کے ضروری قرار دینے سے اس سے زیادہ پسندیدہ ربتانی کے فوت ہونے کا اندیشہ نہ ہو اس نیکی میں یہ اور وہ برابر ہوں اور دونوں صورتوں میں وقف کرنے والے کے اجر میں کمی نہ ہوتی ہو اور مقصود شارع بھی ہر طرح پورا ہو جاتا ہو تو بھی اس پر التزام شرط متعین نہیں پھر بھی اس سے ہٹ کر اُس سے بھی زیادہ آسان، سہل اور نرم چیز کی ترجیح ثابت ہو جائے اور قصد قربت و طاعت اس میں بالکل واضح ہو جائے تو بے شک اس کا ضروری ہونا لازم و واجب ہے۔ وقف کرنے والوں کی شرائط

کے بارے میں یہ کلی قول ہے۔ اس سے واجب جائز ناجائز صورت کا علم ہو جاتا ہے جو بھی اس طریقے کو چھوڑے گا بڑے ہی چکر میں پڑ جائے گا اور کہیں بھی اس کے قدم نکلیں گے نہیں اور اعتماد جاتا رہے گا۔ اب اس کی مثالوں سے اس کا حل سنیں۔ ایک وقف نے شرط کی کہ جس پر وقف کر رہا ہے وہ فلاں معین جگہ پر ہی پانچوں نمازیں پڑھے اگرچہ یہ اکیلا ہی ہو اور اس کی طرف بڑی مسجد ہو اور مسلمانوں کی جماعت ہو تو اس پر اس شرط کا پورا کرنا واجب نہیں بلکہ اسے ضروری کر لینا حلال ہی نہیں جبکہ اس سے جماعت کی نماز فوت ہوتی ہو کیونکہ باجماعت نماز پڑھنا یا تو شرط ہے کہ بغیر اس کے نماز صحیح ہی نہیں یا واجب ہے کہ اس کے چھوڑنے سے سزا کا مستوجب ہو جاتا ہے گو نماز صحیح ہو جائے یا سنت مؤکدہ ہے کہ اس کے تارک سے لڑائی کی جائے گی بہر صورت جس شرط میں اس کا چھوڑنا لازم آئے اس شرط کا پورا کرنا صحیح نہ ہو گا۔ اسی طرح مثلاً کسی نے شرط لگائی کہ وہ مجبور رہے، بیوی بچوں کے جھنجھٹ میں نہ پڑے تو اس شرط کو پورا کرنا بھی واجب نہ ہو گا۔ نہ اس کا ضروری قرار دے دینا جائز ہو گا بلکہ جو اسے ضروری قرار دے لے سنت سے منہ موڑ کر اس کا اللہ رسول سے کوئی تعلق نہیں رہتا۔ حاجت کے وقت نکاح یا تو فرض ہے جس کا تارک اللہ کا نافرمان ہے یا سنت ہے جس کی مشغولی دنوں کے روزوں، رات کی تہجد گزاریوں اور تمام دیگر نفلوں کی بجا آوریوں سے افضل ہے یا سنت ہے جس کے کرنے والے کو ثواب ملتا ہے جیسے کہ سنتوں اور نیکیوں کے بجالانے والے کو ثواب ملتا ہے۔ بہتر تقدیر اسے چھوڑنے اور بیکار کرنے کی شرط جائز نہیں ہو سکتی اس لیے کہ اس شرط کے باقی رکھنے کا مطلب یہ ہو جاتا ہے کہ وقف لینے کا مستحق صرف وہی ہو سکتا ہے جو اللہ کے فریضے کو بیکار کر دے سنت رسول ﷺ کا خلاف کرے اور جو فریضہ خداوندی بجالائے اور سنت کو ادا کرے اسے اس وقف میں سے کچھ بھی حلال نہیں۔ ظاہر ہے کہ اگر اس شرط کو ضروری مان لیا جائے تو صاف طور پر اللہ رسول ﷺ کا خلاف ہوتا ہے یہ تو اس سے بھی زیادہ بھونڈی اور بڑی بات ہے کہ کوئی شخص یہ شرط کرے کہ وتر کو چھوڑ دو یا مؤکدہ سنتوں کو چھوڑ دو یا جمعرات اور پیر کے روزے کو چھوڑ دو یا رات کی تہجد کو چھوڑ دو بلکہ اس سے بھی بدتر ہے کہ یہ شرط ہو کہ صبح شام ذکر اللہ کا کرنا وغیرہ چھوڑ دو۔

قبروں کے مسائل

اسی طرح یہ شرط کہ تربت میں جہاں مردہ دفن ہے، نماز پڑھے اور مسجد کو چھوڑ دے۔ یہ صریح دین الہی سے جنگ کرنا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے تو ان لوگوں پر لعنت فرمائی ہے جو اپنے نبیوں کی قبروں کو مسجدیں بنائیں، قبرستان میں نماز پڑھنا اللہ کی اور اس کے رسول ﷺ کی نافرمانی ہے۔ اکثر علماء کے نزدیک یہ نماز باطل ہے، مقبول نہیں نہ اس کے ادا کرنے سے انسان بری الذمہ ہو سکتا ہے، پس کیسے جائز ہو جائے گا کہ وقف کرنے والے کی اس شرط کو ضروری قرار دیا جائے اور اللہ رسول ﷺ کی شرط کو گرا دیا جائے۔ اسی طرح تو دین بدل جایا کرتے ہیں یہ تو کہیے کہ اس دین کی حفاظت کرنے والی جماعت اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے باقی رکھی ہے جو اسے ان برائیوں سے بچاتی ہے اور لوگوں کو اس کی طرف بلاتی ہے۔ اسی طرح کی باطل شرط قبر پر چراغ جلانا اور قندیل لٹکانا ہے۔ وقف کرنے والے کو یہ شرط حلال نہیں، نہ حاکم کو اس شرط کا پورا کرنا حلال ہے، نہ مفتی کو اس کے جواز کا فتویٰ دینا حلال ہے، نہ جس شخص پر وقف کیا ہے اسے اس کا پورا کرنا حلال ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ان لوگوں پر لعنت کی ہے جو قبروں پر چراغ رکھیں۔ پس ایک مسلمان کو کیسے لائق ہو گا کہ وہ اس فعل کو

ضروری سمجھے جس کے کرنے والے پر لعنت کی گئی ہو۔ ایک روز میں ایک قاضی صاحب کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ایک وقف نامہ ان کے پاس آیا۔ وہ وقف ایک قبر کے متعلق تھا کہ اس سے اس قبر کو ٹھیک ٹھاک رکھا جائے اور ہر رات اس پر قندیل روشن کی جائے میں نے کہا قاضی صاحب اس کا باقی رکھنا حرام ہے۔ آپ اس کی صحت کا حکم کیسے دے سکتے ہیں؟ جب کہ حدیث میں ان لوگوں پر لعنت وارد ہوئی ہے جو قبروں پر روشنی کریں چنانچہ وہ اس کے جاری کرنے سے ڈک گئے اور کہا کہ بات وہی ٹھیک ہے جو آپ فرماتے ہیں اور جو حدیث میں ہے۔

مردوں کے پیچھے قرآن خوانی

اسی طرح کی ایک باطل شرط اس کی قبر پر قرأت قرآن کی ہے۔ ان مساجد الہی کو چھوڑ کر جن کے بلند کیے جانے اور جن میں نام الہی کی یاد کیے جانے کا صبح شام کا حکم ہے۔ لوگوں کے اس بارے میں دو قول ہیں ایک تو یہ کہ قرأت قرآن کا ثواب مردوں کو پہنچتا ہی نہیں خواہ قبر پر پڑھا جائے خواہ کہیں اور۔ دوسرا قول یہ ہے کہ چونکہ قاری کو قرأت کا ثواب حاصل ہوتا ہے اس کا ثواب میت کو پہنچتا ہے جبکہ قاری کا قبر پر آنا اور قرأت کرنا محض دام وصول کرنے کی غرض سے ہو ثواب مقصود نہ ہو تو خود اُسے کوئی اجر نہیں ملتا اور جب اسے نہیں ملا تو میت کو کہن سے پہنچے گا۔ تو پڑھنا بھی بے سود اور قبر کے چکر لگانا بھی بے کار بخلاف اس کے کہ وہ محض اللہ کی خوشنودی کے لیے مسجد میں قرآن پڑھتا یا اور کسی جگہ تو اس پر خود بھی آسانی ہوتی، اس کا اخلاص بھی پڑھتا پھر یہ اپنا ثواب میت کے لیے کر دیتا تو اُسے پہنچتا۔ ایک مرتبہ میں نے بعض اہل علم سے بطور مذاکرہ یہی بات کہی تو انہوں نے بھی اس کا اقرار کیا۔ ہاں یہ شبہ ظاہر کیا کہ ممکن ہے وقف کرنے والے کی دراصل نیت یہ ہو کہ وہ خود قبر پر پڑھا ہو قرآن سن کر نفع اٹھائے اور اس کی برکت بھی اسے پہنچے اس کے جواب میں میں نے کہا کہ قرآن سن کر نفع اٹھانا تو مشروط تھا اس کی حیات کے ساتھ، جب وہ مر گیا تو اس کے کل اعمال منقطع ہو گئے ظاہر ہے کہ قرآن کا سننا تو تمام نیک اعمال سے بہترین عمل ہے جب اس کی موت نے اس کے کل اعمال کاٹ دیئے تو یہ عمل کیسے باقی رہ گیا؟ بالفرض اگر یہ بات ممکن ہوتی تو سلف صالحین، صحابہ اور تابعین اور ان کے بعد والے اس زبردست اور بہترین کام کے کرنے سے محروم نہ رہ جاتے وہ تو نیکیوں کی طرف لپکنے والے بھلائیوں کے حریف تھے۔ اگر یہ بھی کوئی نیکی ہوتی تو ہم سے پہلے وہ اسے کر گزرتے۔ پس گو کسی کی وصیت بھی ہو گو کسی نے اس کام کے لیے رقم وقف بھی کی ہو لیکن تاہم قبر پر جانا اور وہاں قرآن کا پڑھنا واجب نہ ہوگا۔ ٹھیک اس طرح جس طرح کوئی وقف کرے کہ یہ خیرات اس کی قبر پر کی جائے جیسے کہ اکثر جاہل کرتے ہیں تو یہ بھی لغو شرط ہے اس میں فقیروں، محتاجوں پر بھی تنگی ہے کہ وہ بیچارے بستی کے باہر قبرستان جائیں، سردی، گرمی، کمزوری کسی بات کا لحاظ نہ کریں اور وہاں جا کر اس خیرات کو حاصل کریں یہ تو اجر کو بھی گرا دینے والی اور برباد کرنے والی چیز ہے۔ اسی طرح کی شرط کسی خانقاہ پر کسی چیز کا وقف کرنا ہے کہ وہاں کے وہ صوفی جو علم کے لکھنے میں، حدیث کے سننے میں، قرآن و حدیث کی سمجھ حاصل کرنے میں مشغول نہ ہوتے ہوں وہ اس سے نفع اٹھائیں۔ یہ شرط بھی دین اسلام کے ساتھ صراحتاً نکرانے والی ہے، نہ اسے جاری کرنا حلال، نہ اسے لازم کرنا حلال، نہ اس پر قائم رہنے والوں کا اس وقف میں کوئی حصہ کیونکہ اس شرط کا اصلی مقصود یہ ہوا کہ اس وقف سے فائدہ وہ اٹھا سکتے ہیں جو نفع دینے والے علم کے وجوب سے دستبردار ہو جائیں۔ اللہ اور رسول ﷺ کے دینی امر سے جاہل رہیں۔ اللہ کے ناموں اور اس کی صفوتوں سے بے خبر رہیں۔ اس کے

رسول ﷺ کی سنتوں سے غافل رہیں۔ ثواب و عذاب کے احکام معلوم نہ کریں۔ ظاہر ہے کہ ایسے لوگ ساری مخلوق سے بدتر ہیں۔ سب سے زیادہ اللہ کے نزدیک ناپسند ہیں۔ شیطان کے گروہ کے اور اس کے دوست ہیں جنہیں سوائے نقصان کے کچھ حاصل نہیں۔ اسی طرح کی باطل شرط یہ بھی ہے کہ وقف کرنے والا شرط کرے کہ یہاں پر اللہ کی صفوں کی کوئی آیت یا حدیث نہ پڑھی جائے جیسے کہ بعض دشمنانِ الہی جہمیہ نے یہ شرط بعض بادشاہوں کے لیے کی تھی اور مسجد وقف کی تھی اس شرط کا حاصل بھی دینِ الہی کے برخلاف ہے جسے دے کر اللہ نے اپنے رسول ﷺ کو بھیجا ہے اس سے قرآن کی بہت سی آیتیں بے کار ہو جاتی ہیں۔ تلاوت سے، غور و فکر سے، سمجھ سے وہ سب کی سب چھوٹ جاتی ہیں۔ اسی طرح سے بہت سی بہ کثرت حدیثیں بھی معطل کر دی جاتی ہیں نہ ان کا ذکر ہو سکتا ہے، نہ ان کی روایت ہو سکتی ہے نہ وہ سنی جاتی ہیں، نہ ان سے ہدایت حاصل کی جاتی ہے بلکہ اس کے بدلے ہمہیت کے بازار کی رونق ہو جاتی ہے۔ بدترین بدعتوں کے رواج کی وسعت ہو جاتی ہے اور شک و حیرت کے، گمراہی اور تباہی کے دروازے کھل جاتے ہیں۔ اسی طرح کی ایک شرط کسی مکان یا مدرسے یا مسجد یا رباط کو لوگوں کی کسی مخصوص جماعت کے لیے وقف کرنا ہے کہ ان گئے سوا اوروں کے کام نہ آسکے مثلاً عجمیوں کے لیے یا رومیوں کے لیے یا ترکوں کے لیے یا اوروں کے لیے یہ بھی بدترین باطل شرط ہے اس کا مطلب یہ ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کے قرابت دار اور مہاجرین و انصار کی اولاد کے لیے اس مسجد میں نماز حلال نہیں۔ اس رباط میں اترنا درست نہیں، اس مدرسے یا خانقاہ میں آنا جائز نہیں بلکہ اگر اس وقت حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور بدری اور درخت تلے بیعت کرنے والے صحابی، اللہ ان سے خوش رہے، بھی زندہ ہوتے تو انہیں اس مسجد یا رباط یا اس مدرسے میں قدم رکھنے کا حق حاصل نہ تھا پھر اس شرط کو معتبر ماننا تو بڑا پاگل پن ہے اور سوداگی پن ہے۔ کسی پاک دل انسان سے تو اس کے جواز کا حکم صادر نہیں ہو سکتا۔ قرآن و حدیث کے علم کا دُور سے بھی جس پر پڑ گیا ہے وہ ایسا ناپاک کلمہ زبان سے نہیں نکال سکتا۔ اسی طرح اگر کسی نے یہ شرط کی ہے کہ ان جگہوں میں رہنے والے شیعہ ہوں یا خارجی ہوں یا معتزلی ہوں یا جہمیہ ہوں یا اور بدعتی فرقوں کے لوگ ہوں جیسے اشارات والے اور شیر و خمر والے اور سانپوں، آگ والے اور وہ بنے ہوئے صوفی جو لٹیس لٹکائے، ناچتے کودتے اور گتیں بھرتے رہتے ہیں اور پیٹ پالنے کے سوا دراصل ان کے پاس کوئی شغل نہیں ہوتا۔ یہ شرط بھی اس طرح کرنی بالکل باطل ہے بلکہ ان کے سوا اور لوگ اس مکان کے زیادہ مستحق ہیں۔ اللہ کی شرطیں سب سے زیادہ حقدار ہیں۔ یہ تمام شرطیں اور انہی جیسی اور شرطیں سب توڑ دینے کے لائق ہیں، انہیں پورا کرنا گناہ اور ظلم و زیادتی پر دوسروں کی مدد کرنا ہے حالانکہ حکم ربّانی اس کے برعکس ہے کہ نیکی اور پرہیزگاری پر آپس میں ایک دوسرے کی مدد کرو۔ نیکی اور پرہیزگاری وہ ہے جو حدیث میں ہو، جو رسول اللہ ﷺ نے بتلائی ہو نہ وہ جو آپ نے نہ بتلائی ہو تو پھر اس کا تو کیا ہی ٹھکانا ہے جو آپ کے فرمان کے خلاف بلکہ برعکس ہو وقف کی صحت موقوف ہے خدا کی نزدیکی اور اس کی اطاعت گزار پر خواہ مصرف کے لحاظ سے ہو، خواہ جنت کے لحاظ سے، خواہ شرطوں کے لحاظ سے شرط صفت و حال ہے جنت کی اور مصرف کی۔ جب شرط قربِ الہی اور فرمانبرداری شرع میں خرچ کی ہو تو خود شرط بھی قربِ الہی اور فرمانبرداری شرع ہے۔ یہی بات سمجھاری کی ہے، ناممکن ہے کہ کوئی بھی بزرگ اس کے خلاف کہتا ہو کسی امام کی زبان سے اس کے خلاف نکلا ہو، ہم اللہ کی قسم کھا کر کہتے ہیں کہ ائمہ اس کے مخالف نہیں بلکہ یہی ان کا متفقہ قول ہے۔ اللہ نے انہیں صریح ہدایت کے خلاف سے بچا لیا ہے ہاں جو لوگ اپنے تئیں ان کا مقلد ظاہر کرتے ہیں وہ ان کے قول کو سمجھے بغیر الٹی پٹی باتیں

کہہ کر ان بزرگوں کے نام پر دھردیتے ہیں۔ سنیہ ہمارے زمانے کے موجودہ مفتیوں میں سے ایک کا ذکر ہے کہ اس سے سوال ہوا کہ کوئی شخص ذمی کافروں کے لیے کچھ وقف کر گیا؟ اس کے بارے میں کیا فرمان ہے؟ کیا یہ وقف صحیح ہے اور کیا اس کا نفع صرف انہی لوگوں کو پہنچے گا؟ تو اس نے ان دونوں باتوں کا جواب دیا کہ ہاں اور ساتھ ہی یہ بھی جڑ دی کہ ہمارے ہم مذہب اصحاب کا یہی فتویٰ ہے۔ ہمارے شیخ نے اس کی فوری تردید کی اور فرمایا کہ تم نے فقہما کے مقصود کو خاک بھی نہیں سمجھا، انہوں نے صرف یہ قصد کیا ہے کہ اہل ذمہ سے ہونا اس پر وقف کرنے کے منافی نہیں۔ جب کہ قرابت داری ہو یا اس کی تعیین ہو اس سے یہ مطلب نہیں کہ اللہ اور رسول ﷺ سے کفر کرنے والے صلیب کی پوجا کرنے والے مسیح ﷺ کو اللہ کا بیٹا کہنے والے ہی اس وقف کے حقدار ہیں اور جو اللہ اور رسول ﷺ پر ایمان لائیں، دین اسلام کے قبیح ہوں، انہیں اس وقف میں کوئی حصہ ہی نہیں تو مطلب یہ ہوا کہ اس وقف سے فائدہ اٹھانے کے لیے یہ شرط ہے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کو جھٹلائے اور دین اسلام کے ساتھ کفر کرے۔ ذمے کے وصف کا وقف کی صحت سے مانع ہونا اور اس کا مقتضی ہونا ان دونوں باتوں میں بڑا فرق ہے۔ پس ایسے مفتیوں کا موٹی سمجھ والا اور گوڈر بھرے داغ والا اور بیوقوف ہونا بالکل ظاہر ہے۔ آپ اس کی نظیر یہ لیجئے کہ کسی نے مالداروں کے لیے ہی وقف کیا ہے یہ اس وقت صحیح ہو گا جب کہ مالدار قرابت دار ہو تو بے شک اس کی مالداری مانع نہ ہوگی لیکن یہ غلط ہے کہ مالدار ہی وجہ ہوئی اس کے مستحق ہونے کی تو جب تک اسے حاجت نہ تھی حلال تھا، جب حاجت ہوئی حرام ہو گیا۔ یہ بات تو وہی کہہ سکتا ہے جسے اللہ کی طرف کی توفیق نہ ہو اور جسے قدرت رسوا کرنا چاہتی ہو۔ اگر نبی ﷺ کسی امام کو ایسا کرتے دیکھ لیتے تو یقیناً آپ اس پر سخت انکار کرتے، بے حد ناراض ہوتے اور ہرگز اسے جائز نہ رکھتے۔ اسی طرح اگر آپ اپنی امت کے کسی آدمی کو دیکھتے کہ اس نے ان لوگوں پر وقف کیا ہے جو بال بچوں سے آزاد ہوں، شادی بیاہ سے الگ ہوں اور اگر وہ بیوی بچے والے ہو جائیں تو ان کا حق ساقط ہو جائے تو یقیناً آپ ایسے لوگوں پر سخت غضبناک ہوتے اور ان کے اس فعل کو ناپسند فرماتے کیونکہ آپ کا دین اس کے برعکس ہے، آپ کی تو عادت مبارکہ یہ تھی کہ جب آپ کے پاس مال آتا تو آپ مجرد لوگوں کو اکرا حصہ دیتے اور گھر بار والوں کو دوہرا حصہ عطا فرماتے ہیں۔ تین قسم کے لوگوں کی مدد اللہ تعالیٰ پر ضروری ہے، ان میں ایک قسم کے وہ لوگ ہیں جو حرام کاری سے بچنے کے لیے نکاح کریں، اس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ اس کے خلاف کرنے والوں کی اعانت و مدد اللہ کی طرف سے نہیں ہوتی۔

مذہب معین کی شرط کا باطل ہونا

اسی قسم کی شرط یہ ہے کہ اس وقف کا مستحق وہ ہے جو قرآن حدیث کو، ان کی معرفت اور ان کے علم کو اور ان سے مسائل سمجھنے کو چھوڑ دے اور کسی ایک امام کا مقلد ہو، اس کے سوا کسی کے قول کو نہ مانے بلکہ قرآن و حدیث کو بھی اس کے قول کے خلاف پا کر ترک کر دے۔ پس یہ شرط بھی صاف باطل ہے بلکہ اصحاب شافعی اور اصحاب احمد نے تصریح کی ہے کہ جب امام کسی قاضی کو اس شرط پر مقرر کرے کہ وہ فلاں مذہب معین کے ساتھ ہی فیصلے کرے تو یہ شرط باطل ہے اور اس پر ضروری نہیں کہ وہ اس کی پابندی کرے۔ متولی ہونے کے بطلان میں دو قول ہیں جو مبنی ہیں فاسد شرطوں کے ساتھ کی بیج کے باطل نہ ہونے پر۔ اسی قاعدے پر یہ ہے کہ جب محنتی سے یہ شرط کی گئی کہ وہ فلاں ایک ہی مذہب پر فتویٰ دیتا رہے تو یہ شرط باطل ہے اور اسی پر اس مسئلے کی بنا ہے کہ جب کسی نے کسی عالم سے یہ شرط کر لی کہ وہ فلاں مذہب کی فقہ کی کتابوں

کے سوا اور کتابیں نہ دیکھے، نہ ان میں مشغول رہے ظاہر ہے کہ اس سے کتاب اللہ، سنت رسول اللہ، اقوال صحابہ، مذاہب علماء سب اس کے ہاتھ سے چھوٹ جائیں گے اس لیے یہ شرط صحیح نہیں پھر اس کا ضروری ہونا تو کجا؟ اس پر عمل کرنا جائز ہی نہیں اور لائق بھی نہیں۔ الغرض قاعدہ کلیہ اس بارے میں یہ ہے کہ مدد نیکی اور پرہیزگاری پر کرنی چاہیے جس میں اللہ اور رسول ﷺ کی اطاعت ہو اسے مقدم کرے جو قرآن و حدیث کی زود سے مقدم ہو اور اسے مؤخر کرے جو قرآن و حدیث کی رو سے مؤخر ہو۔ اعتبار اس کا کرے جو دین میں معتبر ہو اور اسے لغو قرار دے جسے شریعت نے لغو قرار دیا ہو۔ وقف کرنے والوں کی شرطیں نذر ماننے والوں کی نذر سے زیادہ نہیں جیسے نذر میں ضروری ہے کہ صرف وہی پوری کی جائے جو اطاعت الہی اور اطاعت رسول ﷺ میں ہو اسی طرح وقف کی شرطوں میں بھی وہی پوری ہوگی جو اللہ اور رسول ﷺ کے مطابق ہو۔ اس پر ایک اعتراض یہ ہو سکتا ہے کہ وقف کرنے والے نے جب اسی صفت والوں کے لیے وقف کیا ہے اور اپنی رضامندی سے صرف ایسے ہی لوگوں کو اپنا مال دیا ہے اور ان کے سوا اوروں سے وہ راضی نہیں گو وہ ان سے افضل ہی کیوں نہ ہوں؟ تو یہ اسی کو ملے گا مثلاً ایک شخص ایک کام کے لیے ایک مزدور مقرر کرتا ہے تو ظاہر ہے کہ اس کی اجرت کا وہی مستحق ہوگا جو اس کام کو کرے نہ وہ جو اس کام کو نہ کرے گو درجوں میں زمین آسمان کا فرق ہو۔ اس کا جواب یہ ہے کہ دراصل یہی وہم ہے جس نے دلوں میں جگہ پکڑ کے زبردستی کے نام کے فقہوں کو الٹ دیا ہے اور انہیں اس پر آمادہ کر دیا ہے کہ وہ اللہ کی اس کے رسول ﷺ کی رضامندی سے ہٹ کر اجماع امت کے خلاف اور دینی ہدایت کے برعکس اس قسم کی خلاف شرع شرطوں کو جاری کرتے ہیں اور انہیں ضروری جانتے ہیں۔ یہ اتنا فرق کرنا نہیں جانتے کہ مزدور رکھنے والے کا مقصد اپنے پیش نظر کام کو پورا کرنا ہے۔ قطع نظر اس کے کہ وہ کام فی نفسہ حلال بھی ہے یا نہیں؟ اور وقف کرنے والے کا مقصد اللہ کی خوشنودی اور ثواب و اجر کا حاصل کرنا ہے۔ اس نے جب معلوم کر لیا کہ وہ اپنے مال کو آپ اپنے اغراض میں خرچ نہیں کر سکتا تو اس نے چاہا کہ کسی نیکی کے کام میں اسے خرچ کرے۔ جس سے علاوہ اللہ کی خوشنودی کے اسے دار آخرت کا نفع حاصل ہو فرمائیے کوئی ہے جسے اس بات میں شک ہو؟ بلکہ خود وقف کرنے والوں سے آپ دریافت کر لیجیے کہ کیا اس کے سوا ان کی کوئی اور نیت ہوتی ہے؟ اللہ جل شانہ نے بندے کو مال اسی لیے بخشا ہے کہ وہ اس سے دنیا میں زندگی بھر نفع اٹھائے اور اسے اختیار دے رکھا ہے کہ اپنے انتقال کے بعد اسے وقف کر جائے کہ اس سے اسے ثواب ملتا رہے اور موت کے بعد بھی اسے نفع پہنچے۔ ہاں موت کے اور زندگی کے اختیار میں میں یہ فرق ہے کہ ایک تمائی سے زیادہ کی وصیت نہیں کر سکتا اور وصیت بھی نیکی اور بھلائی کے کاموں کی کر سکتا ہے۔ یہاں تک کہ اگر اس نے خلاف شرع ظلم و جور کی وصیت کی تو وارثوں اور وصی کو جائز ہے بلکہ واجب ہے کہ اسے بدل کر مطابق شرع کر لیں۔ دینے والے کو صرف یہ اختیار ہے کہ اللہ کی نزدیکی اور اس کی رضامندی کی جستجو میں اپنا مال دے جائے نہ یہ کہ جہاں چاہے لگا جائے۔ کوئی آیت و حدیث اس کے جواز کی نہیں کہ وہ وقف میں جو چاہے جس طرح چاہے جس شرط سے چاہے وقف کر جائے اور بعد والوں پر بلکہ حاکم و قاضی پر بھی اس کی شرط لازمی اور ضروری ہو۔

ایک دلیل اور اس کا جواب

ایسے لوگ ایک دلیل یہ پیش کر دیا کرتے ہیں کہ اپنا مال راہ اللہ وقف کرنے والے کی شرطیں ہی معتبر ہیں جیسے شارع

ﷺ کے صاف الفاظ اس جملے کے ایک معنی تو صحیح ہیں اور دوسرے بالکل باطل اور غلط ہیں۔ اگر اس سے یہ مطلب لیا جائے کہ جیسے الفاظِ شرع ہیں، فہم میں، دلالت میں، مطلق کو مقید کرنے میں، خاص کی عام پر تقدیم کرنے میں، عموم لفظ کے لینے میں نہ کہ سبب خاص میں تو یہ فی الجملہ حق ہے اور اگر اس سے یہ مطلب لیا جائے کہ رعایت میں لازم ہونے میں جاری کرنے میں واقف کے الفاظ ایسے ہی ضروری اور آٹل ہیں جیسے قرآن و حدیث کے لفظی احکام تو یہ محض غلط اور بالکل جھوٹ ہے بلکہ ان میں سے جو بھی اللہ اور رسول ﷺ کی اطاعت سے نہ ہو گا وہ باطل ہے اور ان شرائط وغیرہ کے سوا جو چیز قربِ الہی کا موجب ہوگی وہ مقدم بلکہ ضروری ہوگی قربتِ الہی اور فرمانِ برادریِ شرع کے مطابق جو ہو وہ جاری ساری، ضروری اور ٹھیک ہے اور جو اس کے خلاف ہو وہ تو توڑ دینے، لغو کر دینے بلکہ خلاف کرنے کے قابل۔ کیا بھول گئے کہ ابو اسرائیل نامی ایک صحابی نے نذر مانی تھی کہ وہ روزے رکھے گا اور دن بھر دھوپ میں کھڑا رہے گا، بیٹھے گا نہیں، نہ کسی سے بات چیت کرے گا تو نبی ﷺ نے اس کی یہ نذر تروادی اور اُسے حکم فرمایا کہ سائے میں بیٹھ جائے، بات چیت کرے اور روزہ پورا کرے۔ دیکھیے جو اطاعتِ الہی کی چیز تھی اسے پورا کرنے کو فرمایا اور جو اطاعتِ الہی کے خلاف چیز تھی اُس سے روک دیا۔ حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہما کی بہن رضی اللہ عنہا نے نذر مانگی کہ ننگے سر پیدل حج کرے گی تو آپ نے اس کی نذر تروادی اور اُسے حکم فرمایا کہ سر ڈھانپ لے، سوار ہو جائے اور حج کرے اور ایک جانور فی اللہ قربان کر دے۔ پس جو بھی رسول اللہ ﷺ کی پیروی کرنے والے ہوں ان پر واجب ہے کہ وقف کرنے والوں کی شرطوں کی بھی اسی طرح تقسیم کر لیں یعنی جو مطابق شرع ہو باقی جو نہ ہو باقی بھی نہیں۔ اللہ تعالیٰ توفیق خیر عنایت فرمائے۔

ضرورت کے موقعہ پر تفصیلی جواب ضروری ہے

جہاں کہیں کسی مسئلے کا جواب تفصیلی ہو وہاں مفتی کو بھی تفصیل کر دینی چاہیے ہاں! جہاں یہ معلوم اٹھارہواں فائدہ : ہو جائے کہ مسائل کی غرض اس کی فلاں خاص قسم کے سوال سے ہی ہے تو اور بات ہے لیکن جب مسئلہ محتاج بیان و تشریح ہو تو اسے ضرور کھول کر بیان کرنا چاہیے۔ دیکھئے حضرت ماعز رضی اللہ عنہ نے جب رسول اللہ ﷺ کے سامنے زنا کا اقرار کیا تو آپ نے ان سے تفصیل دریافت کی کہ یہ معلوم ہو جائے کہ مقدمات زنا تک ہی محدود رہا یا نفس زنا کا ارتکاب ہوا؟ جب یہ بات صاف ہو گئی تو پھر دریافت کیا کہ مجنون تو نہیں کہ اس کا اقرار بے وقعت ہو یا عاقل ہے کہ اس کا کرنا معتبر مانا جائے۔ جب یہ بھی پتہ چل گیا تو اس بات کو معلوم کیا کہ کہیں یہ نشے کی حالت میں تو نہیں؟ جب یہ بھی کھل گیا تو پھر پوچھا کہ شادی شدہ ہے یا مجرد ہے؟ جب یہ بھی معلوم ہو گیا کہ شادی شدہ ہے اب آپ نے ان پر حد قائم کی۔ ایک عورت کے اس سوال پر کہ جب عورت کو اختتام ہو اس پر غسل ہے یا نہیں؟ فرمایا کہ ہاں ہے جب پانی دیکھے۔ معلوم ہوا کہ اس صورت میں اس پر غسل ہے ورنہ نہیں۔ مسئلے کی تفصیل ہو گئی اور اس کی دونوں شقیں ظاہر ہو گئیں۔ حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ نے جب آپ سے درخواست کی کہ ان کے اپنے بیٹے کو بخشے ہوئے غلام پر آپ گواہ رہیں، آپ نے تفصیل دریافت کی کہ اپنے سب بچوں کو اسی طرح بخشا ہے؟ ان کے انکار پر آپ نے گواہ رہنے سے بھی انکار کر دیا اور گویا اس تشریح سے سمجھا دیا کہ جب سب بچے کسی بہہ میں شریک ہوں تو وہ بہہ صحیح ہے ورنہ نہیں۔ ابن اُمّ مکتوم رضی اللہ عنہا جو نابینا تھے جب انہوں نے اپنے گھر میں فرض نماز پڑھ لینے کی رخصت آپ سے طلب کی تو آپ نے ان سے بجز تشریح طلب کی کہ کیا تم اذان

سننے ہو؟ انہوں نے جواب دیا کہ ہاں! آپ نے فرمایا پھر تو قبولیت ضروری ہے۔ پس اس میں بھی تفصیل کر دی کہ اگر اذان کی آواز کان میں نہیں پڑتی تو اور حکم ہے ورنہ مسجد میں آنا ضروری ہے۔ آپ سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص اپنی بیوی کی لونڈی سے جماعت کر بیٹھا ہے تو آپ نے تفصیل کی کہ اگر جبراً اُس سے یہ کام کیا ہے تو وہ لونڈی آزاد ہے اور اُسے اُس جیسی لونڈی خرید کر دینی ہوگی اور اگر رضا مندی سے کیا ہے تو وہ لونڈی اسی کی ہو جائے گی اور اس کی مالکہ کو اسے اسی کے مثل اور لونڈی دینی پڑے گی۔ ایسے آپ کے فتوے بکثرت ہیں۔

دھونی کا مسئلہ

پس جب مفتی سے سوال ہوا کہ ایک شخص نے دھونی کو کپڑے دھونے کے لیے دیئے، اُس نے کپڑوں کا انکار کر دیا پھر اقرار کیا تو وہ دھلائی کی اجرت کا بھی مستحق ہے یا نہیں؟ تو ہاں یا نا سے جواب دینا نادرست ہے ٹھیک یہی ہے کہ اس میں تفصیل ہے یعنی اگر دھونے کے بعد انکار کیا ہے تو اُسے دھلائی ملے گی کیونکہ دھوئے ہیں اس نے مالک کے لیے اور اگر انکار کے بعد دھوئے ہیں تو ظاہر ہے کہ اپنے لیے دھوئے ہیں پس مستحق اجرت نہیں۔ اسی طرح مثلاً کسی سے مسئلہ پوچھا گیا کہ فلاں شخص نے قسم کھائی تھی کہ فلاں کام نہ کرے گا پھر اس نے اس کام کو کر لیا ہے تو اسے جائز نہیں کہ بغیر تفصیل کے فتویٰ دے دے بلکہ معلوم کر لے کہ اس کام کے کرنے کے وقت عقل و ہوش ٹھکانے تھے یا نہیں؟ قسم کے وقت مختار تھا یا نہیں؟ قسم کے بعد ان شاء اللہ کہا تھا یا نہیں؟ اگر نہیں کہا تھا تو اس کام کو کرنے کے وقت جانتا بوجھتا، یاد رکھتا اور مختار تھا یا بھولا بسرا یا جاہل یا زبردستی کیا گیا تھا؟ پھر باوجود علم و اختیار کے اس کام کو بھی اس نے اپنے قصد اور نیت میں رکھا تھا؟ یا اُسے اپنے ارادے میں مخصوص کر دیا تھا یا اُسے اس کے ماتحت داخل کرنے کا قصد ہی نہیں کیا تھا، ان کی تخصیص کا خیال کیا تھا۔ ان تمام سوالوں کے صحیح جواب پر فتوے کی صورت بھی بدل جائے گی۔ ہمارے زمانے کے ایک مفتی صاحب کا واقعہ ہے کہ انہوں نے بارہا بغیر تفصیل کے فتویٰ دے دیا کہ قسم توڑ دی لیکن جب ہم نے اس کی تشریح دریافت کی تو ثابت ہوا کہ وہ فتویٰ خود اس کے مذہب کے بھی مطابق نہیں۔ یاد رہے کہ مفتی کا عمدہ بڑا خطرناک عمدہ ہے وہ تو گویا اللہ اور رسول ﷺ کا نائب ہے، وہ تو گویا اللہ اور رسول ﷺ کی کسی ہوئی سنا تا ہے، وہ تو گویا یہ خبر دیتا ہے کہ اللہ نے یہ حکم کیا، اللہ نے یہ حرام کیا، اللہ نے یہ واجب کیا۔ اسی طرح مثلاً سوال کیا گیا کہ ظہر، عصر کی نمازوں کو جمع کرنے میں تفریق جائز ہے یا نہیں؟ تو لامحالہ دونوں صورتوں کا الگ الگ فتویٰ دینا پڑے گا کہ اگر پہلے وقت میں ہے تو جدائی جائز نہیں اور اگر دوسرے وقت میں ہے تو تفریق جائز ہے۔ اسی طرح کسی شخص سے سوال ہوا کہ ایک شخص نے دوسرے کو زبردستی مجبور کر دیا کہ اس اسباب میں آگ لگا دے یا اس گھر کو گرا دے یا اس مال کو تلف کر دے ورنہ میں تجھے قتل کر دوں گا۔ اُس نے اپنی جان بچانے کی خاطر ایسا کیا تو کیا اس کے ذمے اس تلف کردہ مال کی قیمت ہوگی یا نہیں؟ اس کا جواب بھی تفصیل طلب ہے یعنی اگر وہ مال زبردستی کرنے والے کا ہی تھا تو اس پر کوئی ضمانت نہیں اور اگر کسی اور کا تھا تو اس کے ذمے ہے۔ اسی طرح اگر یہ سوال ہو کہ جس شخص نے طہار کیا تھا اس نے اثنائے کفارہ میں وطی کی تو کیا اُسے از سر نو کفارہ دینا ہو گا یا جو دے چکا ہے۔ اسی پر بنا کرنی ہوگی؟ اس کا جواب بھی تفصیل سے ہی دینا ہو گا یعنی اگر وہ روزوں سے کفارہ ادا کر رہا تھا اور اسی اثناء میں اس نے یہ حرکت کی ہے پھر تو اسے نئے سرے سے روزے دوبارہ رکھنے پڑیں گے اور اگر کھانا کھلانے سے کفارہ ادا کر رہا تھا تو نئے سرے سے نہ آئے گا بلکہ جتنا ادا

کر چکا ہے آگے سے اسے پورا کر دے اس لیے کہ روزوں میں یہ شرط ہے کہ پے در پے ہوں اور عورت کو ہاتھ لگانے سے پہلے ہوں بخلاف کھانا کھلانے کے۔

اسی طرح کوئی سوال کرے کہ آزادی گردن کا کفارہ ادا کرنے والا جب ایسا غلام آزاد کرے جس کی انگلیاں کٹی ہوئی ہوں تو کیا حکم ہے؟ اس کا جواب بھی تفصیل طلب ہے یعنی یہ کہ اگر انگوٹھا کٹا ہوا ہے تو جائز نہیں ورنہ جائز ہے۔ اگر پھنکیا اور اس کے پاس کی انگلی کٹی ہوئی ہے تو بھی جواب میں تشریح ہونی ضروری ہے یعنی اگر ایک ہی ہاتھ کی یہ دونوں انگلیاں نہیں ہیں تو جائز نہیں ورنہ جائز ہے۔ اسی طرح اگر سوال ہو کہ کسی فاسق نے کوئی گری پڑی چیز اٹھالی ہے یا راستے میں سے کوئی پتہ پایا ہے تو آیا اسی کے پاس رہنے دیا جائے یا نہیں؟ تو اس کا جواب بھی تفصیل ہے کہ کھوئی ہوئی چیز کے روک رکھنے میں کوئی حرج نہیں لیکن پتہ نہیں رہنے دیا جائے گا اس لیے کہ چیز پائی ہوئی تو گویا ایک کمائی ہے اس سے نہ روکا جائے لیکن بچے کی ولایت کا حقدار فاسق شخص نہیں بن سکتا۔ اسی طرح اگر سوال ہو کہ کسی نے مچھلی خریدی، اس کے پیٹ میں سے مال نکلا تو کیا کرنا چاہیے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر لوتو اور جوہر ہے تب تو وہ ماہی گیر کا حق ہے اس لیے کہ اس نے شکار کیا ہے اور اسے دے دینے میں اس کا جی ہرگز راضی نہ ہوگا اور اگر انگوٹھی یا دینار ہے تو وہ گری پڑی گم شدہ چیز کے حکم میں ہے، خریدار کے پاس رہے گی اور وہ اُسے پہنچوائے گا جیسی اور چیزیں۔ اسی طرح کسی نے سوال کیا کہ میں نے ایک جانور خریدا، اس کے پیٹ میں سے جوہر پایا تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر وہ جانور بکری ہے تو یہ جوہر لفظ میں داخل ہے سال بھر تک پہنچوائے، پھر اپنے کام میں لائے اور اگر وہ کوئی تری کا جانور ہے مثلاً مچھلی وغیرہ تو وہ اس کے پکڑنے والے کا حق ہے۔ ان دونوں صورتوں کا فرق واضح ہے۔ اسی طرح کا یہ سوال ہے کہ ایک غلام نے کوئی کھوئی ہوئی چیز پائی اور پھر وہ خرچ کر دی تو اس کے ذمے ہے یا اس کی گردن کے ذمے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر پہلے ہی خرچ کر ڈالی ہے تو اس کی گردن پر ہے اور اگر ایک سال تک پہنچوانے کے بعد خرچ کر دی ہے تو وہ اس کے اپنے ذمے ہے۔ آزادی کے بعد اس سے وصول کی جائے۔ امام احمد رحمہ اللہ نے ان دونوں صورتوں میں فرق کیا ہے۔ اس لیے کہ سال بھر سے پہلے اسے خرچ کرنے کا حق نہیں تھا پھر بھی اس نے خرچ کر دیا تو اس کا بوجھ اس پر ہوگا اور سال کے گزر جانے کے بعد یہ بنسبت اپنے مالک کے روکا نہیں گیا اس وقت کا خرچ گویا اپنے مالک کی اجازت سے خرچ ہوگا پس اس کے ذمے ہوگا جیسے کہ اس کا اپنا فرض۔ اسی طرح سوال ہوا کہ ایک شخص نے اپنی کھوئی ہوئی چیز کو پا کر لادینے والے کے لیے کوئی انعام مقرر کیا ہے تو کیا اس انعام کا مستحق اس چیز کا پیش کرنے والا ہے یا نہیں؟ تو جواب یہ ہے کہ اگر اس خبر کے ملنے سے پہلے وہ چیز اُسے ملی ہے تو وہ مستحق نہیں اس لیے کہ اس نے اس انعام کی خاطر اُسے نہ تلاش کیا، نہ پایا اور جب اس کا مالک ظاہر ہو گیا تو اس کا لوٹانا شرعاً اُس کے ذمے تھا۔ ہاں! اگر یہ خبر پالینے کے بعد اسے وہ چیز ملی ہے تو بے شک وہ اس انعام کا مستحق ہے۔ اسی طرح کسی سے سوال ہوا کہ کیا ماں باپ کو اپنے لڑکے کے مال کا مالک ہونا یا اسے بہہ کی ہوئی چیز کا واپس لے لینا جائز ہے؟ تو جواب یہ ہے کہ باپ کو جائز ہے ماں کو نہیں۔ اسی طرح جب کہ اس کے وارثوں میں سے سوائے باپ اور بیٹے کے دو گواہ گزریں اور زخم کی گواہی دیں تو اگر زخم کے بھر جانے سے پہلے ہے تو قبول نہیں کیونکہ تہمت کا امکان ہے اور اگر بعد ہے تو اس احتمال کے نہ ہونے کی وجہ سے مقبول ہے۔

مدعی نکاح

اسی طرح ایک شخص نے ایک عورت سے اپنے نکاح کا دعویٰ کیا اور عورت بھی اقراری ہے تو اس کا اقرار معتبر مانا جائے گا یا نہیں؟ اس کا جواب بھی تفصیل سے ہے کہ اگر وہی شخص دعوے دار ہے تو عورت کا اقرار معتبر ہے اور اگر اس کے ساتھ کوئی اور بھی دعوے دار ہے تو پھر قبول نہیں۔ اسی طرح اگر سوال ہو کہ ایک شخص مر گیا ہے، اس کے وارثوں نے اس کے ترکے میں سے کسی چیز کا دعویٰ کیا ہے اور شاہد قائم کیے ہیں ان میں سے ہر ایک کو قسم دی گئی اگر بعضوں نے قسم کھائی تو وہ اپنے حصے کے حقدار سمجھے گئے تو سوال یہ ہے کہ جن لوگوں نے قسم نہیں کھائی وہ اس کے اس حصے میں جسے اس نے اپنی قسم سے حاصل کیا ہے شریک ہوں گے یا نہیں؟ تو اس کا جواب بھی تفصیل سے ہے یعنی اگر قرض پر دعویٰ ہے تو اوروں کا اس میں حصہ نہیں صرف قسم کھانے والے کو اس کے حصے کے مطابق مل جائے گا اور اگر عین پر قسم ہے تو قسم نہ کھانے والے بھی اس میں شریک ہوں گے اس لیے کہ قرض غیر متعین ہے جو قسم کھائے گا وہ اپنے حصے کے برابر کے قرض کا حقدار ہو گا نہ کہ اس کے سوا کا اور جس نے قسم نہیں کھائی اس کا حق ثابت ہی نہیں ہوا۔ ہاں! عین پر اگر دعویٰ ہے تو تمام وارث اس میں شامل رہیں گے کیونکہ اس میں ہر وارث شریک ہے ان میں وہ چیز مشترک ہے اور ان کے حقوق اس عین چیز میں شامل ہیں پس جو خالص ہو جائے وہ ان سب میں مشترک ہے اور باقی ان کی جماعت پر غصب ہے۔

تحریر دعویٰ سے پہلے حاکم کا فرض

اس طرح جب سوال کیا جائے اس شخص کے بارے میں جس نے اپنے مخالف پر سختی کی اور دعویٰ تحریر نہیں کیا تو کیا حاکم اسے حاضر کرے گا؟ اس کے جواب میں بھی تفصیل ہے کہ اگر اس نے کسی شہری حاضر پر کیا ہے تو اسے بلوایا جائے گا کیونکہ اس میں مشقت نہیں اور اگر غائب ہو تو نہ بلوایا جائے گا کیونکہ اس نے سمینا نہیں۔ اسی طرح یہ سوال کہ شکار کا کوئی عضو کٹ کر الگ ہو گیا اور شکار بھاگ گیا تو آیا اس نکلے کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟ جواب یہ ہے کہ اگر تری کا شکار ہے تو جائز ہے اور اگر خشکی کا ہے تو حلال نہیں۔

ذمی کافروں سے عشر

اسی طرح اگر یہ سوال کیا جائے کہ ذمی تاجر سے عشر لیا جائے گا یا نہیں؟ تو جواب یہ ہے کہ اگر وہ مرد ہے تو اس سے لیا جائے گا اور اگر عورت ہے تو اگر وہ حجاز کی سرزمین میں آئی تو اس سے لیا جائے گا اور اگر جگہ ہے تو اس سے نہیں لیا جائے گا اس لیے کہ حجاز کے سوا اور جگہ وہ برقرار ہے اس لیے جزیہ نہیں۔

باپ کی میراث طلبی

اسی طرح اگر سوال ہو کہ ایک شخص مر گیا، اس کا باپ اپنا حصہ میراث مانگتا ہے اور یہ اب تک معلوم نہیں ہوا کہ اس کے سوا اور کون کون اس کے وارث ہیں؟ تو باپ کو کتنا دینا چاہیے؟ تو اس کا جواب بھی علیحدہ علیحدہ کر کے دینا ہو گا یعنی اگر مرنے والا مرد ہے تو باپ کو بیسہ چار دینے جائیں گے اس لیے کہ انتہائی یہ ہے کہ باپ کے ساتھ بیوی، ماں اور دو لڑکیاں

ہوں تو اس صورت میں اس کا یہی حصہ ہے اور اگر میت عورت ہے تو فی پندرہ دو کا حصہ ہے اس لیے کہ زیادہ سے زیادہ یہاں یہ صورت مانی جاسکتی ہے کہ خاوند ہو، ماں ہو اور دو لڑکیاں ہوں اور اس حالت میں اس کا حصہ پندرہ حصوں میں سے دو کا ہے۔ اگر ایک ساکن کہتا ہے کہ کسی میت نے تین لڑکیاں چھوڑیں، ان کے لڑکے ایک سے نیچے ایک ہیں، ساتھ ہی اس کی علیادادی کے۔ تو مفتی جواب دے گا کہ اگر میت مرد ہے تو مسئلہ محال ہے اس لیے کہ اس صورت میں اعلیٰ دادا خود میت ہی ہوا۔ ہاں! اگر وہ عورت ہے تو اعلیٰ دادا میت کا خاوند ہو گا یا اس طرح نہیں ہو گا۔ اگر خاوند ہو تو اُسے چوتھائی حصہ ملے گا اور اونچے ڈالے کو آدھا اور درمیان والے کو چھٹا حصہ تاکہ دو ٹکٹ پورے ہو جائیں اور باقی مال عصبہ کو مل جائے گا۔ اگر ساکن کے کہ میت نے دو لڑکیاں اور ماں باپ چھوڑے ہیں، ترکہ تقسیم ہونے سے پہلے ان دو میں سے ایک مرگئی اور اپنے وارثوں کو چھوڑ گئی تو مفتی کے گا کہ اگر مرد ہے تو مسئلہ چھ سے ہو گا، دو حصے ماں باپ کے اور دو حصے دونوں لڑکیوں کے جب ان میں سے ایک مرگئی تو اس کے پیچھے اس کی دادی چھوٹی، دادا چھوٹا اور باپ سے ایک بہن چھوٹی یہ مسئلہ بھی چھ سے ہو گا اور پھر اس کی تصحیح اٹھارہ سے ہوگی اور اس کا ترکہ دو حصے ہے اس کے نئے مسئلے سے اس کی موافقت نصف سے ہے۔ پس دونوں پر لوٹا دیا جائے گا پھر اسے چھ میں ضرب دی جائے گی تو چون ہو جائیں گے اسی سے اس کی تصحیح ہوگی۔ اگر میت عورت ہے تو اس کا فریضہ بھی چھ سے ہو گا پھر دو لڑکیوں میں سے ایک کے دو حصے رہ جائیں گے اور اس کے وارث نانی نانا اور باپ کی طرف کی بہن ہو تو نانا کو کچھ نہیں ملے گا۔ نانی کو سدس دیا جائے گا، بہن کو نصف ملے گا، باقی عصبہ کو دے دیا جائے گا، مسئلہ چھ سے ہو گا اسی کے حصے دو ہوں گے۔ پس تین کو پہلے مسئلے میں ضرب دینے سے اٹھارہ ہو جائیں گے۔

اصل مقصود

اس ساری بحث سے مقصود صرف اسی قدر ہے کہ جب سوال میں کئی احتمال ہوں تو مطلق اور مجمل جواب نہ دینا چاہیے بلکہ تفصیل واجب ہے، اللہ تعالیٰ توفیق عطا فرمائے۔ عموماً مفتی صاحبان اس غلطی کا شکار ہو جاتے ہیں۔ مفتی کے سامنے مسائل عیب و غریب، طرح طرح کے قالب میں ڈھلے ہوئے آتے ہیں تو اگر وہ اصل حقیقت تک نہ پہنچے گا تو ہلاک ہو گا اور ہلاک کرے گا۔ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ دو مسئلے ایسے آ جاتے ہیں کہ صورت میں ایک ہیں اور حکم میں الگ الگ ایک صورت میں صحیح اور جائز، دوسری میں باطل اور حرام کیونکہ گو صورت یکساں ہیں لیکن حقیقتاً جداگانہ ہیں اگر مفتی نے ظاہر پر ہی نظر ڈالی تو بہت ممکن ہے کہ شریعت کی تفریق کو وہ جمع کر دے کبھی اس کے برعکس ایسا بھی ہوتا ہے کہ مسئلے دو ہیں، صورتیں مختلف ہیں لیکن حقیقت ایک ہے اس لیے حکم بھی ایک ہے تو ہو سکتا ہے کہ مفتی صاحب اختلاف صورت سے اختلاف حکم کر دیں حقیقت سامنے نہ رکھ کر ٹھوکر کھا جائیں اور اللہ کے جمع کردہ مختلف اور متفرق میں ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ ایک مسئلہ ایسا وارد ہوا جس میں کئی ایک ہوں جن میں سے ایک کی طرف مفتی کا ذہن منتقل ہو جائے اور اسی کا جواب میں دھیان رہے تو ظاہر ہے کہ جواب کبھی صحیح نہ ہو گا۔ یہ بھی ہوتا ہے کہ دین الہی کے خلاف جواب لینے کے لیے خود مسائل مسئلہ کی صورت ایسی پیاری ظاہر کرتا ہے کہ واہ واہ الفاظ ایسے سچے تلے ہوتے ہیں کہ سبحان اللہ پس مفتی الجھ جاتا ہے اور اس کے قلم سے جو نکلتا ہے وہ بالکل ہی باطل اور غلط ہوتا ہے اور کبھی اس کے خلاف ہوتا ہے کہ حق مسئلے کے خلاف سوال میں وہ بوجھاڑ ہوتی ہے کہ مفتی اس کے زعب میں آکر جواب میں ٹھوکر کھا جاتا ہے۔

لوگوں کی ظاہر بینی

اللہ اللہ! کس قدر پھسلن میدان ہے اور کس قدر دھنسا دینے والی جھیل ہے۔ حق بات کو کبھی شیطان اس طرح اپنے دوستوں کی زبان سے جھٹلاتا ہے کہ وہ ناحق معلوم ہونے لگتی ہے اور کم دین اور کم عقل اور کم نظر انسان اس دھوکے میں بڑی طرح پھنس جاتے ہیں، بہت سے باطل سے بچنے والے ایسے ہیں کہ شیطان لوگوں کی نظروں میں انہیں اپنے دوستوں کی زبانی حقیر کر دیتا ہے اور وہ بیچارے برائی کے ساتھ یاد کیے جانے لگتے ہیں۔ عموماً لوگوں کی نظریں اصل معاملے میں ٹھیک حق پر نہیں جتتیں، لفظوں کی بندھنیں وہ توڑ نہیں سکتے۔ عبارت کی قید سے وہ آزاد نہیں ہو سکتے۔ حق تعالیٰ جل شانہ کا ارشاد ہے:

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ رِجْلاً (الانعام: ۱۱۳) یعنی اسی طرح ہم نے ہر نبی کے لیے بہت سے جنتات اور انسان و شیاطین کو دشمن بنا دیا ہے جو بعض بعض کی طرف دھوکے بازی کی بنی سنوری باتوں کو وحی کرتے رہتے ہیں۔ اگر تیرا رب چاہتا تو وہ ایسا نہ کرتے تو ان سے اور ان کی افتراء پر دازی سے بے نیاز ہو جا۔ یہ صرف اس لیے ہوتا ہے کہ آخرت پر یقین نہ رکھنے والوں کے دل اس طرف جھک جائیں، وہ اس سے خوش ہو جائیں اور پھر جو انہیں کرنا ہے کر گزریں۔

شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کا فتویٰ

میں آپ کے سامنے ایک واقعہ بطور مثال کے ذکر کر دوں۔ ہمارے زمانے کے سلطان نے حکم جاری کیا کہ اہل ذمہ پر ضروری ہے کہ وہ مسلمانوں کے عماموں کے رنگ کے عمامے نہ باندھیں بلکہ اسکے خلاف وہ اپنے عمامے متغیر کر لیں۔ بس اس حکم کا جاری ہونا ان کے لیے قیامت ہو گیا۔ بہت ہی گراں گزرا۔ حالانکہ اس میں بڑی بڑی مصلحتیں تھیں، اس میں اسلام کا اعزاز تھا اور کافروں کی ذلت تھی۔ اس سے مسلمانوں کی آنکھیں ٹھنڈی ہوتی تھیں لیکن شیطان نے اپنے دوستوں اور بھائیوں کی زبان پر ڈالا اور انہوں نے فتوے کا ایک قالب ڈھالا جس سے اس غبار کو صاف کر لیں۔ صورت یہ بنائی کہ علمائے کرام کا فتویٰ اس بارے میں کیا ہے کہ اہل ذمہ کو انکے ہمیشہ کے خلاف لباس پہننے کو ضروری قرار دیا جائے اور ان کے قدیم طریقے سے دوسرے طریق اور حالت پر ان کو لایا جائے جس سے انہیں راستوں میں، میدانوں میں سخت ضرر پہنچے، چھوٹے موٹے آدمی ان پر لے دے کریں اور انہیں طرح طرح کی مشکلیں اور ایذائیں دیں، انکی اہانت کریں اور ان پر دست تعدی دراز کریں۔ اگر ایسا ہو تو کیا امام کو جائز ہے کہ انہیں پھر سے ان کی اول حالت پر لوٹا دے اور اسی پہلے کی سی عادت پر انہیں دھما دے اور ایسی کوئی علامت رکھ دے جس سے وہ پہچان لیے جائیں کہ ایسا کرنا خلاف شرع ہے یا نہیں؟ تو اُس مفتی نے جسے اللہ کی طرف سے توفیق میسر نہ تھی اور راہ حق سے جو روک دیا گیا تھا۔ اس نے اُس سوال کا جواب لکھا کہ بے شک یہ جائز ہے اور امام کو چاہیے کہ جس پر وہ پہلے تھے اسی پر انہیں پھر سے کر دے۔ ہمارے شیخ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ وہ فتویٰ دستخط کرنے کے لیے میرے پاس بھی آیا۔ میں نے جواب دیا کہ انہیں پھر اس حالت پر لے جانا ہرگز جائز نہیں بلکہ اب جس حالت پر انہیں مقرر کیا گیا ہے، جس سے ان کی تمیز مسلمانوں میں سے ہو جاتی ہے اسکا باقی رکھنا واجب ہے۔ سالکوں کا یہ گروہ مجھ سے مایوس ہو کر واپس چلا گیا لیکن پھر کچھ دنوں بعد وہ آئے اور اب کی مرتبہ انہوں نے سوال کا رنگ بدل دیا تھا اور چاہتے تھے کہ اس رنگ میں جواز کا فتویٰ حاصل کر لیں۔ میں نے پھر بھی یہی جواب دیا، وہ چلے گئے۔ پھر آئے اور اب کے بالکل ہی جداگانہ سوال تھا۔ میں نے کہا یہ سب تمہاری شرارتیں ہیں، مقصود سب سوالات کا چونکہ ایک ہی ہے اس لیے

میرا جواب تو وہی ہے جو تم سن چکے ہو۔ پھر وہ خود سلطان کے پاس گئے اور ایسی زبردست دلیلیں دیں جن سے حاضرین دنگ رہ گئے اور سب نے اتفاق کر لیا کہ بے شک انہیں اس تیزی حالت میں رکھا جائے۔ اسکی نظیریں بے شمار ہیں۔ شیطان نے اس طرح اپنے دوستوں کی زبان سے رنگین عبارتوں کے سوال میں فتویٰ لے لیا کہ جامع میں جو لیلۃ النصف میں ہوتا ہے وہ جائز ہے۔ الغرض یہ وہ شیطانی طریقہ ہے جس سے کئی ایک حق باطل کر دیئے گئے اور کئی ایک باطل حق کر دیئے گئے۔

عموماً لوگ ظاہر کلام، ظاہر لباس، ظاہر افعال پر نگاہیں ڈال لیا کرتے ہیں۔ اصل معاملہ کی تہ کو پہنچنے والے جو حقیقت پر نظر رکھتے ہوں اور باطن کو ٹٹولتے ہوں بہت ہی کم ہیں۔ ان کی گنتی دسویں حصے کے دسویں حصے کو بھی بمشکل پہنچتی ہے۔ اللہ ہماری مدد کرے۔

فرائض کے مسائل اور جوابات

جب فرائض کا کوئی مسئلہ پوچھا جائے تو مفتی پر یہ ضروری نہیں کہ میراث کے منع ہونے کے اسباب انیسواں فائدہ : ووجہ کو بھی بیان کرے اور یوں کہے کہ اس شرط سے کہ کافر نہ ہو، غلام نہ ہو، قاتل نہ ہو۔

ہاں! جب بھائی وارث ہو تو یہ تفصیل کر دے گا کہ اگر سگا ہے تو اس کا یہ حق ہے اور اگر سوتیللا ہے تو اس کا یہ حق ہے۔ اسی طرح چچاؤں کے بارے میں، ان کے لڑکوں کے بارے میں، بھائیوں کی اولاد کے بارے میں، دادے اور دادی کے بارے میں جب سوال کیا جائے تو بھی دونوں جگہ تفصیل و تفریق کی ضرورت ہے۔ پہلی صورت میں مطلق سوال دلالت کرتا ہے اس وارث پر جس کی میراث کا کوئی مانع نہ ہو جیسے کہ اگر سوال کیا جائے کہ کسی شخص نے بیوپار کیا یا مزدور رکھایا اقرار کیا تو مفتی پر یہ ضروری نہیں کہ جواب میں صحت کے مانع گنوا دے یعنی جنون، اکراہ، جبر وغیرہ مگر اس وقت کہ اجمال بالکل برابر کا ہو۔ نبی ﷺ کے جوابات کو دیکھنے سے صاف کھل جاتا ہے کہ آپؐ تفصیل وہاں کرتے جہاں حاجت تفصیل ہوتی لیکن جہاں حاجت نہ ہو وہاں تفصیل میں نہ جاتے کبھی اس ظاہری چیز کا حوالہ دے دیتے جو دین و شریعت سے بالکل صاف ظاہر ہے مثلاً حرام عورتوں کے ذکر کے بعد فرمایا ان کے ماسوا اور سب تمہارے لیے حلال ہیں۔ (نساء: ۲۴)۔ تین طلاق کے ذکر کے بعد فرمایا پھر اس خاند پر یہ عورت حلال نہیں جب تک کہ وہ دوسرے شوہر سے اپنا نکاح نہ کر لے۔ (البقرہ: ۲۳) فرماتا ہے پاک دامن عورتیں اور پاک دامن اہل کتاب عورتیں (مائدہ: ۵) پس متکلم اور مفتی پر یہ کچھ ضروری نہیں کہ ساری شرائط حکم اور سارے مواقع حکم کا ذکر مسئلے کے بیان کے وقت کر ہی دے خواہ مسائل اور متعلم کو اس سے کوئی ایسا فائدہ نہ بھی پہنچتا ہو۔ یاد رکھو بیان الہی سے زیادہ پورا کوئی بیان نہیں اور صحابی اور تابعین کے طریق سے کوئی بہتر ہدایت نہیں۔

فتویٰ تقلید پر مبنی نہیں ہونا چاہیے

مقلد کو جائز نہیں کہ وہ دین الہی میں وہ فتوے دے جس کا اس کے پاس سوائے اس امام کے قول کے بیسواں فائدہ : جس کی وہ تقلید کرتا ہے اور کوئی دلیل قرآن و حدیث کی نہیں۔ اس بات پر تمام سلف صالحین کا اجماع ہے۔ حضرت امام احمد رحمہ اللہ اور حضرت امام شافعی رحمہ اللہ وغیرہ نے تو صراحت کے ساتھ بیان فرمایا ہے۔ امام ابو عمرو بن صلح فرماتے ہیں کہ امام ابو عبد اللہ رحمہ اللہ نے جو ماوراء النہر کے تمام شافعیوں کے پیشوا ہیں اور قاضی ابو الجحان رویانی نے جو مذہب کے ایک جتے ہوئے سمندر ہیں اور ان کے سوا اور بزرگوں نے صاف طور پر اس بات کو فیصل کر دیا ہے کہ مقلد کو تقلیدی

مسائل کا فتویٰ دینا درست نہیں۔ شیخ ابو محمد جوینی رحمۃ اللہ علیہ نے شافعی کے رسالے کی اپنی شرح میں اپنے استاد امام ابو بکر نقول مروزی رحمۃ اللہ علیہ سے ذکر کیا ہے کہ جس مقلد نے اپنے امام کے فتوے یاد رکھے ہوں اسے ان فتووں پر بحیثیت مقلد ہونے کے فتویٰ دینا درست ہے، اگرچہ وہ اس کی باریکیوں اور حقائق کا عالم نہ ہو جیسے کہ کسی عامی نے اگر مفتیوں کے فتوے جمع کر رکھے ہوں تو اسے ان فتووں سے کوئی مسئلہ تملانا جائز نہیں لیکن جب وہ ان میں تبحر رکھتا ہو تو جائز ہے۔ امام ابو عمرو رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ ناجائز نہ ہونا اس صورت میں ہے کہ خود اپنی طرف سے جواب دے بلکہ اسے چاہیے اپنے غیر کی طرف اضافت کر کے حکایت کرے اور اپنے امام کا قول بیان کر دے۔ دراصل ایسے لوگ مفتی نہیں ہیں۔ یہ مفتیوں کی جگہ پر کھڑے ہو گئے ہیں اور اپنے دعوے کی وجہ سے مفتیوں میں شمار کر لیے گئے ہیں۔ پس ان کا زیادہ سے زیادہ حق یہ ہے کہ مثلاً یوں کہہ دیں کہ اس مسئلے میں شافعی مذہب کا فتویٰ یوں ہے یا ان کے مذہب کا مقتضاء یہ ہے اور چند ایسے ہی الفاظ ضرور کہہ دینے چاہئیں۔ ہاں یہ اور بات ہے کہ جس بات کا صریح علم لوگوں کو ہو وہاں وہ امام کی طرف نسبت چھوڑ دیں۔

میں کہتا ہوں امام ابو عمرو رحمۃ اللہ علیہ نے بات تو معقول کہی ہے لیکن یہ یاد رہے کہ اس مرتبے کے شخص کو یہ کہنا کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ مذہب ہے، یہ بھی اس وقت روا ہے جب اس کی نگاہ سے امام صاحب کا کوئی صاف اور صریح قول گزرا ہو یا ان کے مذہب کے ماننے والوں میں اس قول کو کافی سے زیادہ شہرت ہو جیسے بسم اللہ الرحمن الرحیم کو اونچی قرأت والی نماز میں آواز بلند پڑھنا، صبح کی نماز کی آخری رکعت میں قنوت پڑھنا اور فرض روزوں کی نیت رات سے ہونا وغیرہ۔ صرف شافعی مذہب کی فقہ کی کتابوں میں کسی مسئلے کو پا کر اس کی نسبت یہ کہہ دینا کہ یہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مسئلہ ہے یہ کسی طرح لائق نہیں کیونکہ ان کتابوں میں بہت سے ایسے مسائل بھی ہیں جن میں امام صاحب سے کوئی روایت لفظوں سے مروی نہیں اور ان میں بہت سے ایسے مسائل بھی ہیں جن میں خود امام صاحب سے ان کے خلاف مروی ہے اور ظاہر الفاظ بالکل خلاف موجود ہیں اور بہت سے ایسے مسائل بھی پائے جاتے ہیں کہ امام صاحب کے کسی قول کے مقتضی سے وہ ماخوذ ہیں اور اس کے قائم کرنے میں ان فقہاء کی سمجھ میں اختلاف ہوا ہے۔ اس لیے وہ مسائل بھی مختلف ہیں یہاں تک کہ ایک تو اس کا اثبات امام صاحب کی طرف منسوب کرتا ہے اور ایک اس کی نفی۔ یہی حال باقی کے تینوں اماموں کے مذہب کی فقہ کی کتابوں کا ہے، پس اس صورت میں مفتی کو کیسے اس کی گنجائش رہے گی کہ وہ منہ کھول کر کہہ دے کہ یہ مذہب امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا یا امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا یا امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔ امام ابو عمرو رحمۃ اللہ علیہ کا یہ کہنا کہ ایسا مفتی یہ کہہ دے کہ اس کے امام کے مذہب کا مقتضاء یہ ہے یہ بھی اسی وقت کہہ سکتا ہے جب کہ اپنے امام کے ماخذ سے، اس کے مدار سے، اس کے قواعد سے، جمع اور تفریق کے لحاظ سے پوری طرح عالم ہو اور صحیح طور پر یقین کر چکا ہو کہ یہ حکم اس کے اصول کے مطابق ہے، اس کے قواعد کے خلاف نہیں۔ پوری طاقت اور کوشش اس کے سمجھنے میں کر چکا ہو تب کہہ سکتا ہے کہ یہ ہے مقتضی اس کے مذہب کا، نہ یہ کہ اتنا علم نہ ہو اور کہہ دے کہ مقتضائے مذہب امام یہ ہے۔ اگر اتنی طاقت نہ ہو تو اپنی طاقت سے زیادہ تکلیف اٹھا کر، تکلف کر کے جو زبان پر چڑھانہ نکال دے۔ غرض مفتی شرعی حکم کی خبر دیتا ہے یا تو وہ خبر اللہ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی باتوں میں سمجھ حاصل کر کے دی ہے یا اپنے امام کی باتوں میں مہارت حاصل کر کے دی ہے۔ ان دونوں میں جو فرق ہے وہ ظاہر ہے جس طرح پہلی صورت میں اسے صحیح علم کے بغیر زبان کھولنا ممنوع ہے، اسی طرح دوسری صورت میں بھی۔

صرف فقہ کی رو سے فتویٰ دینا جائز نہیں

جب کسی شخص نے کچھ سمجھ بوجھ حاصل کر لی، فقہ کی ایک یا کئی ایک کتابیں پڑھ لیں لیکن کتاب و اکیسواں فائدہ: سنت کی معرفت سے، آثارِ سلف سے، استنباط و ترجیح کے مادے سے وہ کورا ہے تو کیا اس کا فتویٰ بھی چل سکتا ہے؟ اس میں لوگوں کے چار اقوال ہیں، مطلق جواز، مطلق منع، جواز بہ وقت نہ پائے جانے کسی اور مجتہد کے، جواز جب اپنے امام کا قول دلیل کے مطابق ہو اور منع جب مطابق نہ ہو۔ لیکن صحیح بات یہ ہے کہ اس میں تفصیل ہے یعنی اگر یہ ممکن ہو کہ مسائل کسی اور عالم کے پاس پہنچ کر حق کی جانب جا سکتا ہو تو نہ اُسے اس سے فتویٰ طلب کرنا جائز نہ اسے اس کو فتویٰ دینا اور مفتی بن بیٹھنا جائز۔ ہاں جب اس شہر میں اس کے آس پاس کوئی ایسا جید عالم نہ ہو جس سے مسائل اپنی تشفی بھرا جواب پاسکے تو پھر لامحالہ اس سے پوچھنا پڑے گا۔ بے علمی میں خود ہی کچھ سوچ لے اس سے تو یہی بہتر ہے۔ اسی طرح حیرت و تردد میں رہ جائے اور جہالت اور اندھیرے میں پھنسا رہے۔ اس سے یہی بہتر ہے کیونکہ اپنی طاقت بھر تقویٰ کا حکم ہے جو یہ بجالا چکا۔

بدرجہ مجبوری ایسے قاضی کا تقرر بھی جائز ہے جس میں شرائط قضائیاں جائیں

اس مسئلے کی ٹھیک نظیر نہیں۔ بادشاہ کو کوئی قاضی شرائط قضاء کا جامع نہیں ملتا تو ظاہر ہے کہ شہر کو بغیر قاضی کے تو چھوڑ نہیں سکتا لامحالہ ایسے وقت جو بہتر سے بہتر مل جائے اسی پر قناعت کی جائے گی جیسے کہ ایک شہر میں فاسق ہوں تو ظاہر ہے کہ ان کی آپس میں شہادت مان لی جائے گی ورنہ پھر مقدمات کیسے طے ہوں گے۔ ہاں! ان میں جو بہتر ہوں انہیں چھانٹ لیا جائے گا اور جیسے کہ حرام اور شبہ والی چیز ملتی ہو محض حلال میسر نہ ہو تو ظاہر ہے کہ حرام پر تو شبہ والی چیز کو ہی ترجیح دی جائے گی۔ اسی طرح عورتوں کی شہادت بدنی حق میں، آبرو کے حق میں، مال کے حق میں، آپس میں ایک کی دوسرے پر معتبر مانی جائے گی جب کہ کسی واقعہ میں صرف عورتیں ہی عورتیں ہوں۔ جیسے حمام میں یا نکاح کے مجمع میں تو جو بھی ان میں معتبر سمجھی جائے اس کی شہادت قبول کی جائے گی ورنہ مظلوم کا حق مارا جائے گا اور دین کی اقامت مشکل ہو جائے گی۔ دیکھیے سفر کی وصیت میں کافروں کی شہادت مسلمانوں کے بارے میں قبول کر لینے کا الہی فرمان قرآن کی آخری آتری ہوئی صورت میں موجود ہے جسے کسی اور آیت نے منسوخ نہیں کیا، نہ سنت سے نہ اجماع سے اس کے خلاف کچھ ثابت ہوا۔ شریعت میں لائق بھی یہی ہے ورنہ بندوں کی مصلحتیں فوت ہو جائیں، احکام مطابق امکان ہوتے ہیں، بندوں کے حقوق بے کار کر دینے میں کوئی مصلحت نہیں۔ ابھی جو صورتیں بیان ہوئیں آپ نے ان میں دیکھ لیا ہو گا کہ فاسقوں کی شہادتیں قبول کرنے کا موقعہ بھی آیا، جاہلوں کے فتوے ماننے کا موقعہ بھی آیا۔ پس جس واقعہ میں عورتیں ہی عورتیں ہوں، وہاں کوئی مرد ہو ہی نہیں اور ہم عورتوں کی شہادت معتبر نہ مانیں تو اس کے صاف معنی بھی یہی ہوئے کہ وہ قضیہ یوں ہی رہ جائے اور وہ حق تلف ہو جائے، اسی طرح مثلاً کسی قصبہ میں صرف کفار ہی کفار ہوں، کوئی مسلمان وہاں نہ ہو تو اب کیا کیا جائے گا؟ سوائے اس کے کہ ان کی شہادتیں ان پر معتبر مانی جائیں۔ دیکھئے حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے بچوں کے معاملات اور ان کے زخموں کے بارے میں بچوں کی شہادت قبول فرمائی اور کسی صحابی نے اس کے خلاف نہیں کیا۔ امام مالک رضی اللہ عنہ اور امام احمد رضی اللہ عنہ کا مذہب بھی یہی ہے۔ امام احمد رضی اللہ عنہ سے ایک روایت میں مروی ہے کہ آپ نے فرمایا جب ان کی سچائی کا زیادہ گمان ہو سکتا ہو تو ان کی شہادت

ہے لیکن اللہ اللہ دل ہے کہ مطمئن ہے، آنکھیں ہیں کہ اللہ پر لگی ہوئی ہیں، جسم ہے کہ بلاؤں پر صابر ہے۔ کیا مجال کہ زبان سے آف بھی نکل جائے جبھی تو خلیل الہی خطاب پایا، صلوة اللہ وسلامہ علیہ۔ خلیل اللہ کی اس نہ لرزے والی سکینت کو سامنے رکھ کر ۳ اب کلیم اللہ کی سکینت کو دیکھنے کہ پشت کی طرف سے فرعونى لشکر کا دریا چڑھ آیا ہے، منہ کی جانب سچ مچ کے پانی کا دریا۔ وہ لہریں لے رہا ہے کہ دل ڈوب جائے لیکن کیا مجال جو پیشانی پر شکن بھی پڑ جائے۔ اس وقت کی سکینت جب کہ اللہ کی ندا، اس کا کلام حقیقی طور پر اپنے کانوں سے سن رہے ہیں، بے شک ناقابل احاطہ ہے، معمولی لکڑی کو غیر معمولی اژدھے کی صورت میں دیکھتے ہیں لیکن دل کی سکینت اپنی جگہ سے نہیں ہلتی۔ ایک وقت وہ بھی ہے کہ میدان سانپوں سے پڑ ہے، جادوگروں نے اپنے فن کا پورا مظاہرہ کیا ہے لیکن اللہ کی طرف سے تسکین حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ثابت قدمی کا پہاڑ بنا دئے ہوئے ہے۔ اسی طرح وہ سکینت ہے جو محمد رسول اللہ ﷺ کے اوپر نازل ہوئی تھی۔ اس وقت جب کہ آپ مع اپنے یار غار (بناؤ) کے پہاڑ کی گھاٹی میں چھپے ہوئے تھے اور کفار کی دوڑ میں سر پر آپچی تھی کہ اگر ان میں سے کوئی اپنے قدموں پر بھی نظر ڈالے تو آپ کو دیکھ لے۔ اسی طرح وہ مواقع ہیں جہاں کفار نے اپنی آن گت زور دار فوجوں سے آپ کو گھیر لیا تھا جیسے جنگ بدر، جنگ حنین، جنگ خندق وغیرہ۔ یہ ثابت قدمی بجائے خود زبردست معجزہ ہے جو انسانی عقل سے بالاتر ہے۔ جھوٹے آدمی خصوصاً جو اللہ پر جھوٹ باندھتے ہوں وہ تو بڑے ہی بودے دل والے کمزور کلیجے کے، سخت ڈرپوک، بزدل اور بے ہمت ہوتے ہیں ایسی جگہ تو ان کے قدم لڑکھڑا جاتے ہیں، وہ چکر کھا کر گر پڑتے ہیں، وہ گھگھکیا جاتے ہیں اور حواس باختہ ہو کر ہتھیار ڈال دیتے ہیں۔ واللہ اگر اس تسکین اور دلجمعی پر ہی ایمان کی اور انصاف کی نظریں ڈالی جائیں تو انہیں ﷺ کے معجزوں کی عقلمندوں اور آنکھوں والوں کو تو ضرورت ہی نہ رہے یہ تو ہوئی خاص الخاص سکینت اب اس سے کم درجے کی جسے خاص سکینت کہا جائے وہ انبیاء ﷺ کے تابعداروں کو حاصل ہوتی ہے جس قدر وہ تابعداری کے ذوق میں بڑھے ہوئے ہوتے ہیں اس وصف میں بھی پڑھے ہوئے ہوتے ہیں۔ یہ ایمان کا سکینہ ہے جو دل کو شک و شبہ سے پاک کر دیتا ہے۔ دیکھئے حدیبیہ کے دن کیا ہوا، وہ قلق و اضطراب کا موقعہ تھا کہ اچھے اچھوں کے ہاتھوں کے طوطے اڑ گئے تھے، صبر کی لگائیں ایک سرے سے سب کے ہاتھوں سے چھوٹ چکی تھیں۔ عین اس وقت سکینہ الہی نازل ہوتا ہے۔ اسی احسان کا بیان آیت: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ﴾ (الف: ۲۷) میں ہے کہ اللہ نے مومنوں کے دل میں تسکین نازل فرمائی کہ وہ ایمان میں اور بڑھ جائیں۔ آسمان و زمین کے تمام لشکر اللہ کی ملکیت میں ہیں۔ اللہ علیم و حکیم ہے۔ پس بیان فرمایا کہ باطنی اور ظاہری لشکروں سے مدد یہ اللہ کا احسان ہے اور باطنی مدد دل کی تسکین ہے۔ اس کے بعد فرمایا کہ جن مومنوں نے تیرے ہاتھ پر درخت تلے بیعت کی ان سے اللہ راضی ہو گیا، ان کے دلوں کی حالت اُس نے معلوم کر لی اور ان پر سکینہ نازل فرمایا اور انہیں قربی فتح عنایت فرمائی۔ (الف: ۱۸) مطلب یہ ہے کہ کفارِ قریش نے جب بیت اللہ سے روکا، قربانیوں کو ان کے حلال ہونے کی جگہ نہ جانے دیا، ظلم و جبر کی شرطیں منوائیں تو اس پر مسلمانوں کے دلوں میں ہرجان و اضطراب کی، غصے اور رنج کی لہریں اٹھنے لگیں، قلق و اضطراب نے ان کے دل گھیر لیے، صبر و سہار کی طاقت نہ رہی۔ عین اس وقت مالک الملک ارحم الراحمین نے ان کے دلوں کو سکون بخشا۔ اپنے لطف و رحمت سے ان کے دل برقرار کر دیئے اور انہیں مطمئن کر دیا۔ یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ ان کے دل میں جو محبت الہی و رسول تھی اُسے دیکھ کر اللہ نے ان کے دلوں میں سکینہ بھر دیا اور بے قراری اور پریشانی دور فرمادی۔ بظاہر یہ آیت دونوں امر کو شامل ہے یعنی اس وقت دل میں اضطراب اور بے چینی بھی تھی

اور ساتھ ہی ایمان اور محبت دین بھی تھی۔ دونوں کے باعث تسکین ربانی نازل ہوئی اور دل کی حالت بہتر سے بہتر بنا دی گئی۔ اس کے بعد فرمان ہے کہ کافروں نے اپنے دلوں میں حمیت جاہلیت جمار کمی تھی اس کے خلاف اللہ نے اپنے رسول پر اور مومنوں پر سکینت نازل فرمائی اور انہیں کلمہ تقویٰ پر ثابت قدم کر دیا اور فی الواقع یہ جماعت اسی قابل تھی بھی۔ اللہ کو ہر چیز کا علم ہے۔ حمیت جاہلیت کے مقابلے میں سکینت الہی کتنی موزوں چیز ہے۔ بد کلمات اُدھر ہیں تو نیک باتیں یہاں ہیں، دل میں سکون، زبان پر پاک کلمہ، اُدھر دل میں تعصب، زبان پر بد کلامی یہی وہ لشکر رحمانی تھا جو لشکر شیطانی کے مقابلے میں آیا تھا اسی سکون کا نتیجہ تھا کہ دل فرمان رسول ﷺ کی طرف، جسم اطاعت نبی کی طرف جھک گئے شک و شبہ کافور ہو گیا، بڑائیاں دل سے دُور ہو گئیں، وسوسے ایمانی باتوں سے بدل گئے، ان کے دور ہونے سے ایمان قرب الہی میں اور بڑھ گئے اور انہیں یقین ہو گیا کہ وہ ایمان پر اور نیکی پر، راستی پر اور ہدایت پر ہیں۔

ایک قسم سکینت کی عبودیت کے وظائف کی بجا آوری کے وقت اللہ کی طرف سے نازل ہوتی ہے۔ اس سے بندے میں خشوع و خضوع آ جاتا ہے۔ اس کی آنکھیں رب پر پڑنے لگتی ہیں، اس کا دل اللہ کی طرف جھک جاتا ہے۔ دل اور زبان اور جسم تینوں کو ملا کر وہ اللہ کی عبادت کرتا ہے۔ دل میں اس سکون کی وجہ سے خشوع اور اخلاص پیدا ہوتا ہے اور دل کا یہ خشوع جسم کو بھی اللہ کی طرف جھکا دیتا ہے۔ چنانچہ ایک شخص کو نماز میں اپنی ڈاڑھی سے کھینٹے ہوئے دیکھ کر نبی ﷺ نے فرمایا کہ اگر اس کا دل اللہ سے لگا ہوا ہوتا تو اُس کے جسم کے اعضاء بھی اسی جانب مشغول ہو جاتے۔ اگر تُو دریافت کرے کہ قسمیں اور نتیجہ اور پھل اور علامت تو معلوم ہو گئے لیکن اسباب حالیہ اس کے کیا ہیں؟ تو جواب یہ ہے کہ اس کا سبب بندے کا اپنے مراقبے میں خدا سی کے اُس درجے کو پہنچ جانا ہے کہ گویا وہ اللہ کو چشم خود دیکھ رہا ہے جتنا وہ اس مراقبے میں بڑھتا جائے گا اتنا ہی حیاء میں، سکون میں، حمیت میں، خضوع میں، خشوع میں، خوف و امید میں بڑھ جائے گا اور یہ بات بغیر اس کے اُسے حاصل نہیں ہو سکتی، دل کی کل اصلاحوں کا مدار مراقبہ پر ہے اور اس کا قیام ہی اس کا ستون ہے۔ آنحضرت ﷺ نے دل کے اعمال کے اصول اور فروع سب اپنے ایک ہی کلمہ میں بیان فرمادئے۔ چنانچہ فرماتے ہیں احسان یہ ہے کہ تو اللہ کی ایسی عبادت کرے کہ گویا تو اسے دیکھ رہا ہے۔ اب آپ غور کریں تو تجھے معلوم ہو جائے گا کہ کل مقامات دین اور کل اعمالِ دل کی جڑ اور اصل یہی ہے۔ الغرض بندہ ان وسوسوں کے وقت جو اس کے دل میں ایمان کے خلاف شیطان کی طرف سے ڈالے جاتے ہیں اور اعمال کے وقت جو خطرے اس کے سامنے پیش آتے ہیں کہ اس میں سے قوت چھین جائے اور غم و رنج میں پڑ جائے اور ایمان میں کمی آ جائے بہت ہی محتاج ہوتا ہے کہ اُسے اللہ تعالیٰ تسکین و اطمینان عطا فرمائے تاکہ دل مضبوط ہو جائے، سانس ٹھہر جائے اور کامل سکون حاصل ہو جائے۔ اسی طرح خوشی اور راحت و آرام کے وقت بھی اس کی ضرورت ہوتی ہے کہ کہیں اس وقت حد سے نہ گزر جائے اور شریعت کو ٹھکرا نہ دے، اگر سکون ربانی مل جائے تو وہ اپنے قدم اپنی چادر میں ہی رکھ سکتا ہے اور خیر سے جدا نہیں ہوتا۔ اللہ تعالیٰ توفیق نصیب کرے۔ جب کہ رنج وہ اسباب کا جوم ہو جاتا ہے جب کہ ظاہری، باطنی اختلافات کے تو دے لگ جاتے ہیں اس وقت انسان اطمینان و سکون کا کیسا کچھ محتاج ہوتا ہے، اگر اسے سکون مل جائے تو اس وقت خوب نفع میں رہتا ہے اور انجام بہتر ہوتا ہے۔ ایسے موقع چر دل کا سکون میسر آ جانا علامت ہے کامیابی کی، مقصد کے پورا ہونے کی اور نامرادی کے دفع ہونے کی اور ایسے وقت تسکین دل کا میسر نہ آنا علامت ہے مقصد میں ناکام رہنے کی، برباد ہونے کی اور مکروہات کا سامنا ہونے کی اور انجام کے بگڑنے کی۔ امام صاحب رحمہ اللہ کا یہ فرمان کہ وہ قوی

ہو اور ہو بھی معرفت و علم پر اس کے یہ معنی ہیں کہ علم میں کامل ہو، دلیر ہو، دل کا بڑا ہو، بودا نہ ہو اگر دل کا کمزور ہے یا علم کا کمزور ہے تو بہت سی جگہوں میں وہ حق سے پیچھے رہ جائے گا اور حق کا ساتھ چھوڑ دے گا، علم کی کمی ہوگی تو آگے نہ بڑھنے کی جگہ بڑھ جائے گا اور پیچھے نہ ہٹنے کی جگہ پیچھے رہ جائے گا اور اگر دونوں کمزوریاں ساتھ ہوئیں تو نہ حق کو دیکھے گا نہ اُسے جاری کر سکے گا۔ پس مفتی کو علمی قوت کی بھی ضرورت ہے اور اس کے جاری کرنے کے لیے مادی قوت کی بھی ضرورت ہے۔ حق بات زبان سے نکال دینا محض بے سود ہے جب تک کہ اس پر عمل کرنے کی قدرت نہ ہو۔ چوتھا وصف آپ نے بیان فرمایا ہے کہ کفایت ہو ورنہ لوگ اُسے چبا جائیں گے یہ بھی بالکل درست ہے اگر وہ فقیر، مسکین، حاجت مند ہوا تو لوگوں کی طرف جھکے گا، اُن کے ہاتھوں کو تلے گا، اُن کی جیبیں ٹٹولے گا، جب اُن سے یہ مال حاصل کرنا چاہے گا تو ظاہر ہے کہ وہ بوٹی دے کر بکرا لیں گے، چند ٹکوں کے بدلے اس کی آبروریزی ہوگی۔ وہ اس کا گوشت کھائیں گے بلکہ اس کا دینی نقصان بھی کریں گے، جتنا وہ ان سے حاصل کرے گا اس سے کئی گنا زیادہ وہ اس سے حاصل کریں گے۔

احتیاجِ علم کی موت ہے

حضرت سفیان ثوری رضی اللہ عنہ کھاتے پیتے آدمی تھے، مال ضائع نہیں کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ اگر یہ مال نہ ہوتا تو یہ امیر لوگ ہمیں اپنے ہاتھوں کے رومال بنا لیتے۔ یاد رکھو جس عالم کو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے غنی کر دیا ہے، اُس کی تو اللہ کی طرف سے اپنے علم کے جاری کرنے پر مدد کی گئی ہے جو دوسروں کا دست نگر اور محتاج ہے سمجھ لو کہ اس کا علم مر رہا ہے اور وہ اس کی موت کو دیکھ رہا ہے۔ آپ نے پانچویں خصلت یہ بیان فرمائی ہے کہ اُسے لوگوں کی معرفت حاصل ہو۔ حقیقت میں مفتی اور قاضی کو اس کی بھی اشد ضرورت ہے جب اسے جان لے گا اور آمو نہی سے واقف ہو جائے گا تو ہر چیز کو وہ قرینے سے رکھ سکے گا، ورنہ اندھیر کر دے گا، ظالم جو مظلوم نمابن کر آئے گا دھوکہ دے جائے گا اور جو مظلوم اس کی نگاہ میں ظالم بن جائے گا۔ وہ اپنے انصاف سے محروم رہ جائے گا۔ حق والے کی صورت بنا کر باطل والا مقدمہ جیت جائے گا اور حق والا منہ پھینتا رہ جائے، گا مگر چالِ فریب حیلہ اس پر چل جائے گا۔ صادق و کاذب کو وہ نہ پہچان سکے گا، کپڑے اور صورت اس کے سامنے سفارشی بن جائے گی اور اسے نہ کونہ پہنچنے دے گی اس کی وجہ یہی ہے کہ اس کے پہچاننے میں غلطی ہے، وہ بھلے برے کی صحیح تمیز نہیں کر سکتا، لوگوں کی چال بازیوں، مکاریوں اور فریب کاریوں کو نہیں جان سکتا۔ سنو! تغیر زمانہ کے ساتھ ہی فتویٰ بھی متغیر ہو جاتا ہے۔ زمان و مکان، احوال و اشکال کا معاملے پر بھی اثر پڑتا ہے اور دینِ الہی میں یہ سب باتیں موجود ہیں جیسے کہ پہلے بیان گزر چکا۔

فتوؤں کے متعلق حضرت امام احمد رضی اللہ عنہ کے زیریں اقوال

ان اقوال کے علاوہ جو اوپر بیان ہوئے آپ کے مندرجہ ذیل اقوال بھی یاد رکھنے کے قابل ہیں۔ آپ چو بیسواں فائدہ : فرماتے ہیں مفتی کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ وجوہ قرآن کا عالم ہو۔ حدیث کی سندوں کا جاننے والا ہو۔ سنتوں کا علم رکھتا ہو۔ فرماتے ہیں جو شخص کتاب اللہ، سنتِ رسول اللہ ﷺ کا واقف نہ ہو اسے فتویٰ دینا جائز نہیں۔ فرماتے ہیں مفتی کو علماء سلف صالحین کے اقوال کا علم بھی ضروری ہے ورنہ اسے فتویٰ نویسی نہیں کرنی چاہیے۔ فرماتے ہیں انسان پر واجب ہے کہ جس جس امر میں لوگوں نے کلام کیا ہے اس کا علم حاصل کرے۔ آپ سے پوچھا گیا کہ کسی شخص کو

طلاق وغیرہ کا مسئلہ دریافت کرنا ہے، اس کے شر میں اہل رائے بھی ہیں، اہل حدیث بھی ہیں لیکن اہل حدیث ایسے ہیں جو صحیح و ضعیف حدیث کی پوری تمیز نہیں کر سکتے، اس صورت میں وہ مسئلہ کس سے پوچھے؟ آپ فرماتے ہیں باوجود علم کی اس ظاہری کمی کے بھی اُسے ان اہل حدیث سے ہی مسئلہ پوچھنا چاہیے۔ اہل رائے سے پھر بھی نہ پوچھے۔ میرے نزدیک تو ضعیف حدیث بھی رائے سے بہت بہتر ہے۔ آپ سے پوچھا جاتا ہے کہ ایک لاکھ حدیثیں جسے یاد ہوں کیا وہ فقیہ ہے؟ فرمایا نہیں! کما دو لاکھ؟ فرمایا نہیں! کما تین لاکھ؟ فرمایا نہیں! کما چار لاکھ؟ تو آپ نے اپنے ہاتھ کو ہلا کر اشارہ کیا۔ خود حضرت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کو چھ لاکھ حدیثیں یاد تھیں۔ آپ سے سوال ہوا کہ جس کے پاس کتابیں ہوں، ان میں احادیث بھی ہوں، اقوال صحابہ اور تابعین بھی ہوں لیکن اس شخص کا علم اس پایے کا نہ ہو کہ حدیث، ضعیف، متروک اور صحیح قوی السند کی تمیز کر سکے تو آیا اسے یہ حق حاصل ہے کہ جس پر چاہے عمل کرے اور اختیار کرے؟ آپ نے فرمایا نہیں بلکہ اُسے چاہیے کہ علماء سے تفسی کر کے حدیث پر عمل کرنے اور فتویٰ دے۔ آپ سے ایک مرتبہ سوال ہوا تو ناراض ہو کر فرمایا ان نئے نئے سوالوں سے ہمیں تو الگ تھلک ہی رہنے دو۔ اکثر اختلافی مسائل جب آپ سے پوچھے جاتے تو صاف فرمادیتے کہ مجھے ان کا علم نہیں۔ فرماتے ہیں ابن عیینہ جیسا اور کوئی شخص میری نظر سے تو نہیں گزرا۔ انہیں یہ بالکل آسان تھا کہ فرمادیں میں نہیں جانتا اور علماء سے پوچھ لو۔ آپ سے ابو داؤد نے کہا کہ اوزاعی کے تابعدار بہ نسبت مالک کے تابعداروں کے زیادہ ہیں۔ آپ نے فرمایا سنو ان میں سے کسی کی تقلید کا پھندا اپنے گلے میں نہ ڈالو جو کچھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہو اُسے لے لو۔ پھر تابعین سے جو وارد ہوا ہو۔ اس کے بعد انسان کو اختیار ہے۔ آپ سے سوال ہوا کہ اس حدیث کے مصداق کون ہیں کہ تم میں سے سب سے زیادہ دلیر جنم کی آگ پر وہ ہے جو فتوے دینے میں سب سے زیادہ دلیر ہو؟ تو آپ نے فرمایا وہ لوگ جو ایسے فتوے دیں جو سننے نہ ہوں۔ آپ سے سوال ہوا کہ ایک شخص حدیث حاصل کرتا ہے، صرف اتنی کہ سمجھ لیتا ہے کہ اُسے نفع پہنچ جائے گا۔ آپ نے فرمایا علم کے برابر اور کوئی چیز نہیں۔ آپ سے ایک مرتبہ کسی نے مسئلہ پوچھا فرمایا میں اس کا جواب نہیں دے سکتا۔ پھر فرمایا حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ جو شخص ہر مسئلے کے جواب کے لیے تیار نظر آئے، سمجھ لو کہ وہ مجنون ہے۔ جب اس واقعہ کا ذکر حاکم سے ہوا تو انہوں نے فرمایا اگر مجھے پہلے سے یہ حدیث معلوم ہوتی تو میں اکثر فتوے نہ دیتا۔ آپ سے پوچھا گیا کہ کسی شر میں ایک عالم ہے جس سے اختلافی مسائل پوچھے جاتے ہیں۔ فرمایا جو مطابق کتاب و سنت ہوں ان کا فتویٰ دے جو نہ ہوں ان کے فتوے سے باز رہے۔ پوچھا گیا کیا اس پر آپ کو کوئی خوف ہے؟ فرمایا نہیں۔ پوچھا گیا کہ اسحاق بن راہویہ اور ابو عبید اور مالک وغیرہ کے جو اقوال کتابوں میں لکھے ہوئے ہیں ان کا دیکھنا آپ کے نزدیک کیسا ہے؟ آپ نے فرمایا ہر نئی کتاب بدعت ہے۔ ہاں کسی بحث و تحقیق کے بعد کوئی اپنی تحقیق بیان کرتا ہو، سنے ہوئے فتوے بیان کرتا ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ پوچھا گیا اچھا ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ کی کتاب غریب الحدیث کی نسبت کیا فرمان ہے؟ فرمایا یہ وہ چیز ہے جسے اس نے اعراب قوم سے نقل کیا ہے۔ سوال ہوا کہ یہ فوائد جن میں منکرات بھی شامل ہیں آپ کے نزدیک ان کا لکھنا کیسا ہے؟ جواب دیا کہ منکر ہمیشہ کے لیے قابل انکار رہی ہے۔

ایک عالم کا مسئلے کے جواب کو دوسرے عالم پر ڈالنا

پچیسواں فائدہ : تو اور اگر بے علمی سے کہا تو دونوں صورتوں میں اللہ اور رسول ﷺ پر تہمت باندھنے والا ہو جائے گا اور گناہ اور زیادتی پر مددگار بنے گا۔ اس کے خلاف جب صحیح اور علم سے کہے گا تو بے شک نیکی کا مددگار بنے گا۔ اب جو چاہے بنے۔ اللہ سے ہر وقت ڈرتے رہنا چاہیے۔ ہمارے استاد رحمہ اللہ اس سے بہت ہی پرہیز کرتے تھے۔ میں نے ایک مرتبہ ان کی مجلس میں کسی مفتی یا کسی مذہب پر کچھ بتلا دیا تھا تو آپ سخت غضبناک ہوئے۔ مجھے بہت ڈانٹا کہ تجھے اس سے کیا واسطہ؟ اسے چھوڑ۔ میں سمجھ گیا کہ آپ کا مقصد یہ ہے کہ اس کا بوجھ اور اس کے مفتی کا بوجھ اپنے سر کیوں دھرتا ہے؟ پھر میں نے بعینہ وہی مسئلہ خود امام صاحب کے لفظوں میں دیکھا۔ آپ سے سوال ہوا کہ ایک انسان کسی سائل کو بتلائے کہ فلاں عالم سے یہ مسئلہ پوچھ لے؟ فرمایا اُس وقت تو بتلا دے جب جانتا ہو کہ وہ شخص حدیث رسول ﷺ سے فتویٰ دیتا ہے اور حدیث پر عمل کرتا ہے۔ پوچھا گیا گو اس کا عقیدہ اور ہو؟ پوچھا گیا کہ اچھا امام مالک کی رائے کے ماننے کے متعلق آپ کیا فرماتے ہیں؟ جواب دیا کہ ہرگز ہرگز کسی کی تقلید نہ کرو۔ میں کہتا ہوں حضرت امام احمد رحمہ اللہ عموماً فرمایا کرتے تھے کہ اہل مدینہ سے پوچھ لو۔ امام شافعی رحمہ اللہ سے پوچھ لو، امام اشعری سے پوچھ لو۔ الغرض ان حضرات سے فتویٰ پوچھ لینے میں آپ نے کبھی انکار نہیں کیا اور اسی طرح آپ نے کبھی بھی رائے و قیاس کے پابند، مخالف سنت لوگوں سے فتویٰ پوچھنے کو جائز نہیں کہا۔

ہمارے اس زمانے کے مفتیوں کے تو کچھ ڈھنگ ہی نرالے ہیں۔ ایک مرتبہ حضرت ربیعہ بن عبد الرحمن کو روتے دیکھ کر کسی نے سبب دریافت کیا تو آپ نے فرمایا ان بے علم مفتیوں نے اسلام میں جو رخنے ڈالنے شروع کیے ہیں اس کا رونا رو رہا ہوں۔ واللہ یہاں کے بعض مفتی چوروں سے زیادہ جیل خانے کے مستحق ہیں۔ آہ! اگر آج امام ربیعہ زندہ ہوتے اور ان مفتیوں کو دیکھتے جو باوجود جہالت کے، باوجود قرآن و حدیث سے بے علمی کے، باوجود باطن خبیث ہونے کے، باوجود ظاہر بھی درست نہ ہونے کے، باوجود سلف کے آثار نہ پائے جانے کے مفتی بن بیٹھے ہیں اور جاو بے جا، ناسخ ان کا قلم اور زبان چلتی رہتی ہے، جو پوچھو جھٹ سے جواب دیتے ہیں، فتویٰ نویسی کے حریص ہیں، بڑے بنے بیٹھے ہیں۔ اپنے تئیں بولتے رہتے ہیں اور غلط سلط جو چاہا بک دیا کرتے ہیں مانا کہ اتفاقہ طور پر ان کا کوئی فتویٰ صحیح بھی نکل آئے لیکن ہیں یہ ایسے ہی جیسے شاعر کہتا ہے کہ فتویٰ دینے کے لیے آستینیں چڑھا رکھی ہیں، حالانکہ اہلیت اور قابلیت سے کوسوں دور ہیں۔ ان میں سے ایک کا واقعہ بزبان امام ابو محمد بن حزم یہ ہے کہ فرماتے ہیں ہمارے ہاں ایک ایسا ہی کم پونجی والا مفتی تھا۔ جب اس کے پاس کوئی سوال جاتا تو کتا کسی سے جواب لکھوا لورا میں بھی دستخط کر دوں گا، وہ بے چارہ جاتا، کسی سے جواب لکھوا لانا اس کے نیچے یہ جاہل بھی لکھ دیتا کہ شیخ نے جو جواب دیا ہے وہ ٹھیک ہے۔ ایک مرتبہ ایسا ہوا کہ دو مفتیوں نے اس کے دو مختلف جواب لکھے، اس بھولے اور بھولے نے اپنی پرانی عادت کے مطابق دونوں فتویوں پر لکھ دیا کہ میرا جواب بھی ان ہی دونوں استادوں کے مطابق ہے۔ تو اس سے کہا گیا کہ ان دونوں میں تو تاقض ہے۔ یہ تو باہمی اختلاف کرتے ہیں۔ تو اس علم کے تھیلے نے جواب دیا کہ جیسے وہ اس میں اختلاف و تاقض کرتے ہیں میں بھی کرتا ہوں۔ الغرض وہ کونسا عالم ہے جس کی شکل میں اور جس کے لباس

میں کئی ایک جاہل بھی نہ ہوں جو اس کے مقابلے کے لیے اور اس کی شان گرانے کے لیے ہانپتے نہ پھرتے ہوں اور ہر طرح سے زک دینے کے درپے نہ ہوں۔ گو یہ سچ ہے جس طرح کسی شاعر نے کہا ہے کہ گدھے پر اگر ریشمی جھول بھی ڈال دو تو بھی لوگ اُسے گدھا ہی کہیں گے۔ ان سے لوگ ان کی ظاہری شکل و صورت دیکھ کر سوالات کرتے ہیں۔ ان کے فضل علم کی وجہ سے کوئی اُن سے نہیں پوچھتا، چونکہ سرکاری طور پر کسی عہدے پر پہنچ جاتے ہیں، عوام کو اُن کی طرف جھکنا پڑتا ہے۔ حقیقی قابلیت ان میں بالکل ہی نہیں ہوتی۔ چند اداہشوں کو اپنے گرد دیکھ کر، چند جاہلوں سے بیٹھک سجا کر اُن میں یہ چٹنے لگتے ہیں اور پھر ہر کہہ و مہ کے سامنے ذرا بجنے تننے لگتے ہیں۔ احکام ربانی کو ٹیڑھا ترچھا کر دیتے ہیں۔ لوگوں کو تنگ کر دیتے ہیں۔ ناقابلیت کے باوجود اعلیٰ عہدوں پر قبضہ کر لیتے ہیں اور اللہ اور اس کے دوستوں کے منہ سے برے بنتے ہیں۔ ایسوں کے فتوے قبولیت کے قابل نہیں۔ ان کی قضا ماننے کے لائق نہیں۔ دین اسلام کا حکم یہی ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ کچھ لوگوں کو بریاد کرنا چاہتا ہو تو ہماری دُعا ہے کہ انہی کا ستیاناس کرے۔

مفتی کا یہ لکھنا کہ یہ حکم اسی طرح ہے

اس کی دو صورتیں ہیں: اول تو یہ کہ اُسے علم ہو کہ اوپر جو جواب لکھا گیا ہے وہ صحیح ہے۔ دوسرے یہ کہ اس کا علم نہ ہو، اگر علم ہے تو یوں لکھ سکتا ہے۔ رہی یہ بات کہ اولیٰ کیا ہے؟ آیا یہی لکھ دینا یا یہ کہ مستقل جواب دینا؟ اس میں تفصیل ہے۔ وہ یہ کہ پہلا مفتی فتوے دینے کا اہل ہے یا نہیں؟ اگر نہ ہو تو یہ لکھ دینا کہ یہ فتویٰ اسی طرح ہے مطلقاً اولویت کے خلاف ہے۔ اس لیے اس میں اس فتوے کی تقریر اور اثبات اور اس میں پہلے مفتی کی اہلیت کی گواہی ہے۔ اہل علم تو ایسے فتووں کو ایسے نا اہل مفتیوں کے منہ پر مار دیا کرتے تھے اور اگر کسی فتنے کے خوف سے ایسا نہ کر سکتا ہو تو بھی اُسے اس میں نہ لکھنا چاہیے بلکہ مسائل کو لوٹا دے گو اس میں بھی قدرے کمزوری ہے لیکن ٹھیک بات یہ ہے کہ اللہ درق میں اس جاہل مفتی کے خلاف لکھ دے۔ کیونکہ اللہ اور رسول ﷺ کی بات جس کی خبر دینا اس کے ذمے واجب ہے اُسے چھوڑنا ٹھیک نہیں اور کسی نا اہل کا کچھ لکھ دینا یہ حق کے چھپانے کا عذر اللہ اور رسول ﷺ کے نزدیک نہیں بن سکتا بلکہ اس میں ایک طرح کا گھمنڈ اور بے پروائی ہے۔ حق اللہ کی چیز ہے جسے زائل کر دینا اور دین اللہ کے مسئلے کو چھپا لینا کسی طرح جائز نہیں۔ حضرت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ کوئی شخص جنازے میں شامل ہو اور لوگ وہاں کوئی خلاف شرع کام کریں اور اُسے اس کے دفع کرنے کی قدرت و طاقت نہ ہو تو اسے واپس نہ آنا چاہیے۔ ہاں کسی شادی کے ویسے کی دعوت میں بلوایا گیا ہو اور وہاں کوئی کام خلاف شرع دیکھے تو اسے مٹانے پر قادر نہ ہو تو بے شک وہاں سے اٹھ کر چلا جائے اس لیے کہ جنازہ میت کا حق ہے، اس کا حق زندوں کے کسی کام کی وجہ سے مارا نہیں جاسکتا اور ویسے کی دعوت میں گھر والے کا حق ہے وہ جب وہاں کوئی کام برا کرے تو اس کا حق گر گیا۔ اب اس دعوت کی قبولیت واجب نہیں رہی۔ رہا یہ کہ پہلا مفتی فتوے دینے کی قابلیت اپنے میں رکھتا ہو تو جواب اسی طرح ہے، اس کے لکھنے والے کی دو حالتیں ہوں گی ایک تو یہ کہ یہ جواب ہی ٹھیک ہے، اسے وہ جانتا ہے یا نہیں جانتا؟ اگر نہ جانتا ہو تو صرف اُس کی تقلید کی وجہ سے اُسے یہ لکھنا ہرگز جائز نہیں اس لیے کہ ممکن ہے کہ اس نے غلطی کی ہو اور تنبیہ کے بعد رجوع کر لے اور وہ معذور سمجھا جائے لیکن یہ دوسرا شخص اس کے جواب کی موافقت کرنے والا اس طرح معذور نہیں بلکہ یہ تو بغیر علم کے فتویٰ دینے والا ہے جس کا بوجھ

اسی کے ذمے ہے۔ یہ ان مفتیوں میں سے ہے جو بزبانِ رسول ﷺ جنمی ہیں اور اگر وہ جانتا ہے کہ یہ ٹھیک ہے تو مسئلے کی دو حالتیں ہیں یا تو یہ کہ وہ بالکل ظاہر ہے جس کا ٹھیک ہونا مخفی نہیں اور تصحیح کرنے والے کی نسبت تقلید کا گمان نہیں کیا جا سکتا یا یہ کہ مسئلہ باریک ہے اگر ظاہر ہے تو مطلق انہی لفظوں سے صحت کر دینے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ یہ نیکی اور تقویٰ میں اعانت ہے اور مفتی اؤل کی رسائی پر شہادت ہے اور تکبیر و حمیت سے برأت۔ اگر مسئلہ باریک ہے جس میں گمان ہو سکتا ہے کہ اس نے صرف تقلیدی طور پر اس کی موافقت کی ہے تو اسے اپنے جواب میں وضاحت کرنی اور اشکال کو واضح کر دینا ضروری ہے یا زیادتی بیان کر دینا یا قید کا ذکر کر دینا یا کسی بھولے ہوئے امر پر تنبیہ کر دینا اور مستقبل جواب دینا اولیٰ ہے اگر ممکن ہی نہ ہو تو اگر چاہے اسی طرح کر دے چاہے مستقل جواب دے۔ اگر اعتراض کیا جائے کہ جب مفتی اؤل کو دوسرے کی تقلید میں فتویٰ لکھنا جائز ہوا تو اس دوسرے مفتی کو اس کی تقلید میں جائز کیوں نہ ہو؟ اس کا جواب کئی طرح پر ہے۔ ایک تو یہ کہ ہم تو پہلے مفتی پر بھی وہی کلام کرتے ہیں جو اس دوسرے پر ہے۔ چنانچہ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ، امام احمد رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ ائمہ نے فرمایا ہے کہ کسی شخص کو بغیر علم کے فتویٰ دینا حلال نہیں۔ اس پر اجماع ہے، اس کا پورا بیان ہم تفصیل وار پہلے لکھ آئے ہیں۔ دوسرے یہ کہ مان لو مفتی اؤل کو ضرورہً تقلیدی طور پر فتویٰ دینا جائز بھی ہو جائے لیکن اس دوسرے کو اس تکلف کی اور اس تقلید کی کوئی ضرورت نہیں، یہ تو ضعیف پر ضعیف کی بناء کرتا ہے جو مطلقاً جائز نہیں جیسے کہ شہادت پر شہادت اور جیسے کہ یتیم پر جرابوں کا مسح وغیرہ۔ تیسرے یہ کہ اگر اسے جائز مان لیا جائے تو پھر دنیا میں کون ہے جو مفتی نہ بن جائے۔ ہر ایک اسی طرح ہر فتوے پر بطور تقلید لکھ سکتا ہے کہ یہ مسئلہ اسی طرح ہے۔ اللہ تعالیٰ توفیق خیر دے۔

عزیزوں اور رشتے داروں کو فتویٰ دینا

مفتی کو جائز ہے کہ اپنے باپ کو، بیٹے کو، شریک اور ساتھی کو اور انہیں بھی فتویٰ دے جن کے ستائیسواں فائدہ : بارے میں اس کی شہادت قبول نہیں گو ان کے بارے میں اس کا فیصلہ بھی نامعتبر ہو۔ ان دونوں باتوں میں فرق یہ ہے کہ فتویٰ تو قائم مقام روایت کے ہے وہ ایک عام حکم ہے۔ بخلاف شہادت اور حکم کے کہ وہ مخصوص ہے اس کے لیے جس کے مطابق گواہی دی ہے یا جس کے بارے میں حکم سنایا ہے یہی وجہ ہے کہ راوی جس حدیث کو روایت کرتا ہے اس کے حکم میں داخل ہے اور جو فتویٰ دیتا ہے اس میں بھی داخل ہے ہاں اسے طرف داری کسی طرح جائز نہیں کہ باپ کو، بیٹے کو تو اور فتویٰ دے اور غیروں کو اور فتویٰ دے۔ ایسا کرنے سے تو اس کی عدالت میں دھبہ آ جائے گا۔ ہاں! اگر یہاں کوئی شرعی وجہ ہو تو اور بات ہے۔ مثلاً کسی مسئلے میں دو اقوال ہیں۔ اباحت اور منع کے یہ ایک فتوے میں ایک قول لکھتا ہے دوسرے میں دوسرا۔

مفتی کا خود اپنے لیے فتویٰ تجویز کرنا

اگر پوچھا جائے کہ وہ اپنے تئیں بھی فتویٰ دے سکتا ہے؟ تو جواب یہ ہے کہ ہاں دے سکتا ہے۔ جب غیروں کو دے سکتا ہے تو اپنے معاملے میں کیوں نہ دے گا؟ آنحضرت ﷺ کا فرمان ہے کہ تو اپنے دل سے فتویٰ پوچھ لے گو تجھے فتویٰ دینے والے فتویٰ دیتے رہیں۔ ہاں اپنے لیے رخصت کا فتویٰ اور دوسرے کے لیے منع کا، یہ جائز نہیں۔ اسی طرح دو قول والے مسئلے میں دوسروں کے لیے ممانعت کا قول اور اپنے لیے جواز کا قول بھی مباح نہیں۔ یہ ٹھیک نہیں جیسا کہ بعض اہل زمانہ

مفتیوں کا شیوہ ہے کہ بیٹھا بیٹھا ہپ ہپ اور کڑوا کڑوا تھو تھو۔

بلاوجہ اور بے تحقیق آسان قول پر عمل کرنا

کسی مسئلے میں کئی اقوال اور کئی وجوہ ہوں، وہاں مفتی کو یہ جواز نہیں کہ بغیر ترجیح کے، بغیر تحقیق اٹھا ٹیسواں فائدہ : کے صرف اپنے فائدے کو سامنے رکھ کر جو قول، جو وجہ اپنے لیے آسان سمجھے اسے پسند کر لے اور اپنی غرض پوری کر لے اور اپنا فائدہ حاصل کر لے گو عقیدے میں بھی نہ ہو یہ تو صرف چالاکی اور عیاری ہے جو بافتاق امت حرام ہے۔ ابو الولید باجی کہتے ہیں کہ میں نے ایک مفتی صاحب کی زبانی سنا کہ میرے دوست کو جو ضرورت ہو اور جو فتویٰ اس کے موافق ہو میں تو وہی فتویٰ دوں گا۔ ایسا واقعہ بھی ہوا ہے کہ اس کے بارے میں ایک فتویٰ دریافت کیا گیا، مفتیوں نے لکھا جو اسے ضرر دیتا تھا، وہ موجود نہ تھا، جب آیا تو وہ مفتی صاحبان کے پاس گیا اور کہا تم نے تو مجھے اوندھا گرا دیا۔ انہوں نے کہا ہمیں کیا معلوم تھا کہ یہ معاملہ آپ کا ہے۔ اب اور سوال لاؤ، چنانچہ وہ لے گیا۔ انہوں نے اس قول پر فتویٰ دے دیا جو اس کے لیے نفع دینے والا تھا۔ یہ صورت بافتاق علماء حرام محض ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے اختلافی مسائل میں بعض حق پر ہوتے ہیں، بعض غلطی پر ہیں تم اجتہاد کر کے انہیں مانا کرو۔ الغرض ایسے خواہش نفسانی کو پورا کرنے والے فتوے محض نامعتبر ہیں۔ جو اغراض حاصل کرنے اور مطلب نکالنے کے لیے ہوتے ہیں کہ ڈھونڈ بھال کر وہ قول نکال لیا جو اپنی طبیعت کے مطابق ہو اور اس پر عمل کر لیا اور اسی کے مطابق فتویٰ دے دیا یا وہی حکم جاری کر دیا اور جب کوئی اور آیا خصوصاً وہ جس سے آن بن ہے تو سخت سے سخت قول نکال لیا اور اُس مسکین کو آفت میں پھانس دیا اس سے بڑھ کر نافرمانی رب اور بدترین کبیرہ گناہ اور کوئی نہیں۔



مفتیوں کی چار قسمیں

منصب افتاء پر فائز حضرات کی چار قسمیں ہیں: ایک وہ خوش نصیب لوگ ہیں جنہیں کتاب و سنت پر عبور حاصل ہے۔ جو اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم کو اچھی طرح جانتے بوجھتے ہیں اور اس حقیقت سے آشنا ہیں کہ قرآن و سنت کے مخاطبین اذیلین نے اسلام کو کس نگاہ سے دیکھا۔ یہ حقیقتاً مجتہد ہیں۔ یہی وہ لوگ ہیں جو امت میں تجدید و اصلاح کے اہل ہیں۔ دوسرے وہ لوگ ہیں جو اگرچہ کسی فقہی حد نظر سے وابستہ ہیں تاہم ان کی فکر و نظر کے دائرے وسیع ہیں۔ یہ لوگ اولہ سے براہ راست آشنائی رکھتے ہیں اور افتاء میں اس چیز کا خیال رکھتے ہیں کہ صرف ان ہی مسائل میں ائمہ کا ساتھ دیں جن میں صحت و صواب کی مقدار زیادہ ہو۔ یہ لوگ حنابلہ میں ابو یعلیٰ اور قاضی ابن علی بن ابی موسیٰ کے مرتبے کے ہو سکتے ہیں۔ شوافع میں بہت سے لوگ اس مرتبہ پر فائز ہیں۔ مالکیوں میں اشعب بن عبدالحکیم اور ابن ربیع کو اس درجہ پر رکھئے۔ حنابلہ میں اس قبیل کے لوگوں میں ابن حلد اور قاضی سرفرست ہیں۔ اسی طرح احناف میں ابو یوسف، امام محمد اور زفر اس اسلوب کے حامل ہیں۔ ان کے بارے میں اختلافِ رائے ہے کہ یہ مجتہد مطلق ہیں یا مقید۔ تیسرا گروہ ان فقہاء پر مشتمل ہے جنہوں نے ہر حال میں اپنے ائمہ کی پیروی کو مستحسن جانا ہے۔ یہ متاخرین فقہاء کا وہ گروہ ہے جنہوں نے فقہ کے اصول و فروع کو مرتب کیا۔ چوتھا گروہ مقلدین کا ہے جو نہ دلیل کو جانتا ہے اور نہ ترجیح دلیل کو۔ ان کی نظر صرف متعلقہ کتب فقہ کے مقدمات پر ہے۔

منصب فتویٰ پر جتنے بھی لوگ ہیں ان کی چار قسمیں ہیں۔ ایک تو کتاب و سنت اور اقوال صحابہ کا عالم انتیسواں فائدہ: یہی مجتہد ہے۔ واقعات میں اس کا قصد موافقت شرع کا ہوتا ہے۔ ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ کسی مسئلے میں یہ کسی اور کی بھی مان لے۔ ائمہ کرام میں سے کون ہے جس نے کسی نہ کسی مسئلے میں اپنے سے بڑے کی مانی نہ ہو؟ خود امام احمد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے حج کے فلاں موقعہ پر حضرت عطاء کی مان کر فتویٰ دیا۔ پس اس قسم میں ان بزرگوں کو فتویٰ دینا اور ان سے فتویٰ لینا بے شک جائز ہے۔ اس میں فرضِ اجتہاد ادا ہو جاتا ہے۔ یہی وہ بزرگ ہیں جن کے بارے میں فرمانِ رسول ﷺ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس امت کے لیے ہر سو سال کے سرے پر ایسے لوگ بھیجے گا جو اس کے لیے اس کے دین کو بالکل نیا کر دیں۔ یہی وہ پودے ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ اپنے دین میں اگاتا رہے گا۔ ان ہی کے بارے میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا فرمان ہے کہ زمین ایسے لوگوں سے خالی نہ رہے گی جو اللہ کی دلیل پر قائم ہوں۔ دوسرے یہ کہ مجتہد مقید ہو، اس کے مذہب میں جس کا وہ قصد رکھتا ہے وہ اس کے فتوؤں میں معرفت والا ہو، اس کے اقوال کا عالم ہو، اس کے ماخذ اور اس کے اصول کا عارف ہو۔ ان پر اور مسائل نکال سکتا ہو جس میں اس کا لفظی فتویٰ نہ ہو، اس میں قیاس سے کام چلا سکتا ہو لیکن ان میں سے کسی میں محض تقلید کا خوگر نہ ہو، نہ حکم میں مقلد ہو، نہ دلیل میں مقلد ہو البتہ طریقہ، اجتہاد دونوں کا ایک ہو، مقصد و طریقہ ایک ہو۔ حنبلیوں میں سے اس مرتبے کے دعوے دار قاضی ابو یعلیٰ ہیں اور قاضی ابن علی بن ابی موسیٰ رضی اللہ عنہ۔ شافعیوں میں سے بھی بہت بڑا گروہ اس منصب پر پہنچا ہوا ہے۔ حنفیہ نے ابو یوسف، محمد، زفر کے بارے میں اختلاف کیا ہے۔ شافعیہ

نے مزنی، ابن شریح، ابن منذر، محمد بن نصر مروزی کے بارے میں بھی اختلاف کیا ہے اور مالکیہ نے اشب اور ابن عبدالحکیم اور ابن قاسم اور ابن وہب کے بارے میں اختلاف کیا ہے۔ خلیلوں نے ابن حامد اور قاضی کے بارے میں اختلاف کیا ہے کہ یہ لوگ مستقل مجتہد تھے یا اپنے ائمہ کے مذہب کے مطابق مجتہد مقید تھے؟ لیکن جو صاحب بنظر غور ان لوگوں کے فتاویٰ، ان کے اختیارات اور ان کے احوال دیکھے گا وہ اس نتیجے پر ضرور پہنچ جائے گا کہ یہ لوگ اپنے اماموں کے جملہ مسائل میں ہرگز مقلد نہ تھے۔ انہوں نے جو کچھ اپنے ائمہ کا خلاف کیا ہے وہ بہت کچھ ہے اور بالکل ظاہر ہے کوئی نہیں جو اس کا انکار کر سکے۔ بعض نے زیادہ خلاف کیا بعض نے کم کیا۔ ہاں! اسے ہم مانتے ہیں کہ مرتبہ اجتہاد میں ان میں اور ان کے امام میں بہت کچھ فرق ہے۔ تیسری قسم کے وہ لوگ جو ان کے مذہب میں مجتہد ہوں، جن کی طرف ان کی نسبت ہے، دلیلوں کے مقرر کرنے والے، فتویٰ کو ثابت کرنے والے ان کے عالم۔ لیکن اپنے امام کے قول سے اور اس کے فتویٰ سے تجاوز نہ کرتے ہوں، نہ ان کا خلاف کرتے ہوں، اپنے امام کا قول پا کر پھر اس سے ادھر ادھر نہ ہٹتے ہوں۔ یہی حالت کتب فقہ کے اکثر مصنفین کی ہے اور یہی حالت ان کے اکثر علماء کی ہے ان میں اکثر اس خیال کے بھی ہیں کہ اس کے بعد انہیں کتاب و سنت اور عربیت کے معلوم کرنے کی بھی ضرورت نہیں کیونکہ اسے تو اپنے امام کے اقوال سے مطلب ہے، اس کے اقوال اس کے نزدیک شارع ﷺ کے الفاظ کی حیثیت رکھتے ہیں۔ اب اُسے مشقت و تکالیف اٹھانے اور دلائل ٹٹولنے اور استنباط کرنے اور مسائل سمجھنے کی ضرورت نہیں رہی۔ اس کے امام نے سب کچھ کر کے اسے بے نیاز کر دیا ہے۔ کبھی اس کی نگاہ سے اس کے امام کی بتلائی ہوئی دلیل گزر بھی جاتی ہے۔ اس پر یہ مگن ہو جاتا ہے لیکن یہ کوشش نہیں کرتا کہ یہ دیکھے کہ اس کے خلاف دلیل ہے؟ کیسی ہے؟ وغیرہ۔ یہی حال اکثر ان لوگوں کا ہے جو اصحاب وجود و طرق ہیں اور جو چھوٹی بڑی فقہ کی کتابوں کے مصنف ہیں۔ یہ اجتہاد کے دعوے دار نہیں، نہ تقلید کے اقراری ہیں۔ ہاں! ان میں کے اکثر یہ تو کہہ دیا کرتے ہیں کہ ہم نے مذہب میں اجتہاد کیا اور اپنے امام کے مذہب کو حق سے زیادہ قریب پایا۔ ان میں سے ہر ایک کا دعویٰ یہی ہے، ہر ایک اپنے امام کو بہ نسبت اور اماموں کے تابعداری کا زیادہ مستحق سمجھتا ہے پھر کوئی آگے بڑھ کر اس کی تابعداری کو واجب کہتا ہے، کوئی اس امام کے سوا دوسرے کی ماننے کو ممنوع قرار دیتا ہے۔ واللہ تعجب سا تعجب ہے کہ یہ لوگ اقوال ائمہ کے جانچنے، پرکھنے، تولنے، سنبھالنے میں تو اس قدر بڑھ گئے لیکن قرآن و حدیث میں ان کا پایہ کچھ نہیں۔ انہوں نے اپنے امام کے کلام کو تو سب سے اونچا اور اچھا کر دکھلایا لیکن اللہ اور رسول اللہ ﷺ کے کلام کی کوئی وقعت نہ کی حالانکہ کلام اللہ اور حدیث رسول ﷺ جامع کلمات سے، آسانوں سے، اختلاف کی دوری سے، نورانیت سے، صفائی سے پڑتے۔ ان کا اجتہاد اماموں تک پہنچ کر تھک گیا اور اللہ کے رسول ﷺ کے کلام تک ان کی رسائی نہ ہوئی۔ پس افسوس ہے اور حسرت ہے۔ اللہ تعالیٰ سے ہم مدد طلب کرتے ہیں۔ چوتھی قسم کے وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنے اماموں کی فقہ حاصل کی، ان کے فتویٰ اور فروع محفوظ کیے اور کھلے لفظوں میں ہر طرح ان کی تقلید کا اقرار کیا۔ کبھی ان کی زبان پر قرآن و حدیث کا نام آ گیا تو وہ صرف تبرک اور فضیلت کے طور پر آ جاتا ہے نہ کہ حاجت اور عمل کے طور پر حدیث صحیح سامنے ہوتے ہوئے اور امام کے قول کو اس کے خلاف پاتے ہوئے بھی حدیث کو چھوڑ دیتے ہیں اور قول امام کو مضبوط تمام لیتے ہیں۔ چاروں خلیفوں کا کوئی فتویٰ ہو اور ان کے امام کے خلاف ہو تو ناممکن ہے کہ یہ خلفاء کی مان لیں۔ یہ ہیں اور قول امام صاف کہہ دیتے ہیں کہ ہمارے امام اسے خوب جانتے تھے، ہم ان کے مقلد ہیں، نہ ان کے حکم سے آگے بڑھیں، نہ ان کے فرمان کو چھوڑیں۔ وہ سب کچھ سوچ

سمجھ گئے اور ہمارے لیے راستہ صاف کر گئے اب ان کا خلاف کرنا ٹھوکر کھانا ہے اور مصیبت اٹھانا ہے۔ الغرض ان کا درجہ بہت گرا ہوا ہے اور ان کا پایہ بہت نیچے کا ہے۔ یہ تو انہی میں سے ہیں جو کسی کے فتوے پر صرف یہ لکھنا جانتا ہو کہ یہ مسئلہ اسی طرح ہے جانے اس کی بلا کہ صحیح بھی ہے یا نہیں یا ان میں سے ہے جو کہہ دیا کرتے ہیں کہ اس کی شرائط کے ساتھ ہو تو صحیح ہے، تو جائز ہے۔ جائز ہے جب تک کہ کوئی شرعی مانع نہ ہو۔ اس کا مرجع حاکم کی رائے کی طرف ہے۔ وغیرہ ان جو ابوں کو جاہل تو اچھا جانتے ہیں لیکن اہل علم تو ایسے الفاظ سے حیاء کرتے ہیں۔ ان چاروں قسم کے لوگ کیسے ہیں یہ بھی سن لیجئے۔ پہلی قسم تو بادشاہ کی طرح ہے۔ دوسری قسم ان کے نوابوں اور خلیفوں کی طرح ہے۔ تیسری اور چوتھی قسم کے مفتی وہ ہیں جو ڈھول کا پول ہیں، جو علماء کے لباس میں جاہل ہیں، جو فاضلوں کا منہ چڑانے والے ہیں اور ان سے مشابہت کر کے خلق اللہ کو دھوکے میں ڈالتے ہیں۔ اللہ بچائے۔

مجتہد فی المذہب کا فتویٰ

تیسواں فائدہ : قول پر فتویٰ دے سکتا ہے یا نہیں؟ اس بارے میں دو اقوال ہیں۔ اصحاب شافعی اور احمد کی بھی یہی دو وجوہات ہیں۔ ایک تو یہ کہ جائز ہے اور یہ کہ اس کا توجیح مقلد ہو گا مردے کا نہ کہ اس کا۔ اس کا منصب تو صرف امام سے نقل کر دینا ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اُسے فتویٰ دینا جائز ہی نہیں، اس لیے کہ سائل اس کا مقلد ہے نہ کہ میت کا اور اس نے اس کے لیے اجتہاد نہیں کیا۔ سائل کا تو قول ہے کہ میں تیرے فتوے کی تقلید کروں گا لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس میں بھی تفصیل ہے۔ اگر سائل نے یہ سوال کیا ہو کہ میں اس مسئلے میں اللہ تعالیٰ کا فیصلہ معلوم کرنا چاہتا ہوں یا میرا ارادہ حق معلوم کرنے کا ہے یا میری خلاصی اس میں کیا ہے؟ وغیرہ تو پھر اسے اجتہاد کرنے کے بعد ہی مسئلہ بتلانا چاہیے صرف تقلیدی طور پر بغیر حق و باطل معلوم کیے فتویٰ دے دینا اس صورت میں درست نہیں۔ ہاں! اگر سائل نے ہی قول امام کا سوال کیا ہو اور اسی کا مذہب معلوم کرنا چاہتا ہو تو بے شک اُسے اس کا بیان جائز ہے۔ یہ اس کا ناقل ہو گا۔ بوجہ بار سائل کے ذمے رہے گا۔ سوال کی ان دونوں صورتوں میں مفتی کی حیثیت بدل جاتی ہے۔ پہلی صورت میں بوجہ مفتی پر ہے دوسری میں مستفتی پر۔

کیا زندہ، مردے کی تقلید کو جائز سمجھے؟

اکیسواں فائدہ : کسی زندے کو کسی مردے کی تقلید کرنا اور اس کے فتوے پر عمل کرنا بغیر اس کے کہ دلیل کا اعتبار ہو جس میں صحت عمل کا موجب ہو اس کے جواز میں اصحاب احمد و شافعی کے دو اقوال ہیں۔ ایک تو منع کا اور دلیل یہ ہے کہ ممکن ہے کہ اگر وہ زندہ رہتا تو اس کا اجتہاد بدل جاتا۔ بہت ممکن تھا کہ دوبارہ اس سے یہی مسئلہ پوچھا جاتا، وہ دوبارہ دلائل پر نظر ڈالتا اور اس پر حق کھل جاتا اور اپنے اگلے فتوے سے رجوع کرتا۔ یہ نظر ڈالتا اس پر بقول بعض واجب ہے اور بقول بعض مستحب ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ جائز ہے۔ مقلدین تو اسی قول پر جے بیٹھے ہیں۔ ان کے پاس دلیل بھی وہی تقلیدی باتیں ہیں۔ لطف یہ ہے کہ ان میں سے جو جماعت اس کی قائل نہیں ان کا بھی یہ قول صرف زبانی ہے ورنہ فتووں میں، احکام میں ان کا بھی عمل اس کے برخلاف ہے۔ اقوال اپنے قائل کی موت سے نہیں مرتے جیسے اخبار اپنے راوی اور ناقل کی موت سے

نہیں مرتے۔

اجتہاد کے اجزا اور اقسام ہو سکتے ہیں

انسان ایک خاص قسم کے علم میں مجتہد اور دوسرے علم میں غیر مجتہد ہو سکتا ہے یا کسی خاص باب میں تیسواں فائدہ: بھی اس کی حالت مختلف ہو سکتی ہے مثلاً ایک شخص نے علم فرائض، ان کی ادائیگی اور ان کا کتاب و سنت سے استنباط کرنا پوری کوشش سے سیکھ لیا ہے اور علوم میں اُسے یہ دسترس حاصل نہیں یا مثلاً جہاد کے بارے میں یا حج کے بارے میں اسے کمال مہارت ہے تو ان امور میں تو وہ فتویٰ دے سکتا ہے لیکن دوسرے امور میں جن میں اسے اجتہاد کی قوت میسر نہیں ان میں اُسے فتویٰ دینا لائق نہیں۔ گو اجتہادی ملکہ کی حصولیت کی صورت میں بھی فتوے دینے کے قابل ہونے میں تین وجوہات ہیں لیکن صحیح یہی ہے کہ جواز ہے بلکہ یہی درست ہے اور بالکل درست ہے۔ دوسرا قول منع کا ہے۔ تیسرا صرف فرائض میں جواز، دوسرے امور میں نہیں۔ جواز کی دلیل یہ ہے کہ اُس نے اس بارے میں حق کو دلیل حق سمیت معلوم کر لیا ہے۔ ٹھیک بات کے پہچاننے میں پوری کوشش خرچ کر لی ہے۔ پس اس کے حکم میں یہ مجتہد مطلق کی طرح ہے۔ منع کی دلیل یہ ہے کہ احکام شرع کا سب کا آپس میں تعلق ضروری ہوتا ہے۔ پس جن سے یہ واقف نہیں ممکن ہے کہ ان کی وجہ سے اس مسئلے میں بھی کوئی تقصیر واقع ہو جائے۔ خیال فرمائیے نکاح، طلاق، عدت، فرائض میں ایک قسم کا لگاؤ ضرور ہے۔ اسی طرح جہاد اور اس کے متعلقات اور کتاب الحدود اور فیصلے اور احکام بھی آپس میں تعلق رکھتے ہیں اور اسی طرح اور مسائل بھی۔ جن لوگوں نے فرائض میں اسے تسلیم کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ تقسیم میراث، حصوں کا تقرر، مستحقین کی پہچان یہ بالکل علیحدہ اور جداگانہ چیز ہے۔ کتاب البیوع، کتاب الاجارات، رہن وغیرہ سے اسے کوئی تعلق نہیں اور اس لیے بھی کہ میراث کے عام احکام قطعی ہیں اور کتاب اللہ میں کھلے لفظوں میں موجود ہیں۔ اگر سوال ہو کہ جسے صرف ایک دو مسائل کا ہی علم ہو اس کے بارے میں کیا کہتے ہو؟ ہمارا جواب یہ ہے کہ اس میں جو دو قول ہیں ان میں زیادہ صحیح قول یہی ہے کہ اُسے ان مسائل کا فتویٰ دینا جائز ہے۔ اصحاب امام احمد کے نزدیک بھی یہی دو وجوہات ہیں۔ یہ تو اللہ اور رسول ﷺ کی طرف سے تبلیغ ہے۔ اعانت اسلام گو آدھے کلمے سے ہی ہو بہتر چیز ہے اور ایسا کرنے والا اللہ کے نزدیک مستحق اجر ہے۔ اس شخص کو ان مسائل کے بتلانے سے روکنا محض خطا ہے۔ والتوفیق بید اللہ۔



نااہل مفتی پر پابندی عائد ہونی چاہیے

منصب افتاء علم و عمل کی ایک خاص ذمہ داری چاہتا ہے۔ ہر کس و ناکس کو فتویٰ دینے کا اختیار نہیں۔ علامہ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا ہے کہ جب روٹیاں پکانے والے باورچی پر داروغہ مقرر ہے تو جاہل مفتیوں کو کیوں آزاد چھوڑ دیا جائے۔ صحابہ رسول فتویٰ دینے کے معاملے میں کس درجہ محتاط تھے اس کا اندازہ اس سے لگائیے کہ ان میں سے ہر ایک کی یہ آرزو ہوتی کہ کاش اس کی جگہ کوئی اور اس ذمہ داری کو قبول کر لے، حالانکہ بلاشبہ ہر ایک کو کب ہدایت اور سرچشمہ معرفت تھا۔ حضرت عطاء کتے ہیں میں نے اپنی آنکھوں سے ایسے حضرات کو دیکھا ہے کہ جب ان سے کوئی فتویٰ پوچھا جاتا تو احساس ذمہ داری کی شدت سے کانپنے لگے اور ذرافقہ و حدیث کے جلیل القدر امام حضرت شیخ کی طرف دیکھیے۔ بایں دلالت قدر ان سے ایک مرتبہ ایک مسئلہ پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا ”میں نہیں جانتا“ اس پر کہا گیا کہ حضرت کیا آپ اس اعتراف سے شرم محسوس نہیں کرتے۔ ان کا جواب تھا۔ جب فرشتے ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ کہتے ہوئے نہیں شرماتے تو میں کیوں شرمائوں؟ سبحان اللہ! ایک یہ بزرگ تھے اور ایک وہ کم سواد ہیں جو ہر بیہودگی کے حق میں فتویٰ دینے میں دلیر ہیں۔

تیسویں سوال فائدہ : گناہ میں اس سے کم نہیں۔ امام ابو الفرح بن جوزی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں بادشاہوں کو تو چاہیے کہ ایسے لوگوں کو اس منصب سے دور کر دیں جیسے کہ بنو امیہ کے بادشاہوں نے کیا۔ یہ تو ایسے لوگ ہیں کہ راستوں پر بیٹھ گئے اور علم تو ہے نہیں اور جو سوار نکلا اُسے بتلادیا کہ فلاں جگہ تمہیں جانا ہے تو اس راستے پر جاؤ حالانکہ خود ہی راستہ نہیں جانتے یا اُس کی طرح جسے خود قبلہ نہ معلوم ہو لیکن نمازیوں کو قبلہ بتلانے بیٹھ جائے اور ان کی طرح ہے جو طبت کا ایک حرف نہ جانتا ہو لیکن مطلب بھول لے بلکہ یہ ان سب سے بدتر ہے جب کہ بادشاہوں پر یہ بھی حق ہے کہ وہ کسی اُن پڑھ کو حکمت اور دوا کرنے کی اجازت نہ دیں۔ تو کیا یہ حق نہیں کہ وہ جاہلوں کو فتویٰ نویسی سے اور مفتی بن جانے سے روک دیں۔ جنہیں قرآن و حدیث کا مطلق علم نہیں ہوتا۔ ہمارے استاد رحمۃ اللہ علیہ تو ایسے لوگوں پر بہت سختی کرتے تھے۔ ایک مرتبہ کسی نے اُن سے کہہ دیا کہ تم مفتیوں پر کوئی داروغہ مقرر کرو گے؟ آپ نے فرمایا اس میں بھی کیا تعجب ہے جب روٹیاں پکانے والوں پر باورچیوں پر داروغہ ہے تو کیا وجہ کہ یہ مفتی یوں ہی آزاد چھوڑ دیئے جائیں؟ ابن ماجہ وغیرہ میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جو شخص بغیر علم کے فتویٰ دے اس کا بوجھ اسی مفتی پر ہے۔ صحیحین میں ہے اللہ تعالیٰ اس اپنے علم کو علماء کے سینوں سے چھین نہیں لے گا بلکہ علم کی موت علماء کی موت سے ہوگی، جب علماء باقی نہ رہیں گے تو لوگ جاہلوں کو اپنا سردار بنا لیں گے۔ ان سے مسائل پوچھے جائیں گے وہ بغیر علم کے فتوے دیں گے، خود بھی گمراہ ہوں گے اور دوسروں کو بھی گمراہ کریں گے۔ ایک مرفوع حدیث میں ہے کہ جو لوگوں کو بغیر علم کے فتوے دے اس پر زمین و آسمان کے فرشتوں کی لعنت ہے۔ (ابو الفرح وغیرہ) امام مالک فرماتے ہیں جب کسی شخص سے کوئی مسئلہ پوچھا جائے، وہ جواب دینے سے پہلے جنت و دوزخ کا تصور باندھ لے۔ سوچے کہ کل قیامت کے دن چھٹکارا کیسے حاصل ہوگا؟ پھر جواب دے۔ آپ سے مایک مرتبہ سوال ہوا جس کے جواب میں آپ نے

فرمایا مجھے معلوم نہیں تو آپ سے عرض کیا گیا کہ یہ تو معمولی مسئلہ ہے۔ آپ بہت بگڑ کر فرمانے لگے سنو! کوئی چیز معمولی نہیں۔ کیا قرآن کی یہ آیت تو نے نہیں سنی: ﴿ اِنَّا سَنُلْقِيْكَ عَلَيْنِكَ قَوْلًا نَّفِيْلًا ۝۵ ﴾ (مزل: ۵) ہم تجھ پر بوجھل بات ڈالیں گے۔ پس علم سب کا سب ثقیل ہے اور خصوصیت سے وہ حصہ جس کی بابت کل قیامت کے دن ہم سے سوال ہونے والا ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ جب تک مجھے میرے ستر استادوں نے یہ سند نہ دے دی کہ میں فتوے دینے کے قابل ہو گیا ہوں میں نے کبھی کوئی فتویٰ نہیں دیا۔ انسان کو چاہیے کہ وہ اپنے تئیں خود ہی کسی کام کا اہل نہ سمجھ لے جب تک کہ اس کام کے ماہر اسے اس کام کا اہل نہ کہہ دیں۔ میں نے تو امام ربیعہ سے امام یحییٰ بن سعد سے جب تک دریافت نہ کر لیا اور جب تک انھوں نے مجھے فتویٰ دینے کا حکم نہ دیا میں نے فتویٰ دینے شروع نہیں کیے۔ اگر یہ بزرگ مجھے روک دیتے تو واللہ میں رک جاتا۔ تم دیکھتے نہیں ہو سخت مسائل میں صحابہ رضی اللہ عنہم بھی جب تک دو سروسوں سے بحث نہ کر لیں فیصلہ کن جواب نہیں دیتے تھے۔ حالانکہ جو ہدایت الہی انہیں میسر تھی وہ ظاہر ہے۔ پھر بھلا ہم تو کیا جن کے گناہوں نے اور خطاؤں نے دلوں کو زنگ آلود کر دیا ہے۔ آپ کی حالت بھی یہی تھی کہ جب آپ سے کوئی مسئلہ دریافت کیا جاتا تو یہ معلوم ہوتا کہ گویا آپ دوزخ و جنت کے درمیان کھڑے ہیں۔ حضرت عطاء کا بیان ہے کہ میں نے تو ان حضرات کو دیکھا ہے کہ جب ان سے سوال ہوتا تو وہ جواب دیتے ہوئے کپکپانے لگتے۔ سب کو جانے دیجیے سردیِ رسول ﷺ سے سوال ہوتا کہ شہروں کا بڑا مقام کونسا ہے؟ جواب دیتے ہیں کہ مجھے نہیں معلوم جب تک کہ میں جبرئیل علیہ السلام سے نہ پوچھ لوں اور ان سے دریافت کر کے جواب دیتے ہیں کہ شہروں کی بدترین جگہ بازار ہیں۔ امام احمد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اپنے نفس کو مفتی بننے کے لیے پیش کرنا ایک خطرناک بوجھ اپنے اوپر لینا ہے۔ ہاں یہ اور بات ہے کہ کوئی ایسی ہی ضرورت نے مجبور کر دیا ہو۔ حضرت شعبی رضی اللہ عنہ سے ایک مسئلہ پوچھا گیا انہوں نے جواب دیا کہ میں نہیں جانتا تو ان سے کہا گیا کہ آپ کو یہ کہتے ہوئے شرم نہیں آتی؟ آپ تو سارے عراق کے واحد فقیہ ہیں۔ آپ نے فرمایا یہ کہتے ہوئے فرشتے تو شرماتے نہیں پھر میں کیوں شرماتاں؟ انہوں نے صاف کہہ دیا کہ الہی! ہمیں کوئی علم نہیں بجز اس کے جو تو نے ہمیں معلوم کرایا ہے۔ (البقرۃ: ۳۲) بعض اہل علم کا یہ لطیفہ یاد رکھنے کے لائق ہے۔ فرماتے ہیں اس کتنے کا فائدہ تمہیں معلوم نہیں کہ میں نہیں جانتا۔ سنو! اس کہنے سے لوگ تمہیں وہ علم حاصل کرائیں گے جو تمہیں حاصل نہیں لیکن جب تم اس کے خلاف علم میں دعوے کرو گے تو پوچھتے پوچھتے تمہیں اس حد تک پہنچا دیں گے کہ تمہاری لاعلمی ظاہر ہو جائے۔ عتبہ بن مسلم کہتے ہیں میں نے چونتیس ماہ تک حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی صحبت اٹھائی۔ میں نے یہ دیکھا کہ عموماً جو سوال آپ سے ہوتا آپ فرمادیتے کہ میں نہیں جانتا۔ حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہما تو سوالات کا جواب دینے سے بہت ہی پرہیز کیا کرتے تھے۔ پھر بھی کچھ کہنا پڑتا تو پہلے سے یہ دعا مانگ لیتے۔ الہی! خود مجھے بچا اور مجھ سے اوروں کو بھی بچا۔ حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہ سے ایک سوال ہوا، آپ نے کوئی جواب نہ دیا بلکہ خاموش ہو گئے تو کہا گیا کہ جناب جواب کیوں نہیں دیتے؟ آپ نے فرمایا سوچ رہا ہوں کہ فضیلت چپ رہنے میں ہے یا جواب دینے میں۔ ابن ابی لیلیٰ کا بیان ہے کہ میں نے ایک سو بیس انصاری صحابہ رضی اللہ عنہم کو پایا۔ میں نے انہیں دیکھا کہ ان میں سے کسی سے کوئی مسئلہ پوچھا جاتا تو وہ دوسروں پر ٹالتا یہاں تک کہ سب کے پاس سے ہو کر پھر پہلے کی طرف مسئلہ آجاتا۔ کوئی حدیث بیان کرنی ہو، کوئی فتویٰ دینا ہو ہر ایک یہی چاہتا کہ کوئی اور بیان کر دے اور کوئی اور فتویٰ دے دے۔ ابو الحسین ازدی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہمارے اس زمانے میں تو لوگوں کا یہ حال ہے کہ جو پوچھو، جتنا پوچھو بتائے چلے جاتے ہیں حالانکہ ان میں سے ایک ایک مسئلہ ایسا ہوتا ہے

کہ اگر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے سامنے پیش ہوتا تو آپ تمام بدری صحابہ کو جمع کر لیتے اور ان سے دریافت فرماتے۔ حضرت امام قاسم بن محمد رضی اللہ عنہ سے ایک مسئلہ پوچھا گیا۔ آپ نے فرمایا مجھے یہ اچھی طرح یاد نہیں۔ سائل نے کہا جناب میں تو آپ ہی کو جانتا ہوں، آپ ہی کے پاس آیا ہوں۔ آپ نے فرمایا میری بڑھی ہوئی ڈاڑھی اور میری مجلس کا لوگوں سے پڑ ہونا اپنی نگاہ میں نہ رکھ۔ واللہ! میں اس مسئلے کو بخوبی نہیں جانتا۔ ایک صاحب قریشی جو ان کے پاس ہی بیٹھے تھے۔ فرمانے لگے دیکھو بھائی انھیں نہ چھوڑنا۔ اس سے بہتر علمی مجلس تمہیں اور نہیں مل سکتی۔ اس پر حضرت قاسم رضی اللہ عنہ نے فرمایا واللہ میری زبان کا کٹ جانا مجھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ میں وہ بات کہوں جس کا مجھے علم نہ ہو۔ حضرت سلمان رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو الدرداء کو لکھا ان دونوں بزرگوں میں بھائی چارہ تھا کہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ طیب بن کر بیٹھے ہیں تو کیسے انجان علاج نہ کرنے لگنا اور مسلمانوں کی جان کے درپے نہ ہو جانا۔ اب آپ کی یہ حالت تھی کہ دو شخصوں میں جھگڑا تو چکا دیا کرتے لیکن پھر انھیں بلاتے اور کہتے دوبارہ پیش کرو میں اور غور کر لوں۔

عامی کے سامنے کوئی واقعہ پیش آئے اور وہ کسی عالم کو نہ پائے

اس وقت لوگوں نے اس کے لیے دو طریقے بیان کیے ہیں: ایک تو یہ کہ اس کا حکم اس زمانے کے چونتیسواں فائدہ: لوگوں جیسا ہے جو شریعت کے قبل کا زمانہ ہو۔ حصر اباحت اور وقف کے خلاف اس لیے کہ مرشد کا نہ ہونا اس کے حق میں ایسا ہی ہے جیسے کسی امت میں مرشد کا نہ ہونا۔ دوسرا طریقہ یہ ہے کہ وہ خلاف پر ہی نکل جائے۔ اس مسئلے میں جس میں مجتہد کے نزدیک دلیلیں ایک دوسرے کے خلاف ہوں کہ کیا وہ ہلکے کو جانتا ہے یا بھاری کو یا مختار ہے لیکن ٹھیک بات یہی ہے کہ وہ اپنی طاقت بھر اللہ سے ڈرے اور اپنی طاقت بھر حق کو پہچاننے کی کوشش کرے۔ اب جو بات سمجھ میں آئے کر لے۔ ان شاء اللہ وہی حق بات ہوگی۔ اللہ تعالیٰ نے حق کی بہت سی نشانیاں قائم کر دی ہیں۔ اپنی پسند کی اور نہ پسند کی چیزوں کو اس طرح غلط لفظ نہیں کر دیا کہ ایک ایماندار کو ان کی شناخت ہی نہ ہو سکے جس کی فطرت سلیم ہوئی ہے اس کا دل حق کو آسانی تلاش کر لیتا ہے۔ ایسی وجوہات اس کے سامنے ظاہر ہو جاتی ہیں جن سے حق اس پر کھل جائے۔ ممکن ہے خواب میں معلوم ہو جائے، ممکن ہے الہام ہو جائے اگر ان میں سے کوئی بات نہ ہو اور اس کا دل بھی کسی طرح مطمئن نہ ہو تو پھر اس پر سے اس مسئلے کی تکلیف ساقط ہے۔ اس کا حکم ایسا ہی ہے جیسا اس کا جسے دین کی دعوت پہنچی ہی نہ ہو۔ ہاں! اس کی اور اس کی حیثیت میں فرق واضح ہے لیکن اس خاص حالت میں یہ اور وہ برابر ہیں۔ واللہ اعلم۔

فتویٰ اور شہادت میں فرق

غلام کا، آزاد کا، عورت کا، مرد کا، رشتے دار کا، غیر کا، بے پڑھے لکھے کا اور قاری کا گونگے کا اور پینتیسواں فائدہ: بولنے کا، دشمن کا اور دوست کا فتویٰ دینا درست ہے۔ بعضوں نے کہا ہے کہ دشمن کا اور اس کا جس کی شہادت اس کے بارے میں مقبول نہیں فتویٰ بھی نامقبول ہے۔ پس فتویٰ میں بھی ان کے نزدیک دونوں وہیں ہیں جو حکم میں ہیں گو زیادہ مشہور خلاف حاکم کے بارے میں ہے۔ فاسقوں کے فتوے اس وقت جب کہ نیک کار مفتی ہوں قبول نہ کیے جائیں گے۔ فتویٰ لینے والے کو ان سے سوال کرنا بھی جائز نہیں۔ ہاں! وہ اپنے فتوے پر آپ عمل کر لے لیکن دوسروں کو فتویٰ دینا جائز نہیں اور جس کا حال چھپا ہوا ہو اس سے مسئلہ پوچھنے میں دو وجوہات ہیں۔ ٹھیک یہ ہے کہ جائز ہے، فتویٰ پوچھنا

بھی اور فتویٰ دینا بھی۔ میں کہتا ہوں یہی حکم فاسق کا بھی ہے بشرطیکہ وہ بدکاری علی الاعلان نہ کرتا ہو اور اپنی بدعت کی طرف دوسروں کو نہ بلاتا ہو۔ اس سے مسائل پوچھ لینا ایسا ہی ہے جیسی اس کی امامت اور شہادت۔ یہ باختلاف مکان و زمان اور قدرت و عاجزی مختلف ہو جائے گا۔ پس واجب اور چیز ہے اور واقع اور چیز ہے۔ فقہ وہ ہے جو واجب و واقع میں تطبیق دے دے اور واجب کو اپنی استطاعت کے مطابق جاری کر دے۔ وہ فقہ نہیں جو واجب و واقع میں مخالفت قائم کر دے۔ ہر زمانے کا الگ حکم ہوتا ہے، لوگ اپنے زمانوں میں اپنے بڑوں کے ہی مشابہ ہوتے ہیں جب کہ فسق عام ہو جائے، لوگوں پر اس کا غلبہ ہو جائے۔ اب اگر فاسقوں کی امامت ناجائز قرار دی گئی، ان کی شہادتیں مردود کہہ دی جائیں، ان کے احکام اور فتوے اور ولایت باطل قرار دی گئی تو پھر تو احکام معطل ہو جائیں گے اور حقوق ضائع ہو جائیں گے۔ ہاں! یہ اور بات ہے کہ ممکن صلاحیت کو ہر وقت پیش نظر رکھا جائے اور جہاں تک ممکن ہو اس کے حصول میں کمی نہ کی جائے۔ یہ سب مسائل اس وقت ہیں جب قدرت و طاقت میں ہوں لیکن ضرورت کے وقت، باطل کے غلبے کے وقت سوائے صبر کے اور چارہ کار ہی کیا ہے؟ ظاہر ہے کہ اس وقت انکار کا جو کم سے کم مرتبہ ہے اسی پر قائم رہنا پڑے گا۔

مفتی اور قاضی

پہچتیسواں فائدہ: مقرر ہو جائے۔ سلف و خلف میں یہی دستور رہا فتوے دینے کا منصب جمہور کے نزدیک قضا کے منصب میں داخل ہے جو لوگ جاہل کی قضا کو جائز نہیں جانتے پس قاضی فتویٰ دینے والا ہے اور اثبات کرنے والا ہے اور اپنے فتوے کو جاری بھی کرنے والا ہے۔ بعض فقہاء اصحاب احمد و شافعی سے اس بات کی طرف بھی گئے ہیں کہ قاضی کو ان مسائل کے احکام میں فتویٰ دینا مکروہ ہے جن کا تعلق اس کی ذات سے ہو۔ ہاں! طہارت، نماز، زکوٰۃ وغیرہ کی اور بات ہے۔ بعض کی دلیل اس بات پر یہ ہے کہ اس کے فتوے تو دعوے کے کسی رکن کے لیے حکم کی حیثیت رکھتے ہیں پھر محاکمہ کے وقت وہ اسے توڑ نہیں سکتا اور ہو سکتا ہے کہ فیصلے کے وقت اس کا اجتہاد متغیر ہو جائے یا اس کے سامنے وہ قرائن آجائیں جو فتویٰ دینے کے وقت نہ تھے۔ اب اگر وہ اپنے فتوے پر جما رہا، اسی کے بموجب حکم پر اڑ گیا تو ظاہر ہے کہ جس چیز کی صحت کا یہ معتقد تھا اس کے خلاف کیا اور اگر اپنے اس پہلے فتوے کے خلاف اب اس نے حکم دیا تو ظاہر ہے کہ لوگ اُسے بدگمانی کی نظروں سے دیکھیں گے اور انھیں موقع ملے گا کہ کہیں، کھانے کے اور دکھانے کے اور۔ اسی لیے قاضی شریع فرمایا کرتے تھے میں فیصلہ کرتا ہوں فتویٰ نہیں دیتا۔ اسے ابن المنذر نے نقل کیا ہے اور مسائل احکام میں قاضی کی فتویٰ نویسی کی کراہت کو مختار کہا ہے۔ شیخ ابو حامد اسرافینی فرماتے ہیں کہ ہمارے اصحاب کے اس میں دو جواب ہیں: ایک یہ کہ اُسے یہ نہیں چاہیے اس لیے کہ اس صورت میں لوگوں کو اس پر کلام کرنے کی مجال ہو جائے گی اور دو میں سے ایک دعویٰ اس پر انگلی اٹھا سکے گا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اسے یہ حق ہے اس لیے کہ وہ اس کا صحیح طور پر اہل ہے۔

حکام کے فتووں کے خلاف اظہارِ رائے، فیصلہ سے انحراف کے مترادف نہیں

سیستیسواں فائدہ: یاد رہے کہ حاکم کا فتویٰ اور چیز ہے اور فیصلہ اور چیز ہے اگر کسی نے حاکم کے فتوے کے خلاف حکم دیا تو وہ اس کے حکم کو توڑتا نہیں۔ نہ وہ حکم کی طرح ہے۔ اسی لیے فتوے ہر اس شخص کے لیے

بھی جائز ہے جو موجود ہو اور جو موجود نہ ہو، جو اس کے زیر حکومت ہو اور جو نہ ہو۔ ہندہ والی حدیث غائب پر فیصلہ کرنے کی دلیل نہیں بن سکتی۔ اس لیے کہ نبی ﷺ نے اسے صرف فتویٰ دیا ہے نہ کہ غائب پر حکم کیا ہو۔ ان کے خاندان کوئی شہر سے باہر نہیں چلے گئے تھے۔ اسی وقت آپ کسی کو بھیج کر انہیں بلوا سکتے تھے، یہی وجہ تھی کہ ہندہ کے دعوے کی سچائی پر آپ نے ان سے کوئی ثبوت بھی طلب نہ فرمایا، یہ بالکل ظاہر ہے۔ اُس نے گویا یہ پوچھا کہ اگر میاں اپنی بیوی کو تنگ رکھتا ہو، صرف اپنی حسرت کی وجہ سے کیا اس سے اس کی بے خبری میں اپنی کھانے پینے کی ضرورت اُس کے مال سے نیت خیر کے ساتھ پوری کر لینی جائز ہے؟ اس کا آپ نے جواب دیا۔

فرضی سوالوں کے جوابات

اثر تیسواں فائدہ : جب کسی سے کوئی ایسا مسئلہ پوچھا جائے جو واقع نہ ہوا ہو تو کیا اس کا جواب دینا مستحب ہے یا مکروہ ہے یا مفتی کے اختیار میں ہے؟ اس میں بھی تینوں قول ہیں۔ اکثر سلف صالحین کا یہی دستور تھا کہ ایسے مسائل کا جواب نہیں دیتے تھے۔ ان سے جب مسئلہ پوچھا جاتا وہ دریافت فرماتے کہ کیا ایسا ہوا ہے؟ اگر کہا جاتا کہ ہاں! تو اس کے جواب کی تلاش میں تکلیف اٹھاتے ورنہ صاف کہہ دیتے کہ ہمیں ان باتوں کے جواب سے معاف فرمائیے۔ حضرت امام احمد رحمہ اللہ کا فرمان ہے کہ خبردار ایسی کوئی بات منہ سے نہ نکالو جس میں تمہارا کوئی سلف نہ ہو۔ یہ تو تھے اقوال و مذہب لوگوں کے لیکن درست بات یہ ہے کہ جو مسئلہ پوچھا گیا ہے اگر اس کا جواب کسی آیت یا کسی حدیث میں ہو یا کسی صحابی کا فتویٰ ہو تو اُسے بیان کر دینا مکروہ نہیں اور اگر اس میں کوئی آیت و حدیث اور اثر صحابی نہ ہو تو دیکھنا چاہیے کہ ایسا ہو بھی سکتا ہے؟ اگر ظاہر ہو کہ ایسا ہونا بھی ناممکن ہے تو پھر اس کا جواب دینا مستحب نہیں اور اگر اس کا وقوع نادر اور مستبعد نہ ہو اور مسائل کی غرض صرف علم کا حاصل کرنا ہو کہ اُسے ایک چیز معلوم رہے اور وہ اندھیرے میں نہ رہے تو مفتی اپنے علم کے مطابق جواب دے سکتا ہے۔ خصوصاً جب کہ مسائل سمجھداری حاصل کرنے، علم بڑھانے، اعتبار پیدا کرنے اور نظیر کا حکم نظیر کو دینے کے لیے آمادہ ہو تو مصلحت اسی میں ہے کہ اسے بے علم نہ رکھے، واللہ اعلم۔

حرام اور مکروہ جیلوں کے پیچھے پڑنا ناجائز ہے

اثر تیسواں فائدہ : آسانی ہو جائے یہ مفتی کے لیے محض جائز ہے اگر وہ ایسا کرے تو وہ فاسق ہے، اس سے فتویٰ لینا حرام ہے۔ ہاں! جب مفتی کا قصد کسی شرعی جائز حیلے کا ہو جو بغیر شک و شبہ کے اور بغیر کسی شرعی حکم کے بدلنے کے اور بغیر کسی فساد کے شراً صاف طور پر جائز ہو تو بے شک وہ اس کے لیے جائز ہے بلکہ مستحب ہے۔ خود جناب باری نے اپنے پیغمبر حضرت ایوب علیہ السلام کو آپ کی قسم کے نہ ٹوٹنے کے لیے ہدایت فرمائی کہ ایک جھاڑو لے کر اپنی بیوی کو ایک دفعہ مار دیں۔ (ص: ۳۴) رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو راہ دکھائی کہ وہ خشک کھجوروں کو درہم سے بیچیں اور پھر جیسی کھجوریں پسند ہوں اُن درہموں سے خرید لیں تاکہ سود سے بچیں۔ پس گناہ سے بچنے کے لیے نجات اور مخلصی طلب کرنا اور چیز ہے اور یہ جائز ہے۔ بدترین حیلے وہ ہیں جن سے انسان حرام چیزوں اور حرام کاموں میں واقع ہوتا ہے اور جن سے اللہ اور رسول ﷺ کے واجب کردہ لازم حق کو توڑتا ہے۔ بجز اللہ ہم اس سے پہلے اپنی اسی کتاب میں دونوں قسم کے جیلوں کو اس تفصیل و

تشریح سے بیان کر چکے ہیں کہ ممکن ہے کسی اور کتاب میں یکجائی طور پر آپ کو ایسی جامع بحث نہ ملے۔

مفتی کا اپنے فتوے سے رجوع کرنا

جب مفتی کوئی فتویٰ دے پھر اس سے رجوع کر لے اور اس اگلے فتوے کے لینے والے کو اس کا علم چالیسواں فائدہ : بھی ہو جائے اور اس نے اس پہلے فتوے پر اب تک عمل بھی نہ کیا ہو تو کہا گیا ہے کہ اب اس پہلے فتوے پر عمل حرام ہے۔ لیکن میرے نزدیک اس مسئلے میں تفصیل ہے صرف مفتی کے رجوع کر لینے سے اس کے رجوع کردہ فتوے پر عمل حرام نہیں ہوگا بلکہ اُسے توقف کرنا چاہیے اور کسی اور سے مسئلہ دریافت کرنا چاہیے اگر اُس نے بھی پہلے مفتی کے پہلے فتوے کی موافقت کی تو وہ اس پر عمل کر سکتا ہے۔ ہاں! اگر اس نے بھی اس کے دوسرے سے موافقت کی اور کسی اور نے پہلے فتوے سے موافقت نہیں کی تو بے شک اس فتوے پر عمل حرام ہو گیا۔ ہاں! اگر اس شہر میں صرف وہی ایک مفتی ہو تو اسی سے پھر پوچھئے اگر وہ کہے کہ پہلے کا فتویٰ خلافِ اولیٰ ہے، پسندیدہ فتویٰ دوسرا ہے تو بھی اس پر عمل حرام نہ ہوگا۔ ہاں! اگر وہ کہے کہ میرا پہلا فتویٰ غلط ہے، اس کی غلطی اب مجھ پر واضح ہو گئی، وہ بالکل نادرست فتویٰ تھا تو اس مستفتی پر اس فتوے پر عمل حرام ہو جائے گا۔ یہ حکم اس وقت ہے جب اس کا رجوع کسی شرعی دلیل کی مخالفت کی وجہ سے ہو۔ اگر صرف اس وجہ سے اس نے رجوع کیا ہے کہ پہلا فتویٰ اس کے مذہب کے خلاف ہے تو مسائل کا اس پر عمل کرنا حرام نہیں۔ ہاں! اگر وہ مسئلہ اجماع والا ہو تو پھر حکم بدل جائے گا۔ اگر اس نے اس کے پہلے فتوے سے نکاح کیا اور اس عورت سے مل بھی چکا تو جب تک کوئی صاف شرعی دلیل جو اس کے حرام ہونے کی مقتضی ہو اس کے سامنے نہ آجائے تو گو مفتی نے رجوع کر لیا ہو اس پر اس عورت سے جدائی واجب نہیں۔ خصوصاً اس صورت میں کہ مفتی نے صرف اس بناء پر اپنے اگلے فتوے سے رجوع کیا ہو کہ وہ اس کے اپنے مذہب کے خلاف ہے گو دوسرے کے مذہب کے مطابق ہے ٹھیک بات یہی ہے جو ہم نے لکھی۔ ہمارے بعض ساتھیوں نے اور اصحابِ شافعی نے اُس پر حکم لگا دیا ہے کہ اسے اس عورت کا چھوڑ دینا واجب ہے اور اس کی دو وجوہات وہ نقل کرتے ہیں اور وجوہِ مفارقت کو ترجیح دیتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ جس سے اس نے رجوع کر لیا وہ اس کا مذہب نہ رہا۔ مثلاً کسی شخص نے دوسرے کو قبلہ کی سمت بتلائی اور وہ اس طرف نماز پڑھ ہی رہا ہے جو اسے اپنی خطا کا علم ہو گیا پس اس پر ضروری ہے کہ وہ اپنے امام کے گھومنے کے ساتھ ہی گھوم جائے۔ زیادہ صحیح بات یہی ہے ہم انہیں جواب دیتے ہیں کہ اس نے جو نکاح کیا اور دخول کیا یہ فتوے سے کیا ہے اور اس کے بعد اس عورت کو علیحدہ کرنے کی کوئی دلیل اس کے سامنے کتاب و سنت سے ظاہر نہیں ہوئی نہ اجماع سے اُسے اس کا علم ہوا ہے۔ صرف نفس کے اجتہاد کے بدل جانے سے اس پر مفارقت واجب نہ ہوگی۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے تشریح کے قول سے رجوع کر لیا، اس کے خلاف فتویٰ دیا لیکن مال ان لوگوں سے لے نہیں لیا جن میں آپس میں پہلے شرکت کرا چکے تھے۔ رہی تمہاری دلیل تحویل سمت قبلہ کی وہ تو بیکسر تمہارے خلاف ہے تمہاری دلیل ہرگز نہیں اس لیے کہ مقتدی نے مجتہد کے اجتہاد پر جس سمت نماز جتنی پڑھ لی وہ باطل نہیں ہوئی۔ رہا اس پر گھوم جانے کا حکم یہ اس لیے کہ وہ امام کے ماتحت ہے اس پر اس کی متابعت ضروری اور لازمی ہے۔ یہ تو نہیں ہمارے اس مسئلے کی نظیر صحیح طور پر یہ ہے کہ اگر نماز سے فارغ ہو جانے کے بعد مجتہد کا اجتہاد پلٹ جاتا تو اس پر اس سمت پڑھی ہوئی نماز کا دہرانا لازم نہ تھا۔ ہاں! دوسری نماز اس طرح پڑھنا جس طرف اب اس کے اجتہاد نے دہرائی ہوئی ہے۔

ہمارے اصحاب میں سے ابو عمرو بن صلاح اور ابو عبد اللہ بن حمدان کا یہ دلیل پیش کرنا کہ مفتی جو اپنے معین امام کے قول پر فتویٰ دیتا ہے جب وہ اس وجہ سے اپنے کسی فتوے سے ہٹ جائے کہ اس پر ظاہر ہوا کہ میں نے اپنے مذہب کے خلاف فتویٰ دیا ہے تو اس پر اس کا توڑ دینا واجب ہے گو وہ محل اجتہاد میں ہو اس لیے کہ اس کے امام کا قول اس کے حق میں ایسا ہی ہے جیسے شارع ﷺ کے الفاظ مجتہد مستقل کے حق میں۔

اماموں کا قول شرعی دلیل نہیں ہے

در اصل یہ قول محض غلط ہے۔ ائمہ میں سے کسی نے اسے نہیں کہا نہ یہ اصول شرعی کا اقتضاء ہے۔ اگر اس کے امام کا قول بمنزلہ قول شارع ﷺ مان لیا جائے تو اس پر اور تمام مسلمانوں پر اس کی مخالفت کرنی حرام ٹھہر جائے گی۔ اس کے خلاف کرنے والے فاسق کہے جائیں گے۔ ائمہ میں سے کسی نے اس بات کو واجب نہیں کہا کہ حاکم کا فیصلہ اور مفتی کا فتویٰ زید و عمرو کے قول کے خلاف ہونے سے ٹوٹ جائے گا۔ ائمہ میں سے اور ان کے تابعین میں سے جو پہلے گزر چکے ہیں ایک بھی ایسا نہیں جس نے اسے جائز رکھا ہو۔ ہاں ان سب بزرگوں نے باجماع و اتفاق یہ فرمایا ہے کہ جس حاکم کا جو حکم کتاب اللہ، سنت رسول ﷺ اور اجماع امت کے برخلاف ہو وہ قطعاً توڑ دیا جائے گا۔ مگر یہ کسی نے نہیں فرمایا کہ فلاں امام کے خلاف ہو تو بھی یہی حکم ہے اور جو حکم فیصلے کا ہے وہی حکم فتوے کا ہے پس یہ محض نادرست ہے کہ کوئی فیصلہ یا فتویٰ اسی وقت معتبر ہے جب کہ فلاں امام کی فقہ کے مطابق ہو ورنہ نہیں۔ بالخصوص اس وقت جب کہ وہ فتویٰ اور فیصلہ کتاب و سنت کے موافق بھی ہو یا صحابہ رضی اللہ عنہم کے فتوؤں کے برابر ہو کوئی ہے جو کہے کہ پھر بھی یہ نہ مانا جائے گا محض اس بنا پر کہ فلاں امام کا مذہب اس کے برخلاف ہے۔ اللہ نے یا اس کے رسول ﷺ نے بلکہ اماموں میں سے بھی کسی نے یہ تو نہیں فرمایا کہ کسی فقیہ کا قول قول الہی اور قول رسول ﷺ کی طرح ہے کہ اس کا اتباع واجب ہی ہو اور اس کا خلاف حرام ہی ہو۔ پس جبکہ مفتی پر ظاہر ہو جائے کہ اس کا قول اس کے اپنے امام کے مذہب کے خلاف ہے اور ہو وہ تین اور اماموں کے موافق تو ہرگز اس مرد کو نہ چاہیے کہ اپنا گھر آجاڑ دے، اپنی بیوی کو چھوڑ دے اور اپنی جان کو مصیبت میں ڈال دے اور اپنے مال اور اولاد کو پریشانی میں ڈال دے کہ ہائے مفتی صاحب نے اپنے امام کے خلاف پہلے کہہ دیا تھا اور اب وہ اپنے امام کی تقلید کی طرف جھک گئے بلکہ خود ایسے مفتی کو بھی حلال نہیں کہ اس سے کہے کہ تو اپنی بیوی سے جدا ہو جا اور خصوصاً اس وقت جب کہ اس کے پہلے قول اور بیویوں اور اماموں کی موافقت قرآن و حدیث میں بھی ہو۔ غرض اس قول کا باطل ہونا اتنا ظاہر ہے کہ کبھی اوومعزید بیان کی تکلیف کی کوئی ضرورت نہیں۔

اپنے رجوع سے سائل کو آگاہ کرنے کا مسئلہ

اگر سوال ہو کہ جب مفتی کا اجتہاد بدل جائے تو کیا اس پر لازم ہے کہ وہ مستفتی کو بھی اس کی اطلاع دے دے؟ جواب اس کا یہ ہے کہ اس پر یہ لازم نہیں اس نے پہلے جو عمل کیا وہ اس کے لیے جائز تھا جب تک اس پر اس کا باطل ہونا نہیں کھلا اس پر کوئی گناہ نہیں۔ اسے حق ہے کہ اسی پہلی بات پر قائم رہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اس پر اسے ظاہر کرنا ضروری ہے کیوں کہ جب وہ اس سے ہٹ گیا تو اس کے عقیدے میں اس کا باطل ہونا ثابت ہو گیا اور یہ بھی اسے معلوم ہو گیا کہ اس کا پہلے کا فتویٰ دین میں داخل نہیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا رجوع

جیسے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو ایک عورت کے حلال ہونے کا فتویٰ دیا جسے اس نے دخول سے پہلے ہی الگ کر دیا تھا پھر جب آپ مدینے گئے وہاں اس کے خلاف معلوم ہوا تو آپ واپس کرنے آئے اور اس شخص کو بلوا کر اس میں اور اس کی بیوی میں جدائی کرادی۔ اسی طرح کا واقعہ حضرت حسن بن زیاد لؤلؤی کا ہے کہ آپ نے ایک مرتبہ ایک شخص کو ایک فتویٰ دیا اور اس میں غلطی کر گئے۔ سائل کو پہچانتے نہ تھے تو آپ نے اجرت پر ایک منادی مقرر کیا جو یہ ندا دے کہ حسن بن زیاد سے فلاں دن مسئلہ پوچھا گیا تھا اس کے جواب میں انھوں نے غلطی کی ہے پس جن جن لوگوں نے اس سے مسئلہ پوچھا ہے وہ ان کے پاس واپس آئیں پھر آپ کئی دن تک فتویٰ دینے سے رُکے رہے یہاں تک کہ اس شخص کو پا لیا۔ اُس سے کہا کہ میں نے تجھے غلط فتویٰ دیا ہے اور ٹھیک فتویٰ اس میرے فتوے کے خلاف ہے۔ قاضی ابو یعلیٰ فرماتے ہیں کہ جس نے اپنے اجتہاد سے کوئی فتویٰ دیا پھر اس کا اجتہاد بدل گیا تو اس پر یہ لازم نہیں کہ سائل کو معلوم کرائے۔ اگر اس نے اس پر عمل کر لیا ہو ورنہ اُسے معلوم کرا دے۔ لیکن ٹھیک بات یہ ہے کہ اس میں بھی تفصیل ہے کہ اگر اس پر اپنی خطا اس طرح کھلی ہے کہ اس نے اپنے بتلائے ہوئے مسئلے کے خلاف آیت کتاب اللہ یا حدیث رسول ﷺ یا اجماع امت پالیا ہے اور اس کے خلاف کوئی دلیل اسے نہیں ملی تو بے شک اُسے چاہیے کہ جسے اس نے اس کے خلاف فتویٰ دیا ہے اُسے اپنی غلطی سے آگاہ کر دے اور اگر اس پر یہ ظاہر ہوا ہے کہ اس نے اپنے امام کا یا اپنے مذہب کا خلاف کیا ہے تو اس پر ضروری نہیں کہ سائل کو معلوم کرائے۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ والے واقعہ کا مطلب بھی یہی ہے کہ جب انہوں نے صحابہ رضی اللہ عنہم سے مل کر اس مسئلے کی چھان بین کی تو انہیں معلوم ہو گیا کہ یہ عورت اس شخص پر صریح کتاب اللہ کے حکم کے مطابق حرام ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مبہم لفظ فرماتے ہیں کہ: ﴿وَأَمَهُنَّ مَا سَأَلْتِكُنَّ﴾ (نساء: ۲۳) اس سے پہلے حضرت عبداللہ کا خیال یہ تھا کہ: ﴿الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ﴾ (نساء: ۲۳) اوّل ثانی دونوں کی طرف راجح ہے۔ اب معلوم ہو گیا کہ وہ صرف سوتیلی لڑکیوں کی ماں کی طرف ہی راجح ہے تو ان پر حق کھل گیا، مسئلہ صاف ہو گیا اور معلوم ہو گیا کہ انہوں نے جس شخص کو یہ فتویٰ دیا ہے کہ جس عورت سے تُو نے نکاح کر کے بغیر اس سے ملے اُسے طلاق دے دی ہے اس کی ماں سے تجھے نکاح کرنا حلال ہے، یہ غلط فتویٰ دیا ہے، کتاب اللہ کے صریح خلاف ہے تو آپ آئے اور ان دونوں میں جدائی کرادی۔ وجہ تفریق یا وجہ رجوع کسی زید، بکر کے قول کا اپنے فتوے کے خلاف ظاہر ہونا نہ تھا، یہی ہمارا مقصود ہے۔

کسی کے فتوے پر عمل کر لینے کے بعد اُس کی غلطی کا ظاہر ہونا

کسی نے مفتی سے کوئی مسئلہ پوچھا اور اس کے جواب کے مطابق اس نے عمل کیا تھا وہ کسی جان اکتالیسواں فائدہ: کے یا کسی کے مال کے تلف کرنے کے متعلق پھر اُس کی خطا کھلی تو ابو اسحق اسفرائینی شافعی کا تو قول ہے کہ مفتی اگر فتوے کی اہلیت رکھتا تھا اور قاطع دلیل کے خلاف اس نے فتویٰ دے دیا ہے تو اس سے بدلہ لیا جائے گا اور وہ اس نقصان جان و مال کا ضامن ہے۔ اگر وہ مفتی ہونے کی قابلیت نہیں رکھتا تھا تو اس پر ضمانت نہیں کیوں کہ فتویٰ طلب کرنے والے نے کوتاہی کی۔ اس نے ٹھیک جگہ اپنے تئیں نہ پہنچایا اور تقلید کے گڑھے میں گر گیا۔ اس پر ابو حمدان نے اپنی کتاب ”ادب المفتی والمستفتی“ میں موافقت کی ہے۔ ان سے پہلے میں نے تو کسی کو ان کی موافقت میں نہیں پہچانا، پھر

ایک اور وجہ نا اہل مفتی کے بھی ضامن ہونے کی ذکر کی ہے کہ باوجود عدم قابلیت اس نے اپنے تئیں اُس جگہ بتلایا اور مسائل کو دھوکے میں رکھا اور خلاف کوشش کی۔ میں کہتا ہوں مفتی کی خطا کا اور حاکم کی خطا کا اور گواہ کی خطا کا ایک ہی حکم ہے۔ حاکم کی خطا کے بارے میں مختلف روایتیں ہیں۔ امام احمد سے بھی دو روایتیں آئی ہیں ایک تو یہ کہ اس کی خطا کا بوجھ بیت المال پر ہے۔ اگر اُس کے رشتے داروں پر رکھا گیا تو وہ سخت تنگی میں پڑ جائیں گے، کیونکہ حاکم تو سب کے فیصلے کرتے ہیں۔ دوسرا قول آپ کا یہ ہے کہ یہ بوجھ اس کے رشتے داروں پر ہے جیسے کہ دوسروں کی خطا کا بوجھ اُن پر ہوتا ہے لیکن جو خطا مالی ہو اس کا حکم یہ ہے کہ جب اس نے حق سے فیصلہ کیا پھر گواہوں کا کفر یا فتنہ اس سے واضح ہو گیا اور اس نے اپنا پہلا حکم توڑ دیا تو اُسے چاہیے کہ جسے مال دلویا ہے اس سے واپس کرا دے۔ اسی طرح کسی قصاص کے بدلے کا مال بھی اولیائے مقتول سے واپس کرا دے اور اگر حکم حق اللہ میں ہے، مباشرت یا سراپت کے باطل کر دینے سے تو اس میں تین وجوہات ہیں۔ اول یہ کہ ضمانت صفائی کے گواہوں پر ہے کیونکہ ان کی صفائی کی شہادت کی وجہ سے حکم نافذ ہوا ہے، دوسرے یہ کہ حاکم ضامن ہے اس لیے کہ اس نے پورے اور کافی ثبوت کے بغیر جلدی کر کے بحث و سوال چھوڑ کر حکم جاری کر دیا۔ تیسرے یہ کہ مستحق کو اختیار ہے ان میں سے جسے چاہے ضامن مقرر کر لے۔ قرار تو صفائی کے گواہوں پر ہے۔ اس لیے کہ دراصل حکم حاکم کا ذریعہ یہی ہیں۔ ہاں! اگر صفائی کی گواہی نہ ہو تو حاکم پر ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے ایک دوسری روایت یہی ہے کہ حاکم گواہوں کی فاسقی کی وجہ سے اپنا فیصلہ توڑ نہیں سکتا۔ اس بناء پر کوئی ضمانت نہیں ہے اور اس بناء پر جب کہ امام یا والی نے کسی مفتی سے کوئی فتویٰ پوچھا اس نے بتلایا پھر اُس پر اپنی خطا ظاہر ہوئی تو مفتی کا حکم امام کے حکم کے ساتھ وہی ہے جو صفائی کے گواہوں کا حاکم کے ساتھ تھا۔ اگر فتویٰ پوچھنے والے نے حاکم اور امام کے حکم کے بغیر صرف مفتی کے فتوے سے ہی کوئی جان یا کوئی مال تلف کیا ہے پس اگر مفتی اہل ہے تو اس پر کوئی ضمانت نہیں، ضمانت مستفتی پر ہے اور اگر وہ اہل نہیں تو اس پر ضمانت ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ جو شخص طیب نہ ہو پھر طیب بن کر بیٹھ جائے تو وہ ضامن ہے۔ یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ اگر فی الواقع وہ طیب ہے اور پھر اس سے خطا ہو گئی ہے تو اس پر ذمہ داری نہیں۔ مفتی ضمانت کے نہ پڑنے کے لحاظ سے حاکم سے زیادہ اولیٰ ہے اور امام سے بھی اس لیے کہ اس سے فتویٰ لینے والے کو اس پر عمل کرنے نہ کرنے کا اختیار ہوتا ہے۔ اس پر عمل لازم و ضروری نہیں ہوتا بخلاف حاکم اور امام کے حکم کے۔ شاہد کی خطا کی نسبت یہ بات ہے کہ یا تو وہ مال کے گواہ ہیں یا طلاق کے یا آزادی غلام کے یا حد کے یا قصاص کے پس اگر ان کی خطا حکم سے پہلے ہی ظاہر ہو گئی ہے تو یہ حکم ہی نہیں دیا جائے گا اور اگر بدلے کا حکم دے دینے کے بعد اور بدلہ لینے سے پہلے ظاہر ہوئی ہے تو بدلہ نہ لیا جائے گا اور اگر بدلہ بھی لیا جا چکا ہے تو تلف شدہ کی ضمانت ان پر ہے۔ یہ جتنے ہوں تاوان ان پر برابر کا ڈال دیا جائے گا اور مالی حکم ہو اور پہلے سے ہی ان کی خطا کھل گئی ہو تو ان کی شہادت لغو ہو جائے گی اور مال کی ضمانت ان کے سر نہ ہوگی اور اگر حکم کے بعد ظاہر ہو تو حکم توڑ دیا جائے گا جیسے کہ اگر وہ باعتبار شہرت کے کسی کی موت کی گواہی دیتے اور حاکم اُس کی میراث کے تقسیم کرنے کا فیصلہ سنا دیتا پھر ظاہر ہوتا کہ وہ شخص زندہ ہے تو ظاہر ہے کہ اس کا حکم ٹوٹ جاتا۔ اسی طرح اگر ان کی خطا شہادت طلاق میں اور طریق سے ثابت ہو جائے جیسے کہ انہوں نے شہادت دی کہ فلاں کو اس نے فلاں دن طلاق دی ہے پھر حاکم کو معلوم ہوا کہ اس دن تو وہ جیل خانے میں تھا اور وہاں اس کے پاس اس دن کوئی نہیں پہنچ سکتا یا کہ اس دن وہ بے ہوش تھا پس اس شہادت کا حکم بھی وہی ہوگا جو اس وقت ہوتا جب کہ ان کا کافر، فاسق ہونا معلوم ہو جاتا۔

پس اس کا حکم ٹوٹ جائے گا اور عورت اپنے خاوند کی طرف لوٹا دی جائے گی اگرچہ اس نے کسی اور سے نکاح بھی کر لیا ہو بخلاف اس کے کہ خود شاہد اپنی شہادت سے پلٹ گئے ہوں تو ان کا رجوع اگر قبل از دخول ہو تو ان کے ذمے ہے کہ نصف مردیں اس لیے کہ انہوں نے ہی اسے مقرر کیا ہے۔ ہاں وہ عورت اس کے خاوند کی طرف لوٹائی نہ جائے گی جب کہ حاکم جدائی کا کلمہ اپنی زبان سے نکال چکا اور اگر دخول کے بعد گواہوں نے گواہی سے رجوع کر لیا ہے تو اس بارے میں دو روایتیں ہیں ایک تو یہ کہ ان پر کوئی تاوان نہیں اس لیے کہ خاوند دخول کی وجہ سے اپنا پورا نفع حاصل کر چکا ہے پس اس کا عوض اس کے ذمے ضروری ہے۔ دوسری روایت یہ ہے کہ پورے مہر کے وہ دیندار ہیں اس لیے کہ ان کی شہادت سے اس کی چیز اس سے فوت ہوئی ہے۔ اصل اس کی یہ ہے کہ کسی عورت کا خاوند کے قبضے سے نکل جانا یہ کسی قیمت کا بھی مستحق ہے یا نہیں؟ آزادی کے گواہوں کی خطا اگر ظاہر ہو جائے اور ثابت ہو جائے کہ آزادی غلام فی الواقع نہیں ہوئی تو گو وہ کہیں کہ ہم نے اپنی شہادت سے رجوع کر لیا تاہم اس غلام کے مالک کو غلام کی قیمت ادا کرنی پڑے گی۔

سخت غصے، بے چینی، بھوک اور قلق کے موقعہ پر فتویٰ دینا

یاد رہے کہ سخت غصے کی حالت میں، سخت بھوک کی حالت میں، سخت بے چینی کی حالت میں، سخت بیالیسواں فائدہ: خوف کی حالت میں اور نیند اور اونگھ کی حالت میں اور دلی مشغولی اور پریشانی کی حالت میں اور پانسٹانے، پیشاب کے زور کی حالت میں الغرض کسی ایسے وقت کہ وہ اعتدال میں نہ ہو اور پوری دلجمعی نہ ہو اور خوب ہوشیاری سے کام نہ کر سکتا ہو مفتی کو فتوے سے رُک جانا چاہیے۔ گو اس حالت میں بھی اگر اس نے فتویٰ دے دیا ہے اور ہے وہ صحیح تو صحیح سمجھا جائے گا، اگر کسی حاکم نے ایسی حالت میں کوئی فیصلہ کیا ہے تو وہ جاری ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اس میں تین قول ہیں ایک جاری ہو جانے کا دوسرا جاری نہ ہونے کا، تیسرا یہ کہ اگر غصہ حکم کو سمجھ لینے کے بعد آیا ہے تو وہ حکم معتبر ہے اور اگر اس سے پہلے غصہ آیا ہے تو نامعتبر ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب میں یہ تینوں اقوال ہیں۔

قسم اور اقرار وغیرہ کے فتوے میں لوگوں کی عادات کا لحاظ رکھنا

تینتالیسواں فائدہ: اقرار میں، قسم میں، وصیت میں مفتی کو صرف اپنی ہی عادت کے مطابق فتویٰ جاری نہ کرنا چاہیے بلکہ ان لوگوں کے عرف و دستور کا خیال رکھے اور اسی کو معتبر سمجھے گو وہ دستور و عادت الفاظ سے قدرے خلاف ہی ہو اگر وہ ایسا نہ کرے گا تو خود بھی گمراہ ہو گا اور دوسروں کو بھی بہکائے گا۔ خیال فرمائیے کہ لفظ دینار سے بعض کے نزدیک تو آٹھ درہم مراد ہوتے ہیں، بعض کے نزدیک بارہ درہم اور درہم آج کل نام ہے کھوٹ والے سکے کا جو اکثر شہروں میں رائج ہے تو اب مثلاً کسی نے درہم کا اقرار کیا یا درہموں پر قسم کھائی کہ اسے میں اتنے درہم دوں گا یا مہر میں درہم مقرر کیے تو مفتی یا حاکم کو یہ جائز نہیں کہ کھری چاندی کے ہی درہم دلوائے بشرطیکہ ان کے شہر میں، ان کے عرف میں ان درہموں کا چلن ہو جن میں کھوٹ ملی ہوئی ہوتی ہے ہاں اگر ان کے ہاں خالص چاندی کے درہموں کا چلن ہو تو پھر یہ بھی جائز نہیں کہ کھوٹ ملے ہوئے درہم انہیں دلوائے۔ اسی طرح طلاق اور آزادی غلام کے الفاظ ہیں مثلاً کسی شہر میں یا کسی برادری میں لفظ حریت کا استعمال بجائے آزادی کے پاک دامنی کے معنی میں بولا جاتا ہو اور وہاں کوئی مالک اپنے غلام سے کہے کہ تو حر ہے یا لونڈی سے کہے کہ تو حر ہے تو وہ ان الفاظ سے آزاد نہیں سمجھی جائے گی کیونکہ ان کے کہنے والے کے دل

رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ یہودیوں پر لعنت فرمائے کہ ان پر جب چربی حرام کی گئی تو انہوں نے اسے جما کر اور بیچ کر قیمت کھائی۔ ابو ایوب سختیانی کہتے ہیں اس طرح اللہ کو دھوکہ دیتے ہیں جیسے کوئی بچوں کو پھسلاتا ہو۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں جو اللہ کے ساتھ دھوکا کرے گا اللہ بھی اس کے ساتھ ایسا ہی کرے گا۔ بعض سلف کا قول ہے کہ تین چیزوں کا وبال اسی پر ہے جو انہیں کرے: مکر، سرکشی اور عمد شکنی۔ قرآن کا فرمان ہے برا مکر مکاروں پر ہی الٹ آتا ہے۔ (فاطر: ۴۳) فرماتا ہے تمہاری سرکشی تم پر وبال ہے۔ (الاحقاف: ۲۶) فرماتا ہے جو وعدہ خلائی، عمد شکنی کرے اس کا بوجھ اسی پر ہے۔ (رعد: ۲۵) امام احمد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ان لوگوں نے یہ حیلے اس لیے گھڑے ہیں کہ ان سے رسول اللہ ﷺ کی سنتوں کو توڑیں، ان سے کہا جائے کہ فلاں کام حرام ہے تو یہ اس کے حلال کرنے کا کوئی نہ کوئی حیلہ گھڑ لیتے ہیں۔ یہ جیلوں والے لوگ بڑے ہی خبیث ہیں۔ اپنی چالاکیوں سے پیغمبر ﷺ کی حدیثوں کو توڑتے مروڑتے ہیں۔ فرماتے ہیں حیلہ کرنے والا، قسم توڑنے والا ہے۔ حیلے سے جو قسم کے خلاف کرے اُس پر قسم کا کفارہ ہے۔ چونکہ ہم اس مسئلہ کو خوب تفصیل و تشریح سے پہلے بیان کر چکے ہیں اس لیے یہاں دوبارہ بیان نہیں کرتے۔

مسئلہ بتلانے پر اجرت و ہدیہ لینا

مفتی کو مسئلہ بتانے پر اجرت لینا یا ہدیہ تحفہ لینا یا اور کچھ بطور تنخواہ حاصل کرنا اس کی تین پینتالیسواں فائدہ: صورتیں ہیں جن کے اسباب بھی مختلف ہیں اور حکم بھی۔ اجرت کا لینا تو ناجائز ہے اس لیے کہ فتویٰ بتلانا اللہ اور رسول ﷺ کی طرف کی تبلیغ کا منصب ہے اس پر معاوضہ جائز نہیں جیسے یہ جائز نہیں کہ کوئی کسی سے کسے کہ میں تجھے اسلام یا دھویا نماز اجرت کے بغیر نہیں بتلاؤں گا یا مثلاً کسی حلال حرام کے بارے میں سوال ہوا تو کہہ دے کہ جب تک کچھ نہ لوں نہ بتلاؤں گا۔ یہ تو قطعاً حرام ہے اس عوض کا رد کر دینا لازم ہے۔ اس کا وہ مالک نہیں بن سکتا۔ بعض متاخرین کہتے ہیں کہ جب مسائل تحریری جواب مانگے تو وہ اپنی تحریر کی اجرت لے سکتا ہے جیسے کہ ناخ اپنی کتابت کی اجرت کا حقدار ہے۔ یہ اجرت جو اب مسئلہ کی نہیں ہے بلکہ جو اب مسئلہ سے جو چیز زائد ہے یعنی تحریر اس کی یہ اجرت ہے لیکن صحیح بات اس کے خلاف ہے اس پر جواب دینا واجب ہے تاکہ اللہ کے ہاں سبکدوش ہو سکے۔ اپنے لفظ سے بھی اور اپنے خط سے بھی۔ ہاں! کاغذ، قلم، روشنائی یہ اس پر لازم نہیں، ہدیہ جو ملے اس کے بارے میں تفصیل ہے اگر وہ ہدیہ فتوے کے باعث نہ ہو مثلاً وہ شخص ہدیہ بھیجے جس کی عادت میں یہ بات داخل ہے یا وہ ہدیہ بھیجے جسے اس کا مفتی ہونا معلوم ہی نہ ہو تو اس کے قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ تاہم اوّلیٰ یہ ہے کہ اس ہدیے کا بدلہ دے دے لیکن اگر ہدیے کی وجہ فتویٰ ہی ہو تو اگر ہدیے کی وجہ سے یہ اُسے وہ فتویٰ دے جو ہدیہ نہ ہونے کی وجہ سے اوروں کو نہیں دیتا تو یہ محض ناجائز ہے اور اگر یہ بات نہ ہو بلکہ ہر ایک کو یکساں فتویٰ دیتا ہو تو بھی ہدیے کے قبول کرنے میں کراہت تو ہے کیونکہ یہ اجرت اور معاوضے کے مشابہ ہے۔ بیت المال سے بطور تنخواہ کچھ لینا اگر یہ بوجہ حاجت کے ہے تو بلاشبہ جائز ہے اور اگر مفتی صاحب غنا ہے تو اس میں دو وجوہات ہیں اس کی اصل عامل زکوٰۃ اور عامل یتیم ہے جو لوگ عامل زکوٰۃ سے اُسے ملحق کرتے ہیں وہ تو کہتے ہیں کہ چونکہ اس میں عام کالفع ہے اس لیے اُسے دینا جائز ہے اور جو اسے یتیم کے عامل سے ملاتے ہیں وہ ناجائز بتلاتے ہیں۔ قاضی کا بھی اس بارے میں یہی حکم ہے جو مفتی کا ہے بلکہ قاضی کا تو یہ حکم بطور اوّلیٰ ہے۔ واللہ اعلم۔

ایک فتوے کے بعد پھر وہی فتویٰ

ایک مفتی نے ایک واقعہ میں ایک فتویٰ دیا پھر وہی واقعہ سامنے آیا اگر اُسے پہلا واقعہ اور فتویٰ اور چھیالیسواں فائدہ : اس کی دلیل اسی طرح یاد رہے اور اس وقت تک اس کی تحقیق وہی ہے تو وہ بغیر نظر و اجتہاد کے وہی فتویٰ جاری کر سکتا ہے اگر فتویٰ تو یاد ہے لیکن دلیل ذہن سے نکل گئی ہے تو بھی وہ اسی طرح فتویٰ دے سکتا ہے یا نہیں؟ اس میں احمد و شافعی کے اصحاب کی دو وجوہات ہیں ایک تو یہ کہ دوبارہ نظر ڈالنی ضروری ہے ممکن ہے اب تحقیق بدل جائے یا پہلے جو چیز مخفی رہی تھی اب واضح ہو جائے۔ دوسرے یہ کہ تجدید نظر ضروری نہیں اس لیے کہ اصل اسی حالت پر باقی ہے جس پر تھا۔ ہاں اگر پہلے کے خلاف کوئی نئی چیز سامنے ہے تو پہلی تحقیق پر باقی رہنا جائز نہیں اس پر اس کا خلاف کرنا واجب ہی نہیں اس کا اپنے نفس کے ساتھ خلاف کرنا اس کے علم میں کوئی نقصان نہ ڈالے گا بلکہ یہ تو کمالِ علم و پرہیزگاری ہے۔ یہی وجہ ہے جو اماموں سے ایک ایک مسئلے میں دو دو بلکہ کئی کئی اقوال مروی ہیں۔ ہمارے استاد رحمۃ اللہ علیہ نے ایک واقعہ بیان فرمایا کہ نائب سلطان کے ہاں ایک مجلس منعقد ہوئی۔ ایک وقف کے فتوے کے بارے میں، جو شہر کے قاضی صاحب نے دیا تھا۔ اس مجلس میں وہ فتویٰ پڑھا گیا تھا وہ بالکل حق اور محض سچا تھا اسی وقت حاضرین دربار میں سے ایک صاحب نے ان ہی قاضی صاحب کا ایک پرانا فتویٰ اسی مسئلے میں اس کے برخلاف نکالا اور اسے بھی حاضرین کو پڑھ کر سنایا پھر قاضی سے مخاطب ہو کر کہنے لگا کہ یہ کیا بات ہے؟ واقعہ ایک اور آپ کے فتوے الگ الگ؟ اُس میں جو لکھتے ہو اس کے خلاف اس میں لکھتے ہو؟ اب تو نائب سلطان کے چہرے پر بھی غصے کے آثار ظاہر ہونے لگے میں نے یہ رنگ دیکھ کر فوراً کہا کہ یہ قاضی صاحب کی عین دین داری اور خدا ترسی ہے پہلے جو حق ان کی تحقیق میں تھا اس کے مطابق فتویٰ دیا اب مزید تحقیق میں جو حق نکلا اور وہ پہلے کے فتوے کے خلاف تھا تو وہی حق فتویٰ اب دے دیا، اب اپنے اگلے فتوے سے رجوع کر لیا۔ یہی ائمہ دین کی ہمیشہ شان رہی ہے کہ آج ایک فتویٰ دیا، کل اس کے خلاف ظاہر ہوا تو دلیل کی تابعداری کرتے ہوئے فوراً اس سے رجوع کر لیا۔ یہ بات ائمہ کرام کے علم و دین اور تقوے کے خلاف تھی، نہ قاضی صاحب کے لیے یہ بات نقصان کی ہے۔ الحمد للہ حاکم کا غصہ جاتا رہا اور قاضی صاحب نے نجات پائی اور بہت خوش ہوئے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تقلید کو ناجائز کر دیا

آپ فرماتے ہیں جب تم میری کتاب میں میرا کوئی مسئلہ حدیث رسول ﷺ کے خلاف پاؤ تو جو سینتالیسواں فائدہ : حدیث میں ہے وہی مانو اور جو میں نے کہا ہو اُسے چھوڑ دو۔ آپ فرماتے ہیں اگر میں نے کوئی قول حدیث رسول ﷺ کے خلاف کہا ہو تو میں اس سے رجوع کرتا ہوں اور وہی کہتا ہوں جو حدیث رسول ﷺ میں ہو۔ فرماتے ہیں جب صحیح حدیث رسول ﷺ کی مل جائے تو میرے قول کو دیوار سے دے مارو۔ فرماتے ہیں جب کوئی حدیث رسول اللہ ﷺ کی میں روایت کروں اور خود اس کے مطابق نہ کہوں تو باور کر لینا کہ میری عقل جاتی رہی۔ اسی طرح کے اور بھی بہت سے پاکیزہ اقوال آپ کے ہیں جو اس مطلب میں بہت صاف اور بالکل واضح ہیں کہ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب وہی ہے جو حدیث شریف میں ہو، حدیث کے سوا کوئی آپ کا قول ہی نہیں۔ خلاف حدیث قول کو آپ کی طرف منسوب کرنا ناقابلِ معافی غلطی ہے۔ خلاف حدیث کسی قول کو امام صاحب کی طرف منسوب کر کے فتویٰ دینا امام صاحب پر تمہمت باندھنا ہے، ان کے

پیرو لوگوں کی ایک جماعت بھی صراحتاً یہ بات فرمائی ہے یہاں تک کہ ان بزرگوں میں ایسے بھی گزرے ہیں کہ کسی نے ان کے سامنے کسی کتاب سے امام صاحب کا نام لے کر کوئی قول پڑھا اور انہوں نے فرمایا اس قول کو کٹ دو، اس کے خلاف حدیث ہے۔ اس لیے یہ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہی نہ رہا جیسے کہ خود آپ نے فرما دیا ہے۔ یہی بات ٹھیک ہے اور درست ہے۔ اس صورت میں بھی کہ حضرت الامام نے کچھ نہ فرمایا ہوتا پھر جب کہ آپ نے کھلے لفظوں میں ان تمام اقوال سے اپنی برآء ظاہر کر دی جو خلاف حدیث ہوں پھر بھی کسی ایسے قول کو مذہب امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ بتلانا کس قدر ڈھٹائی اور بے حیائی ہے۔ جب ہم نے اپنے کانوں سنا، اپنی آنکھوں دیکھا کہ امام صاحب کھلے لفظوں میں بار بار علی الاعلان یہ فرما گئے کہ میرا ہر وہ قول جس کے خلاف کسی وقت بھی کوئی حدیث مل جائے میرا نہ کہا جائے میں اس سے بڑی ہوں، میں اس سے رجوع کرتا ہوں تو پھر ایمان کی بات تو یہ ہے کہ ہم قسم کھا کر کہہ دیں کہ ہمارے امام صاحب کا مذہب اور قول وہی ہے جو مطابق حدیث ہو نہ وہ جو مخالف حدیث ہو۔ آپ کی طرف جو بھی وہ قول منسوب کرے جو خلاف حدیث ہو اس نے آپ پر تہمت باندھی اور آپ کے فرمان کا خلاف کیا خصوصاً وہ قول جو اس حدیث کے خلاف ہو جسے خود امام صاحب نے ذکر کیا ہو، لیکن اس کی سند کے ضعف کی وجہ سے یا ان تک کسی صحیح سند سے نہ پہنچنے کی وجہ سے ان کا قول کوئی اور ہو پھر اس حدیث کی کوئی صحیح سند مل گئی ہو جس میں کوئی خامی نہ ہو۔ ائمہ حدیث نے اسے صحیح کہا ہو اور اس صحت کی خبر امام صاحب کو نہ ہوئی تو بے شک و شبہ یہی حدیث امام صاحب کا مذہب ہے نہ کہ اس کے سوا اور کچھ مثلاً حواج کے مسئلے کہ آپ نے سفیان بن عیینہ کی حدیث میں یہ علت نکالی کہ وہ بسا اوقات ذکر حواج ترک کر دیتے ہیں لیکن پھر بھی یہی روایت اس صفائی کے ساتھ ثابت ہوئی ہے جس کی صحت میں کوئی کلام باقی نہیں رہا کسی وجہ سے کوئی شبہ اس کے صحیح ہونے میں نہیں رہا۔ پس ظاہر ہے کہ اچانک آفتوں سے معافی ہی امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے۔ وباللہ التوفیق۔ بعض ائمہ شافعیہ کی یہ صراحت فی الواقع بہت ہی لطیف ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اس فرمان کے مطابق حدیث سے ثابت شدہ مسئلے کی موافقت کر کے ہم کہتے ہیں کہ امام صاحب کا مذہب یہ ہے کہ صلوٰۃ وسطیٰ نماز عصر ہے۔ وقت مغرب اس وقت تک ہے جب تک شفق غائب نہ ہو جائے، جو مرجائے اور اس کے ذمے کچھ روزے رہ گئے ہوں تو اس کے ولی کو وہ روزے پورے کرنے چاہئیں۔ اونٹ کا گوشت کھانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے لیکن پچھنے لگوانے سے روزہ ٹوٹ جانا مقتدی کا اپنے امام کے پیچھے بیٹھے نماز پڑھنا جب کہ وہ بھی بیٹھے نماز پڑھ رہا ہو اس کی نسبت ہم کہتے ہیں کہ بے شک اس بارے میں صحیح حدیث تو ہے لیکن امام صاحب کا وہ مذہب نہیں اس لیے کہ امام صاحب نے اسے خود روایت کیا ہے، اس کی صحت معلوم کر لی ہے باوجود اس کے اس کا خلاف کیا ہے کیونکہ اسے آپ نے منسوخ سمجھا ہے پس یہ اور چیز ہے اور وہ اور چیز ہے۔ اس دوسری قسم میں نظر منسوخ ہونے پر ہے اور اس پہلی قسم میں صحت سند پر اور راویوں کی ثقاہت پر نظر ہے اسے یاد رکھ اور خوب پہچان لے۔

صرف صحیحین یا کسی اور صحیح حدیث کی کتاب بھی فتویٰ دینے کیلئے کافی ہے

جب کسی کے پاس بخاری و مسلم ہو یا صرف بخاری ہو یا صرف مسلم ہو یا حدیث کی کوئی اور صحیح اڑتالیسواں فائدہ : کتاب ہو تو اس میں جو ہے اس پر وہ فتویٰ دے سکتا ہے یا نہیں؟ متاخرین کی ایک جماعت تو کہتی ہے کہ وہ فتویٰ نہیں دے سکتا اس لیے کہ کبھی وہ حدیث منسوخ ہوتی ہے، کبھی اس کے خلاف کوئی اور حدیث ہوتی ہے یا

اس کی دلالت سے وہ سمجھ لیا جاتا ہے جو اس کے خلاف ہوتا ہے جس پر اس کی دلالت ہے کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ اس میں کوئی حکم بطور جواز کے ہے یہ اسے بطور وجوب کے لے گا۔ اسی طرح ہو سکتا ہے کہ اس میں کوئی حکم عام ہو لیکن کسی اور حدیث میں اس کا مخصص بھی ہو۔ ممکن ہے یہاں وہ مطلق ہو اور جگہ مقید ہو پس نہ تو اس پر عمل جائز ہو گا نہ اس کے مطابق فتویٰ دینا جائز ہو گا جب تک کہ اہل فقہ اور اہل فتویٰ سے دریافت نہ کر لیا جائے۔ دوسری جماعت کہتی ہے کہ وہ اس پر عمل بھی کر سکتا ہے اور اس کے مطابق فتویٰ بھی دے سکتا ہے اور نہ صرف دے سکتا ہے بلکہ اس پر عمل کرنا اس کے مطابق فتویٰ اس پر لازم ہے۔ تم نہیں دیکھتے کہ ادھر صحابہ کو کوئی حدیث پہنچتی ادھر وہ اس پر عمل شروع کر دیتے۔ ایک دوسرے کو پہنچاتے، روایت کرتے، بیان کرتے، سنتے سنتے نہ ایک سینکڑہ کا اس میں وقفہ کرتے، نہ اس کے معارضے تلاش کرتے، نہ اور کرید میں پڑتے، نہ کسی صحابی نے کبھی یہ کہا کہ فلاں نے بھی اس پر عمل کیا؟ اگر ان کے سامنے کوئی ایسا سوال کر دیتا تو یقیناً وہ اس سے بڑی سختی سے پیش آتے۔ یہی حال تابعین کا رہا اور یہ ایسی واضح حقیقت ہے کہ کوئی لاکھ چھپانا چاہے نہیں چھپا سکتا۔ سنتوں اور حدیثوں کا پرانا ہو جانا زمانہ رسالت پناہ کا دور ہو جانا یہ کوئی وہ چیز نہیں جو حدیثوں کو چھوڑ دینے اور دوسری چیز کو لے لینے کے جواز کی دلیل بن جائے۔ مسلمانو! خدارا سوچو تو کہ اگر تم نے صحیح حدیثوں پر عمل کرنے کے لیے بھی یہ شرط لگائی کہ فلاں یا فلاں نے عمل کیا ہو یا اس کے مطابق فتویٰ دیا ہو تو اس پر عمل جائز ہے ورنہ نہیں تو دراصل شارع تو وہ فلاں اور فلاں ہی ہے، وہ جب تک صفائی کی شہادت میں پیش نہ ہوں، وہ جب تک عمل کی اجازت نہ دیں تب تک رسول اللہ ﷺ کی حدیث بے کار و معطل ہی رہی۔ اس سے بڑھ کر باطل اور اس سے زیادہ کھلی گمراہی اور کیا ہوگی؟ اللہ تعالیٰ نے اپنی حجت اپنے بندوں پر اپنے رسول ﷺ کے ذریعہ سے ختم کر دی ہے نہ کہ کسی امتی کے ذریعہ سے اللہ کے رسول ﷺ نے اپنی سنتوں کی تبلیغ کا حکم دیا اور اپنی حدیثوں کے بیان کرنے والوں کے لیے دعا کی ہے۔ پس اگر حدیثوں کی تبلیغ کے بعد بھی ان پر عمل ضروری نہ ہوتا جب تک کہ مثلاً امام ابو حنیفہ یا امام شافعی رضی اللہ عنہما وغیرہ کا مذہب بھی ان کے مطابق نہ ہو تو فرمائیے کہ تبلیغ حدیث کا فائدہ ہی کیا ہوا؟ پھر تو ان اماموں کا قول کافی وافی ہے۔ حدیث محض بیکار بلکہ ذور از کار چیز ٹھہری۔ اللہ تعالیٰ ایسے بدترین عقیدے سے سب مسلمانوں کو اپنی پناہ میں رکھے۔

منسوخ حدیثوں کی تعداد

رہا یہ بہانا کہ ممکن ہے وہ حدیث منسوخ ہو۔ اس کی بابت ہم کہتے ہیں کہ وہ حدیثیں جن کے منسوخ ہونے پر امت کا اتفاق ہے ان کی تعداد دس تک بھی نہیں بلکہ پانچ بھی نہیں فرض کر لیا جائے کہ ان حدیثوں پر عمل کرنے میں اگر خطا ہو بھی گئی تو پھر بھی یہ خطا بہ نسبت اس خطا کے جو کسی امام کی تقلید میں ہو سکتی ہے بہت ہی کم بلکہ گویا نہ ہونے کے برابر ہوگی۔ کیونکہ جس کی تقلید کر کے فتوے دے گا اور جس امتی کے قول پر عمل کرے گا وہ تو خود خطا سے پاک نہیں وہ تاقض سے اختلاف سے بچا ہوا نہیں اس کی تو اپنی یہ حالت ہے کہ آج کچھ کہا، کل کچھ اور ہی کہہ دیا۔ ایک ہی مسئلے میں اس کے کئی کئی قول ہوتے ہیں پھر کہاں رسول معصوم ﷺ کی حدیث اور کہاں ایک امتی فقیہ کا قول؟ بالفرض حدیث کے سمجھنے میں غلطی ہو سکتی ہے تو کیا قول امام کے سمجھنے میں غلطی کا ہونا ممکن ہی نہیں؟ اگر حدیث والا ایک دو غلطیاں کرے گا تو اس کے مقابلے میں فقہ والا سو دو سو غلطیاں کرے گا۔ جمع سنت ممکن ہے کہیں غلطی کر جائے لیکن مقلد امام تو قدم قدم پر ٹھوکریں کھاتا پھرتا

ہے۔ پس ٹھیک بات یہی ہے کہ اگر دلالت حدیث ظاہر اور صریح ہے، اس میں کوئی اور احتمال نہیں تو بلاشک و شبہ ہر انسان کو اس پر عمل کرنا بلکہ اس پر فتویٰ دینا بھی درست ہے وہ اس بناء پر اس کے لئے نہیں جاسکتی کہ فلاں فقیہ صاحب اس پر عمل کرنے کی اجازت دیں یا فلاں امام صاحب اس پر عمل کریں۔ قول رسول حجت شرعی ہے، چاہے دنیا بھر کے امام اس کا خلاف کریں۔ ہاں! اگر کسی حدیث کی کسی مسئلے میں دلالت بالکل ہی پوشیدہ ہو، مراد ظاہر نہ ہوتی ہو تو صرف اپنے وہم سے کوئی مراد مقرر نہ کر لے بلکہ علماء اہلحدیث سے بیان حدیث اور وجہ دلالت دریافت کر لے۔ ہاں! اس صورت میں کہ دلالت واضح ہو مثلاً عام کی دلالت اپنے کل افراد پر، امر کی دلالت وجوبِ نہی پر، نہی کی دلالت حرمت پر۔ پس اس بناء پر کہ ظاہر پر عمل کیا جاسکتا ہے بحث معارض کی ضرورت نہیں۔ امام احمد رحمہ اللہ وغیرہ کے مذہب میں تین اقوال ہیں: جواز، منع اور فرق۔ درمیان عام خاص کے۔ پس عام خاص کی بحث سے پہلے ہی عمل شروع نہ کر دے۔ ہاں امر و نہی پر معارض کی بحث سے پہلے ہی عمل لائق ہے۔ یہ سب اس وقت ہے جب کہ قدرے اہلیت ہو گو فروع کے پہچاننے میں اصولیوں کے قواعد کی معرفت میں، عربیت کے علم میں کوتاہی ہو اور اگر بالکل قابلیت نہ ہو تو پھر وہ کرے جو اللہ نے فرمایا ہے کہ اگر تم خود نہیں جانتے تو جاننے والے اہل علم سے دریافت کر لیا کرو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں انہوں نے دریافت کیوں نہ کر لیا؟ نہ جاننے والے کی شفا سوال کر لینا ہے۔ خیال تو فرمائیے کہ جب لوگ یہ جازز جانتے ہیں کہ سوال کے بعد کوئی مفتی اپنا قول یا اپنے استاد کا یا اپنے بزرگ کا یا اپنے امام کا یا کسی اور بڑے آدمی کا لکھ دے تو سائل اس پر عمل کرے پھر کس قدر اندھیر ہے کہ اگر وہ حدیث سے فتوے دے، حدیث بتائے یا حدیث نقل کر دے تو اس پر عمل جائز نہ ہو؟ جو چیز فتوے میں ہے وہی چیز حدیث میں ہے۔ حدیث کو دیکھ کر، پڑھ کر معنی اگر نہیں سمجھا تو سمجھنے والوں سے دریافت کر لے جیسے کہ فتوے کو دیکھ کر، پڑھ کر معنی نہیں سمجھا تو جاننے والوں سے دریافت کرتا ہے۔ اللہ توفیق نیر دے۔

مقلد کا اپنے امام کے سوا دوسرے کے قول پر فتویٰ دینا

انچاسواں فائدہ: اس کی دو صورتیں ہیں: ایک تو یہ کہ اس سے یہی پوچھا جائے کہ مثلاً امام شافعی رحمہ اللہ کا اس مسئلے میں کیا فتویٰ ہے؟ یا امام شافعی رحمہ اللہ نے اس مسئلے میں دلائل سے کیا سمجھا ہے؟ تو وہ صرف امام صاحب کی تحقیق اور ان کا قول بتلا سکتا ہے اگر کسی اور کا نقل کرے تو ساتھ ہی بیان کر دینا چاہیے کہ یہ فلاں کا قول ہے ہاں! اگر سوال یہ ہو کہ حکم الہی اس مسئلے میں کیا ہے؟ تو اس پر واجب ہے کہ اس کے نزدیک جو راجح ہو وہ بتلا دے۔ کتاب و سنت سے جو اس کی تحقیق ہو اس کے سامنے بیان کر دے خواہ وہ اس کے امام کا مذہب ہو خواہ وہ اس کا امام، اس کے خلاف پر ہو اس صورت میں اس کے سوا اور کوئی جواب دینا ہرگز لائق نہیں۔ اگر اُسے خود قرآن و حدیث اس مسئلے میں معلوم نہ ہو اور جواب نہ دے سکتا ہو اور یہ بھی جائز نہیں کہ بے علمی کے ساتھ جواب دے دے پھر کیسے جائز ہو جائے گا کہ وہ اس چیز کا فتویٰ دے جس کی نسبت اُسے علم ہے کہ ٹھیک بات اس کے برخلاف ہے۔ کسی حاکم کو کسی مفتی کو ہرگز یہ حلال نہیں کہ اس کے سوا کوئی اور فتویٰ یا حکم دے۔ سنو! اللہ تبارک و تعالیٰ ہر ایک سے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت اور ان پر بھیجی ہوئی وحی کی بیعت سوال کرے گا نہ کہ کسی امام کے قول اور اس کی رائے اور اس کے مذہب کی بیعت قبر میں سوال پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت ہوگا۔ محشر میں سوال آپ ہی کے اتباع کی نسبت ہوگا، قبر کے سوال کے الفاظ حدیث میں یہ ہیں کہ تو اس شخص کی بیعت

کیا کہتا ہے جو تم میں بھیجا گیا تھا؟ قیامت کے دن باواز بلند ندا کر کے دریافت کیا جائے گا کہ تم نے رسول کو کیا جواب دیا؟ مسلمانو! غور کرو کسی سے اس دن کسی امام یا شیخ یا مرشد یا فقیہ یا مجتہد کی تابعداری کا سوال نہ ہو گا پس تم سمجھ لو کہ تمہارا کیا جواب ہو گا؟ کیا یہ جواب دینا تمہیں اچھا معلوم ہوتا ہے کہ الہی ہم نے تیرے بھیجے ہوئے رسول ﷺ کی تابعداری کی یا یہ کہنا اچھا معلوم ہوتا ہے کہ ہم نے ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور مالک رضی اللہ عنہ کی تقلید کی؟ سمجھ لو جو جواب بھلا معلوم ہو جس میں چھٹکارا سمجھو اس کی تیاری کر لو۔

حنفی مذہب کے ایک فقیہ کا واقعہ

ہمارے استاد رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ ان کے پاس ایک بہت بڑا فقیہ عالم حنفی مذہب کا شخص پیش ہوا اور کہا کہ جناب عالی میں آپ سے ایک مشورہ لینے کے لیے حاضر ہوا ہوں۔ بات یہ ہے کہ میں حنفی مذہب کے مسائل کو خلاف حدیث صحیح پاتا ہوں، اس لیے ارادہ کر رہا ہوں کہ اسے چھوڑ دوں۔ میں نے آپ سے پہلے اوروں سے بھی مشورہ کیا تو بعض حضرات نے مجھ سے فرمایا کہ اگر آپ نے اپنے اس حنفی مذہب سے رجوع کر بھی لیا تو وہ مسائل تو حنفی مذہب سے نہیں نکل جانے کے ہیں مگر مذہب تو سب بن چکے ہیں، بعض صوفیوں نے مجھے ہدایت کی کہ مجھے جناب باری میں عاجزی، زاری، دُعا اور توفیق ہدایت کا سوال کرنا چاہیے اب آپ فرمائیے کیا مشورہ دیتے ہیں؟ تو ہمارے شیخ رضی اللہ عنہ نے فرمایا سنو اپنے مذہب کے مسائل کے تین حصے کر لو۔ جو مسائل مطابق قرآن و حدیث ہوں، ظاہر دلیل سے ملتے ہوئے ہوں ان پر تو بلا شک و شبہ دل کھول کر رضامندی سے بے دھڑک اور بے روک ٹوک عمل کرو۔ دوسری قسم کے مسائل وہ ہیں جو بے دلیل ہیں، جن کے خلاف دلیلیں ہیں، جو مرجوح ہیں، خبردار! ان سے بالکل الگ تھلگ ہو جاؤ، نہ ان پر عمل کرو، نہ انہیں سچا جانو، نہ انہیں حق مانو، نہ انہیں بتلاؤ، نہ انہیں پھیلادو، نہ ان کے مطابق فتویٰ دو۔ تیسری قسم کے مسائل اجتہادیہ ہیں جن میں دلیلیں برابر کی ہیں ان میں اختیار ہے مانویا نہ مان کر دوسری شق اختیار کرو۔ ان پر فتویٰ دیا یا نہیں بالکل چھوڑ دو۔ بس ان تین قسموں میں مسائل کی تقسیم کر لو یہ سن کو وہ اچھل پڑے بہت ہی خوش ہو کر کہنے لگے اللہ تعالیٰ تمہیں جزائے خیر دے۔ ابو عمر اور ابو عبد اللہ کا قول ہے کہ جو شخص اپنے مذہب کے خلاف کوئی حدیث پائے تو اگر اس کے پاس مجتہد مطلق کے آلات جمع ہیں یا اپنے امام کے مذہب میں اسے اجتہاد کا درجہ حاصل ہے یا اس خاص قسم میں یا اس خاص مسئلے میں تو حدیث پر عمل اولیٰ ہے اور اگر یہ پایہ حاصل نہیں اور حدیث کا عمل چھوڑنے میں اس کے دل میں ڈر پیدا ہو رہا ہے اور اس کے خلاف اس کے ذہن میں کوئی معقول جواب نہیں تو اسے دیکھ لینا چاہیے کہ اس پر کسی امام نے عمل کیا ہے؟ اگر کیا ہو تو یہ بھی شوق سے اس پر عمل کرنے لگے اسے اپنے مذہب کے ترک کرنے کا یہ ایک معقول سبب ہے۔ (دراصل عمل باللہ حدیث کے لیے یہ قیدیں لگانا اس وقت بھلی معلوم ہوتی ہیں جب حدیث اور قول امام ایک پائے کے ہوتے حالانکہ ان دونوں میں وہی فرق ہے جو نبی اور امتی میں فرق ہے پھر اللہ جانے ان مصیبتوں میں اس مرحوم امت کو کیوں پھنسیا جاتا ہے؟ اور قیدیں لگا کر ہمیں چکر دار راستوں کی بھول بھلیوں میں کیوں الجھایا جا رہا ہے؟)

مفتی کا اپنے امام کے مذہب کو چھوڑ کر اس کے خلاف فتویٰ دینا

پچاسواں فائدہ : مسئلہ مرجوع ہے، راجح از روئے دلیل اس کے خلاف ہے تو کیا وہ اپنے امام کے خلاف فتویٰ دے سکتا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر وہ اپنے امام کے طریقہ اجتہاد میں اس کا ساتھی ہے، متابعت دلیل میں اس سے متفق ہے اور درحقیقت تبع امام کا صرف اتنا ہی کام ہے اور ایسے ہی لوگ سچے تبع بھی ہیں تو بے شک اس کے لیے جائز ہے کہ دوسرے قول پر فتویٰ دے۔ دلیل کو سامنے رکھ کر اسے ترجیح دے اور اگر وہ اپنے امام کے جملہ اقوال کا مقلد ہے تو کہا گیا ہے کہ وہ اپنے امام کے قول کے خلاف نہ جائے اگر کہیں جائے بھی تو صرف بطور نقل کے دوسرے کا نام لے کر اس کے مسئلے کو بیان کر دے لیکن اس کا صحیح جواب یہ ہے کہ دلیل راجح سے جو بات اس کے نزدیک درست ہے اُسے اپنے امام کے اصول کے مطابق نکال لے۔ اصول احکام میں ائمہ کا اتفاق ہے، قول مرجوع اصول سے ٹوٹ سکتا ہے اور قول راجح کا اقتضاء اصول کرتے ہی ہیں ہر صحیح قول قواعد ائمہ پر نکل سکتا ہے۔ پس اس صحیح قول کو راجح دلیل کے مطابق قواعد امام سے نکال لے اور حجت ماخذ کو سامنے رکھ کر اس کے مطابق بلاشک و شبہ ضرور فتوے دے دے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں توفیق خیر دے، آمین!

امام قتال کہتے ہیں کہ اگر میرے نزدیک حنفی مذہب کا کوئی مسئلہ مطابق حدیث نظر آئے اور شافعی مذہب کا کوئی مسئلہ اس کے خلاف ہو تو میرے ایمان کا تقاضا تو یہ ہے کہ میں کھلے اور غیر مشتبہ الفاظ میں صاف کہہ دوں اور لکھ دوں کہ شافعی مذہب تو یہ ہے لیکن صحیح بات یہ ہے اور میں بھی یہی کہتا ہوں اور شافعی مذہب کے اس مسئلے کو بتلانا بھی صرف اس لیے ہوگا کہ مسائل کا سوال انہی سے ہے اس لیے میں اسے بتلا دوں گا کہ شافعی مذہب تو یہ ہے لیکن دلیل سے ثابت شدہ مسئلہ اس کے خلاف یوں ہے۔ میں نے جب اپنے استاد رحمہ اللہ سے یہ مسئلہ پوچھا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ عموماً مسائل کے دل میں خاص کسی مذہب کا خیال ہی نہیں ہوتا وہ تو حق مسئلے کی تلاش میں ہوتا ہے پھر یہ تو نہ صرف مخلوق کی بلکہ خالق کی بھی حق تلفی ہے کہ کوئی اُسے وہ مسئلہ بتلائے جسے وہ خود دلائل کے خلاف جانتا ہو۔

وہ مسئلہ جس میں دو اقوال ہوں اور ترجیح ظاہر نہ ہو

کیا دونوں فائدہ : جب مفتی کے سامنے دو قول ہوں اور دونوں میں سے کسی ایک کی ترجیح ظاہر نہ ہو تو قاضی ابو یعلیٰ تو کہتے ہیں اسے اختیار ہے جس قول پر چاہے فتویٰ دے دے جیسے کہ یہ جائز ہے کہ جس کے قول پر چاہے عمل کر لے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ دونوں قول مسائل کے سامنے رکھ دے کہ تجھے اختیار ہے ان میں سے جس پر چاہے عمل کر لے اس لیے کہ وہ فتویٰ اپنے پسندیدہ آمر پر دیتا ہے اور یہاں وہ آمر مقرر نہیں اس لیے دونوں قول میں مسائل کو بھی پسندیدگی کا حق دے دے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ جس میں احتیاط دیکھے اس کا فتویٰ دے۔ میں کہتا ہوں ایسی حالت میں مفتی کو وقفہ کر جانا چاہیے اور جب تک کسی دلیل سے کوئی قول راجح نہ معلوم ہو جائے ہرگز فتویٰ نہ دے اس لیے کہ دونوں میں سے ایک خطا ہوگا، ایک درست ہوگا۔ جب تک درست بات کا علم نہ ہو جائے زبان نہ کھولے۔ خطا اور صحیح میں سے کسی ایک کے قبول کر لینے کا اختیار نہ اسے ہے نہ مسائل کو۔ دیکھیے کسی حکیم کے سامنے کسی مریض کے بارے میں دو مختلف تشخیصیں ہوں تو ظاہر ہے کہ جب تک ایک پر اس کا دل جم نہ جائے وہ آگے نہیں بڑھتا، نہ یہ کرتا ہے کہ جو چاہے اختیار کر

لے۔ دوسری مثال یہ لیجیے کہ کوئی شخص آپ سے مشورہ طلب کرتا ہے جب تک کوئی صاف بت ذہن میں نہ آئے آپ بطور مشورہ اس کے سامنے پیش نہیں کر سکتے۔ اور مثال لیجیے ایک شخص ایک جگہ جانا چاہتا ہے، اس کے دو راستے ہیں ایک خطرناک ہے دوسرا خطروں سے خالی ہے۔ ظاہر ہے کہ جب تک اس کے سامنے یہ بات بالکل کھل نہ جائے کہ کونسا ٹھیک ہے اور کونسا ٹھیک نہیں اسے قدم بڑھانا درست نہیں۔ جب ان باتوں میں ٹھہر جانا ضروری ہے تو حلال حرام کے مسائل میں توقف کیوں نہیں کیا جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مقلدین کا اپنے اماموں کے ان اقوال پر فتویٰ دینا جن سے وہ رجوع کر چکے ہیں

تمام مقلدین کے علماء میں یہ مرض سراپت کر چکا ہے کہ وہ اپنے اماموں کے ان اقوال پر فتویٰ ٹھونک باونواں فائدہ : دیتے ہیں جن سے وہ خود دستبردار ہو چکے ہیں۔ حنیفوں کو دیکھو وہ ان نذروں کو ضروری قرار دیتے ہیں جن کا مخرج قسموں کا مخرج ہے جیسے حج، روزہ، صدقہ وغیرہ حالانکہ خود انہی فقہاء کی نقل کے مطابق امام صاحب نے اپنے انتقال سے تین دن پہلے اس سے رجوع کر لیا ہے اور کفارے کے قائل ہو گئے ہیں۔ حنیفیوں میں سے اکثر نشے کی حالت کی طلاق کو واقع بتلاتے ہیں حالانکہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس سے رجوع کر کے اس طلاق کے نہ ہونے کا فتویٰ دیا ہے جیسے کہ پہلے بیان گزر چکا۔ اسی طرح شافعی مذہب والے قدیم قول پر فتویٰ دیتے ہیں۔ شویب کے مسئلے میں اور وقت مغرب کی درازی کے مسئلے میں اور بہت سے پانی میں نجاست کے دور ہونے کے مسئلے میں اور آخر کی دو رکعتوں میں کسی اور سورۃ کے پڑھنے کے مستحب نہ ہونے میں اور ایسے ہی بیسیوں مسائل سے بھی زیادہ ہیں۔ یہ بالکل ظاہر ہے کہ جس مسئلے سے انھوں نے رجوع کر لیا اب وہ مسئلہ ان کا نہ رہا۔ اس اندھیر کو تو دیکھئے کہ خود امام نے جس مسئلے کو چھوڑا اسی پر یہ فتویٰ دیں اور اس فتوے ہی کو جائز مائیں اور اس سے تقلید نہ ٹوٹے، نہ مذہب چھوٹے لیکن دلیل کار جہان دیکھ کر، قرآن و حدیث کو سامنے رکھ کر امام کے قول کے خلاف پا کر اس پر فتویٰ دے دے تو تقلید کی تمام رستی جل جائے اور مذہب کا سارا تار و پود بکھر جائے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ اگر اس پر کہا جائے کہ جس قول سے امام نے رجوع کیا ہے وہ بھی تو کبھی نہ کبھی اس کا قول رہا ہے، بخلاف اس کے جسے اس نے کبھی بھی نہیں کیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس فرق کی کوئی تاثیر نہیں اس لیے کہ جن سے رجوع کر لیا وہ ایسا ہی ہے جیسے کہا ہی نہ ہو۔ مقصود ان سب باتوں سے یہ ہے کہ اہل علم کی شان سے تو یہ بہت ہی بعید ہے کہ وہ کسی کی اندھی اور کوری تقلید کے پیچھے پڑ جائیں اور دنیا جہاں کے اقوال سے، تحقیق سے، حق سے، قرآن و حدیث سے آنکھیں بند کر لیں۔ یہ تقلید اور طریقہ تو نہایت ہی مذموم، بدترین اور بے حد بڑا ہے۔ اگلے مسلمان تو اس سے محض نا آشنا تھے۔ یہ بدعت تو بہت ہی بعد کی ہے اور ایک نہیں کئی برائیوں کا مجموعہ ہے۔ اسی سے حق چھوٹ گیا اور ناحق دین اسلام میں خلط طط ہو گیا۔ واللہ اعلم۔

اصل کتاب میں تریخوں فائدہ ہے ہی نہیں۔ (مترجم)

تریخوں فائدہ :

قرآن و حدیث کے لفظوں کے خلاف فتویٰ دینا ہر آن حرام ہے

خواہ اس سے مذہب بنتا ہو یا بگڑتا ہو کبھی یہ نہ کرنا چاہیے۔ مثلاً کسی سے پوچھا جائے کہ ایک شخص ایک چوٹوں فائدہ : رکعت نماز صبح پڑھ چکا ہے پھر سورج نکل آیا تو کیا وہ نماز پوری کر لے؟ تو یہ جواب میں کہے کہ پوری نہ کرے گو رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے کہ پوری کر لے۔ یا مثلاً پوچھا جائے ایک شخص مر گیا اس پر کچھ روزے رہ گئے تو کیا اس کے ولی وہ روزے اس کی طرف سے رکھ لیں؟ تو یہ جواب دے کہ نہ رکھیں حالانکہ صاحب شرع ﷺ نے فرمایا ہے کہ جو مر جائے اور اس کے ذمے روزے رہ گئے ہوں تو اس کے ولی وارث وہ روزے رکھ لیں، یا مثلاً سوال ہوا کہ ایک شخص مفلس، دیوالیہ ہو گیا اس کے پاس کسی کی دی ہوئی چیز بعینہ جوں کی توں موجود ہے تو کیا اس کا سب سے زیادہ پورا کا پورا حق دار صرف وہی مالک ہے؟ تو یہ جواب دے کہ یہ شخص اپنی چیز کا پورا حقدار نہیں حالانکہ شارع ﷺ کا فرمان ہے کہ یہی پورا اور صحیح حقدار ہے یا مثلاً پوچھا جائے کہ کسی شخص نے روزے کی حالت میں بھولے چوکے کچھ کھاپی لیا تو کیا وہ اپنا روزہ تمام کرے؟ تو یہ جواب دے کہ نہ کرے حالانکہ نبی ﷺ کا حکم ہے کہ وہ اپنا روزہ پورا کر لے یا مثلاً دریافت کیا جائے کہ کچیلوں والے درندے حرام ہیں یا نہیں؟ تو یہ جواب دے کہ حرام نہیں حالانکہ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں ہر ایک درندے کا کھانا جو کچیلوں والا ہو حرام ہے یا مثلاً سوال کیا گیا کہ پڑوسی اپنے پڑوسی کی دیوار میں کوئی لکڑی رکھنا چاہتا ہے تو کیا وہ اسے منع کر سکتا ہے؟ یہ جواب دے کہ ہاں روک دے حالانکہ حدیث میں ہے کہ نہیں روک سکتا یا مثلاً سوال کیا جائے کہ جو شخص اپنی پیٹھ رکوع و سجدے سے سیدھی نہیں کرتا اس کی نماز ہو جائے گی؟ یہ کہے کہ ہاں ہو جائے گی اور حدیث شریف میں ہے کہ اس کی نماز نہیں ہوتی جو اپنی پیٹھ رکوع و سجدے کے درمیان بالکل سیدھی نہ کر لے یا مثلاً یہ مسئلہ پوچھا جائے کہ اولاد کو کوئی بہہ دیا جائے اس میں کمی بیشی لائق ہے اور یہ ظلم ہے یا نہیں؟ تو وہ جواب دے کہ کمی بیشی ہو سکتی ہے اور یہ ظلم و جور نہیں بنتا یا مثلاً فتویٰ لیا جائے کہ بہہ کرنے والا اپنی بہہ کی ہوئی چیز واپس لے سکتا ہے؟ یہ فتویٰ دے کہ ہاں واپس لے سکتا ہے مگر یہ کہ والد ہو یا بیٹا ہو یا قرابت دار ہو تو واپس نہیں ہو سکتا۔ حالانکہ صاحب شرع ﷺ کا فرمان ہے کہ کسی بہہ کرنے والے کو اپنی بہہ کی ہوئی چیز کے واپس لینے کا حق نہیں سوائے باپ کے جو وہ اپنی اولاد کو بہہ کرے یا مثلاً استفتاء ہو کہ کسی شخص کے مکان میں یا زمین میں یا بلع میں کوئی اور بھی شریک ہے یہ اپنا حصہ بیچ سکتا ہے؟ پہلے اس کے کہ اپنے شریک کو خبر کرے یا اس کے سامنے پیش کرے؟ تو مفتی صاحب جواب دیں کہ ہاں! خبر کرنے سے پہلے اسے وہ فروخت کر سکتا ہے حالانکہ شارع ﷺ فرماتے ہیں کہ جس کی زمین میں یا مکان میں یا بلع میں کوئی اور شریک ہو اسے اس کا بیچنا حلال نہیں جب تک کہ اپنے شریک کو اطلاع نہ کر دے یا مثلاً سوال کیا جائے کہ کیا مسلمان کسی کافر کے قتل کے بدلے قتل کیا جاسکتا ہے؟ یہ جواب دے کہ ہاں کیا جاسکتا ہے حالانکہ شارع ﷺ کا فرمان ہے کہ کوئی مسلمان کسی کافر کے بدلے قتل نہ کیا جائے یا مثلاً سوال کیا جائے کہ ایک شخص نے دوسرے کی زمین میں کھیتی کی تو کھیتی اسی کی ہوگی یا مالک زمین کی؟ یہ جواب دے کہ اسی کی ہوگی حالانکہ حدیث شریف میں صاف ہے کہ جو شخص دوسرے کی زمین میں اس کی اجازت کے بغیر کھیتی کرے تو اس کھیتی کا کوئی حصہ نہ ملے گا۔ ہاں! جو خرچ اس کا آیا ہے وہ اسے دے دیا جائے یا مثلاً پوچھا جائے کہ ولایت کو شرط کے ساتھ معلق کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ یہ جواب دے کہ نہیں اور حدیث میں ہے کہ نبی ﷺ فرماتے ہیں تمہارا امیر زید (رضی اللہ عنہ) ہے اگر یہ شہید

کر دیئے جائیں تو جعفر (رضی اللہ عنہ) اگر وہ بھی شہید کر دیئے جائیں تو عبداللہ بن رواحہ (رضی اللہ عنہ)۔ یا مثلاً سوال کیا جائے کہ کیا شاہد اور قسم پر فیصلہ ہو سکتا ہے؟ تو یہ جواب دے کہ نہیں ہو سکتا حالانکہ صاحب شرع ﷺ نے گواہ اور قسم پر فیصلہ کیا ہے یا مثلاً پوچھا جائے کہ صلوٰۃ وسطیٰ کیا عصر کی نماز ہے؟ یہ کہے کہ وہ عصر کی نماز نہیں۔ حالانکہ صاحب شریعت ﷺ فرماتے ہیں صلوٰۃ وسطیٰ عصر کی نماز ہے یا مثلاً سوال ہوا کہ بقرہ عید کا دن حج اکبر کا دن ہے یا نہیں؟ اس نے جواب دیا کہ نہیں حالانکہ حدیث شریف میں فرمان رسول ﷺ ہے کہ حج اکبر کا دن بقرہ عید کا دن ہے۔ سوال ہوتا ہے کہ ایک رکعت وتر پڑھ سکتا ہے؟ جواب دیتا ہے کہ ایک رکعت وتر جائز نہیں حالانکہ حدیث شریف میں حکم پیغمبر ﷺ موجود ہے کہ جب تجھے صبح صادق ہو جانے کا اندیشہ ہو تو ایک وتر پڑھ لے۔ سوال ہوا کہ سورہ ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ میں اور سورہ ﴿إِقْرَأْ بِاسْمِ﴾ میں سجدہ ہے؟ جواب دیا کہ ان میں سجدہ نہ کرے حالانکہ نبی ﷺ نے دونوں سورتوں کی قرأت میں سجدہ کیا ہے۔ سوال ہوا کہ ایک شخص دوسرے کا ہاتھ چبالے گیا اس نے اس کے منہ سے اپنا ہاتھ گھسیٹا جس سے اس کے سامنے کے دانت ٹوٹ گئے تو کیا وہ دیت کا حقدار ہے؟ جواب دیا کہ ہاں! حقدار ہے۔ حالانکہ نبی ﷺ نے اُسے کوئی دیت نہیں دلوائی۔ سوال ہوا کہ ایک شخص دوسرے کے گھر میں جھانکنے لگا، گھر والے نے کنکر پھینکا جس سے اُس کی آنکھ پھوٹ گئی تو کیا اس پر کوئی گناہ ہوگا؟ جواب دیتا ہے کہ گناہ ہوگا، حالانکہ حدیث میں ہے کہ اس پر کوئی گناہ نہیں۔ مثلاً سوال ہوا کہ ایک شخص نے کوئی گائے یا بکری یا اونٹنی خریدی، بعد میں معلوم ہوا کہ اس کے تھنوں سے دودھ روک رکھا تھا اور دراصل وہ ہمیشہ اتنا دودھ نہیں دیتی تو کیا خریدار کو حق حاصل ہے کہ وہ اس جانور کو واپس کر دے اور اس کے ساتھ ہی ایک صلح کھجوریں بھی دے؟ یہ جواب دیتا ہے کہ یہ حق حاصل نہیں حالانکہ حدیث شریف میں ہے کہ اگر ناخوش ہو تو جانور کو لوٹا دے، اسی کے ساتھ ایک صلح کھجور دے دے، یا پوچھا گیا کہ کیا زانی جو غیر شادی شدہ ہے اسے حد کے ساتھ جلا وطنی بھی ہے یا نہیں؟ تو اس نے جواب دیا کہ نہیں ہے حالانکہ حدیث میں ہے کہ اُسے سو کوڑے لگائے جائیں گے اور ایک سال کی جلا وطنی دی جائے گی۔ اسی طرح سوال ہوا کہ سبز ترکاریوں پر بھی کیا زکوٰۃ ہے؟ اس نے کہا ہاں ہے حالانکہ حدیث میں ہے سبز ترکاریوں پر کوئی زکوٰۃ نہیں یا پوچھا گیا کہ پانچ وسق سے کم پر بھی زکوٰۃ ہے؟ جواب دے دیا کہ ہاں ہے حالانکہ فرمان رسول ﷺ ہے کہ جو پانچ وسق سے کم ہو اس میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ یا دریافت کیا گیا کہ کسی عورت نے اپنا نکاح آپ ہی کر لیا بغیر ولی کی اجازت کے تو اس مفتی نے کہہ دیا کہ ہاں نکاح ہو گیا۔ حالانکہ رسول اللہ ﷺ فرما چکے ہیں کہ اس کا نکاح باطل ہے۔ اسی طرح حلالہ کرنے اور کرانے والوں کی نسبت وہ کہہ دے کہ یہ مستحق لعنت نہیں حالانکہ شارح ﷺ نے انہیں لعنتی کہا ہے۔ پوچھا جاتا ہے کہ جب چاند رات کو مطلع صاف نہ ہو تو کیا شعبان کی گنتی پورے تیس دن کی کرے؟ جواب دیتا ہے کہ یہ جائز نہیں حالانکہ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں اگر مطلع ابر آلود ہو تو تم شعبان کے دنوں کی گنتی پوری تیس دن کی کال کر لو۔ اسی طرح جسے طلاق بتے ہو چکی ہو اس کی نسبت دریافت کیا جائے کہ کیا یہ نان و نفقہ کی حقدار ہے؟ جواب جڑ دے کہ ہاں! حقدار ہے۔ حالانکہ نبی ﷺ فرما چکے ہیں کہ اس کے لیے نہ نفقہ ہے نہ رہنے کا مکان۔ یا سوال کیا جائے کہ کیا نماز میں دونوں طرف سلام پھیرنا مستحب ہے؟ وہ جواب دے کہ یہ مکروہ ہے یا مستحب نہیں حالانکہ پندرہ صحابیوں نے نبی ﷺ سے روایت کی ہے کہ آپ دائیں بائیں سلام پھیرا کرتے تھے۔ فرماتے تھے السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ یا سوال کیا جائے کہ جو شخص رکوع کے وقت یا رکوع سے سر اٹھانے کے وقت رفع الیدین کرتا ہے اس کی نماز مکروہ ہے یا ناقص ہے یا نہیں؟ تو وہ کہہ دے ہاں مکروہ ہے یا ناقص ہے یا اور ہی بڑھ جائے اور کہہ دے کہ باطل

ہے حالانکہ کئی اور میں صحابیوں رضی اللہ عنہم نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز کو شروع کرنے کے وقت اور رکوع کرنے کے وقت اور رکوع سے سر اٹھانے کے وقت رفع الیدین کیا کرتے تھے۔ سند بھی سب کی صحیح ہے جن میں کوئی طعنہ تک نہیں۔ یا سوال کیا گیا کہ کیا چھوٹے دووہ پیتے لڑکے کے پیشاب پر جو کھانا نہ کھاتا ہو صرف پانی کا چھینٹا دے لینا کافی ہے یا اسے دھونا ہی نہ پڑے گا؟ اس نے جواب دیا کہ چھینٹا دے لینا کافی نہیں حالانکہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے کہ ایسے بچے کے پیشاب پر صرف پانی کا چھینٹا دے لینا کافی ہے۔ خود نبی ﷺ نے ایسا کر کے دکھلایا اور دھویا نہیں یا مثلاً تیمم کے بارے میں اگر سوال کیا جائے کہ صرف ایک ہی مرتبہ مٹی پر ہاتھ میں مار کر پہنچوں تک مل لینا کافی ہے یا نہیں؟ یہ جواب دے کہ کافی نہیں، جائز نہیں۔ حالانکہ صاحب شرع رحمہ اللہ کا فیصلہ ہے کہ یہ بالکل کافی ہے۔ یہ فرمان اتنا صریح، صحیح اور صاف ہے کہ کوئی کسی طرح بھی اسے دفع نہیں کر سکتا۔ یا سوال کیا جائے کہ کیا تر کھجوروں کو خشک کھجوروں کے بدلے بیچنا جائز ہے؟ وہ جواب دے کہ ہاں جائز ہے حالانکہ صاحب شرع رحمہ اللہ سے جب یہ پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا میں اس کی اجازت نہیں دیتا۔ یا یہ سوال ہو کہ کسی شخص نے اپنی موت کے وقت اپنے سب کے سب چھ غلاموں کو آزاد کر دیا تو کیا ان میں سے دو پورے آزاد ہو جائیں گے؟ یہ اس کا انکار کرے حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے قرعہ اندازی کر کے ایسے موقع پر دو کو بالکل ہی آزاد کر دیا اور چار کو بدستور غلام بنائے رکھا۔ یا سوال کیا جائے کہ قرعہ ڈالنے کا کام تو وہ اُسے ناجائز اور باطل بلکہ احکام جاہلیت میں سے کہے حالانکہ نبی ﷺ سے قرعہ ڈالنا ثابت اور کئی مواقع میں قرعہ اندازی کرنے کا حکم دینا مروی ہے۔ سوال کیا کہ کوئی شخص صف کے پیچھے اکیلا کھڑا ہو کر نماز ادا کرے تو اس کی نماز ہو جائے گی یا نہیں؟ اور اُسے نماز ڈھرانے کا حکم نہ کیا جائے گا؟ تو یہ جواب دے کہ اس کی نماز ادا ہو جائے گی اور اسے نماز ڈھرانے کا حکم نہ کیا جائے گا حالانکہ اللہ کے پیغمبر ﷺ نے صاف فرما دیا ہے کہ اس کی نماز نہیں اور اُسے نماز ڈھرانے کا آپ نے حکم کیا۔ یا پوچھا جائے کہ کسی شخص کو بے عذر نماز کا جماعت سے ترک کرنا جائز ہے یا نہیں؟ وہ جواب دے کہ ہاں جائز ہے حالانکہ رسول ﷺ کا جواب یہ ہے کہ میں تیرے لیے رخصت نہیں پاتا۔ سوال ہے کہ ایک شخص دوسرے کو اپنا مال ادھار دیتا ہے اور اس کے ہاتھ اپنا سودا فروخت کرتا ہے کیا یہ حلال ہے؟ وہ اس کی حلت کا فتویٰ دے حالانکہ اللہ کے رسول ﷺ کا فتویٰ یہ ہے کہ ادھار اور بیع حلال نہیں۔ کہاں تک کوئی بیان کرے، اس کی بے شمار نظیریں اور بھی ہیں۔

سلف صالحین رضی اللہ عنہم کی تقلید سے بیزاری

الغرض سلف صالحین رضی اللہ عنہم اس شخص پر بے حد بگڑتے تھے، سخت ناراض ہوتے تھے اور بہت ہی بڑے لفظوں سے یاد کرتے تھے جو حدیث رسول ﷺ کے مقابلے میں کسی رائے یا کسی قیاس یا استحسان یا کسی بڑے سے بڑے کا قول پیش کرے۔ ایسے لوگوں سے بایکات کر دیتے تھے وہ حدیث کے سامنے مثالیں بیان کرنے والوں سے بھی ناراض رہتے اور سوائے اس کے کہ حدیث رسول ﷺ کو سر آنکھوں پر چڑھا کر قبول کر لیں، سن لیں اور تسلیم کر لیں کبھی کوئی اور بات نہیں کرتے تھے۔ ان کے ذہن میں بھی کبھی یہ خیال نہیں آیا ہو گا، نہ ان کے دل میں کبھی یہ وسوسہ پیدا ہوا ہو گا کہ حدیث کے ماننے اور اس پر عمل کرنے میں توقف کرنا چاہیے جب تک کہ کسی امام یا مجتہد یا فلاں فلاں کا قول یا عمل اس کی موافقت میں نہ مل جائے وہ تو اللہ کے اس فرمان پر بہ دل و جان عامل تھے کہ کسی مؤمن مرد اور عورت کو لائق نہیں کہ اللہ اور رسول ﷺ کے فرمان و

فیصلے کے بعد اسے کوئی اختیار بھی اپنے کسی کام کا باقی رہ جائے اور جگہ فرمان ہے تیرے پروردگار کی قسم لوگ مؤمن نہیں ہوں گے جب تک کہ اپنے آپس کے تمام اختلافات میں وہ تجھے حاکم نہ بنالیں پھر اپنے دل میں کوئی تنگی باقی نہ رکھیں اور تیرے فیصلے اور فرمان کو کشادہ پیشانی سے منظور کر لیں۔ فرمان عالی شان ہے لوگو! تمہاری طرف تمہارے رب کی جانب سے جو اترا ہے اس کی تابعداری کرو، اس کے سوا اور ولیوں کی تابعداری میں نہ لگو، تم تو بہت ہی کم نصیحت حاصل کرتے ہو۔ الغرض کلام اللہ شریف کی اس قسم کی آیتوں کے احکام کو سامنے رکھ کر وہ لوگ فرمان رسول ﷺ کو اپنی جان سے زیادہ عزیز رکھتے تھے اور اسے بہ خوشی اور بہ کشادہ دلی فوراً ہی بغیر کسی روک ٹوک کے قبول کر لیا کرتے تھے اور اس کے عامل و پابند ہو جایا کرتے تھے۔ آہ! کہاں وہ پاک زمانہ، کہاں یہ زمانہ جس کے سامنے حدیث بیان کرو وہ یہ کہہ کر کہ کس امام کے مذہب میں یہ ہے؟ کس کا فتویٰ اس کی موافقت میں ہے؟ کون اسے کہتا ہے؟ غرض اس قسم کی کوئی نہ کوئی بات کہہ کر حدیث کے سینے میں گھونسا مارتا ہے اور اسے دھکے دے کر پرے پھینک دیتا ہے اور اس پر عمل نہ کرنے کے بیسیوں حیلے تلاش کرتا ہے اگر اسے کوئی ایسا نظر آجائے جس نے اس حدیث پر عمل کیا ہو تو وہ اسے ترک عمل حدیث کا خاصہ اچھا بہانہ بنا لیتا ہے اگر وہ خود اپنی خیر خواہی بھی مد نظر رکھتا تو اپنے دل سے ہی سمجھ لیتا کہ اس سے بڑھ کر گناہ دُنیا کے پردے پر نہیں، اس سے بڑھ کر کوئی شیطنیت نہیں کہ اپنی جہالت کو سنتِ رسول ﷺ کے ترک کا ذریعہ بنا لے۔ پھر ان میں سے بعض گنواروں کا جہالت کے لٹھ کا یہ بک دینا کہ حدیث کے خلاف اجماع ہے۔ یہ تو گویا اس کا تمام مسلمانوں کے خلاف بد ظنی کرنا ہے کہ گویا اس کے نزدیک سب مسلمانوں نے مل کر حدیث کا خلاف کرنے پر اتفاق کر لیا۔ پھر یہ سراسر جہالت اور بے علمی ہے اسے چونکہ معلوم نہیں ہوا کہ فلاں شخص نے اس حدیث کے مطابق کیا ہے اس لیے اس نے یہ جھوٹ اختیار کر لیا کہ اس حدیث کے عمل کے ترک پر مسلمانوں کا اجماع ہے۔ پس یہ اس سے پہلے بھی اپنی جہالت سے تارکِ سنت تھا اب بھی تارکِ سنت ہی رہا اور وہی جہالت اس کی ہلاکت کا یہاں بھی باعث بنی۔ اللہ بچائے! مسلمانو! خدا را ایک تو ایسا امام بتلاؤ جس نے کہا ہو کہ حدیث پر عمل نہ کیا جائے جب تک یہ نہ معلوم کر لیں کہ فلاں امام نے اس پر عمل کیا ہے پھر اگر اپنی کم علمی اور جہالت کی خوبی سے کوئی ایسا شخص نہ نظر آئے تو حدیث کو ناقابلِ عمل ٹھہرا دینا چاہیے۔

تفسیر قرآن میں ظاہری الفاظِ قرآن و حدیث کی پیروی

کتاب اللہ کی اگر کسی آیت کی تفسیر یا کسی حدیث کی تشریح دریافت کی جائے تو بھی مفتی کو جائز نہیں پچھنواں فائدہ : کہ فاسد تاویلوں کے ذریعے ظاہری الفاظ سے ہٹ جائے اور اپنے سمجھے ہوئے مذہب اور اپنے نکالے ہوئے عقیدے کی موافقت کے لیے یہ تکلف کرے۔ ایسا کرنے والے کو فتویٰ دینے سے قطعاً روک دیا جائے گا، اس کا ہاتھ بند کر دیا جائے گا۔ تمام اگلے پچھلے اماموں نے کھلے لفظوں میں یہی کہا ہے۔ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ یہی فرماتے ہیں! اصل قرآن ہے اور حدیث ہے۔ ان کے نہ ملنے پر ان پر قیاس ہے۔ متصل السند صحیح حدیث مسلمان کے لیے کافی ہے۔ خبر مفرد سے اجماع اکثر ہے۔ حدیث اپنے ظاہری لفظوں پر ہی رہے گی اور اسی طرح مانی جائے گی جب کسی ایک معانی کا احتمال ہو تو جو معنی ظاہر سے مشابہت رکھیں گے وہی مانگے جائیں گے جس کی سند سب سے اعلیٰ ہو، وہی سب سے اولیٰ ہے۔ منقطع حدیث کوئی چیز نہیں۔ جز ابن السیب کی منقطع روایتوں کے کوئی اصل دوسری پر قیاس نہ کی جائے، کسی اصل کی نسبت کیوں اور کیسے نہ

کما جائے۔ یہ تو فرع کے لیے کہا جاسکتا ہے جب اس کا قیاس اصل پر صحیح ہو تو وہ صحیح سمجھی جاتی ہے اور اس سے حجت قائم ہوتی ہے۔ امام ابوالمعالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ تمام ائمہ سلف کا مذہب یہی ہے کہ تاویل سے ترک جانا چاہیے۔ تمام ظاہر قرآن و حدیث کو اس کے مورد پر ہی جاری کرنا چاہیے، ان کے معانی اللہ تبارک و تعالیٰ کو سوچنے چاہئیں ہم جس بات پر خوش ہیں اور جو ہمارا عقیدہ ہے وہ تو یہی ہے کہ سلف امت کا اتباع کرنا چاہیے۔ یہی اولیٰ ہے نسبت اس کے کہ ہم کوئی نئی بات پیدا کریں۔ دلیل سمعی قاطع اس بارے میں یہ ہے کہ اجماع امت اس بارے میں حجت متبعہ ہے۔ شریعت معظمہ کا مستند ہے۔ صحابہ رسول معانی کی گہرائیوں میں اترنے کو بالکل ترک کیے ہوئے تھے۔ یہی اسلام کے پسندیدہ ارکان تھے، یہی شرع کے مخصوص علیہ دار تھے۔ دینی قواعد کے مقرر کرنے میں اور اصول شرع کے درست کرنے میں ان کی کوشش پوری تھی، جن چیزوں کی لوگوں کو احتیاج تھی یہ ان کے معلم تھے اگر ظاہری آیتوں، حدیثوں کے معانی کو الٹ پلٹ کرنے کی اجازت ہوتی یا یہ ضروری مد ہوتی تو یہ بزرگ اس میں ہم سے پیچھے نہ رہ جاتے، ہم سے زیادہ اس میں حصہ لیتے اور پورا اہتمام اس کا کرتے، ان کا سارا زمانہ یونہی گزر گیا لیکن انھوں نے قرآن و حدیث کی تاویل کی طرف، اس کے ظاہری لفظوں کو چھوڑنے کی طرف قدم نہیں اٹھایا پھر تابعین کا زمانہ آیا وہ بھی تاویل مذہبی سے خالی رہا یہ دلیل ہے کہ حق بات تاویل سے خالی ہے، سچے دیندار پر لازم ہے کہ باری تعالیٰ کی ذات کو مخلوق کی صفتوں سے منزه مانے، مشکلات کی تاویلوں میں نہ پڑے، ایمان لائے اور معنی سپرد الہی کر دے۔ امام القراء اور سید القراء رحمۃ اللہ علیہما ﴿مَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ الخ (آل عمران: ۷) پر وقف ضروری قرار دیتے تھے پھر ﴿وَالزَّائِسُخُونَ﴾ سے آگے کا دوسرا جملہ شروع کرتے ہیں۔

استواء علی العرش کا مسئلہ

حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے اس فرمان کو دیکھیے۔ آپ سے ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ کی نسبت سوال ہوا کہ کس طرح مستوی ہوا؟ تو آپ نے فرمایا استواء معلوم ہے کیفیت مبہول ہے اس پر ایمان واجب ہے اور اس کا سوال بدعت ہے۔ یہی قول بہت درست ہے اور آیات صفات سب اسی اصل پر ہیں، استواء بھی، آنا بھی، اپنے ہاتھوں پھانا بھی، اسی کے چہرے کا باقی رہ جانا بھی اس کا یہ فرمان بھی کہ کشتی نوح (علیہ السلام) ہماری آنکھوں سے چلے۔ قرآن کی ان آیتوں کے ساتھ ہی وہ حدیثیں جن میں اللہ تعالیٰ کے اترنے وغیرہ کی خبریں ہیں جیسے کہ ہم نے بیان کیا ہے۔

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کا فیصلہ

امام ابو حامد غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں مخلوق کے راہ الہی طے کرنے کا زینہ ایمان مرسل اور تصدیق مجمل ہے اور جو فرمان اللہ کا اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا ہو اس میں کوئی بحث تفتیش نہ ہو۔ فرماتے ہیں اتباع حق ہے، ظاہر سے ہٹانے سے بچنا ہی ضروری ہے۔ تاویلوں کو نوپیدا کرنا نہایت بڑا ہے جن کی تصریح صحابہ رضی اللہ عنہم سے نہیں آئی اس قسم کے سوالوں کا دروازہ کھولنا ہی نہ چاہیے کلام میں اور بحث میں گھسنا نہایت خوفناک چیز ہے بعض لوگ وہ بھی ہیں جو صرف گمان سے تاویل کی طرف جھک جاتے ہیں نہ کہ قطعی طور پر۔ اگر اس دروازے کے کھولنے اور اس کی تصریح کرنے سے عوام کے دلوں میں کوئی شورش پیدا ہوتی ہو تو ایسا شخص بدعتی ہے اور جب کہ سلف سے اس کا کوئی ذکر ہی نہ ہو اور وہ بھی ایسے اہم عقائد کے بارے میں کہ جو نہایت ضروری ہیں پھر جو انھیں بغیر ٹھوس دلیل کے ظاہر سے پھیر دے وہ تو بالکل ہی کافر کہا جائے گا۔ فرماتے ہیں

کہ اسی طرح جو فی نفسہ تاویل کا احتمال نہیں رکھتیں اور ان کے خلاف کسی دلیل کے قیام کا تصور بھی نہیں ہو سکتا، ان کی مخالفت صرف تکذیب ہے اور جس کی جانب احتمال تاویل پہنچ سکتا ہے گو مجاز بعید سے ہی ہو تو اگر اس کی دلیل بالکل ہی صاف ہو تو اس کے ساتھ قول واجب ہے اور اگر وہ دلیل غالب گمان پیدا کرتی ہو اور اس کا ضرر دین میں نہ ہوتا ہو تو وہ بدعت ہے اور اگر ضرر ہو اور بڑا ضرر ہو تو وہ کفر ہے۔ سلف صالحین رضی اللہ عنہم کی عادت اس قسم کے مجادلوں کی نہ تھی بلکہ علم کلام میں مشغول رکھنے والوں پر انھوں نے بہت سختی کی ہے اور بحث و تمحیص میں پھنس جانے والوں پر بھی بہت لے دے کی ہے۔

عوام کا ایمان

فرماتے ہیں جو ایمان علم کلام سے حاصل ہوتا ہے وہ بہت ہی بودا اور بیکار ہوتا ہے۔ راسخ اور مضبوط ایمان اُن کا ہوتا ہے جن عوام کے دلوں میں بچپن ہی سے ایمان جم جاتا ہے۔ خوب سن سنا کر چنگلی سے رچ جاتا ہے اور بڑے ہونے کے بعد ان کے پاس وہ قرآن آجاتے ہیں جن سے پھر کوئی تبدل تعمیر ان کے ایمان میں پیدا نہیں ہو سکتا۔ فرماتے ہیں ہمارے استاد ابو المعالی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ مسلمانوں کے امام کو چاہیے کہ جہاں تک ممکن ہو تمام لوگوں کو اس بارے میں سلف کے عقیدے پر چلائے۔ اتنی۔ چاروں اماموں نے بالاتفاق علم کلام کو اور اس میں مشغول رہنے والوں کو برائی سے یاد کیا ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے مذہب نے جتنی مذمت ان کی کی ہے وہ سب جانتے ہیں یہاں تک کہ ان کا خیال یہ ہے کہ ان لوگوں کو خوب پیٹا جائے اور ان کے قبائل میں انہیں گھمایا جائے اور شہرت دی جائے کہ کتب و سنت کے تارکوں کا جو علم کلام پر جھک جائیں یہ بدلہ ہے۔ مجھے تو ان اہل کلام کا اتنا سخت برا تجربہ ہے کہ میرے نزدیک تو انسان سوائے کفر و شرک کے کسی بُرائی میں پھنس جائے اس کا بوجھ اس کے بوجھ سے بہت ہی کم ہے۔ آپ نے حفص الفرد سے فرمایا کہ میں ہر چیز میں تیرا مخالف ہوں یہاں تک کہ لا الہ الا اللہ کہنے میں بھی۔ میں تو اس کلمے سے یہ مراد لیتا ہوں کہ اللہ وہ ہے جس کا دیدار آخرت میں ہوگا جس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے گفتگو کی اور تیرے نزدیک اللہ وہ ہے جس کا نہ تو دیدار ہوگا نہ وہ بولتا ہے۔ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ مناقب شافعی میں ذکر کرتے ہیں کہ امام صاحب نے ابراہیم بن علیہ کا ذکر کیا اور فرمایا کہ میں ہر چیز میں اس کا مخالف ہوں یہاں تک کہ کلمہ شریف میں بھی میرے کلمے کا وہ مطلب نہیں جو اس کا مطلب ہے۔ میں کہتا ہوں اللہ وہ ہے جس نے پردے کی اوٹ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کلام کیا اور یہ کہتا ہے اللہ وہ ہے جس نے کلام پیدا کیا جسے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پردے کے پیچھے سے سنا۔ آپ نے اپنے رسالے کے اوّل ہی خطبے میں لکھا ہے، اللہ کی تعریف ہے جو ویسا ہی ہے جیسے وصف اس نے اپنے بیان فرمائے ہیں۔ وہ اس سے بہت بالاتر ہے جو اوصاف اس کی مخلوق اس کے بیان کرتی ہے۔ اس میں صراحت ہے کہ اللہ کے اوصاف وہی بیان کیے جاسکتے ہیں جو اس نے خود اپنے بیان فرمائے ہیں۔ وہ ان اوصاف سے منزہ ہے جو اوصاف متکلمین وغیرہ اس میں ثابت کرنا چاہتے ہیں اور خود اس نے اپنے وہ اوصاف ثابت نہیں کیے۔ ابو العباس سمرق سے سوال ہوتا ہے کہ توحید کیا چیز ہے؟ فرماتے ہیں اہل علم اور جماعت المسلمین کی توحید تو اشد ان لا الہ الا اللہ وان محمداً رسول اللہ ہے اور اہل باطل کی توحید اعراض و اجسام میں خوض کرنا ہے جس کے انکار کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی ہے۔ بعض اہل علم کا بیان ہے کہ وہ شخص جو اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کو واہیات تاویلوں اور بڑے مجازوں کی طرف لے جاتا

ہے کیا وہ اس سے نہیں ڈرتا کہ وہ اللہ پر جھوٹ باندھنے والا ہو جائے، کیا وہ بے خوف ہے کہ اس وعید میں داخل نہ ہو: ﴿وَلَكُمْ النُّوْبَلُ مِمَّا تَصِفُوْنَ﴾ (الانبیاء: ۱۸) تم جو اوصاف بیان کرتے ہو اس کی ویل تم پر ہی ہے یہ تاویلیں تو وہ ہیں جن کا پھینک دینا ذکر کرنے سے کہیں بہتر ہے۔ حسن کہتے ہیں اللہ کی قسم یہ اللہ کے ذمے افتراء ہے جس کا بوجھ قیامت تک بڑھتا جائے گا۔ یہ لوگ اس وعید میں داخل ہیں: ﴿وَكَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُفْزِيْنَ﴾ (الاعراف: ۱۵۳) ہم بہتان اٹھانے والوں کو اسی طرح بدلہ دیتے ہیں۔ ابن عیینہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں قیامت تک جو بھی مفتری آئیں سب کو یہ آیت شامل ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ہر اس وصف سے اپنے پاک نفس کو بری قرار دیا ہے جو اس کی مخلوق بیان کرے سوائے ان اوصاف کے جو رسولوں کے بیان کردہ ہوں کیونکہ وہ اللہ کے اوصاف وہی بیان کرتے ہیں جو خود اللہ نے انھیں بتلائے ہوں۔ فرمان ہے: ﴿سُبْحٰنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُوْنَ﴾ (الاضافات: ۱۸) پاک ہے تیرا رب عزتوں والا ہر اس وصف سے جو مخلوق بیان کرے، سلامتی ہے رسولوں پر۔ اور آیت میں ہے ان کے بیان کردہ اوصاف سے ذات الہی پاک ہے سوائے اللہ کے مخلص بندوں کے ایسی خلاف شرع بے دلیل تاویلیں کرنے والوں کو یہی ایک وبال کافی ہے کہ وہ اپنی رائے سے اللہ پر باتیں بناتے ہیں۔ اپنی رائے کو وحی الہی پر مقدم کرتے ہیں۔ اللہ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کو اپنی خواہش کے مطابق توڑتے مروڑتے رہتے ہیں۔ اگر انھیں یہ معلوم ہو جاتا کہ اپنی اس معاندانہ روش سے امت پر وہ کس برائی کا دروازہ کھول رہے ہیں اور اسلام کی بناء کو کس بری طرح ڈھا رہے ہیں اور اسلام کے مضبوط قلعوں کو کس طرح سمار کر رہے ہیں تو ان پر آسمان سے گرجنا بنبت ان دہائی تاویلوں کے زیادہ آسان نظر آتا۔ یہ تمام اہل باطل انہی گھریلو تاویلوں کو سند بنا کر اللہ کے کلام کو الٹ پلٹ کر رہے ہیں اور صاف کہتے ہیں کہ جب تمہارے لیے تاویلیں جائز تو پھر ہم پر حرام کیوں؟ منکرین قیامت آیات و احادیث ثبوت قیامت کو تاویلوں سے رد کر دیتے ہیں۔ ان کی تاویلوں کو دیکھو بالکل منکرین صفات الہیہ کی تاویلوں سے مشابہ پاؤ گے بلکہ ان سے بھی زیادہ قوی جسے تاویلوں کا جاننے والا بے یک نگاہ پہچان سکتا ہے یہ کہتے ہیں کہ جب یہ لوگ اپنی تاویلوں پر ثواب کے امیدوار ہیں تو ہم عذاب کا خطرہ کیوں کریں؟ نصوص صفات بنبت نصوص قیامت کے زیادہ اور بہت واضح ہے جب ان کے ظاہر کا خلاف تاویلوں کے زور سے کرنا ایک جماعت کو جائز ٹھہرا تو ہمیں ان سے ہلکے درجے کی تاویل، ان سے ہلکے درجے کی چیز میں جائز کیوں نہ ہو؟ ایسی چال رافضی بھی چلے اور خلفائے راشدین وغیرہ صحابہ کے مناقب و فضائل میں جو حدیثیں آتی تھیں انہوں نے جھٹ سے ان کی تاویل کر کے سب کو ترک کر دیا۔ معتزلہ نے بھی یہی تاویلیں لے کر اللہ کے یدار اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے انکار کر دیا۔ قدریہ نے بھی تقدیر کے انکار کے لیے تاویلوں کی ہی پناہ پکڑی۔ حروریہ وغیرہ خوارج نے بھی اپنے مذہب کے خلاف جو قرآن و حدیث پایا تاویلوں سے اسے بیکار بلکہ دور از کار کر دیا اور اپنا مذہب بنا لیا۔ قرامطہ اور باطنیہ نے بھی سارے دین کو انہی تاویلوں سے الٹ دیا اور ایک نیا دین بنا لیا۔ الغرض دین و دنیا کی خرابی کی جڑ ہی تاویلیں ہیں جو اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد میں داخل نہیں نہ کوئی دلیل ان پر ہے جس امت نے اپنے نبی سے جدائی اختیار کی اسی تاویل کی وجہ سے۔ جس امت میں جو چھوٹا بڑا قنہ بڑا اسی ناپاک چال کی وجہ سے۔ فتنوں کے زمانے میں مسلمانوں کے خون کو انہی تاویلوں نے نہایت سفاکی سے بہایا۔ ایک دین اسلام پر ہی موقوف نہیں تمام انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعتوں کو بدل دینے والی پہلی اور بڑی چیز ہر زمانے میں یہی تاویلیں رہیں۔ جہاں ان کا دروازہ کھلا کہ وہیں دین میں فساد اور بگاڑ گھسا۔ آپ ایک موٹی سی بات دیکھ لیجئے کونسی آسمانی کتاب ہے جس میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت نہ تھی لیکن ان لوگوں نے اس کی تاویلیں کر کے اسے اپنی

جگہ نہ رہنے دیا۔ تحریف، تبدیل، کتمان یہی بد عادتیں قرآن نے اگلوں کی نقل کی ہیں۔ تحریف کہتے ہیں معانی کو مراد سے ہٹا دینا۔ تبدیل کہتے ہیں کسی لفظ کو دوسرے لفظ سے بدل دینا۔ کتمان کہتے ہیں انکار کرنے اور چھپالینے کو۔ یہی تینوں بیماریاں ہیں جنہوں نے دین و ملت کو خراب کر دیا۔ دین مسیحی کو بھی اسی بد بات نے بدلا۔ وہ تاویل میں کہیں کہ سارا دین مسخ کر دیا۔ جملہ احکام کی صورت بدل کر خراب کر دی۔ اس طرح کسی اور ملت میں اس کی نظیر نہیں ملتی۔ تمام امتوں کے زندیقوں اور بے دینوں نے یہی راہ اختیار کی۔ اسی نیو پر بنیاد رکھی اور اسی نقطے پر خط کھینچا۔ ان تاویلوں کی بہت قسمیں ہیں ہر ایک میں جتنی سمجھ کی کمی تھی اور جو وجہ تھی اسی کے مطابق اس جیسی ان کی تاویل میں ہوئیں۔ جتنا مقصد بڑا تھا، جتنا فہم کم تھا اتنی ہی تاویل بد اور اتنی ہی تاویل بھاری ہوئی۔ بعض تو وہ ہیں جو حق کو جان بوجھ کر تاویل کرتے ہیں۔ بعض کسی شے کی وجہ سے تاویل کرنے لگتے ہیں۔ بعض کسی قسم کی ہدایت کے لیے تاویل کرتے ہیں۔ انھیں بھی کوئی شبہ نہیں ہوتا بلکہ ان پر بھی حق کھلا ہوا ہوتا ہے۔ بعض کا مقصود بھی بڑا ہوتا ہے اور علمی شبہ بھی ہوتا ہے۔ پس اگلی امتوں میں پھوٹ ڈالنے والی، اس امت کو تتر فرقوں میں بانٹ دینے والی چیز یہی تاویل ہے۔

تاویل باطل کے نتائج

جمل، صفین، حرہ، قندہ، ابن زبیر وغیرہ بھی انہی تاویلوں کی بدولت ہوئے۔ فلسفی، قرامہ، باطنیہ، اسماعیلیہ، نصیریہ وغیرہ باطل فرقتے اسی تاویل نے پیدا کیے، جس مصیبت میں جب کبھی مسلمان گرفتار ہوئے اگر تم غور سے دیکھو گے تو اس کی خاص وجہ اسی تاویل کو پاؤ گے۔ یا تو وہ خود ان تاویلوں سے ہی شروع ہوئی ہوگی یا ان کی وجہ سے اور ان کی تاویلوں کی وجہ سے ترک قرآن و حدیث کے باعث کفار کے تسلط سے وہ مصیبت نازل ہوئی ہوگی۔ بنو جذیمہ کے خون بہانے والی چیز سوا اس بد قسمت تاویل کے اور کیا تھی؟ اسلام تو یہ قبول کر چکے تھے آخرش اللہ کے رسول، رسولوں کے سر تاج کو اپنے ہاتھ اونچے کرنے پڑے اور تاویل کرنے والوں کے اس فعل سے اللہ کی جانب جرات کرنی پڑی کہ ان کا قتل اور ان کے مالوں کا لے لینا بے جا طور پر ہوا۔ حدیبیہ والے دن صحابہ رضی اللہ عنہم کو نبی ﷺ کی موافقت سے تھوڑی دیر تک کس نے روکا تھا؟ کیا وہاں کوئی اور چیز سوائے اس تاویل کے تھی؟ یہاں تک کہ اللہ کے رسول ﷺ بگڑ بیٹھے، تب صحابہ رضی اللہ عنہم سنبھلے اور اپنی اس تاویل سے دستبردار ہوئے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قتل پر اسی تاویل ہی نے تو آمادہ کیا تھا؟ جس کی وجہ سے ان میں فساد پڑا اور جس کا وبال آج تک ان پر ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور آپ کے اہل بیت کی شہادت کا سبب بھی بجز اس خبیث تاویل کے اور کچھ نہ تھا۔ اعمار بن یاسر رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھیوں کا خون بھی اسی تاویل نے کرایا تھا۔ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے حضرت حجر بن عدی کے، حضرت سعید بن جبیر کے اور دوسرے بڑے بڑے سادات علماء کا خون چوسنے والی چیز بھی یہی تاویل تھی۔ ابو مسلم کے فتنے کو بھی اسی چیز نے کھڑا کیا تھا جس سے عرب کا خون پانی کا طرح بہ گیا۔ امام احمد رضی اللہ عنہ کو تنگ کرنے والی اور انہیں سزا دینے والوں کے مجمع میں کھڑا کرنے والی اور انھیں اس بے دردی سے کوڑے پھانسنے والی کہ مخلوق کی آہ و بکا آسمان تک پہنچی سوائے اس نامراد تاویل کے اور کیا چیز تھی؟ امام احمد بن نصر خزاعی کو قتل کرانے والی اور بہت سے بزرگ علماء کو عمر قید کرانے والی چیز کیا اس تاویل کے سوا اور بھی تھی؟ کیا تمہیں معلوم نہیں کہ اسی تاویل نے تاتاریوں کو اسلام کے خزانے سونپ دیئے اور مسلمانوں کے شہر مسمار کر دیئے۔ دار اسلام کو بیکسر دار کفر کر دیا۔ اہل حلول اور اہل اتحاد کا وجود اسی

نپاک تاویل کا ممنون منت ہے۔ تاویل کا دروازہ تو اسی مقصد سے کھولا گیا ہے کہ حکم الہی اور تعلیم ربانی کا معارضہ اور مقابلہ اس سے کیا جائے۔ یاد رہے کہ تاویلوں کا منہ سے نکالنا ہی برا ہے انھیں تو جہاں وہ ہوں بے گور و کفن و دفن کر دینا ہی مناسب ہے۔ سنیے تاویل کرنے والا ہی حق کو دور پھینکتا ہے اور نہ ماننے والا بھی اسے دھکے دیتا ہے اس لحاظ سے تو دونوں ایک ہیں۔ ہاں! ایک نے مکر اور دھوکے سے حق کو دور پھینکتا ہے اور دوسرے نے کھلے طور پر اسے دُور کر دیا۔ ابو الولید بن رشد فرماتے ہیں کہ یہ جو قرآن کریم میں ہے کہ جن کے دلوں میں کجی ہے وہ تو تشابہ کے پیچھے لگ جاتے ہیں اس سے مراد جدل و کلام والے ہیں۔ شریعت پر سب سے زیادہ آفت انہی کی ڈھائی ہوئی ہے۔ یہ ظاہر کو پلٹ دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مقصود یہی ہے۔ اللہ نے حکم بصورت تشابہ دیا ہے تاکہ بندوں کو جانچے اور آزمائے۔ نعوذ باللہ اللہ کے ساتھ ان باطل پرستوں کے یہ گمان ہیں۔ ہمارا اپنا عقیدہ تو یہ ہے کہ کتاب اللہ شریف وضاحت اور بیان کے لحاظ سے صاف معجزہ ہی ہے، اس نے بہت ہی بڑی حرکت کی جس نے غیر تشابہ کو تشابہ کہہ کر پھر اس کی تاویل کر کے مقصود کو بالکل بے نشین کر دیا اور لوگوں میں ڈھنڈورا پیٹ دیا کہ اصل چیز یہ ہے جو تاویل سے حاصل ہوئی ہے۔ مثلاً: ﴿استواء علی العرش﴾ وغیرہ کی آیتوں کے بارے میں ان کا یہ قول کہ اس کا ظاہر تشابہ ہے پھر اس کی تاویل اپنے زعم و گمان سے کی، لیکن اگر تم ایمان داری سے غور کرو تو جو مقصود یہ بتلاتے ہیں تم اسے اصلی اور صحیح مقصود سے کوسوں دور پاؤ گے۔

باطل تاویلوں کی مثال

اُد میں تمہیں اس کی مثال سناؤں: ایک طبیب نے ایک مرکب دوا تیار کی کہ لوگوں کی صحت قائم رہ سکے۔ ایک صاحب جو تشریف لائے تو انھیں اس دوا نے کچھ زیادہ فائدہ نہ دیا۔ آپ نے جھٹ سے اس مرکب کی مفرد دواؤں کی دیکھ بھال شروع کی اور اپنی ٹانگ اڑا کر فرمایا کہ یہ جو دوا طبیب کے اس نسخے میں ڈالی گئی ہے یہ طبیب کی مراد کے خلاف ہے گو نام اس نے اسی دوا کا لکھا ہے لیکن مراد اس سے فلاں دوا ہے۔ بطور مجاز کے اس نے یہ کہہ دیا چنانچہ اس نے اُس کے بدلے اس دوا کو ڈال کر نسخے کا ستیا ناس کر دیا۔ اب یہ لوگوں کو نا موافق پڑنے لگا اور بیماریوں کی تعداد بڑھ گئی۔ دوسرے صاحب تشریف لائے، انھوں نے اپنے عقلی گھوڑے دوڑا کر ایک اور ہی دوا کو بدلا، اب جو آتا گیا اس کے اجزاء بدلتا گیا یہاں تک کہ وہ مرکب دوا اپنے اصلی اجزاء سے محروم ہو کر بیماریوں کا گھر بن گئی، منفعت تو ایک طرف مضرت بڑھ گئی اور لوگ طرح طرح کی نئی نئی بیماریوں میں پھنس گئے، بعینہ یہی حالت ان نئے نئے فرقوں کی اصلی احکام دین کے ساتھ رہی کہ جو آیا اس نے ایک نئی تاویل گھڑی یہاں تک کہ شریعت الہی پارہ پارہ ہو گئی اور اپنے صحیح موضوع سے ہٹ گئی۔ چونکہ ہمارے نبی ﷺ کو پہلے سے ہی یہ معلوم تھا کہ آپ کی امت میں افتراق کی یہ بیماری پھیلنے والی ہے اور ان میں پھوٹ پڑنے والی ہے اس لیے آپ نے اصلی دین پر قائم رہنے کی بڑے زور دار الفاظ میں ہدایت کی۔ فرماتے ہیں میری امت کے تہتر فرتے ہو جائیں گے۔ بجز ایک کے سب جہنمی ہیں۔ اس ایک سے مراد وہ جماعت ہے جو ظاہری شریعت پر قائم رہے گی، ہر قسم کی تاویل پر جھاڑو مارے گی۔ تم اگر پوری طور غور و فکر کرو تو تمہیں معلوم ہو جائے گا کہ یہ مثال بالکل اصل کے مطابق ہے۔ سب سے پہلے اس دور کی بیعت بدلنے والے خارجی ہیں، پھر معتزلی ہیں، پھر اشعریہ ہیں، پھر صوفی ہیں، پھر ابو حامد نے تو آکر آوے کا آوا بگاڑ دیا۔ اگر اس تاویل کے نقصانات کی ہم تفصیل کرنے بیٹھیں تو دفتر کے دفتر تیار ہو جائیں۔ اللہ کے حوالے کر کے ہم اس بحث

کو ختم کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے۔

بغیر دلجمعی کے فتویٰ قبول نہ کرنا چاہیے

جب تک دل مطمئن نہ ہو، جب تک سینے میں کھرچ اور کھٹک ہو، جب تک تردد باقی ہو ہرگز فتویٰ نہ چھپنوال فائدہ : قبول کرنا چاہیے۔ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں تو اپنے دل سے پوچھ لیا کرگو فتوے دینے والے فتوے دیتے رہیں۔

فتوے اور فیصلے سے اصلی حکم نہیں بدلتا

پس ہر انسان پر یہ واجب ہے کہ جب وہ یہ جان لے کہ فتویٰ اور ہے، واقعہ اور ہے تو صرف فتوے کی وجہ سے جرات کر کے کسی حرام کو حلال نہ کر لے۔ فتویٰ اس صورت میں کوئی نفع نہ دے گا جیسے کہ قاضی کا خلاف واقعہ فیصلہ بے سود ہوتا ہے۔ اللہ کے ہاں اس سے بڑی الذمہ نہیں ہو سکتا۔ خود جناب رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں جس کے لیے میں اس کے بھائی کے کسی حق کا فیصلہ کر دوں، تو اُسے ہرگز اسے نہ لینا چاہیے میں تو اس صورت میں گویا اس کے لیے جہنم کی آگ کا ایک ٹکڑا الگ کر کے دے رہا ہوں۔ اس میں مفتی اور قاضی دونوں برابر ہیں۔ مستفتی کو ہرگز یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ بمجرد مفتی کے فتوے کے اس کے لیے وہ مباح ہو گیا جو اس نے پوچھا تھا جب کہ جانتا ہو کہ واقعہ اس کے خلاف ہے، برابر ہے کہ اس کے دل میں تردد ہو اس لیے کہ وہ باطنی حال جانتا ہے یا اس میں اسے کوئی شک ہو یا جمالت ہو یا مفتی کی جمالت کا اُسے کوئی علم ہو یا اس کے فتوے میں اسے اپنی محبت کی رعایت کا یقین ہو یا مفتی کو کتاب و سنت کی کوئی قید نہ ہو یا وہ جیلوں اور خلاف سنت رخصتوں کا پورا حامی ہو یا اور اسی جیسے اسباب موجود ہوں جو مفتی کی ثقاہت کے خلاف ہوں اور ایک مسلمان کی دلجمعی اس کی حالت کو سامنے رکھتے ہوئے نہ ہو سکتی ہو۔ پس اگر بے اطمینانی، غیر دلجمعی مفتی کی وجہ سے ہو تو دوبارہ، سہ بارہ اُسے فتویٰ پوچھ کر اپنا اطمینان کر لینا چاہیے۔ اگر نہ پائے تو خیر اللہ تعالیٰ کسی کو اس کی طاقت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا۔ انسان پر ضروری یہی ہے کہ اپنی طاقت بھر اللہ سے ڈرتا رہے۔ اگر اس جگہ دو مفتی ہوں ایک کا علم دوسرے کے علم سے زیادہ ہو تو کیا وہ باوجود بڑے عالم کے اُس سے چھوٹے عالم سے مسئلہ پوچھا سکتا ہے یا نہیں؟ اس میں اصحابِ شافعی و احمد کی دو رائے ہیں، جائز کہنے والے تو کہتے ہیں کہ اگر یہ اکیلا ہوتا تو اس کا فتویٰ قبول کیا جاتا پس اُس سے افضل شخص کا وجود اس کے قول کی قبولیت سے مانع نہیں۔ جیسے شاہد اور جو اس سے سوال کرے مسئلہ پوچھنے کو منع کرتا ہے وہ کہتا ہے کہ مقصود یہ تھا کہ غلبہ ظن حاصل ہو جائے کہ یہ فتویٰ درست ہے اور یہ اسی وقت حاصل ہو سکتا ہے جب اس سے مسئلہ پوچھا جائے جو علم میں زیادہ قوی ہو لیکن میرے نزدیک صحیح یہ ہے کہ اس میں تفصیل ہے اگر کم علم والا دیانت داری میں، پرہیزگاری میں، حق کی تلاش میں بڑھا ہوا ہے اور اس فاضل میں یہ بات نہیں تو پھر اس کم درجے والے سے مسئلہ پوچھنا بلا شک و شبہ جائز ہے۔ ہاں! اگر دونوں ان باتوں میں بھی برابر ہوں تو علم میں بڑھے ہوئے شخص سے ہی مسئلہ پوچھنا اولیٰ ہے۔

مفتی اور مستفتی کے درمیان ترجمان

جب کہ مفتی مسائل کی زبان نہ جانتا ہو یا مسائل مفتی صاحب کی زبان سے ناواقف ہو تو درمیان میں ستاونواں فائدہ : کسی ایک مترجم کو رکھ لیں۔ اس کی خبر دونوں طرف ایسی ہی معتبر مانی جائے گی جیسے دیانت کی خبروں میں 'جرح و تعدیل' میں 'تحریر' میں 'دعوے' میں 'حاکم کے سامنے اقرار' میں 'انکار' میں 'تصرف' میں 'سب' میں باعتبار ایک روایت کے یہی قاعدہ ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب بھی یہی ہے۔ ابو بکر نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔ خبر اور روایت کے قائم مقام کر کے۔ دوسری روایت یہ ہے کہ ان موقعوں پر دو سے کم جائز نہیں کیونکہ یہ قائم مقام گواہ کے ہیں اور اسی راہ چل رہے ہیں کیونکہ حاکم کے سامنے کا اقرار ثبوت ہے۔ اسی طرح گواہوں پر جرح و تعدیل بھی پس تعداد کی ضرورت ہے جیسے کہ اقرار پر ایک گواہ کافی نہیں اسی طرح یہاں بھی ایک کافی نہیں فتوے اور سوال کی دوسری صورت ہے وہ محض خبر ہی ہے دونوں میں فرق ظاہر ہے۔

سوال کی صفائی اور تعیین کے بغیر فتویٰ نہ دے

جب کہ سوال کئی صورتوں کا احتمال رکھتا ہو تو جب تک پوچھنے والے کا مطلب صاف ظاہر نہ ہو جائے اٹھاونواں فائدہ : جواب نہ دینا چاہیے کوئی صورت جب مقرر ہو جائے تب جواب دے، تاہم اسے مقید کر دے تاکہ اسی صورت کے ساتھ مخصوص ہو جائے۔ مثلاً یوں کہہ دے کہ اگر امریوں اور یوں ہے تو یہ فتویٰ ہے۔ مسائل کا مطلب اگر یہ ہے تو جواب یہ ہے غرض ہر صورت کا جواب اس صورت کے بیان کے ساتھ ہونا چاہیے بعض اس سے منع کرتے ہیں۔ دو وجہ سے ایک یہ کہ یہ ذریعہ ہے حیلے سکھانے کا اور دروازہ ہے مستفتی کی رخصتوں کا کہ جس دروازے سے چاہے آئے جس سے چاہے جائے۔ دوسرا سبب یہ ہے کہ اس سے عامی آدمی کا دلغ پریشان ہو جائے گا، مقصود فوت ہو جائے گا لیکن حق یہ ہے کہ یہ مسئلہ تفصیل طلب ہے جہاں تفصیل سود مند ہو وہاں مستحب ہے جتنی زیادہ وضاحت ہو، جتنا بیان پورا ہو، جوں جوں صفائی ہو اور کسی قسم کے التباس کا خوف باقی نہ رہتا ہو تو تفصیل اچھی چیز ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اکثر جوابوں میں تفصیل فرمادیا کرتے تھے۔ چنانچہ جو شخص امنی بیوی کی لونڈی سے واقع ہوا تھا اس کی نسبت آپ نے فرمایا کہ اگر اس پر اس نے زبردستی کی ہے تو وہ آزاد کر دی جائے گی اور اس کی مالکہ کو اس جیسی لونڈی خرید کر اسے دینی پڑے گی اور اگر زبردستی نہیں کی تو یہ لونڈی اس شخص کو دے دی جائے گی اور یہ اور لونڈی اس کے مثل خرید کر اس کی مالکہ کو دے گا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت سے فتاویٰ مفصل موجود ہیں۔

سوال کی تحریر میں خالی جگہ چھوٹی ہوئی ہو تو جواب تحریر نہ کرنا چاہیے

اگر مفتی کسی سوال میں دیکھے کہ وہ اس طرح لکھا ہوا ہے کہ بعد میں اس میں کوئی زیادتی ہو سکتی ہے انسٹھواں فائدہ : تو اسے جواب سے پرہیز کرنا چاہیے ممکن ہے بعد میں اس میں کوئی ایسی عبارت بڑھالی جائے جو جواب کے خلاف ہو۔ ایسی صورت میں یا تو مسائل سے کہہ دے کہ اور کاغذ پر لکھ کر لاؤ یا چھوٹی ہوئی جگہ پر لیکرس کھینچ دے کہ پھر اس میں اضافہ نہ ہو سکے یا اور کسی طرح اس جگہ کر پڑ کر دے اسی طرح وثیقہ نویسی وغیرہ میں بھی یہی احتیاط کرے۔

ہوشیار، چونکا اور بیدار مغز رہے۔ ہر ایک کے ساتھ حسن ظن ہی نہ رکھے اس لیے بعض مفتوں نے یہ قاعدہ رکھا تھا کہ سوال کی نقل اپنے پاس رکھ لیا کرتے تھے۔ بعض سوال کی نقل دوسرے کانڈ پر خود اتار کر پھر جواب لکھتے تھے۔ ان میں سے کوئی خاص بات گو واجب تو نہیں لیکن 'اقوال اور معرفت عادات کا لحاظ رکھنا ضروری ہے۔

مفتی کو چید علماء سے بھی مشورہ کر لینا چاہیے

اگر مفتی کے پاس ایسے علماء بھی ہوں جو ثقہ ہوں، جن کے علم و دین پر اعتماد ہو تو ان سے اُسے مشورہ ساٹھواں فائدہ: کر لینا چاہیے۔ اپنے نفس کو اونچا رکھ کے مشورے کو اپنے لیے حقیر چیز نہ سمجھے۔ اہل علم سے فائدہ اٹھاتا رہے ورنہ جہالت کی ایک شلخ اس میں باقی رہ جائے گی۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے مومنوں کی تعریف میں فرمایا ہے کہ ان کا کام آپس کے مشورے سے ہوتا ہے۔ (شوری: ۳۸) اپنے نبی کو حکم فرمایا کہ ان سے امر میں مشورہ لے لیا کرو۔ (آل عمران: ۵۹) حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے سامنے جب کوئی مسئلہ آتا تو آپ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مشورہ کر لیا کرتے تھے بااوقات کثیر تعداد میں انہیں جمع کر کے سب کے آگے مسئلہ پیش کر دیتے یہاں تک کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کو بھی مشورہ میں شریک کرتے باوجودیکہ وہ سب سے ہی کم عمر تھے۔ حضرت علی، حضرت عثمان، حضرت طلحہ، حضرت زبیر، حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہم سب آپ کے مشیر تھے۔ اس سے ایک فائدہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی علمی مشغولی، علمی بحث اور علمی جوت بھی تھی۔ امام بخاری رضی اللہ عنہ نے باب ہاندھا ہے کہ عالم کا کسی مسئلے کو اپنے ساتھیوں کے سامنے پیش کرنا ظاہر ہے کہ اس میں اولیٰ مسئلہ وہی ہے جو پیش آگیا ہو ہاں اگر اس میں کوئی قباحت ہو تو اور بات ہے مثلاً سائل کے راز کا کھل جانا یا اس کی ایذاء دہی کے لیے کوئی تعریض کرنی یا بعض حاضرین کا کوئی بگاڑ۔ ایسی صورت میں اُسے پھیلانا اور دس بیس میں ڈالنا نامناسب ہی نہیں بلکہ ناجائز ہے۔ یہی حکم خواب کی تعبیر دینے والے کا ہے۔ مفتی، تعبیر خواب دینے والے، طبیب، بیخ وغیرہ ایسے ہیں کہ لوگ ان کے سامنے اپنی راز کی باتیں ظاہر کرنے پر مجبور ہوتے ہیں، جن رازوں کو وہ اوروں سے مخفی رکھا کرتے تھے پس ان پر یہ بات بھی ضروری ہے کہ اپنے اندر گہرائی اور امانت داری اور رازداری پیدا کریں ظاہر کرنے کے قابل جو باتیں نہ ہوں انہیں اپنے ہی تک رکھیں۔

مفتی کی دُعا

ا کسٹھواں فائدہ: فتویٰ دینے والے کو اکثر یہ دعا پڑھنی چاہیے: ((اللهم رب جبرئیل ومیکائیل فاطر السموات والارض عالم الغیب والشہادۃ انت تحكم بین عبادک فیما کانوا فیہ یختلفون ۝ اهدنی لما اختلف فیہ من الحق باذنک انک تہدی من تشاء الی صراط مستقیم)) ہمارے استاد اس دعا کو بکثرت پڑھا کرتے تھے اور جب کوئی مشکل مسئلہ درپیش ہوتا تو یہ دُعا بھی پڑھتے: ((یا معلم ابراہیم علمنی)) اس دُعا سے بھی آپ بکثرت استعانت کرتے۔ دراصل یہ دُعا حضرت معاذ بن جبل صحابی رضی اللہ عنہ کو سکھائی ہوئی ہے۔ مالک بن یخامر سکسی آپ کے انتقال کے وقت رونے لگے تو آپ نے وجہ دریافت کی، انہوں نے کہا میں اس لیے نہیں رو رہا کہ آپ سے مجھے کوئی دُنیوی فائدہ پہنچا تھا جو اب بند ہو جائے گا بلکہ میرا رونا اس بات پر ہے کہ علم و ایمان کی جو باتیں میں آپ سے سیکھتا تھا افسوس کہ اب وہ علم حاصل نہ ہو سکے گا۔ آپ نے فرمایا سنو! علم و ایمان اپنی جگہ پر موجود ہے، ان کی تلاش کرنے والا ان کو پا ہی لیتا ہے۔ علم چار ہنصوں

سے حاصل کر سکتے ہو عومیر، ابو الدرداء، عبد اللہ بن مسعود، ابو موسیٰ اشعری چوتھے کا بھی ذکر کیا اگر ان چاروں سے کوئی مسئلہ چھوٹ جائے تو سمجھ لو کہ اور لوگ ان سے بھی زیادہ عاجز ہیں۔ اس وقت تم ایک اللہ کی طرف جھکو جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کو سکھانے والا ہے۔ بعض سلف فتویٰ دیتے وقت یہ کہتے: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ (البقرہ: ۳۲) مکحول رحمۃ اللہ علیہ ﴿لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ پڑھ کر پھر فتویٰ دیتے۔ بعض حضرات اس دُعا کو پڑھا کرتے: ﴿رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ۖ وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ۖ﴾ (۱) ﴿وَاحْتُلْ عَقْدَةً مِنْ لِسَانِي ۖ﴾ (ط: ۲۷) بعض کی یہ دُعا تھی: ﴿اللهم وفقني واهدني وسد دني واجمع لي بين الصواب والثواب واعدني من الخطاء والحرمان﴾ بعض سورۃ فاتحہ پڑھ لیا کرتے تھے۔ ہم نے بھی اس کی آزمائش کی ہے۔ ہمارا تجربہ ہے کہ درست بات تک پہنچنے کے لیے یہ ایک نہایت ہی قوی سبب ہے۔ اصل یہ ہے کہ انسان کی نیک نیتی، اس کا خلوص، قصدِ حقیقی توبہ اور اللہ کی طرف کی لپک یہ ذریعہ ہیں درست بات تک پہنچنے کا رتب سے مدد طلب کرنا بڑی چیز ہے، رسولوں اور نبیوں کا معلم وہی ہے۔ جو اس کی طرف حقیقی توجہ کرے اور اس کے سامنے اپنی عاجزی کا اظہار کرے، نیت درست رکھے، بے علمی کے اور غلط قول سے بچنے کی خواہش رکھے، اس کے دین کی تبلیغ کا ارادہ رکھے، اس کے بندوں کی خیر خواہی کرتا رہے، بھلائی کی رغبت رکھے، اللہ تعالیٰ نہ اسے خالی ہاتھ رکھتا ہے نہ صحیح راہ سے دور ڈالتا ہے، نہ اجر و ثواب سے محروم رکھتا ہے، اگرچہ وہ کہیں غلطی بھی کر جائے تو اس کا ایک اجر تو کہیں بھی نہیں گیا۔ اللہ تعالیٰ ہی مدد مانگنے کے قابل ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے سوال ہوا کہ بسا اوقات آپ سے سوال کرنا ہم پر بہت گراں گزرتا ہے تو ہم اور کس سے پوچھیں؟ آپ نے فرمایا عبد الوہاب وراق سے وہ توفیق یافتہ شخص ہیں۔ حضرت الامام کا حضرت ابن خطاب رحمۃ اللہ علیہ کے اس فرمان کا قیاس ہونا کیا ہی خوب ہے جو آپ کا فرمان ہے کہ اطاعت گزاروں کے منہ کے قریب رہو، ان کی باتیں سنتے رہو، ان پر سچے امور اور صحیح راستے کھلے ہوئے ہوتے ہیں کیوں کہ ان کے دل خدا رسیدہ ہوتے ہیں، جس قدر دلی قرب اللہ تعالیٰ سے حاصل ہوتا ہے اسی قدر برائیوں سے دل دور ہوتا ہے اور حق کے کھلنے کے، نور حق کے ظاہر ہونے کے لیے اتنا ہی قوی اور پورا ہوتا ہے، اللہ سے جس قدر کسی دل کو دوری ہوتی ہے۔ اتنے ہی معارضے اس پر وارد ہوتے ہیں۔ اتنا ہی اس کا نور کشف کم ہوتا ہے۔ علم ایک نورانیت ہے جو اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے دلوں میں ڈالتا ہے جس سے بندہ درست نادرست میں فرق و تمیز کر لیتا ہے۔ حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے پہلی ہی ملاقات میں فرمایا کہ میں دیکھتا ہوں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمہارے دل میں نور پیدا کر دیا ہے۔ دیکھو خبردار! اُسے معصیت کی اندھیروں سے بھجانا دینا۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ اے ایمان والو! اگر تم اللہ سے ڈرتے رہو گے تو وہ تمہارے لیے فرقان بنا دے گا۔ فرقان میں نور بھی داخل ہے جس سے بندہ حق و باطل میں تمیز کر لیتا ہے، جس قدر اللہ سے دل قریب ہوتا ہے اسی قدر فرقان کا مرتبہ بڑھا ہوا ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو توفیق خیر عنایت فرمائے۔ آمین۔

سائل کی غرض کے خلاف اگر فتویٰ ہو تو اس سے رکنانہ چاہیے

اکثر مفتیوں میں یہ عادت دیکھی گئی ہے کہ جب وہ جان لیتے ہیں کہ مستحق کی غرض کے خلاف فتویٰ باسٹھواں فائدہ: ہے تو فتویٰ دینے سے باز آجاتے ہیں، رُک جاتے ہیں، خاموشی اختیار کر لیتے ہیں۔ ان میں کے اکثر تو پوچھ لیتے ہیں کہ تمہاری غرض کیا ہے۔ جب معلوم ہوا کہ یہ چاہتا ہے کسی طرح یہ چیز اس کے لیے جائز ہو جائے اور ہے

حقیقتاً ناجائز تو اب جو حق ہے اسے اس کی غرض کے خلاف پا کر منہ سے نہیں نکالتے بلکہ ایسا بھی کرتے ہیں کہ اسے بتلا دیا کہ آپ فلاں مفتی کے پاس جائیں وہاں آپ کی غرض حاصل ہوگی یا فلاں مذہب میں آپ ک غرض حاصل ہو سکتی ہے۔ دراصل یہ سب حیلے بازیوں ناجائز ہیں۔ اس میں تفصیل کر دینی چاہیے۔ اگر سوال مسائل علیہ سے، سنت سے ہے پس جن عملیات کے بارے میں فرمان رسول ﷺ ہو مفتی کو ہرگز لائق نہیں کہ مسائل کی غرض کے مطابق نہ ہونے سے اسے چھوڑ دے بلکہ اسے فتویٰ دینے میں اظہارِ حق میں توقف بھی نہ کرنا چاہیے ایسا کرنا جرمِ عظیم ہے۔ اللہ کی طرف سے ہرگز یہ رخصت نہیں کہ وہ مسائل کی غرض کو اللہ اور رسول ﷺ کے فرمان پر مقدم کر دے۔ اگر وہ سوال کسی اجتہادی مسئلہ کی نسبت ہوا اور وہ مسئلہ بھی ایسا ہو کہ اس میں کسی قول کی ترجیح ثابت نہ ہو سکتی ہو تو بھی اسے مسائل کی غرض کو مد نظر رکھ کر ترجیح دے کر بیان کر دینا جائز نہیں۔ ہاں! اگر اسے ترجیح معلوم ہو اور اس کے نزدیک اس کا حق پر ہونا ظاہر ہو چکا ہو تو اور بات ہے۔ مسائل کے سوال کی غرض اُس حکم کی تلاش ہوتی ہے جو اس پر لازم ہو اور اللہ کے ہاں اس پر پھر جواب دہی نہ ہو تو مفتی کو چاہیے کہ ایسا ہی جواب دے خواہ وہ مسائل کی طبیعت کے مطابق ہو خواہ مخالف ہو۔ اسی طرح مفتی جب دیکھ لے کہ مسائل کئی مفتیوں کے پاس جا رہا ہے، چاہتا ہے کہ کسی طرح کسی سے بھی اپنے مطلب کے موافق فتویٰ حاصل کر لے تو اسے نہ چاہیے کہ اس کے سوال کو اس صورت میں بنا دے کہ کوئی مفتی ایسا فتویٰ دے دے جو وہ چاہتا ہے، نہ اُسے یہ لائق ہے کہ اسے بتلائے کہ فلاں کے پاس جاؤ اس کا مذہب یہی ہے۔ ایسے لوگ کچھ دیانت داری کے ساتھ مسئلہ کی تلاش میں نہیں نکلتے بلکہ وہ شریعت کی آڑ میں اپنے منشاء کے مطابق کرنا چاہتے ہیں جس طرح اور جس طریقے سے ان کی مطلب براری ہو اُس سے وہ خوش رہتے ہیں۔ جہاں غرض پائیں، جس مذہب میں اپنا مطلب نکلتا دیکھیں اسی میں سرچھپا لیتے ہیں۔ پس مفتی کو ان کی مدد ہرگز نہ کرنی چاہیے، ان کا ارادہ حق کی پیروی کا نہیں بلکہ مطلب بر آری کا ہے، ان کی مثال انہی جھگڑالو لوگوں کی ہے جو حاکموں کے پاس جا کر ناجائز طریق سے اپنی بات ثابت کرنا اور حاکم کو دھوکا دے کر ڈگری حاصل کر لینا چاہتے ہیں۔ ان کا مقصود کسی خاص حاکم سے نہیں ہوتا بلکہ جہاں مطلب بر آری دیکھتے ہیں وہیں کے ہو رہتے ہیں۔ ہمارے استاد مرحوم اللہ انہیں بخشے فرماتے ہیں کہ ایسے لوگوں کو فتویٰ دینے نہ دینے میں مجھے تو اختیار ہے اس لیے کہ ان کی غرض دینی علم حاصل کرنے کی نہیں ہوتی بلکہ اصلی غرض ان کی اپنا مطلب پورا کرنے کی ہوتی ہے۔ اگر یہ دیکھتے کہ اور جگہ ان کا مطلب نکل سکتا ہے تو وہ ہرگز ہمارے پاس نہ آتے۔ ان کے بارے میں نبی ﷺ کو اللہ کی طرف سے اختیار دیا گیا کہ: ﴿فَإِنْ جَاءَكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرُضْ عَنْهُمْ﴾ (مائدہ: ۴۲) یہ لوگ اگر تیرے پاس آئیں تو تو اگر چاہے ان میں فیصلہ کر اور اگر چاہے ان سے منہ موڑ لے اگر تو ان سے چشم پوشی بھی کر لے تو تجھ پر کوئی ضرر نہیں۔ الغرض چونکہ ان کی نیت نیک نہیں اس لیے انہیں فتویٰ بتلانا بھی ضروری نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

فتوے کی عمدگی اور روحانیت دلیل کے بیان کر دینے میں ہے

بعض لوگوں نے فتوے کے ساتھ دلیل اور استدلال کے بیان کر دینے کو معیوب سمجھا ہے حالانکہ تریستھواں فائدہ: دراصل ان کا یہ قول معیوب ہے، فتوے کی تو خوبصورتی، جمال اور جسم فتویٰ کی روح دلیل کا بیان کرنا ہی ہے۔ تعجب ہے بھلا اللہ کے کلام کا، حدیث کا، اجماع کا، اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم کا، قیاس صحیح کا ذکر عیب کیسے ہو گا؟ بلکہ یہ تو

فتوے کی اصل ہے۔ صرف مفتی کا قول تو حجت شرعی نہیں۔ ذکر دلیل کے بعد مستفتی پر اس کی مخالفت حرام ہو جاتی ہے۔ یہ بے علمی کے ساتھ فتویٰ دینے کے جرم سے نکل جاتا ہے۔ آپ خیال فرمائیے اللہ کے رسول ﷺ سے جب کوئی مسئلہ دریافت کیا جاتا تو آپ اس کے بیان کے ساتھ ہی مثال بیان فرمادیتے، اُسے اس کی نظیر سے مشابہت دیتے حالانکہ آپ کا صرف فرمان حجت اور دلیل شرعی ہے پھر وہ شخص جس کا قول ادنیٰ سی حجت بھی نہیں، جسے ماننا کسی پر واجب نہیں، وہ فتویٰ دے اور بے دلیل دے تو کہاں سے اور کیسے قبول ہو جائے گا؟ اصحاب رسول ﷺ بھی اپنے فتوؤں کو دلیل سے مزین کر کے پھر بیان فرماتے۔ صاف کہتے کہ فرمان الہی یوں ہے، حدیث رسول ﷺ یوں ہے۔ آپ کا فعل اس طرح ہے۔ یہی حالت ان کے تابعین کی رہی، یہی وصف ائمہ کرام میں رہا۔ حکم بیان فرما کر ساتھ ہی استدلال بھی ظاہر کر دیتے۔ علم خود اس بات کا انکاری ہے کہ بے دلیل فتویٰ جمادیا جائے۔ بے دلیل قول مسائل کے لیے محض بے سود چیز ہے۔ پھر جوں جوں زمانہ دور ہوتا چلا گیا ہمتیں پست ہوتی گئیں، علم کم ہوتا گیا پھر تو جواب صرف ہاں یا نہ رہ گیا۔ جواب ہے لیکن کوئی دلیل، کوئی مآخذ نہیں۔ آہ! پھر وہ زمانہ بھی آ گیا کہ دلیل کے ساتھ فتویٰ دینے والوں کا مذاق اڑایا جانے لگا۔ اب اللہ ہی جانتا ہے کہ اس کے بعد اس سے بدترین طریقہ کیا نکلے؟ اللہ تعالیٰ ہماری مدد فرمائے۔

فوت شدہ مفتی کے فتوے پر عمل

جب مسائل کے نزدیک کسی فوت شدہ بزرگ کی عدالت ثابت ہو تو اس کے فتوے پر بغیر زندہ مفتی چوسٹھوال فائدہ : سے دریافت کیے عمل کر سکتا ہے یا نہیں؟ اس میں اصحاب احمد و شافعی کے نزدیک دو وجوہات ہیں، زیادہ صحیح یہ ہے کہ ہاں وہ کر سکتا ہے اس لیے کہ مفتی کی موت سے اس کا فتویٰ نہیں مرا اگر یہ مان لیا جائے تو پھر فوت شدہ بزرگوں کے سارے فتوے بیکار ثابت ہو جائیں گے، نہ انہیں کوئی مان سکتا ہے، نہ ان پر عمل ہو سکتا ہے۔ ان کے اقوال بھی گویا ان کی موت سے مر گئے پھر تو نہ کوئی اجماع ثابت ہو گا نہ کسی نزاع کا فیصلہ معلوم ہو گا۔ خیال فرمائیے کہ شاہدوں نے شہادت دے دی، حاکم نے فیصلہ نہیں سنایا اور یہ مر گئے تو ظاہر ہے کہ ان کی شہادت نہیں مری وہ فیصلے میں کام آ سکتی ہے۔ اسی طرح راوی کی روایت اس کی موت سے مرقی نہیں۔ اسی طرح مفتی کا فتویٰ اس کی موت سے مرقا نہیں۔ اس کے فتوے کو بھی مثال مردے کے سمجھنے والوں کی دلیل یہ ہے کہ اس کی اہلیت اس کی موت سے زائل ہو گئی اگر وہ زندہ رہتا تو اس پر نئے سرے سے اجتہاد کرنا ضروری ہوتا اس لیے کہ اس کا اجتہاد متغیر ہو چکا ہے۔ ابو الخطاب نے مفتی کی دونوں وجوہات ذکر کی ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ اگر مستفتی کے عمل سے پہلے وہ مر گیا ہے تو اس فتوے پر وہ عمل کر سکتا ہے اور کہا گیا ہے کہ نہیں کر سکتا۔ واللہ اعلم۔

کیا ایک واقعہ کے متعلق ایک دفعہ کا سوال ہمیشہ کیلئے کافی ہے؟

کسی کو کسی مسئلے کی ضرورت پڑی، اس نے کسی مفتی سے پوچھا، اس نے جواب دیا، اس نے اس پینسٹھوال فائدہ : کے قول پر عمل کر لیا، دوبارہ بھی یہی مسئلہ درپیش آیا تو کیا وہ اسی پہلے فتوے پر عمل کر لے؟ یا دوبارہ نیا سوال اس پر لازم ہے؟ اس میں اصحاب احمد و شافعی کی دو وجوہات ہیں جو دوبارہ کے سوال کو ضروری قرار نہیں دیتے وہ لکھتے ہیں کہ اصل اپنی جگہ باقی ہے وہ اسی اگلے فتوے پر عمل کر سکتا ہے جیسے یہ جائز ہے کہ آج فتویٰ لے اور عمل مدت

بعد کرے گو یہ ممکن ہے کہ مفتی کے اجتہاد میں اب کوئی خاص تغیر بھی واقعی ہوا ہو۔ منع کرنے والے یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ ممکن ہے اس وقت تک مجتہد کا اجتہاد بدل گیا ہو، اسے کوئی نئی دلیل معلوم ہوئی ہو اور وہ اپنے اس فتوے سے رجوع کر چکا ہو تو ظاہر ہے کہ اس کے اگلے فتوے پر عمل کرنا سراسر خطا اور غلطی ہے۔ اسی لیے بعض لوگوں نے فوت شدہ بزرگوں کے فتوے پر عمل کرنے کو زندوں کے فتوے پر عمل کرنے سے افضل سمجھا ہے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کا فرمان ہے کہ تم میں سے جو طریقہ پکڑنے والا ہو وہ اُن کا طریقہ پکڑے جو فوت ہو چکے ہیں، زندہ لوگ فتنوں سے محفوظ نہیں ہیں۔

کیا مسئلہ پوچھنے والے پر مفتی کے علم و دیانت کا معلوم کرنا بھی ضروری ہے

چھیا سٹھوال فائدہ : اس میں بھی دو مذہب ہیں، جیسے کہ بیان گزرا اور ساتھ ہی دلیل بھی۔ صحیح مذہب یہی ہے کہ اس پر لازم ہے کہ جہاں تک اس سے ہو سکے تحقیق کر کے بڑے سے بڑے عالم اور پورے دیانت دار شخص سے مسئلہ پوچھے۔ اللہ نے طاقت پر تقویٰ کا حکم دیا ہے اور اتنا اس کی طاقت میں ہے۔ ہم پہلے یہ بھی بیان کر چکے ہیں کہ جب دو مفتی کسی اپنے فتوے میں اختلاف کریں، ایک پر ہیزگاری میں بڑھا ہوا ہو، دوسرا علم میں بڑھا ہوا ہو تو ان میں سے کس کا فتویٰ مانا جائے گا؟ اس میں تین مسلک ہیں تینوں کی توجیہ ہم بیان کر چکے ہیں۔

تقلید شخصی

اس میں بھی دو قول ہیں کہ عام آدمی کو ان (چاروں) مشہور مذہبوں میں سے کسی مذہب کا ماننا لازم ہے یا نہیں؟ ٹھیک بات اور بالکل مطابق شرع قول یہ ہے اور یہی درست ہے کہ ہرگز کسی ایک مذہب کا مقلد نہ بنے۔ واجب وہی ہے جو اللہ نے اور اس کے رسول ﷺ نے واجب کر دیا ہے اور اللہ اور رسول ﷺ نے اتنے انسانوں میں سے ایک پر بھی واجب نہیں کیا کہ وہ ان امتیوں میں سے یا ان کے سوا اوروں میں سے کسی ایک کے مذہب پر عمل ضروری قرار دے لے۔ اوروں کو چھوڑ کر اس کا مقلد بن کر اپنی زندگی گزار دے۔ پہلے زمانے گزر گئے لیکن ان مذہبوں کی نسبت سے مسلم دینا خالی تھی۔ کوئی نہ تھا جو ان میں سے کسی کی طرف اپنی نسبت کرتا۔ حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی کہلاتا ہو بلکہ عامی اگر کسی خاص مذہب کی پابندی کا اقرار بھی کرے تو بھی وہ صحیح نہیں۔ عامی آدمیوں کا کوئی مذہب نہیں۔ مذہب تو وہ مقرر کر سکتا ہے جس میں کچھ نہ کچھ دلیل و استدلال کی قوت بھی ہو۔ مذہب سے واقفیت بھی رکھتا ہو۔ اس مذہب کی کتابوں سے بھی واقف ہو۔ اپنے امام کے فتاویٰ بھی پہچانتا ہو، اس کے اقوال کا علم بھی رکھتا ہو۔ جسے اتنی اہلیت بھی نہ ہو اور وہ کہنے لگے کہ میں شافعی ہوں یا حنبلی ہوں یا مالکی ہوں یا حنفی ہوں تو وہ مجرد اپنے اس قول کے ایسا ہو نہیں جانے کا جیسے وہ کہہ دے کہ میں فقیہ ہوں یا نحوی ہوں یا کاتب ہوں تو مجرد اپنے اس قول کے وہ ایسا ہو نہیں سکتا۔ سنیے ان اماموں اور ان کے مذہب کی طرف اپنی نسبت کرنا اس وقت صحیح ہو سکتا ہے جب علم میں، معرفت میں، استدلال میں ان کی راہ یہ بھی چلتا ہو لیکن جبکہ یہ دلیل کو، استدلال کو جانتا بھی نہیں، اپنے امام کی ہیئت اور اس کی عادت سے یہ کوسوں دُور ہے، اس کے راستے سے محض ناواقف ہے پھر اس کی طرف نسبت کرنا اس کے لیے کیسے صحیح ہو سکتا ہے؟ صرف دعویٰ کرنے سے تو کام چل نہیں سکتا۔ قول ہو اور وہ محض بے دلیل تو وہ محض بے سود بھی ہے۔ عامی کے لیے کوئی خاص مذہب متصور ہو ہی نہیں سکتا اگر ہم اس کا تصور مان بھی لیں تو اس پر یا اوروں پر وہ لازم و ضروری نہیں ہو سکتا۔ الغرض یہ بات بالکل ثابت شدہ ہے کہ کسی مسلمان کو ہرگز کبھی یہ لازم نہیں کہ وہ

امت میں سے کسی ایک کو چھانٹ لے اور اس کے تمام اقوال کو ماننا چلا جائے اور اس کے سوا دوسروں کے اقوال کی طرف نظر بھی نہ ڈالے۔ تقلید شخصی وہ بدعت ہے جو تمام برائیوں کا مجموعہ ہے۔ ائمہ اسلام میں سے کسی ایک نے بھی ان کی ہدایت نہیں کی۔ ان کی جلالت، ان کا علم، ان کی بزرگی، ان کی خداری، ان کی خدا ترسی اس سے بہت پاک تھی کہ وہ کسی کو کسی امتی کی ایسی تابعداری لازم کر دیں۔ اس سے بھی زیادہ بری بات ان کی ہے جو کہتے پھرتے ہیں کہ کسی نہ کسی ایک عالم کی ماننی ضروری ہے اور اس سے بھی زیادہ برا اور بہت بڑا قول ان کا ہے جو موجودہ چار مذہب کی دعوت دیتے پھرتے ہیں اور لوگوں پر انہیں لازم کرتے پھرتے ہیں۔ سخت تر تعجب کی بات ہے کہ لاکھوں صحابیوں، تابعیوں، تبع تابعین، ائمہ دین کے مذاہب مار ڈالے جائیں اور صرف چار شخصوں کے مذاہب کو زندہ رکھا جائے۔ دوسرے ائمہ اور فقہاء اور محدثین کو یہ حق ہی نہ دیا جائے۔ کیا کوئی مقلد ہے جو یہ بتلا سکے کہ ان ائمہ سلف صالحین میں سے کسی ایک نے بھی یہ قول کہا ہو یا اس کی دعوت دی ہو یا اپنی پوری زندگی میں اس نے ایک مرتبہ ہی ایسا کوئی کلمہ اپنی زبان سے نکالا ہو جس سے اس نامراد تقلید شخصی پر کوئی دلالت ہو سکتی ہو۔ سنو مسلمانو! جو چیز صحابہ پر، تابعین پر، تبع تابعین پر اللہ نے اور اس کے رسول ﷺ نے واجب کی تھی وہی چیز اس وقت سے ان سے لے کر قیامت تک سب پر واجب ہے، نہ واجب مختلف ہوتا ہے نہ واجب بدلتا ہے گو اس کی کیفیت اور قدر باختلاف قدرت و معجز اور باختلاف زمان و مکان و حال بدل جائے۔ پس اس مسئلے کا بھی وجوب اگر مانا جائے تو اسی طرح کا ہونا چاہیے۔ عاوی کے لیے کسی ایک مذہب کی تقلید کو واجب کرنے والوں کی بڑی دلیل یہ ہے کہ جب اس نے اس مذہب کو سچا باور کر لیا اور اس کا ماننا اپنے ذمے لازم کر لیا اور اپنی نسبت بھی اس کی طرف کر لی تو اس پر اس کا پورا کرنا واجب ہو گیا۔ ہمارا جواب یہ ہے پھر تو اس پر کسی اور مذہب والے سے کسی شرعی امر کا پوچھنا حرام ہو گیا۔ اپنے امام جیسے بلکہ اس سے بھی بڑھے چڑھے ہوئے امام کی پیروی بھی اس پر حرام ہو گئی اور اسی طرح کی اور بھی بہت سی چیزیں اس پر حرام ہو جائیں گی جو حرام نہیں پس جس وجہ سے وہ حلال اس پر حرام ہوا وہ وجہ ہی حرام ٹھہرے گی تو یہ تقلید شخصی حرام ثابت ہو گئی۔ دوستو! آپ نے کبھی سوچا بھی کہ اگر ہم یہ بات تسلیم کر لیں تو لازم آتا ہے کہ اللہ کی کتاب کی آیت، رسول اللہ ﷺ کی کی صحیح اور صریح حدیث، آپ کے چاروں خلفاء رضی اللہ عنہم کے زیر ارشادات اور فیصلے اور فتوے بھی اس مقلد کو چھوڑنے ضروری قرار دیئے جائیں کیونکہ بقول ان کے وہ تو صرف اپنے امام کی ہر ہر بات ماننے کے پابند ہیں۔ پھر اسے ان سب چیزوں سے اور دنیا کے اور اماموں سے سروکار ہی کیا رہا؟ یہ ہے اور اس کا امام۔ یہ تو اسی کے قول کو اللہ کے سب بندوں کے قول پر بلکہ اللہ کے رسول ﷺ کے قول پر بلکہ قولِ ربّانی پر بھی مقدم رکھے گا۔ پس حق یہ ہے کہ عاوی آدمی جس عالم سے چاہے مسئلہ پوچھ سکتا ہے۔ وہ کسی امام کا تبع ہو یا کوئی اور ہو چاروں اماموں میں سے کسی ایک کی تقلید نہ اس پر واجب ہے، نہ کسی اور پر۔ اس پر اجماع امت ہے۔ جیسے کہ کسی عالم پر یہ واجب نہیں کہ ان ہی حدیثوں کا پابند رہے جو اس کے شہر کے علماء سے مروی ہوں یا کسی اور خاص شہر کے لوگوں سے مروی ہوں۔ بلکہ امت پر واجب یہی ہے کہ جو حدیث صحیح مل جائے اس پر عمل کرے۔ خواہ وہ مجازی ہو، خواہ عراقی ہو، خواہ شامی ہو، خواہ مصری ہو، خواہ یمنی ہو۔ اسی طرح انسان پر بھی یہ واجب نہیں کہ سات مشہور قاریوں کی قرأت کی ہی پابندی کرے بلکہ جب بھی قرأت مصحف امام کی موافقت کرے، عربیت کے اعتبار سے صحیح ہو، صحیح سند سے مروی ہو بے شک وہ قرأت جائز ہے اور اس سے نماز صحیح ہو جائے گی بلکہ اگر کسی نے ایسی قرأت کی جو مصحف عثمان میں نہیں اور وہ قرأت نبی ﷺ سے یا آپ کے بعد صحابہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے تو بے شک

وہ قرأت جائز ہے اور اس سے بھی بالاتفاق صحیح ہو جائے گی۔ اکثر اقوال یہی ہیں۔ گو بطلان کا ثانی قول بھی ہے۔ امام احمد رحمہ اللہ سے دونوں روایتیں ہیں۔ تیسرا قول یہ ہے کہ اگر کسی رکن میں وہ قرأت ہے تو اس کی فرضیت ادا نہ ہوگی اور اگر اس کے سوا ہے تو وہ باطل کرنے والی نہ ہوگی۔ حضرت ابو البرکات امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ کا مختار قول یہی ہے اس لیے کہ اول میں تو رکن کا لانا ثابت نہیں ہوا اور دوسرے میں مبطل کا لانا موجود نہیں۔ اتنی بات اور بھی یہاں کہہ دینی ضروری ہے کہ یہ بھی درست نہیں کہ دل کی خواہش کے پیچھے لگ کر جو آرام وہ بات جس مذہب میں پائی لے لی اور اپنی غرض پوری کر لی۔ جس مسئلے میں جہاں فائدہ دیکھا وہاں ویسے ہی بن گئے۔ حنفی مذہب سے کام نہ چلا تو شافعی مذہب میں گھس گئے وغیرہ۔ یہ نہیں بلکہ انسان پر ضروری ہے کہ حق کی اور دلیل کی پیروی کرے خواہ وہ اپنی غرض کے موافق ہو، خواہ مخالف حق کے ساتھ گھومتا رہے جدھر حق کا منہ ہوا، ادھر اپنا منہ بھی کر لے۔ والسلام۔

مفتیوں کے اختلاف کے وقت مستفتی کو کیا کرنا چاہیے؟

سردستھوال فائدہ: اگر دو مفتی یا زیادہ کسی فتوے میں اختلاف کریں تو مستفتی کو وہ قول لینا چاہیے جس میں سختی ہو یا وہ قول لینا چاہیے جو بہت نرم ہو یا اسے اختیار ہے جو قول چاہے لے لے یا اس کا قول لے جو زیادہ علم والا ہو یا اس کا قول لے جو زیادہ پرہیز گاری والا ہو یا کسی اور مفتی کے پاس جائے اور دیکھے کہ اس کا قول پہلے کے دو مفتیوں میں سے کس کے مطابق ہے۔ پھر جس سے وہ مطابقت کرے اس کے قول پر عمل کر لے یا اپنی طاقت کے مطابق پوری کوشش کر کے اس میں سے راجح بات پر عمل کر لے۔ اس میں علماء کے سات قول ہیں اور سب سے زیادہ ترجیح والا ساتواں قول ہے جو سب سے آخر میں بیان ہوا یعنی وہ اپنی طاقت کے مطابق کوشش کر کے راجح اور حق قول پر عمل کر لے جیسے انسان اس وقت کرتا ہے جب راستے دو ہوں یا دو طبیب مختلف الرائے ہوں یا دو مشیر الگ الگ مشورہ دیتے ہوں جیسے کہ پہلے گزرا۔

سوال کے جواب پر عمل واجب ہے یا نہیں؟

اڑستھوال فائدہ: جب مسئلہ دریافت کرنے والے نے کسی سے کوئی مسئلہ پوچھا اور اس نے بتلا بھی دیا تو اس فتوے کے مطابق اس پر عمل واجب ہے؟ کہ اُسے چھوڑنے سے گنہگار بن جائے؟ یا اس پر عمل واجب نہیں۔ اس میں ہمارے اصحاب وغیرہ نے چار وجوہات بیان کی ہیں ایک تو یہ کہ اس پر عمل لازم نہیں۔ ہاں! وہ خود لازم کرے تو اور بات ہے۔ دوسرے یہ کہ جب اس نے اس پر عمل شروع کر دیا تو اب اس پر واجب ہے اس وقت پھر ترک کرنا جائز نہیں۔ تیسرے یہ کہ اگر اس کے دل میں اس فتوے کی سچائی ہو اور جانتا ہو کہ یہ حق ہے تو اس پر واجب ہے کہ اس پر عمل کر لے۔ چوتھے یہ کہ اگر اُسے اور کوئی مفتی نہ مانتا ہو تو اس پر ضروری ہے کہ اس فتوے پر عامل بن جائے اس لیے کہ اسے تو مانتا ہی ہے، اس پر فتویٰ اس کی طاقت کے برابر ہے، اس کی اتنی ہی طاقت تھی کہ کسی جاننے والے سے پوچھ لے، اس سے زیادہ اس کے بس کی بات نہیں۔ ہاں! اگر اور مفتی بھی مل جائے اور وہ بھی پہلے کی موافقت کرے تو اور زیادہ زور اس میں ہو گیا۔ اگر وہ اس کی مخالفت کرے تو اب اسے اگر ایک جانب سے حق کھل جائے تو اس پر عمل لازم ہے اور اگر درست معلوم ہی نہ ہو تو کیا وہ توقف کرے یا احتیاط والی بات کو لے لے یا حق طلبی کی کوشش میں لگ جائے یا آسانی والے فتوے کو

لے لے اور بہت سی وجوہ ہیں جو پہلے بیان ہو چکیں۔

مفتی کے حروف کی شناخت پر بھروسہ کرنا

استروال فائدہ : مفتی کے خط پر عمل جائز ہے گو اس کے الفاظ کان سے نہ سنے ہوں۔ یہ اُس وقت جب کہ اس کے حروف پہچانتا ہو یا جس پر اُسے بھروسہ ہو وہ کہہ دے کہ ہاں یہ فلاں کا خط ہے یا اس کا بھیجا ہوا قاصد بتائے کہ ہاں یہ اسی نے لکھا ہے گو وہ غلام ہو یا عورت ہو یا بچہ یا فاسق ہو جیسے کہ اس کا قول قبول کیا جاتا ہے ہدیہ کے بارے میں اور گھر میں آنے کی اجازت کے بارے میں کیونکہ قرآن پر اور دستور پر اس کا اعتماد ہوتا ہے۔ اسی طرح کسی مکان پر یا کتاب پر یا زیابط پر وقف لکھا ہوا دیکھے تو بے شک وہ اس میں اثر سکتا ہے اور اس سے فائدہ اٹھا سکتا ہے۔ اسی طرح جائز ہے کہ وہ اپنے باپ کے ہاتھ کا لکھا ہوا پاتا ہے کہ فلاں پر میری اتنی رقم قرض ہے بس وہ اس تحریر کی بنا پر اعتماد کر کے اپنے اُس قرض پر قسم کھا سکتا ہے۔ اسی طرح عورت اپنے خاوند کے حروف اور تحریر پر کہ میں نے تجھے طلاق بائن دی اعتماد کر سکتی ہے اور بعد از عدت اپنا نکاح کر سکتی ہے۔ اسی طرح وصی اور وارث بھی وصیت کرنے والے کے لکھے ہوئے وصیت نامے پر عمل کر سکتا ہے گو دو گواہ موجود نہ ہوں۔ اسی طرح راوی کسی کو حدیث لکھ بھیجے تو اُسے اس پر اعتماد کرنا جائز ہے اور وہ اُسے روایت بھی کر سکتا ہے اور اس پر عمل بھی کر سکتا ہے یہ سب اس وقت ہے جب یقین کامل ہو۔ ان باتوں کو ساری اُمت مانتی ہے، آج بھی اور آج سے پہلے بھی سب کا تعامل اسی پر ہے گو بعض منکر انکار پر ہی ہیں۔ مزے کی بات تو یہ ہے کہ یہ منکر لوگ جو فتوے دے دیتے ہیں، جو فیصلے کرتے ہیں وہ سب کتابوں سے ہی لیتے ہیں تو کوئی اُن سے پوچھے کہ جب اس تحریر پر عمل آپ کے نزدیک درست نہیں تو اس تحریر پر حلال حرام کے فتوے جاری کر دینے کیسے درست ہو گئے؟ خود نبی کریم ﷺ نے بادشاہوں کی طرف اور امتوں کی طرف اپنے تحریری دعوت نامے بھیجے۔ انہیں اسلام کی جانب دعوت دی۔ آپ کی اس تحریر سے ہی ان پر حجت ثابت ہوتی ہے، کوئی ہے جو اس کا انکار کرے؟ اللہ کے ہاتھ توفیق ہے۔

بوقت ضرورت اور بشرط اہلیت اجتہاد کر لینا

استروال فائدہ : جب کوئی واقعہ پیش آجائے اور اس میں علماء کے اقوال میں سے کوئی قول نہ ملے تو کیا فتوے اور حکم میں اجتہاد کر لینا بھی جائز ہے یا نہیں؟ اس میں تین وجوہات ہیں۔ ایک یہ کہ جائز ہے ائمہ کے فتوے اور جواب بھی ہیں جب ان کے سامنے کوئی نیا مسئلہ آجاتا تو وہ اجتہاد کی خدا داد قدرت کو ضرور کام میں لاتے۔ نبی ﷺ کا فرمان ہے کہ جب حاکم اجتہاد کرے پھر اگر درست بات تک اس کی رسائی ہو جائے تو اسے دوہرا اجر ہے اور اگر خطا کر جائے تو اکرا اجر ہے۔ یہ عام ہے کہ خواہ اس مسئلے میں اگلوں کے اقوال نہ ملے ہوں یا ملے ہوں اور ان میں اختلاف ہو اور یہ اپنے اجتہاد سے ان میں سے بہتر اور ٹھیک قول لینا چاہتا ہو۔ سلف خلف سب اسی بات پر رہے بغیر اس کے کوئی چارہ کار نہیں۔ دنیا میں مختلف حادثے رونما ہوتے رہتے ہیں نئی نئی صورتیں سامنے آتی ہیں جسے بھی فتویٰ کوئی کا ذرا سا بھی موقع ملا ہو وہ جان سکتا ہے کہ گو منقول کی وسعت عالمگیر ہے تاہم دنیا کی تمام ضرورتوں کو اور نوپید ہونے والی تمام ضرورتوں کو وہ کافی نہیں۔ تم بہت تھوڑے سے تامل کے بعد اس نتیجے پر پہنچ جاؤ گے کہ بہت سے مسائل ہیں جن کے بارے میں منقول کچھ بھی

نہیں بلکہ ائمہ اور ان کے تابع بھی اس بارے میں خاموش ہیں۔ دوسری وجہ یہ کہ اسے فتویٰ دینا فیصلہ کرنا جائز نہیں بلکہ اسے توقف کرنا چاہیے جب تک کہ کسی کا قول مل نہ جائے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ اپنے شاگردوں سے فرماتے ہیں خبردار کبھی کوئی ایسا قول زبان سے نہ نکالنا جس میں تمہارا کوئی سلف نہ ہو۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ مسائل فروعیہ میں تو یہ جائز ہے کیوں کہ ان کا تعلق عمل سے ہے اور ان کی حاجت سخت ہے، ان کا خطرہ کم ہے اور مسائل اصولیہ میں جائز نہیں۔ حق یہ ہے کہ اس میں تفصیل ہے، جائز ہی نہیں بلکہ واجب ہے اس صورت میں کہ حاجت بھی ہو اور اہلیت بھی ہو اگر یہ دونوں باتیں نہ ہوں پھر جائز ہی نہیں اور اگر ایک ہو ایک نہ ہو تو احتمال منع و جواز اور تفصیل ہے۔ پس حاجت کے وقت جواز اور بے ضرورت جواز ہی نہیں، واللہ اعلم۔



آنحضرت ﷺ سے مروی فتوے اور ارشادات

اب ہم رسول اللہ ﷺ کے فتوے یہاں نقل کر کے اپنی کتاب کو اس متبرک مضمون پر ختم کرنا چاہتے ہیں۔ گو یہ مضمون سطروں اور صفحوں کے اعتبار سے کم ہو لیکن اپنی اہمیت اور فوائد کے اعتبار سے لامعانی اور بے حد قیمتی ہے۔ یہ کتنا بالکل بجا ہو گا کہ اس ساری کتاب کی روح رواں یہی مضمون ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اس سے فائدہ بخشے، آمین۔

دیدارِ باری تعالیٰ

(۱) آپ سے سوال ہوا کہ کیا مؤمن اپنے پروردگار تبارک و تعالیٰ کو قیامت کے دن دیکھیں گے؟ آپ نے جواب دیا کہ ٹھیک دوپہر کو جب کہ مطلع صاف ہو سورج کے دیکھنے میں تمہیں کوئی زحمت ہوتی ہے؟ لوگوں نے جواب دیا بالکل نہیں۔ فرمایا اچھا اسی طرح چودھویں رات کا چاند سر پر ہو اور آسمان میں ایک باشت بھر آبر نہ ہو تو چاند کے دیکھنے میں کوئی دقت ہوتی ہے؟ لوگوں نے جواب دیا مطلقاً نہیں۔ آپ نے فرمایا بس اسی طرح تم اپنے پروردگار تبارک و تعالیٰ کو دیکھو گے۔ (متفق علیہ)

(۲) سوال ہوتا ہے کہ ہم سب اللہ تعالیٰ کو کیسے دیکھ سکیں گے وہ ایک ہے اور ہم سے تمام روئے زمین بھری ہوئی ہوگی؟ جواب ملتا ہے کہ دیکھو اس کی مخلوق میں بھی اس دیکھنے کی مثال موجود ہے۔ سورج، چاند جو اللہ کی ایک مخلوق ہے اور وہ بھی چھوٹی سی مخلوق ہے، لیکن تم سب بیک وقت اسے دیکھتے ہو اور وہ تمہیں سب کو، نہ کوئی گھسان ہوتا ہے نہ بھیڑ بھاڑ پھر اللہ جو بہت ہی قدرتوں والا ہے وہ اس پر بہت زیادہ قادر ہے کہ وہ تمہیں دیکھے اور تم اسے دیکھو۔

(مسند احمد)

تقدیر پر ایمان

(۳) آپ سے سوال ہوتا ہے کہ مسئلہ تقدیر کیا ہے؟ لوگ کچھ کر رہے ہیں، یہ اس میں ہے جو پہلے ہی سے فیصل ہو چکا ہے اور اس سے فراغت حاصل کر لی گئی ہے؟ یا اس میں ہے جو نو پیدا ہو گا اور اب وجود میں آئے گا؟ آپ نے فرمایا یہ اس میں ہے جو مقرر کر دیا گیا ہے اور جس سے فراغت پائی جا چکی ہے۔

(۴) پوچھا گیا کہ پھر عمل کس چیز میں داخل ہیں؟ فرمایا عمل کیے جاؤ، ہر ایک پر وہی اعمال آسان ہوں گے جن کے لیے وہ پیدا کیا گیا ہے اگر وہ اہل سعادت سے ہے تو اس پر نیکی والوں کے اعمال ہی آسان ہوں گے اور اگر وہ شقاوت والوں میں سے ہے تو اہل شقاوت کے ہی اعمال اس پر آسان ہوں گے۔ پھر آپ نے آیت ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَاتَّقَىٰ﴾ (اللیل : ۵) سے دو آیتوں تک تلاوت فرمائی۔ (مسلم)

(۵) آپ سے سوال ہوتا ہے کہ لوگ جو اپنے دلوں میں چھپاتے ہیں کیا اسے اللہ تعالیٰ جانتا ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں! جانتا ہے۔ (مسلم)

خلق الہی

- (۶) سوال ہوتا ہے کہ آسمان و زمین کو پیدا کرنے سے پہلے اللہ تبارک و تعالیٰ کہاں تھا؟ آپ نے اسے برانہ مانا اور جواب دیا بادل میں تھا، اوپر بھی خلا اور نیچے بھی ہوا۔ (مسند احمد)
- (۷) اس عالم کی پیدائش کی ابتدا کے بارے میں جب نبی ﷺ سے سوال ہوا تو آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تھا اور اس کے سوا اور کوئی نہ تھا۔ اس کا عرش پانی پر تھا۔ اس نے ذکر میں ہر چیز لکھ لی۔ (بخاری)
- (۸) سوال ہوتا ہے کہ جس دن زمین بدل جائے گی، لوگ کہاں ہوں گے؟ فرماتے ہیں، پل صراط پر، اور روایت میں ہے پل صراط کے پاس اندھیرے میں۔
- (۹) پھر سوال ہوتا ہے کہ سب سے پہلے پل صراط سے پار کون لوگ ہوں گے؟ فرمایا مہاجر، فقراء۔ (مسلم) ان دونوں روایتوں میں کوئی اختلاف نہیں۔ تبدیلی کے شروع کے وقت لوگ پل صراط کے اگلے حصے پر ظلمت میں ہوں گے، جب وہ سب پل صراط پر ہوں گے تب تبدیلی تمام ہو جائے گی۔
- (۱۰) نبی ﷺ سے سوال ہوتا ہے کہ آیت: ﴿فَسَوْفَ يُحْاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾ (انشقاق: ۸) کا کیا مطلب ہے؟ یعنی نیک لوگوں سے حساب آسانی لیا جائے گا۔ فرمایا یہ تو صرف روبرو ہو جانا ہے۔ (مسلم)
- (۱۱) آپ سے سوال ہوتا ہے کہ جنتی سب سے پہلے کیا کھائیں گے؟ فرمایا مچھلی کی کلیجی کی زیادتی۔
- (۱۲) پھر پوچھا گیا اس کے بعد ان کے صبح کا کھانا کیا ہوگا؟ فرمایا جنتی میل جو جنت کے چو طرف چرتا چکاتا رہتا تھا۔
- (۱۳) پھر سوال ہوا اس پر وہ کیا پیئیں گے؟ فرمایا سلسبیل نامی چشمے کا پانی۔ (مسلم)

دُنیا میں دیدارِ الہی

- (۱۴) آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا گیا کیا آپ نے اپنے رب تبارک و تعالیٰ کو دیکھا ہے؟ جواب عنایت فرمایا نور ہے، میں اُسے کیسے دیکھ سکتا ہوں؟ (مسلم) یہاں جواب بھی بیان فرمادیا اور اس کے ساتھ ہی دیدار سے روک کی چیز بھی واضح فرمادی یعنی وہ نور جو اللہ تعالیٰ کا حجاب ہے کہ اگر وہ کھل جائے تو کوئی چیز قائم نہ رہ سکے۔

قیامت

- (۱۵) آپ سے سوال ہوا کہ یا رسول اللہ ﷺ جب کہ ہوائیں اور درندے اور سڑنا گلنا ہمارے بدن کا ریزہ ریزہ الگ الگ کر دے گا، پھر ہمارا رب ہمیں کیسے جمع کرے گا؟ آپ نے فرمایا اس کی نشانی اور نظیر تو تم آپ دیکھتے ہو۔ زمین خشک، بخر پڑی ہے جسے دیکھ کر تمہارے دل میں خیال گزرتا ہے کہ یہ کیسے آباد ہو سکتی ہے؟ لیکن جب مینہ برس جاتا ہے تو وہی لہلہانے لگتی ہے، سرسبز ہو جاتی ہے۔ پس جو اللہ زمین کے اگلانے اور جلانے پر قادر ہے وہ اس سے بھی زیادہ قادر ہے کہ مردوں کو زندہ کر دے۔ (مسند احمد)
- (۱۶) سوال ہوتا ہے کہ یا رسول اللہ ﷺ جب ہم اپنے پروردگار سے ملاقات کریں گے تو اللہ تعالیٰ ہمارے ساتھ کیا کرے گا؟ آپ نے فرمایا تم سب کھلم کھلا بغیر چھپے اس کے سامنے پیش کیے جاؤ گے، وہ اپنے ہاتھ سے پانی کا ایک چلو تم پر

- ڈالے گا جس کے قطرے تمام مخلوق کے منہ پر آ پڑیں گے۔ مسلمانوں کے منہ تو نورانی سفید ہو جائیں گے اور کافروں کے چہرے کو نلے جیسے سیاہ پڑ جائیں گے۔ (مسند احمد)
- (۱۷) آنحضرت ﷺ سے پوچھا گیا کہ اس دن سورج چاند تو روک لیے جائیں گے پھر ہم کیسے دیکھ سکیں گے؟ آپ نے جواب فرمایا کہ جیسے تم اس وقت دیکھ رہے ہو یہ سورج کے طلوع ہونے کا وقت تھا زمین پر روشنی پھیل چکی تھی لیکن سورج پہاڑوں کی اوٹ میں تھا۔
- (۱۸) پھر آپ سے پوچھا گیا کہ نیکیوں اور بدیوں کی جزا کیسے ہوگی؟ فرمایا نیکیاں دس گنی کر کے اور برائیاں برابر برابر یا معاف فرمادی جائیں گی۔
- (۱۹) پھر دریافت کیا گیا کہ جنت میں ہم کس چیز کو دیکھیں گے؟ فرمایا صاف شہد کی نہروں کو پاک شراب کی نہروں کو جن پر جام تیر رہے ہوں گے جس سے نہ سر پکرائے نہ ندامت ہو، دودھ کے جاری چشموں کو جن کا مزہ نہ بگڑے، پانی کے دریاؤں کو جو کبھی متغیر نہ ہوں اور ان میوؤں کو جنہیں تم جانتے ہو اور ان کے ساتھ ان ہی جیسے اور جو ان سے بہت ہی بہتر ہیں اور پاک صاف بیویوں کو۔
- (۲۰) پھر سوال ہوا کہ کیا وہاں ہمارے لیے بیویاں بھی ہوں گی؟ فرمایا ہاں! نہایت نیک بخت جو تم نیک بختوں کے لیے ہوں گی جن سے تم لذت و سرور حاصل کرو گے جیسے کہ دنیا میں لذت حاصل کرتے تھے۔ ہاں وہاں بال بچوں کی جھنجھٹ نہیں ہوگی۔ (مسند احمد)

کیفیت وحی

- (۲۱) نبی ﷺ سے سوال ہوا کہ آپ کی طرف وحی کیسے آتی ہے؟ فرمایا کبھی تو جیسے گھنٹی کی پیہم آواز، یہ مجھ پر سب سے زیادہ شاق گزرتی ہے وہ جب ختم ہوتی ہے تو مجھ سے جو فرمایا گیا ہے وہ مجھے بالکل یاد ہوتا ہے اور کبھی فرشتہ بصورت انسان میرے پاس آتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

لڑکا، لڑکی

- (۲۲) آپ سے پوچھا جاتا ہے کہ کیا وجہ ہے کہ کبھی تو بچے باپ پر جاتے ہیں اور کبھی ماں پر؟ آپ نے فرمایا جب مرد کا پانی عورت کے پانی پر سبقت کر جاتا ہے تو تشبیہ باپ کی ہوتی ہے اور جب عورت کا پانی مرد کے پانی پر سبقت کر جاتا ہے تو اولاد کی مشابہت ماں سے ہوتی ہے۔ (مشفق علیہ) مسلم کی حدیث میں ہے کہ جب مرد کا پانی عورت کے پانی پر چڑھ جائے اور غالب آجائے تو اللہ کے حکم سے لڑکا ہوتا ہے اور جب عورت کا پانی مرد کے پانی پر غالب آجائے تو بحکم الہی لڑکی ہوتی ہے۔ اس حدیث کی بابت ہمارے شیخ رحمہ اللہ توقف فرماتے تھے کہ یہ لفظ محفوظ ہوں۔ فرماتے تھے کہ محفوظ پہلے ہی الفاظ ہیں۔ لڑکا لڑکی ہونے کا کوئی طبعی سبب نہیں۔ یہ تو صرف اللہ کے حکم سے ہوتا ہے اور فرشتہ آپ کرتا ہے۔ اسی لیے یہ روزی، اجل اور سعادت و شقاوت کے ساتھ ہی ہوتا ہے۔ میں کہتا ہوں اگر یہ لفظ محفوظ ہوں تو بھی دونوں حدیثوں میں کوئی اختلاف نہیں۔ پانی کی سبقت مشابہت کا سبب ہے اور پانی کا غلبہ لڑکا لڑکی ہونے

کاباعت ہے۔ واللہ اعلم۔

اولادِ مشرکین

(۲۳) نبی ﷺ سے پوچھا گیا کہ مشرکین کی کس بستی پر چھاپہ یا شب خون مارا جائے اور ان کے ساتھ ہی ان کی عورتیں اور بچے بھی قتل ہو جائیں تو؟ آپ نے فرمایا وہ بھی ان ہی میں سے ہیں۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ نبی ﷺ کے اس فرمان کا کہ وہ بھی ان ہی میں سے ہیں مطلب یہ ہے کہ دنیوی احکام میں اور ضمانت کے نہ ہونے میں یہ نہیں کہ عذابِ آخرت میں۔ اس لیے کہ جب تک کسی پر حجت رہتانی پوری نہ ہو جائے اللہ تعالیٰ اُسے عذاب نہیں کرتا۔

تفسیر قرآن

(۲۴) آیت: ﴿وَلَقَدْ رَاَهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ﴿۱۳﴾﴾ (النجم: ۱۳) کی تفسیر جب نبی ﷺ سے پوچھی گئی تو آپ نے فرمایا اس سے مراد میرا جبرئیل ﷺ کو ان کی اصلی صورت میں دیکھنا ہے جس پر میں نے انہیں سوائے ان دو مرتبہ کے اور کبھی نہیں دیکھا۔ (مسلم)

(۲۵) جب آیت: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ ﴿۳۱﴾﴾ (زمر: ۳۱) تک نازل ہوئی تو سوال کیا گیا کہ یا رسول اللہ ﷺ کیا دنیا کی ہماری آپس کی یہ باتیں وہاں پر دوہرائی جائیں گی حالانکہ گناہ الگ ہیں؟ آپ نے فرمایا ہاں یقیناً یہ تو ہونا ہی ہے، جب تک کہ تم ہر حق دار کو اس کا حق نہ پہنچا دو۔ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے کہا پھر تو قسم اللہ کی یہ امر بڑا ہی سخت ہے۔

امرِ آخرت

(۲۶) آپ سے پوچھا گیا کہ کافر کا حشر اس کے منہ کے بل کیسے ہوگا؟ جواب دیا کہ کیا جو اللہ پیروں کے بل دنیا میں چلاتا ہے وہ اس پر قادر نہیں کہ سر کے بل آخر میں چلائے۔

(۲۷) آپ سے دریافت کیا گیا کہ کیا آپ اپنی اہل کو بروز قیامت یاد بھی فرمائیں گے؟ آپ نے فرمایا لیکن تین جگہوں میں کوئی کسی کو یاد نہ کرے گا۔ ① جب کہ ترازو رکھی جائے جب تک یہ نہ معلوم ہو جائے کہ نیکیاں بڑھیں یا برائیاں بڑھیں؟ ② جب کہ اعمال نامے دیئے جائیں جب تک یہ نہ معلوم ہو جائے کہ دائیں ہاتھ میں آیا یا بائیں ہاتھ میں یا پیٹھ پیچھے سے؟ ③ جس وقت جہنم پر پل صراط رکھا جائے اور اس سے پار گزرنے کا حکم ہو جائے اس کے دونوں جانب آکس ہوں گے اور لوہے کے آکڑے جس سے لوگ پکڑ لیے جاتے ہوں گے اور ان کے جسم چھل جاتے ہوں گے جب تک یہ معلوم نہ ہو جائے کہ نجات پاتا ہے یا نہیں؟

(۲۸) سوال ہوا کہ ایک شخص ایک قوم سے محبت تو رکھتا ہے لیکن عمل میں ان کی برابری نہیں کر سکتا۔ آپ نے فرمایا انسان ان کے ساتھ ہے جن سے محبت رکھے۔

(۲۹) سوال ہوا کوثر کیا چیز ہے؟ جواب دیا وہ ایک نہر ہے جو اللہ نے مجھے دی ہے۔ اس کا پانی دودھ سے زیادہ سفید ہے، شہد سے زیادہ میٹھا ہے، وہاں وہ پرند ہیں جن کی گردنیں بختی اونٹوں کی گردنوں کے برابر ہیں۔ لوگوں نے کہا پھر تو وہ

- بہترین چیز ہیں۔ آپ نے فرمایا ہاں ان کے کھانے والے سب سے زیادہ انعام والے ہیں۔
 (۳۰) سوال : انہاں کو سب سے زیادہ جنم میں لے جانے والی چیز کیا ہے؟ جواب : دیا و کھوکھلی چیزیں۔ منہ اور شرمگاہ۔
 (۳۱) سوال : سب سے زیادہ جنت میں لے جانے والی چیز کیا ہے؟ فرمایا : اللہ کا ڈر اور اخلاق کی اچھائی۔

خوش اخلاقی

- (۳۲) جس عورت کے دو تین خاوند دنیا میں ہو گئے ہوں، وہ جنت میں کے ملے گی؟ فرمایا اُسے اختیار دیا جائے گا کہ جسے چاہے پسند کر لے؟ وہ ان میں سے اسے پسند کرے گی جو دنیا میں اس سے خوش اخلاقی سے پیش آتا رہا ہو۔

گناہ کبیرہ

- (۳۳) سب سے بڑا گناہ کونسا ہے؟ فرمایا اللہ کے ساتھ دوسرے کو شریک کرنا باوجودیکہ پیدا کرنے والا وہی ہے۔
 (۳۴) پوچھا گیا پھر کونسا گناہ؟ فرمایا یہ کہ تو اپنی اولاد کو قتل کر دے اس ڈر سے کہ وہ تیرے ساتھ کھائے گی۔
 (۳۵) پوچھا گیا پھر کونسا؟ فرمایا اپنی پڑوسن سے بدکاری کرنا۔
 (۳۶) سوال : یا رسول اللہ ﷺ تمام اعمال سے زیادہ محبوب عمل اللہ کے نزدیک کونسا ہے؟ فرمایا نماز کو بروقت ادا کرنا اور روایت میں ہے اول وقت ادا کرنا۔
 (۳۷) پوچھا گیا پھر کونسا؟ فرمایا اللہ کی راہ کا جہاد۔
 (۳۸) پوچھا گیا پھر کونسا؟ فرمایا ماں باپ سے سلوک و احسان۔

تفسیر قرآن

- (۳۹) یا رسول اللہ ﷺ قرآن میں ہے : ﴿يَا أُخْتُ هَارُونَ﴾ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت مریمؑ حضرت ہارونؑ کے برادر حضرت موسیٰؑ کی بہن تھیں حالانکہ ان دونوں کے زمانے میں بہت فاصلہ ہے؟ جواب دیا ہارونؑ سے مراد موسیٰؑ کے بھائی نہیں۔ بنی اسرائیل اپنے نبیوں کے نام پر اپنے نام برابر رکھا کرتے تھے اور نیک لوگوں کے ناموں پر بھی۔

سوالات عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ

- (۴۰) پوچھا جاتا ہے کہ قیامت کی شرطوں میں سے پہلی شرط کیا ہے؟ فرماتے ہیں آگ جو لوگوں کو مشرق سے مغرب کی طرف اکٹھا کرے گی۔ حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے جو تین سوالات کیے تھے ان میں سے ایک یہی تھا۔ دوسرا جنتیوں کے پہلے کھانے کا۔ تیسرا اولاد کی مشابہت کے سبب کا، لیکن اس میں غلط سلط و انہی اور جھوٹ ملا ملو کر لوگوں نے ایک کتاب کی کتاب لکھ ماری، جس کا نام مسائل عبد اللہ بن سلام رکھ دیا حالانکہ آپ کے یہ تینوں سوال صحیح بخاری میں مع نبی ﷺ کے جواب کے موجود ہیں۔

اسلام و ایمان

- (۳۱) آپ سے سوال کیا جاتا ہے کہ اسلام کیا ہے؟ آپ جواب دیتے ہیں اللہ کے سوا کسی کے معبود نہ ہونے کی گواہی دینا، اور محمد ﷺ کے رسول ہونے کی گواہی دینا، نماز کا قائم کرنا، زکوٰۃ کا ادا کرنا، رمضان کے روزے رکھنا، بیت اللہ شریف کا حج کرنا۔
- (۳۲) آپ سے ایمان کی بابت سوال ہوتا ہے تو فرماتے ہیں اللہ پر، اس کے فرشتوں پر، اس کی کتابوں پر، اس کے رسولوں پر، مرنے کے بعد جینے پر یقین رکھنا اور ایمان لانا۔
- (۳۳) احسان کی نسبت سوال ہوا تو فرمایا تیرا اللہ کی عبادت اس طرح کرنا کہ گویا تو اللہ کو دیکھ رہا ہے۔ پس اگر تو اسے دیکھ نہیں رہا تو وہ تو تجھے دیکھ ہی رہا ہے۔

تفسیر قرآن

- (۳۴) آپ سے پوچھا گیا کہ قرآن میں ہے کہ وہ دیتے ہیں جو دیتے ہیں لیکن دل ان کے ڈرتے رہتے ہیں۔ (المؤمنون : ۶۰) اس سے مراد کون لوگ ہیں؟ فرمایا یہ وہ لوگ ہیں جو روزے رکھتے ہیں، نمازیں پڑھتے ہیں، صدقے خیرات کرتے ہیں تاہم دل میں خوف زندہ رہتے ہیں کہ کہیں ہماری یہ نیکیاں غارت نہ ہو جائیں، قبولیت سے رک نہ جائیں۔
- (۳۵) نبی ﷺ سے آیت : ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ أَنْ يَقُولُوا ذُرِّيَّتِي خَالِدَةٌ غَيْرًا إِذْ نَمَّوْنُ﴾ (الاعراف : ۱۷۲) کی تفسیر دریافت کی جاتی ہے تو آپ فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا کیا پھر اپنا داہنا ہاتھ ان کی پیٹھ پر پھیرا اس سے ان کی اولاد نکل آئی۔ فرمایا میں نے انہیں جنت کے لیے پیدا کیا ہے اور یہ جنتی اعمال کریں گے پھر ہاتھ پھیر کر اور اولاد نکالی اور فرمایا یہ سب جہنمی ہیں اور جہنم ہی کے عمل کریں گے۔
- (۳۶) ایک شخص نے پوچھا کہ یا رسول اللہ ﷺ پھر عمل کا کیا شمار رہا؟ آپ نے فرمایا سنو جس کسی کو جنت کے لیے بنایا گیا ہے اسے جنتی اعمال کی توفیق دی جاتی ہے وہ مرتے دم تک یہی عمل کرتا رہتا ہے اور جنت داخل ہو جاتا ہے اور جو بندہ جہنم کے لیے پیدا کیا گیا ہے وہ مرتے دم تک جہنمی اعمال میں ہی لگا رہتا ہے، انہی پر اس کا خاتمہ ہو جاتا ہے اور جہنم میں داخل ہو جاتا ہے۔
- (۳۷) نبی ﷺ سے آیت : ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ (المائدہ : ۱۰۵) کی بابت سوال ہوتا ہے تو آپ فرماتے ہیں بلکہ تم اچھائیوں کا حکم کیے چلے جاؤ اور برائیوں سے روکتے رہا کرو۔ یہاں تک کہ بخیلی کی پیروی کی جائے، خواہشوں کے پیچھے لگ جانا، دنیا کو ترجیح دے لی جائے، ہر ذی رائے اپنی رائے کو پسند کرنے لگے، ایسے وقت تم صرف اپنی اصلاح میں لگ جاؤ اور عوام الناس کو بالکل ہی چھوڑ دو۔
- (۳۸) آپ سے دریافت کیا گیا کہ دو انہیں اور دم کیا تقدیر کی کسی بات کو لوٹا دیتے ہیں؟ آپ نے فرمایا وہ خود تقدیر میں داخل ہیں۔

مشرکوں کی اولاد

(۴۹) مشرکوں کے جو چھوٹے بچے مر جاتے ہیں ان کی نسبت سوال کرنے پر آپؐ فرماتے ہیں وہ کیا کچھ عمل کرنے والے تھے، اس کا اللہ کو بخوبی علم تھا۔ اس جواب سے یہ نہ سمجھا جائے کہ نبی ﷺ نے ان کے بارے میں توقف فرمایا، نہ یہ سمجھا جائے کہ یہ بڑے ہو کر جو عمل کرنے والے تھے وہ چوں کہ اللہ کو ابھی سے معلوم تھا اس لیے ان اعمال کے مطابق جو اس کے علم میں تھا، انہیں جزایا سزا دی جائے گی۔ نہیں! بلکہ اللہ کا علم ان کے روز قیامت کے امتحان میں ظاہر ہو جائے گا اور اس پر سزا و جزا مرتب ہوگئی جیسے اور بہت سی احادیث میں اس کی تصریح موجود ہے اور اہل حدیث کا اس پر اتفاق ہے کہ ان سے قیامت کے دن امتحان لیا جائے گا، اطاعت گزار جنت میں داخل کیے جائیں گے اور نافرمان جہنم میں جائیں گے۔

سبا کا بیان

(۵۰) یا رسول اللہ ﷺ سبا کی زمین کا نام ہے یا کسی عورت کا؟ جواب دیا کہ نہ زمین کا نام ہے، نہ عورت کا، بلکہ یہ ایک شخص تھا جس کے دس عرب بچے ہوئے، ان میں سے چھ تو یمن میں رہے اور چار شام میں، 'لحم'، 'جذام'، 'غسان' اور عاملہ یہ قبیلے شامی ہیں۔ ازد، اشعری، حمیر کندہ، لدج، انماریہ، قبیلے یمنی ہیں۔

(۵۱) اس پر کسی نے پوچھا انماریہ، یہ کون ہیں؟ آپ نے فرمایا خشم اور بجیلہ انماریہ میں سے ہیں۔

نیک خواب

(۵۲) آیت: ﴿لهم البشرى﴾ ارنج، (یونس: ۹۴) کی تفسیر پوچھنے والے کو آپ نے فرمایا اس آیت میں جس بشارت کا ذکر ہے، اس سے مراد بچے اور نیک خواب ہیں، جو مؤمن آپ دیکھے یا اس کے بارے میں کسی اور دکھائے جائیں۔

افضل عمل

(۵۳) پوچھا گیا کہ سب سے افضل آزادی کونسی ہے؟ فرمایا وہ غلام جو اپنے مالک کو بہت پیارا ہو اور جس کی قیمت بہت زیادہ ہو۔

(۵۴) یا رسول اللہ ﷺ سب سے افضل جہاد کونسا ہے؟ فرمایا جس کی سواری کاٹ دی جائے اور جس کا خون بہا دیا جائے۔

(۵۵) سوال: کون سا صدقہ سب سے زیادہ فضیلت والا ہے؟ جواب تندرستی اور مال کی محبت اور چاہت کے وقت فقیری کے خوف اور امیری کی تمنا کے وقت کا۔

(۵۶) سوال کون سا کلام افضل ہے؟ فرمایا وہ جسے اللہ نے اپنے فرشتوں کے لیے پسند فرمایا یعنی: ﴿سبحان الله و

بحمده﴾

(۵۷) پوچھا گیا کہ آپ کے لیے نبوت کب واجب ہوئی؟ یا یوں سوال ہوا کہ آپ کب نبی بنے؟ فرمایا جب آدم ﷺ روح

اور جسم کے درمیان تھے۔ صحیح لفظ حدیث یہی ہیں، عوام کی روایت میں ہے جب آدم علیہ السلام پانی اور مٹی کے درمیان تھے۔ ہمارے شیخ رحمہ اللہ کا بیان ہے کہ یہ لفظ باطل ہیں، محفوظ لفظ پہلے ہی ہیں۔

ہجرت کا فتویٰ

(۵۸) مسند احمد میں ہے کہ ایک اعرابی نے سوال کیا یا رسول اللہ ﷺ ہمیں آپ کی طرف ہجرت کی خبر دیجیے کہ کیا یہ وہ چیز ہے جس میں خود آپ ہی تھے؟ یا مخصوص ہے کسی قوم کے ساتھ؟ یا خاص ہے کسی خاص زمین کی طرف؟ یا آپ کے فوت ہونے کے بعد یہ ہجرت بھی منقطع ہو جائے گی؟ تین بار اس نے اپنے سوال کو دوہرایا، پھر بیٹھ رہا۔ آپ خاموش ہی رہے۔ پھر کچھ دیر کے فرمایا کہ مسائل کہاں ہے؟ اس نے کہا نبی ﷺ یہ ہے حاضر ہے۔ آپ نے فرمایا ہجرت اس کا نام ہے کہ تو ظاہری اور باطنی برائیوں کو چھوڑ دے۔ نماز کی پابندی کرے، زکوٰۃ ادا کرتا رہے پھر تو مہاجر ہے، گو اپنے دہس میں ہی مرے۔

جنت کی نعمتیں

(۵۹) ایک اور شخص کھڑا ہوتا ہے اور پوچھتا ہے کہ نبی ﷺ یہ تو بتلائے کہ جنتیوں کے کپڑے پیدا کیے جائیں گے یا بنے جائیں گے؟ اس کے اس سوال پر صحابہ رضی اللہ عنہم ہنس پڑے تو آپ نے فرمایا کیا تم اس بات پر ہنس رہے ہو کہ ایک جاہل ایک عالم سے سوال کرتا ہے؟ پھر کچھ دیر کی خاموشی کے بعد آپ نے فرمایا جنتیوں کے کپڑے کے بارے میں سوال کرنے والے کہاں ہیں؟ اس نے کہا یا رسول اللہ ﷺ! حاضر ہے۔ آپ نے فرمایا نہیں بلکہ ان سے اہل جنت کے پھل شق ہوں گے۔ تین بار یہی فرمایا۔

(۶۰) آنحضرت ﷺ سے سوال کیا جاتا ہے کہ کیا جنت میں ہم اپنی عورتوں سے ملیں گے؟ آپ جواب دیتے ہیں اس اللہ کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ جتنی صبح ہی صبح ایک سو کنواریوں سے مل لے گا۔ حافظ ابو عبد اللہ مقدسی رحمہ اللہ فرماتے ہیں اس کی سند کے راوی میرے نزدیک تو صحیح کی شرط کے ہیں۔

(۶۱) یہی سوال اور دفعہ ہوا تو فرمایا بار بار تم اپنی جنتی بیویوں کے پاس جاؤ گے اور جب فارغ ہو گے، اسی وقت وہ پھر سے پاک و صاف باکرہ ہو جائیں گی۔ اس کی سند کے راوی بھی صحیح ابن حبان کی شرط پر ہیں۔

(۶۲) مجسم طبرانی میں اسی سوال کے جواب میں آپ کا فرمان ہے کہ شوق سے اور خوشی سے اور کامل شہوت سے بار بار جنتی جماعت کریں گے، لیکن پھر بھی نہ عضو میں سستی آئے گی نہ منقطع ہوگی۔ اس روایت میں لفظ و صم ہے اور و صم کے لفظی معنی سختی سے دھکا دینے کے ہیں۔

(۶۳) اور روایت میں اسی مجسم میں اسی سوال کے جواب میں یہ بھی ہے کہ دونوں جانب سے گھناؤنا خاص پانی نہ ہوگا۔

(۶۴) سوال ہوا کہ کیا اہل جنت سوئیں گے بھی؟ فرمایا نیند موت کی بہن ہے، اہل جنت سوئیں گے نہیں۔

(۶۵) پوچھا جاتا ہے کہ کیا جنت میں گھوڑے بھی ہوں گے؟ جواب دیتے ہیں کہ اگر تو چاہے گا تو گھوڑا ملے گا، جس کے دو پر ہوں گے جو بالکل یا قوت کا ہو گا یا تو اس پر سوار ہو گا اور جہاں چاہے گا وہ تجھے اڑا کر لے جائے گا۔

(۶۶) نبی ﷺ کیا جنت میں اونٹ ہوں گے؟ فرمایا اگر اللہ تعالیٰ نے تجھے جنت میں پہنچا دیا تو وہاں جس چیز کو تیرا جی چاہے گا اور جس چیز سے تیری آنکھیں ٹھنڈی ہوں گی سب کچھ ملے گا۔ اسے آپ نے وہ نہیں فرمایا جو گھوڑے کے سانسوں سے فرمایا تھا۔

(۶۷) عجم طبرانی میں ہے کہ حضرت اُمّ سلمہ رضی اللہ عنہا نے آپ سے پوچھا کہ یا رسول اللہ! ﷺ ﴿خُوْزُ غَنِيْنٌ ۝﴾ (دخان: ۵۴) کی تفسیر کیا ہے؟ فرمایا وہ حوریں ہوں گی بڑی بڑی آنکھوں والی، سیاہ پلکوں والی اور سیاہ بالوں والی۔

(۶۸) پوچھا ﴿كَاْمِثَالِ اللّٰوْلُوْا الْمُنُوْنِ﴾ کی تفسیر کیا ہے؟ جواب دیا کہ صفائی میں موتیوں جیسے ہیں، جو لڑی میں پروئے ہوئے ہوں، لیکن کسی انسانی ہاتھوں سے نہیں۔

(۶۹) دریافت کیا: ﴿فِيْهِنَّ خِيْرٰتٌ حَسٰنٰتٌ﴾ (طور: ۲۴) کا کیا مطلب ہے؟ فرمایا بہترین عادات و اخلاق والی، خوبصورت نورانی چروں والی۔

(۷۰) دریافت کیا کہ: ﴿كَانِهِنَّ بَيْضٌ مَّكَوْنٌ﴾ (الصافات: ۵۹) کے کیا معنی ہیں؟ فرمایا ان کی نزاکت ایسی ہوگی جیسے انڈے کے چھلکے کے اندر کی جھلی۔

(۷۱) پوچھا ﴿عُرُوْبًا اَنْوَابًا ۝﴾ (الواقفہ: ۳۷) کی کیا تفسیر ہے؟ ارشاد فرمایا کہ جو مسلمان دیندار عورتیں بڑھاپے کی حالت میں دنیا سے رخصت ہوئی تھیں، انہیں اللہ تعالیٰ نئے سرے سے پیدا کرے گا اور انہیں باکرہ بنا دے گا۔ یہ اپنے خاوندوں سے بے حد عشق و محبت رکھنے والی ہوں گی اور نو عمر کم سن ہی رہیں گی۔

(۷۲) پھر اُمّ سلمہ رضی اللہ عنہا پوچھتی ہیں یا رسول اللہ ﷺ دنیا کی عورتیں جو جنت میں جائیں گی افضل ہوں گی یا حوریں؟ فرمایا بلکہ دنیا کی جنتی عورتیں حوروں سے بہت ہی افضل و بہتر ہوں گی جیسے کہ اوپر کا کپڑا نیچے کے کپڑے سے افضل و بہتر ہوتا ہے۔

(۷۳) نبی ﷺ اس کی وجہ؟ فرمایا ان کا نماز، روزہ اور عبادت الہی۔ ان کے چہرے نور میں ڈوبے ہوئے ہوں گے۔ ان کے لباس خالص ریشمی ہوں گے، ان کے رنگ سفید نورانی ہوں گے، ان کے کپڑے سبز ہوں گے۔ ان کے زیور زرد ہوں گے، ان کی انگلیٹھپیاں بھی موتیوں کی ہوں گی، ان کی کنگھیاں بھی سونے کی ہوں گی، یہ مل جل کر یہ ترانہ گائیں گی کہ ہم ہمیشہ رہنے والی ہیں، کبھی مرنے والی نہیں۔ ہم آسودہ حال ہیں، کبھی تنگ حال ہونے کی نہیں۔ ہم یہیں رہنے والیاں ہیں، نہ کبھی ناراض ہوں نہ ناراض کریں۔ خوش نصیب ہیں وہ جو ہمیں پالیں اور ہم بھی خوش نصیب ہیں کہ ایسے خاوند ہمیں مل گئے۔

(۷۴) پھر پوچھتی ہیں کہ یا رسول اللہ ﷺ بعض عورتوں کے دو دو تین تین چار چار خاوند ہو جاتے ہیں، اگر وہ بھی جنت میں گئی اور اس کے یہ تمام خاوند بھی جنت میں گئے تو وہاں یہ کسے ملے گی؟ آپ نے فرمایا اُمّ سلمہ اسے اختیار ہوگا، ان میں سے جسے چاہے پسند کر لے۔ پھر یہ اُسے پسند کرے گی جو دنیا میں سب سے زیادہ خوش خلقی کے ساتھ اسے پیش آیا ہو، کہہ دے گی کہ الہی! میں تو اس کے پاکیزہ اخلاق سے آرام میں رہی تھی۔ اسی کو سب پر ترجیح دیتی ہوں، اسی کے نکاح میں مجھے دے دیا جائے۔ سو اُمّ سلمہ خوش اخلاقی سے ہی دنیا و آخرت کی بھلائی ملتی ہے۔

حل طلب مسئلہ

(۷۵) سوال : قرآن میں ہے تمام زمین قیامت کے دن اس کی مٹھی میں ہوگی اور کل آسمان اس کے داہنے ہاتھ میں لپٹے ہوئے ہوں گے؟ تو اس دن لوگ کہاں ہوں گے؟ جواب پل صراط پر۔

نیکی بدی

(۷۶) سوال : ایمان کیا چیز ہے؟ جواب : جب تجھے نیکی سے خوشی اور مسرت حاصل ہو، گناہ سے رنج اور تکلیف ہو تو تو مؤمن ہے۔

(۷۷) سوال : گناہ کیا ہے؟ جواب کوئی کام تیرے دل میں دھکڑ پکڑ کرے، اسے چھوڑ دے۔

(۷۸) سوال : نیکی کیا ہے اور گناہ کیا ہے؟ جواب نیکی وہ ہے جس سے دل مطمئن ہو، نفس اس سے سکون حاصل کرے، گناہ وہ ہے جو دل میں کھٹکے اور سینے میں تردد کرے۔

جنتی دوزخی

(۷۹) حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ پوچھتے ہیں کہ ہم جو عمل کرتے ہیں وہ کسی بالکل نئی چیز میں ہے یا اس میں جس سے فراغت حاصل کر لی گئی ہے؟ فرمایا بلکہ اس میں جس سے فراغت حاصل کر لی گئی ہے۔

(۸۰) پھر یا رسول اللہ ﷺ! عمل کس حیثیت میں ہے؟ فرمایا اے عمر! وہ حاصل نہیں ہو سکتی مگر عمل سے ہی۔ اب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہنے لگے کہ پھر تو ہم پوری کوشش کرتے رہیں گے یا رسول اللہ ﷺ!

(۸۱) یہی اگلا سوال : عمر رضی اللہ عنہ کا یہی سوال ایک بار آپ سے سراقہ بن جحشم رضی اللہ عنہ نے کیا۔ آپ نے یہی جواب دیا؟

(۸۲) انہوں نے پوچھا پھر ایسی صورت میں عمل کی کیا ضرورت؟ آپ نے فرمایا عمل کیے چلے جاؤ، ہر ایک کو آسانی دی گئی ہے۔ سراقہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں تو اس وقت سے برابر عمل میں بڑھ ہی رہا ہوں۔

فصل ۱۰ : پانی کے مسائل

(۸۳) سوال : کیا سمندر کے پانی سے ہم وضو کر لیں؟

جواب : اس کا پانی پاک ہے اور اس کا مردہ حلال ہے۔

(۸۴) ہرزہ بھرا جس میں حیض کے کپڑے اور گندگی اور کتوں کے گوشت ڈالے جاتے ہیں کیا اس سے وضو ہو سکتا ہے؟

فرمایا : پانی پاک ہے اسے کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی۔

(۸۵) جو پانی جنگل بیابان میں ہو جہاں چوپائے اور درندے بھی آتے جاتے رہتے ہوں اس کا کیا حکم ہے؟

جواب : جب پانی دو قلعے ہو جائے اسے کوئی چیز نجس نہیں کرتی۔

اہل کتاب کے برتن

- (۸۶) حضرت ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم اہل کتاب کی بستی میں رہتے ہیں، یہ لوگ خنزیر کھاتے ہیں، شرابیں پیتے ہیں آیا ہم ان کے برتنوں کو اپنے استعمال میں لاسکتے ہیں؟
رسول اللہ ﷺ جواب دیتے ہیں کہ اگر اور برتن نہ ملیں تو انہیں دھو کر ان میں کھانکا سکتے ہو۔
- (۸۷) صحیحین میں ہے ہم اہل کتاب کی زمین میں ہیں، کیا ہم ان کے برتنوں میں کھانا کھالیں؟
فرمایا نہ کھاؤ مگر اور برتن نہ ملیں تو پھر انہیں دھو لو اور ان میں کھاؤ۔
- (۸۸) مسند اور سنن میں صحابہ رضی اللہ عنہم کا سوال ہے کہ کیا ہم مجوسیوں کے برتن میں کھا سکتے ہیں؟ جب کہ ہم ان کی طرف بے بس کر دیئے جائیں۔
فرمایا ایسی مجبوری کی صورت میں انہیں دھو لو اور ان میں کھا لو۔
- (۸۹) ترمذی میں ہے کہ مجوسیوں کی ہنڈیا کی بابت آپ سے سوال ہوا تو آپ نے فرمایا انہیں دھو کر خوب صاف کر لو، پھر ان میں پکا سکتے ہو۔

وسوسے

- (۹۰) یا رسول اللہ ﷺ اُس شخص کے بارے میں کیا فتویٰ ہے جس کے دل میں وسوسہ گزرتا ہے کہ شاید ہوا نکل گئی؟
آپ نے فرمایا وہ نماز سے نہ پھرے جب تک کہ آواز نہ سن لے یا بونہ آئے۔

پانی کے مسائل

- (۹۱) آپ سے مذی کے بارے میں سوال ہوتا ہے تو جواب دیتے ہیں کہ اس میں وضو کافی ہے۔
- (۹۲) مسائل کتابت ہے میرے کپڑے پر جو لگ جائے اس کا کیا کروں؟ فرمایا ایک چلو پانی کا لے کر جہاں کپڑا سنا ہو وہاں بہا دو۔
اسے امام ترمذی رضی اللہ عنہ صحیح بتلاتے ہیں۔
- (۹۳) آنحضرت ﷺ سے سوال کیا جاتا ہے کہ غسل کو کون سی چیز واجب کرتی ہے؟ اور پانی کے بعد کے پانی کا کیا حکم ہے؟
فرمایا اُسے مذی کہتے ہیں، ہر نرمی ڈالتا ہے تو اُس سے اپنی فرج کو اور انشبین کو دھو ڈال اور نماز کی طرح وضو کر لے۔
- (۹۴) حضرت فاطمہ بن ابی جیش رضی اللہ عنہا آپ سے عرض کرتی ہیں کہ مجھے استحاضہ کی بیماری ہے، میرا خون آتا ہی رہتا ہے تو کیا میں نماز چھوڑ دوں؟ آپ نے فرمایا نہیں یہ تو ایک رگ ہے یہ خون حیض نہیں ہے جب تیرے حیض کا زمانہ آئے تو نماز چھوڑ دے اور جب چلا جائے تو اپنے جسم سے خون دھو ڈال اور نماز شروع کر دے۔
- (۹۵) ایسی عورت کے بارے میں سوال پر آپ نے فرمایا کہ جن مقررہ دونوں میں وہ حیض سے ہو جایا کرتی ہے، ان دونوں میں نماز چھوڑ دے، پھر غسل کر لے اور نماز روزے کو بجالایا کرے۔ ہاں! ہر نماز کے لیے وضو کر لیا کرے۔

وضو اور نماز کے مسائل

- (۹۶) سوال : یا رسول اللہ ﷺ! بکری کا گوشت کھانے سے وضو ہے؟
جواب : اگر چاہو کر لو چاہو نہ کرو۔
- (۹۷) اونٹ کے گوشت سے وضو ہے؟ فرمایا ہاں اونٹ کے گوشت سے وضو کر لیا کرو۔
- (۹۸) کیا بکریوں کے بندھنے کی جگہ میں نماز پڑھ سکتے ہیں؟ فرمایا ہاں وہاں نماز پڑھ لیا کرو۔
- (۹۹) پوچھا گیا اونٹوں کے بندھنے کی جگہ میں؟ فرمایا نہیں۔
- (۱۰۰) ایک شخص آپ سے دریافت کرتا ہے کہ ایک شخص نے غیر عورت سے وہ سب کچھ کیا جو میاں بیوی سے کرتا ہے، صرف جماعت نہیں کی۔ اس پر آیت : «وَأَقِمِ الصَّلَاةَ» الخ، (ہود: ۱۱۳) نازل ہوئی یعنی دن کے دونوں حصوں میں اور رات کی گھڑیوں میں نماز کو قائم کرتے رہو یقیناً نیکیاں برائیوں کو دفع کر دیتی ہیں۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا تو وضو کر، پھر نماز پڑھ۔ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے پوچھا کیا یہ حکم خاص اسی کے لیے ہے یا عام مسلمانوں کے لیے؟ آپ نے فرمایا بلکہ تمام مسلمانوں کے لیے یہ حکم عام ہے۔

عورتوں کے مسائل

- (۱۰۱) حضرت اُمّ سلیم رضی اللہ عنہا دریافت کرتی ہیں کہ یا رسول اللہ ﷺ! اللہ تعالیٰ حق سے نہیں شرماتا۔ کیا عورت کو احتلام ہو تو اس پر بھی غسل واجب ہے؟
فرمایا ہاں جب وہ خاص پانی کو دیکھ لے۔
- (۱۰۲) تو اُمّ سلمہ رضی اللہ عنہا نے پوچھا کہ کیا عورتوں کو بھی احتلام ہوتا ہے؟ آپ نے فرمایا سبحان اللہ پھر بچے کی مشابہت اس سے کیسے ہو جاتی ہے؟ ایک روایت میں ہے کہ حضرت اُمّ سلمہ رضی اللہ عنہا نے پوچھا کہ اگر عورت اپنے خواب میں وہی دیکھے جو مرد دیکھتا ہے، تو آپ نے فرمایا جب وہ یہ دیکھے تو غسل کر لے۔
- (۱۰۳) مسند میں ہے کہ حضرت خولہ بنت حکیم نے نبی ﷺ سے سوال کیا اس عورت کے بارے میں جو خواب میں وہ دیکھتی ہے جو مرد دیکھتا ہے، تو آپ نے فرمایا جب تک انزال نہ ہو اس پر غسل نہیں، جیسے کہ انزال کے بغیر مرد پر غسل نہیں۔
- (۱۰۴) امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ عنہ بن ابی طالب نبی ﷺ سے مذی کے بارے میں دریافت کرتے ہیں تو جواب ملتا ہے کہ مذی سے وضو ہے اور منی سے غسل ہے۔
- اور روایت میں ہے کہ جب تو مذی دیکھے تو وضو کر، اپنا عضو دھو ڈال اور جب منی دیکھے تو غسل کر لیا کرو۔ (مسند احمد)
- (۱۰۵) نبی ﷺ سے سوال ہوا کہ ایک شخص تری تو دیکھتا ہے لیکن احتلام یاد نہیں۔
فرمایا وہ غسل کر لے۔
- (۱۰۶) پوچھا اور جو شخص سمجھتا ہو کہ اُسے احتلام ہو گیا لیکن تری نہیں پاتا وہ کیا کرے؟

- فرمایا اس کے ذمے نمانا نہیں ہے۔ (مسند احمد)
- (۱۰۷) رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا جاتا ہے کہ ایک شخص اپنی بیوی سے جماعت کرتا ہے اور تھک کر الگ ہو جاتا ہے؟ اس وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جو بیٹھی ہوئی تھیں ان کی طرف اشارہ کر کے آپ فرماتے ہیں، میں اور یہ ایسی حالت میں غسل کرتے ہیں۔ (مسلم)
- (۱۰۸) اُمّ سلمہ رضی اللہ عنہا دریافت کرتی ہیں کہ میں اپنے بالوں کی مینڈیاں بہت مضبوطی سے گوندھتی ہوں تو کیا غسل جنابت کے لیے انہیں کھولنا ضروری ہے؟
- آپ نے فرمایا نہیں تمہیں صرف یہ کافی ہے کہ تین لپیں بھر کر پانی بہالو، پھر سارا پنڈورا دھو ڈالو۔ (مسلم) ابوداؤد میں یہ ہے کہ ہر لپ کے ساتھ بالوں کو اچھی طرح مل ڈال لیا کرو۔
- (۱۰۹) ایک عورت آپ سے کہتی ہے کہ جس راہ چل کر ہم مسجد میں آتے ہیں وہ راستہ بڑا گندہ ہے۔ بارش جب برستی ہو تو ہم کیا کریں؟
- آپ نے فرمایا کیا اس کے بعد کوئی اس سے زیادہ صاف راستہ نہیں؟ اس نے کہا ہاں ہے۔ فرمایا بس تو اس کا بدلہ ہو گیا اور روایت میں ہے کہ آپ نے دریافت فرمایا کہ کیا اس کے بعد اس سے طیب راستہ نہیں؟ ساکنہ کہتی ہیں، میں نے جواب دیا کہ ہاں ہے، فرمایا پھر وہ اسے لے جائے گا۔ (مسند احمد)
- (۱۱۰) آپ سے سوال کیا گیا کہ ہم مسجد کے ارادے سے چلتے ہیں۔ نجس راستوں سے پر سے چلنا پڑتا ہے؟ آپ نے فرمایا زمین کا ایک حصہ دوسرے حصے کو پاک کر دیتا ہے۔ (ابن ماجہ)
- (۱۱۱) ایک عورت آپ سے سوال کرتی ہے کہ ہمارے کپڑے پر خون حیض لگ جائے تو ہم کیا کریں؟
- آپ جواب دیتے ہیں کہ اسے کھرچ ڈالو، پھر پانی ڈال کر خوب دھولو پھر اس میں نماز پڑھ سکتی ہو۔ (مشق علیہ)

پاکیزگی

- (۱۱۲) آپ سے سوال کیا جاتا ہے کہ اگر چوہا گھی میں گر پڑے تو؟ فرماتے ہیں اسے اور اس کے آس پاس کے گھی کو پھینک دو اور باقی اپنا گھی اپنے کھانے کے لیے استعمال میں لاؤ۔ (بخاری) اس میں گھی کے پگھلا ہوا ہونے اور جما ہوا ہونے کی کوئی تفصیل ثابت نہیں ہوتی۔
- (۱۱۳) حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی بکری مر جاتی ہے، وہ اسے اس کی کھال سمیت پھنکوا دیتی ہیں۔ نبی ﷺ فرماتے ہیں تم نے اس کا چمڑا اتار کیوں نہ لیا؟ تو آپ دریافت فرماتی ہیں کہ کیا مردہ بکری کی کھال ہم اتار لیتے؟ آپ فرماتے ہیں سنو جناب باری تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ لَهَا﴾ الخ، یعنی جو وحی مجھ پر اتاری جارہی ہے اس میں کسی کھانے والے پر جس کا کھانا حرام پاتا ہوں، وہ صرف یہ ہے کہ از خود مرا ہوا جانور ہو یا بوقت زبح بہا ہوا خون ہو یا خنزیر کا گوشت ہو۔ تم اسے کھاتے تو نہیں ہو، اسے دباغت دے کر اس سے نفع اٹھا سکتے ہو۔ یہ سن کر حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا نے آدمی بھیج کر اس کی کھال اتروائی اور اسے رنگ کر اس کی ایک مشک بنوائی جو پرانی ہونے تک ان کے کام آتی رہی۔ (مسند احمد)
- (۱۱۴) آپ سے مردار کی کھال کی نسبت دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا اس کی پاکی دباغت دے لینا ہے۔ (نسائی)

(۱۱۵) ڈھیلوں کی نسبت سوال ہوا تو آپ نے جواب دیا کہ کیا تم تین پتھر نہیں پاتے؟ وہ دونوں طرف کے لیے اور ایک جگہ کے لیے۔ یہ حدیث حسن ہے اور مالک کے نزدیک مرسلہ مروی ہے کہ کیا تم میں سے ایک تین پتھر نہیں پاتا؟ اس میں اور زیادتی نہیں۔

(۱۱۶) حضرت سراقہ رضی اللہ عنہ نے آپ سے پانچھانے کے مسئلے کو دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ قبلے کی جانب سے ہٹ جائیں، نہ قبلے کی طرف منہ کریں نہ پیٹھ اور ہوا کے رخ بھی نہ بیٹھیں (شاید اس لیے کہ ایسا نہ ہو ہوا سے پیشاب کی چھٹیس کپڑوں پر یا بدن پر اڑیں) اور تین پتھروں سے استنجاء کریں۔ ان میں لید، گوبر نہ ہو، یا تین لکڑی کے ٹکڑوں سے، یا تین مٹی کے چلو سے۔ (دارقطنی)

(۱۱۷) وضو کے بارے میں آپ سے سوال ہوا تو آپ نے فرمایا وضو پورا کامل کرو۔ انگلیوں کے درمیان خلال کرو، ناک میں پانی دینے میں مبالغہ کرو۔ ہاں روزے سے ہو تو نہیں۔ (ابوداؤد)

(۱۱۸) حضرت عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ آپ سے وضو کے بارے میں سوال کرتے ہیں، آپ فرماتے ہیں تو جب وضو کرنے کو بیٹھے گا، اپنے دونوں ہاتھ خوب صاف کرے گا تو ہاتھوں کے گناہ پوریوں اور ناخنوں تک سے نکل جائیں گے اور جب تو پھر کلی کرے گا، ناک جھاڑے گا، منہ دھوئے گا، ہاتھ کبنیوں سمیت دھوئے گا اور اپنے سر کا مسح کرے گا اور اپنے پاؤں دھوئے گا تو تیری تمام خطائیں جھڑ جائیں گی جیسے کہ توب پیدا ہوا۔ (نسائی)

(۱۱۹) ایک اعرابی نے آپ سے وضو کی بابت سوال کیا تو آپ نے اسے تین بار اعضاء وضو کو دھو کر دکھایا۔ پھر فرمایا وضو اس طرح ہے، جس نے اس پر زیادتی کی، اس نے بڑا کیا، حد سے گزر گیا اور ظلم کیا۔ (مسند احمد)

(۱۲۰) ایک اعرابی نے آپ سے پوچھا کہ ہم میں سے کوئی نماز میں ہوتا ہے اور دوسرے رستے سے کچھ ہوا نکل جاتی ہے، پانی کی کمی ہوتی ہے، تو وہ کیا کرے؟ آپ نے فرمایا جب تم میں سے کسی کی ہوا نماز کی حالت میں نکل جائے تو وہ وضو کرے۔ عورتوں کے پاخانے کی جگہ وہی نہ کرو، اللہ تعالیٰ حق سے شرماتا نہیں۔ (ترمذی)

جراہوں پر مسح

(۱۲۱) جراہوں پر مسح کرنے کی بابت آپ سے سوال ہوا تو آپ نے فرمایا مسافر کے لیے تین دن اور مقیم کے لیے ایک دن رات۔

(۱۲۲) حضرت ابن ابی عمارہ رضی اللہ عنہ نے آپ سے پوچھا کہ یا رسول اللہ ﷺ کیا میں جراب پر مسح کر لوں؟ آپ نے فرمایا: ہاں!

(۱۲۳) پوچھا گیا ایک دن؟ فرمایا دو دن بھی۔

(۱۲۴) پوچھا اور تین دن بھی؟ فرمایا ہاں! اور بھی جس قدر تو چاہے۔ (ابوداؤد) اہل علم کی ایک جماعت تو کہتی ہے کہ بغیر کسی مدت کے تقرر کے جراہوں پر مسح جائز ہے۔ وہ اس حدیث کے ظاہر پر عامل ہے۔ دوسری جماعت کہتی ہے کہ یہ مطلق ہے اور حدیث متقید ہے اور متقید مطلق پر قاضی ہوتی ہے۔ پس مسافر زیادہ سے زیادہ تین دن تک جراہوں پر مسح کر سکتا ہے، اس سے زیادہ نہیں۔

تیمم

- (۱۲۵) ایک اعرابی نے آپ سے دریافت کیا کہ ہم ریلٹے میدانوں میں چار چار پانچ پانچ ماہ گزارتے ہیں، ہم میں نفاس والی اور حیض والی عورتیں بھی ہوتی ہیں، جنہی مرد بھی ہوتے ہیں، فرمائیے ہم کیا کریں؟ آپ نے جواب دیا کہ مٹی کو لازم پکڑے رہو۔ (مسند احمد)
- (۱۲۶) حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے آپ سے ذکر کیا کہ میں پانی سے دور ہوتا ہوں، میرے ساتھ میری اہلیہ بھی ہوتی ہے اور مجھے نہانا ضروری ہو جاتا ہے تو میں کیا کروں؟ آپ نے فرمایا پاک مٹی، پاک کرنے والی ہے، گو دس سال تک تجھے پانی نہ ملے، جب مل جائے تو غسل کر لیا کرو ورنہ تیمم کافی ہے۔ یہ حدیث حسن ہے۔
- (۱۲۷) حضرت علی رضی اللہ عنہ نے آپ سے پوچھا کہ میں نے اپنے بچے کے ٹوٹ جانے کی وجہ سے پٹی باندھ رکھی ہے، فرمایا اسی پر مسح کر لیا کرو۔ (ابن ماجہ)
- (۱۲۸) صحابہ رضی اللہ عنہم سے نبی ﷺ سے غسل جنابت کا سوال کیا تو آپ نے فرمایا مرد اپنا سر کھول کر اسے دھوئے یہاں تک کہ بالوں کی جڑیں تر کر لے۔ عورت پر اپنے سر کا کھولنا ضروری نہیں۔ اسے یہی کافی ہے کہ تین لپیں پانی کی اپنے سر پر بہا لے۔ (ابوداؤد)
- (۱۲۹) کسی نے آنحضرت ﷺ سے ذکر کیا کہ میں نے جنابت کا غسل کیا، پھر صبح کی نماز بھی ادا کر لی، پھر دن نکلے معلوم ہوا کہ بہ قدر ایک ناخن کے جسم میں ایسی جگہ رہ گئی ہے جہاں پانی نہیں پہنچتا۔ آپ نے فرمایا اگر تو اس پر تر ہاتھ پھیر لیتا تو کافی تھا۔ (ابن ماجہ)

عورتوں کے مسائل

- (۱۳۰) ایک عورت کے حیض کے بارے میں سوال پر آپ نے جواب میں فرمایا کہ ایسی عورت پانی اور پیری کے پتے لے کر بیٹھے، خوب صفائی کرے، اپنے سر کے بالوں کو خوب مل دل کر دھوئے یہاں تک کہ جڑیں بھی دھل جائیں، پھر اپنے اوپر پانی بہا لے، پھر ایک منگھ آلود پھایا لے کر صفائی کرے۔
- (۱۳۱) آپ سے ایک عورت نے جنابت کے غسل کی نسبت سوال کیا تو آپ نے فرمایا پانی لے کر خوب پاکیزگی حاصل کرو پھر اپنے سر پر بہا کر خوب ملو یہاں تک کہ جڑیں بھی بھگی جائیں پھر اپنے جسم پر پانی بہا لو۔
- (۱۳۲) ایک صاحب آپ سے سوال کرتے ہیں کہ عورت کی حیض کی حالت میں میرے لیے کیا حلال ہے؟ آپ نے فرمایا وہ تہبند باندھ لے۔ پھر اوپر کے جسم سے تو فائدہ اٹھا سکتا ہے۔ (مالک)
- (۱۳۳) ترمذی میں ہے کہ اس سوال پر کہ کیا حائضہ عورت کے ساتھ کھا سکتے ہیں؟ آپ نے کھانے کی اجازت دی۔
- (۱۳۴) دارقطنی میں ہے کہ اس سوال پر کہ نفاس والی عورت کب تک بیٹھی رہے؟ آپ نے فرمایا چالیس دن تک مگر یہ کہ اس سے پہلے پاکیزگی دیکھ لے۔

مسائل نماز

(۱۳۵) مسلم شریف میں ہے کہ حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ تمام عملوں میں سے سب سے زیادہ پیارا عمل اللہ کے نزدیک کونسا ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو اللہ تعالیٰ کے لیے بکثرت سجدے کرتا رہ، ہر سجدے پر اللہ تعالیٰ تیرے درجے بڑھائے گا اور تیرے گناہ معاف فرمائے گا۔

(۱۳۶) حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ نماز گھر میں بہتر ہے یا مسجد میں افضل ہے؟ آپ نے فرمایا تم نہیں دیکھتے کہ میرا گھر سب سے زیادہ مسجد کے قریب ہے۔ مجھے گھر میں نماز پڑھنا مسجد کی نماز سے زیادہ محبوب ہے، سوائے فرض نماز کے۔ (ابن ماجہ)

(۱۳۷) آپ سے گھروں میں نماز پڑھنے کا سوال ہوتا ہے تو فرماتے ہیں اپنے گھروں کو نورانی بنا لیا کرو۔ (ابن ماجہ)

(۱۳۸) سوال: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بچوں کو نماز پڑھنے کا حکم کب کریں؟

جواب: جب وہ دائیں بائیں میں تمیز کرنے لگیں۔

(۱۳۹) یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم اس غنٹھ کو قتل کر دیں جو مرد ہو کر عورتوں سے مشابہت کرتا ہے؟

فرمایا نمازیوں کے قتل سے مجھے ممانعت ہے۔ (ابوداؤد)

(۱۴۰) نماز کے وقتوں کا سوال ہوتا ہے تو آپ مسائل سے فرماتے ہیں، دو دن ہمارے ساتھ نمازیں پڑھو۔ سورج ڈھلتے ہی

حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو اذان کہنے کا حکم ہوتا ہے پھر تکبیر کہنے کا۔ پھر جب کہ سورج بہت اونچا ہے، بالکل چمکدار ہے،

پوری تیزی پر ہے، عصر کی اقامت کا حکم ہوتا ہے۔ سورج کے غروب ہوتے ہی مغرب کی اقامت کا حکم ہوتا ہے،

شفق کے غائب ہوتے ہی عشاء کی اقامت ہوتی ہے۔ صبح صادق کے طلوع ہوتے ہی نماز فجر کا حکم ہوتا ہے۔

دوسرے دن ظہر کی نماز ٹھنڈی کر کے پڑھتے ہیں عصر کی نماز کچھ دیر کر کے پڑھتے ہیں لیکن سورج اس وقت بھی

اونچا ہی ہے، مغرب کی نماز شفق غائب ہونے سے پہلے پڑھ لیتے ہیں، عشاء کی نماز تہائی رات گزر جانے کے بعد ادا

کرتے ہیں، صبح کی نماز سویرا کر کے پڑھتے ہیں پھر فرماتے ہیں نماز کے وقتوں کا پوچھنے والا کہاں ہے؟ اس نے کہا نبی

صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر ہوں۔ فرمایا نماز کا وقت وہ ہے جو تم نے دیکھ لیا۔ (مسلم)

تجدید

(۱۴۱) پوچھا گیا کہ کیا کسی وقت اللہ کی نزدیکی نسبت دوسرے وقت کے زیادہ بھی ہوتی ہے؟ فرمایا ہاں! اللہ تعالیٰ آدمی رات

کے وقت اپنے بندوں سے بہت ہی قریب ہوتا ہے۔ پس اگر تم اس وقت ذکر اللہ کر سکتے ہو تو ضرور کر لو۔

(۱۴۲) سوال: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ وسطیٰ کونسی نماز ہے؟ جواب: عصر کی نماز ہے۔

(۱۴۳) کیا رات دن میں ایسا وقت بھی ہے کہ اس وقت نماز کا پڑھنا مکروہ ہو۔ فرمایا ہاں! صبح کی نماز کے بعد نماز سے ٹک

جاؤ جب تک سورج طلوع نہ ہو جائے۔ وہ شیطان کے دونوں سینگوں کے درمیان سے طلوع ہوتا ہے۔ پھر نماز پڑھ

سکتے ہو، نماز حاضر ہے اور قبولیت کے قابل ہے جب تک کہ آفتاب بیچ میں نہ آجائے۔ جب وہ تیرے سر پر آکر ایسا

کھڑا ہو جائے جیسے کوئی نیزہ ہو تو اس وقت بھی نماز چھوڑ دے اس وقت جہنم بھڑکائی جاتی ہے، اس کے دروازے کھل جاتے ہیں، جب سورج تیرے دائیں کنارے اونچا چڑھ جائے اور ڈھل جائے تو پھر نماز حاضر اور قبول شدہ ہے، عصر کی نماز تک جب عصر کی نماز پڑھ لے تو پھر سورج چھپ جانے تک نماز نہ پڑھو۔ (ابن ماجہ) اس میں نماز کی ممانعت کا تعلق صبح کی نماز کے پڑھنے سے ہے نہ کہ اس کا وقت ہو جانے سے۔

(۱۳۴) ایک شخص آپ سے کتا ہے کہ میں قرآن میں سے کچھ بھی یاد کرنے کی طاقت نہیں رکھتا۔ آپ مجھے وہ سکھا دیجئے جو مجھے کافی ہو۔ آپ نے فرمایا کہہ لو: ((سبحان اللہ والحمد لله ولا اله الا اللہ واللہ اکبر ولا حول ولا قوۃ الا باللہ)) اس نے کہا یا رسول اللہ! یہ تو سب اللہ کے لیے ہوئے میرے لیے کیا بتلاتے ہیں؟ فرمایا کہ: ((اللهم ارحمنا و عافنا و اهدنا و ارزقنا)) اس نے اپنے دونوں ہاتھوں سے اس طرح اشارہ کیا جیسے کوئی چیز کو لے رہا ہو۔ یہ دیکھ کر نبی ﷺ نے فرمایا اس نے تو اپنے دونوں ہاتھ خیر سے پڑ کر لیے۔ (ابوداؤد)

(۱۳۵) حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہما کو بواسیر کی بیماری تھی۔ نبی ﷺ سے نماز کا سوال کیا۔ آپ نے فرمایا کھڑے ہو کر پڑھو، نہ پڑھ سکو تو بیٹھ کر پڑھو، اس کی بھی طاقت نہ ہو تو لیٹے لیٹے کر پڑھو۔ (بخاری)

(۱۳۶) ایک شخص نے نبی ﷺ سے پوچھا کہ کیا میں امام کے پیچھے پڑھوں؟ یا چپ رہوں؟ فرمایا چپ رہو یہی تجھے کافی ہے۔ (دارقطنی) مراد الحمد کے سوا قرأت کے وقت چپ رہنا ہے کیوں کہ الحمد کا تو خاص آپ کا حکم ہے اور اس کے بغیر نماز کے نہ ہونے کو آپ نے صاف صاف لفظوں میں فرمادیا ہے۔

(۱۳۷) لکڑہاروں نے آپ سے عرض کیا کہ نبی ﷺ ہم تو برابر سفر میں ہی رہا کرتے ہیں۔ ہم نماز کے بارے میں کیا کریں؟ فرمایا رکوع میں تین تسمیٰ پڑھ لو اور سجدے میں بھی صرف تین تسمیٰ پڑھ لیا کرو۔ (شافعی)

(۱۳۸) حضرت عثمان بن ابوالعاص رضی اللہ عنہما نے کہا یا رسول اللہ ﷺ مجھے تو شیطان نے بڑا تنگ کیا۔ نماز بھی مجھ پر مشکل ہو پڑی ہے، خلط طلق کر دیتا ہے۔ آپ نے فرمایا اس شیطان کا نام خنزب ہے جب تجھے اس کا احساس ہو تو اللہ سے پناہ مانگ اور اپنے بائیں طرف تین مرتبہ تھوک دے۔ کہتے ہیں میں نے یہ عمل کیا تو اللہ تعالیٰ نے شیطانی حرکت مجھ سے دور کر دی۔ (مسلم)

(۱۳۹) ایک صاحب پوچھتے ہیں کہ جن کپڑوں کو پہنے ہوئے میں اپنی بیوی سے جماعت کروں انہی میں نماز ادا کر سکتا ہوں؟ آپ نے فرمایا ہاں! بشرطیکہ اس میں کوئی ناپاکی نہ ہو۔ ہو تو دھو ڈال۔

(۱۴۰) حضرت معاویہ بن حیدہ رضی اللہ عنہما رسول اللہ ﷺ سے پوچھتے ہیں کہ ہم اپنی شرمگاہوں کے بارے میں کہاں تک متعید ہیں اور کہاں تک آزاد ہیں؟ آپ نے فرمایا اپنی شرمگاہ کی حفاظت کر، بجز اپنی بیوی کے اور اپنی ملکیت کی لونڈی کے۔

(۱۴۱) پوچھا گیا کہ اگر مرد مرد کے ساتھ ہی ہو؟ فرمایا جاں تک ہو سکے خیال رکھ کہ کوئی بھی شرمگاہ دیکھنے نہ پالے۔

(۱۴۲) دریافت کیا کہ اگر تمنائی ہو؟ فرمایا پھر بھی اللہ تعالیٰ سے شرم و لحاظ رکھنا چاہیے۔ (مسند احمد)

(۱۴۳) سوال ہوا کہ کیا ایک کپڑے سے نماز ہو جاتی ہے؟ جواب دیا کہ کیا تم میں سے ہر شخص دو کپڑے پاتا ہے؟ (متفق علیہ)

(۱۴۴) حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہما نے آپ سے کہا کہ یا رسول اللہ ﷺ میں شکار میں ہوتا ہوں اور صرف ایک کرتا ہی پہننے ہوئے ہوتا ہوں تو کیا میں اسی میں نماز ادا کر سکتا ہوں؟ آپ نے فرمایا گھنڈی لگا لیا کرو اور کچھ نہ ملے تو کانٹے سے ہی

- (۱۵۵) سہی۔ (مسند احمد) نسائی میں یہ بھی ہے کہ گرمی کا زمانہ ہوتا ہے اور میں صرف کرتا ہی پنے ہوئے ہوتا ہوں۔ ایک صاحب سوال کرتے ہیں کہ کیا پوسٹین پنے ہوئے میں نماز پڑھ لوں؟ آپ نے فرمایا پھر ریاضت کہاں ہے؟
- (۱۵۶) کمان اور ترکش کے ہوتے ہوئے نماز پڑھنے کا مسئلہ پوچھا جاتا ہے تو جواب دیتے ہیں کہ ترکش کو تو علیحدہ کر دو۔ ہاں! کمان رہتے ہوئے نماز پڑھ سکتے ہو۔ (دار قطنی)
- (۱۵۷) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا دریافت کرتی ہیں کہ کیا عورت چادر اور دوپٹے سے نماز ادا کر سکتی ہے جبکہ تہبند باندھے ہوئے نہ ہو؟ فرمایا ہاں اس وقت پڑھ سکتی ہے جب چادر اتنی لمبی چوڑی ہو کہ قدم ڈھانپ لے۔ (ابوداؤد)
- (۱۵۸) حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ دریافت کرتے ہیں کہ زمین پر سب سے پہلے کونسی مسجد بنائی گئی؟ آپ فرماتے ہیں مسجد حرام۔
- (۱۵۹) پوچھا پھر کونسی؟ فرمایا مسجد اقصیٰ۔
- (۱۶۰) دریافت کیا ان دونوں کے بننے کے درمیان کتنا عرصہ تھا؟ فرمایا چالیس سال کا پھر تیرے لیے ساری زمین مسجد ہے جہاں وقت نماز آجائے وہیں نماز ادا کرے۔ (متفق علیہ)
- (۱۶۱) مستدرک حاکم میں ہے کہ حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے آپ سے کشتی میں نماز پڑھنے کا مسئلہ دریافت کیا تو آپ نے جواب میں فرمایا کہ کشتی میں کھڑے ہو کر نماز پڑھو۔ ہاں! اگر غرق ہونے کا خوف ہو تو اور بات ہے۔
- (۱۶۲) آنحضرت ﷺ سے سوال ہوتا ہے کہ نماز میں سجدے کی جگہ سے کنکریوں کو ٹھیک کرنا درست ہے یا نہیں؟ فرمایا خیر ایک مرتبہ کر لے یا بالکل ہی نہ کرے۔
- (۱۶۳) حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے اسی سوال کے جواب میں فرماتے ہیں ایک بار، لیکن ایک بار بھی نہ کرنا ہی تیرے لیے بہتر ہے، بلکہ یہ اس سے بھی اچھا ہے کہ تجھے سوا دینیاں ملیں جن میں سے ہر ایک بست اچھی اور سیاہ رنگ کی ہو۔ یہ یاد رہے کہ مسجد نبوی کے فرش پر کنکریاں بچھی ہوئی تھیں تو صحابہ رضی اللہ عنہم سجدے کے وقت انہیں درست کر لیتے تھے۔ آنحضرت ﷺ نے ایک مرتبہ تو ایسا کرنے کی رخصت دی تاہم اس کے بھی چھوڑنے کی فضیلت بیان فرمادی۔ یہ حدیث مسند میں ہے۔
- (۱۶۴) آپ سے نماز کے اندر التفات کرنے کے مسئلہ کو دریافت کیا جاتا ہے تو آپ جواب دیتے ہیں کہ یہ تو اچک لینا ہے۔ اس سے شیطان بندے کی نماز کا حصہ چھین لیتا ہے۔
- (۱۶۵) آپ سے ایک صاحب دریافت کرتے ہیں کہ ہم میں سے کوئی اپنی منزل میں نماز پڑھ لے، پھر مسجد میں آئے اور یہاں نماز کھڑی ہو تو کیا ان کے ساتھ بھی نماز پڑھے؟ فرمایا پھر تو تیرے لیے اکٹھا ملا ہوا حصہ ہے۔ (ابوداؤد)
- (۱۶۶) حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ آپ سے سیاہ رنگ کے کتے کے گزر جانے سے نماز کے ٹوٹ جانے کی بابت دریافت کرتے ہیں کہ نہ سرخ رنگ کا کتا ہو نہ زرد رنگ کا تو آپ فرماتے ہیں سیاہ رنگ کا کتا شیطان ہے۔
- (۱۶۷) ایک شخص نے آپ سے ذکر کرتا ہے کہ میں نماز میں کھڑا ہوا لیکن ایسا خیال چوکا کہ نہیں معلوم طاق رکعتیں ہوئیں یا جفت؟ فرمایا اس سے بہت بچنا چاہیے کہ شیطان تم سے تمہاری نماز میں کھیل کرے، جو نماز پڑھے اور اسے یہ بھی چنگلی نہ ہو کہ اس نے طاق رکعتیں ادا کیں یا جفت تو اسے دو سجدے سہو کر لینے چاہئیں۔ یہ دونوں اس کی نماز کو پوری کر دیں گے۔ (مسند احمد)

جمعہ کی فضیلت

(۱۶۷) آپ سے پوچھا جاتا ہے کہ جمعہ کے دن کو فضیلت کیوں دی گئی ہے؟ جواب دیتے ہیں کہ اسی دن تمہارے باپ آدم ﷺ کی طینت مطبوع ہوئی، اسی میں قیامت کی بے ہوشی ہوگی، اسی میں موت کے بعد کی زندگی ہوگی، اسی میں پکڑ دھکڑ ہے۔ اسی کی آخری تین ساعتوں میں ایک ساعت ہے کہ اس میں جو شخص اللہ تعالیٰ سے جو مانگے اللہ اس کی دعا قبول فرماتا ہے۔

(۱۶۸) آپ سے جمعہ کی اس ساعت کی بابت دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا نماز جمعہ کے کھڑی ہونے سے ختم ہونے تک کے عرصے میں یہ ساعت ہے۔ کوئی یہ خیال نہ کرے کہ پہلی اور اس دوسری حدیث میں اختلاف ہے۔ نہیں بات یہ ہے کہ آخری ساعت ساعت اجابت ہے لیکن جب کہ وہ ساعت اجابت ہے تو نماز کھڑی ہونے کی ساعت میں بھی اجابت کے لیے بہترین ساعت ہے جیسے کہ وہ مسجد جس کی بنیاد تقوے پر ہے، ہے تو مسجد قبلین مسجد نبوی اس بارے میں اس سے اولیٰ ہے۔ بعض نے یہ تطبیق دی ہے کہ یہ ساعت بدلتی رہتی ہے کبھی دن کی آخری ساعت کبھی نماز کے وقت کی ساعت لیکن اس تطبیق سے بھی اچھی تطبیق وہ ہے جو ہم نے پہلے بیان کی۔

(۱۶۹) یا رسول اللہ ﷺ! ہمیں جمعہ کے دن کی بھلائیاں بتلائیے۔ آپ نے فرمایا اس میں پانچ فضیلتیں ہیں۔ (۱) اسی میں حضرت آدم ﷺ پیدا کیے گئے۔ (۲) اسی دن وہ زمین کی طرف اتارے گئے۔ (۳) اسی دن وفات پائی۔ (۴) اس میں ایک ساعت ایسی ہے کہ اس میں اللہ تبارک و تعالیٰ سے جو دعا کی جائے اللہ تعالیٰ اسے قبول فرماتا ہے جب تک کہ گناہ کی اور قطع رحمی کی دعا نہ ہو۔ (۵) اسی دن قیامت قائم ہوگی، کوئی مقرب فرشتہ، کوئی آسمان، کوئی زمین، کوئی پہاڑ، کوئی پتھر ایسا نہیں جو جمعہ کے دن سے ڈرتا نہ ہو۔ (احمد و شافعی)

ایک وتر

(۱۷۰) رات کی تہجد کی نماز کی بابت آپ سے سوال کیا گیا تو آپ نے جواب دیا کہ دو رکعت ہے۔ جب صبح ہو جانے کا ڈر ہو تو ایک وتر پڑھ لو۔ (بخاری و مسلم)

(۱۷۱) حضرت ابو امامہ پوچھتے ہیں کہ میں وتر کی نماز کتنے رکعت پڑھوں؟ آپ جواب دیتے ہیں ایک رکعت۔
(۱۷۲) سمجھتے ہیں مجھے اس سے زیادہ کی بھی طاقت ہے۔ فرماتے ہیں پھر تین رکعت، پھر فرماتے ہیں پانچ رکعت، پھر فرماتے ہیں سات رکعت۔

(۱۷۳) ترمذی میں ہے کہ: ﴿وَالشَّفْعُ وَالْوَتْرُ ۝﴾ (الفجر: ۳) کی بابت آپ سے سوال ہوا تو آپ نے جواب دیا کہ اس سے مراد جفت اور طاق رکعت کی نماز ہے۔

(۱۷۴) سنن دار قطنی میں ہے کہ ایک صاحب نے آپ سے وتر کی بابت پوچھا تو آپ نے تین وتروں کی نسبت فرمایا کہ دو پڑھ کر سلام پھیر کر پھر ایک پڑھو۔

(۱۷۵) یا رسول اللہ ﷺ! افضل نماز کونسی ہے؟ فرمایا جس کا قیام لمبا ہو۔ (مسند احمد)

- (۱۷۶) پوچھا گیا کہ رات کے کس وقت تہجد پڑھنا افضل ہے؟ فرمایا آدھی رات کو اور اس کے حامل بہت کم ہیں۔
- (۱۷۷) نسائی شریف میں ہے کہ آپ سے دریافت کیا گیا کہ کیا کوئی ساعت بہ نسبت دوسری ساعت کے اللہ سے زیادہ قریب کرنے والی ہے؟ فرمایا ہاں درمیان آدھی رات کا وقت۔

اچانک موت

- (۱۷۸) آپ سے پوچھا جاتا ہے کہ اچانک موت کی بابت کیا ارشاد ہے؟ فرمایا وہ مؤمن کے لیے راحت ہے اور فاسق شخص کے لیے افسوسناک پکڑ ہے۔ (مسند احمد) اسی لیے دو روایتوں میں سے ایک روایت حضرت امام احمد رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے کہ آپ نے اچانک موت کو مکروہ نہیں سمجھا۔ ہاں! دوسری روایت میں آپ سے کراہت بھی مروی ہے۔
- (۱۷۹) مسند کی اور حدیث میں ہے کہ آپ ایک مرتبہ جارہے تھے کہ ایک دیوار جھک رہی تھی تو آپ تیزی سے اس کے نیچے سے گزر گئے۔ اس کے بارے میں آپ سے پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا میں تو ایسی ناگمانی موت کو پسند نہیں کرتا۔ یاد رہے کہ ان دونوں حدیث میں کوئی مناقہ نہیں (اچانک موت کا راحت ہونا اور بات ہے اور ایسے مواقع سے بچنے کی امکانی کوشش اور بات ہے)۔

فرشتوں کا ادب

- (۱۸۰) آپ سے سوال کیا گیا کہ کسی کافر کا جنازہ گزرے تو بھی ہم کھڑے ہو جائیں؟ فرمایا: ہاں تم جنازے کے لیے کھڑے نہیں ہوتے تو تمہارا کھڑا ہونا تو ان کی بزرگی کے لیے جو جو جان قبض کرتے ہیں۔ (مسند احمد)
- (۱۸۱) ایک یہودی کے جنازے کے لیے جب آپ کھڑے ہو گئے تو آپ نے فرمایا کہ موت گھبراہٹ کی چیز ہے، جب تم جنازہ دیکھو تو کھڑے ہو جایا کرو۔

ایمان کی باتیں

- (۱۸۲) ایک عورت نے وصیت کی تھی کہ اس کی طرف سے ایک ایماندار لونڈی آزاد کی جائے۔ آپ نے اس لونڈی کو بلوایا۔ اس سے پوچھا کہ تیرا رب کون ہے؟ اس نے کہا اللہ تعالیٰ۔ پوچھا میں کون ہوں؟ اس نے کہا آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ آپ نے فرمایا بے شک یہ مؤمنہ ہے، اسے آزاد کر دو۔
- (۱۸۳) حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے سوال کرتے ہیں کہ کیا سوال و جواب قبر کے وقت ہماری عقلیں ہماری جانب ٹوٹائی جائیں گی؟ آپ نے فرمایا ہاں ٹھیک اسی طرح جس طرح آج ہیں۔ (مسند احمد)
- (۱۸۴) یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا عذاب قبر ہوگا؟ فرمایا ہاں عذاب قبر برحق ہے۔

زکوٰۃ و خیرات کے مسائل

- (۱۸۵) اونٹ کی زکوٰۃ کی بابت سوال ہوتا ہے تو آپ جواب دیتے ہیں کہ جو اونٹ والا اونٹ کے حقوق ادا نہ کرے گا اور

ان کے حقوق میں یہ بھی داخل ہے کہ جس دن وہ پانی کے گھاٹ پر جائیں مسکینوں کی خبر گیری ان کے دودھ سے بھی کی جائے۔ غرض ان کے حقوق ادا نہ کرنے والوں کو قیامت کے دن ایک چٹیل میدان میں لٹایا جائے گا اور اس کے وہ تمام اونٹ جن میں چھوٹے بچے بھی ہوں گے اسے اپنے قدموں سے روندیں گے اور اپنے منہ سے کاٹیں گے لیکن ڈوری جہاں ختم ہوئی کہ پھر سے روندنا اور کاٹنا شروع ہوا پچاس ہزار سال کے برابر والے قیامت کے دن اُسے یہی عذاب ہوتا رہے گا یہاں تک کہ بندوں کے فیصلوں سے فراغت ہو جائے۔ پھر وہ اپنا راستہ دیکھ لے گا تو جنت کی طرف یا جہنم کی طرف۔

(۱۸۶) گایوں کی زکوٰۃ ادا نہ کرنے والے کی نسبت بھی یہی فرمایا۔

(۱۸۷) گھوڑوں کی نسبت سوال ہوا تو فرمایا گھوڑے پالنے والے تین طرح کے ہیں، ایک کے اوپر تو بوجھ ہیں، دوسرے کے لیے پردہ ہیں، تیسرے کیلئے اجر۔ اجر ان کے لیے ہے جو راہ الہی کے لیے پالے یہ جس چراگاہ میں چرنے پچگے اس کے پالنے والے کو ثواب ملتا ہے۔ یہ اگر رستی تڑوا کر کسی ایک یا دو اونچائیوں پر چڑھ جائے یہ اس کے ثواب کا سبب ہے۔ اس کے نشان قدم اس کی لید بھی اس کے پالنے والے کی نیکیوں میں داخل ہے۔ اگر یہ کسی نہر پر سے گزرے اور اپنے پالنے والے کے ارادے کے بغیر ہی اس میں سے پانی پی لے یہ بھی اس کی نیکیوں میں شامل ہے۔ الغرض یہ گھوڑا تو اپنے مالک کے لیے سراسر نیکی ہی نیکی ہے اور جو شخص اس لیے پالے کہ اس سے اپنی حاجت روائی کرے، دوسروں کا محتاج نہ ہونا پڑے پھر اس کی گردن میں اس کی سواری میں جو اللہ کا حق ہے اسے بھی نہ بھولے۔ یہ گھوڑا اپنے مالک کے لیے پردہ ہے اور جو شخص فخر و غرور کے لیے اہل اسلام کے خلاف کے لیے پالے اس پر یہ گھوڑا بوجھ اور گناہ ہے۔

(۱۸۸) گدھوں کی بابت سوال ہوتا ہے تو ارشاد فرماتے ہیں کہ ان کے بارے میں مجھ پر سوائے اس جامع اور شامل آیت کے اور کوئی فرمان نازل نہیں ہوا: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا﴾ (ذرا ل: ۷) (صحیح مسلم)

(۱۸۹) حضرت اُمّ سلمہ رضی اللہ عنہا پوچھتی ہیں کہ میرے پاس سونے کے کنگن ہیں تو کیا یہ اس خزانے میں داخل ہیں جس پر جہنم کی وعید ہے؟ آپ فرماتے ہیں کہ جو چیز زکوٰۃ کے نصاب کو پہنچ جائے پھر اس کی زکوٰۃ نکال دی جائے وہ اس خزانے میں داخل نہیں۔ (مالک)

(۱۹۰) یا رسول اللہ ﷺ کیا مال میں زکوٰۃ کے سوا بھی اور حق ہے؟ جواب دیا ہاں ہے، سنو قرآن فرماتا ہے: ﴿وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ﴾ (البقرہ: ۱۷۷) (دارقطنی)

(۱۹۱) ایک عورت آپ سے دریافت کرتی ہے کہ یا رسول اللہ ﷺ میرے پاس کچھ زیور ہے، میرا خاوند بھی مسکین آدمی ہے اور میرا بھتیجا بھی تو کیا میں اپنے ان زیوروں کی زکوٰۃ انہیں دے دوں تو کافی ہے؟ آپ نے جواب دیا کہ ہاں۔

(۱۹۲) ابن ماجہ میں ہے کہ حضرت ابو سیارہ رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے کہا کہ شد کی مکھیوں کے چھتے میرے پاس ہیں۔ آپ نے فرمایا اس میں سے دسواں حصہ ادا کرتے رہو۔ انہوں نے کہا پھر انہیں میرے حق میں محفوظ کر دیا جائے۔ آپ نے ایسا ہی کیا۔

(۱۹۳) حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے آپ سے دریافت کیا کہ کیا سال گزرنے سے پہلے میں زکوٰۃ دے دوں؟ آپ نے انہیں اس

- کی اجازت مرحمت فرمائی۔ (مسند احمد)
- (۱۹۳) یا رسول اللہ ﷺ زکوٰۃ فطر کا کیا حکم ہے؟ ارشاد فرمایا کہ ہر مسلمان پر، چھوٹے پر، بڑے پر، آزاد پر، غلام پر ایک صاع ہے، کھجور کا یا جو کا یا پیڑ کا۔
- (۱۹۵) مالدار لوگ پوچھتے ہیں کہ زکوٰۃ کے تحصیل دار ہم پر زیادتی کرتے ہیں تو ان کی زیادتی کے انداز سے ہم اپنا مال ان سے چھپالیں؟ فرمایا نہیں۔ (ابوداؤد)
- (۱۹۶) ایک شخص رسول اللہ ﷺ سے سوال کرتا ہے کہ میں مالدار ہوں، ساتھ ہی عیالدار بال بچوں والا ہوں۔ مجھے بتلائیے کہ کیسے خرچ کروں اور کیا کروں؟ آپ نے فرمایا اپنے مال کی زکوٰۃ نکال وہ پاکیزگی ہے جو تجھے پاک و صاف کر دے گی۔ صلہ رحمی کر اور اپنے رشتے داروں کی خبر گیر کر، مسائل کا، پڑوسی کا، مسکین کا حق پہچان۔ اس نے کہا نبی ﷺ میرے لیے تو ان لفظوں میں کچھ کی کیجیے۔ آپ نے یہ آیت تلاوت فرمادی: ﴿وَأْتِ ذَاقِزْبٰی حَقَّهُ﴾ الخ (الاسراء: ۳۶) قربت داروں کو ان کا حق پہنچا اور مسکین کو اور مسافر کو اور اسراف و فضول خرچی نہ کر۔ اس نے کہا بس یہ کافی ہے۔
- (۱۹۷) پھر پوچھتا ہے کہ یا رسول اللہ ﷺ جب میں اپنی زکوٰۃ آپ کے قاصدوں کو دے دوں تو میں اللہ اور رسول کے نزدیک بری ہو گیا؟ آپ نے فرمایا ہاں جب تو میرے قاصد کو دے دے تو تو اس سے بری ہو گیا۔ تیرا اجر ثابت ہو گیا پھر اسے جو بدل ڈالے اس پر گناہ رہے گا۔ (مسند احمد)
- (۱۹۸) آپ سے سوال ہوتا ہے کہ آپ کے مولیٰ حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ کو ہم صدقہ دے سکتے ہیں؟ آپ فرماتے ہیں ہم آل محمد ہیں (ﷺ) ہمارے لیے صدقہ حلال نہیں، قوم کا مولیٰ بھی انہی میں سے ہے۔
- (۱۹۹) حضرت عمر رضی اللہ عنہ ارادہ کرتے ہیں کہ اپنی خیر والی زمین سے قرب الہی حاصل کریں۔ نبی ﷺ سے دریافت کرتے ہیں کہ میں کس طرح کروں؟ آپ فرماتے ہیں اگر چاہو تو اصل روک کر صدقہ کر دو یعنی وقف کر دو۔ چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہی کیا۔
- (۲۰۰) حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ نے اپنا بلغ راہ الہی میں دے دیا، ان کے والدین رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہا کہ نبی ﷺ ہماری روزی کا ظاہر ذریعہ تو صرف یہی تھا۔ اس کے سوا ہمارے پاس تو کوئی مال نہیں۔ آپ نے اسی وقت حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کو بلوایا اور فرمایا اللہ کے ہاں تیرا صدقہ تو قبول ہو گیا اور وہ تیرے ماں باپ پر واپس ہے۔ چنانچہ اس کے بعد وہ ان کے ماں باپ کے پاس ہی رہا۔ (نسائی)
- (۲۰۱) رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا جاتا ہے کہ کون سی خیرات افضل ہے؟ جواب دیتے ہیں کہ تحفہ دینا، اس طرح کہ تم میں سے کوئی درہم یا سواری کے جانور یا دودھ کے لیے بکری یا گائے تحفہ دے دے۔ (مسند احمد)
- (۲۰۲) اسی سوال کے جواب میں ارشاد ہے کہ باوجود مال کی کمی کے صدقہ کرنا سب سے پہلے اپنے عیال سے شروع کرو۔ (ابوداؤد)
- (۲۰۳) یہی بات ایک اور مرتبہ پوچھی جاتی ہے تو جواب دیتے ہیں کہ صحت اور مال کی چاہت مسکین کے خوف اور امیری کی تمنا کے وقت کی خیرات سب سے افضل ہے۔

- (۲۰۴) اسی سوال کے جواب میں ایک بار فرمایا پانی پلانے کا صدقہ سب سے افضل ہے۔
- (۲۰۵) حضرت سراقہ بن مالک رضی اللہ عنہ پوچھتے ہیں کہ میرے حوض پر کسی کے اونٹ آکر پانی پی جائیں تو مجھے ثواب ملے گا؟ فرماتے ہیں ہاں ہر ایک گرم کلبیجے میں اجر ہے۔
- (۲۰۶) دو عورتوں نے پوچھا کہ کیا وہ اپنا صدقہ اپنے خاوندوں کو دے سکتی ہیں؟ آپ نے فرمایا ہاں انہیں دوہرا اجر ملے گا قرابتداری کا اجر اور صدقہ کا اجر۔ (متفق علیہ)
- (۲۰۷) ابن ماجہ میں ہے کہ کیا میں اپنے خاوند کو اور اپنے ہاں پلنے والے تیسوں کو صدقہ دے دوں تو کافی ہے؟ آپ نے فرمایا اس کے لیے دو اجر ہیں، صدقے کا اور قرابت کا۔
- (۲۰۸) حضرت اسماء رضی اللہ عنہا پوچھتی ہیں کہ میرے پاس سوائے اس کے جو حضرت زبیر رضی اللہ عنہ مجھے دیں اور مال تو ہے نہیں تو کیا میں صدقہ کروں؟ آپ فرماتے ہیں ہاں! صدقہ کر روک نہ رکھ، ورنہ اللہ بھی تم سے روک لے گا۔ (متفق علیہ)
- (۲۰۹) ایک غلام آپ سے پوچھتا ہے کہ کیا میں اپنے مالک کے مال سے خیرات کر سکتا ہوں؟ فرمایا ہاں ثواب تم دونوں میں آدھوں آدھ ہے۔ (مسلم)
- (۲۱۰) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک گھوڑا راہِ الہی میں دیا، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ وہ فروخت کرتا ہے میں خرید لوں؟ آپ نے فرمایا نہ خریدو، اپنے صدقے کو واپس نہ لو، گو وہ تمہیں ایک درہم کا ہی دے۔ اپنے صدقے کو واپس لینے والا ایسا ہے جیسے کوئی قے کر کے چاٹ لے۔ (متفق علیہ)
- (۲۱۱) آپ سے معروف کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا کسی نیکی کو ہلکی نہ گنو، چاہے ایک رشتی کا کھڑا دے دو یا جوتی کا تمہ، چاہے تم اپنے ڈول میں سے کسی پنا سے کو پانی ہی پلا دو یا راستے سے کسی ایذا دینے والی چیز کو دور ہٹا دو یا کسی مسلمان سے خندہ پیشانی سے ملاقات کرو یا کسی مسلمان سے سلام کرو یا کسی انجان کی وحشت کو دور کر دو۔ (احمد)
- ناظرین کرام! تمہیں رب کی قسم سچ کہو یہ پاک فتوے کیسے پیارے، کتنے بیٹھے، کس قدر نفع دینے والے اور کیسے جامع ہیں!! واللہ اگر لوگ اپنی توجہ اسی طرف کر لیں تو پھر نہ انہیں دوسروں کے فتووں میں یہ نورانیت نظر آئے نہ یہ لذت پائیں، نہ یہ حلاوت ملے نہ اس کی ضرورت رہے کہ فلاں نے یہ فتویٰ دیا اور فلاں نے یہ۔ اللہ ہماری مدد فرمائے اور اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کی جستجو کی توفیق دے اور اس پر عمل کرنے کی بھی آمین!
- (۲۱۲) ایک صحابی آپ سے کہتے ہیں کہ میں نے خیرات کا ایک غلام اپنی والدہ کو دیا تھا، اب ان کا انتقال ہو گیا ہے۔ آپ نے فرمایا تیرے صدقے کا ثواب تجھے مل گیا اور اب بطور ورثے کے وہ تیری چیز ہے۔ (شافعی)
- (۲۱۳) ایک عورت آپ سے کہتی ہے کہ میں نے اپنی ماں کو ایک لونڈی دی تھی، اب وہ فوت ہو گئیں۔ آپ نے فرمایا تیرا اجر واجب ہو گیا اور میراث نے اس لونڈی کو اب پھر تیری لونڈی بنا دیا۔
- (۲۱۴) یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری والدہ فوت ہو گئیں، میرا خیال ہے کہ اگر وہ بولتیں تو ضرور صدقہ کرنے کو کہتیں تو اگر میں ان کی طرف سے صدقہ کروں تو اس کا ثواب انہیں ملے گا؟ آپ نے فرمایا ہاں! (بخاری و مسلم)
- (۲۱۵) یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے والد انتقال کر گئے کوئی وصیت انہوں نے نہیں کی، میں ان کی طرف سے صدقہ کروں تو انہیں ثواب پہنچے گا؟ فرمایا ہاں! پہنچے گا۔ (مسلم)

- (۲۱۶) حکیم بن خرام رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ یا رسول اللہ ﷺ! زمانہ جاہلیت میں میں جو نیکی کیا کرتا تھا، نماز، غلاموں کی آزادی، صدقہ وغیرہ تو کیا مجھے اب جبکہ میں مسلمان ہو گیا ہوں، ان کا بدلہ بھی ملے گا؟ آپ نے فرمایا جو نیکیاں تو نے کی ہیں وہ سب اسلام لانے کے بعد تجھے ملیں گی۔ (متفق علیہ)
- (۲۱۷) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا آپ سے دریافت کرتی ہیں کہ ابنِ جدعان جاہلیت کے زمانے میں صلہ رحمی کرتا تھا، مسکینوں کو کھانا دیتا تھا تو کیا اسے کچھ نفع ہو گا؟ آپ نے فرمایا اسے کچھ نفع نہ ہو گا اس لیے کہ اس نے پوری عمر میں کسی دن نہیں کہا کہ الہی قیامت کے دن میرے گناہ معاف فرما دینا۔ (مسلم)
- (۲۱۸) یا رسول اللہ ﷺ وہ تو تگری کیا ہے جس کے بعد سوال کرنا حرام ہو جاتا ہے؟ فرمایا پچاس درہم یا اس کی قیمت کا سونہ۔ (مسند احمد)
- (۲۱۹) اور روایت میں ایسے ہی سوال کا جواب ہے کہ صبح و شام کا کھانا۔ ان دونوں جوابوں میں کوئی منافاة نہیں، کیونکہ یہ ایک دن کی تو تگری ہے اور وہ عام حالات پر نظر ڈال کر سال بھر کی تو تگری ہے۔ یہ جواب باختلافِ حالِ سائل جداگانہ ہوتے تھے، واللہ اعلم۔
- (۲۲۰) رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے پاس ایک عطیہ بھیجا۔ عمر رضی اللہ عنہما دوڑے بھاگے نبی ﷺ کے پاس پہنچ کر کہنے لگے کہ آپ نے تو فرمایا تھا اس میں کوئی بھلائی نہیں کہ تم میں سے کوئی کسی سے کچھ لے۔ آپ نے فرمایا یہ اس وقت جب سوال کیا ہو اور بے سوال کیے جو مل جائے وہ تو اللہ کا دیا ہوا رزق ہے۔ تب آپ نے فرمایا واللہ نہ میں کسی سے کچھ مانگوں گا اور نہ بے مانگے آئی ہوئی چیز کو واپس لوٹاؤں گا۔ (مالک)

روزوں کی بابت رسول اللہ ﷺ کے فتوے

- (۲۲۱) سوال: یا رسول اللہ ﷺ کون سے نفلی روزے افضل ہیں؟ جواب: تعظیمِ رمضان کے لیے شعبان کے روزے۔
- (۲۲۲) سوال: کونسا صدقہ افضل ہے؟ جواب: ”رمضان المبارک کے مہینے میں جو دیا جائے۔“ (ترمذی)
- (۲۲۳) صحیح حدیث میں ہے کہ آپ سے سوال کیا گیا کہ رمضان کے بعد کس مہینے کے روزے افضل ہیں؟ فرمایا محرم کے مہینے کے۔
- (۲۲۴) فرض نماز کے بعد کونسی نماز افضل ہے؟ فرمایا آدھی رات کی نماز۔
- (۲۲۵) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ سے کہتی ہیں کہ نبی ﷺ آپ میرے پاس آئے، تب روزے سے تھے، پھر مالیدہ کیسے کھا لیا؟ فرمایا ہاں! رمضان کے سوا اور دنوں میں یا قضاے رمضان کے روزے رکھنے والے قائم مقام اس شخص کے ہیں جو اپنے مال میں سے کوئی رقم خیرات کی نیت سے نکالے، پھر اس میں سے جتنا دل بڑھے دے دے اور جتنا دل بچلی کرے، روک لے۔ (نسائی)
- (۲۲۶) حضرت اُمّ ہانی رضی اللہ عنہا کے ہاں آپ جاتے ہیں، وہاں کچھ پی کر پھر حضرت اُمّ ہانی رضی اللہ عنہا کو عنایت کرتے ہیں، آپ پی لیتی ہیں، پھر کہتی ہیں نبی ﷺ میں روزے سے تھی۔ آپ نے فرمایا نفلی روزہ رکھنے والا اپنے نفس کا امیر ہے، اگر چاہے پورا کرے، اگر چاہے توڑ دے۔ (نسائی)

(۲۲۷) حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ نے کھانا تیار کیا اور نبی ﷺ کو اور آپ کے چند ساتھیوں کو بلوایا۔ ان میں سے ایک بزرگ فرمانے لگے کہ میں تو روزے سے ہوں۔ آپ نے فرمایا اُس تمہارے بھائی نے تو کھانا تیار کر لیا ہے، اُس نے تکلیف اٹھائی ہے، اب تم روزہ توڑ دو، پھر کسی دن قضاء کر لینا۔ (دار قطنی)

(۲۲۸) حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس کہیں سے ہدیے میں گوشت آتا ہے، دونوں روزے سے ہوتی ہیں، روزہ توڑ کر اسے کھا لیتی ہیں، نبی ﷺ کے آنے پر آپ سے مسئلہ دریافت کرتی ہیں۔ آپ فرماتے ہیں اور دن اس کی قضاء کر لینا۔ (احمد)

(۲۲۹) یا رسول اللہ ﷺ میری آنکھیں درد ہو رہی ہیں، ہوں میں روزے سے تو کیا میں سرمہ لگا سکتا ہوں؟ آپ نے جواب دیا کہ ہاں لگا سکتے ہو۔ (ترمذی)

(۲۳۰) یا رسول اللہ ﷺ کیا تے آنے سے وضو کرنا فرض ہے؟

فرمایا اگر فرض ہوتا تو قرآن میں پاتا۔ (دار قطنی) ان دونوں حدیثوں کی سند میں کلام ہے۔

(۲۳۱) حضرت عمر بن سلمہ رضی اللہ عنہ آپ سے دریافت کرتے ہیں کہ کیا روزے دار اپنی بیوی کا بوسہ لے سکتا ہے؟ آپ نے فرمایا ان اُم سلمہ رضی اللہ عنہا سے پوچھ لو۔ انہوں نے فرمایا کہ ہاں نبی ﷺ ایسا کرتے ہیں۔ وہ کہنے لگے کہ یا رسول اللہ ﷺ آپ کے تو اللہ تعالیٰ نے اگلے پچھلے گناہ بخش دیئے ہیں۔ آپ نے فرمایا سنو میں تم سب سے زیادہ اللہ سے ڈرنے والا ہوں اور اس کا تقویٰ رکھنے والا ہوں۔ (مسلم)

(۲۳۲) مسند احمد میں ہے کہ کسی نے رمضان المبارک میں روزے کی حالت میں اپنی بیوی کا بوسہ لیا، پھر ہمت گھبرایا، آخر اپنی بیوی کو اس مسئلے کی تحقیق کے لیے بھیجا۔ ان سے حضرت اُم سلمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ نبی ﷺ ایسا کر لیا کرتے ہیں۔ اس نے جا کر اپنے خاوند سے کہا، اُس کی بے چینی بڑھ گئی اور وہ کہنے لگا کہ ہم نبی ﷺ کے مثل نہیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کے لیے جو چاہا حلال کر دیا ہے۔ تم پھر جا کر مسئلہ دریافت کرو۔ یہ دوبارہ آئیں تو رسول اللہ ﷺ بھی گھر میں موجود تھے۔ آپ نے پوچھا کون ہیں، کیسے آئی ہیں؟ اُم سلمہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا تو آپ نے فرمایا تم نے انہیں خبر نہ کر دی کہ میں خود ایسا کرتا ہوں۔ عرض کیا کہ یہ تو کہہ دیا لیکن ان کے خاوند تو اس سے برائی میں اور بڑھ گئے اور یوں یوں کہا۔ اب تو نبی ﷺ کو بڑا ہی غصہ آ گیا اور فرمانے لگے، واللہ میں تم سب سے زیادہ اللہ سے ڈرنے والا ہوں اور تم سب سے زیادہ اللہ کی حدوں کو جاننے والا ہوں۔ (مالک و شافعی)

(۲۳۳) ایک نوجوان آپ سے پوچھتا ہے کہ کیا روزے کی حالت میں اپنی بیوی کا بوسہ لے سکتا ہوں؟ آپ نے فرمایا نہیں۔

(۲۳۴) ایک بوڑھی عمر کے شخص بھی آپ سے یہی پوچھتے ہیں، آپ انہیں اجازت دیتے ہیں۔ پھر فرماتے ہیں بوڑھے لوگ اپنے نفس کے روکنے پر زیادہ قادر ہوتے ہیں۔

(۲۳۵) ایک شخص آپ سے ذکر کرتا ہے کہ میں تھا تو روزے سے، لیکن میں نے بھولے سے کھاپی لیا۔ آپ نے فرمایا اللہ نے تجھے کھلایا پلایا۔ (ابوداؤد) دار قطنی میں ہے کہ اپنا روزہ پورا کر، اللہ نے تجھے کھلا پلایا دیا، تجھ پر قضاء نہیں اور یہ واقعہ رمضان المبارک کے پہلے ہی روزے کا ہے۔

(۲۳۶) ایک عورت آپ کے پاس کھانے کو بیٹھ گئی، پھر یکایک ہاتھ روک لیا۔ آپ نے پوچھا کیا بات ہے؟ کہا میں روزے

سے تھی، لیکن بھولے سے کھانے کو بیٹھ گئی۔ حضرت ذوالیدین رضی اللہ عنہما نے لگے واہ واہ پیٹ بھر لیا پھر روزہ یاد آیا۔ نبی ﷺ نے فرمایا تم اپنا روزہ پورا کرو۔ یہ تو اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف سے تمہیں روزی پہنچادی۔ (مسند احمد)

(۲۳۷) یا رسول اللہ ﷺ یہ سفید دھاگے اور سیاہ دھاگے کا قرآن میں ذکر ہے، اس سے کیا مراد ہے؟ فرمایا دن کی سفیدی اور رات کی سیاہی۔ (نسائی)

(۲۳۸) نبی ﷺ آپ ہمیں تو روزے پر روزہ رکھنے کی ممانعت فرماتے ہیں، پھر خود کیوں رکھتے ہیں؟ فرمایا میں تو تمہاری طرح نہیں ہوں، مجھے میرا رب کھلا پلا دیتا ہے۔ (متفق علیہ)

(۲۳۹) یا رسول اللہ ﷺ صبح کی نماز کا وقت آجاتا ہے اور غسل جنابت مجھ پر چڑھا ہوا ہوتا ہے تو کیا میں روزہ رکھ لوں؟ آپ نے فرمایا یہی میری حالت ہوتی ہے اور روزہ رکھتا ہوں۔ اس نے کہا ہم میں آپ میں برابری ہی کیا؟ آپ کے تو سب اگلے پچھلے گناہ معاف ہیں۔ آپ نے فرمایا واللہ مجھے تو جناب باری سبحانہ سے امید ہے کہ تم سب سے زیادہ خوف الہی میرے دل میں ہے۔ تم سب سے زیادہ علم مجھے ہے کہ کس چیز سے بچنا چاہیے۔ (مسلم)

(۲۴۰) یا رسول اللہ ﷺ! سفر میں روزہ رکھیں؟ فرمایا اختیار ہے خواہ رکھو خواہ نہ رکھو۔ (مسلم)

(۲۴۱) حمزہ بن عمرو رضی اللہ عنہما آپ سے پوچھتے ہیں کہ میں سفر میں روزہ رکھنے پر قادر ہوں تو کیا مجھے اجازت ہے؟ فرمایا یہ اللہ کی طرف سے رخصت ہے جو لے اچھا ہے اور جو روزہ رکھنا چاہے اس پر کوئی گناہ نہیں۔ (مسلم)

(۲۴۲) دارقطنی میں حسن سند سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے رمضان شریف کی قضاء کے روزوں کو پے در پے نہ رکھنے کی بابت سوال ہوا تو آپ نے جواب دیا کہ اس کا تمہیں اختیار ہے۔ دیکھو اگر تم پر فرض ہوتا اور تم اس میں سے ایک دو درہم ادا کرتے تو کیا اتنا ادا نہ ہوتا؟ یاد رکھو اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ معافی دینے والا اور درگزر کرنے والا ہے۔

(۲۴۳) بخاری و مسلم کی حدیث میں ہے کہ ایک عورت نے آپ سے کہا کہ میری والدہ فوت ہو چکی ہیں، ان پر نذر کے روزے تھے تو کیا میں ان کی طرف سے وہ روزے پورے کر سکتی ہوں؟ فرمایا اگر تیری ماں کے ذمے کسی کا قرض ہوتا اور تو ادا کرتی تو کیا ادا ہو جاتا؟ اس نے کہا ہاں! فرمایا اسی طرح یہ بھی ہے۔ جا اپنی ماں کی طرف سے تو روزے رکھ لے۔

(۲۴۴) ابو داؤد میں ہے ایک عورت سمندر میں کسی کشتی پر تھی، وہاں اس نے نذرمانی کہ اگر اللہ سلامتی سے پہنچا دے گا تو ایک مہینے کے روزے رکھوں گی۔ سلامتی سے پہنچ تو گئی لیکن روزے رکھنے سے پہلے ہی فوت ہو گئی۔ اس کی لڑکی یا بہن نے نبی ﷺ سے مسئلہ پوچھا تو آپ نے انہیں اس کی طرف سے روزہ رکھنے کا حکم عطا فرمایا۔

(۲۴۵) حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما مؤمنوں کی ماؤں نے نبی ﷺ سے کہا کہ ہم آج روزے سے تھیں کچھ کھانا ہدیتا آیا، ہم نے وہ کھانی لیا۔ فرمایا اس کی جگہ ایک اور روزہ رکھ لینا۔ (احمد) یاد رہے کہ دوسری روایت میں جو ہے کہ نفلی روزے دار اپنے نفس کا امیر ہے یہ اس کے خلاف نہیں کہ اس کے قضاء کرنا افضل ہے۔

(۲۴۶) بخاری و مسلم میں ہے کہ ایک صحابی نبی ﷺ کے پاس حاضر ہو کر عرض کرتے ہیں کہ یا رسول اللہ ﷺ میں تو ہلاک ہو گیا، میں تو ہلاک ہو گیا، میں روزے کی حالت میں اپنی بیوی پر واقع ہو گیا۔ آپ نے فرمایا تجھ میں قدرت ہے کہ

ایک غلام آزاد کرے؟ کہا نہیں! فرمایا تجھ میں طاقت ہے کہ پے در پے دو ماہ کے روزے رکھے؟ کہا نہیں! فرمایا کیا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا سکتا ہے؟ کہا نہیں! فرمایا اچھا بیٹھا رہ۔ اتفاقاً اسی وقت آپ کے پاس کھجوروں کا ٹوکرا آیا۔ دریافت فرمایا کہ سائل کہاں ہے؟ اس نے کہا میں موجود ہوں۔ فرمایا جاؤ لے جاؤ اور اسے صدقہ کر دو۔ وہ کہنے لگا کیا مجھ سے بھی زیادہ مسکین پر؟ واللہ یا رسول اللہ ﷺ مدینے کے اس سرے سے اس سرے تک کوئی گھر میرے گھر سے زیادہ محتاج نہیں۔ آنحضرت ﷺ ہنس دیئے، یہاں تک کہ کچلیاں کھل گئیں، پھر فرمایا کہ اچھا بھائی جاؤ تم بھی کھالینا اور اپنے بال بچوں کو بھی کھلا دینا۔

(۲۳۷) مسند احمد میں ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ رمضان کے بعد اور کس مہینے کے روزوں کا آپ مجھے حکم دیتے ہیں؟ آپ نے فرمایا اگر تو رمضان کے بعد روزے رکھنا چاہتا ہے تو محرم کے روزے رکھ۔ اس مہینے میں اللہ تعالیٰ نے ایک قوم کی توبہ قبول فرمائی ہے اور دوسری قوموں کی توبہ قبول فرمائے گا۔

(۲۳۸) مسند احمد میں ہے یا رسول اللہ ﷺ کسی مہینے میں ہم آپ کو شعبان جتنے بکثرت روزے رکھتے نہیں دیکھتے۔ فرمایا ہاں عموماً لوگ اس مہینے سے غافل ہیں۔ یہ مہینہ رجب و رمضان کے درمیان ہے، اسی میں اعمال رب العالمین کی طرف چڑھتے ہیں، میری چاہت ہے کہ میرے عمل میرے روزے کی حالت میں چڑھیں۔

(۲۳۹) صحیح مسلم شریف میں ہے کہ سوموار کے دن کے روزے کی وجہ کیا ہے؟ نبی ﷺ نے فرمایا اسی دن میں پیدا کیا گیا ہوں اور اسی دن مجھ پر قرآن اتارا گیا ہے۔

(۲۵۰) مسند احمد میں ہے کہ حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ نے آپ سے پوچھا کہ یا رسول اللہ ﷺ! آپ نقلی روزے رکھتے ہی چلے جاتے ہیں اس طرح کہ گویا اب چھوڑیں گے ہی نہیں اور اسی طرح چھوڑتے ہیں اور چھوڑتے ہی چلے جاتے ہیں گویا اب رکھیں گے ہی نہیں، بجز دو دن کے اگر وہ روزوں میں آگے تو آہی گئے ورنہ ان کا روزہ پھر بھی رکھتے ہیں۔ آپ نے دریافت فرمایا کہ وہ کون سے دو دن ہیں؟ کہا سوموار اور جمعرات کا۔ فرمایا ہاں! ان دنوں میں رب العالمین کے سامنے اعمال پیش کیے جاتے ہیں۔ پس میں چاہتا ہوں کہ جب میرے اعمال پیش ہوں تو میں حالت روزہ سے ہوں۔

(۲۵۱) ابن ماجہ میں ہے کہ یا رسول اللہ ﷺ سوموار اور جمعرات کو آپ کے روزے کی کیا وجہ ہے؟ فرمایا ان دنوں میں اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کی مغفرت کر دیتا ہے۔ بجز ان کے جو ایک دوسرے کو چھوڑے ہوئے ہوں۔ فرماتا ہے انہیں نہیں جب تک کہ یہ آپس میں صلح کر کے مل نہ جائیں۔

(۲۵۲) صحیح مسلم شریف میں ہے یا رسول اللہ ﷺ! جو ہمیشہ ہر دن روزے سے رہے وہ کیسا ہے؟ فرمایا نہ اسے روزہ رکھنے کا ثواب، نہ انظار کرنے کا یا فرمایا نہ اس نے روزہ رکھنا انظار کیا۔

(۲۵۳) اچھا جو دو دن روزے سے اور ایک دن بے روزے سے رہنا لازم کر لے؟ فرمایا اس کی طاقت کس میں ہے؟

(۲۵۴) اچھا جو ایک دن روزے سے رہے اور ایک دن بے روزہ رہے؟ فرمایا حضرت داؤد علیہ السلام کے روزوں کا طریقہ یہی تھا۔

(۲۵۵) یہ بھی بتلا دیجیے کہ جو دو دن انظار کرتا ہے اور ایک دن روزہ رکھتا ہے؟ فرمایا کاش کہ مجھ میں اتنی قوت ہوتی۔ پھر

آپ نے فرمایا ہر مہینے میں تین روزے اور ہر سال کے رمضان کا روزہ، ان کا ثواب اتنا ہے کہ گویا ساری عمر روزوں

میں گزارے۔ عرفے کے دن کا روزہ ایک سال گزشتہ کے ایک سال آئندہ کے گناہ معاف کرا دیتا ہے۔ عاشورے کے دن کا روزہ اگلے سال کے گناہوں کا کفارہ ہو جاتا ہے۔

(۲۵۶) مسند احمد میں ہے کسی نے نبی ﷺ سے پوچھا کہ میں جمعہ کے دن روزہ رکھوں؟ اور اس دن بولنا چاہتا ہوں رکھوں؟ آپ نے فرمایا خاص جمعہ کے دن کا روزہ نہ رکھ۔ ہاں جن روزوں کی عادت ہے اگر ان میں جمعہ آجائے تو اور بات ہے، بات نہ کرنے کے روزے کی نسبت سنو تم قرآن و حدیث کی بھلی بات کا کسی کو حکم دو یا خلاف شرع بات سے کسی کو روکو تو یہ چپ رہنے سے کہیں زیادہ افضل ہے۔

(۲۵۷) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ میں نے جاہلیت کے زمانے میں نذر مانی تھی کہ مسجد حرام میں ایک دن کا اعتکاف کروں گا۔ اب فرمائیے جناب کیا حکم دیتے ہیں؟ آپ نے فرمایا جاؤ اور اپنا ایک دن کا اعتکاف پورا کرو۔

(۲۵۸) مسند احمد میں ہے کہ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نے آپ سے پوچھا کہ لیلة القدر رمضان میں ہے یا اور مہینوں میں؟ فرمایا رمضان شریف میں ہے۔

(۲۵۹) تو کیا نبیوں کی زندگی تک ہی وہ رات باقی رہتی ہے اور ان کی وفات پر اٹھ جاتی ہے یا قیامت تک باقی ہے؟ فرمایا وہ قیامت تک باقی ہے۔

(۲۶۰) اچھا تو رمضان کے کس حصے میں ہے؟ فرمایا پہلے دس دنوں میں اس رات کی تلاش کرو یا آخری دس دنوں میں۔
(۲۶۱) یا رسول اللہ ﷺ ان دونوں عشروں میں سے کس عشرے میں ڈھونڈیں؟ فرمایا آخری عشرے میں تلاش کرو، اب اس کے بعد مجھ سے اس بارے میں کوئی سوال نہ کرنا۔

(۲۶۲) حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کہنے لگے یا رسول اللہ ﷺ جو حق میرے آپ پر ہیں انہیں پیش کر کے میں دریافت کرتا ہوں کہ آخری عشرے کی کونسی رات لیلة القدر ہے؟ آپ بہت ناراض ہوئے اور فرمایا آخری ہفتے میں اُسے تلاش کرو۔ اب خبردار اس کی نسبت کوئی سوال نہ کرنا۔

(۲۶۳) ابوداؤد میں ہے رسول اللہ ﷺ نے لیلة القدر کے سوال کے جواب میں فرمایا اسے پورے رمضان میں تلاش کرو۔
(۲۶۴) اسی ابوداؤد میں ہے کہ اسی سوال کے جواب میں آپ نے فرمایا آج کونسی رات ہے؟ سائل نے کہا بائیسویں۔ فرمایا لیلة القدر یہی ہے۔ پھر لوٹے اور فرمایا آئندہ رات یعنی تیسویں۔

(۲۶۵) حضرت عبداللہ بن انیس رضی اللہ عنہ نے آپ سے پوچھا کہ ہم اس مبارک رات کو کب تلاش کریں؟ فرمایا اسی رات۔ یہ تیسویں رات کی شام تھی۔

(۲۶۶) ایک صحیح حدیث میں ہے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے آپ سے دریافت کیا کہ اگر میں اس رات کو پالوں تو کیا دعا مانگوں؟ آپ نے فرمایا یہ دعا مانگو: ((اللهم انك عفوٌ تحب العفو فاعف عني)) یعنی اے اللہ! تو معافی دینے والا ہے، معافی کو ہی پسند فرماتا ہے، پس مجھے بھی معافی عطا فرما۔

مسائل حج کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کے فتوے

(۲۶۷) صحیح بخاری شریف میں ہے کہ مائی عائشہ رضی اللہ عنہا نے آپ سے کہا یا رسول اللہ ﷺ ہم تو جہاد کو سب سے افضل عمل جانتے ہیں تو کیا ہم عورتیں جہاد نہ کریں؟ آپ نے فرمایا تمہارے لیے افضل و بہتر جہاد حج ہے۔ مسند احمد میں یہ بھی ہے کہ حج تمہارے لیے جہاد ہے۔

(۲۶۸) حضرت امّ معقل رضی اللہ عنہا کہتی ہیں یا رسول اللہ ﷺ مجھ پر حج فرض ہو چکا ہے اور ابو معقل رضی اللہ عنہ کا ایک اونٹ ہے۔ انہوں نے کہا ہاں! بے شک ہے لیکن میں تو اُسے راہ لُذ کر چکا ہوں۔ آپ نے فرمایا انہیں دو کہ یہ اس پر حج کر آئیں، حج بھی نبی سبیل اللہ ہے۔ چنانچہ ابو معقل رضی اللہ عنہ نے انہیں اونٹ دے دیا۔

(۲۶۹) اب وہ کہنے لگیں کہ نبی ﷺ میں بڑھیا ہو گئی ہوں اور بہت بیمار رہا کرتی ہوں، کیا کوئی عمل حج کے برابر بھی ہے؟ آپ نے فرمایا رمضان شریف میں عمرہ کرنا حج سے کفایت کرتا ہے۔ یہ حدیث ابو داؤد میں ہے۔

(۲۷۰) ایک صاحب نے کہا نبی ﷺ میں کرایے پر سواریاں دیتا ہوں جن پر لوگ حج کو جاتے ہیں، میں انہیں لے جاتا ہوں تو لوگ کہتے ہیں تیرا اپنا حج اس صورت میں ادا نہیں ہوتا۔ آپ خاموش ہو رہے، کوئی جواب نہ دیا یہاں تک کہ یہ آیت اتری: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾ (البقرة: ۱۹۸) یعنی تم پر فضل الہی کی تلاش کرنے میں کوئی گناہ نہیں۔ آپ نے اسی وقت اُسے بلوایا اور یہ آیت پڑھ کر سنائی اور فرمایا بے شک اس صورت میں تیرا حج ادا ہو جاتا ہے۔

(۲۷۱) یا رسول اللہ ﷺ سب سے افضل حج کونسا ہے؟ فرمایا جس میں ذکر اللہ کی آواز بکھرت ہو اور جس میں قربانیاں خوب ہوں۔

(۲۷۲) نبی ﷺ یہ تو فرمائیے کہ حامی کون ہے؟ جواب دیا کہ پر آگندہ بالوں والا، میلے کچیلے کپڑوں والا۔

(۲۷۳) اچھا یا رسول اللہ ﷺ! قرآن میں ہے کہ جو راستے کی طاقت رکھتا ہو اُس پر حج ہے، اس راستے سے کیا مراد ہے؟ فرمایا توشہ اور سواری۔ (شافعی)

(۲۷۴) کیا عمرہ واجب ہے؟ جواب نہیں، لیکن تم عمرہ کرو، یہی تمہارے لیے بہتر ہے۔ (مسند احمد)

(۲۷۵) نبی ﷺ میرے والد مسلمان ہو گئے ہیں۔ ہیں بڑی عمر کے، بہت بوڑھے جو سواری پر سوار ہونے کے بھی قابل نہیں اور حج ہم پر فرض ہو چکا ہے۔ کیا میں ان کی طرف سے حج کر سکتا ہوں؟ آپ نے فرمایا کیا تم ان کے بڑے صاحبزادے ہو؟ انہوں نے کہا جی ہاں! نبی ﷺ! آپ نے فرمایا دیکھو اگر تمہارے والد کے ذمے کوئی قرض ہو تو ادا اور تم ادا کر دیتے تو ان کی طرف سے ادائیگی ہو جاتی؟ انہوں نے کہا یقیناً۔ فرمایا پس تم اپنے والد کی طرف سے حج کر لو۔ (مسند احمد)

(۲۷۶) دار قطنی میں صحیح سند سے ہے کہ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نے آپ سے گزارش کی کہ میرے ابا بہت ہی ضعیف العمر شخص ہیں، ان میں نہ حج کی طاقت ہے، نہ عمرہ کی۔ وہ تو سواری پر سوار ہی نہیں ہو سکتے۔ آپ نے فرمایا تم آپ اپنے ابا کی طرف سے حج و عمرہ کر لو۔

(۲۷۷) ایک صاحب سوال کرتے ہیں کہ میرے والد حج کرنے سے پہلے ہی فوت ہو گئے، کیا ان کی طرف سے حج ادا کر لوں؟ آپ نے فرمایا اگر تمہارے والد پر قرض ہوتا تو تم ادا کرتے؟ انہوں نے کہا کیوں نہیں؟ فرمایا پھر اللہ کا قرض ادا کیگی کا بہت زیادہ مستحق ہے۔ اس حدیث کو امام احمد رحمہ اللہ لائے ہیں۔

(۲۷۸) ایک عورت آپ سے کہتی ہے کہ میری والدہ حج کے بغیر ہی دنیا سے چل دی ہیں تو کیا میں ان کی طرف سے حج کر لوں؟ فرمایا ہاں تم ان کی طرف سے حج کر لو۔ یہ حدیث بالکل صحیح ہے۔

(۲۷۹) ایک مرد کے اسی سوال کے جواب میں کہ میرے والد بے حج انتقال کر گئے ہیں آپ نے فرمایا ان پر کوئی قرض ہوتا اور تم ان کی طرف سے ادا کرتے تو کیا وہ قبول ہو جاتا؟ اس نے جواب دیا بے شک۔ فرمایا پھر جاؤ تم ان کی طرف سے حج کر لو۔ (دارقطنی) اس کی دلالت اس بات پر ہے کہ سوال و جواب کا تعلق قبولیت اور صحت کے متعلق تھا نہ کہ وجوب و فرض کے متعلق۔ واللہ اعلم۔

(۲۸۰) ایک شخص کو لیبک عن شبرمہ کہتا ہوا سن کر آپ نے دریافت کیا کہ کیا تو اپنا حج کر چکا ہے؟ اس نے کہا نہیں! فرمایا اپنا حج ادا کر پھر شبرمہ کی طرف سے حج کرنا۔ (شافعی و احمد) یہ شبرمہ ان کے کوئی قریبی تھے۔

(۲۸۱) ایک عورت اپنا بچہ اٹھا کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دکھا کر پوچھتی ہے کہ کیا اس کا حج ہو جائے گا؟ آپ نے فرمایا ہاں! اور تجھے آجر ملے گا۔ (مسلم)

(۲۸۲) بخاری و مسلم میں ہے کہ کسی نے آپ سے کہا میری ہمشیرہ نے حج کی نذر مانی تھی، لیکن حج کرنے سے پہلے ہی ان کا انتقال ہو گیا۔ آپ نے فرمایا اگر اس پر قرض ہوتا تو ادا کرتا۔ اس نے کہا ہاں! فرمایا پس اللہ کو بھی ادا کر، وہ ادا کیگی کا سب سے زیادہ استحقاق رکھتا ہے۔

(۲۸۳) متفق علیہ حدیث میں ہے کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احرام والا کیا پینے؟ فرمایا کہ کرتے، عمامہ، برس، پاجامہ، ورس یا زعفران وغیرہ سے رنگا ہوا کپڑا اور جرابیں نہ پینے۔ ہاں! جو تیاں نہ ہونے کی حالت میں جرابیں پہن سکتا ہے، لیکن انہیں کاٹ کر ٹخنوں سے نیچی کر لے۔

(۲۸۴) ایک صاحب جو جبہ پہنے ہوئے تھے اور خوشبو میں معطر ہو رہے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کرتے ہیں کہ میں جس حالت میں ہوں وہ آپ ملاحظہ کر رہے ہیں اور میں نے عمرے کا احرام باندھ لیا ہے، اب میں کیا کروں؟ آپ نے فرمایا جبہ اتار ڈالو اور زردی والی خوشبو چھڑا لو۔ (متفق علیہ) بعض طرق میں ہے کہ اپنے عمرے میں بھی وہی کر جو اپنے حج میں کرتا ہے۔

(۲۸۵) بخاری و مسلم کی حدیث میں ہے کہ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے شکار کھیلا وہ اس وقت احرام باندھے ہوئے نہ تھے۔ اس شکار کا گوشت انکے ہمراہوں نے بھی کھلایا اور وہ سب اس وقت احرام سے تھے۔ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات ہوئی تو یہ مسئلہ آپ سے دریافت کیا۔ آپ نے فرمایا کیا اس شکار کا کچھ گوشت اب بھی تمہارے پاس ہے؟ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے آپ کو اسکے شانے کا گوشت دیا جسے آپ نے تناول فرمایا۔ اس وقت آپ خود احرام کی حالت میں تھے۔

(۲۸۶) یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احرام کی حالت میں کن کن جانوروں کو قتل کر سکتے ہیں؟ فرمایا سانپ، بچھو، چوہا، کاٹ کھانے والا کتا اور حملہ کرنے والے درندے کو۔ مسند احمد میں اتنی زیادتی اور بھی ہے کہ کتے کو کنگر مار دے، اسے قتل

نہ کرے۔

(۲۸۷) حضرت ضیاء بنت زبیر رضی اللہ عنہا آپ سے پوچھتی ہیں کہ میرا ارادہ حج کا ہے اور ہوں میں بیمار؟ آپ نے جواب دیا کہ حج کو جاؤ اور یہ شرط کر لو کہ جہاں مجھے بیماری روک دے وہیں احرام کھول دوں گی۔ (مسلم)

(۲۸۸) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بحالت حج آپ سے سوال کرتی ہیں کہ میں بیمار ہوں؟ آپ نے فرمایا سواری پر سوار ہو کر لوگوں کے پیچھے پیچھے طواف کر لو۔

(۲۸۹) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ سے دریافت کرتی ہیں کہ کیا میں بیت اللہ شریف کی داخلی نہ کروں؟ آپ نے فرمایا حلیم میں چلی جاؤ، یہ بھی بیت اللہ میں سے ہے۔

(۲۹۰) حضرت عروہ بن مضر رضی اللہ عنہ آپ سے پوچھتے ہیں کہ میں طے کی پہاڑیوں سے آ رہا ہوں۔ اپنی سواری کو تھکا دیا۔ اپنی جان کو تکلیف میں ڈال دیا۔ واللہ ہر پہاڑ پر ٹھہرتا ہوا آیا ہوں، کیا میرا حج ہو گیا؟ آپ نے جواب دیا کہ جس نے اس نماز فجر کو ہمارے ساتھ پالیا اور اس سے پہلے رات کو یا دن کو وہ عرفات میں بھی پہنچا اس نے اپنا حج پورا کر لیا اور اپنے میل کچیل سے پاک صاف ہو گیا۔ یہ حدیث بالکل صحیح ہے۔

(۲۹۱) چند نجدیوں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ یا رسول اللہ ﷺ حج کی کیفیت کیا ہے؟ آپ نے جواب دیا کہ حج عرفات کا نام ہے، پس جو شخص نماز فجر سے پہلے آگیا اس کا حج پورا ہو گیا اور جس نے تاخیر کی اس پر کوئی گناہ نہیں۔ پھر آپ نے اپنے پیچھے ایک ایک صحابی کو سوار کر لیا جو ان کلمات کی منادی کرتا رہا۔ (مسند احمد)

(۲۹۲) یا رسول اللہ ﷺ میں نے بے خبری میں قربانی کرنے سے پہلے سرمٹو لیا۔ آپ نے فرمایا قربانی کر لو، کوئی حرج نہیں۔

(۲۹۳) یا رسول اللہ ﷺ میں نے بے خبری میں شیطان کو کنکر مارنے سے پہلے ہی قربانی کر لی۔ آپ نے جواب دیا کہ کنکر اب پھینک لو کوئی حرج نہیں۔ پس جس چیز کی تقدیم تاخیر کے بارے میں آپ سے پوچھا گیا آپ یہی فرماتے رہے کہ کر لو کوئی حرج نہیں۔ (مشق علیہ) مسند احمد میں یہ الفاظ ہیں کہ اس دن جس امر کے بارے میں بھی آپ سے سوال کیا گیا جو بھولے سے ہو گیا ہو یا نادانستہ ہو گیا ہو، کوئی کام آگے پیچھے ہو گیا ہو اسی طرح کی کوئی اور بات ہو سب کے جواب میں یہی ارشاد مبارک ہوتا رہا کہ کوئی حرج نہیں۔

(۲۹۴) ایک سند سے یہ بھی مروی ہے کہ یا رسول اللہ ﷺ میں نے قربانی کرنے سے پہلے ہی سرمٹو لیا؟ آپ نے فرمایا اب قربانی کر لو کوئی حرج نہیں۔

(۲۹۵) ایک صحابی پوچھتے ہیں کہ یا رسول اللہ ﷺ میں نے کنکریاں پھینکنے سے پہلے قربانی کر لی؟ آپ نے ارشاد فرمایا کہ اب کنکریاں پھینک لو کوئی حرج نہیں۔

(۲۹۶) ایک روایت میں ہے کہ آپ سے اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا جس نے سرمٹو لانے سے پہلے قربانی کر لی تھی یا قربانی کرنے سے پہلے سرمٹو لیا تھا۔ آپ نے فرمایا کوئی حرج نہیں۔ الغرض لوگ آتے تھے بعض تو کہتے تھے کہ :

(۲۹۷) میں نے طواف سے پہلے صفا و مروہ کی سعی کر لی اور فلاں چیز بعد میں کی اور فلاں کام پہلے کر لیا۔ آپ جواب میں یہی فرماتے تھے کہ کوئی حرج نہیں۔ حرج اور ہلاکت تو اس شخص پر ہے جس نے ظلم کر کے کسی مسلمانوں کے بے عزتی

کی۔ (ابوداؤد)

- (۲۹۸) حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ کو جوؤں نے بہت ستا رکھا تھا تو آپ نے حکم دیا کہ وہ احرام کی حالت میں ہی اپنا سر منڈوا دیں اور ایک بکری ذبح کر دیں یا چھ مکیٹوں کو کھانا کھلا دیں یا تین روزے رکھ لیں۔
- (۲۹۹) جس نے قربانی کا اونٹ ساتھ لیا تھا اسے آپ نے فتویٰ دیا کہ اس پر سوار ہو جائے۔ (مشفق علیہ)
- (۳۰۰) حضرت ناجیہ خزاعیہ رضی اللہ عنہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے قربانی کے ان جانوروں کی نسبت سوال کرتے ہیں جو راستے میں گر جائیں، چلنے کے قابل نہ رہیں۔ آپ فرماتے ہیں وہیں انہیں ذبح کر ڈالو اور ان کی جوتیاں ان کے خون میں ڈبو کر ان کی گردن پر نشان کر دو۔ اس جانور کو نہ خود کھاؤ نہ اپنے ساتھیوں میں سے کسی کو کھلاؤ بلکہ اور عام لوگوں کو اذن دے دو کہ وہ اس کا گوشت لے جائیں اور کھالیں۔

قربانی اور عید الاضحیٰ کے فتوے

- (۳۰۱) حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ آپ سے عرض کرتے ہیں کہ میں نے قربانی حج کے لیے ایک نہایت ہی اعلیٰ اونٹنی تین سو اشرفیوں کی خریدی ہے، اگر آپ اجازت دیں تو میں اسے فروخت کر کے اس قیمت سے بہت سے جانور خرید لوں اور ان سب کی قربانی دے دوں؟ آپ نے فرمایا ہرگز نہیں اسی کی قربانی دو۔
- (۳۰۲) حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ آپ سے دریافت کرتے ہیں کہ یہ قربانیاں کیا ہیں؟ آپ نے فرمایا تمہارے باپ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہیں۔

- (۳۰۳) پھر یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے لیے اس میں کیا ہے؟ فرمایا ہر ہر بال کے بدلے ایک نیکی۔
- (۳۰۴) اچھا تو یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے روؤں کی نسبت کیا ہے؟ فرمایا! ہر ہر روئیں کے بدلے میں ایک نیکی۔ (مسند احمد)
- (۳۰۵) امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ پوچھتے ہیں کہ حج اکبر کا کون سا دن ہے؟ آپ فرماتے ہیں بقرہ عید کا۔ (ترمذی)
- ابو داؤد میں صحیح سند سے ہے کہ بقرہ عید والے دن جمروں کے درمیان کھڑے ہو کر حجۃ الوداع میں آپ نے صحابہ رضی اللہ عنہم سے دریافت فرمایا کہ یہ کون سا دن ہے؟ سب نے کہا قربانی کا۔ فرمایا یہی حج اکبر کا دن ہے۔ قرآن فرماتا ہے اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے لوگوں میں حج اکبر کے دن اعلان عام ہے کہ اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مشرکوں سے مری ہیں۔ اس آیت کا اعلان اسی قربانی کی عید کے دن ہی ہوا تھا۔ صحیح حدیث میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے بھی یہی فرمایا ہے۔

- (۳۰۶) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ رضی اللہ عنہم کو حج فتح کر کے عمرہ کر لینے کے جائز ہونے کا فتویٰ دیا۔ پھر اس کے مستحب ہونے کا پھر اسے ضروری طور پر کر لینے کا۔ اس کے بعد اسے منسوخ کرنے والا کوئی حکم صادر نہیں ہوا۔ ہم شریعت کا مسئلہ یہی جانتے ہیں، اس کے وجوب کا قول ہی اس کے منع کے قول سے زیادہ قوی اور زیادہ صحیح ہے۔ بے شک و شبہ صحیح سندوں سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مبارک ثابت ہے کہ جو شخص قربانی اپنے ہمراہ نہ لیا ہو وہ عمرے کا احرام باندھ لے اور جو قربانی لیا ہو وہ عمرے کے ساتھ ہی حج کا بھی احرام باندھ لے۔ ہاں! خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کا اور عمرے کا ملا ہوا احرام باندھا تھا۔ یہ روایت بیس سے زیادہ سندوں سے ثابت ہے۔ آپ کے سولہ صحابی اسے آپ سے نقل کرتے ہیں یہی حکم آپ نے انہیں بھی دیا تھا جو اپنے ساتھ قربانی لائے تھے اور جن کے ساتھ ان کی قربانیاں نہ تھیں

انہیں اسے توڑ کر تمتع کا حکم دیا۔ آپ کا یہ فرمان اور آپ کا یہ فعل ہمارے نزدیک تو اس وضاحت سے ثابت ہے کہ گویا آنکھوں دیکھی بات ہے، وباللہ التوفیق۔

(۳۰۷) کسی نے نبی ﷺ سے دریافت کیا کہ اگر میں سوائے اس مادہ کے جو تھے میں ملی ہو اور جانور نہ پاؤں تو کیا اسی کی قربانی کر دوں؟ آپ نے فرمایا نہیں بلکہ اپنے بال، ناخن اور مونچھیں ترشوا۔ زیر ناف کے بال لے لو۔ تمہاری پوری قربانی اللہ کے نزدیک یہی ہو جائے گی۔ (ابوداؤد) اس حدیث میں لفظ ((منیحہ)) ہے۔ اس سے مراد وہ بکری ہے جو اسے دوسرے نے بطور تحفے کے اس لیے دی ہو کہ اس کے دودھ سے نفع اٹھائے، اس کی قربانی سے اس لیے اس کو روک دیا گیا کہ یہ اس کی ملکیت نہیں۔ دوسرے نے اسے ایک مقررہ وقت تک کے لیے دیا ہے جس کے بعد اسے پہنچانا لازمی امر ہے۔ اس لیے بھی اس کی قربانی نہیں ہو سکتی۔

(۳۰۸) آپ نے اپنے سات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو جو آپ کے ساتھ تھے حکم دیا، ہر ایک نے ایک ایک درہم نکالا۔ ان سے ایک قربانی کا جانور خریدا اور کہنے لگے نبی ﷺ بہت گراں پڑا۔ آپ نے فرمایا افضل قربانی وہ ہے جو بہت قیمتی ہو اور بہت عمدہ اور پختی فریہ ہو۔ پھر نبی ﷺ کے حکم سے ایک نے ایک پاؤں پکڑا، دوسرے نے دوسرا، تیسرے نے ہاتھ، چوتھے نے دوسرا ہاتھ، پانچویں نے ایک سینگ، چھٹے نے دوسرا سینگ اور ساتویں نے اسے ذبح کر دیا۔ اس پر تکبیر سب نے مل کر پڑھی۔ (مسند احمد) یہ یاد رہے کہ ان لوگوں کو ایک گھر والوں کے قائم مقام کر دیا۔ ایک بکری ایک گھر والوں کی طرف سے کافی ہوتی ہے اور یہ اس لیے کہ یہ ایک ہی قافلے کے ایک ساتھ ہم سفر تھے۔

(۳۰۹) ایک صحابی آپ سے سوال کرتے ہیں کہ میرے ذمے ایک اونٹ کا قربان کرنا ہے مجھے اس کی طاقت بھی ہے لیکن ملتا نہیں کہ میں اسے خرید لوں۔ آپ نے انہیں فتویٰ دیا کہ سات بکریاں خرید کر انہیں ذبح کر ڈالو۔ (مسند احمد)

(۳۱۰) حضرت زید بن خالد رضی اللہ عنہ آپ سے چھ مہینے کے بکری کے بچے کی قربانی کا سوال کرتے ہیں تو آپ جواب دیتے ہیں کہ تو اسے قربان کر لے۔ (مسند احمد)

(۳۱۱) حضرت ابو بردہ بن نیار رضی اللہ عنہ آپ سے اس بکری کی نسبت سوال کرتے ہیں جسے عید والے دن ذبح کیا تھا۔ آپ پوچھتے ہیں کہ کیا نماز عید سے پہلے ذبح کر لیا؟ وہ کہتے ہیں ہاں! فرمایا پھر تو وہ گوشت کھانے کی بکری ہوئی۔ انہوں نے کہا اچھا میرے پاس چھ ماہ کا بچہ ہے جو مجھے تو دو دانت والے سے بھی زیادہ پسند ہے۔ فرمایا خیر تمہیں تو وہی کافی ہے لیکن تمہارے سوا کسی کو جائز نہیں۔ (مسند احمد) یہ صحیح اور صریح ہے اس بات میں کہ نماز عید سے پہلے قربانی جائز نہیں خواہ وقت ہو گیا ہو، خواہ نہ ہو۔ یہی ہمارا مذہب و مسلک ہے۔ اس کے سوا کا قول قطعاً غلط اور بے بنیاد ہے۔ چنانچہ صحیحین میں حضرت جناب بن سفیان بخلی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا جس نے عید سے پہلے قربانی کر لی ہو اسے چاہیے کہ اس کے بدلے اور قربانی کرے اور جس نے ہماری نماز پڑھ لینے تک قربانی نہ کی ہو وہ اللہ کا نام لے کر قربانی کرے۔ بخاری و مسلم میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا جو شخص نماز سے پہلے قربانی کر چکا ہو وہ دوبارہ کرے۔ اب اس فرمان کے خلاف جس کا فتویٰ ہو وہ شمار میں لانے کے لائق بھی نہیں ہے کیونکہ نبی ﷺ کے فرمان کے ساتھ اور کسی کا قول کوئی چیز نہیں۔

(۳۱۲) حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ آپ سے دریافت کرتے ہیں کہ میں نے ذنبہ قربانی کے لیے خریدا، اس پر بھیڑیے نے حملہ کیا

اور اس کی دم کے پاس سے گوشت کا لوتھڑا لے گیا۔ آپ نے فرمایا تو اس کی قربانی کر لے۔ (مسند احمد)

تین موقر مساجد

(۳۱۳) ایک صاحب نے بیت المقدس میں نماز ادا کرنے کے لیے جانے کی آپ سے اجازت طلب کی تو آپ نے انہیں مکہ شریف میں ہی نماز پڑھ لینے کا فتویٰ دیا۔

(۳۱۴) ایک اور شخص نے فتح مکہ والے دن آپ سے پوچھا کہ میں نے نذرمانی تھی کہ اگر اللہ تعالیٰ آپ کے ہاتھ پر مکہ فتح کر دے تو میں بیت المقدس میں نماز پڑھوں گا۔ آپ نے فرمایا یہیں پڑھ لو۔ اس نے پھر سوال دوہرایا۔ آپ نے فرمایا اب تمہیں اختیار ہے۔ (ابوداؤد)

(۳۱۵) حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے آپ سے دریافت کیا کہ زمین میں سب سے پہلے کونسی مسجد بنائی گئی ہے؟ آپ نے فرمایا مسجد حرام۔

(۳۱۶) پوچھا اس کے بعد کون سی؟ ”فرمایا مسجد اقصیٰ۔“

(۳۱۷) پوچھا ان دونوں کے بننے کے درمیان کا فاصلہ کتنے سال کا ہے؟ فرمایا چالیس برس کا۔ (متفق علیہ)

(۳۱۸) سوال: یا رسول اللہ ﷺ ان دونوں مسجدوں میں کس مسجد کی بنیاد تقویٰ پر رکھے جانے کا ذکر قرآن میں ہے؟
جواب: تمہاری اس مسجد کا یعنی مسجد مدینہ کا۔ (مسلم) مسند امام احمد میں اس کے بعد نبی ﷺ کا یہ فرمان بھی ہے کہ اس میں بھی بہت بھلائی ہے یعنی مسجد قبائلیں۔

فصل: فضائل قرآن اور سورتوں کے خواص

(۳۱۹) یا رسول اللہ ﷺ قرآن میں سب سے بڑی آیت کونسی ہے؟ فرمایا: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ (البقرة: ۲۵۵) (یعنی آیت الکرسی) (ابوداؤد)

(۳۲۰) یا رسول اللہ ﷺ میں نے ایک قبر پر بے خبری میں خیمہ گاڑ دیا۔ مجھے کیا خبر تھی کہ یہاں کسی آدمی کی قبر ہے، کوئی آدمی سورہ ملک پڑھ رہا تھا یہاں تک کہ اُسے ختم کیا۔ آپ نے فرمایا یہ عذابوں کو روکنے والی سورت ہے، یہ نجات دلوانے والی ہے، اسے عذابِ قبر سے نجات دے گی۔ (ترمذی) امام ابن عبد البر کہتے ہیں یہ صحیح ہے۔

(۳۲۱) ایک صحابی درخواست کرتے ہیں کہ مجھے کوئی جامع سورہ پڑھائیے۔ آپ نے اسے سورہ ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ﴾ الخ پڑھائی۔ جب ختم کر چکے تو وہ کہنے لگا اس اللہ کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے کہ میں تو ہرگز اس پر زیادتی نہ کروں گا۔ جب وہ پیٹھ پھیر کر جانے لگا تو آپ نے فرمایا اس شخص نے فلاح پائی، دوبارہ یہی فرمایا۔ (ابوداؤد)

(۳۲۲) ایک صاحب کہتے ہیں نبی ﷺ میرے دل میں سورہ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ①﴾ کی بڑی ہی محبت ہے۔ آپ نے فرمایا اس کی محبت نے تجھے جنتی بنا دیا۔

(۳۲۳) حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں میں تو سورہ ہود اور سورہ یوسف پڑھا کرتا ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تو کسی سورہ

کو نہ پڑھے گا جو اللہ کے نزدیک زیادہ مبالغہ والی ہو نسبت سورہ: ﴿قُلْ أَغْوٰذُ بَرِّبِ الْفَلَقِ﴾ اور: ﴿قُلْ أَغْوٰذُ

بَرِّبِ النَّاسِ﴾ کے۔ (نسائی)

(۳۲۳) یا رسول اللہ ﷺ! سب سے زیادہ محبوب عمل اللہ کے نزدیک کونسا ہے؟ فرمایا ٹھہرتے ہی کوچ کر دینے والا۔ اس سے بعض لوگوں نے یہ سمجھا ہے کہ قرآن کریم کو ختم کرتے ہی پھر شروع کر دے یعنی سورہ فاتحہ اور پھر تین آیتیں سورہ بقرہ کے شروع کی تلاوت کرے تو ختم کرنا گویا ٹھہرنا ہوا اور شروع کرنا گویا کوچ کرنا ہوا۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ کسی صحابی یا تابعی سے ایسا کرنا ثابت نہیں۔ ائمہ میں سے کسی نے اسے مستحب نہیں کہا۔ اصل مراد حدیث سے یہ ہے کہ ایک غزوے سے فارغ ہوا اور دوسرے جہاد کی تیاری میں مشغول ہو گیا۔ ایک نیکی ختم کی، دوسری شروع کی کہ اسے بھی جلدی سے پوری کریں۔ لیکن یہ جو قاریوں میں دستور پڑا ہوا ہے یہ مراد اس حدیث کی قطعاً نہیں وہ اللہ التوفیق۔ تفسیر حدیث حدیث کے ساتھ ہی متصلاً بھی آئی ہے کہ اول سے آخر قرآن تک اس طرح پڑھے کہ ادھر ختم ہوا ادھر نیا دور شروع بھی ہو گیا۔ ادھر اترا ادھر چڑھا۔ اس جملے کے بھی دو معنی ہیں ایک یہ کہ کوئی سورہ یا کوئی جز ختم کیا اور دوسرا شروع کیا۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ ادھر قرآن ختم کیا ادھر شروع کر دیا۔

(۳۲۵) یا رسول اللہ ﷺ! یہ تو فرمائیے کہ اہل اللہ کون لوگ ہیں؟ آپ نے فرمایا وہ جو قرآن والے ہیں، وہ اللہ والے ہیں اور اس کے خاص لوگ ہیں۔ (مسند احمد)

(۳۲۶) حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ یا رسول اللہ ﷺ میں قرآن کتنے دنوں میں ختم کروں؟ آپ نے فرمایا ایک ماہ میں۔

(۳۲۷) کہا مجھے تو اس سے زیادہ طاقت ہے۔ فرمایا بیس دن میں۔

(۳۲۸) کہا میں اس سے بھی زیادہ طاقت رکھتا ہوں، فرمایا پھر پندرہ دن میں۔

(۳۲۹) کہا میں اس سے بھی زیادہ طاقت رکھتا ہوں، فرمایا دس دن میں۔

(۳۳۰) کہا مجھے اس سے بھی زیادہ طاقت ہے، فرمایا اچھا پانچ دن میں۔

(۳۳۱) کہا میں تو اس سے بھی کم دنوں میں ختم کر سکتا ہوں فرمایا تین دن سے کم میں جس نے قرآن ختم کیا اس نے قرآن سمجھا ہی نہیں۔ (مسند احمد)

(۳۳۲) دو شخص کسی آیت کے بارے میں اختلاف کرنے لگے جن میں سے ہر ایک نے نبی ﷺ سے ہی پڑھا تھا۔ دونوں نے نبی ﷺ سے پوچھا تو آپ نے دونوں سے فرمایا: کہ اسی طرح اتاری گئی ہے۔ پھر فرمایا: قرآن سات قراتوں پر اترا ہے۔ (متفق علیہ)



ذکر الہی کے فضائل سے متعلق سوال و جواب

جب اللہ تعالیٰ کی ذات گرامی مسلمانوں کے نزدیک محبوب ترین حقیقت ہے اور اس کے احکام اور صفات کی روشنی میں، دین کا پورا نقشہ ترتیب پاتا ہے تو ضروری ہے کہ اس ذات والا صفات کے بیان سے زبان آراستہ اور دل اس کی محبت اور ذکر سے معمور رہے۔ اسی مناسبت کے پیش نظر ذکر کی تلقین قرآن میں متعدد مقامات پر مذکور ہے اور احادیث میں بھی اس کے فضائل اور خوبیوں کا جا بجا بیان ہے۔ ذکر سے دل مجلی ہوتا ہے، محبت و تودو کے رشتے استوار ہوتے ہیں اور انسان رذائل اخلاق سے بڑی حد تک مخلصی حاصل کر لیتا ہے۔ بشرطیکہ اس کے ساتھ شعور و آگہی کے عوامل بھی شامل ہوں۔ مطلق ذکر بھی اگرچہ فوائد و برکات سے قہمی نہیں کیونکہ یہ ذکر حبیب ہی کی ایک شکل ہے تاہم جو کیف، جو لذت اور جو نور اسماء و صفات کے تدر و تفکر میں ہے وہ صرف ذکر میں نہیں بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ اسماء و صفات میں فکر و تامل کا ایک لمحہ بسا اوقات مہینوں اور برسوں کے ذکر پر بھاری ثابت ہوتا ہے۔ ذکر کے لیے مساجد بہترین جگہ ہے۔

سوال (۳۳۳) یا رسول اللہ ﷺ مجاہدین میں سے سب سے افضل اجر و ثواب والا کون ہے؟ جواب: سب سے زیادہ ذکر اللہ کرنے والا۔

سوال (۳۳۴) یا رسول اللہ ﷺ روزے داروں میں سے سب سے بڑے ثواب والا کون ہے؟ جواب: سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے والا۔

سوال (۳۳۵) پھر اسی طرح نماز کا سوال و جواب ہے۔

سوال (۳۳۶) یہی جواب و سوال زکوٰۃ کا ہے۔

سوال (۳۳۷) اور حج کے سوال پر بھی یہی جواب عنایت فرمایا ہے۔

سوال (۳۳۸) صدقے کے سوال پر بھی یہی فرمایا کہ سب سے زیادہ ذکر اللہ کرنے والا افضل اجر والا ہے۔ تب حضرت ابو بکر نے حضرت عمر رضی اللہ عنہما سے فرمایا کہ پھر تو ذکر اللہ کرنے والے ہی ساری بھلائیاں سمیٹ لے گئے۔ نبی ﷺ نے فرمایا ہاں! یہ بالکل درست ہے۔ (مسند احمد)

سوال (۳۳۹) مقربین کے بارے میں آپ سے سوال ہوا جو سبقت والے ہیں تو آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کا بہت زیادہ ذکر کرنے والے اور روایت میں ہے کہ جو ذکر اللہ کے ساتھ مشہور ہیں ان کے سارے بوجھ ذکر اللہ ہلکے کر دیتا ہے۔ قیامت کے روز یہ گناہوں سے خالی ہوں گے۔ (ترمذی)

سوال (۳۴۰) یا رسول اللہ ﷺ جنت کے باغیچے کیا ہیں؟ فرمایا ذکر اللہ کی مجالس۔

سوال (۳۴۱) یا رسول اللہ ﷺ! ہمارے ماں باپ آپ پر قربان ہوں یہ تو بتائیے کہ وہ اہل کرم کون ہیں جنہیں قیامت کے دن کہا جائے گا کہ آج میدان محشر کے سب لوگ جان لیں گے کہ اہل کرم کون ہیں؟ آپ نے ارشاد فرمایا کہ یہ وہ لوگ ہیں جو مسجدوں میں اللہ تعالیٰ جل و علا کا ذکر زیادہ کیا کرتے تھے۔ (مسند احمد)

سوال (۳۴۲) استثناء۔ یا رسول اللہ ﷺ ذکر الہی کی مجلسوں کا انعام کیا ہے؟ فتوے: مجالس ذکر کا انعام جنت ہے۔ (مسند احمد)

سوال (۳۴۳) ایک جماعت نے غزوہ کیا اور بہت جلد غنیمت حاصل کر کے واپس آئے تو لوگ آپس میں کہنے سننے لگے کہ ان سے

زیادہ جلد لوٹنے والے اور ان سے زیادہ غنیمت کا مال حاصل کرنے والے اور تو ہماری نظر سے نہیں گزرے۔ آپ نے فرمایا تمہیں ان سے بھی جلد لوٹنے والے اور ان سے بھی زیادہ انعامی رقم پانے والے بتلاؤں؟ وہ لوگ جو صبح کی نماز پڑھیں پھر بیٹھے بیٹھے ذکر اللہ کرتے رہیں یہاں تک کہ سورج نکل آئے۔ یہ سب سے زیادہ جلد لوٹنے والے اور سب سے زیادہ غنیمت حاصل کرنے والے ہیں۔ (ترمذی)

(۳۴۴) اے رسول اللہ ﷺ یہ تو فرمائیے کہ سب سے بہتر لوگ کون ہیں؟ فرمایا وہ کہ ان کے چروں پر نظر پڑتے ہی یاد الہی آ جائے۔ (مسند احمد)

(۳۴۵) یا رسول اللہ ﷺ! سب سے بہتر، سب سے پاک، سب سے بڑے درجے کا عمل اللہ کے نزدیک کیا ہے؟ فرمایا اللہ تعالیٰ عزوجل کا ذکر۔ (مسند احمد)

دعاؤں کی نسبت نبی ﷺ سے سوالات اور آپ کے جوابات

(۳۴۶) اے اللہ کے سچے رسول! سب سے زیادہ کون سی دعا سنی جاتی ہے؟ فرمایا پچھلی آدھی رات کی اور فرض نمازوں کے بعد کی۔ (مسند احمد) فرماتے ہیں اذان اور اقامت کے درمیان کی دعا رد نہیں کی جاتی تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ:

(۳۴۷) پھر ہم کیا دعا کریں؟ فرمایا: دنیا و آخرت کی عافیت اللہ تعالیٰ سے طلب کرو۔ یعنی یوں کہو: ((اللهم انا نستسلك العافية۔ فی الدنيا والاخرة)) (ترمذی)

(۳۴۸) یا رسول اللہ ﷺ! ہم دعا کے خاتمے پر کیا کہیں؟ فرمایا آمین پر دعا کو ختم کرو۔ (ابوداؤد)

(۳۴۹) اے اللہ کے سچے رسول ﷺ! پوری نعت کیا ہے؟ فرمایا جنت کامل جانا اور جہنم سے چھوٹ جانا۔ (ترمذی) الہی ہم تجھ سے تیری پوری نعت طلب کرتے ہیں کہ ہمیں جنت الفردوس مل جائے اور عذاب ووزخ سے چھٹکارا حاصل ہو جائے۔ الہی تو قبول فرما آمین!

(۳۵۰) نبی ﷺ وہ جلدی کیا ہے جس سے دعا قبول نہیں ہوتی؟ فرمایا یہ کہ تو کہے میں نے تو دعا کی پھر کی لیکن قبول ہی نہیں یہ کہہ کر گویا تھک کر بیٹھ جائے اور دعا مانگنا چھوڑ دے۔ (مسلم) ایک روایت میں ہے میں نے اللہ سے مانگا پھر مانگا لیکن مجھے تو کچھ نہ ملا۔

(۳۵۱) اے اللہ کے پیارے رسول ﷺ! باقیات صالحات کیا ہیں؟ فرمایا: ((اللہ اکبر لا الہ الا اللہ سبحان اللہ الحمد لله لا حول ولا قوة الا باللہ)) کا پڑھنا۔ (مسند احمد)

(۳۵۲) حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ درخواست کرتے ہیں کہ مجھے کوئی ایسی دعا سکھائیے جو میں نماز میں پڑھتا رہوں۔ فرمایا یہ دعا پڑھو: ((اللهم انی ظلمت نفسی ظلماً کثیراً وانه لا یغفر الذنوب الا انت فاغفر لی مغفرةً من عندک وارحمني انک انت الغفور الرحیم)) (متفق علیہ)

(۳۵۳) ایک اعرابی کو آپ نے یہ کلمات سکھائے: ((لا الہ الا اللہ وحده لا شریک له اللہ اکبر کبیراً والحمد لله کثیراً و سبحان اللہ رب العلمین۔ لا حول ولا قوة الا باللہ العزیز الحکیم)) تو اس نے کہا یا رسول اللہ ﷺ! یہ تو سب میرے پروردگار کے لیے ہے مجھے میرے اپنے لیے بھی کچھ سکھائیے۔ فرمایا یہ دعا مانگو: ((اللهم اغفر لی

وارحمنی واهدنی وارزقنی وعافنی)) یعنی الہی مجھے بخش، مجھ پر رحم فرما، مجھے ہدایت دے، مجھے روزی دے، مجھے عافیت عطا فرما۔ سُن یہ دعا تیرے لیے آخرت کی بھلائیاں جمع کر دے گی۔ (مسلم)

(۳۵۳) جنت کی کیاریوں کی بابت آپ سے سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ وہ مسجدیں ہیں۔

(۳۵۵) پھر نبی ﷺ ان کیاریوں کا پھل کیا ہے؟ فرمایا: ((سبحان اللہ والحمد لله ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر)) کثرتاً۔

(ترمذی)

(۳۵۶) نبی ﷺ مجھے قرآن میں سے کچھ بھی یاد نہیں ہو سکتا تو مجھے وہ سکھائیے جو مجھے کفایت کرے۔ آپ نے فرمایا یہ کہو: ((سبحان اللہ والحمد لله ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ولا حول ولا قوة الا باللہ))

(۳۵۷) اس نے کہا: نبی ﷺ یہ تو سب کچھ اللہ تعالیٰ کے لیے ہوا پس میرے لیے کیا ہے؟ آپ نے فرمایا یہ دعا مانگو: ((اللهم ارحمني وعافني واحدني وارزقني)) اس نے اپنے دونوں ہاتھوں سے اس طرح اشارہ کیا گویا کوئی شخص کوئی چیز لے رہا ہو۔ آپ نے فرمایا اس نے اپنے ہاتھ بھلائی سے پُر کر لیے۔ (ابوداؤد)

(۳۵۸) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کو درخت ہوتے دیکھ کر نبی ﷺ نے فرمایا میں تمہیں اس سے بھی بہتر درخت ہونا بتلاؤں؟ سنو: ((سبحان اللہ والحمد لله ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر)) ایک مرتبہ کہنے سے تیرے لیے جنت میں ایک درخت بویا جائے گا۔ (ابن ماجہ)

(۳۵۹) رسول اللہ ﷺ کوئی ایسی صورت بھی ہے جس سے ہم میں سے کوئی شخص ہر دن میں ایک ہزار نیکی حاصل کر سکے؟ فرمایا ہاں! سو مرتبہ سبحان اللہ کہنے والے کے لیے ایک ہزار نیکیاں لکھی جاتی ہیں یا اس کی ایک ہزار خطائیں معاف کر دی جاتی ہیں۔ (مسلم)

(۳۶۰) ایک شخص کو بچھو نے کاٹ کھایا۔ اُس نے نبی ﷺ سے ذکر کیا تو آپ نے فرمایا اگر شام کو یہ کلمات کہتا تو اُسے یہ ضرر نہ پہنچتا: ((اعوذ بكلماتِ الله التاماتِ من شر ما خلق)) (صحیح مسلم)

(۳۶۱) اے رسول مقبول ﷺ مجھے تو کوئی تعویذ سکھا دیجئے۔ فرمایا یہ کہو: ((اللهم انى اعوذ بك من شر سمعى وشر بصرى وشر لسانى وشر قلبى وشر هنى)) (نسائی) یعنی یا اللہ میں تجھ سے اپنے کانوں کی، اپنی آنکھوں کی، اپنی زبان کی، اپنے دل کی، اپنی شرمگاہ کی برائی سے پناہ چاہتا ہوں۔

(۳۶۲) یا رسول اللہ ﷺ آپ پر درود کن الفاظ میں پڑھیں؟ فرمایا یوں کہو: ((اللهم صل على محمد و على آل محمد كما صليت على ابراهيم و على آل ابراهيم انك حميد مجيد و بارك على محمد و على آل محمد كما باركت على ابراهيم و على آل ابراهيم نك حميد مجيد)) (متفق علیہ)



ایمان و اسلام کی حقیقت

ایمان و اسلام کی حقیقت کے سلسلے میں قرآن و حدیث کے مطالعہ سے یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ اسلام پوری زندگی میں نیکی کو جاری و ساری دیکھنے کا خواہاں ہے اور اس کے نزدیک نیکی کا دائرہ فرائض اور رسوم و شعائر کی پابندی تک ہی محدود نہیں، اس میں یہ بھی داخل ہے کہ تم مہمانوں سے ملو جلو، انہیں نیکی کی تلقین کرو، ان کی تکلیفوں کو دور کرو، اپنے مال و دولت میں سے حسب توفیق کچھ نہ کچھ خرچ کرتے رہو۔ یتیم کے سر پر دست شفقت پھیرو، مریض کی عیادت کرو۔ کسی کو راہ دکھاؤ۔

نیک بات بتاؤ۔ صلہ رحمی کرو اور جہاد کے لیے تیار رہو۔

(۳۶۳) حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے پوچھتے ہیں کہ مجھے کسی ایسے عمل کی خبر دیجئے جو مجھے جنت میں پہنچا دے اور جہنم سے دور کر دے۔ آپ نے فرمایا تمہارا سوال بہت بڑے آمر کا ہے۔ ہاں! وہ اس پر آسان ہے جس پر اللہ آسان کر دے۔ اللہ کی عبادت کرو، اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو، نماز قائم رکھو، زکوٰۃ دینا، روزے رکھو، بیت اللہ کا حج کرو۔ آئیں تجھے بھلائی کے دروازے بھی بتلا دوں۔ روزہ ڈھال ہے۔ صدقہ خطاؤں کو اس طرح مٹا دیتا ہے جس طرح پانی آگ کو بجھا دیتا ہے اور انسان کی آدمی رات کی تہجد گزاری۔ اب میں تجھے اس تمام امر کا سراور اس کا ستون اور اس کے کوہان کی بلندی بھی بتلا دوں۔ تمام امر کا سر تو اسلام ہے، اس کا ستون نماز ہے، اس کے کوہان کی بلندی جہاد ہے۔ اب میں تجھے اس تمام کام کا خلاصہ بتلاؤں؟ میں نے کہا ہاں یا رسول اللہ ﷺ ضرور بتلائیے۔ فرمایا اسے روک لے۔ یہ فرما کر آپ نے اپنی زبان کی طرف اشارہ کیا۔ میں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ کیا جو باتیں ہم کرتے ہیں ان پر بھی ہماری پکڑ ہوگی؟ آپ نے ارشاد فرمایا معاذ تیری عقل مندی پر افسوس ہے، انسان کو اوندھے منہ جہنم میں ڈالنے والی چیز اس کے زبان کا کنارہ ہی تو ہے۔ یہ حدیث صحیح ہے۔

(۳۶۴) ایک اعرابی نے آپ سے دریافت کیا کہ مجھے کوئی ایسا عمل بتلائیے جس کے کرنے سے جنتی بن جاؤں؟ آپ نے فرمایا فرض نماز برابر پڑھتے رہو، فرض زکوٰۃ برابر دیتے رہو، رمضان کے روزے پابندی سے رکھو۔ وہ کہنے لگا اس کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے میں نہ اس پر زیادتی کروں گا نہ اس میں کمی کروں گا۔ جب وہ جانے لگا تو نبی ﷺ نے فرمایا جو کسی جنتی کو دیکھنا چاہتا ہو وہ اسے دیکھ لے۔ (متفق علیہ)

(۳۶۵) ایک اور شخص نے آپ سے عرض کیا کہ مجھے کسی ایسے عمل کی خبر دیجئے جو مجھے جنت میں لے جائے اور آگ سے دور کر دے۔ آپ نے فرمایا گو تو نے بات تو مختصر کی ہے لیکن اس کی اہمیت بہت زیادہ ہے، نسیم آزاد کر اور گردن چھڑا۔

(۳۶۶) اس نے کہا کیا یہ دونوں ایک ہی بات نہیں؟ آپ نے فرمایا نہیں نسیم کی آزادی تو یہ ہے کہ اکیلا تو ہی ایک غلام آزاد کرے اور گردن کی خلاصی یہ ہے کہ تو کسی غلام کی آزادی میں کوئی حصہ لے اور بہتر چیز کا تحفہ میں دینا اور ظلم کرنے والے رشتہ داروں سے سلوک کرنا۔ اگر تجھے اس کی طاقت نہ ہو تو بھوکے کو کھلا، پیاسے کو پلا، لوگوں کو نیک باتیں بتلا، بری باتوں سے روک۔ اگر یہ بھی ممکن نہ ہو تو تو سوائے خیر اور بھلائی کے اپنی زبان نہ کھول۔ (مسند احمد)

(۳۶۷) ایک صاحب نبی ﷺ سے دریافت کرتے ہیں کہ اسلام کیا ہے؟ فرمایا یہ کہ تیرا دل اللہ کا فرمانبردار بن جائے اور مسلمان تیری زبان اور تیرے ہاتھوں سے بے خوف رہیں۔

(۳۶۸) اچھا نبی ﷺ! کونسا اسلام افضل ہے؟ فرمایا: ایمان۔

(۳۶۹) ایمان کیا ہے؟ فرمایا اللہ کو، اس کے فرشتوں کو، اس کی کتابوں کو، اس کے رسولوں کو ماننا۔ موت کے بعد کی زندگی کو ماننا۔

(۳۷۰) کونسا ایمان افضل ہے؟ فرمایا ہجرت۔

(۳۷۱) ہجرت کیا ہے؟ فرمایا برائیوں کو چھوڑ دینا۔

(۳۷۲) کونسی ہجرت افضل ہے؟ فرمایا ہجرت۔

(۳۷۳) ہجرت کیا ہے؟ فرمایا کفار سے بموقعہ جنگ لڑنا۔

(۳۷۴) کون سا جہاد زیادہ فضیلت والا ہے؟ فرمایا جس کی سواری بھی کاتبِ نبوی ﷺ کے ہوتی ہے اور جس کا خون بھی بہا دیا جائے۔ پھر دو

عمل اور ہیں جو سب اعمال سے افضل ہیں سوائے ان کے جو ان جیسے عمل کرے۔ پاک حج یا عمرہ۔ (مسند احمد)

(۳۷۵) کونسا عمل افضل ہے؟ فرمایا ایک اللہ پر ایمان لانا، پھر پاک حج۔ اس کی فضیلت دوسرے اعمال پر ایسی ہی ہے جیسے

سورج کے طلوع ہونے اور اس کے غروب ہونے کی جگہ میں فاصلہ ہے۔ (مسند احمد)

(۳۷۶) یا رسول اللہ ﷺ! کونسا عمل افضل ہے؟ فرمایا: اللہ کے لیے محبت رکھنا، اللہ کے لیے دشمنی رکھنا، اپنی زبان کو ذکر

اللہ میں جاری رکھنا۔

(۳۷۷) مسائل نے کہا یا رسول اللہ ﷺ اور کیا ہے؟ فرمایا لوگوں کے لیے وہ چاہنا جو خود اپنے لیے چاہتا ہے اور سہلی بات زبان

سے نکالنا یا چپ رہنا۔

(۳۷۸) چند صحابہ رضی اللہ عنہم آپس میں مذاکرہ کرنے لگے، کسی نے کہا کہ سب سے بہتر عمل حاجیوں کو پانی پلانا ہے۔ کسی نے کہا کہ

مسجد حرام کی خدمت و آبادی کرنا ہے۔ کسی نے کہا حج ہے۔ کسی نے کہا راہِ الہی کا جہاد ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے

رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا تو اللہ عزوجل نے یہ آیت اتاری: ﴿أَجْعَلْنٰكُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ﴾ الخ (توبہ: ۱۹) کیا

تم نے حاجیوں کو پانی پلانا اور مسجد حرام کو آباد رکھنا اس کے برابر کر دیا جو اللہ پر اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہے

اور راہِ الہی میں جہاد کرتا ہے، اللہ ربِّ ذوالجلال والاکرام کے نزدیک یہ برابر کے لوگ نہیں۔ اللہ تعالیٰ ظالم لوگوں کی

رہبری نہیں فرماتا ﴿فَأَنزَلْنَا﴾ تک۔ قرآن اس بارے میں اُترے۔

(۳۷۹) ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ! اللہ کے سوا اور معبود نہ ہونے کی اور آپ کے

رسول اللہ ہونے کی میں گواہی دیتا ہوں، پانچوں وقت کی نماز پڑھتا ہوں، اپنے مال کی زکوٰۃ دیتا ہوں، ماہِ رمضان کے

روزے رکھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا جو اس پر مرے گا وہ انبیاء، صدیقوں اور شہیدوں کے ساتھ قیامت کے دن

ہوگا۔ بالکل اس طرح۔ یہ فرما کر آپ نے اپنی انگلیاں کھڑی کر کے دکھائیں اور فرمایا جب تک کہ وہ ماں باپ کی

نافرمانی نہ کرے۔

(۳۸۰) ایک اور صحابی پوچھتے ہیں کہ یہ تو بتلائیے اگر میں فرض نماز پڑھوں، رمضان کے روزے رکھوں، حلال کو حلال اور

حرام کو حرام سمجھوں اور اس پر کوئی زیادتی نہ کروں تو کیا میں جنت میں جاؤں گا؟ آپ نے فرمایا ہاں! اس نے کہا واللہ میں ان کاموں پر اور کسی زائد کام کو نہ کروں گا۔ (مسلم)

(۳۸۱) آنحضرت ﷺ سے پوچھا گیا کہ کونسا عمل سب سے بہتر ہے؟ آپ نے فرمایا یہ کہ تو کھانا کھلا اور سلام کرتا رہے خواہ کسی کو پہچانتا ہو یا نہ پہچانتا ہو۔ (تسلیق علیہ)

(۳۸۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ آنحضرت ﷺ سے پوچھتے ہیں، کہتے ہیں کہ یا رسول اللہ ﷺ جب میں آپ کے نورانی چہرے کو دیکھتا ہوں تو میرا جی خوش ہو جاتا ہے، میری آنکھیں ٹھنڈی ہو جاتی ہیں، پس آپ مجھے سب چیزیں بتلا دیجئے۔ آپ نے فرمایا تمام چیزیں پانی سے پیدا کی گئی ہیں۔

(۳۸۳) میں نے کہا مجھے کوئی ایسا کام بھی بتلا دیجیے کہ جب میں اسے لے لوں تو جنتی بن جاؤں؟ آپ نے فرمایا اسلام پھیلا، کھانا کھلا، رشتے جوڑ، رات کو جب لوگ نیند میں ہوں تو تہجد پڑھ، پھر تو سلامتی کے ساتھ جنت میں جائے گا۔

(مسند احمد)

(۳۸۴) ایک صحابی نے آپ سے اپنی سنگدلی کی شکایت کی تو آپ نے فرمایا اگر تو اپنا دل نرم کرنا چاہے تو مسکین کو کھانا کھلا اور یتیم کے سر پر ہاتھ پھیر۔

(۳۸۵) نبی ﷺ سے سوال کیا گیا کہ کونسا عمل افضل ہے؟ آپ نے فرمایا لے قیام کی نماز۔

(۳۸۶) کونسا صدقہ افضل ہے؟ فرمایا کم مال والے کی خیرات۔

(۳۸۷) کونسی ہجرت افضل ہے؟ فرمایا اللہ کی حرام کردہ چیزوں کو چھوڑ دینا۔

(۳۸۸) کونسا جہاد افضل ہے؟ فرمایا جو شخص مشرکوں سے اپنے مال اور اپنی جان سے جہاد کرے۔

(۳۸۹) کونسی شہادت افضل ہے؟ فرمایا جس کا خون بنے اور جس کی سواری بھی کٹ جائے۔ (ابوداؤد)

(۳۹۰) یا رسول اللہ ﷺ کونسا عمل افضل ہے؟ فرمایا وہ ایمان جس میں کوئی شک و شبہ نہ ہو، وہ جہاد جس میں کوئی خیانت نہ ہو، وہ حج جو نیکی والا پاک و صاف ہو۔

(۳۹۱) حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کرتے ہیں کہ میرے پاس تو مال ہی نہیں میں صدقہ کہاں سے کروں؟

آپ نے فرمایا ((اللہ اکبر)) کہنا بھی صدقہ ہے اور : ((سبحان اللہ والحمد لله ولا الہ الا اللہ)) بھی صدقہ ہے، استغفار کرنا بھی صدقہ ہے، اچھی بات بتلانا بھی صدقہ ہے، بڑی بات سے روکنا بھی صدقہ ہے، لوگوں کے راستے سے کانٹے کا پتھر کا، ہڈی کا ہٹانا بھی صدقہ ہے، اندھے کو راہ سمجھا دینا، بہرے کو بات سنا دینا، گونگے کو سمجھا دینا بھی صدقہ ہے۔ کوئی شخص اپنی حاجت کی تلاش میں ہو اور تجھے اس کا علم ہو اسے بتلا دینا بھی صدقہ ہے۔ کسی حاجت مند فریاد کی فریاد رسی کرنا اور دوڑ بھاگ کر اس کا دکھ ٹال دینا بھی صدقہ ہے۔ کمزور، ضعیف لوگوں کی اپنی قوت بازو سے مدد کرنا بھی صدقہ ہے۔ نون تو جو اپنی بیوی سے جماع کرے اس پر بھی تجھے اجر ہے۔

(۳۹۲) حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نے کہا مجھے اپنی شہوت رانی میں اجر کیسے ملے گا؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اچھا بتلا اگر تمیری اولاد

ہوتی اور تو اس کا اجر چاہتا پھر وہ مرجاتی اور تو صبر کرتا تو کیا تجھے اس کا اجر ملتا؟ میں نے کہا ہاں۔ آپ نے فرمایا کیا تو نے اُسے پیدا کیا تھا؟ میں نے کہا نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ نے۔ فرمایا کیا تو نے اسے ہدایت کی تھی؟ میں نے کہا نہیں، بلکہ

اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا اسے تو روزی دیتا تھا؟ میں نے جواب دیا کہ ہرگز نہیں اس کا رازق اللہ تعالیٰ تھا۔ فرمایا بس اسی طرح اس کا حلال میں رکھنا اور حرام کاری سے بچنا ہے۔ اب اگر اللہ تعالیٰ چاہے اسے زندہ رکھے چاہے مار ڈالے تجھے آجر ہے۔ (مسند احمد)

(۳۹۳) اللہ کے رسول، رسولوں کے سردار آنحضرت محمد مصطفیٰ ﷺ ایک دن اپنے اصحاب رضی اللہ عنہم سے سوال کرتے ہیں کہ تم میں سے آج روزے سے کون ہے؟ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ جواب دیتے ہیں کہ میں۔ آپ پھر پوچھتے ہیں کہ تم میں سے آج کسی مسلمان کے جنازے میں شرکت کس نے کی ہے؟ اب بھی صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا جواب ہوتا ہے کہ میں نے۔ آپ پھر سوال کرتے ہیں کہ آج تم میں سے کس نے مسکین کو کھانا کھلایا ہے؟ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہم جواب دیتے ہیں کہ میں نے۔ فرماتے ہیں تم میں سے آج بیمار کی عیادت کس نے کی ہے؟ آپ فرماتے ہیں میں نے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا یہ نیک نخصلتیں جس شخص میں بھی جمع ہوں جائیں وہ جنتی ہو گیا۔ (مسلم)

(۳۹۴) یا رسول اللہ ﷺ ایک انسان کوئی نیکی نہایت پوشیدگی سے کرتا ہے پھر اوروں کو اس کی اطلاع ہو جاتی ہے تو یہ خوش ہوتا ہے؟ آپ نے فرمایا اسے دوہرا اجر ہے پوشیدگی کا ایک اجر اور ظاہر ہونے کا دوسرا آجر۔ (ترمذی)

(۳۹۵) حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ پوچھتے ہیں کہ یا رسول اللہ ﷺ کوئی شخص نیک کام کرتا ہے، لوگ اس پر اس کی تعریف کرتے ہیں؟ فرمایا یہ تو مومن کے لیے جلدی کی خوشخبری ہے۔ (مسلم)

(۳۹۶) ایک سائل سوال کرتا ہے کہ کونسا عمل افضل ہے؟ آپ جواب دیتے ہیں کہ اللہ پر ایمان لانا، اس کی تصدیق کرنا، اس کی راہ میں جہاد کرنا۔

(۳۹۷) سائل کہتا ہے میں تو اس سے آسان چیز چاہتا ہوں۔ فرمایا نرمی اور صبر۔

(۳۹۸) اس نے کہا میں اس سے بھی آسان چیز کا طالب ہوں۔ فرمایا جو فیصلہ تقدیر الہی کی طرف سے ہو اس میں تو ناراض نہ رہ۔ (مسند احمد)

(۳۹۹) حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ بہترین اعمال کے بارے میں آپ سے سوال کرتے ہیں تو آپ فرماتے ہیں جو تجھ سے توڑے تو اس سے جوڑ، جو تجھے محروم کرے تو اسے دے، جو تجھ پر ظلم کرے تو اس سے درگزر کر۔ (مسند احمد)

(۴۰۰) یا رسول اللہ ﷺ مجھے کیسے علم ہو کہ میں بڑا ہوں یا بھلا ہوں؟ فرمایا جب تیرے پڑوسی تجھے بھلا کہنے لگیں تو تو بھلا ہے اور وہ تجھے برا کہنے لگیں تو تو برا ہے۔ (ابن ماجہ)

(۴۰۱) مسند احمد میں ہے جب تو ان کے منہ سے سنے کہ وہ کہہ رہے ہیں تو نے اچھا کیا تو سمجھ لے کہ تو نے واقعی اچھا کیا اور جب ان کی زبانی سنے کہ تو نے برا کیا تو یقین کر لے کہ تو نے برا کیا۔

فصل ۱۰: تجارت اور محنت مزدوری وغیرہ کا بیان

(۴۰۲) آنحضرت ﷺ سے پوچھا گیا کہ کونسی کمائی افضل ہے؟ آپ نے فرمایا انسان کا اپنے ہاتھ سے کوئی کام کرنا اور ہر ایک مطابق شرع تجارت۔ (مسند احمد)

(۴۰۳) ابو داؤد میں ہے کہ کسی نے رسول اللہ ﷺ سے کہا کہ میرے پاس مال بھی ہے اور اولاد بھی ہے، میرا باپ میرا مال فنا

کر دینا چاہتا ہے۔ آپ نے فرمایا تو اور تیرا مال تیرے باپ کی ملکیت ہے، تو جو کچھ کھاتا ہے اس میں سب سے زیادہ پاک چیز تیری کمائی ہے، تمہاری اولاد بھی تمہاری کمائی ہی ہے، بس تم اسے شوق سے سستا چمٹا کھاپی۔ (مسند احمد)

(۳۰۳) ایک صحابیہ رضی اللہ عنہا نبی ﷺ سے کہتی ہیں کہ ہم تو اپنے باپ دادوں پر، اپنے لڑکوں پر، اپنے خاوندوں پر بوجھ ہیں۔ یہ تو فرمائیے کہ ہمارے لیے ان کے مالوں میں سے کیا کیا حلال ہے؟ آپ نے فرمایا تر چیز جو تم کھا لویا ہدیے میں دے لو۔ (ابوداؤد) حدیث میں لفظ رطب ہے اس کے معنی حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ نے یہ بیان کیے ہیں کہ مراد اس سے وہ چیز ہے جو دیر تک اچھی حالت میں نہ رہ سکے۔

(۳۰۵) نبی ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ کیا ہم کتاب اللہ پر اجرت لے سکتے ہیں؟ آپ نے فرمایا سب سے زیادہ مستحق اجرت چیز تو کتاب اللہ ہی ہے۔ اس روایت کو حضرت امام بخاری رضی اللہ عنہ نے دم کرنے کے قصبے میں ذکر کیا ہے۔

(۳۰۶) سلطانی مال کی بابت آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا گیا تو آپ نے جواب دیا کہ بغیر سوال کے اور بغیر لالچ کے جو کچھ اللہ تعالیٰ تجھے دے وہ لے لے، کھا لے اور اسے اپنی دولت بنا لے۔ (مسند احمد)

(۳۰۷) نبی ﷺ سے سوال ہوتا ہے کہ مجھے لگانے والے کی اجرت کی نسبت آپ کیا فرماتے ہیں؟ آپ نے جواب دیا کہ اسے اپنے اونٹ کے چارے میں اور اپنے غلاموں کی خوراک میں خرچ کر دو۔ (مؤطا امام مالک) ایک صاحب آپ سے پوچھتے ہیں کہ زر کے کداسنے کی اجرت کی بابت کیا فرماتے ہیں؟ آپ نے اس سے منع فرما دیا۔ اس نے کہا ہمیں اس میں بطور اکرام لوگ کچھ دے دیا کرتے ہیں۔ آپ نے اس کی رخصت دی۔ یہ حدیث حسن ہے، امام ترمذی رضی اللہ عنہ نے اسے روایت کیا ہے۔

(۳۰۸) آپ نے قسامہ سے منع فرمایا تو دریافت کیا گیا کہ قسامہ کیا ہے؟ آپ نے فرمایا کوئی شخص جو لوگوں کے قبیلوں پر ہو، پھر اس کے حصے میں سے اپنا حصہ لے اور اس کے حصے میں سے اپنا حصہ لے۔

بہتر اعمال کون سے ہیں؟

(۳۰۹) یا رسول اللہ ﷺ کونسا صدقہ افضل ہے؟ فرمایا پانی کا پلانا۔

(۳۱۰) ایک صحابیہ رضی اللہ عنہا آپ سے کہتی ہیں کہ میرا جی چاہتا ہے کہ آپ کے ساتھ نماز ادا کرتی رہوں۔ آپ نے فرمایا ہاں مجھے معلوم ہو گیا کہ تمہاری چاہت میرے ساتھ نماز ادا کرنے کی ہے۔ سو تمہارا اپنے گھر میں نماز پڑھنا حجرے میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے اور دالان میں نماز پڑھنا محلے کی مسجد میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے اور محلے کی مسجد میں نماز پڑھنا میری مسجد میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے چنانچہ اس نیک بیوی نے اپنے گھر کے اندرونی انتہائی کونے میں جو سب سے کم روشنی والی جگہ تھی وہاں اپنی مسجد بنانے کا حکم دیا اور وہیں انتقال کے وقت تک نماز پڑھتی رہی۔ رضی اللہ عنہا

(۳۱۱) آپ سے دریافت کیا گیا کہ تمام جگہوں میں بہتر جگہ کونسی ہے؟ آپ نے فرمایا مجھے اس کا علم نہیں جب تک کہ میں حضرت جبرئیل رضی اللہ عنہ سے پوچھ نہ لوں۔ پھر آپ نے حضرت جبرئیل رضی اللہ عنہ سے پوچھا، انہوں نے کہا مجھے بھی معلوم نہیں میں حضرت میکائیل رضی اللہ عنہ سے دریافت نہ کر لوں۔ پھر حضرت جبرئیل رضی اللہ عنہ آئے اور فرمایا کہ بہترین جگہ مسجدیں ہیں اور بدترین جگہ بازار ہیں۔

(۳۱۲) فرماتے ہیں کہ انسان میں تین سو ساٹھ جوڑ ہیں، اس پر ضروری ہے کہ ہر جوڑ پر صدقہ دے۔ تب لوگوں نے کہا اس قدر صدقہ کرنے کی طاقت کسے ہے؟ فرمایا رینٹ یا تھوک مسجد میں دیکھ کر اسے دفن کر دینا، راستے میں سے کسی ایذا دینے والی چیز کا ہٹا دینا بھی صدقہ ہے، اگر تو یہ بھی نہ کر پائے تو سخی کے وقت کی دو رکعت تجھے کافی ہے۔

(۳۱۳) یا رسول اللہ ﷺ بیٹھ کر نماز پڑھنے کے بارے میں کیا ارشاد ہے؟ فرمایا جو کھڑا ہو کر پڑھے وہ افضل ہے، جو بیٹھ کر پڑھے اسے آدھا اجر ہے اور جو لیٹ کر پڑھے اُسے اس سے بھی آدھا اجر ہے۔ میں کہتا ہوں اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں، ایک تو یہ کہ یہ حکم نفل نماز کا ہے۔ یہ مطلب تو ان کے نزدیک ہے جو لیٹ کر نوافل کا پڑھنا جائز جانتے ہیں۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ یہ معذور لوگوں کے لیے ہے۔ اُسے اپنے نفل پر آدھا اجر ملتا ہے اور نیت پر پورا اجر ملتا ہے۔

(۳۱۴) یا رسول اللہ ﷺ! مجھے تو قرآن کے سیکھنے سے اس ڈر نے روک دیا ہے کہ شاید میں اس کے ساتھ قیام نہ کر سکوں۔ آپ نے فرمایا قرآن کو سیکھ، اسے پڑھ اور سو جایا کر، قرآن کو سیکھ کر، اسے پڑھ کر، اس کے ساتھ قیام کرنے والے کی مثال مٹک کی اس بھری ہوئی تھیلی جیسی ہے جس کی خوشبو ہر جگہ مہک رہی ہو اور جو اسے سیکھ کر سو جائے اور وہ اس کے پیٹ میں ہو اس کی مثال اس برتن کی سی ہے جس میں مٹک بھر کر اسے بند کر کے مگر لگا دی جائے۔

(۳۱۵) ایک صحابی رضی اللہ عنہ کی وفات پر آپ فرماتے ہیں کاش کہ یہ غیر وطن میں فوت ہوتا تو آپ سے دریافت کیا گیا کہ یہ کس لیے؟ فرمایا اس لیے کہ وہ جب پردیس میں مرتا، اس کی جائے پیدائش سے لے کر اس کے پیروں کے نشانات ختم ہونے کی جگہ تک ناپ کر اسے جنت میں جگہ ملتی۔ یہ سب حدیثیں امام ابو حاتم بن حبان رضی اللہ عنہ اپنی صحیح میں لائے ہیں۔

کچھ اور ضروری سوالات اور جوابات

(۳۱۶) یا رسول اللہ ﷺ! کیا دوا بھی کچھ فائدہ دیتی ہے؟ آپ نے فرمایا سبحان اللہ زوے زمین پر وہ کوئی بیماری ہے جس کی دوا اللہ تبارک و تعالیٰ نے نہ آتاری ہو۔

(۳۱۷) دم کرنے اور دوا کرنے کی بابت آپ سے سوال ہوا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی مقرر کردہ تقدیر کو کچھ لوٹا دیتی ہیں؟ آپ نے فرمایا یہ خود تقدیر میں لکھی ہوئی ہیں۔

(۳۱۸) یا رسول اللہ ﷺ! ایک مسلمان نے ایک مشرک کو میدان جنگ میں نیزہ مارتے ہوئے کہا کہ لیتا جا میں فارس کا نوجوان ہوں۔ آپ نے فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں، تعریف بھی کی جائے گی اور اجر بھی دیا جائے گا۔ یہ دونوں حدیثیں مسند احمد میں ہیں۔

(۳۱۹) یا رسول اللہ ﷺ! مجھے کوئی ایسی بات سکھائیے جو مجھے نفع دے۔ فرمایا سنو، کسی چھوٹی سے چھوٹی نیکی کو حقیر نہ سمجھو گو تم اپنے ڈول میں سے کسی پیاسے کو پانی ہی ڈال دو، گو تم اپنے کسی مسلمان بھائی سے خندہ پیشانی سے گفتگو ہی کر لو، سنو تہ بند ٹخنے سے نیچے لٹکانے سے پرہیز کرتے رہو، یہ تکبر ہے جسے اللہ تعالیٰ ناپسند رکھتا ہے۔ دیکھو کسی کو تمہاری کوئی بات معلوم ہو اور وہ تمہیں بطور طعنے اور گالی جتائے تو تم جو عیب اس کا جانتے ہو اسے منہ پر نہ لاؤ، اس کا اجر

تمہیں ملے گا اور اس کا وبال اُس پر ہوگا۔

(۳۲۰) اے اللہ کے نبی ﷺ! پالتو گدھوں کی نسبت کیا فرمان ہے؟ ارشاد ہوا کہ جو میری رسالت کی گواہی دیتا ہو اس کے لیے حلال نہیں۔ (مسند احمد)

(۳۲۱) نبی ﷺ سے ان امرا کی بابت سوال ہوا جو نمازوں کو وقت سے تاخیر کر کے پڑھیں گے کہ ان کے ساتھ کیسے کیا جائے؟ آپ نے فرمایا نماز کو اس کے وقت پر ادا کر لو، پھر ان کے ساتھ بھی ادا کر لیا کرو وہ تمہارے لیے نفل ہو جائے گی۔ یہ حدیث صحیح ہے۔

(۳۲۲) حضرت صفوان بن معطل سلمی رضی اللہ عنہما کی بیوی صاحبہ رضی اللہ عنہا رسول کریم ﷺ کے سامنے اپنے خاوند کی شکایت کرتی ہیں کہ جب میں نماز پڑھتی ہوں تو وہ مجھے مارتے ہیں اور جب میں روزہ رکھتی ہوں تو وہ مجھے روزہ تڑوا دیتے ہیں اور صبح کی نماز نہیں پڑھتے یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جائے۔ آپ نے یہ سب باتیں صفوان رضی اللہ عنہ سے دریافت کیں تو انہوں نے جواب دیا کہ یہ دو سوورتیں ملا کر پڑھتی ہیں جس سے میں نے انہیں منع کر رکھا ہے۔ یہ سن کر آپ نے فرمایا اگر ایک ہی سورت ہوتی تو تمام دنیا کے لوگوں کو کافی تھی۔ کما روزوں کی نسبت یہ گزارش ہے کہ یہ نفلی روزے رکھتی چلی جاتی ہیں، میں نوجوان آدمی ہوں کب تک صبر کرتا رہوں؟ اسی وقت نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی عورت نفلی روزہ اپنے خاوند کی اجازت کے بغیر ہرگز نہ رکھے۔ کما اور میری صبح کی نماز کی تاخیر کی وجہ یہ ہے کہ ہم لوگ کام کاج والے آدمی ہیں، سورج طلوع ہو جانے تک آنکھ نہیں کھلتی۔ نبی ﷺ نے فرمایا: جب جاگے نماز ادا کر لے۔ (ابن حبان) میں کہتا ہوں چونکہ یہ کام کاج والا گھرانہ تھا اسی وجہ سے تمت صدیقہ میں ان کا نام آیا، اس لیے کہ یہ قافلے میں سب سے پیچھے تھے۔ تمت کے قصبے میں ان کے جو الفاظ ہیں کہ واللہ میں نے کسی عورت کا بازو کبھی نہیں کھولا، یہ اس حدیث کے خلاف نہیں اس لیے کہ اُس وقت تک ان کا نکاح نہیں ہوا تھا، نہ یہ کسی عورت سے ملے تھے، اس کے بعد ان کا نکاح ہو گیا۔

(۳۲۳) آپ سے گرگٹ کے مار ڈالنے کا سوال ہوا تو آپ نے جواب میں اُس کے مار ڈالنے کا حکم دیا۔ (ابن حبان)

(۳۲۴) ایک صاحب نے کعبے تک پیدل جانے کی نذر مانی تھی، پھر اسے دو شخص اٹھائے ہوئے لیے چلے جا رہے تھے تو آپ نے فرمایا جو شخص اپنے تئیں مصیبت میں ڈالے اس سے اللہ تعالیٰ بے نیاز ہے۔ آپ نے اُسے سوار ہو جانے کا حکم فرمایا۔

(۳۲۵) ایک صاحب نے اپنے پڑوسی کی ایذا رسانی کی شکایت سرکارِ نبوت میں کی۔ آپ نے صبر کرنے کی تلقین کی۔ اس نے تین مرتبہ یہی کہا۔ آپ نے تینوں مرتبہ یہی جواب دیا۔ اس نے پھر چوتھی مرتبہ شکایت کی تو آپ نے فرمایا اپنا اسباب مکان سے نکال کر راستے میں ڈال دو۔ اس نے ایسا ہی کیا۔ اب جو نکلتا ہے وہ پوچھتا ہے کیا بات ہے؟ یہ جواب دیتے ہیں کہ پڑوسی کی ایذاؤں سے تنگ آ گیا ہوں تو ہر ایک اس پڑوسی کو لعن طعن کرتا۔ آخر اس سے نہ رہا گیا اسی وقت دوڑا ہوا اور قسمیں کھا کھا کر کہنے لگا کہ اب نہ ستاؤں گا، معاف کرو اور اپنا اسباب مکان میں واپس لے آؤ۔ (مسند احمد اور ابن حبان)

(۳۲۶) ایک صاحب آپ سے کہتے ہیں کہ نبی ﷺ میں بڑا گنہگار ہوں کیا میری توبہ ہے؟ آپ نے فرمایا کہ کیا تیرے ماں

باپ ہیں؟ اس نے کہا نہیں۔ پوچھا خالہ ہے؟ کہا ہاں! فرمایا ان سے نیکی کر۔ (ابن حبان) (۳۲۷)
ایک صاحب کسی بڑے گناہ کی وجہ سے مستحق عذاب ہو چکے تھے۔ ان کی بابت جب آپ سے پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا اس کی طرف سے ایک غلام آزاد کرو، اس غلام کے ہر ہر عضو کی وجہ سے اللہ تعالیٰ اس کا ہر ہر عضو دوزخ کی آگ سے آزاد کر دے گا۔ (ابن حبان)

(۳۲۸) ایک صاحب نے پوچھا یا رسول اللہ ﷺ! میرے ماں باپ فوت ہو چکے ہیں، کیا اب بھی میں ان کے ساتھ کوئی نیکی کر سکتا ہوں؟ آپ نے فرمایا ہاں! ان کے لیے دُعا مانگا کر، ان کے لیے استغفار کیا کر، ان کے وعدوں کو ان کے بعد پورا کر، ان کے دوستوں کی عزت کر، ان کی وجہ سے جو صلہ رحمی ہو اسے بجالا۔ وہ یہ سن کر خوش ہو کر کہنے لگا واہ کیسی لذیذ اور کیسی پاک ہدایتیں ہیں۔ آپ نے فرمایا اب ان پر عمل کر۔

(۳۲۹) ایک صحیح حدیث میں ہے کہ آپ سے اس شخص کے بارے میں سوال کیا گیا جس نے کسی مشرک پر میدان جنگ میں قتل کرنے کے لیے حملہ کیا لیکن اس نے اسی وقت کہہ دیا کہ میں مسلمان ہوں، پھر بھی اس نے قتل کر ڈالا، اس پر آپ نے سخت ناراضگی کے الفاظ فرمائے۔ اس نے کہا یا رسول اللہ ﷺ یہ کلمہ تو اس نے صرف جان بچانے کے لیے ہی کہا تھا۔ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے کسی مؤمن کا قتل مجھ پر حرام کر دیا ہے۔

(۳۳۰) ابن حبان میں ہے: یا رسول اللہ ﷺ! ہمیں بتائیے کہ ہم میں بہتر لوگ کون ہیں اور بدتر لوگ کون ہیں؟ آپ نے فرمایا بہتر وہ ہیں جن سے بھلائی کی امید کی جائے اور ان کی برائی کا کھٹکانہ ہو اور تم میں بدتر وہ لوگ ہیں جن کی بھلائی سے لوگ ناامید ہو جائیں اور جن سے برائی بچنے کا خطرہ لوگوں کو لگا رہے۔

(۳۳۱) صحیح ابن حبان میں ہے کہ کسی نے آپ سے پوچھا کہ نبی ﷺ آپ کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے کس چیز کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے؟ آپ نے فرمایا اسلام کے ساتھ۔

(۳۳۲) اس نے کہا اسلام کیا ہے؟ آپ نے فرمایا تو اپنا دل اللہ کا مطیع کر دے، اپنا چہرہ اللہ کی طرف کر دے، فرض نمازیں پڑھتا رہ، فرض زکوٰۃ دیتا رہ، دونوں بھائی ہیں مددگار، اللہ تعالیٰ اس بندے کی توبہ قبول نہیں فرماتا جو اپنے اسلام کے بعد مشرک کرے۔

(۳۳۳) حضرت اسود بن سریج رضی اللہ عنہ رسول کریم ﷺ سے دریافت کرتے ہیں کہ یا رسول اللہ ﷺ یہ تو فرمائیے کہ اگر میں مشرکوں میں سے کسی سے مقابلہ کروں، وہ مجھ پر حملہ کر کے تلوار کا وار کرے، وہ ٹھیک اور کاری پڑے اور میرا ایک ہاتھ جڑ سے کاٹ دے، پھر وہ کسی درخت کی اوٹ میں پناہ میں چلا جائے اور کہہ دے کہ میں اللہ کے لیے اسلام لایا۔ کیا اس کے کہنے کے بعد اس کا قتل کرنا میرے لیے روا ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں اسے قتل نہ کر کہ اگر تو اسے قتل کرے گا تو وہ تیری اس جگہ ہو گا جہاں تو اس کے قتل کرنے سے پہلے تھا اور تو اس کی جگہ ہو گا جہاں وہ اس کلمہ کے کہنے سے پہلے تھا۔ یہ حدیث صحیح ہے۔

(۳۳۴) یا رسول اللہ ﷺ! میں ایک شخص کے ہاں گیا۔ اس نے نہ میری ضیافت کی، نہ میری مہمانداری کی تو کیا جب وہ میرے ہاں آئے میں بھی اُس کے ساتھ ایسا ہی کر سکتا ہوں؟ آپ نے جواب دیا بلکہ تو اس کی مہمانداری کر۔ یہ دونوں روایتیں صحیح ابن حبان میں ہیں۔

(۴۳۵) حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ یا رسول اللہ ﷺ ایک شخص ہے، جو ایک قوم سے محبت تو رکھتا ہے لیکن ان جیسے اعمال صالحہ اس کے پاس نہیں۔ آپ نے فرمایا اے ابوذر تو ان ہی لوگوں کے ساتھ ہو گا جن سے تو محبت رکھتا ہے۔ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کہنے لگے کہ میں تو اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی محبت رکھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا تو ان ہی کے ساتھ ہے جن کی محبت تیرے دل میں ہے۔

(۴۳۶) چند دہائی رسول اللہ ﷺ سے بہت فتوے پوچھتے ہیں۔ آپ ان کا جواب دے کر فرماتے ہیں کہ لوگو! اللہ تعالیٰ نے تم پر سے حرج ہٹا دیا ہے۔ ہاں! حرج اور ہلاکت والا وہ ہے جو کسی مسلمان بھائی کی آرزوی کرے۔

(۴۳۷) انہوں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ! کیا ہم دوا علاج کرا سکتے ہیں؟ آپ نے فرمایا ہاں! ہاں اللہ تعالیٰ نے جتنی بیماریاں پیدا کی ہیں، ان کی دوائیں بھی نازل فرمائی ہیں سوائے ایک کے۔

(۴۳۸) پوچھا وہ کیا؟ فرمایا بڑھاپا۔

(۴۳۹) نبی ﷺ! سب سے زیادہ اللہ کا پیارا کون ہے؟ جواب دیا سب سے اچھے اخلاق والا۔ (احمد و ابن حبان)

(۴۴۰) ابن حبان میں ہے کہ حاتم طائی کے بیٹے حضرت عدی رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ میرا باپ صلہ رحمی، صدقہ و خیرات، سخاوت بہت کیا کرتا تھا اس کے لیے کیا ہے؟ فرمایا وہ طالبِ شہرت تھا وہ اسے حاصل ہو چکی۔

(۴۴۱) یا رسول اللہ ﷺ! میں کسی کسی کھانے کو چھوڑ دیتا ہوں، گھن اور نفرت کر کے؟ فرمایا کسی ایسی چیز کو نہ چھوڑ جس کے چھوڑنے میں نصرا نیت کی مشابہت ہو۔

(۴۴۲) یا رسول اللہ ﷺ! میں اپنے شکاری کتے کو شکار پر چھوڑتا ہوں، وہ شکار کو پکڑ لیتا ہے لیکن ذبح کرنے کے لیے میں بجز دھار دار پتھر اور لکڑی کے اور کوئی چیز نہیں پاتا؟ آپ نے فرمایا جس چیز سے چاہے خون بہا دے اور اللہ کا نام لے لے۔ (ابن حبان)

(۴۴۳) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے نبی ﷺ سے ابنِ جدعان کی خیرات و سخاوت، مہمان نوازی، حسن سلوک وغیرہ کا ذکر کے کے پوچھا کہ کیا یہ نیکیاں اسے کچھ نفع دیں گی؟ آپ نے فرمایا نہیں اس لیے کہ اس نے ایک دن بھی نہیں کہا: ((رب اغفر لی خطیئتی یوم الدین))

(۴۴۴) حضرت سفیان بن عبد اللہ ثقفی کے اس سوال پر کہ مجھے ایسی جامع بات بتلا دی جائے کہ پھر کسی سے کچھ دریافت کرنے کی ضرورت نہ رہے۔ آپ نے فرمایا زبان سے اللہ پر ایمان لانے کا اقرار کر کے، اس پر جم جا۔

(۴۴۵) یا رسول اللہ ﷺ! سب سے زیادہ بزرگ شخص کون ہے؟ فرمایا سب سے زیادہ خوفِ الہی کرنے والا۔

(۴۴۶) کہا یہ ہمارا مطلب نہیں۔ فرمایا پھر کیا تم عرب کے قبیلوں کے بارے میں دریافت کرنا چاہتے ہو؟ سنو جاہلیت کے زمانے میں جو بہتر تھے وہی اسلام میں بھی بہتر ہیں، جب دین کی سمجھ حاصل کر لیں۔

(۴۴۷) ایک عورت آپ سے اجازت طلب کرتی ہے کہ میں نے نذر مانی تھی کہ اگر اللہ تعالیٰ آپ کو صحیح و سالم واپس لائے تو آپ کے سر پر دف بجاؤں۔ آپ نے فرمایا اگر نذر مانی ہے تو پوری کر لے ورنہ نہیں۔ اس نے کہا واقعی میں نے نذر مانی ہے۔ چنانچہ نبی ﷺ بیٹھ گئے اور اس نے اپنی نذر پوری کی۔ یہ صحیح حدیث ہے۔ اس روایت کی دو توجیہات

ہیں ایک تو یہ کہ آپ نے اسے اس مباح نذر کے پورا کرنے کی اجازت اس لیے مرحمت فرمائی کہ اس کا دل خوش

ہو جائے، اُس کے صدے کا بدلہ ہو جائے، اس کا دل ایمان پر لگ جائے، قوتِ ایمانیہ اس میں آجائے اور اس کی جو خوشی نبی ﷺ کی سلامتی میں تھی وہ پوری ہو جائے۔ دوسری توجیہ یہ ہے کہ اُس کی یہ نذر نیکی کی تھی کیونکہ اس میں خوشی کا اظہار تھا جو رسول کریم ﷺ کی تشریف آوری اور آپ کی سلامتی اور آپ کی اپنے دشمنوں پر فتح مندی کے بارے میں تھی جو اللہ کی طرف سے آپ کو حاصل ہوئی تھی اور اسی طرح دین الہی کی بلندی اور غلبہ ہوا تھا۔ پس آپ نے اس نذر کو پورا کرنے کی اجازت دے دی۔

(۳۳۸) یا رسول اللہ ﷺ ایک شخص راہِ الہی میں جہاد کرتا ہے اور دنیا کے اسباب کو تلاش کرتا ہے۔ آپ نے فرمایا اسے بالکل اجر نہیں ملے گا۔ صحابہ رضی اللہ عنہم کو یہ بات بہت بری معلوم ہوئی۔ سائل سے کہا تو پھر پوچھ، شاید تو نبی ﷺ کو اپنا صحیح مطلب سمجھا نہیں سکا۔ اس نے پھر یہی سوال کیا، آپ نے پھر یہی جواب دیا۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے پھر یہی کہا اس نے تیسری مرتبہ یہی سوال کیا، آپ نے پھر یہی فرمایا کہ اس کے لیے کوئی اجر نہیں۔

(۳۳۹) ایک صاحب آپ سے پوچھتے ہیں کہ یا رسول اللہ ﷺ پہلے میں اسلام لاؤں یا دشمنانِ دین سے جہاد میں لگ جاؤں؟ فرمایا پہلے اسلام لاؤ پھر جہاد کرو۔ چنانچہ وہ اسلام لایا، پھر لڑا، یہاں تک کہ شہید کر دیا گیا تو نبی ﷺ نے فرمایا اس نے عمل بہت کم کیا اور اجر بہت زیادہ دیا گیا۔

(۳۵۰) یا رسول اللہ ﷺ آپ کو مجھ پر سب سے زیادہ خوف کس چیز کا ہے؟ آپ نے اس کی زبان پکڑ کر فرمایا: اس کا۔ (۳۵۱) یا رسول اللہ ﷺ! مجھے تھوڑی سی بات بتلائیے جو نفع بھی دے اور سمجھ میں بھی آجائے۔ فرمایا غصے نہ ہوا کر۔ اس نے بار بار اپنا سوال دوہرایا اور نبی ﷺ یہی جواب دیتے رہے کہ غصے نہ ہوا کر۔

(۳۵۲) ایک عورت سوال کرتی ہے کہ میری سوکن ہے تو کیا مجھے جائز ہے کہ میرے خاوند مجھے جو نہ دیتے ہوں میں اس کا دینا بھی ظاہر کر دوں؟ آپ نے فرمایا ایسا کرنے والا دو جھوٹے کپڑے پہننے والے جیسا ہے۔ یہ سب حدیثیں صحیح ہیں۔

(۳۵۳) یا رسول اللہ ﷺ! اسلام کی باتیں تو بہت سی ہو گئی ہیں مجھے تو کوئی ایک ایسی بات بتلائیے کہ میں اسے مضبوط تمام لوں۔ آپ نے فرمایا ہمیشہ ذکر اللہ میں زبان تر رکھا کر۔ (مسند احمد)

(۳۵۴) یا رسول اللہ ﷺ! کیا میں اپنی اونٹنی کو چھوڑ دوں اور اللہ پر بھروسہ رکھوں؟ فرمایا نہیں بلکہ اُسے مضبوط باندھ پھر اللہ پر بھروسہ کر۔ (ترمذی وابنِ حبان)

عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! میرے پاس کچھ نہیں جو میں نکاح کروں۔ آپ نے فرمایا کیا ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ① نہیں؟ کما وہ تو ہے۔ فرمایا چوتھائی قرآن ہو گیا۔ فرمایا کیا: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ نہیں؟ کہا ہاں ہے۔ فرمایا چوتھائی قرآن ہو گیا۔ فرمایا کیا: ﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾ نہیں؟ کما وہ بھی ہے۔ فرمایا: پاؤ قرآن یہ ہو گیا۔ فرمایا کیا: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾ نہیں؟ کما وہ بھی ہے۔ فرمایا پاؤ قرآن یہ ہوا۔ فرمایا: ﴿آيَةُ الْكُرْسِيِّ﴾ نہیں؟ کما وہ بھی ہے۔ فرمایا چوتھائی قرآن یہ ہوا۔ نکاح کر لے، نکاح کر لے، تین بار فرمایا۔ (مسند احمد)

(۳۵۵) حضرت معاذ رضی اللہ عنہ آپ سے پوچھتے ہیں کہ یا رسول اللہ ﷺ! اگر ہم پر ایسے امیر ہوں جو آپ کی سنتوں کو سنت نہ بنائیں۔ آپ کے احکام کو نہ لیں تو ان کے بارے میں آپ ہمیں کیا فرماتے ہیں؟ فرمایا جو اللہ تعالیٰ کی حکم برداری نہ

کرے اس کی کوئی حکم برداری نہیں۔

(۳۵۶) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اپنی شفاعت کی درخواست کرتے ہیں۔ آپ فرماتے ہیں میں کروں گا۔

(۳۵۷) پھر یا رسول اللہ ﷺ! میں آپ کو کہاں تلاش کروں؟ فرمایا اول تو پل صراط پر۔

(۳۵۸) اچھا اگر وہاں آپ نہ ملیں؟ فرمایا ترازو کے پاس۔

(۳۵۹) اور اگر وہاں بھی آپ سے ملاقات نہ ہو؟ فرمایا حوض کوثر کے پاس۔ بس ان تین جگہوں میں سے کسی نہ کسی جگہ

میں ضرور مل جاؤں گا۔ یہ دونوں حدیثیں مسند احمد میں ہیں۔

(۳۶۰) مسند احمد میں ہے کہ حضرت حجاج بن علاط نے آپ سے اجازت چاہی کہ مکہ میں میرا مال ہے، وہاں میرے بال بچے

ہیں، میں چاہتا ہوں وہاں سے انہیں لے آؤں تو کیا مجھے اجازت ہے کہ کچھ آپ کی شان میں بھی ضرورت کے موقعہ

پر گستاخی کر لوں؟ آپ نے اجازت دے دی اور فرمایا جو چاہو کہہ لو۔ اس سے ثابت ہوا کہ قائل کلام جب اس کے

معنی مراد نہ لے یا تو اپنے قصد کے نہ ہونے کے باعث یا اس کا علم نہ ہونے کے باعث یا اور کوئی معنی مراد لینے کے

باعث تو اس کلام کے معنی جو اس نے مراد نہیں لیے اس پر لازم نہیں آئیں گے۔ یہی اللہ کا وہ دین ہے جو اُس نے

اپنے رسول ﷺ کے ہاتھ بھیجا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ زبردستی اکراہ کر کے کسی کی زبان سے کلمہ کفر نکلوایا جائے تو

اس پر کفر لازم نہیں آتا۔ جنون، نیند اور نشے کی وجہ سے جس کی عقل زائل ہو گئی ہے وہ جو کچھ بک جائے اس پر

لازم نہیں ہوتا۔ چنانچہ حضرت حجاج بن علاط کے کلام پر حکم شرعی جاری نہ ہو گا اس لیے کہ ان کی مراد اس کلام سے

اور ہی ہے، دل سے وہ بات نکلی ہی نہیں۔ خود قرآن کریم کا فرمان ہے: ﴿لَا يُؤْخَذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾

الخ، (البقرہ: ۲۲۵) یعنی لغو قسمیں جو تم کھا لیتے ہو ان پر اللہ تعالیٰ تمہیں پکڑے گا نہیں، وہ تو صرف ان ہی قسموں پر

گرفت کرے گا جو تم دل سے کھاؤ اور آیت میں ہے: ﴿وَلَكِنْ يُؤْخَذُكُم بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبُكُمْ﴾ (البقرہ: ۲۲۵)

بلکہ اللہ کے ہاں کا مواخذہ اس پر ہے جو دل کریں۔ پس دنیا اور آخرت کے احکام اس پر مرتب ہوتے ہیں جو ولی

ارادے سے ہو، جو پورے قصد سے ہو، جس کلام سے اس کے حقیقی معنی ہی مراد لیے گئے ہوں۔

(۳۶۱) ایک عورت رسول اللہ ﷺ سے دریافت کرتی ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں بعض عورتوں نے میرے مردوں پر میرے

ساتھ مل کر نوحہ کیا تھا تو کیا مجھے اجازت ہے کہ اسلام میں ان کے نوحے کے ساتھ دوں اور بدلہ اتار دوں؟ آپ نے

فرمایا سنو اسلام میں اسعاد نہیں ہے۔ اسلام میں شغار نہیں ہے۔ اسلام میں عقر نہیں ہے۔ اسلام میں جلب نہیں ہے

اور جو لوٹ مار کرے، ڈاکہ ڈالے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ (اسعاد) کہتے ہیں مصیبت کے نوحے میں دوسری

عورتوں کی مدد کرنا۔ (شغار) کہتے ہیں اسے کہ ایک شخص اپنی بیٹی دوسرے کے لڑکے کے نکاح میں دینی کرے۔ اس

شرط پر کہ دوسرا اپنی بیٹی اس کے بیٹے کے نکاح میں دے (اور یہی تبادلہ ایک دوسرے کے کامر ہو) (عقر) کہتے ہیں

قبروں پر جانور ذبح کرنے کو۔ (جلب) کہتے ہیں گھڑ دوڑ میں گھوڑے کے بھگانے کے لیے شور مچانے کو۔ (جنب) کہتے

ہیں گھڑ دوڑ کے میدان میں اپنے گھوڑے کے ساتھ دوسرا گھوڑا رکھ لینے کو کہ جب یہ پہلا تھک جائے تو اس

پر سواری کرنی جائے۔

(۳۶۲) بعض انصار حاضر خدمت ہو کر عرض کرتے ہیں کہ ہمارا ایک ہی اونٹ تھا جس سے کھیتی باڑی وغیرہ کی خدمت لیا

کرتے تھے، اب وہ باؤلا ہو گیا ہے، ہمارے ہاتھ ہی نہیں لگتا، کوئی کام نہیں کرتا ہم بہت تنگ آ گئے ہیں، کھیتی باڑی، باغ باغیچے سب سوکھ رہے ہیں۔ آپ نے اپنے اصحاب سے فرمایا آؤ میرے ساتھ چلو اس باغ کی طرف جہاں وہ مست اونٹ تھا۔ آپ ان کے ساتھ تشریف لے چلے۔ وہاں پہنچ کر آپ اونٹ کی طرف بڑھے تو انصار نے کہا یا رسول اللہ ﷺ اس کے پاس نہ جائیے یہ تو مثل کٹ کٹے کے ہو گیا ہے، انسان پر حملہ کرتا ہے، منہ پھاڑ کر دوڑتا ہے، ایسا نہ ہو کہ آپ کو کوئی ایذا پہنچائے۔ آپ نے فرمایا اس سے تم اطمینان رکھو۔ اتنے میں اونٹ کی نگاہ رسول اللہ ﷺ پر پڑی اور آپ کی طرف بڑھا، قریب آ کر سجدے میں گر پڑا۔ آپ نے اس کی پیشانی کے بال تھام لیے اور وہ پوری تابعداری کے ساتھ اطاعت گزار بن گیا۔ آپ نے اسے کام میں لگا دیا اور وہ بدستور پہلے سے بھی زیادہ کام کرنے لگا۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ اے نبی ﷺ یہ تو جانور ہے جو بالکل نا سمجھ ہے، آپ کو سجدہ کر رہا ہے۔ ہم تو عاقل ہیں ہمیں اور بھی چاہیے کہ آپ کے سامنے سجدہ کریں۔ آپ نے فرمایا کسی انسان کے لائق نہیں کہ کسی انسان کو سجدہ کرے، اگر کوئی انسان سجدہ کیے جانے کے قابل ہوتا تو میں عورتوں کو حکم دیتا کہ وہ اپنے خاوندوں کو سجدہ کریں کیونکہ سب سے بڑا حق اُن کا ان پر ہے۔ اس کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ اگر خاوند کے سر سے لے کر پیر کے انگوٹھے تک خون اور پیپ بہ رہا ہو اور اس کی بیوی اسے اپنی زبان سے چائے تب بھی اس کے حق کو پورا ادا نہیں کر سکتی۔ (مسند احمد) مشرکوں پر افسوس ہے کہ انہوں نے اونٹ کے سجدے کو لے کر اپنے پیروں کو سجدے کرنے شروع کر دیئے اور یہ نہ دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے اسی وقت صاف فرما دیا کہ کسی انسان کو دوسرے انسان کے سامنے سجدہ نہ کرنا چاہیے۔ یہ لوگ تو دراصل ان سے بھی بدتر ہیں جو محکم آیتوں کو چھوڑ کر تشابہ کے پیچھے لگ جاتے ہیں۔

(۳۶۳) آپ سے سوال ہوا کہ اہل کتاب ننگے پاؤں کر لیتے ہیں اور جو تئیں سمیت نماز نہیں پڑھے۔ آپ نے فرمایا تم ننگے پیروں بھی رہو اور جو تئیں بھی پنو اور اہل کتاب کا خلاف کرو۔

(۳۶۴) انہوں نے کہا اہل کتاب اپنی داڑھیاں منڈواتے ہیں اور اپنی مونچھوں کو بڑھاتے ہیں۔ آپ نے فرمایا تم اپنی مونچھیں کٹوا دیا کرو اور اپنی داڑھیاں بڑھایا کرو۔ اہل کتاب کا خلاف کرو۔ (مسند احمد)

(۳۶۵) یا رسول اللہ ﷺ میں نے ایک غار دیکھا جس میں پانی کا ایک چشمہ بہ رہا ہے میرے جی میں آیا کہ ہمیں ٹھہر جاؤں، دنیا سے یکسوئی اختیار کر کے یہاں کے پانی اور اس کے آس پاس کے پتوں پر اپنی زندگی بسر کروں؟ آپ نے فرمایا سنو میں یہودیت اور نصرانیت کے ساتھ دنیا میں نہیں بھیجا گیا، میں یکسوئی والے آسان دین کے ساتھ مبعوث فرمایا گیا ہو۔ اس اللہ کی قسم جس کے ہاتھ میں محمد ﷺ کی جان ہے کہ اللہ کی راہ میں صبح کو یا شام کو جانا ساری دنیا سے اور اس میں جو ہے سب سے بہتر ہے۔ تم میں سے کسی کا صف میں کھڑا ہونا اس کی ساٹھ سال کی نماز سے بہتر ہے۔

فصل ۱۰: خرید و فروخت کے مسائل

(۳۶۶) جب رسول اللہ ﷺ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو خبر دی کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے ان پر شراب کی اور مردار کی اور خنزیر کی اور بٹوں کی بیع حرام کر دی ہے تو انہوں نے سوال کیا کہ مردار کی چربی کی نسبت کیا حکم ہے؟ اس سے کشتیاں رنگی

جاتی ہیں، کھالوں پر ملا جاتا ہے، راتوں کو چراغ میں جلایا جاتا ہے۔ گھپ نے فرمایا وہ حرام ہے۔ پھر فرمایا اللہ تعالیٰ یہود کو عارت کرے جب ان پر چریاں حرام ہوئیں تو انہوں نے انہیں پگھلا کر بیچ ڈالا اور ان کی قیمت کھائی۔ آپ کے اس فرمان کے کہ وہ حرام ہے، دو مطلب کیے گئے ہیں، ایک تو یہ کہ یہ افعال حرام ہیں، دوسرے یہ کہ یہ بیچ حرام ہے اگرچہ خریدار اُسے اسی لیے خریدتا ہو۔ یہ دونوں قول مبنی ہیں اس پر کہ اُن کا سوال اس فائدے کے لیے بیچ کرنے کے متعلق تھا یا اس نفع سے متعلق۔ پہلی بات ہمارے استاد رحمہ اللہ کی پسندیدہ ہے اور یہی زیادہ ظاہر ہے اس لیے کہ آپ نے انہیں اولاً اس نفع اٹھانے کی حرمت کی خبر نہیں دی تھی کہ وہ اپنی حاجت کا ذکر آپ سے کرتے بلکہ آپ نے تو صرف اس کی بیچ کی حرمت بیان فرمائی تھی تو انہوں نے بتلایا کہ اس کی خرید و فروخت ان اغراض سے تھی پھر بھی آپ نے انہیں بیچ کی رخصت نہیں دی۔ ہاں! ان کے بیان کردہ نفع سے انہیں ممانعت بھی نہیں کی۔ یہ یاد رہے کہ بیچ کے جواز میں اور نفع اٹھانے کے حلال ہونے میں تلازم نہیں، واللہ اعلم۔

(۳۶۷) حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے اُن تیبوں کی بابت آپ سے ذکر کیا جنہیں ورثے میں شراب ملی تھی۔ آپ نے فرمایا اسے بہادو، پھینک دو۔

(۳۶۸) انہوں نے پھر کہا کہ اگر نبی ﷺ اجازت دیں تو اس کا سرکہ بنا لیں؟ آپ نے فرمایا ہرگز نہیں۔

(۳۶۹) ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے آپ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ! میری پرورش میں جو یتیم ہیں میں نے ان کے لیے شراب خرید کی ہے۔ آپ نے فرمایا اس شراب کو بہادو اور ان برتنوں کو توڑ دو۔

(۳۷۰) مسند احمد میں ہے کہ حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ نے آپ سے دریافت کیا کہ گاہک میرے پاس آتا ہے، مجھ سے کسی چیز کا سودا کرتا ہے جو میرے ہاں نہیں تو کیا میں اس سے دام وغیرہ چکا کر بازار سے خرید کر اسے دے دوں؟ آپ نے فرمایا جو تیرے پاس نہیں اس کی بیچ نہ کر۔

(۳۷۱) مسند میں ہے کہ یا رسول اللہ ﷺ! میں بیوپاری آدمی ہوں تو مجھے حلال حرام بیچ کی خبر دیجیے۔ آپ نے فرمایا جتنے کسی چیز کو قبضے میں لانے سے پہلے نہ بیچا کرو۔

(۳۷۲) نسائی کی اسی روایت میں ہے کہ میں نے طعام صدقہ میں سے کچھ خریدا، ابھی اسے اپنے قبضے میں نہ لیا تھا کہ اس سے پہلے ہی اسے ہمت سے نفع پر مجھ سے لینے والے گاہک آگئے۔ میں نے نبی ﷺ سے اس کے بیچنے کی اجازت مانگی تو آپ نے فرمایا جب تک اُسے قبضے میں نہ لاؤ نہ بیچو۔

(۳۷۳) پھلوں کو درختوں پر بیچنا کس حال میں جائز ہے؟ فرمایا جب ان میں سرخی یا زردی آجائے اور ان میں سے کچھ کھانے کے قابل ہو جائیں۔ (بخاری و مسلم)

(۳۷۴) یا رسول اللہ ﷺ! کس چیز کا منع کرنا جائز نہیں؟ فرمایا پانی کا۔

(۳۷۵) اس نے پھر یہی سوال کیا۔ آپ نے فرمایا نمک کا۔

(۳۷۶) اس نے کہا پھر اور کیا چیز؟ آپ نے فرمایا آگ کا۔

(۳۷۷) اس نے پھر یہی سوال دوہرایا تو آپ نے فرمایا تو جو بھلائی کرے وہی تیرے حق میں بہتر ہے۔ (ابوداؤد)

(۳۷۸) ایک صاحب بیوپار میں عموماً دھوکا کھا جایا کرتے تھے کچھ زیادہ اونچ بیچ کی سمجھ نہ ہونے کے باعث۔ تو لوگوں نے

رسول اللہ ﷺ سے درخواست کی کہ اس کی بیع روک دی جائے۔ آپ نے اسے منع فرما دیا لیکن اس نے کہا نبی ﷺ مجھ سے صبر نہیں ہو سکتا۔ آپ نے فرمایا اچھا جب تو سودا کرے تو کہہ دیا کر کہ کوئی دھوکا نہ ہو اب تو جو سودا کرے گا اس کی بابت تجھے تین دن تک اختیار ہے خواہ کر یا چھوڑ۔

(۳۷۹) ایک صاحب نے ایک غلام خرید ادھ اس کے پاس جب تک اللہ نے چاہا رہا۔ پھر اُسے اس کی عیب داری معلوم ہوئی تو جس سے خرید اتھا اُسے واپس کر دیا۔ اس نے کہا یا رسول اللہ ﷺ اس نے جو نفع میرے غلام سے اٹھایا ہے وہ مجھے ملنا چاہیے۔ آپ نے فرمایا اس کا مستحق وہ ہے جس پر اس کی ذمہ داری ہو۔ (ابوداؤد)

(۳۸۰) ابن ماجہ میں ہے کہ ایک عورت نے آپ سے ذکر کیا کہ میں خرید و فروخت کرتی ہوں تو جو چیز مجھے لینی ہوتی ہے اس کی جو قیمت میں جا چتی ہوں اس سے کم لگاتی ہوں پھر اگر وہ انکار کرے تو بدھاتے بدھاتے وہاں تک پہنچا دیتی ہوں۔ اسی طرح جو چیز بیچتی ہوں اس کی جو قیمت مجھے لینی ہوتی ہے اس سے زیادہ بتلاتی ہوں، گاہک نہ مانے تو گھٹا کر وہی لے لیتی ہوں۔ آپ نے فرمایا ایسا نہ کرو۔ جب خریدنا چاہو آخری دام کہہ دو طے یا نہ طے۔ اسی طرح بیچتے ہوئے بھی ایک بات کہہ دو، کوئی لے یا نہ لے۔

(۳۸۱) حضرت بلال رضی اللہ عنہ آپ سے پوچھتے ہیں کہ ردی کھجوریں دو صلح دے کر عمدہ کھجوروں کا ایک صلح میں لے لیتا ہوں۔ آپ نے فرمایا ادھ! یہ تو بالکل ہی سود ہے، ایسا نہ کر۔ اپنی کھجوریں سب بیچ دے اور ان کی قیمت سے اور خرید لے۔ (متفق علیہ)

(۳۸۲) حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ رسول کریم ﷺ سے دریافت کرتے ہیں کہ میں نے اور میرے شریک نے صرافہ کیا ہے، کچھ تو نقد ہے اور کچھ ادھار ہے۔ آپ نے فرمایا جو نقد ہے اُسے تو لے لو اور جو ادھار ہے اسے چھوڑ دو۔ (بخاری)

یہ حدیث صاف ہے کہ صرافہ میں ادھار اور نقد کے حکم میں تفریق ہے۔

(۳۸۳) نسائی میں ہے کہ حضرت براء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں اور حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہما آنحضرت ﷺ کے زمانے میں تجارت پیشہ تھے۔ ہم نے سونے چاندی کے تبادلے کی نسبت آپ سے سوال کیا۔ آپ نے فرمایا نقد ہو تو کوئی حرج نہیں اور ادھار ہو تو درست نہیں۔

(۳۸۴) مسلم شریف میں ہے کہ حضرت فضالہ بن عبید نے خیبر والے دن ایک بار بارہ دینار میں لیا۔ اس میں سونا بھی تھا اور خر مہرے بھی تھے۔ جب سونا الگ کیا تو وہ بارہ دینار سے زیادہ کا نکلا۔ آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا تو آپ نے فرمایا جب تک خر مہرے اور سونا الگ الگ نہ کر دیا جائے خرید و فروخت نہ کی جائے۔ یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ مدعوہ کا مسئلہ جائز نہیں۔ جب کہ ایک طرف وہی عوض ہو جو دوسری جانب ہے اور کچھ زیادتی ہو یہ صریح سود ہے۔ ٹھیک بات یہی ہے کہ منع اسی صورت کے ساتھ مخصوص ہے جو اس حدیث میں بیان ہوئی ہے اور جو صورتیں اس جیسی اور ہوں۔

(۳۸۵) یا رسول اللہ ﷺ ایک گھوڑے کو کئی گھوڑوں کے بدلے اور ایک اونٹنی کو کئی اونٹیوں کے بدلے بیچنے میں کوئی حرج تو نہیں؟ ارشاد ہوا مطلقاً نہیں، لیکن معاملہ نقداً نقد ہونا چاہیے۔ (مسند احمد)

(۳۸۶) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نبی ﷺ سے کہتے ہیں کہ میں سونے کو چاندی کے بدلے خریدتا ہوں تو کوئی حرج تو نہیں؟ آپ

فرماتے ہیں کوئی حرج نہیں لیکن دین والے معاملہ چکا کر، صاف کر کے ختم کر کے الگ ہوں کچھ بھی درمیان میں آنکاؤ یا الجھاؤ نہ ہو۔

(۳۸۷) ایک روایت میں ہے میں اونٹ فروخت کرتا تھا اور سونا چاندی کے بدلے اور چاندی سونے کے بدلے لیا کرتا تھا۔ دینار درہموں سے اور درہم دیناروں سے بدلا کرتا تھا۔ میں نے نبی ﷺ سے ایک بار مسئلہ پوچھا تو آپ نے فرمایا نقداً نقدی لین دین ہو۔ دونوں میں سے ایک بھی دوسرے سے اس حال میں جدا نہ ہو کہ ابھی معاملہ کچھ باقی ہو۔

(ابن ماجہ)

(۳۸۸) اسی کی تفسیر گویا ابوداؤد کی اس حدیث کے الفاظ میں ہے کہ یا رسول اللہ ﷺ میں بیع میں اونٹ فروخت کرتا ہوں۔ دیناروں کے بدلے بیچتا ہوں اور درہم لیتا ہوں اور درہموں کے بدلے بیچتا ہوں اور دینار لیتا ہوں۔ یہ اس کے بدلے اور وہ اس کے بدلے دینار رہتا ہوں۔ آپ نے فرمایا اسی دن کے بھاؤ سے لینے دینے میں کوئی حرج نہیں۔ جب تک تم دونوں اس حالت میں جدا ہوتے ہو کہ تم میں کچھ بھی باقی نہ رہتا ہو۔ (مسند احمد)

(۳۸۹) خشک کھجوروں کو تر کھجوروں کے بدلے لینے کی بابت آپ سے سوال کیا گیا تو جواب دیا کہ کیا تر کھجوریں خشک ہونے کے بعد کم ہو جاتی ہیں؟ لوگوں نے کہا یقیناً۔ تو آپ نے اس سے منع فرما دیا۔ (مسند احمد، شافعی، مالک)

(۳۹۰) ایک شخص نے کھجوروں کا باغ دوسرے کو آجارے پر دیا۔ اس سال کھجوریں پیدا ہی نہیں ہوئیں۔ تو آپ نے فیصلہ کیا کہ اس کا مال اسے واپس لوٹا دے پھر عام حکم دے دیا کہ جب تک کھجوریں قابل چٹنگی نہ ہو جایا کریں باغ آجارے پر نہ دیئے جائیں۔

(۳۹۱) ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ ایک شخص نے اپنا کھجوروں کا باغ کھجوریں لگنے سے پہلے ہی دوسرے کو آجارے پر دے دیا۔ اتفاق سے اس سال درخت پھلے ہی نہیں۔ اب آجارہ دار تو کہنے لگا کہ جب تک یہ نہ پھلے تب تک میرا ہی ہے اور باغ والا کہنے لگا کہ میں نے تو تجھے صرف اسی سال کے لیے دیا ہے۔ آخر جھگڑا رسول اللہ ﷺ کے پاس پہنچا تو آپ نے باغ والے سے پوچھا کہ اس نے تیرے باغ سے کچھ لیا بھی ہے؟ اس نے کہا کچھ نہیں۔ فرمایا پھر تو کس چیز کے بدلے اس کا مال ہضم کر رہا ہے؟ حکم دیا کہ اس کی آجارے کی کل رقم اسے واپس دے دو۔ پھر قانون جاری فرما دیا کہ جب تک کھجوروں کی صلاحیت ظاہر نہ ہو جائے ہرگز کوئی آجارے پر نہ چڑھائے۔ یہ حدیث ان حضرات کی دلیل ہے جو بیوپار کو جس کی موجودگی کے بغیر جائز نہیں جیسے حضرت امام اوزاعی، ثوری اور اصحاب رائے۔

(۳۹۲) ایک صحابی نے نبی ﷺ سے کہا کہ فلاں قبیلے کے لوگوں نے یہود سے کچھ قرض لیا ہے، اب وہ بالکل مفلس ہو گئے ہیں تو مجھے ڈر ہے کہ کہیں وہ مرتد نہ ہو جائیں۔ آپ نے فرمایا کوئی ہے جس کے پاس ہو؟ ایک یہودی نے کہا ہاں! میرے پاس اتنی رقم ہے غالباً تین سو دینار کی بتلائی۔ میں اس بھاؤ سے فلاں باغ کا پھل خریدتا ہوں۔ آپ نے فرمایا بھاؤ یہ اور یہ اور فلاں ہی کے باغ کی قید نہیں۔ (ابن ماجہ)

فصل ۱۰: سچائی کی فضیلت اور قرض کی مذمت

(۳۹۳) حضرت حمزہ بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہم سے درخواست کرتے ہیں کہ مجھے کسی ایسی چیز پر مقرر کر دیجیے جس سے

- میرے کھانے پینے کا کام چلتا رہے۔ آپ نے فرمایا کسی نفس کا زندہ رکھنا تجھے پسند ہے یا اس کا مار ڈالنا؟ عرض کیا زندہ رکھنا۔ فرمایا بس تو پھر اپنے نفس کو لازم پکڑ لے۔ (مسند احمد)
- (۳۹۳) یا رسول اللہ ﷺ جنت کا عمل کیا ہے؟ فرمایا سچ۔ جب بندہ سچا ہو جاتا ہے تو نیک بن جاتا ہے اور جب نیک بن جاتا ہے تو مؤمن ہو جاتا ہے اور جب مؤمن ہو جاتا ہے تو جنتی بن جاتا ہے۔
- (۳۹۵) یا رسول اللہ ﷺ! جہنمیوں کا عمل کیا ہے؟ فرمایا جھوٹ بولنا۔ جب بندہ جھوٹ بولتا ہے تو فاجر بن جاتا ہے اور جب فاجر، فاسق ہو گیا تو کافر ہو جاتا ہے اور جب کافر ہو گیا تو جہنمی بن گیا۔
- (۳۹۶) یا رسول اللہ ﷺ! افضل عمل کیا ہے؟ فرمایا نماز۔
- (۳۹۷) یا رسول اللہ ﷺ! پھر کیا؟ فرمایا نماز۔ تین مرتبہ یہی جواب دیا۔
- (۳۹۸) جب اور بھی پوچھا گیا تو فرمایا راہ الہی کا جہاد۔
- (۳۹۹) سائل نے کہا میرے ماں باپ زندہ ہیں؟ فرمایا پھر تو تیرے حق میں بہتری ان کی خدمت میں ہے۔
- (۵۰۰) اس نے کہا اس کی قسم جس نے آپ کو نبی برحق بنا کر بھیجا ہے کہ میں تو انہیں چھوڑ کر جہاد کروں گا۔ فرمایا تو جان۔ (مسند احمد)
- (۵۰۱) یا رسول اللہ ﷺ! جنت کے خوشنما بلا خانے جن کا باہر اندر سے اور اندر باہر سے نظر پڑتا ہے کس کے لیے ہیں؟ فرمایا کلام کرنے والوں اور کھانا کھلانے والوں اور لوگوں کے سوتے ہوئے محض اللہ کی خوشنودی کے لیے تہجد ادا کرنے والوں کے لیے۔
- (۵۰۲) یا رسول اللہ ﷺ! اگر میں صبر اور سہار کے ساتھ نیکی کا طالب بن کر آگے بڑھ کر پیچھے نہ ہٹ کر اپنے مال سے اور اپنی جان سے راہ الہی میں جہاد کروں تو میں جنتی بن جاؤں گا؟ آپ نے جواب دیا کہ ہاں! یقیناً۔ دو یا تین مرتبہ یہی فرمایا۔
- (۵۰۳) پھر فرمایا ہاں یہ شرط ہے کہ تجھ پر قرض نہ ہو اور ہو تو اس کی ادائیگی کا سامان بھی ہو، جو سختی اتری ہے اس کی آپ نے انہیں خبر دی۔
- (۵۰۴) تو انہوں نے آپ سے سے اس کا سوال کیا۔ آپ نے جواب دیا کہ قرض۔ اس کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ اگر کوئی شخص راہ الہی میں شہید کیا جائے، پھر جی جائے، پھر قتل کیا جائے، پھر جی جائے، پھر راہ الہی میں مارا جائے، جب بھی جنت میں نہیں جاسکتا جب تک کہ اس کا قرض ادا نہ کیا جائے۔ یہ دونوں حدیثیں مسند احمد میں ہیں۔
- (۵۰۵) یا رسول اللہ ﷺ! میرے بھائی مر گئے ہیں۔ ان پر قرض رہ گیا ہے۔ آپ نے فرمایا وہ اپنے قرض میں قید ہے۔ جا اس کی طرف سے ادائیگی کر۔ اس نے کہا یا رسول اللہ ﷺ میں نے اور قرض تو ادا کر دیا لیکن ایک عورت اپنے دو دینار کا دعویٰ کرتی ہے اور اس کے پاس کوئی ثبوت نہیں۔ فرمایا دے دے وہ سچ کہتی ہے۔ (مسند احمد) اس حدیث میں اس بات کی دلیل بھی ہے کہ وصی کو جب کسی صورت سے میت کے ذمے کے کسی قرض کا پتا چل جائے اور وہ ثابت ہو جائے تو اس کے ذمے اس کی ادائیگی ضروری ہے گو کوئی پختہ ظاہری ثبوت نہ بھی ہو۔

(۵۰۶) یا رسول اللہ ﷺ! سب چیزوں کا بھاؤ مقرر کر دیجیے۔ آپ نے فرمایا سنو خالص قابض، باسط رزاق اللہ تعالیٰ ہی ہے۔ میری تو چاہت یہ ہے کہ اللہ سے اس حال میں ملوں کہ کسی کے خون یا مال کا کوئی مطالبہ میرے ذمے نہ ہو۔

(مسند احمد)

فصل ۱۰: ناحق اور ظلم کی مذمت

(۵۰۷) یا رسول اللہ ﷺ! میری زمین میں کسی کی شرکت نہیں، نہ تقسیم ہے۔ ہاں! پڑوسی ہیں۔ آپ نے فرمایا پڑوسی اپنی نزدیکی کے باعث زیادہ حقدار ہے۔ (مسند احمد) ٹھیک بات یہی ہے کہ اس فتوے پر عمل کیا جائے جب کہ راستے میں یا ملکیت کے کسی حق میں شرکت ہو۔

(۵۰۸) یا رسول اللہ ﷺ! سب سے بڑا ظلم کیا ہے؟ آپ نے فرمایا کسی کی زمین دبا لینا گو وہ ایک گز ہی ہو۔ سنو ایک کنکر کے برابر بھی دوسرے کی زمین ناحق دبا لینے والے کے گلے میں وہاں سے لے کر زمین کی تہ تک کا ایک طوق بنا کر ڈالا جائے گا اور زمین کی تہ کا علم اللہ کے سوا کسی کو نہیں۔ (مسند احمد)

(۵۰۹) ایک بکری ذبح کر کے آپ کے سامنے اس کا گوشت رکھا گیا۔ اس بکری والے سے اس کے ذبح کرنے کی اجازت حاصل نہیں کی گئی تھی، اس لیے آپ نے فتویٰ دیا کہ اسے قیدیوں کو کھلا دیا جائے۔ (ابوداؤد)

رہن کے مسائل

(۵۱۰) آنحضرت ﷺ کا فتویٰ ہے کہ جو جانور گروی رکھا جائے اس پر جو خرچ ہو اس کے بدلے جس کے پاس گروی ہے وہ سواری لے سکتا ہے۔ اسی طرح جب کہ چارہ دے رہا ہے تو اس کا دودھ بھی وہ پی سکتا ہے۔ خرچ اس کے ذمے ہے جو سواری لے اور دودھ پیے۔ (بخاری) امام احمد وغیرہ ائمہ حدیث نے اسی فتوے کو لیا ہے اور یہی ٹھیک اور درست بھی ہے۔

(۵۱۱) آنحضرت ﷺ کا فتویٰ ہے کہ جس نے کوئی چیز رہن رکھی ہے اس سے وہ چیز بند نہ کر لی جائے، اس کا نفع نقصان اسی کے ذمے ہے۔ یہ حدیث حسن ہے۔

(۵۱۲) کسی نے باغ کے پھل خریدے، اس میں قدرتی نقصان آگیا اور یہ بہت ہی قرضدار ہو گیا۔ نبی ﷺ نے فتویٰ دیا کہ خیرات کے مال سے اس کی مدد کی جائے۔ لوگوں نے اُسے مال دیا لیکن پھر بھی پورا قرض ادا ہو جائے اتنا مال جمع نہ ہوا، تو آپ نے قرض خواہوں سے فرمایا جو مل رہا ہے لے لو، بس اس کے سوا اور نہ ملے گا۔ (مسلم)

(۵۱۳) آنحضرت محمد ﷺ کا فتویٰ ہے کہ جو شخص مفلس ہو جائے اور اس کے پاس کسی کا مال بجنسہ موجود نکلے تو صرف اس کا مالک ہی اس کا حقدار ہے۔ (مشق علیہ)

عورت اپنے خاوند کی اجازت کے بغیر اپنا مال بھی خیرات نہ کرے

(۵۱۴) یا رسول اللہ ﷺ میں نے اپنا زیور راہ اللہ دے دیا ہے، فرمایا کسی عورت کو اپنے خاوند کی اجازت کے بغیر اپنا مال خیرات کرنا بھی جائز نہیں۔

(۵۱۵) اور روایت میں ہے کہ آپ نے فتویٰ دیا کہ جب اس کامیاں اس کی عصمت تک کا مالک ہے پھر اسے اپنے مالک میں کوئی امر جائز نہیں۔ (سنن)

(۵۱۶) ابن ماجہ میں ہے کہ حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ کی بیوی صاحبہ حضرت خیرہ رضی اللہ عنہا اپنے زیورات لے کر رسول مقبول ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوتی ہیں اور کہتی ہیں کہ یا رسول اللہ ﷺ میں انہیں بطور خیرات کے دے رہی ہوں۔ آپ نے دریافت فرمایا کہ کیا تم نے اپنے خاوند کی اجازت حاصل کر لی ہے؟ انہوں نے کہا جی ہاں! آپ نے حضرت کعب رضی اللہ عنہ کے پاس آدمی بھیج کر پچھوایا کہ کیا تم نے اپنی بیوی کو ان کے زیورات راہ اللہ دینے کی اجازت دے دی ہے؟ انہوں نے کہا ہاں! تب آپ نے وہ زیورات قبول فرمائے۔

مالِ یتیم

(۵۱۷) یا رسول اللہ ﷺ! میں مالدار آدمی نہیں ہوں، میری پرورش میں یتیم بچے ہیں۔ فرمایا تم اپنے یتیموں کے مال سے اپنا پیٹ پال سکتے ہو، اسراف اور زیادتی نہ ہو، مال جمع نہ کرو، اپنا مال بچاؤ نہیں کہ اس کا کھا جاؤ اور اپنا سنبھال رکھو۔

(۵۱۸) جب آیت: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ (اسراء: ۳۴) اترتی ہے یعنی یتیموں کے مال کے قریب بھی نہ جاؤ مگر اسی طریقے سے جو بہتر سے بہتر ہو تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے ان کا مال اپنے مال سے بالکل علیحدہ کر دیا یہاں تک کہ ان کے لیے پکا ہوا کھانا چاہے بگڑ جائے گوشت چاہے سڑ جائے لیکن یہ اس سے الگ رکھتے تھے۔ آخر رسول اللہ ﷺ سے یہ بیان کر کے فتویٰ طلب کیا تو یہ آیت اتری: ﴿وَإِنْ تَخَالَطُوهُمْ فَاخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ﴾ (البقرة: ۲۲۰) یعنی تم اپنے مال سے ان کے مال ملاو تو کوئی حرج نہیں۔ آخر وہ بھی تو تمہارے بھائی ہی ہیں۔ اللہ تعالیٰ فسادیوں کو اور اصلاح کرنے والوں کو خوب جانتا ہے۔ (مسند و سنن)

گری پڑی چیز اٹھالینے کے مسائل

(۵۱۹) یا رسول اللہ ﷺ! کسی کی گری پڑی کھوئی ہوئی چاندی یا سونا ہم پالیں تو کیا حکم ہے؟ فرمایا جس چیز میں وہ ہے اسے خوب پہچان لو پھر سال بھر تک اسے پہنچاؤ، اگر کوئی مالک نہ ملے تو خود اپنے کام میں لاؤ، لیکن رہے گا یہ تمہارے ذمے۔ عمر بھر میں کسی دن بھی اس کا مالک مل جائے اور اپنی چیز کا صحیح نشان دے تو تمہیں واپس دینا ہوگا۔

(۵۲۰) یا رسول اللہ ﷺ! گم شدہ اونٹ کی بابت کیا فرمان ہے؟ ارشاد ہوا کہ تمہیں اس سے کیا مطلب؟ اسے نہ پکڑو، اس کے ساتھ ہی اس کے موزے ہیں اور اس کی مٹک ہے۔ پانی پی لیا کرے گا اور درختوں کے پتے کھا لیا کرے گا، آخر اس کا مالک اسے پکڑ لے گا۔

(۵۲۱) یا رسول اللہ ﷺ! گمشدہ بکری کی نسبت کیا ارشاد ہے؟ فرمایا اسے پکڑ لو، وہ یا تو تیرے لیے ہے یا تیرے اور کسی بھائی کے لیے ہے یا بھیڑیے کے لیے۔ (متفق علیہ)

(۵۲۲) صحیح مسلم میں ہے کہ تھیلی کو، گنتی کو، برتن اور سر بند کو جو پہچان لے اور ان کا صحیح نشان اس کا مالک جب بتلا دے تو اسے دے دو ورنہ وہ تمہاری چیز ہے۔

- (۵۲۳) مسلم ہی کی دوسری روایت میں ہے کہ پھر اسے کھالو، پھر بھی اس کا مالک آجائے تو ادا کرنے پڑے گی۔
- (۵۲۴) حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، میں نے رسول مقبول ﷺ کے زمانے میں ایک سو دینار کی ایک تھیلی پائی۔ میں اسے لے کر سرکار نبوت میں حاضر ہوا۔ آپ نے فرمایا کہ سال بھر تک شناخت کرواؤ۔ میں ایک سال تک شناخت کراتا رہا، پھر حاضر ہو کر عرض کی کہ اس کا مالک کوئی نہیں ملا۔ فرمایا ایک سال تک اور بھی شناخت کراؤ۔ میں نے یہ بھی کیا۔ پھر آپ کو خبر دی۔ آپ نے فرمایا اور سال تک شناخت کراؤ۔ میں نے یہ بھی کیا، لیکن اب بھی اس کا مالک نہ نکلا جب چوتھی دفعہ میں نے آپ کی خدمت میں گزارش کی تو آپ نے فرمایا اس کی گنتی، اس کا سرہند، اس کا برتن نگاہ میں رکھ لو، اس کا مالک مل جائے تو اسے دے دینا ورنہ اس سے خود فائدہ حاصل کرنا۔ چنانچہ میں اس رقم کو اپنے کام میں لایا۔ (متفق علیہ) یہ لفظ بخاری شریف کے ہیں۔
- (۵۲۵) قبیلہ مزنیہ کا ایک شخص حبیب کبریا، شافع روز جزا ﷺ سے گشدر اونٹ کی بابت سوال کرتا ہے تو آپ فرماتے ہیں اس کے ساتھ اس کی جرابیں ہیں، اس کے ساتھ اس کی مٹک ہے، وہ پتے چرتا ہے اور پانی پی لیتا ہے تو اسے چھوڑ دے یہاں تک کہ اس کا مالک اسے ڈھونڈ لے۔
- (۵۲۶) اس نے کہا گشدر بکری جو مل جائے اس کی بابت کیا ارشاد ہے؟ فرمایا وہ یا تو تیری ہے یا تیرے کسی اور بھائی کی یا بیٹھریے کی، اسے پکڑ لے اور باندھ لے یہاں تک کہ اس کا مالک آجائے۔
- (۵۲۷) اس نے کہا رات کو چرائی ہوئی بکری جو چراگاہ میں پائی جائے اس کا کیا حکم ہے؟ فرمایا اس کی دگنی قیمت اور کوڑوں کی سزا۔
- (۵۲۸) اور جو اس کی حفاظت کی جگہ سے لے لیا جائے اس میں ہاتھ کا کٹنا جب کہ اس کی قیمت ڈھال کی قیمت کو پہنچ جائے۔
- (۵۲۹) یا رسول اللہ ﷺ! پھلوں کی بابت کیا فرمان ہے؟
- (۵۳۰) اور جو خوشوں میں سے توڑے جائیں، ان کی بابت کیا ارشاد ہے؟ فرمایا جو کھالیا جائے اور جھولی بھر کر نہ جائے اس پر تو کچھ نہیں اور جو لے جائے اس کے ذمے دگنی قیمت اور سزا اور ڈانٹ ڈپٹ اور جو کھلیان میں سے چرایا جائے اس میں ہاتھ کٹنا جب کہ اتنی قیمت کا مال چرایا گیا ہو جتنی قیمت ڈھال کی ہے۔
- (۵۳۱) یا رسول اللہ ﷺ! راستوں میں سے گری پڑی چیز کبھی کو مل جائے اس کے بارے میں کیا فتویٰ ہے؟ فرمایا بہال بھر تک اسے شناخت کرواؤ، اگر اس کا مالک مل جائے تو اسے دے دے ورنہ وہ تیری ہے۔
- (۵۳۲) یا رسول اللہ ﷺ! جو غیر آباد جنگل میں سے ملے؟ فرمایا اس میں اور دینے میں پانچواں حصہ زکوٰۃ ہے۔ (سنن) سچا فتویٰ یہی ہے اور یہی قابل عمل ہے گو بعض لوگوں نے اس کے برخلاف بھی فتویٰ دیا ہے لیکن اس کے خلاف حدیث سے اور بات ثابت نہیں جس سے یہ قابل ترک ہو جائے۔
- (۵۳۳) حبیب ربانی ﷺ کا فتویٰ ہے کہ جسے کسی کی گری پڑی، بھولی بھالی چیز مل جائے وہ دو عادل گواہ رکھ لے اور جس چیز میں وہ ہے اور جس طرح بندھی ہوئی ہے اسے خوب خیال میں رکھ لے، پھر نہ چھپائے، نہ غائب کرے۔ اگر اس کا مالک آجائے تو وہی اس کا حقدار ہے ورنہ وہ اللہ کا مال ہے جسے چاہے دے۔

(۵۳۳) ایک صحابی (اللہ ان سے خوش رہے) آپ کے پاس آتے ہیں اور کہتے ہیں یا رسول اللہ ﷺ! میں جنگل میں پاستخانہ کر رہا تھا تو ایک چوہے نے سوراخ میں سے ایک دینار نکالا، پھر گیا اور ایک لے آیا اسی طرح سترہ اشرفیاں نکالیں، آخر میں ایک سرخ رنگ کپڑے کی دھجی اپنے منہ میں نکال لیا۔ میں نے ان سب کو سمیٹ لیا اور انہیں لے کر حاضر ہوا ہوں، اس میں جو زکوٰۃ ہو وہ لے لیجیے۔ آپ نے فرمایا اس میں زکوٰۃ کچھ بھی نہیں تم خود انہیں لے جاؤ۔ اللہ تعالیٰ تمہیں اس میں برکت دے۔ دیکھو تم نے خود تو سوراخ میں ہاتھ نہیں ڈالا؟ انہوں نے کہا بالکل نہیں، اس اللہ کی قسم جس نے حق کے ساتھ آپ کو نوازا ہے۔ چنانچہ وہ رقم انہی کے پاس رہی اور نبی ﷺ کی دعا سے ان کے آخری وقت تک اس میں برکت ہی رہی، وہ رقم ختم ہی نہ ہوئی۔ نبی ﷺ کا یہ دریافت فرمانا کہ شاید تو نے اپنا ہاتھ سوراخ کی طرف بڑھایا ہو؟ اس سے غالباً آپ کی مراد یہ ہوگی کہ اگر ایسا کیا تو پھر یہ دینے کے ملنے کے حکم میں ہو جائے گا لیکن جب یہ نہیں تو اس مال کو صرف اللہ نے اپنے فضل سے بغیر تمہاری کوشش کے تمہیں دیا ہے جیسے کہ زمین سے اور برکتیں نکلتی ہیں یہ بھی انہی میں داخل ہے۔ صحیح علم تو اللہ تعالیٰ ہی کو ہے۔ لیکن بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے اسے گری پڑی چیز کے حکم میں نہیں رکھا۔ اس لیے کہ شاید آپ کو اس کا کفار کا دینہ نہ ہونا معلوم ہو گیا ہوگا۔

ہدیے اور عطیے کا بیان

(۵۳۵) عیاض بن خمار اپنے اسلام لانے سے پہلے نبی ﷺ کو بطور ہدیے کے ایک اونٹ دیتا ہے۔ آپ اس کے قبول کرنے سے انکار فرمادیتے ہیں اور فرماتے ہیں ہم مشرکوں کا ہدیہ قبول نہیں کرتے۔ حدیث میں لفظ ((زید)) ہے۔ اس کے معنی جب نبی ﷺ سے دریافت کیے گئے تو آپ نے تحفہ اور ہدیہ بتلایا۔ (مسند احمد) اظہر وغیرہ اہل کتاب کا ہدیہ آپ نے قبول فرمایا ہے۔ مشرکوں کے ہدیے کا انکار کیا ہے تو توفیق یہی ہے کہ مشرک کا ناقبول، اہل کتاب کا مقبول۔

(۵۳۶) حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہم آپ سے پوچھتے ہیں کہ ایک شخص نے مجھے بطور تحفے کے ایک کمان دی ہے۔ میں نے اسے لکھنا اور قرآن سکھایا ہے۔ وہ کمان کوئی قیمتی چیز نہیں۔ میں اسے جہاد میں کام لاؤں گا۔ آپ نے فرمایا اگر تو آگ کا طوق پہننا پسند کرتا ہے تو اسے قبول کر لے۔ دوسری حدیث میں جو نبی ﷺ کا فرمان ہے کہ جن چیزوں پر تم اجرت لے سکتے ہو ان میں سب سے بہتر چیز کتاب اللہ ہے وہ اس کے خلاف نہیں اس لیے کہ وہ دم کر کے اس پر اجرت لینے کے بارے میں ہے۔ تو علاج کی اجرت اور چیز ہے گو وہ قرآن سے ہی ہو اور قرآن سکھانے کی اجرت اور چیز ہے۔ پس پہلی جائز، دوسری منہج۔ اللہ تعالیٰ اپنے نبی ﷺ سے فرماتا ہے: ﴿ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرٌ ﴾ (الفرقان: ۵۷) میں اس پر تم سے کوئی اجرت نہیں چاہتا اور آیت میں ہے: ﴿ قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ ﴾ (سباء: ۴۷) میں تم سے جو اجرت چاہوں وہ تمہارے لیے ہی ہے۔ فرمان ہے: ﴿ اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا ﴾ (طہ: ۳۱) اس کی پیروی کرو تم سے اجرت نہیں مانگتا۔ پس تبلیغ اسلام اور قرآن پر اجرت لینا جائز نہیں۔

(۵۳۷) ابو نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہم اپنے ایک لڑکے کو ایک غلام دیتے ہیں اور اس پر آپ کو گواہ رکھنا چاہتے ہیں تو آپ گواہ نہیں رہتے اور فرمادیتے ہیں کہ مجھے ظلم کا گواہ نہ بنا۔ اور روایت میں ہے کہ یہ ٹھیک نہیں اور روایت میں ہے کہ کیا تو

نے اپنی اور اولاد کو بھی اسی جیسا عطیہ دیا ہے؟ جواب دیا کہ نہیں۔ فرمایا اللہ سے ڈرو، اپنی تمام اولاد میں عدل کرو اور روایت میں ہے اسے لوٹا لو۔ ایک میں ہے میرے سوا کسی اور کو اس پر گواہ کر لے۔ (متفق علیہ) یہ فرمان بطور ڈانٹ کے ہے نہ کہ جواز کے طور پر۔ اس لیے کہ آپ نے اسے ظلم فرمایا ہے اور عدل کے خلاف قرار دیا ہے۔ خبر دی ہے کہ یہ درست نہیں، حکم دیا ہے کہ اس عطیے کو واپس لے لو۔ پھر کیسے ہو سکتا ہے کہ باوجود ان تمام باتوں کے آپ حکم دیں کہ کسی اور کو گواہ کر لے۔ اللہ تعالیٰ توفیق خیر دے۔

میراث کے فتوے

(۵۳۸) حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہما عرض کرتے ہیں کہ یا رسول اللہ ﷺ میری بیماری جس حد تک پہنچ چکی ہے وہ تو آپ دیکھ ہی رہے ہیں، مالدار آدمی ہوں اور سوائے ایک لڑکی کے میرا اور کوئی وارث نہیں، تو کیا آپ اجازت دیتے ہیں کہ میں اپنے مال کی دو تہائیاں اللہ کے نام پر دے دوں؟ آپ نے فرمایا نہیں!

(۵۳۹) اچھا تو آدھا مال صدقہ کر دوں؟ فرمایا آدھا بھی نہیں۔

(۵۴۰) پوچھا پھر ایک تہائی؟ فرمایا خیر ایک تہائی اللہ دے دو۔ یہ بھی زیادہ ہے۔ تم اپنے وارثوں کو مالدار چھوڑ کر جاؤ، یہ اس سے بہت بہتر ہے کہ تم انہیں مسکین چھوڑ کر جاؤ کہ وہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلاتے پھریں۔ سنو تم اللہ کی رضامندی کی جستجو میں جو بھی خرچ کرتے ہو سب پر بدلہ پاؤ گے یہاں تک کہ جو اپنی بیوی کے منہ میں ڈالو اس پر بھی۔ (متفق علیہ)

(۵۴۱) حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما رسول کریم ﷺ سے فتویٰ دریافت کرتے ہیں کہ میرے باپ نے مرتے ہوئے اپنی طرف سے ایک سو غلام آزاد کرنے کی وصیت کی تھی۔ ان کے لڑکے میرے بھائی ہشام نے تو اپنے حصے کے پچاس غلام آزاد کر دیئے، اب جو پچاس میرے ذمے ہیں نبی ﷺ کیا حکم فرماتے ہیں کہ میں انہیں آزاد کر دوں؟ آپ نے فتویٰ دیا کہ اگر تیرا باپ مسلمان ہوتا تو پھر تم اس کی طرف سے غلام آزاد کرتے یا خیرات کرتے یا حج کرتے تو اسے اس کا ثواب ملتا۔ (ابوداؤد)

(۵۴۲) یا رسول اللہ ﷺ! میرا لڑکا مر گیا مجھے اس کے مال میں سے ورثہ کیا ملے گا؟ فرمایا چھٹا حصہ۔ جب وہ جانے لگا تو اسے بلا کر فرمایا چھٹا حصہ اور بھی، پھر جب وہ جانے لگا تو بلا کر فرمایا یہ دوسرا سدس ۱/۶ بطور خوراک ہے۔ (مسند احمد)

(۵۴۳) حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما آپ سے کلالہ کی نسبت دریافت کرتے ہیں تو آپ فرماتے ہیں تجھے اس کے لیے گری کے موسم میں اتری ہوئی سورہ نساء کی آخری آیت کافی ہے۔ (مالک)

(۵۴۴) حضرت جابر رضی اللہ عنہما آپ ﷺ سے کہتے ہیں کہ میں اپنے مال کا فیصلہ کس طرح کروں میں تو کلالہ ہوں؟ اس پر یہ آیت: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِنُكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾ (نساء: ۱۷۶) اتری۔ (بخاری)

(۵۴۵) حضرت تیم داری رضی اللہ عنہما سرورِ رسل ﷺ سے پوچھتے ہیں کہ مشرکوں میں سے جو شخص کسی کے ہاتھ پر اسلام قبول کر لے اس کے بارے میں سنت طریقہ کیا ہے؟ آپ فرماتے ہیں کہ اس کی موت، زندگی میں سب سے زیادہ اولیٰ وہی ہے۔ (ابوداؤد)

(۵۳۶) ایک صحابیہ رضی اللہ عنہا رسول اکرم ﷺ سے پوچھتی ہیں کہ میں نے اپنی ماں کو اپنی لونڈی بطور خیرات کے دی تھی۔ ماں کا انتقال ہو گیا اور لونڈی ان کے مال کے طور پر موجود ہے؟ آپ نے فرمایا تیرا ثواب تجھے مل گیا اور وہ لونڈی بطور میراث کے اب تیری طرف واپس ہو گئی۔ (ابوداؤد) یہ حدیث بالکل ظاہر ہے کہ صحیح فتویٰ یہی ہے کہ اس صورت میں چیز لوٹ آئے گی۔

(۵۳۷) یا رسول اللہ ﷺ! کلالہ کون ہے؟ فرمایا جس کا والد اور ولد نہ ہو۔ اسے ابو عبد اللہ مقدسی نے احکام میں ذکر کیا ہے۔
(۵۳۸) حضرت سعد بن زید کی بیوی صاحبہ رضی اللہ عنہا رسول اکرم ﷺ سے کہتی ہیں کہ یہ ہیں دونوں لڑکیاں حضرت سعد بن زید کی، ان کے والد حضرت سعد بن زید آپ کے لشکر میں اُحد والے دن تھے اور میدانِ جنگ میں راہِ الہی میں شہید ہوئے۔ ان کے چچا نے ان کے باپ کا تمام ترکہ لے لیا۔ یہ ظاہر ہے کہ لڑکیوں کے نکاح مال پر ہوتے ہیں۔ نبی ﷺ یہ سن کر خاموش ہو رہے یہاں تک کہ یہ آیت میراث نازل ہوئی تو آپ نے حضرت سعد بن زید رضی اللہ عنہ کے بھائی کو بلایا اور فرمایا سعد کی دونوں لڑکیوں کو دو تمائیاں میراث دو۔ ان کی بیوی کو آٹھواں حصہ دو اور جو بچے تم لوہ۔ (مسند احمد)

(۵۳۹) بخاری شریف میں ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے مسئلہ پوچھا گیا کہ ایک میت کے وارث یہ ہیں: لڑکی، پوتی اور بہن، تو آپ نے فرمایا لڑکی کے لیے آدھا ہے اور آدھا بہن کا ہے۔ تم جا کر ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے بھی فتویٰ لے لو، وہ بھی میری موافقت کریں گے۔ جب حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا گیا اور یہ فتویٰ بھی انہیں سنایا گیا تو فرماتے ہیں اگر میں اس کی موافقت کروں تو گمراہ ہو جاؤں اور راہ یافتہ نہ ہو سکوں۔ میں تو اس بارے میں وہی فتویٰ دوں گا جو خود رسول کریم ﷺ کا ہے کہ لڑکی کے لیے آدھا، پوتی کے لیے چھٹا حصہ تاکہ دو تمائیاں پوری ہو جائیں اور جو بچا وہ بہن کا حق ہے۔

(۵۵۰) مسند احمد میں ہے کہ ایک شخص نے رسول کریم ﷺ سے کہا کہ میرے پاس ایک ازدی شخص کی میراث ہے۔ میں نے قبیلہ ازد کا کوئی شخص اب تک نہ پایا کہ اسے میں وہ مال دے دوں۔ آپ نے فرمایا سال بھر تک اس قبیلے کے کسی شخص کی تلاش کرو۔ سال تمام ہونے کے بعد وہ پھر آیا اور کہا یا رسول اللہ ﷺ! اب تک کوئی ازادی مجھے نہیں ملا کہ میں اسے دے دیتا۔ آپ نے فرمایا پہلا شخص جو قبیلہ خزاعہ کا ملے اسے دے دو۔ جب وہ جانے لگا تو آپ نے اسے پھر بلوایا اور فرمایا خزاعہ قبیلے کے کسی بڑے آدمی کو تلاش کر کے اسے دے آؤ۔

(۵۵۱) مسند احمد اور سنن میں ایک حسن حدیث ہے کہ رسول اکرم ﷺ سے سوال ہوا کہ ایک شخص مر گیا ہے۔ اس کا کوئی وارث نہیں، بجز ایک غلام کے جسے اس نے آزاد کر دیا تھا۔ آپ نے فرمایا کوئی نہیں؟ کہا کوئی نہیں، بجز اس آزاد غلام کے۔ حکم دیا کہ اس کی کل میراث اسی کو دے دی جائے۔ یہی فتویٰ ہم بھی لیتے ہیں۔

(۵۵۲) اللہ کے رسول، رسولوں کے سردار ﷺ کا فتویٰ ہے کہ عورت تین شخصوں کی میراث سمیٹ لے گی۔ اپنے آزاد کردہ غلام کی جسے بچپن میں اس نے راستے میں پا کر لے لیا ہے اور اس کی پرورش کی ہے اور اپنے اس بچے کی جو اس کی گود میں تھا اور اس نے اپنے خاوند سے لعان کیا ہے۔

(۵۵۳) اللہ کے رسول ﷺ ہمارے شفیع ﷺ کا فتویٰ ہے کہ عورت اپنے خاوند کی دیت کی بھی وارث ہوگی اور اس کے مال کی بھی جب تک ان میں سے کوئی دوسرے کو عداقت نہ کرے۔ ہاں! اگر ایسا ہو گیا ہے تو دیت کا ورثہ قاتل کو ملے

گانہ مال کا اور اگر خطا سے ایسا ہو گیا ہے تو مال کا ورثہ ملے گا لیکن وصیت کا پھر بھی نہ ملے گا۔ اسے ابن ماجہ نے ذکر کیا ہے اور یہی فتویٰ ہم لیتے ہیں۔

(۵۵۳) اللہ کے پیغمبر، پیغمبروں کے خاتم ﷺ کا فتویٰ ہے کہ جو شخص کسی آزاد عورت سے یا لونڈی سے بدکاری کرے تو اولاد زنا کی اولاد ہے، نہ یہ اس کا وارث ہو سکتا ہے نہ وہ اس کا۔ (ترمذی)

(۵۵۵) لعان کرنے والے میاں بیوی کے بارے میں آپ نے فیصلہ صادر فرمایا کہ یہ بچہ اپنی ماں کا وارث ہوگا اور ماں اس کا ورثہ لے گی۔

(۵۵۶) جو ایسی عورت کو بدکاری کی تہمت لگائے اس پر اتنی کوڑے پڑیں گے۔

(۵۵۷) جو ایسے بچے کو حرای کے اُسے بھی اتنی کوڑے مارے جائیں گے۔ اسے امام احمد اور ابو داؤد دلائے ہیں۔

(۵۵۸) ابو داؤد میں یہ بھی ہے کہ آپ نے لعان کرنے والی کے بچے کی میراث اس کی ماں کے لیے ہی کر دی اور اس کے بعد اس کی ماں کے وارثوں کے لیے۔

لونڈی غلام کی آزادی اور ان کے مسائل

(۵۵۹) حضرت سعید بن سوید رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یا رسول اللہ ﷺ میری ماں نے ایک مؤمن لونڈی کے آزاد کرنے کی وصیت کی ہے۔ میرے پاس ایک حبشہ نوبیہ ہے، کیا میں اسے آزاد کر دوں؟ آپ نے فرمایا اسے میرے سامنے پیش کرو، جب وہ آئیں تو آپ نے ان سے دریافت فرمایا کہ تیرا رب کون ہے؟ اس نے جواب دیا اللہ! پوچھا میں کون ہوں؟ اس نے کہا اللہ کے رسول (ﷺ)۔ آپ نے اسی وقت اس کے آزاد کرنے کو یہ کہہ کر فرمایا کہ یہ مؤمنہ ہے۔

(۵۶۰) ایک صحابی رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ سے کہتے ہیں کہ میرے ذمے ایک مؤمن عورت کی آزادی ہے پھر آپ کے سامنے ایک حبشہ عمیہ (گوگلی) کو لائے۔ آپ نے اس سے پوچھا کہ اللہ کہاں ہے؟ اس نے اپنی کلمے کی انگلی سے آسمان کی طرف اشارہ کیا۔ آپ نے اس سے پھر پوچھا کہ میں کون ہوں؟ اس نے اپنی انگلی سے آپ کی طرف پھر آسمان کی طرف اشارہ کیا یعنی آپ اللہ کے جیسے ہوئے پیغمبر ہیں۔ آپ نے ان کی آزادی کا حکم دے دیا۔ (مسند احمد)

(۵۶۱) حضرت معاویہ بن حکیم سلمی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ یا رسول اللہ ﷺ میری لونڈی نجد اور جوانیہ کی طرف میری بکریاں چرایا کرتی تھی۔ ایک دن جو میں گیا تو کیا دیکھتا ہوں کہ ایک بکری کو بھیڑیا لے گیا ہے۔ آخر میں بھی تو انسان ہی ہوں، انسانوں کی طرح مجھے بھی غصہ اور افسوس ہوتا ہے۔ میں نے اسے ایک تھپڑ مارا۔ آنحضرت ﷺ کو یہ بہت برا معلوم ہوا۔ میں نے کہا پھر اگر آپ فرمائیں تو میں اسے آزاد کر دوں؟ آپ نے فرمایا اسے میرے پاس لے آؤ۔ اس سے دریافت فرمایا کہ بتلا اللہ کہاں ہے؟ اس نے کہا آسمان میں۔ فرمایا میں کون ہوں؟ جواب دیا کہ آپ رسول اللہ ﷺ ہیں۔ فرمایا اسے آزاد کر دو یہ باایمان عورت ہے۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ وصف ایمان کے وقت اس نے اللہ تبارک و تعالیٰ کا آسمان میں ہونا بیان کیا اور اس سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ کہاں ہے؟ تو جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ آسمان میں ہے۔ اس جواب سے آپ خوش ہوئے۔ اسی سے آپ نے حقیقت ایمان معلوم کر لی۔ خود آپ نے بھی جس نے اللہ تعالیٰ کی نسبت پوچھا کہ اللہ کہاں ہے؟ اس کے سوال کا انکار نہیں کیا۔ جہیہ کے نزدیک یہ سوال ایسا ہی ہے جیسے

کوئی اللہ تبارک و تعالیٰ کی نسبت اس کے رنگ یا مزہ یا جنس یا اصل وغیرہ کا سوال کرے جو سوالات محال اور باطل ہیں۔

(۵۶۲) اُم المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کیا آپ کو معلوم نہیں کہ میں نے ایک لونڈی آزاد کی؟ آپ نے فرمایا اگر تم اس لونڈی کو اپنی نسیال والوں کو دے دیتیں تو اس میں تمہیں بہت زیادہ ثواب ملتا۔ (متفق علیہ)

(۵۶۳) بنو سلیم کے کچھ افراد نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے میں سے ایک شخص کی نسبت سوال کرتے ہیں جو بوجہ قتل کے مستوجب دوزخ ہو گیا تھا۔ آپ جواب دیتے ہیں کہ اس کی طرف سے ایک غلام آزاد کرو۔ اس غلام کے ہر ہر جوڑ کے بدلے اس کا ہر ہر جوڑ جنم سے آزاد ہو جائے گا۔ (ابوداؤد)

(۵۶۴) سوال: اے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم! اللہ تعالیٰ آپ پر بیشہ درود و سلام نازل فرمائے۔ میں اپنے خادم کی کتنی تقصیروں سے درگزر کر لیا کروں؟ آپ خاموش رہے۔ اس نے پھر سے سوال کیا تو آپ نے جواب دیا کہ ہر دن میں ستر مرتبہ۔ (ابوداؤد)

(۵۶۵) یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! ولد الزنا کی بابت کیا ارشاد ہے؟ فرمایا وہ خیر سے خالی ہوتا ہے۔ دو جوتیاں جنمیں پن کر میں راہ اللہ میں جہاد کروں میرے نزدیک تو وہ بھی اس سے محبوب ہیں کہ میں ولد الزنا کو آزاد کر دوں۔ (مسند احمد)

(۵۶۶) حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ آپ سے کہتے ہیں کہ میری والدہ فوت ہو گئی ہیں۔ ان کے ذمے ایک نذر باقی رہ گئی ہے تو کیا میں ان کی طرف سے غلام آزاد کروں تو کفایت ہو سکتا ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں! اپنی والدہ کی طرف سے غلام آزاد کر دو۔ (مسند احمد)

(۵۶۷) مؤطا امام مالک میں ہے کہ میری ماں مر گئی ہیں، کیا میں ان کی طرف سے کسی غلام کو آزاد کر دوں تو اسے کچھ نفع پہنچ سکتا ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں!

(۵۶۸) ایک اور صحیح حدیث میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ایک لونڈی کو خرید کر آزاد کرنا چاہا لیکن لونڈی کے مالک نے کہا اس شرط پر اسے میں بیچتا ہوں کہ نسبت آزادی میری طرف رہے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اس بات سے نہ رکو۔ والا تو اسی کے لیے ہے جو آزاد کرے۔ ایک جماعت کا خیال ہے کہ شرط اور لین دین صحیح ہے اور اس کا پورا کرنا واجب ہے لیکن اس جماعت کا یہ قول غلط ہے اور لوگ کہتے ہیں کہ یہ لین دین اور شرط دونوں باطل ہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ لین دین صحیح اس لیے رکھا گیا کہ شرط عین لین دین میں نہ تھی بلکہ لین دین اس پر مقدم تھا۔ یہ تو گویا قائم مقام وعدے کے تھا جسے پورا کرنا ضروری نہیں۔ گو یہ قول پہلے سے زیادہ قریب ہے لیکن یہ بھی ہے غلط۔ نہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے علت کے طور پر بیان فرمایا نہ کسی اور وجہ سے اس کی طرف کوئی اشارہ کیا اور یہ بھی کہ شرط مقدم بھی مثل شرط مقارن کے ہے۔ تیسری جماعت کا قول ہے کہ حدیث میں حذف بھی ہے۔ تقدیر عبارت یوں ہے کہ تو ان کے لیے ولا کی شرط کر یا نہ کر شرط کرنا بھی بے سود ہے۔ اس لیے کہ ولا کا مستحق تو آزاد کرنے والا ہی ہے۔ گو یہ قول دوسرے قول سے بھی زیادہ قریب ہے لیکن ہے یہ بھی غلط کیونکہ ظاہر لفظوں کے خلاف ہے۔ چوتھی جماعت کہتی ہے کہ اس میں لام معنی علی کے ہے یعنی ان کے لیے ولاء کی شرط اپنے لیے کر لو کیونکہ آزاد تم ہی کر رہی ہو اور مستحق نسبت آزادی آزاد کرنے والا ہوتا ہے۔ یہ قول گو اس کے پہلے کے قول سے بھی کم تکلف

والا ہے لیکن ہے یہ بھی غلط کیونکہ اس میں تو شرط ہی کو لغو کر دینا ہے پس اگر شرط ہوتی ہی نہیں تو بھی حکم یہی تھا۔ پانچویں جماعت کا خیال ہے کہ یہ زیادتی آنحضرت ﷺ کے فرمان میں نہیں بلکہ یہ ہشام بن عروہ کا اپنا قول ہے۔ یہی جواب خود امام شافعی رحمہ اللہ کا ہے۔ ہمارے شیخ رحمہ اللہ کا فرمان ہے کہ حقیقت میں یہ حدیث اپنے ظاہری معنی پر ہی ہے۔ نبی ﷺ نے حضرت اُمّ المؤمنین سے شرط کر لینے کو جو فرمایا وہ اس شرط کو صحیح قرار دینے کے لیے یا مباح کرنے کے لیے نہ تھا بلکہ دراصل شرط کرنے والے کے لیے بطور سزا یہ فرمان سرزد ہوا تھا کیونکہ وہ اس لونڈی کو مائی صاحبہ کے ہاتھ آزادی کے لیے فروخت کرنے پر بغیر اس شرط کے رضامند ہی نہیں ہوتا تھا اور خلاف حکم الہی اور خلاف شرع اس شرط کے کرنے پر ضد اور اصرار کر رہا تھا تو آپ نے بھی رخصت دے دی کہ اس باطل شرط کو اللہ اور رسول ﷺ کا حکم ظاہر کر کے توڑ دیں اور دنیا کو معلوم کرا دیں کہ دین الہی کے خلاف جو شرائط ہوں ان کا پورا کرنا لازم نہیں بلکہ پورا کرنا ہی نہ چاہیے اور ایسی شرطیں خرید و فروخت کو باطل ہی نہیں کرتیں اور یہ بھی کہ جسے فساد شرط معلوم ہو پھر شرط کرے تو وہ شرط لغو ہے، اس کا کوئی اعتبار نہیں۔ اب ہمارے شیخ کے اس فرمان پر اور اس کے قبل کے اقوال پر غور کی نظر دوبارہ ڈال جاؤ، واللہ اعلم۔



نکاح وغیرہ کے متعلق سوالات و جوابات

اس باب میں دو چیزیں خصوصیت سے قابل غور ہیں۔ آنحضرت ﷺ نے مغیرہ بن شعبہ کو اجازت دی کہ وہ اپنی منسوبہ کو نکاح سے پہلے دیکھ لیں اور ارشاد فرمایا کہ اس طرح محبت باہمی کے رشتے زیادہ استوار ہو جاتے ہیں۔ وہ کرے یہ کہ مر کے لیے یہ شرط نہیں۔ وہ نقدی کی صورت میں ہو، قرآن حکیم کی تعلیم و تدریس پر بھی نکاح منعقد ہو جاتا ہے۔ یہ ہے وہ دین جسے بجا طور پر دین فطرت کہا جا سکتا ہے کہ کسی بھی معاملے میں کوئی اشکال رونما نہیں۔ اس کی بنیاد تسہیل اور تیسیر پر رکھی گئی ہے اور اس میں ان بنیادی انسانی تقاضوں کو ملحوظ رکھا گیا ہے۔ جن کے معقول ہونے میں کوئی شبہ نہیں یعنی نکاح چونکہ ایک دائمی تعلق ہے اس لیے شریعت نے اجازت دے دی کہ جس خاتون سے عمر بھر کا نیاہ ہے اس کو ایک نظر دیکھ تو لیا جائے تاکہ پہلے ہی قدم پر طے ہو جائے کہ یہ رشتہ پسند ہے۔ شریعت کی اس اجازت سے بہت سی ان تکلیفوں کا سدباب ہو جاتا ہے جو پسند اور ناپسندیدگی سے ابھرتی ہیں۔

(۵۶۹) یا رسول اللہ ﷺ! کون سی بیوی سب سے بہتر ہے؟ جواب دیا کہ وہ جب اس کا شوہر اس کی طرف دیکھے وہ اُسے خوش کر دے۔ جب اس کا شوہر اسے کچھ حکم دے تو فوراً بجلائے، خاوند کے مال میں اور اپنی ذات کے بارے میں کوئی ایسا کام نہ کرے جو خاوند کی مرضی کے خلاف ہو۔ (مسند احمد)

(۵۷۰) سوال: یا رسول اللہ ﷺ! کون سا مال جمع کیا جائے؟ جواب: شکر گزار دل، ذکر اللہ کرنے والی زبان، ایماندار بیوی جو امرِ آخرت پر اپنے خاوند کی مدد کرے۔ (رواہ احمد والترمذی وحسنہ)

(۵۷۱) یا رسول اللہ ﷺ! ایک عورت حسب نسب والی، خوبصورتی اور جمال والی ہے مجھ سے نکاح کرنے پر بھی رضامند ہے لیکن ہنہ بانجھ۔ کیا میں اس سے نکاح کر لوں؟ جواب: نہ کرو۔ پھر سوال کیا تو آپ نے پھر منع کیا۔

(۵۷۲) وہ پھر آیا اور یہی سوال کیا تو آپ نے فرمایا ان عورتوں سے نکاح کرو جن سے بکثرت اولاد ہو اور ہوں بھی بچوں سے محبت کرنے والیاں۔ اس لیے کہ میں اپنی امت کی کثرت پر بروز قیامت فخر کرنے والا ہوں۔

(۵۷۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سوال کرتے ہیں کہ یا رسول اللہ ﷺ! میں جوان آدمی ہوں۔ مجرد ہوں۔ ہر وقت خوف لگا رہتا ہے۔ اتنا پاس نہیں کہ نکاح کر لوں تو کیا میں خصی ہو جاؤں؟ آپ خاموش ہو رہے پھر یہی سوال کیا۔ آپ نے پھر خاموشی اختیار کی۔ آخر میں فرمایا اے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما! تجھے جو ملنے والا ہے وہ اللہ کے قلم سے پہلے ہی نکل چکا ہے۔ اب خواہ خصی ہو خواہ نہ ہو۔ (بخاری)

(۵۷۴) ایک اور صحابی رضی اللہ عنہما پوچھتے ہیں کہ یا رسول اللہ ﷺ! مجھے خصی ہو جانے کی اجازت دیجیے۔ فرمایا میری امت کے لیے روزہ رکھنا خصی ہونا ہے۔ (مسند احمد)

(۵۷۵) یا رسول اللہ ﷺ! مالدار اجر و ثواب میں ہم سے بہت ہی سبقت کر گئے ہیں، وہ بھی ہماری طرح نمازیں پڑھتے ہیں، ہماری طرح روزے رکھتے ہیں، ساتھ ہی ان کے پاس مال کی زیادتی ہے، جسے خیرات کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا پھر کیا تم خیرات نہیں کر سکتے؟ سنو ہر تسبیح، ہر تکبیر، ہر حمد، اللہ کا ہر کلمہ، توحید، ہر بھلی ہدایت، ہر خلافِ شرع امر سے روکنا

بھی صدقہ ہے بلکہ تمہارا اپنی بیویوں سے جماع کرنا بھی صدقہ ہے۔

(۵۷۶) آنحضرت ﷺ نے فتویٰ دیا ہے کہ جو کسی عورت سے نکاح کرنا چاہے وہ اسے دیکھ لے۔

(۵۷۷) حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے ایک عورت کو شادی کا پیغام دیا اور نبی ﷺ سے مشورہ لیا تو آپ نے فرمایا جاؤ اسے دیکھ لو، اس سے تم میں محبت پیشگی کی ہو جائے گی۔ انہوں نے آکر نبی ﷺ کی یہ حدیث لڑکی کے ماں باپ کو سنائی تو گویا انہیں اپنی لڑکی کا دکھانا اچھا نہ لگا، لیکن لڑکی نے پس پردہ یہ کل بات سن لی۔ وہیں سے اس نے کہا کہ اگر نبی الواقع رسول کریم ﷺ نے تمہیں یہ فرمایا ہے تو دیکھ لو ورنہ تمہیں اللہ کی قسم ہے ہرگز نظر نہ اٹھانا، گویا کہ خود اسے بھی یہ بات بہت بڑی معلوم ہوئی تھی۔ چنانچہ انہوں نے اسے دیکھا پھر نکاح ہو گیا اور دونوں میاں بیوی میں اس قدر موافقت تھی کہ گھر گھر ان کی محبت مشہور ہو گئی۔ (مسند و سنن)

(۵۷۸) حضرت جریرہ رضی اللہ عنہا اچانک نظر پڑ جانے کی بات رسول اللہ ﷺ سے پوچھتے ہیں تو آپ فرماتے ہیں اپنی نگاہ پھیر لو۔ (مسلم) یا رسول اللہ ﷺ ہماری شرمگاہوں کی نسبت نبی ﷺ کا فتویٰ کیا ہے؟ فرمایا ان کی حفاظت کرو مگر اپنی بیوی سے اور اپنی ملکیت کی لوندی سے۔

(۵۷۹) یا رسول اللہ ﷺ! جب کہ قوم ہی کے لوگ آپس میں ہوں تو؟ فرمایا جہاں تک ہو سکے اس امر کی کوشش کرو کہ کسی کی نگاہ نہ پڑے۔

(۵۸۰) جب کہ ہم میں سے کوئی شخص تمہارا بہت زیادہ مستحق ہے کہ اس کا لحاظ اور اس کی شرم کی جائے۔ (اہل سنن)

(۵۸۱) یا رسول اللہ ﷺ! میرا فلاں عورت سے نکاح کرا دیجئے۔ آپ نے فرمایا کچھ مردو اگرچہ لوہے کی انگوٹھی ہی ہو۔ اسے وہ بھی نہ ملی۔

(۵۸۲) تو آپ نے فرمایا کچھ قرآن بھی پڑھا ہے؟ جواب دیا کہ ہاں! فلاں فلاں سورت۔ دریافت فرمایا کہ وہ زبانی یاد ہے؟ جواب دیا کہ جی ہاں! فرمایا جاؤ میں نے تمہیں اس عورت کا مالک بنا دیا۔ اس مہر پر جو تمہیں قرآن یاد ہے۔

(۵۸۳) حضرت اُم سلمہ رضی اللہ عنہا نے آپ سے پچھنے لگوانے کی اجازت طلب کی تو آپ نے ابو طیبہ کو پچھنے لگانے کا حکم دیا۔ غالباً وہ مائی صاحبہ کے رضائی بھائی تھے یا نابالغ بچے تھے۔ (مسلم) ارشاد فرمایا کہ اے اُم سلمہ (رضی اللہ عنہا)! اور اے میمونہ تم اُم مکتوم سے پردہ کرو۔ دونوں نے کہا نبی ﷺ وہ تو نابالغ ہیں، نہ ہمیں دیکھیں نہ ہمیں پچھائیں۔ آپ نے فرمایا لیکن تم تو نابالغ نہیں ہو، کیا تم انہیں دیکھتیں؟ (ذکر اہل السنن و صحیح الترمذی۔)

ایک جماعت نے تو اسی فتوے کو لیا ہے اور عورت کو مردوں کا دیکھنا حرام کہا ہے۔ دوسری جماعت نے اس کے خلاف حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث سے حجت پکڑی ہے کہ مسجد میں جو چشمی بانک بنوٹ کھیل رہے تھے، وہ آپ دیکھ رہی تھیں، لیکن اس معارضے میں نظر ہے، اس لیے کہ ہو سکتا ہے کہ حبشیوں کے ان کرتیوں کے دیکھنے کا قصبہ حجاب کا حکم نازل ہونے سے پہلے کا ہو۔ ایک اور جماعت نے اسے ازواجِ مطہرات رضی اللہ عنہن کے لیے ہی مخصوص کر دیا ہے۔

(۵۸۳) حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا آپ سے دریافت کرتی ہیں کہ جس لڑکی کا نکاح اس کے ماں باپ کرنا چاہیں وہ کیا اس لڑکی سے دریافت کریں؟ آپ نے فرمایا ہاں! اس سے اجازت لیں۔

(۵۸۵) یا رسول اللہ ﷺ! وہ تو بہت شرمیلی ہوتی ہے۔ فرمایا یہی اس کی اجازت ہے جب کہ وہ خاموش ہو جائے۔ (بخاری و مسلم) ہم اسی فتوے کو لیتے ہیں، کنواری لڑکی سے بھی اجازت طلب کرنا ضروری ہے۔ چنانچہ صحیح حدیث میں ہے کہ رائڈ عورت نسبت اپنے دل کے اپنے نفس کی زیادہ حقدار ہے اور باکرہ سے اس کے بارے میں اجازت چاہی جائے، اس کی اجازت اس کا چپ رہنا ہے۔ ایک روایت میں ہے اس کا باپ اس سے اس کی رضامندی طلب کرے۔ اس کی اجازت اس کی خاموشی ہے۔

(۵۸۶) بخاری و مسلم میں ہے کہ باکرہ کا نکاح نہ کیا جائے جب تک اس سے اجازت نہ لے لی جائے۔ لوگوں نے پوچھا اس کی اجازت کی کیفیت کیا ہے؟ فرمایا اس کا چپ رہنا۔

(۵۸۷) ایک کنواری لڑکی رسول مقبول ﷺ سے دریافت کرتی ہے کہ اس کے باپ نے اس کا نکاح کرا دیا ہے اور وہ اسے ناپسند رکھتی ہے پس آپ نے اسے اختیار دیا۔ اب غور کر لو کہ باکرہ سے اجازت طلب کرنے کا نبی ﷺ نے حکم دیا اس کی اجازت کے بغیر اس کا نکاح کر دینا منع کیا۔ جس کا نکاح اس طرح بے اجازت کر دیا گیا تھا اسے اختیار دیا گیا کہ اگر چاہے اس نکاح کو برقرار رکھے چاہے توڑ دے۔ پھر ان تمام حدیثوں سے روگردانی کر کے اس کے خلاف کہتا اور دلیل میں نبی ﷺ کے اس فرمان کے کہ رائڈ اپنے نفس کی زیادہ حقدار ہے نسبت اس کے ولی کے مفہوم ہی کو لے کر ان صاف صریح احادیث کا خلاف کرنا کیسے صحیح ہوگا؟ باوجودیکہ اس کے صاف الفاظ کا مطلب بھی اس بات میں بہت واضح ہے کہ جس نے اس کا یہ مفہوم سمجھا کہ اسے اپنے نکاح میں کوئی اختیار نہیں۔ یہ مراد نہیں کیونکہ اس کے بعد ہی اللہ نے فرما دیا ہے کہ باکرہ سے اس کے نفس کے بارے میں اجازت لی جائے بلکہ حق تو یہ ہے کہ گویا اللہ کے رسول ﷺ نے ان لوگوں کے کلام کو رد کر دیا ہے جنہوں نے آپ کے کلام کا یہ مفہوم لیا ہے۔ یہی عادت نبی ﷺ کی اور کلام میں بھی کہ جس غلط مفہوم کے لینے کا احتمال ہوتا آپ اسے باطل کرنے کے لیے اس جملے کے ساتھ ہی اور جملہ فرمادیتے مثلاً فرمایا کہ قبروں پر نہ بیٹھو تو ساتھ ہی فرما دیا کہ ان کی طرف نماز بھی نہ پڑھو۔ کیونکہ ان پر بیٹھنے کی ممانعت سے کہیں لوگ ان کی تعظیم میں مبالغہ نہ کرنے لگیں۔ اس لیے بتلادیا کہ انہیں قبلہ بھی نہ بنا لو پس اسی طرح یہاں بھی آپ کا مقصود بالکل ظاہر ہے کہ باکرہ سے اجازت ضرور لینا چاہیے اس کی اجازت کے بغیر اس کا نکاح نہ کرنا چاہیے اور اگر اسے پوچھے بغیر اس کا نکاح کر دیا گیا تو وہ بالکل باطل ہے۔ دراصل ان صاف احادیث کے خلاف کوئی دلیل کلام رسول ﷺ میں مطلقاً نہیں۔ پس ہر ایک پر واجب ہے کہ یہی فتوے دے جو اس حدیث میں ہے۔ اللہ تعالیٰ توفیق دے۔

(۵۸۸) یا رسول اللہ ﷺ عورتوں کا مہر کیا ہونا چاہیے؟ فرمایا جو بھی آپس میں مقرر ہو جائے۔ (دارقطنی)

(۵۸۹) دارقطنی ہی کی روایت میں ہے کہ: لوگو! اپنی یتیم بچیوں کا نکاح کر دیا کرو تو سوال ہوا کہ ان کے مہر کیا ہونے چاہئیں۔ فرمایا جو فریقین میں رضامندی سے طے ہو جائیں گویلو کے درخت کی ایک شاخ ہی ہو۔

(۵۹۰) ایک عورت آنحضرت ﷺ سے فتویٰ پوچھتی ہیں کہ میرے والد نے میرا نکاح اپنے بھتیجے سے کر دیا ہے کہ اس کی

حسنت میری وجہ سے دور کر دے، پس آپ نے کام اسی کو سونپا۔ اس نے کہا کہ میرے والد نے میرے لیے جو کیا ہے میں اسے جائز رکھتی ہوں۔ میرا ارادہ تو صرف یہ تھا کہ عورتیں یہ معلوم کر لیں کہ ان کے والد کے ہاتھ میں ان کا کوئی امر نہیں۔ (مسند احمد و نسائی) حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کے انتقال کے بعد ان کی صاحبزادی کا نکاح ان کے چچا قدامہ نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے کر دیا لیکن اس لڑکی نے اس نکاح کو ناپسند کیا اور یہ چاہا کہ اس کا نکاح حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے ہو۔ چنانچہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے انہیں ہٹا کر حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے ان کا نکاح کر دیا اور فرمایا یہ یتیم لڑکی ہے اور اس کی اجازت کے بغیر اس کا نکاح نہیں ہو سکتا۔ (مسند احمد)

(۵۹۱) مرشد غنوی رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فتویٰ دریافت کرتے ہیں کہ کیا میں عناق نامی عورت سے اپنا نکاح کر لوں؟ یہ عورت مکہ شریف میں بدکار عورت تھی۔ آپ نے جواب نہ دیا اور یہ آیت: ﴿الزانی لا ینکح الا زانیة﴾ الخ نازل ہوئی۔ (ذانی اسی زانیہ سے نکاح کرے اور زانیہ نہ نکاح کرے مگر زانی سے یا مشرک سے۔) آپ نے انہیں یہ آیت پڑھ کر سنائی اور فرمایا ان سے نکاح نہ کرو۔

(۵۹۲) ایک اور شخص آپ سے اجازت چاہتا ہے کہ میں اُم مرول سے نکاح کر لوں ایہ بھی باعصمت نہ تھی۔ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں وہی اوپر والی آیت پڑھ دی۔ (مسند احمد)

(۵۹۳) نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فتویٰ ہے کہ حد لگایا ہوا زانی اپنے جیسی ہی عورت سے نکاح کرے۔ حضرت امام احمد رضی اللہ عنہ نے اور ان کے موافقین نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی فتویٰ لیا ہے جس کے خلاف اور کوئی بات نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان نہیں فرمائی۔ آپ کے مذہب کی خوبی ایک یہ بھی ہے کہ وہ کسی شخص کو کسی قبہ سے نکاح کرنے کی اجازت نہیں دیتے۔ اس مسئلے کی تائید کچھ اوپر ہیں دلیلوں سے ہوتی ہے جنہیں ہم نے اور جگہ بیان کر دیا ہے۔

(۵۹۴) حضرت قیس بن حارث رضی اللہ عنہ جب مسلمان ہوتے ہیں تو ان کے نکاح میں آٹھ بیویاں ہوتی ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کرتے ہیں تو آپ جواب دیتے ہیں کہ ان میں سے پسند کر کے چار رکھ لو۔

(۵۹۵) حضرت غیلان رضی اللہ عنہ جب مسلمان ہوتے ہیں تو ان کے نکاح میں دس عورتیں ہوتی ہیں۔ آپ انہیں فتویٰ دیتے ہیں کہ ان میں سے چار رکھ لو۔ یہ دونوں روایتیں امام احمد رضی اللہ عنہ نے ذکر کی ہیں۔ یہ دونوں حدیثیں صاف دلیل ہیں اس پر کہ اسے اختیار ہے ان میں سے جنہیں چاہے رکھے، خواہ پہلے کے نکاح کی ہوں خواہ بعد کے نکاح کی ہوں۔

(۵۹۶) حضرت فیروز دہلی رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھتے ہیں کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں مسلمان ہو گیا ہوں، میرے نکاح میں دو عورتیں ہیں جو آپس میں سگی بہنیں ہیں۔ آپ نے حکم دیا کہ ان میں سے جسے تو چاہے طلاق دے دے۔ (مسند احمد)

(۵۹۷) حضرت نصرہ بن اکثم رضی اللہ عنہ آپ سے عرض کرتے ہیں کہ میں نے ایک پردہ نشین باکرہ سے نکاح کیا ہے لیکن جب دخول کیا تو دیکھا کہ وہ حمل سے ہے۔ آپ نے فرمایا چونکہ تم نے اسے اپنے لیے حلال کیا، اسے مردینا پڑے گا اور وہ لڑکا تمہارا غلام ہے، جب وہ حمل سے فارغ ہو جائے تو اسے زنا کاری کی حد لگاؤ اور ان میاں بیوی میں آپ نے جدائی کرادی۔ (ابوداؤد) اس فتوے میں صرف بچے کو غلام بنا لینے کا اشکال ہے۔ واللہ اعلم۔

(۵۹۸) ایک عورت آپ کے زمانے میں مسلمان ہوتی ہے اور اپنا نکاح کر لیتی ہے۔ اس کا خاوند نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر کہتا ہے کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں مسلمانوں ہو چکا تھا اسے میرے اسلام کا علم تھا، پھر بھی اس نے ایسا کیا ہے۔ آپ نے

اسی وقت اس عورت کو اس کے نئے خاوند سے جدا کر دیا اور اس کے پہلے خاوند کو اُسے دلا دیا۔ (احمد و ابن حبان) (۵۹۹)
 کیا فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ اس شخص کے بارے میں جس نے ایک عورت سے نکاح کیا، مرنامزد نہیں کیا اور مر گیا۔ آپ نے فتویٰ دیا کہ اس کے قبیلے کی اور عورتوں کے مر کے اندازہ سے اسے مر ملے گا اور اس پر اپنے فوت شدہ خاوند کی عدت بھی ہے اور وہ اس کے مال کی میراث بھی پائے گی۔ (مسند احمد و سنن) اسے امام ترمذی رحمہ اللہ صحیح بتلاتے ہیں۔ اس فتوے کے خلاف کچھ بھی ثبوت نہیں پس اس سے ہٹنے کی کوئی وجہ نہیں۔

(۶۰۰) کیا فرماتے ہیں اللہ کے رسول ﷺ اس عورت کے بارے میں جس کا نکاح ہوا اور اس کے سر کے بال جھڑ گئے ہیں، کیا اس میں اور بال ملا لیے جائیں؟ جواب: اللہ کی لعنت ہے اس عورت پر جو بالوں میں بال ملائے اور جو ملوائے۔

(۶۰۱) کیا فتویٰ ہے رسول اللہ ﷺ کا اس بارے میں کہ جملع میں اپنے خاص پانی کو باہر گرا دیا جائے؟ جواب دیا کیا تم لوگ ایسا کرتے ہو؟ کیا تم نے یہ فعل کیا ہے؟ کیا تم اسے کرتے ہو؟ سنو جو جان قیامت تک پیدا ہونے والی ہے وہ تو ہو کر ہی رہے گی۔ (متفق علیہ)

(۶۰۲) صحیح مسلم میں اس سوال کا جواب یوں ہے تم پر کوئی حرج نہیں کہ تم ایسا نہ کرو۔ اللہ تعالیٰ نے جس جان کا قیامت تک پیدا ہونا لکھ دیا ہے وہ تو پیدا ہو کر ہی رہے گی۔

(۶۰۳) اسی سوال کے جواب میں آپ نے فرمایا ہے کہ ہر ایک پانی سے اولاد نہیں ہوا کرتی اور جب اللہ کسی کو پیدا کرنا چاہے تو کوئی روک نہیں سکتا۔

(۶۰۴) یا رسول اللہ ﷺ میری لونڈی ہے، میں اُس سے مباشرت کرتا ہوں لیکن عین موقعہ پر اپنا پانی باہر ڈال دیتا ہوں کیونکہ مجھے اس کا حمل سے ہو جانا ناپسند ہے اور جو خواہش مردوں کی ہے وہ بھی مجھے ہے۔ میں نے سنا ہے کہ یہودی کہتے ہیں ایسا کرنا زندہ درگور کرنے کا چھوٹا فرد ہے۔ آپ نے فرمایا یہودی جکتے ہیں، اگر اللہ کسی کو پیدا کرنا چاہے گا تو اسے دفع نہیں کر سکتا۔ یہ دونوں جوابات مسند احمد و ابوداؤد میں ہیں۔

(۶۰۵) ایک شخص نے آکر اپنی لونڈی سے اسی کام کے کرنے کا ذکر آپ سے کیا۔ آپ نے فرمایا یہ حمل کو روک نہیں سکتا جب کہ اللہ کا ارادہ ہو۔ کچھ مدت کے بعد وہی صاحب پھر آئے اور کہا یا رسول اللہ ﷺ! میری وہ لونڈی حمل سے ہو گئی ہے۔ آپ نے فرمایا میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول (ﷺ) ہوں۔ (مسلم)

(۶۰۶) یا رسول اللہ ﷺ! میرے ایک ہی لونڈی ہے۔ وہی ہماری خدمت گزار ہے، وہی ہمارے جانوروں کی رکھوالی کرنے والی ہے، میں اس سے مباشرت بھی کرتا ہوں اور یہ بھی نہیں چاہتا کہ وہ حاملہ ہو جائے۔ آپ نے اُسے اگر وہ چاہے عزل کرنے کی اجازت مرحمت فرمائی اور فرمایا اگر مقدر میں ہے تو آہی جائے گا۔ اس نے کچھ عرصے کے بعد حاضر خدمت ہو کر اس کے حاملہ ہونے کی خبر پہنچائی تو آپ نے فرمایا میں نے تو پہلے ہی تم سے کہہ دیا تھا کہ جو اس کے مقدر میں ہے وہ آکر ہی رہے گا۔

(۶۰۷) ایک اور صاحب بھی آپ سے عزل کا حکم دریافت کرتے ہیں۔ آپ جواب میں فرماتے ہیں جس پانی سے بچہ ہونا ہے اسے اگر تو کسی پتھر پر بھی ڈال دے تو اللہ اسی سے نکالے گا، جس جان کو وہ پیدا کرنے والا ہے وہ تو کر کے ہی رہے

گا۔ (مسند احمد)

(۶۰۸) مسلم میں ہے کہ کسی صحابی نے آپ سے کہا کہ میں اپنی بیوی سے عزل کرتا ہوں۔ آپ نے فرمایا ایسا کیوں کرتے ہو؟ اُس نے جواب دیا مجھے اس کے بچے کا خوف ہے۔ آپ نے فرمایا اگر یہ کام ضرر ناک ہوتا تو فارسیوں اور رومیوں کو ضرر دیتا اور روایت میں ہے کہ اگر ایسا ہوتا تو فارسیوں اور رومیوں کو ضرر دیتا۔ (مسلم)

میاں بیوی کے تعلقات کا بیان

(۶۰۹) انصاریہ عورت آپ سے دریافت کرتی ہیں کہ پیچھے کی طرف سے اگلی جانب وطی کرنا جائز ہے؟ آپ آیت قرآنی: ﴿نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَاَنْتُمْ حَرْثُكُمْ اَنْتُمْ سِشْتُمْ﴾ (البقرہ: ۲۲۳) پڑھ کر سنا تے ہیں، یعنی تمہاری بیویاں تمہاری کھیتیاں ہیں، اپنی کھیتوں میں جس طرح چاہو آؤ۔ ہاں جگہ ایک ہی ہو۔ (مسند احمد)

(۶۱۰) حضرت عمر رضی اللہ عنہما سے عرض کرتے ہیں کہ یا رسول اللہ ﷺ میں تو ہلاک ہو گیا۔ آپ نے فرمایا کیا بات ہوئی؟ جواب دیا کہ رات میں میں نے اٹنی جانب سے اصلی جگہ مباشرت کی۔ آپ نے کوئی جواب نہ دیا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کی طرف وحی نازل فرمائی کہ: ﴿نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ﴾ اٹنی تمہاری بیویاں تمہاری کھیتیاں ہیں ان میں جس طرح چاہو آؤ۔ آگے سے یا آگے کی جگہ میں پیچھے سے۔ ہاں حیض کی حالت میں نہ آؤ اور ڈبر میں نہ آؤ۔ (احمد و ترمذی) یہی ہے جسے اللہ نے اور اس کے رسول ﷺ نے مباح کیا ہے یعنی پیچھے کی طرف سے پختہ ہونے کی جگہ وطی کرنا نہ کہ ڈبر میں وطی کرنا۔ اس کی بابت تو نبی ﷺ فرماتے ہیں وہ ملعون ہے جو اپنی بیوی کی ڈبر میں کرے اور حدیث میں ہے جو حائضہ عورت سے وطی کرے اور جو ڈبر میں وطی کرے اور جو کاہن کے پاس جائے اور اس کی بات سنی مانتے اس نے اُس چیز کے ساتھ کفر کیا جو محمد رسول اللہ ﷺ پر اُتری ہے اور ارشاد ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ حق امر سے شرم نہیں کرتا۔ عورتوں کی ڈبر میں وطی نہ کرو۔ فرمان رسول مقبول ﷺ ہے، اللہ تعالیٰ اس شخص کی طرف قیامت کے دن نظر رحمت سے نہ دیکھے گا جو کسی مرد یا عورت کی ڈبر میں وطی کرے اور فرمان ہے کہ چھوٹی لواطت یہ ہے کہ کوئی اپنی بیوی کی ڈبر میں کرے۔ یہ سب حدیثیں مسند احمد میں ہیں۔

(۶۱۱) کیا فرماتے ہیں اللہ کے پیارے، اُمت کے ڈلارے حضرت محمد ﷺ کہ عورتوں کے حقوق مردوں پر کیا ہیں؟ جواب: جب خود کھاتا ہو تو عورت کو بھی کھلائے، جب آپ پہننا ہو تو عورت کو بھی پہننے کو دے۔ اس کے منہ پر نہ مارے، اُسے گالی گلوچ نہ دے، اس سے ترک تعلق نہ کرے مگر اپنے ہی مکان میں۔ (احمد و اہل سنن)

رضاعت کے احکام کا بیان

(۶۱۲) اُم المؤمنین صدیقہ بنت صدیق رضی اللہ عنہما آپ سے دریافت فرماتی ہیں کہ ابو قیس کا بھائی اٹح میرے پاس آنے کی اجازت طلب کرتا ہے تو کیا میں اسے آنے دوں؟ اس کی بیوی نے مجھے دودھ پلایا ہے۔ آپ نے فرمایا بے شک اسے اجازت دے دو۔ وہ تو تمہارے رضاعی چچا ہو گئے۔ (مشفق علیہ)

(۶۱۳) صحیح مسلم شریف میں ہے کہ ایک اعرابی نے نبی ﷺ سے ذکر کیا کہ میری ایک پہلی بیوی تھی اب میں نے دوسرا

نکاح کیا تو پہلی بیوی کہتی ہے کہ اس نئی عورت کو اس نے ایک دو مرتبہ دودھ پلایا ہے۔ اب فرمائیے کیا کیا جائے؟ آپ ارشاد فرماتے ہیں کہ ایک دو مرتبہ کے دودھ پلانے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی۔

(۶۱۳) حضرت سلمہ بنت سہیل رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ سالم اب بلوغت کو پہنچ گئے ہیں اور خاصے جانے بوجھنے والے ہو گئے ہیں۔ وہ ہمارے ہاں آیا کرتے ہیں۔ میں گمان کرتی ہوں کہ اب میرے خاوند حذیفہ ان کے آنے جانے سے کچھ ناراض سے ہو جاتے ہیں۔ آپ نے فرمایا انہیں تم اپنا دودھ پلا دو، ان پر تم حرام ہو جاؤ گی اور حذیفہ کے دل میں جو ہے وہ بھی جاتا رہے گا۔ وہ پھر آئیں اور کہا میں نے انہیں اپنا دودھ پلا دیا اور الحمد للہ اب میرے شوہر کے دل میں بھی کوئی بات نہ رہی۔ (مسلم) سلف کی ایک جماعت کا یہی فتویٰ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا یہی فرماتی ہیں۔ اکثر اہل علم نے یہ نہیں لیا۔ ان کا عمل ان حدیثوں پر ہے جن میں حرمت کرنے والی رضاعت کو دودھ چھوٹنے سے پہلے کی عمر کے ساتھ مقید کیا ہے اور صغیر سنی کے ساتھ اور دو سال سے پہلے کے ساتھ ہے۔ اس میں کئی وجوہ ہیں۔ ایک تو یہ کہ یہ حدیثیں بکثرت ہیں اور سالم کی حدیث ایک ہی ہے۔ دوسرے یہ کہ سوائے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اور سب اہمات المؤمنین رضی اللہ عنہم کی طرف ہیں۔ تیسرے یہ کہ احتیاط منع ہی میں ہے۔ چوتھے یہ کہ بڑے آدمی کی رضاعت نہ تو خون پیدا کرتی ہے، نہ اس سے ہڈی ہی بنتی ہے۔ پس، حیضیت جو باعث ہے حرمت کی اس سے حاصل نہیں ہوتی۔ پانچویں وجہ یہ ہے کہ ممکن ہے یہ حکم حضرت سالم رضی اللہ عنہ کے ساتھ ہی مخصوص ہو کیونکہ ان کے واقعہ کے سوا کسی اور میں نہیں ہے اور ایک وجہ سنیے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس رسول اکرم ﷺ جاتے ہیں، وہاں ایک شخص کو بیضا پاتے ہیں۔ آپ پر یہ گراں گزرتا ہے اور آپ ناراض ہو جاتے ہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں یا رسول اللہ ﷺ یہ میرے دودھ بھائی ہیں۔ آپ نے فرمایا رضاعی بھائیوں کو اچھی طرح جان پہچان لو، رضاعت وہی معتبر ہے جو دودھ پینے کے زمانے میں ہو۔ یہ لفظ مسلم شریف کے ہیں۔ ان چھ وجوہات کے سوا حضرت سالم رضی اللہ عنہ والے قصبے میں ایک اور مسلک بھی ہے وہ یہ کہ یہ بیان ضرورت کے لیے تھا۔ سالم رضی اللہ عنہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے لے پالک لڑکے تھے۔ انہوں نے ہی ان کی پرورش کی تھی۔ ان کا آنا جانا ضروری تھا تو جہاں کوئی ایسی ہی صورت ضرورت کی آپڑے وہاں تو ایسا اجتہادی مسئلہ چل جائے گا۔ کیا عجب کہ یہی مسلک سب سے زیادہ قوی ہو۔ ہمارے شیخ رضی اللہ عنہ بھی اسی جانب مائل تھے۔ واللہ اعلم۔

(۶۱۵) نبی ﷺ سے کہا گیا کہ آپ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی سے نکاح کر لیں۔ تو آپ نے جواب دیا کہ وہ مجھے حلال نہیں وہ میرے رضاعی بھائی کی بیٹی ہیں۔ رضاعت سے وہ رشتے حرام ہو جاتے ہیں، جو نسب سے حرام ہو جاتے ہیں۔ (مسلم)

(۶۱۶) حضرت عقبہ بن حارث رضی اللہ عنہ سرکار نبوت میں عرض کرتے ہیں کہ میں نے ایک عورت سے نکاح کیا۔ ایک جشن اب آئی ہے، کہتی ہے کہ میں نے تم دونوں کو اپنا دودھ پلایا ہے۔ یا رسول اللہ ﷺ وہ جھوٹی ہے۔ آپ نے ان سے منہ پھیر لیا۔ انہوں نے پھر کہا نبی ﷺ وہ غلط بیان کر رہی ہے۔ آپ نے فرمایا اب کیسے اُس (بیوی) سے طوگے جب کہ وہ کہہ رہی ہے کہ اُس نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے۔ اب تم اس عورت کو چھوڑ دو۔ چنانچہ انہوں نے اسے الگ کر دیا اور اس نے دوسری جگہ اپنا نکاح کر لیا۔ (مسلم) دارقطنی میں ہے کہ اسے الگ کر دو، تیسرے لیے اب اس میں

کوئی بھلائی نہیں۔

(۶۱۷) یا رسول اللہ ﷺ میں دودھ پلانی کا حق کیسے اُتاروں؟ فرمایا ایک جان آزاد کر کے، غلام ہو یا لونڈی (یعنی غلام یا لونڈی خرید کر اپنی دایہ کو دے دے۔) (ترمذی)

(۶۱۸) یا رسول اللہ ﷺ یہ مسئلہ تو بتلائیے کہ رضاعت کے بارے میں کن کی گواہی جائز ہے؟ فرمایا ایک مرد کی یا ایک عورت کی۔ (مسند احمد)

رسول اللہ ﷺ کے طلاق کے بارے میں فتوے

(۶۱۹) حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما سے عرض کرتے ہیں کہ میرے بیٹے عبداللہ نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے دی ہے۔ آپ نے اُسے لوٹا لینے کا حکم فرمایا اور فرمایا پھر اسے رکھ لے یہاں تک کہ پاک ہو جائے۔ پھر جب اُسے حیض آئے اور اس سے پاک ہو جائے پھر اگر طلاق دینا چاہے تو طلاق دے دے۔

(۶۲۰) ایک صاحب رسول اللہ ﷺ کے پاس اپنی بیوی کی بد زبانی بیان کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا اسے طلاق دے دو۔

(۶۲۱) وہ کہنے لگے یا رسول اللہ ﷺ! مدت سے میرے پاس ہے، اس سے مجھے اولاد بھی ہے۔ فرمایا پھر اسے فصیحت کرو، سمجھاؤ، اگر اس میں خیر ہے تو مان لے گی۔ اپنی بیوی کو اس طرح نہ مارو جیسے کوئی اپنی لونڈی کو مارتا ہے۔ (مسند احمد)

(۶۲۲) یا رسول اللہ ﷺ میری بیوی کسی چھونے والے ہاتھ کو لوثاتی نہیں۔ فرمایا پھر اگر تو چاہے تو اس کے بدلے کسی اور سے نکاح کر لے۔ ایک روایت میں ہے کہ اسے طلاق دے دے۔

(۶۲۳) وہ کہنے لگا نبی ﷺ مجھے خوف ہے کہ پھر اس کی محبت میں میں پریشان نہ پھروں؟ فرمایا پھر اس سے نفع اٹھاتا رہ۔ اس

مقابلہ حدیث کے برخلاف بہت سی محکم اور صریح حدیثیں ہیں جن میں بدکار عورتوں سے نکاح کرنے کی ممانعت آئی ہے۔ اب اس حدیث کے مطلب میں بھی بہت سے مسلک ہیں۔ ایک تو یہ کہ بٹولنے والے ہاتھ سے مراد صدقہ و

خیرات کے لیے پھیلائے والا ہے، نہ کہ فاحشہ کے لیے۔ دوسرا مسلک یہ ہے کہ دوام کے بارے میں اس بات کا اثر نہیں یہ تو زانیہ سے عقد نکاح باندھنے کے بارے میں ہے جو حرام ہے۔ تیسرا یہ کہ اس موقع پر دو فساد تھے ان میں

جو ہلکا تھا اُسے منظور کر لیا گیا۔ دیکھیے پہلے تو آپ نے طلاق کا حکم دے دیا، لیکن جب دیکھا کہ یہ اس پر فدا ہے تو ڈر لگا کہ کہیں اس کے بعد ان میں بدکاری نہ ہونے لگے جو اس سے بھی بڑی چیز ہے اس لیے نکاح کے باقی ہی رکھنے کا

حکم صادر فرمایا۔ کیونکہ زنا سے تو بہر حال یہ آسان اور ہلکی چیز ہے۔ چوتھا قول یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے، ثابت ہی نہیں۔ پانچویں جماعت کہتی ہے کہ حدیث یہ تو ہے ہی نہیں جس سے اس عورت کا حرام کا ہونا ثابت ہوتا ہو۔

اس میں تو صرف اتنا ہی ہے کہ وہ چھونے والے کے اور اس پر ہاتھ رکھنے والے کے ہاتھ کو نہیں جھکتی وغیرہ۔ پس اس میں ایک قسم کی نرمی ہے نہ یہ کہ وہ بدکار ہو۔ لیکن چونکہ خطرہ ہے کہ کہیں اس سے آگے نہ بڑھ جائے اس

لیے اسے الگ کر دینے کا سرکار نبوت ﷺ سے حکم ہوا کہ کیوں شک و شبہ میں پڑے؟ جب معلوم ہوا کہ میاں اپنی اس بیوی پر فریفتہ ہیں اور اس کی جدائی پر صبر نہ کر سکیں گے تو آپ نے اس کے روک رکھنے میں ہی مصلحت سمجھی

اور اس کو چھوڑ دینے پر ترجیح دی کیونکہ وہ اس کے ہاتھ لگانے والے کے ہاتھ سے اپنے تئیں نہ بچانے کو مکروہ سمجھتا

تھا۔ پس آپ نے اسے نکاح باقی رکھنے کو فرمایا۔ ان شاء اللہ سب مسلکوں میں راجح مسلک یہی ہے۔ واللہ اعلم۔
(۶۲۳) ایک عورت آپ سے کہتی ہے کہ میرے خاوند نے مجھے تیسری طلاق دے دی، اس کے بعد میں نے اور شخص سے نکاح کر لیا، وہ میرے پاس آیا لیکن اس کے پاس مثل کپڑے کے پھندنے کے ہی ہے۔ پس وہ مجھ سے بجز ایک مرتبہ کے قریب ہی نہیں ہوا، نہ وہ کامیابی کے ساتھ کچھ کر سکا ہے تو کیا میں اپنے پہلے خاوند کے لیے حلال ہو گئی؟ آپ نے فرمایا تو اپنے اگلے خاوند کے لیے اس وقت تک حلال نہیں ہو سکتی جب تک دوسرا خاوند تجھ سے لطف اندوز نہ ہو اور تو اس سے۔ (متفق علیہ)

(۶۲۵) نسائی شریف میں ہے کہ یا رسول اللہ ﷺ ایک عورت کو تین طلاقیں ہو گئیں، اس نے اور شخص سے نکاح کر لیا، وہ وداع کر کے اپنے گھر لے گیا، دروازہ بند کیا، پردے ڈال دیئے، پھر دخول سے پہلے ہی طلاق دے دی۔ تو کیا وہ عورت اپنے اگلے خاوند کے لیے حلال ہو جائے گی؟ جواب دیا کہ جب تک دوسرا اس سے صحبت نہ کر لے پہلے کے لیے حلال نہ ہوگی۔

(۶۲۶) یا رسول اللہ ﷺ اُدھار لیا ہوا ساڑھ کون ہے؟ فرمایا حلالہ کرنے والا۔ اللہ کی لعنت ہے حلالہ کرنے والے پر اور حلالہ کرانے والے پر۔ (ابن ماجہ)

(۶۲۷) ایک عورت نبی ﷺ سے نعمتوں کے باوجود ناشکری کرنے والے کی نسبت دریافت کرتی ہے تو آپ جواب دیتے ہیں کہ کیا ایسا ناممکن ہے کہ تم میں سے کوئی اپنے رنڈاپے کے دن اپنے ماں باپ کے گھر جس تس طرح کاٹ رہی ہو پھر اللہ کریم اس کا جوڑ نہیں لگا دے۔ وہاں اسے مال بھی ملے، اولاد بھی ہو پھر کسی بات پر غصے ہو جائے اور اپنے خاوند سے کہہ دے کہ میں نے تو اس مردود سے کبھی سکھ کی گھڑی نہیں دیکھی۔ (مسند احمد)

(۶۲۸) یا رسول اللہ ﷺ ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں ایک ساتھ دے دی ہیں۔ آپ غصہ کی وجہ سے کھڑے ہو گئے اور فرمانے لگے میری موجودگی ہی میں کتاب اللہ کے ساتھ کھیل ہونے لگا۔ یہاں تک کہ ایک صحابی کہنے لگے یا رسول اللہ ﷺ مجھے حکم دیجیے کہ میں اسے قتل کر دوں۔ (نسائی)

(۶۲۹) حضرت رکانہ بن عبد یزید رضی اللہ عنہ نے بنی المطلب میں سے تھا اپنی بیوی کو تین طلاقیں ایک ہی مجلس میں دے دیں۔ پھر بڑے ہی نادم ہوئے۔ ان سے رسول کریم ﷺ نے دریافت فرمایا کہ تو نے طلاقیں کیسے دیں؟ انہوں نے کہا تین دے دی ہیں۔ فرمایا ایک ہی مجلس میں؟ کہا ہاں! فرمایا پھر تو یہ تینوں ایک ہیں ہیں۔ اگر تو چاہے تو رجوع کر لے۔ چنانچہ انہوں نے رجوع کر لیا۔ پس حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا مسلک یہی تھا کہ ہر طہر میں ایک طلاق ہو۔ (مسند احمد) یہ حدیث بروایت مولیٰ ابن عباس مسند میں مروی ہے کہ یہی وہ سند ہے جسے امام احمد صحیح مانتے ہیں اور اس سے دلیل لیتے ہیں اور اسی طرح امام ترمذی رضی اللہ عنہ بھی۔

(۶۳۰) عبد الرزاق میں ہے کہ عبد یزید نے اُمّ رکانہ کو طلاق دے دی اور قبیلہ مزنیہ کی ایک عورت سے نکاح کر لیا۔ یہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں اور کہنے لگیں کہ یہ تو مجھے وہی فائدہ دیتا ہے جو فائدہ میرے سر کا یہ بال دے سکتا ہے، تو آپ مجھ میں اور اس میں تفریق کرا دیجئے۔ آپ کو حمیت آگئی اور رکانہ، اس کے بہن بھائیوں کو یعنی عبد یزید کے بچوں کو بلا کر اپنے ہم مجلس سے دریافت فرمایا کہ بتلاؤ ان سب میں تم عبد یزید کی شبیہ پاتے ہو؟

نہیں؟ سب نے جواب دیا کہ ہاں بے شک یہ اسی کی اولاد ہے۔ آپ نے اسی وقت حضرت عبد یزید رضی اللہ عنہ سے فرمایا تم اسے طلاق دے دو۔ انہوں نے دے دی۔ حکم دیا کہ اپنی بیوی اُم رکانہ سے رجوع کر لو۔ انہوں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ میں تو اُسے تین طلاقیں دے چکا ہوں۔ آپ نے فرمایا مجھے علم ہے میں تمہیں حکم دیتا ہوں کہ اس سے رجوع کر لو۔ پھر آپ نے قرآن کی آیت: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ (العلاق: ۱) کی تلاوت فرمائی۔ یعنی اے نبی جب تم عورتوں کو طلاق دے دو تو ان کی میعاد عدت میں دو۔ ابوداؤد میں ایک اور سند سے ابن اسحاق کی متابعت بھی آئی ہے۔ ابن اسحاق سے صرف خوفِ تدلیس ہے وہ جب ((حَدَّثَنَا)) کے لفظ سے روایت کرتے ہیں تو وہ تدلیس کا خوف بھی جاتا رہا۔ یہی ان کا اپنا فتویٰ ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کا مذہب بھی دو روایتوں میں سے ایک میں یہی ہے۔ آپ سے یہ صحیح سند سے مروی ہے اور یہ بھی صحت کو پہنچا ہے کہ آپ تینوں کو مانتے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی موافقت کرتے تھے۔ یہ بھی اپنی جگہ صحت کو پہنچ چکا ہے کہ اس قسم کی تین طلاقیں آنحضرت ﷺ کے زمانے میں اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانے میں اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے خلافت کے شروع کے زمانے میں ایک ہی شمار ہوتی تھیں۔ ہم اگر مخالفین کی سب کچھ دور از کار باتیں بھی تسلیم کر لیں تو زیادہ سے زیادہ یہ ہو سکتا ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں دستور یہی تھا کہ تین طلاقیں جو ایک ساتھ دی جائیں وہ ایک ہی شمار ہوتی تھیں یہ اور بات ہے کہ آپ تک یہ خبر نہ پہنچی ہو۔ گو یہ سخت تر مشکل ہی نہیں بلکہ قطعاً محال ہے اس لیے کہ آپ کی ساری عمر صحابہ رضی اللہ عنہم کا یہی فتویٰ رہا۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی مبارک خلافت میں پورے وقت تاحیات صدیق اکبر رضی اللہ عنہ تمام صحابہ رضی اللہ عنہم کا یہی فتویٰ رہا بلکہ خود رسول محترم ﷺ نے بھی یہی فتویٰ دیا جیسے کہ آپ ابھی اوپر پڑھ آئے ہیں۔ پس یہ ہے آپ کا فتویٰ آپ کے اصحاب کا فتویٰ اور ان کا اجماعی طور پر عمل۔ پس معاملہ تو ہاتھ کی طرح صاف اور بالکل واضح ہو گیا جس کے خلاف کوئی دلیل نہیں۔ رہا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا اپنی خلافت کے اوّل زمانے کے بعد تینوں کو تین کر دینا یہ صرف ایسا کرنے والوں کو سزا دینے اور انہیں ایسا کرنے سے روکنے کے لیے تھا اور پھر تھا بھی آپ کا اپنا اجتہاد زیادہ سے زیادہ یہاں بھی ہم مخالفین کی مان کر یہ کہہ سکتے ہیں کہ ایک مصلحت کی وجہ سے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے تینوں کو جاری کر دینے کو فرمایا تھا لیکن اس سے رسول اللہ ﷺ کا فتویٰ آپ کے زمانے کا عمل صحابہ رضی اللہ عنہم اور آپ کے بعد پوری خلافتِ صدیقی تک کا صحابہ رضی اللہ عنہم کا تعامل اور خود فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی خلافت کے شروع کے زمانے کا عمل ترک نہیں کیا جاسکتا۔ یہ ہے حقیقت جو میں نے کھول دی۔ اب جس کا جو چاہے کرے اور کہے۔ اللہ توفیق خیر دے۔

۴) کیا فرماتے ہیں اللہ کے سچے رسول ﷺ کہ میں نے زبان سے نکال دیا ہے کہ اگر میں فلاں عورت سے نکاح کروں تو اس پر تین طلاقیں؟ جواب: اس سے نکاح کر لو، طلاق نکاح کے بعد دی جاسکتی ہے نہ کہ نکاح سے پہلے۔

فرماتے ہیں احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ ﷺ اس شخص کے بارے میں جس نے کہا ہے کہ جس دن میں فلاں عورت سے نکاح کروں اس پر طلاق ہے۔ آپ نے فرمایا اس نے اسے طلاق دی جس کا وہ مالک نہیں ہوا۔ یہ دونوں حدیثیں

میں۔

بھئی! میری مالکہ نے میرا نکاح اپنی لونڈی سے کر دیا۔ اب وہ ہم دونوں میں جدائی کرنا چاہتی ہے تو شرعی

حکم کیا ہے؟ آپ نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان فرما کر فرمایا لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ وہ اپنے غلاموں کو نکاح اپنی لونڈیوں سے کر دیتے ہیں، پھر انہیں الگ کر دینا چاہتے ہیں؟ سنو طلاق اسی کے ہاتھ میں ہے جو ران تھامتا ہے۔

(دار قطنی)

(۶۳۴) ثابت بن قیس رضی اللہ عنہما رسول اللہ ﷺ سے مسئلہ دریافت فرماتے ہیں کہ اگر میں اپنی عورت سے اپنا دیا ہوا کچھ مال واپس لے کر اسے الگ کر دوں تو کوئی حرج تو نہیں؟ آپ نے فرمایا کوئی حرج نہیں۔ کہا میں نے اس کے سر میں دو بلوغ دیئے جو اب تک اس کے قبضے میں ہیں۔ نبی ﷺ نے فرمایا لے لو اور اسے الگ کر دو۔ (ابوداؤد بخاری شریف میں ہے کہ آپ کی بیوی نے نبی ﷺ سے شکایت کی تھی اور ان سے علیحدگی چاہی تھی۔ کہا کہ میں اپنے خاوند قیس کا کوئی عیب تو نہیں بن بیان کرتی، نہ وہ اخلاق میں برے، نہ دینداری کے لحاظ سے بد ہیں، ہاں میں مسلمان ہو کر ناشکری کو پسند نہیں کرتی۔ آپ نے ان سے پوچھا پھر کیا تم تیار ہو کہ ان کا بلوغ انہیں واپس کر دو؟ کہا ہاں! میں بالکل تیار ہوں۔ آپ نے حضرت قیس رضی اللہ عنہما کو حکم دیا کہ بلوغ قبول کر لو اور اسے ایک طلاق دے دو۔ ابن ماجہ میں ہے کہ حضرت قیس رضی اللہ عنہما کی بیوی نے یہ بھی کہا تھا کہ میرے دل میں ان کی طرف سے بے حد نفرت ہے۔ چنانچہ آپ نے حکم دیا کہ اپنا بلوغ واپس لے لیں اور زیادہ نہ لیں۔

نسائی میں ہے کہ انہیں ایک حیض عدت گزارنے کا نبی ﷺ نے حکم دیا۔ ابوداؤد میں بھی ایک ہی حیض کی عدت کا بیان ہے۔

(۶۳۵) ابن ماجہ میں رسول اللہ ﷺ کا یہ فتویٰ منقول ہے کہ عورت جب دعویٰ کرے کہ اس کے خاوند نے اسے طلاق دی ہے اور ایک گواہ بھی پیش کر دے اور گواہ بھی عادل ہو تو اس کے خاوند کو قسم دی جائے اگر وہ طلاق نہ دینے کی قسم کھائے تو شاہد کی شہادت باطل ہو گئی اور اگر وہ قسم کھانے سے انکار کر جائے تو یہ انکار قائم مقام دوسرے گواہ کے ہے اور طلاق ثابت ہے۔ اس کے راوی عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہما ہیں جن سے امام مسلم رضی اللہ عنہما بھی اپنی صحیح مسلم میں حدیث لائے ہیں۔

(۶۳۶) یا رسول اللہ ﷺ اس شخص کے بارے میں آپ کا فتویٰ کیا ہے جس نے اپنی بیوی سے کہہ دیا تھا کہ تو مجھ پر میری ماں کی طرح ہے پھر اس کا کفارہ دینے سے پہلے ہی اس نے اس سے صحبت بھی کر لی۔ آپ نے اس شخص سے پوچھا کہ اللہ تجھ پر رحم کرے تو نے ایسا کیوں کیا؟ اس نے کہا یا رسول اللہ ﷺ چاندنی رات تھی، اس کی پنڈلی چمک رہی تھی میں نہ رہ سکا۔ فرمایا خبردار! اب قربت نہ کرنا جب تک جو اللہ نے فرمایا ہے بجا نہ لاؤ۔ یہ حدیث بالکل صحیح ہے۔

(۶۳۷) یا رسول اللہ ﷺ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ کسی کو پائے تو اگر زبان سے نکالے تو لوگ اسے کوڑے لگائیں گے، اگر وہ اسی وقت اس کا کام تمام کر دے تو آپ اسے قتل کر دیں گے، اگر وہ بالکل ہی خاموش رہے تو ظاہر ہے کہ یہ غصہ پی جانے کے قابل نہیں، پھر خود ہی دعا کرنی شروع کر دی کہ الہی تو فیصلہ فرمایا۔ اس پر لعان کی آیت اتری اور وہی شخص اس بارے میں جتلا کیا گیا اور میاں بیوی نے آن کر رسول اللہ ﷺ کے سامنے لعان کیا۔ (مسلم)

(۶۳۸) یا رسول اللہ ﷺ میری بیوی کے سیاہ رنگ کا بچہ ہوا ہے اور ہمارے تو خاندان بھر میں کوئی سیاہ رنگ نہیں۔ آپ نے فرمایا تیرے ہاں اونٹ بھی ہیں؟ اس نے کہا بہت، آپ نے فرمایا کس رنگ کے؟ کہا سرخ۔ آپ نے پوچھا ان میں

کوئی چت کبرا بھی ہے؟ کہا ہاں! پوچھا یہ کہاں سے آیا؟ کہا ممکن ہے کوئی رگ کھینچ لے گئی ہو، فرمایا پھر ممکن ہے تیرے لڑکے کو بھی کوئی رگ کھینچ لے گئی ہو۔ (متفق علیہ)

(۶۳۹) لعان کرنے والے میاں بیوی کے درمیان آپ نے جدائی کا حکم جاری کر دیا۔

اور یہ کہ اب یہ کبھی نہیں مل سکتے۔ عورت مہر لے لے گی۔

اس بچے کی جو اس کے حمل میں ہے باپ سے نسبت کٹ جائے گی۔

(۶۴۰) وہ اپنی ماں سے ملا دیا جائے گا۔

(۶۴۱) جو اس بچے کو یا اس کی ماں کو بدکار کے اس پر شرعی حد لگے گی۔

(۶۴۲) اس کے خاوند پر جس نے لعان کیا ہے کوئی حد نہیں۔

(۶۴۳) نہ اس پر نان و نفقہ اور مکان کا خرچ ہے جب کہ فرقت ہو چکی۔

حضرت سلمہ بن صحزبیا رضی اللہ عنہ رسول اکرم ﷺ سے عرض کرتے ہیں کہ میں نے اپنی بیوی سے ظہار کیا ہے جب تک کہ رمضان شریف نہ گزر جائے۔ ایک رات وہ میری خدمت میں مشغول تھی کہ اس کے جسم کا کوئی حصہ کھل گیا۔ میں بے تاب ہو کر اس سے واقع ہو گیا۔ آپ نے فرمایا ابو سلمہ تم نے ایسا کیا؟ میں نے کہا ہاں یا رسول اللہ ﷺ مجھ سے ایسا ہو گیا۔ اب جو اللہ کا حکم ہو میں اسے صبر سے برداشت کروں گا؟ آپ نے فرمایا ایک غلام آزاد کر دو۔ میں نے کہا اس اللہ کی قسم جس نے آپ کو رسول برحق بنا کر بھیجا ہے کہ سوا اپنی اس گردن کے میں کسی اور گردن کا مالک نہیں۔

(۶۴۴) فرمایا اچھا دو مینے کے پے در پے روزے رکھو۔ میں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ جو ہوا ہے وہ روزے سے ہی ہوا ہے۔

(۶۴۵) فرمایا اچھا ایک وسق ساٹھ مسکینوں کو کھلا دو۔ میں نے کہا اس کی قسم جس نے آپ کو سچا نبی بنایا ہے کہ رات بھر میں

نے اور میرے سب گھر والوں نے بالکل بھوکوں گزاری ہے۔ ہمارے پاس ایک دانہ اناج کا نہیں۔

(۶۴۶) فرمایا اچھا قبلہ بنی زریق کے فلاں صاحب کے پاس جاؤ جو سخی مرد ہیں، وہ تجھے دے دیں گے۔ تو ایک وسق ساٹھ

مسکینوں کو کھلا اور جو بچے وہ تو اور تیرے گھر والے کھالیں۔ میں لوٹ کر اپنی قوم کے پاس گیا اور ان سے کہا کہ میں

نے تمہارے پاس تو تنگی اور بری رائے پائی لیکن رسول اللہ ﷺ کے پاس کشادگی اور نیک نظر پائی۔ مجھے آپ نے

بھیجا ہے اور تمہیں حکم دیا ہے کہ تم اپنا صدقہ مجھے دے دو۔ (مسند احمد)

(۶۴۷) حضرت خولہ بنت مالک رضی اللہ عنہا آپ سے عرض کرتی ہیں کہ ان کے خاوند حضرت ادریس بن صامت رضی اللہ عنہ نے ان سے

ظہار کیا ہے۔ اب وہ شکایت کر رہی ہیں اور نبی ﷺ ہیں کہ انہیں ٹھنڈا کر رہے ہیں۔ فرماتے جا رہے ہیں کہ اللہ

سے ڈرو وہ علاوہ خاوند کے تیرے چچا کا لڑکا ہے۔ لیکن وہ برابر آپ سے گفتگو جاری رکھتی ہیں یہاں تک کہ ﴿قَدْ

اللَّهُ﴾ (مجادلہ: ۱) سے کئی آیتوں تک نازل ہوتی ہیں۔ آپ فرماتے ہیں وہ ایک غلام آزاد کریں، یہ کہتی ہیں ان

غلام کہاں؟

و مینے کے متصل روزے رکھیں۔ کہا وہ بہت بوڑھے معمر آدمی ہیں، انہیں روزے رکھنے کی

ماں؟

(۶۳۹) فرماتے ہیں ساتھ مسکینوں کو کھانا کھلا دیں۔ کہتی ہیں ان کے پاس تو کچھ بھی نہیں جو کسی کو خیرات دیں۔ اسی وقت آپ کے پاس ایک بورا کھجور کا آیا اور آپ نے انہیں دیا۔ انہوں نے کہا اچھا ایک بورا کھجوروں کا انہیں میں اپنے پاس سے اور دوں گی۔ آپ نے فرمایا بہت بہتر جاؤ۔ ساتھ مسکینوں کو کھلاؤ اور اپنے چچا کے لڑکے کی طرف لوٹ جاؤ۔ (احمد و ابوداؤد) مسند میں ہے کہ حضرت خولہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں واللہ! میرے خاوند اویس بن صامت رضی اللہ عنہ کے بارے میں سورہ مجادلہ کے شروع کی آیتیں ہیں۔ میں ان کے گھر میں تھی۔ یہ بہت بوڑھے ہو گئے تھے۔ مزاج میں سختی اور چڑچڑاپن آ گیا تھا۔ ایک روز کہیں سے آئے، مجھے کچھ کہا، میں نے بھی پلٹ کر جواب دیا۔ بس غصے ہو گئے اور کہہ دیا کہ تو مجھ پر ایسی ہی ہے جیسی میری ماں کی پیٹھ۔ پھر گھر سے چلے گئے۔ دو گھڑی لوگوں میں بیٹھ کر واپس آئے اور مجھ سے خاص بات کرنی چاہی۔ میں نے کہا نہیں نہیں! واللہ اب یہ نہیں ہونے کا جب کہ تم اپنی زبان سے اتنی بڑی بات نکال چکے ہو تو اب جب تک رسول اللہ ﷺ کا حکم نہ معلوم ہو کچھ نہیں ہو سکتا، لیکن انہوں نے میری ایک نہ سنی۔ مجھ پر زبردستی کرنے لگے اور دبوچ لیا۔ آخر آپ جانے وہ کتنے تو کمزور بڑی عمر کے۔ میں نے بھی پوری طاقت سے دھکا دے کر گرا دیا اور جھٹ گھر سے نکل کر پڑوس سے کپڑا مانگ رسول اللہ ﷺ کے گھر پہنچی۔ آپ کے سامنے بیٹھ کر سارا واقعہ بیان کیا اور ان کی بد خلقی کی شکایت کرنے لگی۔ آپ مجھے سمجھانے لگے کہ خولہ تیرے چچا کے لڑکے ہیں، بوڑھے ہیں۔ اللہ سے ڈر جا ان کا خیال کر۔ میں بھی آپ سے کہتی سنی ہی رہی مہاں تک کہ قرآن اترا شروع ہوا جو حالت بوقت وحی آپ کی ہو جاتی تھی وہی ہو گئی۔ وحی ختم ہوئی تو آپ نے فرمایا خولہ تیرے اور تیرے خاوند کے بارے میں قرآن نازل ہوا ہے۔ پھر آپ نے ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ﴾ سے ﴿وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ تک پڑھ کر سنایا اور فرمایا اسے کہو کہ ایک غلام آزاد کریں وغیرہ جو تقریباً اوپر بیان ہو چکا۔ ابن ماجہ میں حضرت خولہ رضی اللہ عنہا کے بیان میں یہ بھی ہے کہ یا رسول اللہ ﷺ! وہ میرا شباب کھا گئے، میرا پیٹ ٹھوڑا لیا، جب میں بڑھیا ہو گئی، اولاد ہونا بند ہو گئی تو جھٹ سے مجھے ماں کے برابر کہہ کر مجھ سے ظہار کر لیا۔ میرا شکوہ تیری طرف ہے الہی! میں تیری عدالت میں فریادی ہوں، یہی چیخ پکار کرتی رہیں تک تک کہ جبرئیل علیہ السلام یہ آیتیں لے کر اترے۔

رسول اللہ ﷺ کے عدت کے بارے میں فتوے

(۶۵۰) حضرت سبیہہ سلیمہ رضی اللہ عنہا کے خاوند کے انتقال پر جب کہ انہیں بچہ تولد ہو گیا تو انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے ذکر کیا۔ آپ نے فرمایا کہ بچہ ہوتے ہی تم عدت سے نکل گئیں۔ اب اگر تم چاہو تو اپنا نکاح بھی کر سکتی ہو۔ بخاری شریف میں ہے کہ ان سے نبی ﷺ کا یہ فتویٰ پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ مجھے آپ نے بچہ ہو جانے کے بعد نکاح کر لینے کا فتویٰ دیا ہے۔

(۶۵۱) حضرت اُمّ کلثوم بنت عقبہ حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ کے گھر میں تھیں۔ حالت حمل میں ایک روز اپنے خاوند سے کہنے لگیں کہ صرف میرا دل بہلانے کے لیے مجھے ایک طلاق دے دیجیے۔ انہوں نے دے دی۔ پھر نماز کے لیے گئے۔ آئے تو یہاں بچہ پیدا ہو گیا تھا۔ کہنے لگے تو نے میرے ساتھ دھوکہ کیا، اللہ تجھ سے دھوکہ کرے۔ پھر آپ نے رسول اللہ ﷺ سے یہ مسئلہ پوچھا۔ آپ نے فرمایا اب کیا ہو سکتا ہے؟ کتاب اپنے وقت کو پہنچ چکی ہے۔ اب تو

ڈالو اور قبول کرے تو نکاح کر سکتے ہو۔ (ابن ماجہ)

(۶۵۲) حضرت فریہ بنت مالک رضی اللہ عنہا آپ سے پوچھتی ہیں کہ ہمارے غلام بھاگ گئے تھے، ان کے ڈھونڈنے کے لیے میرے خاوند گئے۔ قدم کے پاس وہ انہیں مل گئے، لیکن سب نے مل کر انہیں قتل کر ڈالا، مجھے اجازت دیجیے کہ میں اپنے میکے چلی جاؤں، میرے خاوند نے میرے رہنے سہنے کا کوئی مکان بھی نہیں چھوڑا، نہ کھانے پینے کی کوئی چیز چھوڑی ہے۔ نبی ﷺ نے فرمایا ہاں! تم جا سکتی ہو۔ جب وہ لوٹ کر حجرے میں یا مسجد میں پہنچیں تو نبی ﷺ نے انہیں بلایا یا بلوایا اور فرمایا تم نے کیا پوچھا تھا؟ انہوں نے دوبارہ اپنا سوال ڈہرایا تو آپ نے فرمایا اپنے گھر میں ٹھہری رہو یہاں تک کہ عدت پوری ہو جائے۔ چنانچہ انہوں نے وہیں چار ماہ دس دن گزار دیئے۔ حضرت عثمان ذی النورین رضی اللہ عنہ کی خلافت کے زمانے میں آپ نے قاصد بھیج کر ان سے اس فتوے کو دریافت کیا تو انہوں نے کہہ سنایا۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے اسی کا اتباع کیا اور اسی پر فیصلہ صادر فرمایا۔ یہ حدیث بالکل صحیح ہے، سنن میں موجود ہے۔

(۶۵۳) نسائی میں ہے کہ حضرت ثابت بن قیس بن شماس رضی اللہ عنہ کی بیوی اور جلیلہ بنت عبد اللہ بن ابی نے جب اپنے خاوند سے خلع لیا تو انہیں رسول کریم ﷺ نے ایک حیض تک عدت گزارنے کو فرمایا اور حکم دیا کہ وہ اپنے گھر والوں میں چلی جائیں۔ (ابوداؤد) اور ترمذی میں ہے کہ ثابت بن قیس رضی اللہ عنہ کی بیوی نے اپنے خاوند سے خلع کیا تو آپ نے انہیں ایک حیض کی عدت بتلائی۔ ترمذی میں ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ کے زمانے میں خلع کیا تو آپ نے انہیں ایک حیض عدت میں رہنے کو فرمایا۔ امام ترمذی رضی اللہ عنہ اسے صحیح بتلاتے ہیں۔

(۶۵۴) نسائی اور ابن ماجہ میں ربیع سے مروی ہے کہ میں نے اپنے خاوند سے خلع کیا۔ پھر میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس آئی اور دریافت کیا کہ مجھ پر کتنی عدت ہے؟ آپ نے فتویٰ دیا کہ کوئی عدت نہیں، لیکن صرف اس صورت میں کہ تو اس سے قریب کے زمانے میں ملی ہو۔ پس تو اس کے پاس ٹھہری رہ۔ یہاں تک کہ ایک حیض آجائے۔ کہتی ہیں کہ آپ نے اس بارے میں رسول اللہ ﷺ کے فیصلے کی تابعداری کی جو آپ نے حضرت مریم معالیہ رضی اللہ عنہا میں کیا تھا جو حضرت ثابت بن قیس رضی اللہ عنہ کے گھر میں تھیں اور ان سے خلع لیا تھا۔

(۶۵۵) حضرت سعد بن ابی وقاص اور عبد بن زعمہ ایک لڑکے کے بارے میں آنحضرت ﷺ کے پاس جھگڑا لے گئے۔ حضرت سعد رضی اللہ عنہ کا تو یہ دعویٰ تھا کہ یہ میرا بھتیجا ہے۔ عتبہ بن ابی وقاص نے کہا انہوں نے مجھے وصیت کی ہے کہ یہ ان کا لڑکا ہے۔ عبد بن زعمہ کا قول تھا کہ یہ میرا بھائی ہے۔ میرے باپ کے بستر پر تولد ہوا ہے۔ ان کی لونڈی کے پیٹ سے ہے۔ آنحضرت ﷺ نے اس کی شبیہ بعینہ عتبہ سے ملتی جلتی پائی۔ پھر فرمایا کہ اے عبد یہ تیرا ہے۔ سنو! بچہ اس کا ہے جس کا فرش ہو اور زانی کے لیے تو پتھر ہی ہیں۔ اے سوہہ تم اس سے پردہ کرنا۔ پس حضرت سوہہ رضی اللہ عنہا نے تو آخری دم تک اس کی شکل ہی نہ دیکھی۔ (متفق علیہ) بخاری میں ہے کہ آپ نے فرمایا اے عبد یہ تیرا بھائی نسائی میں ہے کہ آپ نے فرمایا میراث تو اس کی ہے لیکن تو اس سے پردہ کر یہ تیرا بھائی نہیں۔ پس آپ کا بھائی یہ ہے کہ بچہ صاحب فراش کو ملے گا کیونکہ فراش کے عمل کا موجب یہی ہے اور اس کی مشابہت عتبہ تھی۔ اس لیے حضرت سوہہ رضی اللہ عنہا کو پردہ کرنے کا حکم دیا اور اسی وجہ سے ان سے فرمایا کہ یہ تیرا میراث کے بارے میں بھائی قرار دیا۔ آپ کے فتوے میں ضمناً یہ بات بھی ہے کہ لونڈی فراش ہے۔

اور احکام ایک ہی واقعہ میں شبہ کی وجہ سے جداگانہ ہو سکتے ہیں، جیسے کہ رضاعت میں ان کے حصے ہوتے ہیں اور اس کے ثبوت میں بھی اس سے حرمت اور محرمیت ثابت ہو جائے گی، لیکن میراث اور نفقہ ثابت نہیں۔ ان دونوں میں وہ لڑکے کے حکم میں نہیں اور جیسے کہ ولد الزنا کہ وہ حرمت میں لڑکے کا حکم رکھتا ہے لیکن ورثے کے بارے میں اس کا یہ حکم نہیں اور یہ بھی کہ اس کی نظیریں بے شمار ہیں۔ پس لازمی ہے کہ اس حکم اور فتوے کو یوں ہی تسلیم کر لیا جائے۔ اللہ تعالیٰ توفیق خیر عنایت فرمائے، آمین۔

(۶۵۶) ایک عورت آپ سے سوال کرتی ہیں کہ یا رسول اللہ ﷺ میری بیٹی کا خاوند مر گیا ہے۔ وہ عدت گزار رہی ہے، اس کی آنکھیں دکھ رہی ہیں، کیا ہم سرمہ لگا دیں؟ آپ نے دو تین بار منع فرمایا۔ (متفق علیہ)

(۶۵۷) نبی ﷺ کا گرامی فتویٰ ہے کہ عورت کسی میت پر تین دن سے زیادہ سوگ نہ کرے۔ ہاں! اپنے خاوند پر چار مہینے دس دن تک سوگ رکھ سکتی ہے، نہ سرمہ لگائے، نہ خوشبو لے، نہ رنگا ہوا کپڑا پہنے۔ ہاں! جب غسل حیض سے فارغ ہو تو قسط یا اظفار کا ٹکڑا رکھ سکتی ہے۔ (متفق علیہ)

(۶۵۸) ابوداؤد اور نسائی میں ہے، مہندی بھی نہ لگائے۔

(۶۵۹) نسائی میں ہے چوٹی وغیرہ نہ کرے۔

(۶۶۰) مسند احمد میں ہے زرد رنگ کا کپڑا نہ پہنے اور دمشق پہنے، نہ زیورات پہنے، نہ مہندی لگائے، نہ سرمہ لگائے۔

(۶۶۱) حضرت اُم سلمہ رضی اللہ عنہا اپنی آنکھوں پر سرمہ لگا کر آئیں۔ اُس وقت وہ اپنے خاوند حضرت ابو سلمہ رضی اللہ عنہ کے انتقال کی عدت میں تھیں۔ آپ نے ان سے فرمایا یہ کیا ہے؟ کہا یہ ایلو ہے، اس میں خوشبو نہیں۔ فرمایا یہ چہرے کو بارونق بنا دیتا ہے۔ صرف رات کو لگالیا کرو۔ سر خوشبودار تیل سے نہ گوندھو، مہندی نہ لگاؤ وہ خضاب ہے۔

(۶۶۲) تو پوچھا کہ سر کس چیز سے صاف کروں؟ فرمایا بیری کے پتوں سے۔ نسائی اور ابوداؤد میں ہے رات کو لگا لو، دن کو دھو لو۔

(۶۶۳) حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی خالہ رضی اللہ عنہا نے اپنی طلاق کی عدت میں رسول کریم ﷺ سے اپنے باغ کے درختوں سے کھجوریں اتارنے کے لیے جانے کی اجازت طلب کی تو آپ نے فرمایا ہاں کھجوریں اتار لاؤ۔ ممکن ہے صدقہ دیا اور کوئی نیک کام کرو۔ (مسلم)



رسول اللہ ﷺ کے وہ فتوے جو عدت والی عورت کی خوراک اور پوشاک

کی بابت ہیں

عورتوں کے حقوق کے بارے میں احادیث سے اتنی بات تو ثابت ہے کہ مرد کو اپنی استطاعت کے مطابق ہر طرح کی سہولت اور آسائش بہم پہنچانی چاہیے، جو خود کھائے وہ اس کو کھلائے، جو خود پہنے وہ اس کو پہنائے، لیکن اس کا متعین نطقہ کیا ہے اس کی تصریح حدیث کی کتابوں میں نہیں پائی جاتی اور اس کے معنی یہ ہیں کہ اس کا تعلق کئی چیزوں سے ہے۔ مثلاً یہ کہ مرد کی استطاعت کیا ہے۔ عرف و رواج کیا کتا ہے یا یہ کہ عورت کا معاشرتی درجہ کس معیارِ نفقہ کا متقاضی ہے۔ قرآن حکیم نے ﴿وعا شروهن بالمعروف﴾ کہہ کر بابت ختم کر دی ہے۔ معروف کا اطلاق ان تینوں پہلوؤں پر ہوتا ہے۔ نفقہ چاہے کچھ ہو۔ زندگی کا اسلوب بہر حال اس انداز کا ہونا چاہیے کہ دونوں مطمئن ہوں۔ دونوں خوش ہوں اور دونوں مل جل کر زندگی کی ذمہ داریوں کو سنبھال رہے ہوں۔

(۶۶۳) حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا کو ان کے خاوند نے طلاق بتہ دی۔ انہوں نے عدالتِ محمدی میں مکان اور خرچ کا دعویٰ کر دیا لیکن وہاں سے خارج کر دیا گیا اور فرمایا گیا کہ مکان اور خوراک کی مستحق وہ مطلقہ عورت ہے جس سے رجوع کا حق باقی ہو۔ جب حق رجعت نہیں تو مکان اور خوراک بھی نہیں۔ انہیں تیسری طلاق ملی تھی۔ ان کے خاوند ابو عمرو بن حفص، حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ یمن گئے تھے، وہیں سے ایک طلاقِ آخری جو باقی تھی بھجوا دی تھی اور عیاش بن ربیعہ اور حارث بن ہشام کو حکم دیا تھا کہ اسے خرچ دے دیں، لیکن ان دونوں نے کہا کہ یہ خرچ کی مستحق اُس وقت تھیں جب حمل سے ہوتیں۔ انہوں نے نبی ﷺ سے ذکر کیا، آپ نے یہی فیصلہ دیا کہ وہ خرچ کی مستحق نہیں۔

(۶۶۵) پھر انہوں نے آپ سے مکان کی تبدیلی کی درخواست کی؟ آپ نے اجازت دے دی۔ اُس نے پوچھا یا رسول اللہ ﷺ کہاں جاؤں؟ فرمایا ابن اُمّ کثوم رضی اللہ عنہا کا مکان ہے۔ وہاں کبھی کپڑے اتارے ہوئے ہوں تو بھی حرج نہیں۔ اس لیے کہ اُن کی آنکھیں نہیں۔ ان کی عدت پوری ہو جانے کے بعد آپ نے انہیں حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کے نکاح میں دے دیا۔ مروان نے اپنے زمانے میں ان کے پاس اس واقعہ کی تحقیق کے لیے قیسہ بن زویب کو بھیجا۔ انہوں نے سارا واقعہ کہہ سنایا۔ اس نے کہا ہم یہ واقعہ صرف ایک عورت کی زبانی ہی سن رہے ہیں۔ پھر ہم اس سچاؤ کے طریقے کو کیسے چھوڑ دیں جس پر ہم نے سب کو پایا ہے؟ جب مروان کی یہ بات حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو معلوم ہوئی تو آپ نے فرمایا اُو میرے اور تمہارے درمیان قرآن ہے۔ جنابِ باری کا فرمان ہے: ﴿لَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ﴾ اِرْحُ ﴿الطلاق﴾ فرمانے لگیں یہ اس کے لیے ہے جسے مراجعت کا موقعہ ہو لیکن تین طلاقیوں کے بعد تو کوئی نیا کام ہونے کی امید ہی نہیں۔

(۶۶۶) نبی ﷺ کا فتویٰ ہے کہ مردوں پر عورتوں کا حق ہے کہ دستور کے مطابق اچھی طرح کھلائیں پلائیں، پہنائیں اور اڑھائیں۔

(۶۶۷) یا رسول اللہ ﷺ! آپ ہمیں ہماری عورتوں کے بارے میں کیا فرماتے ہیں؟ فرمایا جو کھاؤ اُس میں سے کھاؤ، جو پہنو اُس میں سے پہناؤ، انہیں مارو مت، اُن سے گالی گلوچ نہ کرو۔ (مسلم)

(۶۶۸) ابو سفیان رضی اللہ عنہ کی بیوی ہندہ آپ سے پوچھتی ہیں کہ ابو سفیان بخیل آدمی ہے، جو مجھے اور میرے بچوں کو کفایت کرے اتنا دیتا نہیں۔ ہاں! اس کی بے خبری میں میں لے لوں تو اور بات ہے۔ فرمایا مطابق دستور جو تجھے اور تیرے بچوں کو کافی ہو اتنا لے لیا کر۔ (متفق علیہ) اس فتوے میں بہت سے امور ضمناً آگئے ہیں۔ ایک تو یہ کہ عورت کے لیے کوئی نفقہ مقرر نہیں۔ یہ مطابق دستور کے ہوگا۔ اس کا اندازہ کوئی مقرر نہیں نہ آنحضرت ﷺ کے زمانے میں اس کا کوئی تقرر ہوا نہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے زمانے میں، نہ تابعین کے نہ تبع تابعین رضی اللہ عنہم کے۔ دوسرے یہ کہ خرچ بیوی کا بھی بچے کے خرچ کی قسم میں سے ہے۔ دونوں اچھائی سے مطابق چلن اور دستور کے ہوں گے۔ تیسرے یہ کہ اولاد کا خرچ صرف باپ پر ہے۔ چوتھے یہ کہ خاوند بیوی کو، باپ اولاد کو جب حسب دستور زمانہ و وسعت خرچ نہ دے تو یہ اپنی حاجت کے مطابق لے سکتے ہیں۔ پانچویں یہ کہ جب تک عورت اپنی حاجت کے مطابق نان و نفقہ خاوند کے کسی مال سے کسی طرح لے سکتی ہے اسے اختیارِ فسخ نہیں۔ چھٹے یہ کہ جو حقوق اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ نے مقرر نہیں فرمائے اُن کا فیصلہ عرف اور دستور اور حالت پر ہے۔ ساتویں یہ کہ شکایت کرنے والا جب کسی کی بات بیان کرے تو وہ غیبت میں داخل نہیں۔ نہ وہ اس سے گنہگار ہوتا ہے، نہ سننے والے پر کوئی گناہ ہے۔ آٹھویں یہ کہ جس شخص پر دوسرے کا کوئی واجبی حق ہو اور اس کا سبب ثبوت بھی بالکل ظاہر ہو تو اُس مستحق کو حق ہے کہ جب قدرت پائے جس پر اس کا حق ہے اس کا ہاتھ تھام لے جیسے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہند کو حکم دیا۔

(۶۶۹) یہی بات رسول اللہ ﷺ کے اس حکم سے بھی ثابت ہوتی ہے جو ابوداؤد میں ہے۔

(۶۷۰) کہ مہمانی کی رات ہر مسلمان پر فرض ہے جس کے ہاں کوئی مسافر آئے اور صبح تک کھانے سے محروم رہے تو یہ اس کا فرض اس پر ہے اگر چاہے وصول کرے چاہے چھوڑ دے۔ اور روایت میں ہے جو شخص کسی قوم کا مہمان بنے، ان پر اس کی ضیافت ضروری ہے۔ اگر وہ اسے نہ کھلائیں تو یہ بقدر اپنی مہمانی کے انھیں سزا دے سکتا ہے۔ الغرض مہمان بھی اپنا حق مہمانی جبراً وصول کر سکتا ہے۔ ہاں! اگر سبب ثبوت ظاہر نہ ہو تو پھر اسے یہ حق حاصل نہیں جیسے کہ:

(۶۷۱) رسول کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ جو تجھ سے امانت داری کرے تو بھی اس سے امانت داری کر اور جو تجھ سے خیانت کرے تو اس سے خیانت نہ کر۔

(۶۷۲) سوال: کیا فرماتے ہیں اللہ کے پیغمبر ﷺ کہ میرے سب سے بہتر سلوک کا سب سے زیادہ مستحق کون ہے؟ جواب: تیری ماں۔

(۶۷۳) سوال: اس کے بعد پھر کون ہے؟ جواب: پھر بھی تیری ماں۔

(۶۷۴) سوال: پھر کون؟ جواب: پھر تیرا باپ۔ (متفق علیہ)

(۶۷۵) صحیح مسلم میں ہے پھر ان کے بعد جو سب سے زیادہ قریبی ہو، پھر جو اس کے بعد نزدیکی رشتہ دار ہو۔ حضرت امام احمد رضی اللہ عنہ کا فرمان ہے کہ تین چوتھائیاں سلوک اور نیکی ماں کے لیے ہے اور بھی فرمان ہے کہ اطاعت گزاری باپ کی

چاہیے اور سلوک کی تین چوتھائیوں کی مستحق ماں ہے۔

(۶۷۶) مسند احمد کی حدیث میں ہے۔ ماں باپ کے بعد پھر قرہبی رشتے دار اور وہ بھی اپنے رشتے کے اعتبار سے۔

(۶۷۷) سوال : کیا فرماتے ہیں سچے مفتی اللہ کی تعلیم پھیلانے والے اللہ کے پیغمبر ﷺ کہ میں کس سے نیکی اور سلوک

کروں؟ جواب : اپنی ماں سے، اپنے باپ سے، اپنی بہن سے، اپنے بھائی سے اور اپنے غلام سے جو تیرا اپنا ہے۔ یہ

حق واجب ہے اور رشتے داریاں ملا اور صلہ رحمی کرتا رہ۔ پرورش کے بارے میں آپ کے پانچ فیصلے ہیں۔

(۶۷۸) ایک تو یہ کہ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی کو آپ نے ان کی خالہ کی پرورش میں دیا جو حضرت جعفر بن ابی طالب

رضی اللہ عنہ کے گھر میں تھیں اور فرمایا بھی کہ خالہ قائم مقام ماں کے ہے۔ پس ثابت ہوا کہ خالہ گویا ماں ہے۔ گو اس نے

نکاح بھی کر لیا ہوتا ہم پرورش اسی کی رہے گی جب کہ اس کی بھانجی بچپن کی عمر میں ہو۔

(۶۷۹) دوسرا فیصلہ یہ ہے کہ ایک صاحب اپنے نابالغ چھوٹے بچے کو لے کر نبی ﷺ کے پاس آئے۔ اس کی ماں بھی ساتھ

تھی، دونوں میں اس کی بابت جھگڑا تھا۔ آپ نے باپ کو ایک طرف بٹھایا اور ماں کو دوسری جانب بٹھایا اور بچے کو

ان دونوں میں سے ایک کے پاس چلے جانے کو فرمایا اور دعا کہ کہ الٰہی اسے بھلی راہ دکھا۔ چنانچہ بچہ ماں کے پاس چلا

گیا۔ یہ حدیث مسند احمد میں ہے۔

(۶۸۰) تیسرا فیصلہ یہ ہے کہ حضرت رافع بن سنان رضی اللہ عنہ مسلمان ہو گئے، ان کی بیوی نے اسلام قبول کرنے سے انکار کر دیا۔

ان کی ایک لڑکی تھی جس کا دودھ ہی چھٹا تھا یا اس کے قریب عمر تھی۔ ماں اسے اپنی پرورش میں لینا چاہتی تھی اور

باپ اپنی پرورش میں رسول اللہ ﷺ نے دونوں کو ایک ایک کو لے کر لے گیا۔ بٹھا کر فرمایا کہ تم دونوں اسے بلاؤ

جس کے پاس یہ آجائے اسی کی پرورش میں رہے۔ چنانچہ دونوں نے بلایا۔ بچی اپنی ماں کی طرف جھکی۔ آپ نے اس

کی ہدایت کی دعا کی تو اپنے باپ کی طرف مائل ہو گئی اور انہوں نے لیے لیا، یہ حدیث بھی مسند میں ہے۔

(۶۸۱) چوتھا فیصلہ یہ ہے کہ سرکار نبوت میں ایک عورت دعویٰ کرتی ہے کہ میرا خاوند میرے لڑکے کو لے جانا چاہتا ہے۔

وہی ابو عبثہ کے کنوئیں سے مجھے پانی لا دیتا ہے اور بھی مجھے نفع پہنچاتا رہتا ہے۔ آپ نے فرمایا تم دونوں اس پر قرعہ

ڈال لو۔ اس پر باپ بگڑ کر بکنے لگا کہ کون ہے جو مجھ سے میرے بچے کو دور کرے؟ آپ نے اس بچے کو فرمایا یہ ہے

تیرا باپ اور یہ ہے تیری ماں ان میں سے جس کا چاہے ہاتھ تھام لے۔ اس نے اپنی ماں کی انگلی تھام لی اور وہ اسے

لے گئی۔ ملاحظہ ہو ابوداؤد شریف۔

(۶۸۲) پانچواں فیصلہ یہ ہے کہ نبی ﷺ کی خدمت میں ایک عورت آ کر کہتی ہے کہ یہ میرا بچہ ہے، میرا پیٹ اس کا برتن

ہے، میری چھاتی اس کی مشک ہے۔ میری گود اس کا گوارہ ہے۔ اس کے بلب نے مجھے طلاق دے دی ہے اور اسے

بھی مجھ سے چھین لینا چاہتا ہے۔ آپ نے فرمایا جب تک تو نکاح نہ کر لے اس کی زیادہ حقدار تو وہی ہے۔ یہ حدیث

ابوداؤد میں مذکور ہے۔ پس یہ کل پانچ فیصلے اور فتوے حضانت اور بچوں کی پرورش کے بارے میں ایسی صورتوں میں

ہیں۔ انہی پر پرورش اولاد کے تمام احکام کا دارومدار ہے۔ اللہ تعالیٰ سے ہم نیک توینیں اور اصلبت رائے کے

طالب ہیں۔

قصاص وغیرہ کی نسبت رسول ﷺ کے فتوے

- (۶۸۳) رسول اللہ ﷺ کا اس شخص کے بارے میں کیا فتویٰ ہے جو کسی کو قتل کرنے کا حکم دے؟
- (۶۸۴) سوال: اور اُس کے بارے میں کیا فتویٰ ہے جو کسی کو قتل کرنے؟ جواب: عذابِ دوزخ کے مترجمے ہیں جن میں سے ایک کم ستر کو حکم دینے والے کے لیے اور ایک قتل کرنے والے کے لیے۔ (مسند احمد)
- (۶۸۵) یا رسول اللہ ﷺ اس نے میرے بھائی کو قتل کیا ہے۔ فرمایا اسے لے جا اور جیسے اس نے تیرے بھائی کو قتل کیا ہے تو بھی اسے قتل کر ڈال۔ باہر جا کر وہ کہنے لگا اے شخص اللہ سے ڈر مجھے معاف کر۔ اس میں تجھے بڑا اجر ملے گا اور قیامت کے دن بھی تیرے حق میں بہتر ہی ہوگا، اس نے اسے معاف کر دیا اور آکر آنحضرت ﷺ کو بھی خبر دی کہ اس طرح اس نے کہا اور میں نے اس سے درگزر کر لیا۔ آپ نے فرمایا یہ اس سے بہتر ہوا کہ قیامت کے روز وہ اپنے خون کا دعویٰ کرتا اور کہتا کہ الہی اس سے پوچھ تو سہی کہ اس نے مجھے کیوں قتل کیا؟
- (۶۸۶) یا رسول اللہ ﷺ اس نے مجھے تلوار مار کر میرے دونوں بازو کاٹ دیئے لیکن جوڑ سے نہیں کئے۔ آپ نے اُسے دیت دینے کا حکم دیا۔ اس نے کہا میں تو قصاص چاہتا ہوں۔ آپ نے فرمایا دیت لے لے۔ اللہ تجھے برکت دے اور آپ نے قصاص کا فرمان نہیں دیا۔ (ابن ماجہ)
- (۶۸۷) دار قطنی میں رسول اللہ ﷺ کا فتویٰ ہے کہ جب ایک شخص پکڑے رہے اور دوسرا قتل کر دے تو قاتل کو تو قتل کیا جائے گا اور پکڑ رکھنے والے کو قید کیا جائے گا۔
- (۶۸۸) ایک یہودی نے ایک لونڈی کا سر پتھر پر رکھ کر دوسرے پتھر سے اسے کچل دیا۔ وہ مر گئی۔ آپ نے اس کے بارے میں فیصلہ فرمایا کہ اسی طرح دو پتھروں کے درمیان اس کا سر بھی کچل کر اسے مار ڈالا جائے۔ (بخاری شریف)
- (۶۸۹) جو قتل مشابہ ہو قصداً قتل کرنے کے اس کی دیت بھی آپ نے سخت رکھی۔ مثل قتل عمد کے، ہاں یہ قاتل قتل نہ کیا جائے گا۔ (ابوداؤد)
- (۶۹۰) جو بچہ ماں کے پیٹ میں ہو اور بوجہ کسی ضرب کے وہ گر پڑے اس کی بابت نبی ﷺ کا فیصلہ ہے کہ ایک گردن دی جائے غلام ہو یا لونڈی ہو۔ (ابوداؤد)
- (۶۹۱) جو قتل خطا مشابہ قتل عمد ہو اس کی دیت آپ نے سواونٹ مقرر فرمائی ان میں چالیس گاہن اونٹنیاں ہیں۔ (ابوداؤد)
- (۶۹۲) نبی ﷺ کا فتویٰ ہے کہ مسلمان کافر کے قتل کے بدلے قتل نہ کیا جائے۔
- (۶۹۳) آپ نے یہ فیصلہ فرمایا ہے کہ باپ کو بیٹے کے قتل کے عوض قتل نہ کیا جائے۔ (ترمذی)
- (۶۹۴) نبی ﷺ کا فیصلہ ہے کہ عورت کی دیت اُس کے عصبہ لیں گے جو بھی ہوں ہاں ورثہ وہ نہ پائیں گے بجز اس کے جو وارثوں سے بچ رہے۔
- (۶۹۵) اور اگر عورت قتل کر دے تو اس کی دیت اس کے وارثوں کے ذمے ہے، وہی اس کے قاتل کو قتل کرنے کے حقدار ہیں۔ (ابوداؤد)
- (۶۹۶) نبی ﷺ کا فیصلہ ہے کہ حاملہ عورت اگر کسی کو عمداً قتل کر دے تو اسے قتل نہ کیا جائے گا جب تک کہ اسے بچہ نہ ہو

جائے اور سچے کی کفالت نہ ہو جائے۔

(۶۹۷) اور اگر اس سے بدکاری ہو جائے تو بھی اسے سنگسار نہ کیا جائے جب تک کہ پختہ نہ ہو جائے اور وہ ماں کی پرورش

سے بے نیاز نہ ہو جائے۔ (ابن ماجہ)

(۶۹۸) اعلان نبوت ہے کہ جن کا کوئی آدمی قتل کر دیا جائے انہیں دو چیزوں میں سے ایک کا اختیار ہے یا تو فدیہ لے لیں یا

ہدیہ لے لیں۔ (بخاری و مسلم)

(۶۹۹) فیصلہ رسول ﷺ ہے کہ جسے قتل کیا جائے یا جو زخمی کر دیا جائے اسے تین باتوں میں سے ایک کا اختیار ہے اگر

چوتھی بات کرنا چاہے تو اس کے ہاتھ پکڑ لویا تو بدلے میں قتل کر دے یا معافی دے اور درگزر کر لے یا دیت یعنی

فدیہ کی رقم لے لے۔ جو شخص ان میں سے ایک کو کر کے پھر اور کچھ کرنا چاہے تو اس کے لیے جہنم کی آگ

ہے جہاں وہ ہمیشہ رہے گا۔ مثلاً درگزر کر دینے کے بعد قتل کر دے یا دیت لے لینے کے بعد ایسی حرکت کرے یا قاتل

کے سوا کسی اور کو قتل کر دے۔

(۷۰۰) فیصلہ مصطفیٰ ﷺ ہے کہ زخموں کا بدلہ ان کے اچھا ہو جانے کے بعد لیا جائے۔ (مسند احمد)

(۷۰۱) جب ناک جڑ سے کاٹ دی جائے تو پوری دیت واجب ہے۔

(۷۰۲) آنکھ کی بابت آپ نے آدھی دیت مقرر فرمائی ہے۔ پچاس اونٹ یا ان کی قیمت سونے سے ہو یا چاندی سے یا ایک

سوغائیں یا ایک ہزار بکریاں۔

(۷۰۳) پیر کی دیت بھی آپ نے آدھی مقرر فرمائی۔

(۷۰۴) ہاتھ کی دیت بھی اتنی ہی مقرر فرمائی۔

(۷۰۵) دماغ تک پہنچنے والے زخم میں تہائی دیت کا فیصلہ کیا۔

(۷۰۶) ہڈی توڑنے والی چوٹ میں پندرہ اونٹ کا۔

(۷۰۷) گوشت سے ہڈی ظاہر کرنے والی چوٹ میں پانچ اونٹ کا۔

(۷۰۸) ہر ایک دانت کے بارے میں بھی پانچ اونٹ کا۔ (مسند احمد)

(۷۰۹) فیصلہ نبوی ﷺ ہے کہ دیت کے اعتبار سے سب دانت برابر ہیں۔ دانت ہو، کچلی ہو، ڈاڑھ ہو سب کی ایک

دیت ہے۔ (مسند احمد)

(۷۱۰) رسول اکرم، پیغمبر محترم ﷺ کا فیصلہ ہے کہ انگلیاں سب برابر ہیں۔ ہاتھ کی ہوں یا پاؤں کی، ہر ایک کی دیت دس دس

اونٹ ہیں۔ اس حدیث کو امام ترمذی صحیح بتلاتے ہیں۔

(۷۱۱) آپ فیصلہ کرتے ہیں کہ سمیٹگی آنکھ جو اپنی جگہ ہو جب کہ مٹادی جائے تو تہائی دیت ہے۔

(۷۱۲) جو ہاتھ شل ہو وہ جب کاٹ دیا جائے تو اس کی بھی تہائی دیت ہے۔ (ابوداؤد)

(۷۱۳) آپ کا فیصلہ ہے کہ زبان کی پوری دیت ہے۔

(۷۱۴) دونوں ہونٹوں کی پوری دیت ہے۔

(۷۱۵) دونوں بیضوں کی پوری دیت ہے۔

- (۷۱۶) ذکر کی پوری دیت ہے۔
- (۷۱۷) پیٹھ کی پوری دیت ہے۔
- (۷۱۸) دونوں آنکھوں کی پوری دیت ہے۔
- (۷۱۹) ایک پاؤں کی پوری دیت ہے۔
- (۷۲۰) مرد عورت کو قتل کر دینے کے قصاص میں قتل کر دیا جائے گا۔ (نسائی)
- (۷۲۱) آنحضرت ﷺ کا فیصلہ ہے کہ قتل خطا کی دیت سو اونٹ ہے۔ تیس دو سالہ اونٹیاں، تیس تین سالہ، تیس چار سالہ، دس تین سالہ اونٹ۔ (نسائی)
- (۷۲۲) ابو داؤد میں بیس دو سال کی اونٹیاں اور بیس دو سال کے اونٹ اور بیس تیس سال میں لگی ہوئی اونٹیاں اور بیس پانچ سال کے اونٹ اور بیس چار سال کے اونٹ۔
- (۷۲۳) آپ کا فیصلہ ہے کہ جو شخص جان بوجھ کر بارادہ قتل کسی کو مار ڈالے تو وہ مقتول کے وارثوں کے سپرد کر دیا جائے گا اگر وہ چاہیں اسے قتل کر دیں، اگر چاہیں دیت لے لیں۔ دیت تیس چار سالہ اونٹ ہیں اور تیس پانچ سالہ اونٹ ہیں اور چالیس نو سالہ سے اونچے اونٹ ہیں اور جس پر وہ آپس میں اتفاق و صلح کر لیں وہ ان کے لیے ہے۔ اسے امام ترمذی رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے اور اسے حسن کہا ہے۔
- (۷۲۴) رسول اللہ ﷺ نے فیصلہ کیا ہے کہ اونٹ والوں پر دیت کے ایک سو اونٹ ہیں۔ گائے والوں پر دو سو گائیں، بکریوں والوں پر ایک ہزار بکریاں، کپڑے والوں پر دو سو حلے۔ (ابوداؤد)
- (۷۲۵) سرکار نبوت ﷺ کا قانون ہے کہ عورت کی دیت بھی مرد کی دیت کی طرح ہے۔ یہاں تک کہ اس کی دیت کی تہائی کو پہنچ جائے۔ (نسائی)
- (۷۲۶) سرکار مدینہ ﷺ کا مقرر کردہ قانون ہے کہ اہل ذمہ کی دیت مسلمانوں کی دیت سے آدھی ہے۔ (نسائی)
- (۷۲۷) ترمذی میں ہے کہ کافر کی دیت مؤمن کی دیت سے آدھی ہے۔ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ اکثر اہلحدیث ایسی حدیثوں کو صحیح کہتے ہیں۔
- (۷۲۸) ابو داؤد میں ہے کہ آنحضرت ﷺ کے زمانے میں دیت کی قیمت آٹھ سو دینار تھی۔
- (۷۲۹) درہم کے حساب سے آٹھ ہزار درہم۔
- (۷۳۰) اہل کتاب کی دیت آپ کے زمانے میں مسلمانوں سے آدھی تھی۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے زمانے میں مسلمانوں کی دیت کی قیمت بڑھادی گئی۔ کفار کی دیت کی قیمت وہی رہی۔
- (۷۳۱) ایک عورت کو دوسری نے مارا۔ وہ حاملہ تھی، اس کا بچہ کچا ہی گر گیا تو رسول اللہ ﷺ نے فیصلہ کیا کہ ایک غلام یا ایک لونڈی مارنے والی اس عورت کو خرید کر دے۔
- (۷۳۲) پھر وہ عورت جس کے اوپر فیصلہ کیا گیا تھا وہ مر گئی تو آپ نے فیصلہ کیا کہ اس کی میراث اس کے بچوں کو اور خاوند کو ملے گی اور دیت کے ذمے دار اس کے عصبہ ہیں۔ (مشفق علیہ)
- (۷۳۳) دو عورتیں آپس میں لڑیں۔ دونوں خاوند والیاں تھیں۔ ایک نے دوسری کو مار ڈالا تو آپ نے دیت اس کے عصبہ پر

اور خرچ کے حاصل نہیں ہو سکتا۔

حدود شرعی کی بابت پیغمبر محترم ﷺ کے فتوے

(۷۴۸) یا رسول اللہ ﷺ میرا لڑکا ان کے ہاں کام کاج پر ملازم تھا۔ وہاں ان کی بیوی سے بدکاری کر بیٹھا۔ میں نے اس کی طرف سے ایک سو بکریاں اور ایک خادم فدیے میں دیئے اور میں نے اہل علم سے دریافت کیا تو انہوں نے مجھے بتلایا کہ میرے لڑکے پر سو کوڑے ہیں اور ایک سال کی جلا وطنی اور اس کی بیوی کے ذمے رجم اور سنگساری ہے۔ آپ نے فرمایا اس کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے میں تم دونوں میں ٹھیک کتاب اللہ کے مطابق فیصلہ کروں گا۔ تیری سو بکریاں اور تیرا خادم تو تجھے واپس کر دیا جائے گا، تیرے لڑکے کو سو کوڑے لگیں گے اور سال بھر تک دیس نکالا اور اے انیس تم اس شخص کی بیوی کے پاس جاؤ اگر وہ اقرار کرے تو اسے رجم کر دو۔ (متفق علیہ)

(۷۴۹) نبی ﷺ نے فیصلہ فرمایا کہ جو زنا کرے اور شادی شدہ نہ ہو اسے سال بھر کی جلا وطنی ہے اور اس پر حد ہے۔ (بخاری)

(۷۵۰) آپ کی رضا ہے کہ جب شادی شدہ مرد و عورت بدکاری کریں تو سو کوڑے اور سنگساری اور دونوں بے شادی شدہ ہوں تو سو کوڑے اور ایک سال کی جلا وطنی۔ (مسلم)

(۷۵۱) یہود لوگ حاضر خدمت نبوی ﷺ ہو کر عرض کرتے ہیں کہ ہم میں سے ایک مرد و عورت نے زنا کاری کی ہے۔ آپ نے ان سے سوال کیا کہ تم ان کے بارے میں تورات میں کیا حکم پاتے ہو؟ رجم کی بابت اس میں کیا ہے؟ انہوں نے کہا ہم تو ایسے لوگوں کو رسوا اور فضیحت کرتے ہیں اور کوڑے لگاتے ہیں۔ حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے کہا تم سب جھوٹے ہو۔ تورات میں ان کی سزا سنگساری ہے۔ وہ تورات لے آئے۔ تلاوت شروع کی، ایک نے آیت رجم پر ہاتھ رکھ دیا اور اس سے پہلے کا اور اس کے بعد کا پڑھ سنایا۔ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ اس چالاکی کو دیکھ رہے تھے۔ اُس سے فرمایا اپنا ہاتھ اٹھا، اُس نے جو ہاتھ اٹھایا تو رجم کی آیت موجود تھی۔ اب یہودی بھی مان گئے کہ یا رسول اللہ ﷺ آپ سچے ہیں، واقعی اس آیت میں آیت رجم ہے۔ پس رسول مقبول ﷺ کے حکم سے دونوں کو رجم کیا گیا۔ (متفق علیہ)

(۷۵۲) ابوداؤد میں ہے کہ جب ان یہودیوں میں بدکاری ہوئی تو انہوں نے آپس میں مشورہ کیا کہ اس نبی کے پاس چلو یہ نرم اور آسان دین دے کر بھیجے گئے ہیں۔ اگر وہ ہمیں رجم کے سوا اور کوئی آسان فتویٰ دیں تو ہم مان لیں گے اور اللہ کے پاس بھی ہمارے لیے وہ سند بن جائے گی کہ تیرے نبیوں میں سے ایک نبی کافٹوی ہے۔ پس سب مل کر حاضر خدمت نبوی ﷺ ہو کر مسجد میں صحابہ رضی اللہ عنہم کی موجودگی میں یہ واقعہ عرض کرتے ہیں۔ آپ خاموش رہتے ہیں اور سیدھے ان کے مدرسے میں آتے ہیں، دروازے پر کھڑے ہو کر ان سے فرماتے ہیں میں تمہیں اُس اللہ کی قسم دیتا ہوں جس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر تورات نازل فرمائی ہے، سچ بتلاؤ تم تورات میں شادی شدہ شخص کی زنا کاری کی کیا سزا پاتے ہو؟ انہوں نے کہا ہم انہیں گدھے پر سوار کرتے ہیں اور الٹا بٹھاتے ہیں اور انہیں شہر میں گھماتے ہیں۔ سب نے تو یہ کہا لیکن ان میں ایک نوجوان تھا جو خاموش کھڑا رہا۔ آپ نے اُسے مخاطب کر کے سخت قسم دی۔ اُس نے کہا جب نبی ﷺ اتنی بڑی قسم دے کر دریافت فرماتے ہیں تو سنئے ہم تورات میں ان کے لیے رجم پاتے ہیں۔ آپ

نے ان سے پوچھا پھر کیا بات ہے سب سے پہلے تم نے اس حکم کو کیوں چھوڑا؟ اُس نے کہا ہمارے بادشاہوں میں سے ایک بادشاہ کے عزیز رشتے دار نے بدکاری کی۔ بادشاہ نے اس سے چشم پوشی کی اور اسے رجم نہ کیا۔ اس کے بعد کسی اور سے بھی یہی حرکت صادر ہوئی، بادشاہ نے اسے رجم کرنا چاہا لیکن اس کا قبیلہ اُس کی حمایت میں کھرا ہو گیا اور کہا کہ ہمارے آدمی کو آپ رجم نہیں کر سکتے جب تک کہ اپنے آدمی کو رجم نہ کریں اس کے بعد آپس میں اس بات پر صلح ہو گئی کہ ہر زانی کے ساتھ یہی کیا جائے۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا اب میں تمہارے اس اجماع کو توڑتا ہوں اور وہ حکم دیتا ہوں جو تورات میں ہے۔ پس آپ کے حکم سے اس زانی مرد و عورت کو سنگسار کر دیا گیا۔ ابوداؤد میں یہ بھی ہے کہ اس واقعہ کے چار گواہ آپ نے طلب فرمائے جو پیش ہوئے اور کہا کہ ہم نے اس کا وہ اس کی اُس میں دیکھا جیسے سرمہ دانی میں سلانی ہوتی ہے۔

(۷۵۸)

(۷۵۳) حضرت ماعز بن مالک رضی اللہ عنہ حاضر خدمت نبوی ﷺ ہو کر عرض کرتے ہیں کہ نبی ﷺ مجھے پاک کیجئے، میں نے زنا کیا ہے۔ آپ نے اُن کی قوم کے آدمیوں کے پاس اپنا قاصد بھیج کر ان سے دریافت فرمایا کہ کیا اس کی عقل میں کچھ فتور ہے؟ سب نے کہا جہاں تک ہمارا علم ہے یہ صحیح العقل آدمی ہے۔ چنانچہ اس نے چار مرتبہ اپنی زنا کاری کا اقرار کیا پانچویں مرتبہ آپ نے خود اس سے پوچھا کہ کیا تو نے اس سے مجامعت کی ہے بہت صاف عام لفظوں میں یہ سوال کیا۔ اُس نے کہا جی ہاں! آپ نے پھر پوچھا ٹھیک اسی طرح جس طرح سلانی سرمہ دانی میں اور رسی پانی میں؟ جواب دیا جی ہاں۔ آپ نے پھر پوچھا جانتے بھی ہو، زنا کیا ہے؟ کہاں ہاں! خوب جانتا ہوں یا رسول اللہ ﷺ جو کچھ خاوند اپنی حلال بیوی سے کرتا ہے وہی میں نے حرام کاری سے کیا۔ آپ نے پھر پوچھا اب تم چاہتے کیا ہو؟ جواب دیا یہی کہ آپ مجھے پاک کر دیں۔ آپ نے کسی کو حکم دیا کہ اس کا منہ تو سو تگھو کوئی نشہ تو نہیں کیا؟ جب اس طرف سے اطمینان ہو گیا کہ نشہ میں نہیں تو آپ نے انہیں رجم کرنے کا حکم دے دیا۔ ان کے لیے گڑھا نہیں کھودا گیا۔ جب چو طرف سے پتھر برسنے لگے تو یہ بھاگے اور دوڑ کر جانے لگے۔ راستے میں ایک صاحب آ رہے تھے جن کے ہاتھ میں اونٹ کے جڑے کی مضبوطی بڑی تھی۔ اس نے انہیں مارا اور دوسری جانب سے اور لوگوں کی مار پڑی یہاں تک کہ روح پرواز کر گئی۔ (رضی اللہ عنہ وارضاه) آپ کو جب اس کے بھاگنے کی اطلاع ہوئی تو فرمایا تم نے اسے کیوں نہ چھوڑا، اسے میرے پاس لے آئے۔ اس قہقہے کے بعض طرق میں ہے کہ آپ نے فرمایا تو نے اپنے خلاف چار مرتبہ گواہی دے دی ہے جاؤ اُسے لے جاؤ اور رجم کر دو۔

(۷۵۴) ایک سند میں یہ بھی ہے کہ آپ نے سنا ایک صحابی دوسرے سے کہہ رہے تھے کہ اسے دیکھا؟ اللہ نے ان کی پردہ پوشی کی لیکن انہوں نے اپنی جان کو نہ چھوڑا یہاں تک کہ کتے کی طرح سنگسار کر دیئے گئے۔ آپ یہ سن کر خاموش ہو رہے کچھ دور جا کر ایک مردہ گدھا دیکھا جو سڑ کر پھول گیا تھا اور اس کی ٹانگیں اونچی ہو گئی تھیں۔ آپ نے فرمایا فلاں فلاں کہاں ہے؟ اُن دونوں نے کہا یہ ہیں۔ ہم دونوں موجود ہیں۔ آپ نے فرمایا اترو اور اس مردار گدھے کا کچا گوشت کھاؤ۔ انہوں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ ہم سے کیا تقصیر ہوئی؟ آپ نے فرمایا تم نے جو ابھی اپنے بھائی کی آبروریزی کی وہ اس کے کھانے سے بہت زیادہ بری چیز تھی۔ اس اللہ کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ حضرت ماعز رضی اللہ عنہ اس وقت جنت کی نہروں میں غسل کر رہے ہیں۔ اسی کی بعض سندوں میں ہے کہ آپ نے ان

اپنے حکم کو توڑ کر اس سے بہتر حکم یا اسی جیسا اور حکم کرے اور اس میں ان لوگوں کا رد ہے جو کہتے ہیں کہ ایسی صورت میں لڑکا دونوں کا ہو گا تاکہ نسب اپنے پہلے جاری ہونے کی جگہ ہی جاری رہے اور اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ حاکم کا فیصلہ کسی شے کو اس کی حقیقت سے اور اصلیت سے نہیں بدلتا اور اس میں ایک عجیب و غریب، نہایت نافع اور سود مند بات یہ بھی ہے کہ قدری امر سے شرعی امر پر استدلال کرنا۔ چھوٹی عورت کے دل میں بچے کی جو محبت اور اس پر جو شفقت اور رحمت تھی اسے دیکھتے ہوئے آپ نے سمجھ لیا کہ دراصل یہ بچہ اسی کا ہے کہ یہ تو یہ سن کر کہ اس بچے کو کلٹ کر آدھا آدھا دونوں میں تقسیم کر دیا جائے اپنے تئیں نہ سنبھال سکی اور فوراً ہی چیخ اٹھی کہ بچہ میرا نہیں اسی عورت کو دے دیا جائے، میں اپنے بڑے دعوے سے دستبردار ہوں۔ پھر اس بات کی مزید تقویت اس سے بھی ہوئی کہ بڑی عورت اس بچے کے کلٹے ہونے پر راضی ہے۔ یہ چیز ہی صاف بتا رہی ہے کہ یہ اس بچے کی ماں نہیں۔ ماں اپنے جگر گوشہ کے کلٹے پر کیسے رضامند ہوگی؟ یہ کام تو حاسدوں کا ہے جو دوسروں کی محبت کا بھی زوال چاہتے ہوں کہ جیسے میں گود خالی ہوں یہ بھی ہو جائے۔ دراصل اس فیصلہ سلیمانی سے بہتر اور برحق اور مطابق واقعہ اور کوئی فیصلہ ہو نہیں سکتا۔ اگر کسی حاکم میں ایسی دانائی نہیں تو یقیناً اس کے ہاتھوں بندگانِ الہی کے حقوق پامال ہوں گے اور وہ معاملات کی یہ تک نہ پہنچ سکے گا۔



شریعت اور سیاست

اسلام جب ایک کامل مذہب ہے اور آنحضرت ﷺ نے ہمیں ہر ایک طرح کی نیکی اور برائی کے بارے میں تفصیلات بتلا دی ہیں تو اس صورت میں سیاسی فرائض کا دائرہ سمٹ کر صرف اس نکتے پر مرکوز ہوتا ہے کہ خلیفہ یا حاکم خیر کے اس نظام پر خود بھی عمل پیدا ہو اور معاشرے کے ہیں بھی۔ امور خیر کو پھیلانے کی کوشش کرے اور اگر وہ اس نکتے کو ملحوظ رکھتا ہے تو پھر اس کے عام فیصلوں پر اس کے سوا اور کوئی قدرغن عائد نہیں ہوتی کہ وہ جو فیصلہ بھی کرے وہ شریعت کی ذریعہ عدل کے مطابق ہو۔ عدل و خیر کی کچھ صورتیں ایسی ہیں جو بلاشبہ کتاب و سنت کی رو سے متعین ہیں اور بے شمار ایسی ہیں جن کا صراحت سے کتاب و سنت میں ذکر نہیں۔ اس صورت میں سلاطین و خلفاء کو اس امر کا اختیار حاصل ہے کہ وہ اجتہاد سے کام لیں اور ہر افتاد اور اشکال کو اپنی صوابدید کے مطابق حل کریں۔ لیکن شرط یہی ہے کہ اس معاشرے کا بھلا ہو اور عدل و انصاف پورے ہوتے ہوں۔ حکام و سلاطین کے دائرہ اختیار کے بارے میں نہ تو یہ تنگ نظرانہ تفریط صحیح ہے کہ ان کو حد سے زیادہ فقہی حقوق کا پابند کر دیا جائے اور نہ یہ افراط درست ہے کہ وہ مطلق العنان ہو جائیں اور جو چاہیں کریں۔

ہماری یہ شریعت تمام اگلی شریعتوں کی پاک باتوں کی جامع ہے۔ اس بارے میں ابو الوفا ابن عقیل اور بعض اور فقہاء میں ایک مرتبہ مناظرہ بھی ہو چکا ہے۔ ابن عقیل تو فرماتے تھے کہ امام کے لیے سیاست پر عمل ضروری ہے اس سے جو خالی ہو وہ منصب امامت کے لائق نہیں اور یہ لوگ کہہ رہے تھے کہ سیاست وہی ہے جو شرع میں ہو۔ ابن عقیل نے فرمایا سیاست افعال میں ہوتی ہے، اسی سے لوگ صلاحیت حاصل کرتے ہیں اور فساد سے رکھتے ہیں، تجربے اور دانائی کا مالک جو حاکم نہ ہو وہ تو لوگوں کو نہ صلاحیت پر لا سکتا ہے، نہ بندگان الہی میں سے فساد دور کر سکتا ہے اس سے واقعات کی تہ تک پہنچ ہو سکتی ہے گو وہ شریعت میں وارد نہ ہوئی ہو اور گو اس کی بابت خاصاً کوئی وحی نازل نہ ہوئی ہو۔ اب اگر تمہارے قول کا یہ مطلب ہے کہ جو سیاست خلاف شرع نہ ہو کسی آیت و حدیث کے خلاف نہ ہو تو ہمیں مسلم ہے اور اگر یہ مطلب ہے کہ وہ خود قرآن و حدیث میں موجود ہو تو یہ محض غلط ہے بلکہ اس میں صحابہ رضی اللہ عنہم کو غلطی پر ماننا لازم آتا ہے۔ خلفائے راشدین کے ہاتھوں میں جو قتل وغیرہ کے مقدمات فیصل ہوئے ہیں، ان کا انکار کسی اس شخص سے ناممکن ہے جو سیرت اور تاریخ کا عالم ہو بالفرض اگر اس قسم کا ایک واقعہ بھی نہ ہوتا تاہم صرف یہی ایک واقعہ کافی تھا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے ان مصاحف کو جلا دیا جو مصحف عثمانی کے خلاف تھے، اس میں ایک مصلحت ان بزرگوں نے دیکھی اور اسے کیا۔ اسی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ کا زندقوں کو کھائیوں میں ڈال کر، آگ لگوا کر جلا دینا اور نصر بن حجاج کو جلا وطن کر دینا۔ میں کہتا ہوں یہ بھی بڑی پھسلن کی جگہ ہے، دماغ یہاں چکرا جاتا ہے، قدم ٹھوکر کھا جاتا ہے، نہایت تنگ و تار اور کٹھن راستہ ہے۔ اس میں ایک جماعت نے تو کمی کی ہے جس سے حدود الہی معطل ہو گئیں اور حقوق ضائع ہو گئے اور فساق و فجار اپنی بدکاریوں پر ذلیبر بن گئے۔ ان کی اس بے طرح کی کمی نے لوگوں کی نظروں میں یہ چچا دیا کہ بندوں کی کل مصلحتوں کے لیے شریعت کافی نہیں۔ انہوں نے خود اپنے نفس پر تنگی ڈالی اور ان صحیح طریقوں کو باطل کر دیا جن سے حق ناحق کی پہچان ہو سکتی تھی۔ یہ خود بھی جانتے تھے اور دنیا کے اور لوگ بھی جانتے تھے

کہ فی الواقع یہ دلیلیں ہیں لیکن پھر بھی صرف اس ظن سے کہ یہ قواعد شرع کے خلاف ہیں انہوں نے ان سب کو محض بیکار کر دیا۔ دراصل انہوں نے حقیقت شرع کے سمجھنے میں ذرا سی غلطی کر لی ہے اور کوئی تطبیق نہ دے سکنے کی وجہ سے یہ دلیلیں انہوں نے رد کر دی ہیں۔ روسا اور والیان ملک نے جب ان کی باتیں سنیں تو ایک طرف تو انہیں یہ باتیں سچی معلوم ہوئیں اور دوسری طرف انہیں ملکی ضرورتوں اور لوگوں کے معاملات نے مجبور کیا تو انہوں نے سیاسی قانون اپنی طرف سے مرتب کیے اور لوگوں کے فیصلے ان کی رو سے کرنے شروع کیے۔ پس ان علماء کی تفصیر نے اور ان روسا کی ایجاد نے دین میں رخنہ ڈال دیا اور سخت فساد اور بے حد شردنیا میں پھیلا دیا جس کا تدارک مشکل بلکہ محال ہو گیا۔ اس جماعت کے مقابل دوسری جماعت ہے جس نے پوری افراط سے کام لیا اور وہ سیاسی چیزیں داخل کر لیں جو شریعت محمدیہ ﷺ کے صریح مخالف ہیں۔ ان دونوں جماعتوں کی غلطی کی وجہ صرف یہ ہے کہ انہوں نے شریعت کی اصل غرض و غایت کی طرف نظر نہ کی۔ شریعت اس لیے آئی ہے، رسول اس لیے بھیجے گئے ہیں کہ لوگوں میں عدل و انصاف قائم رہے، اسی عدل شرعی کی وجہ سے آسمان و زمین قائم ہیں جس طریق سے نشانات حق واضح ہو جائیں، عقلی دلائل کھل جائیں، واقعہ کی کامل تحقیق ہو جائے، شریعت اسے معتبر مانتی ہے۔ اللہ کی رضا، دین کی اجازت، شریعت کا حکم یہی ہے، یہ نہیں ہے کہ شریعت نے کسی خاص وجہ سے ہی واقعہ کی تحقیق کرنی بتلائی ہو اور اس سے زیادہ وضاحت اور روشنی والے طریقوں کو بے کار کر دیا ہو۔ ظاہر ہے کہ جب اصول شرع یہ ٹھہرا کہ واقعہ کی اضلیت کسی طرح ظاہر ہو جائے تو حق و عدل کے پہچاننے کے بہترین طریقوں کو وہ بے کار کیسے کر دے گی؟ جس طریقے سے بھی حق ظاہر ہو جائے، جس طرح بھی انسان عدل کر سکے بے شک وہ اس پر عامل ہو سکتا ہے۔ خیال تو کیجیے کہ وسائل اور طریقے مقصود بالذات نہیں ہوتے ان سے تو صرف ایک غایت تک پہنچنا مقصود ہوتا ہے۔ شریعت نے ان کو اور ان کی مثال کو بیان فرما دیا ہے جو بھی ایسا طریق ہونا ممکن ہے کہ شریعت کی کوئی نہ کوئی دلالت اس پر نہ ہو۔ ایک کامل شریعت کے ساتھ اس کے خلاف گمان کرنا لائق ہی نہیں۔ پس عدل و انصاف والی کوئی بھی سیاست شریعت کے خلاف نہیں بلکہ وہ خود شریعت کا ہی ایک حصہ ہے گو اس کا نام سیاست رکھ دیا جائے۔ دیکھیے خود رسول کریم ﷺ نے الزام کی بنا پر قید رکھا ہے، سزا بھی دی ہے، جب کہ ایسے قرائن ہو گئے جو جرم کو اس کی طرف نسبت کرنے والے تھے۔ دوسرا امر دیکھیے ایک ملزم پیش کیا جاتا ہے جو اپنے فساد میں مشہور ہے، جو نقب زنی میں طاق ہے، جو بار بار چوریاں کر چکا ہے یا جس کے پاس چوری کا مال موجود ہے پھر حاکم کو کیسے جائز ہو گا کہ صرف اس بنا پر اسے چھوڑ دے کہ دو عادل گواہ واقعہ کے موجود نہیں ہیں یا اس کی قسم پر اعتبار کر کے اس کی راہ خالی کر دے یا اس کے اقرار نہ ہونے کی وجہ سے اس بڑی کر دے۔ اگر اس نے ایسا کیا تو یقیناً اس کا یہ فعل سیاست شرعی کے بھی خلاف ہے۔ دیکھیے مال غنیمت میں سے خیانت کرنے والے کا غنیمت کا حصہ رسول اللہ ﷺ نے روک لیا۔ خلفائے راشدین نے اس کا اسباب جلا دیا، امیر جہاد پر برائی کرنے والے کو اپنے مقتول کے اسباب سے روک دیا۔ زکوٰۃ کے مانعین سے ان کا آدھا مال چھین لیا۔ جن چیزوں کی چوری میں ہاتھ نہیں کھتا ان پر بہت بڑھا چڑھا کر جرمانہ وصول کیا، کوڑے لگوائے۔ گم شدہ جانور کے چھپا لینے والے پر جرمانہ ڈالا۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے خانے جلاو دیئے، اس گاؤں کو آگ لگوا دی جہاں شراب فروشی ہو رہی تھی۔ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے محل کو جس میں فروکش ہو کر رعیت سے آپ الگ ہو جاتے تھے جلاو دینے کا حکم فرمایا۔ نصر بن حجاج کا سر منڈوا دیا اور اسے جلا وطن کر دیا۔ صبیح کو جب کہ اس نے تشاہات کی پیروی اختیار کی ذروں سے پڑایا۔ اسی طرح کے اور بھی بیسیوں سیاسی امور و

احکام ہیں جنہیں یہ امت اپنے کام میں لائی اور وہ مسنون طریقے ہو گئے جو قیامت تک جاری رہیں گے۔ مخالف مخالفت کرتے رہیں اس سے کیا ہوتا ہے؟ اصحاب رسول ﷺ نے زنا کے بارے میں حد لگائی صرف حمل کی وجہ سے۔ شراب کے بارے میں حد لگائی صرف منہ سے بو آنے اور تے کی وجہ سے۔ بات بھی یہ بالکل درست ہے تے اور بودیل ہے شراب نوشی کی۔ حمل دلیل ہے بدکاری کی۔ بلکہ اور دلیل سے نہایت پختہ ہے۔ پھر کیسے ممکن ہے کہ اس سے ہلکی دلیل کو شریعت معتبر مانے اور اتنی اعلیٰ دلیل کو وہ مہمل چھوڑ دے۔ حضرت صدیق ﷺ نے لوطی کو جلوا دیا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے لوگوں کے لیے صرف حج کرنا اور حج کے مہینوں کے سوا اور مہینوں میں عمرہ کرنا پسند فرمایا تاکہ بیت اللہ شریف ہر وقت آباد رہے۔ لوگوں کو ان لونڈیوں کی خرید و فروخت سے روک دیا جن سے اولاد ہو چکی ہو حالانکہ نبی ﷺ کے زمانے میں اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں ان کی فروخت برابر جاری تھی۔ تین طلاقیں جو ایک ساتھ دی جائیں انہیں لازم کر دیا تاکہ ایسے لوگوں کو سزا ہو جیسے کہ خود آپ نے بھی صراحت کے ساتھ اس وجہ کو بیان فرما دیا ہے ورنہ زمانہ نبوی میں عہد صدیقی میں اور ابتدائے خلافت فاروقی میں یہ تینوں شمار میں ایک کے تھیں اور بھی ایسے بہت سے امور ہیں جو سیاست کی وجہ سے جاری ہوئے اور اس امت کے اکابر نے ان کو جاری کیا اور سیاستاً انہیں کام میں لائے۔ یہ اصول شرع اور قواعد دین سے ماخوذ ہیں۔ باوجود اس کے احکام کی تقسیم شریعت اور سیاست کی طرف کرنا ایسا ہی ہے جیسے شریعت اور حقیقت کی طرف دین کی تقسیم کرنا یا عقل و نقل کی طرف دین کی تقسیم کرنا۔ دراصل یہ سب تقسیمیں باطل ہیں۔

شریعت کامل و مکمل ہے

دراصل سیاست، حقیقت، طریقت، عقل ان سب کی دو تقسیمیں ہیں صحیح اور فاسد۔ صحیح شریعت میں داخل ہے۔ فاسد نہ شریعت میں داخل نہ شریعت کی تقسیم، بلکہ شریعت کے خلاف، شریعت کے منافی۔ اس اصل کو اگر آپ نے خیال میں رکھا تو زمانے والوں کی بہت سی زبردست غلطیوں سے اپنا ایمان بچا سکتے ہیں۔ اس کی زبردست دلیل یہ ہے کہ ہمارے پیغمبر ﷺ اس عام رسالت کے ساتھ بھیجے گئے ہیں۔ جو بندوں کی تمام ضروریات کو کافی ہو کر کوئی معرفت، کوئی طریقت، کوئی عقل، کوئی علم، کوئی عمل، کوئی عقیدہ ایسا نہیں چھوڑا جس میں آپ کی امت کو دوسرے کی ضرورت و حاجت پڑے اور تبلیغ رسول کے سوا اوروں کی طرف بھٹکے۔ آپ کی رسالت کا دنیا کے اس سرے سے لے کر اس سرے تک کوئی ایسا نہیں جس کی طرف آپ رسول نہ ہوں۔ دوسرا عموم اصول و فروغ دین میں ہر احتیاج والی چیز کا بیان سب آپ کی کافی ثانی عام رسالت میں موجود ہے کسی کو کسی امر میں کسی وقت آپ کی رسالت کے دو عمو میں جن کی کوئی خصوصیت کسی طرح کی ہے ہے نہیں۔ ایک عموم کی طرف رسالت کے سوا کسی اور چیز کی ضرورت و حاجت نہیں۔ یاد رکھو آپ پر ایمان لانا اسی وقت کامل ہو سکتا ہے جب کہ آپ کی رسالت کو ان دونوں حیثیتوں میں مطلقاً عام مان لیا جائے، نہ کوئی تکلف انسان ایسا جس کی طرف آپ رسول نہ ہوں، نہ امت کی کوئی ضرورت ایسی جس کا حکم آپ کی شریعت میں موجود نہ ہو۔ نبی ﷺ نے اپنی وفات ہونے سے پہلے ہی ہر چیز کا علم اپنی امت کو سونپ دیا۔ نبی ﷺ نے پانچاٹھ، پیشاب کے، جماع اور مباشرت کے، سونے اور جاگنے کے، اٹھنے بیٹھنے کے، کھانے پینے کے، سوار ہونے اور اترنے کے، سفر کے اور حضر کے، چپ رہنے اور بولنے کے، تنہائی کے اور مجمع کے، امیری کے اور فقیری کے، تندرستی کے اور بیماری کے، موت کے اور حیات کے، عرش و کرسی کے، فرشتوں اور جنوں کے،

جنت و دوزخ کے، قیامت کے بعد دنیا کے تمام جزوی اور کلی احکام وغیرہ بیان فرمادیئے۔ غائب چیزوں کا اس طرح بیان کر دیا کہ گویا آنکھوں سے دیکھ لیا بلکہ پہچان لیا۔ اللہ کے اوصاف اس طرح پورے پورے بیان فرمائے اس کی تعریف اس طرح کی کہ گویا لوگوں نے دیکھ لیا۔ اپنی آنکھوں سے اس کا جمال مشاہدہ فرمایا اور اس کے کمال بھرے اوصاف، اس کی جلال بھری صفیت ان کی نگاہوں کے سامنے پھرنے لگیں۔ انبیاء علیہم السلام اور ان کی امتوں کے واقعات اس طرح تفصیل اور توجیح سے بیان کیے کہ گویا یہ امت ان کے وقتوں میں موجود تھی اور سب واقعات اپنی آنکھوں دیکھ رہی تھی۔ خیر و شر کے چھوٹے بڑے تمام طریقے ان پر واضح کر دیئے۔ غرض تمام نبیوں نے مل کر اپنی امتوں کے سامنے جو بیان فرمایا تھا وہ سب اور ان سے بہت زائد بیان ہمارے نبی ﷺ نے ہمارے سامنے فرمادیا۔ موت اور اس کے بعد کے کل احوال و احوال عالم برزخ کے واقعات، ثواب و عذاب کے، نعمت و زحمت کے، روح و بدن کے وہ کل آنے والے واقعات بھی ہمارے سامنے رکھ دیئے جن سے اگلی امتیں محروم تھیں۔ اسی طرح آپ نے توحید کی، نبوت کی، قیامت کی، سب دلیلیں ہمیں بتلائیں، کافروں اور گمراہوں کی دلیلوں کی تردید ہمیں سکھائی۔ آپ کے بعد اور کسی کی تعلیم کی ہمیں مطلقاً ضرورت ہی نہیں رہی۔ اب تو صرف آپ کے فرامین کی تبلیغ، ان کی توجیح اور ان کا بیان ہی باقی رہا جو اگلے پچھلوں کو اور اپنے بعد والوں کو کرتے رہیں گے۔ اللہ کی مہربانی کے قربان جائیں کماس کے نبی ﷺ نے اس سے تعلیم پا کر ہمیں میدان جنگ کے نقشے، دشمنوں سے لڑنے کی ترکیبیں، لڑائی کے داؤ اور گھات بھی سکھائے۔ واللہ اگر ہم ان کو جان لیں اور ان پر عمل کر لیں تو ناممکن ہے کہ بڑے سے بڑے طاقتور دشمن کے قدم بھی ہمارے مقابلے میں تھوڑی سی دیر کے لیے بھی جم سکیں۔ آپ نے ہمیں شیطانی مکر سے آگاہ کیا، اس کے فریب سمجھائے اور ان سے بچنے کی ترکیبیں بھی ہمیں بتلادیں۔ اسی طرح آپ نے ہمیں نفس کی شرارت، اس کے وسوسے اور اس کے احوال و اوصاف بھی بتلادیئے اور اس طرح کہ ہمیں اب اس بارے میں کسی اور معلم کی ضرورت نہ رہی۔ ٹھیک اسی طرح دنیا سنبھالنے، اسے حاصل کرنے کے طریقے بھی اللہ کے کامل رسول ﷺ نے ہمیں کمال کے ساتھ سکھادیئے۔ واللہ اگر مسلمان نبی ﷺ کی تعلیم کے ماتحت دنیا کمائیں تو اس میں بھی وہ کمال کو پہنچ سکتے ہیں اور ان سے زیادہ بھلا اور بڑا دنیا حاصل کرنے والا بھی کوئی نہیں بن سکتا۔ الغرض دنیا و آخرت کی تمام بھلائیاں آپ نے اپنی امت کو اس طرح تمام و کمال سکھائیں کہ رہتی دنیا تک انہیں کسی اور معلم و مبلغ کی ضرورت ہی نہ رہے۔ پس جب کہ چھوٹی سے چھوٹی چیزوں کی تعلیم بھی کامل ہماری شریعت میں موجود ہے پھر کیسے ممکن ہے کہ سیاست کے اور حکمرانی کے اور دنیا کے، دین کے مسائل و مسائل اس میں نہ ہوں یا ہوں تو ناقص ہوں اور ہمیں کسی اور سیاست کی ضرورت پڑے اور ہم شریعت کے خارج کسی قیاس یا کسی سیاست یا کسی حقیقت یا کسی طریقت یا کسی معقول کے محتاج ہوں۔ ایسا خیال کرنے والا تو اس سے کم نہیں جو یہ خیال کرتا ہو کہ ہمیں آپ کے بعد کسی اور رسول کی ضرورت باقی ہے اس وسوسے کی وجہ صرف یہی ہے کہ شریعت کے گر کو وہ نہیں جانتا۔ اسے وہ فہم و فراست ہی قدرت نے نہیں دی جس سے دین کے کمال کو وہ پہچان لیتا۔ یہ توفیق اصحاب نبی ﷺ کو تھی جنہوں نے رسول کی شریعت کو ہر امر میں کار فرما جانا اور اسے لے کر دنیا کی اور تمام تعلیموں سے وہ بے نیاز اور بے پروا ہو گئے۔ اسی نبوی تعلیم کو لے کر وہ اٹھے شہروں کو بھی اس سے فوج کیا اور دلوں کو بھی اس سے فتح کیا۔ وہ یہی کہتے رہے کہ یہ تعلیم ہمیں ہمارے نبی ﷺ نے دی اور ہم تمہیں دے رہے ہیں۔

مسلمانو! خیال تو کرو کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ لوگوں کو حدیث کی اس طرح کی مشغولی سے روکتے تھے جس میں قرآن

سے دھیان ہٹ جائے، وہ اگر آج لوگوں کو رائے و قیاس میں، طریقت اور معقول میں ایسا مشغول پاتے کہ نہ انہیں قرآن سے شوق رہا، نہ حدیث سے ذوق رہا تو نہ جانیں آپ کیا گزرتے؟ ہم اللہ تعالیٰ ہی سے مدد چاہتے ہیں، وہی اسی قابل بھی ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ (الاحزاب: ۵۴) کیا انہیں یہ کافی نہیں کہ ہم نے تجھ پر کتاب اتاری ہے جو ان کے سامنے تلاوت کی جا رہی ہے۔ یقیناً وہ ایمان والوں کے لیے رحمت و عبرت ہے۔ اور آیت میں ہے: ﴿وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ (الاحزاب: ۸۹) یعنی ہم نے تجھ پر جو کتاب نازل فرمائی ہے اس میں ہر چیز کا بیان ہے وہ مسلمانوں کے لیے ہدایت، رحمت اور خوشخبری ہے اور آیت: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ نَكْمٌ مِّنْ مَّوْعِظَةٍ مِّنْ رَبِّكُمْ﴾ (الاحزاب: ۸۹) لوگو تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے وعظ آچکا ہے۔ جو سینوں کی تمام بیماریوں کے لیے شفاء ہے، جو مومنوں کے لیے ہدایت و رحمت ہے۔ دوستو! اگر یہ مان لیا جائے کہ قرآن و حدیث میں بہت سی چیزیں نہیں ہیں تو بتلاؤ تو سہی کہ وہ سینوں کی بیماریوں اور تنگیوں کے لیے کیا کافی ہوگا؟ اگر یہ مان لیا جائے کہ اللہ کی معرفت طریقت میں ہے تو فرمائیے کہ جو کتاب اللہ تعالیٰ کی ذات، اس کی صفات اور اس کے ناموں اور اس کے کاموں کا بھی پوری طرح بیان نہیں کرتی وہ دلوں کے کھٹکوں کو، سینوں کے درد کو کیا دور کرے گی؟ جس نے اس کے عام کو ظاہر لفظ کہہ کر اس کی دلالت موقوف مانی۔ دس امور کے نہ ہونے پر جنہیں وہ خود نہیں جانتا کیا اس نے کتاب اللہ اور شریعت محمدیہ کو کامل مانا ہے تو یہ زبردست بہتان ہے۔ اللہ کا دین اس سے بہت دور ہے۔ میں آپ سے ایک موٹی سی بات پوچھتا ہوں جس کے جواب پر بالکل فیصلہ ہو جائے گا۔ یہ بتلاؤ کہ ان قوانین اور ان رائے و قیاس کے اصول و فروع کے مرتب ہونے سے پہلے صحابہ رضی اللہ عنہم اور تابعین رضی اللہ عنہم سے زیادہ ہدایت پر تھے یا نہ تھے؟ انہیں یہ دین جو ایسے قیاسی مسائل سے اور ان عقلی ڈھکوسلوں سے اور ان سیاسی امور سے خالی تھا کافی تھا یا نہیں؟ یا تم یہ سمجھتے ہو کہ پچھلے لوگ ان اگلے لوگوں یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم اور تابعین رضی اللہ عنہم سے زیادہ ہدایت والے ہیں، ان سے زیادہ شریعت کے سمجھنے والے ہیں، ان سے زیادہ ذات و صفات الہی کے عالم ہیں؟ واللہ اگر تمہارا یہی عقیدہ ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین رضی اللہ عنہم سے زیادہ متاخرین کا علم ہے اور متاخرین ہدایت میں صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین رضی اللہ عنہم سے آگے ہیں تو اس سے بڑھ کر گناہ سوائے شرک کے اور کوئی نہیں۔ جو یہ فاسد خیال اور یہ غلط عقیدہ لے کر جناب باری میں جائے اس سے بدتر کوئی انسان نہیں، نہ اس سے زیادہ بوجھل کوئی ہے۔

فصل ۱۰: سیاست شرعیہ میں حضرت امام احمد رضی اللہ عنہ کے اقوال

(۱) فرماتے ہیں ہجرت کو جلا وطن کر دیا جائے اسلئے کہ وہ سوائے فساد کے اور کرتا ہی کیا ہے؟ امام اسے کسی ایسے شہر میں بھیج دے جہاں کے لوگوں پر اس کا فساد نہ چل سکے۔ ایسا موقع نہ ہو تو اسے قید کر لے۔ (۲) فرماتے ہیں رمضان کے دن میں جو شراب پی لے یا کوئی ایسا ہی کام کرے تو اس پر حد بھی قائم کی جائے اور کوئی اور سختی بھی کی جائے گی۔ (۳) جیسے وہ شخص جو حرم میں کسی کو قتل کر دے اس پر پوری دیت ہے اور تہائی دیت اور بھی ہے۔ فرماتے ہیں عورت، عورت سے بدکاری کرے تو دونوں کو سزا دینی چاہیے جو عبرتناک ہو۔ (۴) ہمارے اصحاب کا قول ہے کہ اگر امام مصلحت دیکھتا ہو تو لوٹی کو جلا سکتا ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ عرب کے بعض گوشوں میں ایک ایسا شخص پایا گیا ہے جو عورتوں کی طرح اپنا نکاح کرتا ہے۔ آپ نے اسکے بارے میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مشورہ

کیا۔ ان میں سب سے زیادہ سخت قول حضرت علیؓ کا تھا۔ آپ نے فرمایا کہ اس گناہ کو صرف ایک ہی امت نے کیا ہے۔ ان پر جو الہی عذاب آیا آپ کو معلوم ہے۔ میرے خیال سے تو اس شخص کو جلا دینا چاہیے اور صحابہؓ بھی اس خیال پر متفق ہو گئے اور دربار خلافت سے بھی یہی فرمان جاری ہو گیا اور اس کی تعمیل بھی ہوئی۔ پھر حضرت ابن زبیرؓ نے ایسے لوگوں کو جلا دیا، پھر ہشام بن عبد الملک نے بھی ان مجرموں کے ساتھ یہی سلوک کیا۔ (۶) امام صاحبؒ فرماتے ہیں صحابہؓ پر طعنہ کرنے والوں پر امام وقت کو سزا جاری کرنی چاہیے۔ ایسے لوگوں کو ہرگز نہ چھوڑے، ان سے توبہ کرائے۔ اگر کر لیں تو خیر ورنہ پھر سزا دے، پھر دے۔ (۷) ہمارے اصحاب کافتویٰ ہے کہ جب عورتیں آپس میں مشغول ہو جایا کرتی ہوں تو انہیں تمنائی کا موقع نہ دینا چاہیے۔ (۸) جو شخص مسلمان ہو اور اس کے نکاح میں دو سگی نہیں ہوں تو اسے مجبور کرنا چاہیے کہ ایک کو پسند کر کے رکھ لے، دوسری کو طلاق دے دے، اگر وہ انکار کرے تو اسے سزا دی جائے یہاں تک کہ وہ ایسا کرے۔ (۹) اسی طرح جو شخص کسی حق کے ادا کرنے سے انکاری ہو اسے سزا دی جائے تا آنکہ وہ حق کو ادا کر دے۔ امام مالکؒ اور ان کے اصحاب کا کلام بھی اس بارے میں مشہور ہے۔

امام شافعیؒ کا قرآن پر فیصلہ

ہاں! اس کے لینے میں سب سے زیادہ دوری برتنے والے حضرت امام شافعیؒ ہیں باوجودیکہ انھوں نے سو سے زائد جگہ قرآن احوال کو معتبر مانا ہے جن میں سے بہت سے مواقع کا ذکر ہم نے کسی اور کتاب میں کر دیا ہے۔ ان میں سے بعض ملاحظہ ہوں۔ (۱) اشب زفاف میں عورت سے اس کا خاوند وطی کر سکتا ہے گو اسے اس نے نہ دیکھا ہو اور گو دو عادل گواہ بھی پیش نہ ہوئے ہوں۔ (۲) کسی کے پاس کوئی بچہ یا غلام یا کافر کوئی ہدیہ لائے تو وہ قبول کر سکتا ہے، اسے کھا سکتا ہے گو دو گواہ عادل اس بات پر نہ گزرے ہوں کہ ہاں یہ ہدیہ فلاں شخص نے آپ کو بھیجا ہے، اس میں یہ بھی شرط نہیں کہ لفظ ہبہ کا یا ہدیہ کا کہا بھی گیا ہو۔ (۳) کسی کا دروازہ پیٹنا، کواڑ کھڑکھڑانا گو اس کی اجازت نہ ہو، جائز ہے۔

(۴) کسی کرایہ کے مکان اور باغ میں کرایہ دار کا اپنے دوستوں، ملاقاتیوں، مہمانوں کا اتارنا، ٹھہرانا، بلانا جائز ہے گو مالک سے لفظوں میں اجازت نہ لی ہو۔ (۵) جب کہ سامنے کسی کے کھانا لاکر رکھا جائے تو اسے کھانا شروع کر دینا جائز ہے، گو اجازت نہ لی ہو۔ (۶) برتن میں سے پانی پی لینا جائز ہے گو اس کے سامنے پیش نہ بھی کیا گیا ہو، نہ اس نے اجازت دی ہو۔ (۷) کسی کے پاخانے میں ضرورت کے وقت حاجت روائی کر لینا جائز ہے گو اس کی اجازت نہ ہو۔ (۸) کسی کے تنکے سے ٹیک لگا لینا جائز ہے گو اجازت نہ لی ہو۔ (۹) کسی نے کوئی چیز بے پروائی سے ڈال دی، اسے کھا لینا جائز ہے گو اس نے اسے دے نہ دی ہو۔ (۱۰) اپنی بیوی کے لحاف، تو شک، تنکے اور برتنوں کو برت سکتا ہے گو اس سے اجازت نہ لی ہو۔ اس کے سوا بھی اور بھی بہت سے ایسے مسائل ہیں جنہیں صرف قرینہ، حالیہ کی موجودگی کی وجہ سے امام شافعیؒ نے جائز کہا ہے۔ جب قرینے کی موجودگی یہاں معتبر ہے تو سیاست شرعیہ میں اس کا اعتبار کیسے نہ ہوگا؟ ان قرآن سے کبھی تو معاملے کا بالکل یقین ہو جاتا ہے، کبھی غالب گمان ہو جاتا ہے جو دو گواہوں کی گواہی سے زیادہ مضبوطی ہوتا ہے۔ اس باب میں ابھی اور بھی بہت کچھ لکھ سکتے ہیں لیکن ہم نے اسی پر بس کیا ہے اور کئی جگہ اس کی تنبیہ کر دی ہے جو ان شاء اللہ کافی ہے۔ اس بحث کو یوں ہم نے طول دیا کہ مفتی اور حاکم کے لیے بہت

کچھ سو مند ہے۔ اب ہم پھر سے نبی ﷺ کے فتوؤں کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ اللہ ہماری مدد کرے۔ آمین!

کھانے پینے کی چیزوں کی بابت رسول اللہ ﷺ کے فتوے

(۷۵۹) یا رسول اللہ ﷺ! حرام ہے؟ فرمایا نہیں! حرام تو نہیں لیکن اس کی بدبو کی وجہ سے وہ مجھے اچھا نہیں لگتا۔ (مسلم)
(۷۶۰) یا رسول اللہ ﷺ! کیا ہمارے لیے پیا ز حلال ہے؟ فرمایا ہاں حلال ہے لیکن میرے پاس وہ فرشتے آتے ہیں جو تمہارے پاس نہیں آتے۔ (احمد)

(۷۶۱) یا رسول اللہ ﷺ! کیا گوہ (جانور) حرام ہے؟ فرمایا نہیں حرام تو نہیں لیکن چونکہ میری قوم کی زمین میں نہیں ہوتا اس لیے مجھے گھن آتی ہے۔ (متفق علیہ)

(۷۶۲) یا رسول اللہ ﷺ! گھی، پیڑ اور مکھن کی بابت آپ کیا فرماتے ہیں؟ فرمایا حلال وہ ہے جسے اللہ نے اپنی کتاب میں حلال کیا ہے اور حرام وہ ہے جسے اللہ نے اپنی کتاب میں حرام کر دیا ہے۔ جن سے حق تعالیٰ خاموش رہا ہے وہ اس کا معاف کردہ ہے۔ (ابن ماجہ)

(۷۶۳) یا رسول اللہ ﷺ! ضبع کے بارے میں آپ کا کیا ارشاد ہے؟ فرمایا کیا ضبع کو بھی کوئی کھاتا ہے؟
(۷۶۴) یا رسول اللہ ﷺ! بھیڑیے کے بارے میں آپ کیا فرماتے ہیں؟ فرمایا کیا کوئی بھلائی والا شخص بھیڑیے کو بھی کھائے گا۔ (ترمذی)

(۷۶۵) یا رسول اللہ ﷺ! ضبع کے بارے میں آپ کا ارشاد عالی کیا ہے؟ فرمایا اسے کون کھاتا ہے؟ یہ یاد رہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث مروی ہے جس میں ضبع کی حلت ہے اگر وہ حدیث ثابت ہو جائے، اس کی سند سے ذرا دل میں کھٹکا ہے تو دونوں حدیثوں میں تطبیق یہ ہے کہ از روئے گھن کے دل کے نہ چاہنے کی وجہ سے آپ نے ممانعت فرمائی ہے، یہ نہیں کہ حرام کر دیا ہو۔ واللہ اعلم۔

(۷۶۶) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ سے دریافت کرتی ہیں کہ یا رسول اللہ! لوگ ہمارے پاس گوشت لاتے ہیں، کیا خردیجہ کے وقت انہوں نے بسم اللہ بھی کسی ہے یا نہیں؟ آپ نے جواب دیا کہ تم آپ بسم اللہ کو اور کھا لو۔ (بخاری)

(۷۶۷) یہود بطور اعتراض پوچھتے ہیں کہ اس کی کیا وجہ ہے کہ ہم اپنے ہاتھ سے کسی جانور کی جان لیں تو اس کا کھانا حلال اور جسے خود اللہ موت دے دے تو حرام ہو جائے؟ اس پر یہ آیت اتری: ﴿ وَمَالِكُمْ اَلَّا تَاْكُلُوْا مِمَّا ذُكِّرَ اَسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ ۗ اَرْحُ ۙ (الانعام: ۱۱۹) یعنی نام الہی جس کے ذبح کے وقت لیا گیا اس کے نہ کھانے کی کیا وجہ؟ (ابوداؤد) اس حدیث میں تو یہود کا ہی ذکر ہے لیکن مشہور یہ ہے کہ سائل مشرک تھے اور یہی صحیح بھی ہے، اس لیے کہ یہ سورت مکہ ہے اور اس لیے بھی کہ یہودیوں کے ہاں بھی مردہ جانور حرام ہے جیسے مسلمانوں کے ہاں۔ پھر وہ یہ سوال کیوں کرتے؟ اور اس لیے بھی کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا قول ہے: ﴿ لِيَجَادِلُوْكُمْ ﴾ پس یہ سوال بطور مجادلے کے تھے اور یہود کو اس مسئلے میں مجادلے کی کوئی ضرورت ہی نہ تھی۔ ترمذی کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی مسلمان نے یہ سوال کیا تھا۔ ممکن ہے اصل سوال مشرکین کی طرف سے ہو، کسی مسلمان نے بھی سمجھنے کے لیے اور جواب معلوم کرنے کے لیے آپ سے سوال کر لیا ہو، باقی یہود کا ذکر تو کسی راوی کا وہم ہی ہے۔ واللہ اعلم۔

(۷۶۸) یا رسول اللہ ﷺ گوشت کھانے سے میری شہوت بھڑک اٹھتی ہے، اس لیے میں نے گوشت کھانا اپنے اوپر حرام کر لیا ہے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرِّمُوا﴾ الخ (المائدہ: ۸۷) والواللہ کی حلال کردہ پاک چیزوں کو اپنے اوپر حرام نہ کر لیا کرو۔ حد سے آگے قدم نہ رکھو ورنہ اللہ کے دشمن ٹھہر جاؤ گے۔ حلال طیب روزی اللہ کا عطیہ ہے کھاؤ پیو۔ (ترمذی)

(۷۶۹) مسند احمد میں ہے کہ حضرت ابو ثعلبہ خشنی رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ کے پاس حاضر ہو کر عرض کیا کہ ہم اہل کتاب کی بستی میں رہتے ہیں۔ وہ لوگ سور کا گوشت کھاتے ہیں، شرابیں پیتے ہیں تو ان کے برتنوں کو اور ہنڈیا کو ہم کس طرح استعمال میں لائیں؟ آپ نے ارشاد فرمایا کہ اگر اور برتن تمہیں نہ ملیں تو انہیں دھو کر صاف کر کے ان میں پکالو۔

(۷۷۰) اچھا نبی ﷺ ہم پر کیا حرام ہے اور کیا حلال ہے؟ فرمایا پالتو گدھوں کا گوشت نہ کھاؤ، کچلیوں والے درندے سب حرام ہیں۔ (مسند احمد)

(۷۷۱) صحیح مسلم شریف میں بروایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا ہر کچلی والے درندے کا کھانا حرام ہے۔ ان دونوں روایتوں سے ان کی تاویل بالکل کٹ جاتی ہے جو کہتے ہیں کہ یہ منع فرمانا بطور کراہت کے ہے نہ کہ بطور حرمت کے یہ تاویل بالکل فاسد اور محض غلط ہے، وباللہ التوفیق۔

(۷۷۲) یا رسول اللہ ﷺ کیا ذبیحہ گلے میں اور زرخرے پر ہی ہوتا ہے؟ فرمایا اگر تو ان میں بھی چر کہ لگا دے تو کافی ہے۔ (ابوداؤد) یہ یاد رہے کہ یہ صورت ذبح کی اس جانور کے بارے میں ہے جو کونوئیں میں یا گڑھے میں گر گیا ہو۔ جہاں ضرورت ہو۔ جہاں قدرت نہ ہو۔

(۷۷۳) یا رسول اللہ ﷺ اونٹ، بکری یا گائے ہم ذبح کریں اور اس کے پیٹ سے پچھ نکلے تو کیا ہم اسے پھینک دیں یا کھا لیں؟ فرمایا اگر چاہو تو کھا سکتے ہو، اس کی ماں کا ذبیحہ اسی کا ذبیحہ ہے۔ اس سے ان لوگوں کی تاویل باطل ہو گئی جو کہتے ہیں کھا تو لیں لیکن ذبح کر کے۔ یہ غلط ہے اس لیے کہ آپ نے خود ارشاد فرمایا ہے کہ اس کی ماں کا ذبیحہ اسی کا ذبیحہ ہے اور اس لیے کہ یہ اس کا ایک جزو ہے تو جس طرح اس کے اور اعضاء کو الگ الگ ذبح کرنے کی ضرورت نہیں اس کی بھی ضرورت نہیں۔

(۷۷۴) یا رسول اللہ ﷺ ہم کل دشمن سے بھڑ جائیں گے، ہمارے ساتھ چھریاں نہیں تو کیا ہم بانس کے ٹکڑوں سے ذبح کر سکتے ہیں؟ فرمایا جو چیز خون بہادے اور اس پر نام الہی بھی لیا جائے اسے کھاؤ، ہاں دانت اور ناخن سے ذبیحہ نہ ہو، دانت تو بڑی ہے اور ناخن جشی کی چھری ہے۔ (مشق علیہ)

(۷۷۵) حضرت عدی بن حاتم طائی رضی اللہ عنہ سائل ہیں کہ شکار ملا، چھری پاس نہیں تو کیا دھار دار پتھر سے ذبح کر لیں اور نوک دار لکڑی سے ذبیحہ کر لیں؟ فرمایا خون بہادے اور نام الہی لے لے۔ (مسند احمد)

(۷۷۶) یا رسول اللہ ﷺ ایک بکری مرنے لگی، لونڈی نے دھار دار پتھر لے کر اسے ذبح کر دیا؟ کیا اس کا کھالینا جائز ہے؟ آپ نے اسے کھالینے کا حکم دے دیا۔ (بخاری)

(۷۷۷) یا رسول اللہ ﷺ بھیڑیے نے بکری پر پتھر مار دیا، اسے دھار دار پتھر سے ہم نے ذبح کر لیا؟ فرمایا جاؤ کھاؤ۔ (نسائی)

(۷۷۸) یا رسول اللہ ﷺ پانی ہٹ گیا اور ایک مردہ مچھلی وہاں پڑی پائی؟ فرمایا شوق سے کھاؤ، اللہ نے تمہارے لیے روزی

نکال دی ہے، اگر تمہارے پاس ہو تو ہمیں بھی کھلاؤ۔ (متفق علیہ)

شکار کے مسائل

(۷۷۹) حضرت ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہما سوال کرتے ہیں کہ ہمارے ہاں شکار بہت ہے، ہم تیر کمان سے ہی شکار کھیلتے ہیں اور اپنے سدھائے ہوئے کتوں سے اور بے سدھائے کتوں سے بھی تو فرمائیے اس میں کیا کیا درست ہے؟ فرمایا جو شکار تیر کمان سے کھیلا ہے اور نام الہی بھی اس پر ذکر کیا ہے وہ تو کھالے۔

(۷۸۰) جو شکار سدھائے ہوئے کتوں سے کیا ہے اور نام الہی اس پر لیا ہے وہ بھی کھالے۔

(۷۸۱) اور جو شکار بے سدھائے کتے سے کیا ہے اگر اس کے ذبح کرنے کا موقع مل جائے تو کھالو۔ (متفق علیہ) اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ نام الہی حلت میں شرط ہے۔ یہ دلالت اس کی اس سے بھی زیادہ واضح ہے جتنی دلالت بے سدھائے کتے کے شکار کردہ جانور نہ کھانے کی ہے۔

(۷۸۲) حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہما رسول اللہ ﷺ سے دریافت کرتے ہیں کہ میں اپنے سدھائے ہوئے کتوں کو شکار پر چھوڑتا ہوں، وہ میرے لیے شکار کو روک رکھتا ہے میں اسے نام الہی پڑھ کر چھوڑتا ہوں؟ آپ نے فرمایا جب تو اپنے سدھائے ہوئے ہوئے شکاری کتے کو شکار پر چھوڑے اور نام الہی بھی تو نے لیا ہو تو جس جانور کو وہ پکڑ لے تو اسے کھا سکتا ہے۔

(۷۸۳) میں نے پھر پوچھا کہ گو کتوں نے اسے مار بھی ڈالا ہو؟ آپ نے فرمایا گو مار بھی ڈالا ہو بشرطیکہ اُن میں اُن کا غیر شامل نہ ہوا ہو۔

(۷۸۴) میں نے کہا جو شکار میں اپنے نیزے سے کروں؟ فرمایا جب نوک سے شکار ہوا ہو تو کھا سکتا ہے اور جب وہ اپنی چوڑائی سے لگا ہو تو نہ کھا۔ (متفق علیہ)

(۷۸۵) اس کے بعض الفاظ میں یہ بھی ہے کہ اگر کتے نے شکار پکڑ کر اسے کھالیا ہو تو تو نہ کھا۔ مجھے ڈر ہے کہ اس صورت میں اس نے تیرے لیے نہیں بلکہ اپنے لیے ہی شکار کو پکڑا ہے۔

(۷۸۶) اگر شکار پر تیرے چھوڑے ہوئے کتوں کے علاوہ اور کتے بھی لپٹ گئے ہوں تو بھی نہ کھا کیونکہ تو نے نام الہی اپنے کتے پر لیا ہے اور وہ پر نہیں لیا۔

(۷۸۷) بعض طرق میں ہے کہ جب تو تیر چلائے اللہ کا نام ذکر کر لے اگر شکار تیر کھا کر دو تین روز بعد تجھے ملے تو اس میں اپنے تیر کے نشان کے سوا اور کوئی اثر نہ پائے تو اس کے کھانے کا تجھے اختیار ہے۔

(۷۸۸) اگر تو اسے پانی میں ڈوبا ہوا پائے تو نہ کھانا کیا پتا غرقابی سے مراد تیرے تیرے؟

(۷۸۹) حضرت ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہما آپ سے دریافت کرتے ہیں کہ میرے پاس سدھائے ہوئے شکاری کتے ہیں، میں ان سے شکار کھیلتا ہوں۔ آپ نے فتویٰ دیا کہ جس جانور کو وہ تیرے لیے پکڑ لیں تو اسے کھا سکتا ہے۔

(۷۹۰) پوچھا کہ جب اسے ذبح کر سکوں تب؟ یا ذبح نہ کر سکوں تب؟ فرمایا دونوں حالتوں میں۔

(۷۹۱) پوچھا اگر کتے نے اس میں سے کچھ کھالیا ہو تب بھی؟ فرمایا ہاں کھالیا ہو جب بھی۔

(۷۹۲) اچھایا رسول اللہ ﷺ! تیر کمان کے شکار کا بھی فتویٰ عنایت فرمائیے۔ فرمایا تیر سے کھیلا ہوا شکار بھی کھا سکتے ہو۔

(۷۹۳) پوچھا ذبح کیا ہوا اور بے ذبح کیا ہوا دونوں؟ فرمایا ہاں دونوں۔

(۷۹۴) دریافت کیا کہ گو تیر کھا کر غائب ہو گیا ہو پھر لے جب بھی؟ فرمایا ہاں پھر بھی لیکن یہ شرط ہے کہ سڑ نہ گیا ہو۔

(۷۹۵) اور اس میں تیرے تیر کے سوا اور کوئی نشان نہ ہو۔ (ابوداؤد) حضرت عدی بن ہاشم کے سوال میں جو گزرا ہے کہ اگر کتے

نے اس میں سے کھا لیا ہو تو نہ کھا اور اس میں ہے کہ پھر بھی کھالے۔ ان دونوں فرمان میں تطبیق یہ ہے کہ جب کتا

سدھا ہوا ہو اور کھالے تو نہ کھانا چاہیے اور سدھا ہوا کتا کھالے تو اس کا وہی حکم ہے جو حکم ذبح کے بعد کھالینے کا

ہے۔

(۷۹۶) صحیح مسلم شریف میں ہے کہ آپ سے سوال کیا گیا اس شکار کے بارے میں جو تین دن کے بعد لے کیا ارشاد ہے؟

فرمایا جب تک سڑ نہ جائے کھا سکتے ہو۔

(۷۹۷) ایک گھر کے لوگ جو حرہ میں رہتے تھے اور بہت محتاج و مفلس تھے، ان کے پاس ان کا یا کسی اور کا اونٹ مر گیا تھا۔

انہیں نبی ﷺ نے اس کے کھالینے کی رخصت دی۔ پس اس نے ان کی باقی بکریاں بچالیں۔ (مسند احمد) ابوداؤد میں

ہے کہ ایک شخص مع اپنے اہل و عیال کے حرہ میں اترا۔ اسے کسی اور نے کہا کہ میری اونٹنی گم ہو گئی ہے اگر مل

جائے تو پکڑ لینا، اسے مل گئی، پکڑ لی لیکن مالک نہیں ملا۔ وہ بیمار پڑ گئی۔ اس کی بیوی نے کہا کہ اسے نخر کر ڈالو لیکن یہ

نہ مانا آخر مر کر پھول گئی۔ اس نے کہا اس کی کھال اتار لو تاکہ ہم چربی کے ٹکڑے کر لیں اور گوشت کھائیں۔ اس

نے کہا نہیں جب تک میں رسول اللہ ﷺ سے دریافت نہ کر لوں پھر وہ حاضر خدمت نبوی ﷺ ہوا۔ آپ سے سوال

کیا۔ آپ نے فرمایا تمہارے پاس اتنا غنا ہے کہ تمہیں بے پروا کر دے؟ اس نے کہا نہیں۔ فرمایا جاؤ کھاؤ اس کے

بعد اس کے مالک سے ملاقات ہوئی، اس نے سارا قصہ سنایا، اس نے کہا تم نے اسے نخر کیوں نہ کر ڈالا۔ اس نے

جواب دیا آپ کے لحاظ سے۔ یہ حدیث دلیل ہے کہ مضطر مردار کو اپنے لیے روک سکتا ہے۔

(۷۹۸) ایک صحابی نے آپ سے دریافت کیا کہ بعض کھانے کی چیزوں سے طبیعت نفرت کرتی ہے۔ آپ نے فرمایا تیرے دل

میں کوئی چیز ایسی نہ کھلنی چاہیے جس میں تجھے نصرانیت سے مشابہت ہو جائے۔ (مسند احمد) حقیقی علم تو اللہ ہی کو ہے،

بظاہر اس کے معنی یہ معلوم ہوتے ہیں کہ نبی اس سے ہے جو نصرانیوں کے کھانے سے مشابہ ہو۔ مطلب یہ ہے کہ

اس میں شک نہ کر بلکہ اسے چھوڑ دے۔ پس یہ جواب خاص ہے۔ یہودیوں کو بیان نہ کرنا صرف اس لیے ہے کہ

نصاری کسی طعام کو حرام ہی نہیں سمجھتے بلکہ ان کے ہاں تو ہاتھی سے لے کر چھرتک سب جانور حلال ہیں۔

مہمان داری کے مسائل

(۷۹۹) حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں یا رسول اللہ ﷺ آپ ہمیں کام کاج کو بھیجتے ہیں۔ ہم کہیں جا کر قیام کرتے ہیں،

وہ لوگ ہماری مہمانداری ہی نہیں کرتے تو فرمائیے اس وقت ہمیں کیا حکم ہے؟ فرمایا جب تم کسی قوم میں اُترو اور وہ

تمہارے لیے وہ انتظام کر دیں جو مہمان کے لیے ہونا چاہیے تو تم قبول کرو اگر نہ کریں تو پھر تم ان کی حیثیت کے

مطابق حق مہمانداری وصول کر لو۔ (بخاری)

(۸۰۰) ترمذی شریف میں ہے ہم لوگوں کے پاس اترتے ہیں وہ نہ ہماری ممانداری کرتے ہیں، نہ ہمارے وہ حق ادا کرتے ہیں جو ان پر ہیں اور نہ ہم ان سے لیتے ہیں۔ آپ نے فرمایا اگر وہ انکار کریں مگر یہ کہ تم ان سے ممانی لو تو لے لو۔
(۸۰۱) ابوداؤد میں ہے ضیافت کی رات ہر مسلمان پر حق ہے اگر اس کے آنگن پر کوئی محروم رہا تو اس پر قرض ہے اگر چاہے تقاضا کرے اگر چاہے چھوڑ دے۔

(۸۰۲) ابوداؤد میں یہ بھی ہے کہ جو شخص کسی قوم کا ممان ٹھہرے تو ان پر اس کی ممانداری ضروری ہے اگر وہ ممانداری نہ کریں تو اسے حق ہے کہ اپنی ممانداری جتنا ان سے وصول کر لے بطور سزا کے۔ وجوب ضیافت کی یہ دلیل ہے اور یہ دلیل ہے اس بات کی کہ جس کا کوئی حق کسی پر ہو اور وہ دینے سے انکاری ہو تو اس کے برابر وہ وصول کر سکتا ہے۔ مسئلہ ظفر کی دلیل بھی اسی سے لی گئی ہے لیکن دراصل اس کی کوئی دلیل اس میں نہیں کیونکہ یہاں پر تو سب حق ظاہر ہے لینے والے پر کسی قسم کا الزام نہیں آسکتا جیسے کہ ہند اور ابوسفیان کے قصے میں پہلے بیان ہو چکا ہے۔
(۸۰۳) حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہما سے سوال کرتے ہیں کہ ایک شخص کے ہاں میں گیا اور اس نے میری ممانی نہیں کی۔ اب وہ میرے ہاں آئے تو میں بھی اس کی ممانی نہ کروں، اس میں کوئی حرج تو نہیں؟ آپ نے جواب دیا کہ نہیں ایسا نہ کر بلکہ اس کی ممانی کر۔

(۸۰۴) کہتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے میلی کپیلی حالت میں دیکھ کر مجھ سے دریافت فرمایا کہ تیرے پاس مال ہے؟ میں نے کہا ہاں ہر قسم کا مال ہے۔ اللہ نے مجھے اپنی مہربانی سے اونٹ، بکریاں وغیرہ دے رکھی ہیں۔ آپ نے فرمایا اس کا اثر بھی تجھ پر ظاہر ہونا چاہیے۔ (ترمذی)

(۸۰۵) یا رسول اللہ ﷺ ممان کے لیے تکلف کب تک کرنا چاہیے؟ فرمایا ایک دن رات۔

(۸۰۶) اور ضیافت تین دن رات اس کے بعد صدقہ ہے۔

(۸۰۷) اور کسی کو حلال نہیں کہ دوسرے کے یہاں اتنا ٹھہرے کہ اُسے مشکل پڑ جائے اور وہ آگتا جائے۔ (متفق علیہ)

حقیقہ

(۸۰۹) حقیقہ کی بات آپ سے سوال ہوا تو گویا آپ نے یہ نام مکروہ رکھا اور فرمایا جس کے ہاں بچہ تولد ہوا اور وہ ذبیحہ کرنا پسند کرے تو کر لے۔ (مسند احمد)

(۸۱۰) اور روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا عتوق کو اللہ پسند نہیں فرماتا گویا کہ اس نام کو آپ نے مکروہ سمجھا۔

(۸۱۱) تو لوگوں نے کہا کہ ہم، ہمارے ہاں جو بچے ہوتے ہیں ان کی بابت سوال کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا جس کے بچہ ہو اور وہ اس کی طرف سے قربانی دینا چاہے تو لڑکے کی طرف سے دو برابر کی بکریاں اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری۔

پانی اور شراب کی بابت رسول اللہ ﷺ کے فتوے

(۸۱۲) یا رسول اللہ ﷺ ایک سانس سے مجھے تو آسودگی حاصل نہیں ہوتی؟ فرمایا پیالہ منہ سے دور کر کے سانس لے لیا کر۔

(۸۱۳) یا رسول اللہ ﷺ میں پانی میں کوئی کوڑھا دیکھوں تو؟ فرمایا گرا دے۔ (مالک)

(۸۱۳) ترمذی میں ہے کہ آپ نے پانی میں سانس چھوڑنے سے منع فرمایا تو ایک صاحب نے کہا اگر پانی کے برتن میں کوئی کوڑھا نظر آئے تو؟ فرمایا اسے ببادو، اس نے کہا ایک سانس میں میں سیر نہیں ہوتا تو فرمایا پھر برتن منہ سے جدا کر دیا کر۔ یہ حدیث صحیح ہے۔

(۸۱۵) یا رسول اللہ ﷺ تیج کی بابت کیا فرمان ہے؟ فرمایا جو پینے کی چیز نشہ لائے وہ حرام ہے۔ (بخاری و مسلم)

(۸۱۶) حضرت طارق بن سوید رضی اللہ عنہما آپ سے شراب بنانے کی اجازت چاہتے ہیں۔ آپ نے انہیں منع فرمادیا۔

(۸۱۷) انہوں نے کہا میں دوا کے لیے بناتا ہوں۔ آپ نے فرمایا وہ دوا نہیں بلکہ بیماری ہے۔

(۸۱۸) ایک شخص نے آپ سے پوچھا کہ ہمارے ہاں یمن میں ایک شراب بنتی ہے جسے مزر کہا جاتا ہے، اس کا کیا حکم ہے؟

آپ نے پوچھا کیا اس میں نشہ ہوتا ہے؟ جواب دیا جی ہاں نشہ ہوتا ہے۔ فرمایا نشہ والی ہر چیز حرام ہے اور حضرت حق تبارک و تعالیٰ نے عمد کیا ہے کہ جو نشے کی چیز پیے گا اللہ تعالیٰ اسے طینۃ الحبال پلائے گا۔

(۸۱۹) یا رسول اللہ ﷺ! طینۃ الحبال کیا ہے؟ فرمایا جنیموں کا پسینہ، ان کا نچوڑ۔

(۸۲۰) قبیلہ عبدالقیس کا ایک شخص آپ سے پوچھتا ہے کہ ہم اپنے ہاں کے پھلوں کی ایک شراب بناتے ہیں، اس کے

پینے میں جناب ﷺ کا فتویٰ کیا ہے؟ آپ نے اس سے منہ پھیر لیا۔ اس نے تین بار یہی سوال کیا۔ یہاں تک کہ

آپ نماز کے لیے کھڑے ہو گئے۔ بعد از فراغت آپ نے فرمایا اسے نہ خود پی نہ اپنے کسی مسلمان بھائی کو پلا۔ اس

کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے یا فرمایا اس کی قسم جس کی ذات قسم کھائے جانے کے لائق ہے کہ جو شخص نشے کی لذت حاصل کرنے کی غرض سے اسے پیے گا وہ جنت کی شراب طور سے محروم رہے گا۔ (مسند احمد)

(۸۲۱) یا رسول اللہ ﷺ شراب کا سرکہ بنا لیا جائے؟ فرمایا ہرگز نہیں۔ (مسلم)

(۸۲۲) حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہما دریافت کرتے ہیں کہ چند تیسوں کو ورثے میں شراب ملی ہے؟ فرمایا اسے ببادو۔

(۸۲۳) پوچھا سرکہ نہ بنا لیں؟ فرمایا ہرگز نہیں۔ (مسند احمد) ایک روایت میں ہے کہ ایک یتیم آپ کی پرورش میں تھا، اس کی

طرف سے اس کے پیسوں سے حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہما نے شراب خرید کی تھی۔ جب حرمت شراب کے احکام نازل

ہوئے تو نبی ﷺ سے پوچھا گیا کہ کیا ہم اس کا سرکہ نہ بنا لیں؟ آپ نے منع فرمادیا۔

(۸۲۴) یا رسول اللہ ﷺ ہم نبیذ بناتے ہیں، صبح و شام کھانا کھانے کے بعد اسے پیا کرتے ہیں، فرمایا پیو لیکن نشے سے بچو۔

(۸۲۵) انہوں نے پھر سوال کیا۔ آپ نے فرمایا نشے والی چیز سے اللہ کی ممانعت ہے خواہ وہ تھوڑی ہو یا بہت ہو۔ (دار قطنی)

(۸۲۶) حضرت عبداللہ بن فیروز دہلی رضی اللہ عنہما نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ ہمارے ہاں انگور کے باغات بکھرت ہیں،

شراب منع ہو چکی ہے۔ اب ہم کیا کریں؟ فرمایا کشمش بنا لیا کرو۔

(۸۲۷) پھر کشمش کا کیا کریں؟ فرمایا صبح بھگو لو اور شام کو پی لو، شام کو بھگو لو اور صبح کو پی لو۔

(۸۲۸) یا رسول اللہ ﷺ ہم جن میں سے ہیں آپ کو معلوم ہے، جن میں ہیں وہ بھی آپ جانتے ہیں۔ فرمائیے ہمارا والی کون

ہے؟ آپ نے فرمایا اللہ اور اس کا رسول (ﷺ) پھر تو راضی ہو کر کہنے لگے بس یا رسول اللہ ﷺ اللہ کا نبی ہے۔

قسموں اور نذروں کی بابت رسول اکرم ﷺ کے فتوے

(۸۲۹) یا رسول اللہ ﷺ جاہلیت کا زمانہ ابھی ابھی ہم نے چھوڑا ہے۔ اسی پرانی عادت کے مطابق میری زبان سے لات و عزئی کی قسم نکل گئی ہے تو اب کیا کرنا چاہیے؟ جو اب لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ تین مرتبہ پڑھ لو۔ اپنی بائیں جانب تین مرتبہ تھکار دو، پھر اعوذ پڑھ لو، خبردار آئندہ ایسا نہ کرنا۔ سائل حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ تھے۔

(مسند احمد)

(۸۳۰) نبی ﷺ نے بیان فرمایا کہ جو شخص اپنی قسم سے کسی مسلمان کا حق مارے اس پر جنت حرام ہے اور اس کے لیے دوزخ واجب ہے تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے سوال کیا کہ گو کوئی حقیر سی چیز ہو؟ فرمایا گو پیلو کی مسواک ہی ہو۔ (مسلم)

(۸۳۱) ایک صحابی رضی اللہ عنہ رات کو دیر تک آنحضرت ﷺ کی خدمت میں ٹھہرے رہے۔ جب اپنے گھر گئے تو دیکھا کہ بچے بھوکے سو گئے ہیں، گھر والوں نے کھانا لا کر سامنے رکھا تو انہوں نے کھانا نہ کھانے پر قسم کھائی کہ تم نے بچوں کو بھوکا سلایا، پھر کچھ دیر بعد انہوں نے کھالیا۔ نبی ﷺ سے واقعہ بیان کیا تو آپ نے فرمایا جو شخص کوئی قسم کھا چکے پھر اس کے الٹ میں کوئی بہتری دیکھے تو وہ بہتری والا کام کر لے اور اپنی قسم کا کفارہ ادا کر دے۔ (مسلم)

(۸۳۲) مالک بن فضیلہ رضی اللہ عنہ حاضر خدمت ہو کر عرض کرتے ہیں کہ میرے چچا زاد بھائی میری حاجت کے وقت مجھے کچھ دینا تو درکنار مجھ سے منہ پھیر لیتے ہیں پھر اپنی حاجت کے وقت بے کھنگلے میرے پاس چلے آتے ہیں، اب تو میں نے بھی قسم کھائی ہے کہ نہ انہیں دوں گا، نہ ان سے سلوک کروں گا۔ آپ نے فرمایا وہ کر جو بہتر ہے اور اپنی قسم کا کفارہ دے دے۔

(۸۳۳) حضرت سید بن حنظلہ اور حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہما اپنی قوم کے ساتھ خدمت نبوی کے ارادے سے چلے۔ راستے میں حضرت وائل رضی اللہ عنہ کو ان کے دشمنوں نے گرفتار کر لیا تو قسم کھا کر کہا کہ یہ میرے بھائی ہیں۔ انہوں نے انہیں چھوڑ دیا۔ جب نبی ﷺ سے یہ واقعہ بیان کیا تو آپ نے فرمایا ان سب سے زیادہ نیک سلوک اور زیادہ سچا تو ہے مسلمان مسلمان کا بھائی ہے۔ (مسند احمد)

(۸۳۴) نبی ﷺ سے اس شخص کی بابت سوال کیا گیا جس نے نذر مانی تھی کہ دھوپ میں ہی کھڑا رہے گا، بیٹھے گا نہیں، روزہ رکھے چلا جائے گا، بے روزہ رہے گا ہی نہیں، سایہ میں نہ بیٹھے گا، نہ کسی سے بات چیت کرے گا۔ آپ نے فرمایا جاؤ اُسے حکم کرو سایہ حاصل کرے، بول چال شروع کر دے، بیٹھ جائے۔ ہاں! روزہ پورا کرے۔ (بخاری) یہ حدیث دلیل ہے اس بات کی کہ جس نے ایسی نذر مانی ہو جس میں کچھ حصہ مطابق شرع ہو کچھ خلاف شرع ہو تو جتنا حصہ مطابق ہے اسے پورا کرے جتنا حصہ خلاف ہے اسے پورا نہ کرے۔ یہی حکم وقف کی شرطوں کا ہے۔

(۸۳۵) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ سے پوچھا کہ مسجد حرام میں ایک رات کے اعتکاف کی میں نے جاہلیت کے زمانے میں نذر مانی تھی۔ آپ نے انہیں نذر پوری کرنے کا حکم فرمایا۔ (متفق علیہ) اس سے بعض لوگوں نے دلیل پکڑی ہے کہ اعتکاف کے لیے روزہ شرط نہیں لیکن ان کے لیے یہ روایت دلیل نہیں بن سکتی کیونکہ اس کے بعض الفاظ میں ذکر ہے کہ دن رات کے اعتکاف کی میں نے نذر مانی ہے۔ انہیں روزے کا حکم نہ دینا اس لیے تھا کہ یہ بات معلوم و

معروف ہے کہ مشروع اعتکاف روزے کی حالت میں ہی ہے۔ پس مطلق محمول ہو گا مشروع پر۔
(۸۳۶) ایک عورت نے پیدل ننگے پاؤں، ننگے سر ج بیت اللہ کرنے کی نذر مانی تھی تو آپ نے اسے حکم دیا کہ سوار ہو لے اور سر ڈھک لے اور تین روزے رکھ لے۔ (مسند)

(۸۳۷) صحیحین میں حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میری ہمیشہ نے پیادہ پانچ کرنے کی منت مانی تھی پھر اس نے مجھے کہا کہ میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے فتویٰ پوچھ لوں۔ آپ نے فرمایا وہ چلیں بھی اور سوار بھی ہوں۔
(۸۳۸) مسند میں ہے کہ وہ کمزور تھیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ تیری بہن کے پیدل چلنے سے بے نیاز ہے۔ وہ سواری پر جائے اور ایک قربانی دے۔

(۸۳۹) خطبہ پڑھتے ہوئے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر ایک اعرابی پر پڑی جو دھوپ میں کھڑا ہوا تھا۔ آپ نے فرمایا یہ کیا بات ہے؟ اس نے کہا میں نے نذر مانی ہے کہ جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبے سے فارغ نہ ہو لیں میں دھوپ میں ہی کھڑا رہوں گا۔ آپ نے فرمایا یہ نذر نہیں، نذر صرف ان امور میں ہوتی ہے جن سے اللہ تعالیٰ کی رضامندی کی جستجو ہو۔ (مسند احمد)

(۸۴۰) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ ایک بوڑھے کو دو شخص تھامے ہوئے لیے جا رہے ہیں۔ پوچھا کیا بات ہے؟ جواب ملا کہ اس نے پیدل چلنے کی نذر مانی ہے۔ آپ نے فرمایا یہ اپنے نفس کو عذاب کرے۔ اس سے اللہ تعالیٰ بے پرواہ ہے۔ آپ نے اسے سوار ہو جانے کا حکم دیا۔ (مشق علیہ)

(۸۴۱) دو شخصوں کو طے جلتے ہوئے دیکھ کر آپ نے سب دریافت فرمایا، معلوم ہوا کہ ان کی نذر اس طرح کی ہے۔ فرمایا یہ کوئی نذر نہ ہوئی۔ نذر تو صرف اسی میں ہے جس سے اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی مطلوب ہو۔ (مسند احمد)

(۸۴۲) یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری ماں فوت ہو گئی اور ان کے ذمے نذر کے روزے رہ گئے ہیں۔ فرمایا اس کے ولی ادا کر لیں۔ (ابن ماجہ)

(۸۴۳) یہ فرمان بھی صحت کے ساتھ ثابت ہے کہ جو مرجائے اور اس کے ذمے روزے رہ گئے ہوں تو اس کا ولی اس کی طرف سے وہ روزے رکھ لے۔ پس ایک گروہ کا خیال ہے کہ نذر کے روزے ہوں یا فرض روزے ہوں سب عام طور پر اسی حکم میں داخل ہیں۔ دوسری جماعت کا خیال ہے کہ دونوں قسم کے روزے ولی ادا نہیں کر سکتے۔ تیسری جماعت کا قول ہے کہ نذر کے روزے رکھ سکتے ہیں، اصلی فرض کے نہیں رکھ سکتے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما اور ان کے اصحاب کا یہی قول ہے۔ امام احمد رضی اللہ عنہ اور ان کے اصحاب کا بھی یہی فتویٰ ہے اور ہے بھی صحیح ہے اس لیے کہ فرض روزے فرض نماز کی طرح ہیں پس جس طرح نماز کوئی کسی کے بدلے پڑھ نہیں سکتا، جس طرح اسلام کوئی کسی کے بدلے لائیں سکتا، اسی طرح روزے بھی کوئی کسی کے بدلے رکھ نہیں سکتا۔ نذر تو مثل قرض کے اپنے ذمے ایک چیز کا لازم کر لینا ہے۔ پس اس میں ولی کی قضا بھی مقبول ہے جیسے قرض کی ادائیگی میں اس کی ولایت مقبول ہے۔ یہ بالکل رفقہ ہے۔ اسی قاعدے کے مطابق اس کی طرف سے حج بھی نہ کیا جائے اور زکوٰۃ بھی ادا نہ کی جائے۔ سوائے اس صورت کے کہ وہ تاخیر میں معذور ہو جیسے کہ ولی ان روزوں کے بدلے کھانا کھلا سکتا ہے جو بوجہ عذر کے چھوٹ گئے ہوں لیکن جس نے قصور کیا ہو اور بلا عذر ترک کر دیئے ہوں اسے دوسرے کی ادائیگی فرائض

الہی کے بارے میں مطلقاً نفع نہ دے گی، اللہ کا حکم اسی پر تھا اور وہ صرف امتحاناً اور بطور آزمائش تھا اس کے ولی کو یہ حکم نہ تھا، پس ایک کی توبہ، دوسرے کو ایک کا اسلام، دوسرے کو ایک کی نماز، دوسرے کو اسی طرح اور فرائض ایک کے دوسرے کو فائدہ نہ دیں گے جب کہ مرنے والے نے قصور کی وجہ سے، بے پروائی اور لا اہلی کی وجہ سے مرتے دم تک انہیں ادا ہی نہیں کیا۔ واللہ اعلم۔

(۸۴۳) ایک عورت کہتی ہے کہ میں نے تو نذر مانی ہے کہ آپ کے سر پر دف بجاؤں گی۔ آپ نے فرمایا اپنی نذر پوری کر لے۔

(۸۴۵) میں نے نذر مانی ہے کہ فلاں جگہ جانور ذبح کروں، وہاں اہل جاہلیت ذبیحہ کیا کرتے ہیں۔ پوچھا کسی بت کے لیے؟ اس نے کہا نہیں۔ فرمایا کسی اور پوجے جانے کی چیز کے لیے؟ کہا نہیں۔ فرمایا اپنی نذر پوری کر لے۔ (ابوداؤد)

(۸۴۶) یا رسول اللہ ﷺ میں نے بوانہ نامی جگہ ایک اونٹ کے نحر کرنے کی نذر مانی ہے۔ آپ نے دریافت فرمایا کہ وہاں جاہلیت کے زمانے میں بت پرستی تو نہیں ہوتی تھی؟ لوگوں نے کہا نہیں۔ پوچھا وہاں ان کا کوئی میلہ تو نہیں لگتا تھا؟ لوگوں نے اس کا بھی انکار کیا تب آپ نے فرمایا جاؤ اپنی نذر پوری کرو۔ یاد رکھو اللہ کی نافرمانی میں اور جس چیز کا انسان مالک نہ ہو اس میں نذر کوئی چیز نہیں۔ (ابوداؤد)

فصل ۱۰: رسول اللہ ﷺ کے جہاد کے فتوے

(۸۴۷) یا رسول اللہ ﷺ ظالم سرداروں سے ہم لڑیں؟ فرمایا جب تک وہ نماز کو قائم رکھیں ان سے لڑائی نہ کرو۔
(۸۴۸) تمہارے بہتر سردار وہ ہیں جن سے تم محبت رکھو اور جو تم سے محبت رکھیں تم ان کے لیے دعائیں کرو اور وہ تمہارے لیے۔ تمہارے بدترین سردار وہ ہیں جنہیں تم ناپسند کرو اور وہ تم سے بغض رکھیں تم ان پر لعنت بھیجو اور وہ تم پر لعنت بھیجیں۔

(۸۴۹) پھر یا رسول اللہ ﷺ! ہم انہیں الگ ہی نہ کر دیں؟ فرمایا نہیں جب تک وہ تم میں نماز کو قائم رکھیں، تم انہیں الگ نہ کرو۔

(۸۵۰) پھر فرمایا سنو جس پر جو والی بنا دیا گیا ہو، پھر وہ اُسے اللہ کی کسی معصیت کو کرتے دیکھے تو اس کی اس نافرمانی کو برا جانے لیکن اطاعت سے دستبردار نہ ہو۔ (مسلم)

(۸۵۱) فرماتے ہیں تم پر سردار مقرر کیے جائیں گے کہ تم ان میں اچھائیاں، بڑائیاں دونوں پاؤ گے۔ پس جو شخص مکروہ سمجھے وہ بری ہو گیا، جو انکار کرے وہ سلامتی میں آ گیا لیکن جو راضی رہے اور تابعداری کرے تو لوگوں نے پوچھا پھر ہم ان سے جنگ نہ کریں؟ فرمایا نہیں جب تک وہ نماز پڑھتے رہیں۔ (مسلم) مسند میں ہے جب تک وہ پانچوں نمازیں پڑھتے رہیں۔

(۸۵۲) یا رسول اللہ ﷺ! اگر ہم پر امیر و سردار ایسے ہوں کہ ہمیں ہمارے حق نہ دیں اور ہم سے اپنے حق طلب کریں؟ فرمایا تم سنو اور مانو ان پر وہ ہے جو انہوں نے اٹھایا اور تم پر وہ ہے جو تم پر لاذا گیا ہے۔ (ترمذی)

(۸۵۳) فرماتے ہیں میرے بعد حقداروں پر غیر مستحقین کو ترجیح ہو جائے گی اور ایسے کام ہوں گے جنہیں تم برا مانو گے پھر یا

رسول اللہ ﷺ ہم میں سے جو اسے پائے اس کے لیے آپ کا کیا حکم ہے؟ فرمایا جو حق تم پر ہے اسے ادا کرو اور جو حق تمہارا ہے اسے اللہ سے طلب کرو۔ (متفق علیہ)

(۸۵۴) یا رسول اللہ ﷺ مجھے وہ عمل بتائیے جو جہاد کے برابر ہو؟ فرمایا میں تو ایسا کوئی عمل نہیں پاتا۔ پھر فرمانے لگے کیا تجھ سے یہ ہو سکے گا کہ مجاہد کے گھر سے نکلتے ہی تو مسجد میں چلا جائے اور بے تھکے قیام میں برابر مشغول ہی رہے، روزے رکھتا چلا جائے، کسی دن نہ چھوڑے۔ اُس نے کہا یہ طاقت کسے ہے؟ فرمایا راہِ الہی کے مجاہد کی مثال اُس شخص جیسی ہے جو صیام و قیام میں اور اللہ کے احکام کی بجا آوری میں ہی مشغول رہے۔ بالکل نہ تھکے، نہ غفلت کرے یہاں تک کہ مجاہد لوٹ کر واپس اپنے گھر پہنچ جائے۔ (مسلم)

(۸۵۵) یا رسول اللہ ﷺ سب سے افضل کون شخص ہے؟ فرمایا مؤمن مجاہد جو جان و مال راہِ الہی میں لٹا دے۔

(۸۵۶) پوچھا اُس کے بعد؟ فرمایا وہ جو کسی گھائی میں ہو، اللہ سے ڈرتا ہو اور لوگوں کی ایذا رسانی سے الگ ہو۔ (متفق علیہ)

(۸۵۷) یا رسول اللہ ﷺ اگر میں راہِ الہی میں قتل کیا جاؤں صبر کے ساتھ طلبِ ثواب کی نیت سے آگے بڑھتا ہوں کہ پیچھے ہٹتا ہوں تو کیا اللہ رب العالمین میری تمام خطائیں معاف فرمادے گا؟ فرمایا ہاں! پھر دریافت کیا کہ تم نے کیا سوال کیا تھا؟ اس نے پھر سے دوہرایا۔ آپ نے فرمایا ہاں! مگر قرض۔ ابھی ابھی جبرئیل علیہ السلام نے مجھ سے پوشیدہ یہ فرمادیا۔ (مسند احمد)

(۸۵۸) یا رسول اللہ ﷺ آخر کیا وجہ ہے کہ تمام مؤمنوں کی قبریں آزمائش ہوتی ہے، مگر شہیدوں کی نہیں ہوتی؟ فرمایا تلوار کی چمک نے اس کی آزمائش پوری کر لی ہے۔ (نسائی)

(۸۵۹) اے محترم رسولِ کریم ﷺ! تمام شہیدوں میں افضل کون ہے؟ فرمایا جو صف میں آنے کے بعد اپنا منہ پھیرے بغیر راہِ الہی میں کھپ جائے۔ یہ جنت کے اعلیٰ بالا خانوں میں براجمان ہوگا۔ اللہ تعالیٰ ہنس کر اس کی طرف دیکھتا ہے اور جب اس کی نظر ہنسی کے ساتھ کسی بندے پر پڑ گئی تو وہ حساب کتاب سے پاک و صاف ہو گیا۔ (مسند احمد)

(۸۶۰) اللہ کے رسول ﷺ کا کیا فتویٰ ہے کہ ایک شخص ہمداری دکھانے کے لیے، دوسرا حمایتِ قومی میں، تیسرا ریا کاری سے میدانِ جنگ میں لڑ رہا ہے تو راہِ اللہ میں لڑنے والا کون ہے؟ فرمایا جو کوئی اللہ کے کلمے کو بلند کرنے کے لیے جہاد کرے وہ ہے راہِ اللہ میں۔ (متفق علیہ)

(۸۶۱) ایک اعرابی نے نبی ﷺ سے دریافت کیا کہ ایک شخص شہرت کے لیے، ایک شخص اپنی بڑائی کے لیے، ایک شخص مالِ غنیمت حاصل کرنے کے لیے، ایک شخص اپنی ہمداری کے جھنڈے بلند کرنے کے لیے لڑ رہا ہے تو راہِ الہی کا مجاہد کون ہے؟ فرمایا وہ جو کلمہ الہی کو بلند کرنے کے لیے لڑے وہ مجاہدِ نبی ﷺ ہے۔

(۸۶۲) اللہ کے رسول ﷺ اس سوال کے جواب میں کیا فرماتے ہیں کہ ایک شخص راہِ الہی کا جہاد کرتا ہے لیکن وہ دنیا کا فائدہ ٹٹول رہا ہے۔ آپ نے فرمایا وہ ثواب سے محروم ہے۔ لوگوں کو یہ بات بری معلوم ہوئی اور اس سائل سے کہا کہ دوبارہ پوچھو شاید تم اپنا مطلب واضح نہیں کر سکتے۔ اس نے پھر پوچھا آپ نے پھر بھی یہی جواب دیا۔ لوگوں نے اس سے پھر یہی کہا۔ اس نے سہ بارہ پوچھا۔ تیسری بار بھی نبی ﷺ نے یہی فرمایا کہ اس کے لیے کوئی اجر نہیں۔

(ابوداؤد)

(۸۶۳) یا رسول اللہ ﷺ ایک شخص غزوہ کرتا ہے، اجر و ذکر دونوں چاہتا ہے، اُسے کیا ملے گا؟ فرمایا اُسے کچھ نہ ملے گا۔ تین مرتبہ اُس نے اپنا سوال دہرایا اور تینوں مرتبہ یہی جواب پایا۔ پھر آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ اسی عمل کو قبول فرماتا ہے جو صرف اسی کے لیے خالص ہو اور اس سے اسی کی رضا جوئی مطلوب ہو۔ (نسائی)

(۸۶۴) حضرت اُم سلمہ رضی اللہ عنہا بارگاہ نبوت میں سوال لاتی ہیں کہ مرد تو جہاد کرتے ہیں، عورتوں کے لیے جہاد نہیں، عورتیں میراث میں بھی مردوں سے نصف پر ہیں تو یہ آیت اتری: ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا۟ بِمَا فَضَّلَ اللّٰهُ بَعْضُكُمْ عَلٰی بَعْضٍ﴾ الخ، (نساء: ۳۲) یعنی جو فضیلت و بزرگی اللہ نے ایک کو ایک پر دے رکھی ہے اس کی تمنا میں نہ کیا کرو، الخ (مسند احمد)

(۸۶۵) نبی ﷺ سے شہیدوں کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے جواب دیا کہ جو راہ الہی میں قتل کیا جائے وہ شہید ہے، جو راہ الہی میں مارا جائے وہ شہید ہے، جو طاعون میں مر جائے وہ شہید ہے جو پیٹ کی بیماری میں مر جائے وہ شہید ہے۔



دوا اور علاج کی بابت رسول اکرم ﷺ کے فتوے

(۸۶۶) ایک اعرابی نے آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا کہ کیا ہم دوا کریں؟ آپ نے فرمایا ہاں۔ سنو! اللہ تعالیٰ نے جتنی بیماریاں پیدا کی ہیں ان کے علاج بھی پیدا کیے ہیں جو انہیں جانتے ہیں جانتے ہیں جو انجان ہیں انجان ہیں۔ (مسند احمد)

(۸۶۷) سنن میں ہے کہ اعراب کے اس سوال پر آپ نے فرمایا اے اللہ کے بندو علاج کرایا کرو، اللہ نے جو بیماری رکھی ہے اس کی شفا بھی رکھی ہے سوائے ایک بیماری کے۔

(۸۶۸) یا رسول اللہ ﷺ! وہ بیماری کیا ہے؟ فرمایا بڑھاپا۔

(۸۶۹) نبی ﷺ سے سوال کیا گیا کہ جو دم جھاڑ ہم کراتے ہیں، جو دوا علاج کراتے ہیں اور جو بچاؤ کی تدبیریں کرتے ہیں کیا ان سے تقدیر میں کچھ ردوبدل ہو جاتا ہے؟ آپ نے فرمایا خود وہ بھی تقدیر میں لکھا ہوا ہے۔ (ترمذی)

(۸۷۰) یا رسول اللہ ﷺ کیا دوا اور علاج کوئی فائدہ کرتا ہے؟ فرمایا سبحان اللہ! وہ کون سی بیماری ہے جس کی شفا اللہ تعالیٰ نے مقرر نہ فرمائی ہو۔ (مسند احمد)

(۸۷۱) یا رسول اللہ ﷺ آپ کی امت کے جو ستر ہزار آدمی بے حساب جنت میں جائیں گے وہ کون ہیں؟ فرمایا جو جھاڑ پھونک نہیں کراتے، جو شگون نہیں لیتے، جو داغ نہیں لگواتے، جو اپنے رب پر پورا بھروسہ رکھتے ہیں۔ (متفق علیہ)

(۸۷۲) صحیح مسلم شریف میں ہے کہ آل عمرو بن حزم نے خدمت نبوی ﷺ میں عرض کی کہ یا رسول اللہ ﷺ ہمیں دم کرنا یاد تھا جس سے ہم بچھو اتارا کرتے تھے۔ اب آپ نے دم کرنے سے روک دیا ہے۔؟ آپ نے فرمایا جو پڑھ کر دم کرتے تھے مجھے سناؤ۔ انہوں نے سنایا تو آپ نے فرمایا اس میں کوئی کلمہ خلاف نہیں جو اپنے بھائی کو نفع پہنچا سکے وہ کرے۔

(۸۷۳) حضرت عثمان بن ابوالعاص رضی اللہ عنہ نے آپ سے استفسار کیا کہ جب سے میں مسلمان ہوا ہوں میرے بدن میں اس جگہ درد ہے۔ آپ نے فرمایا وہیں اپنا ہاتھ رکھ لو اور یہ پڑھو۔ تین دفعہ بسم اللہ اور سات دفعہ ((أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أَحْذِرُ)) (مسلم)

(۸۷۴) یا رسول اللہ ﷺ سب سے زیادہ آزمائش والا کون ہے؟ فرمایا انبیاء علیہم السلام، پھر ان سے کم درجے کے لوگ، پھر ان سے کم درجے والے انسان کی آزمائش اس کے دین کے اندازے پر ہوتی ہے۔ اگر وہ کمزور دین والا ہے تو ویسی ہی اس کی آزمائش بھی ہوتی ہے۔ انسان پر مصیبتیں آتی رہتی ہیں یہاں تک کہ وہ زمین پر اس حال میں چلنے پھرنے لگتا ہے کہ اس کے ذمے کوئی خطا نہیں ہوتی۔ (احمد و ترمذی)

(۸۷۵) ابن ماجہ میں ہے کہ نبی ﷺ سے سوال کیا گیا کہ سب سے زیادہ بلاؤں والے کون ہیں؟ فرمایا انبیاء علیہم السلام۔

(۸۷۶) یا رسول اللہ ﷺ اس کے بعد کون؟ فرمایا نیک صالح لوگ۔ ان میں سے ایک ایک کی فقیری کے ساتھ یہاں آزمائش ہوتی تھی کہ اُسے سوائے عبادت کے کوئی اور چیز میسر نہیں آتی تھی۔ سنو! وہ تو بلاؤں میں ایسے خوش رہتے تھے جیسے

تم عافیت میں خوش رہتے ہو۔ (ابن ماجہ)

(۸۷۷) یا رسول اللہ ﷺ یہ جو بیماریاں ہمیں آتی رہتی ہیں ان میں ہمیں کوئی اجر بھی ملتا ہے؟ فرمایا ہاں! یہ تمہارے گناہوں

کا کفارہ بن جاتی ہیں۔

(۸۷۸) اس پر حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ گو تھوڑی سی ہی ہو؟ آپ نے فرمایا گویا کائنا ہی لگا ہو یا اس سے بھی کم ہو۔ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے اس پر دعا کی کہ مجھے ہمیشہ بخار رہے لیکن ایسا کہ حج سے، عمرے سے، راہ الہی کے جہاد سے، جماعت کی فرض نماز سے میں محرومنہ رہ جاؤں۔ پس آپ کو آخری وقت تک جو انسان ہاتھ لگاتا تو بدن میں بخار موجود پاتا۔ (مسند احمد)

(۸۷۹) بدویوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوالات شروع کیے کہ کیا اس میں کوئی حرج ہے، کیا فلاں بات میں کوئی حرج ہے؟ آپ نے فرمایا اللہ کے بندو اللہ تعالیٰ نے سب حرج ہٹا دیئے ہیں، حرج صرف اس پر ہے جو اپنے بھائی مسلمان کی کسی طرح کی آبروریزی کرے، یہ حرج کی بات ہے۔

(۸۸۰) یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا دوا علاج میں کوئی گناہ ہے؟ فرمایا اے اللہ کے بندو دوا علاج کرو، اللہ نے جو بیماری رکھی ہے اس کی شفا بھی رکھی ہے سوائے بڑھاپے کے۔

(۸۸۱) پھر پوچھایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بہترین چیز جو اللہ کی طرف سے بندے کو عطا ہوئی ہو کیا ہے؟ فرمایا اچھے اخلاق۔ (ابن ماجہ)

(۸۸۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جھاڑ پھونک کی نسبت سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا اپنے جھاڑنے پھونکنے کو میرے سامنے پیش کرو۔ پھر فرمایا جس میں شرکیہ کلمات نہ ہوں اس میں کوئی حرج نہیں۔ (مسلم)

(۸۸۳) ایک طبیب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مینڈک کو دوا میں ڈالنے کی بابت سوال کیا تو آپ نے انہیں اس کے قتل سے منع فرما دیا۔ (سنن)

(۸۸۴) حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ اور حضرت عبدالرحمن بن عوف نے آپ سے جو عیس پڑ جانے کی شکایت کی تو آپ نے انہیں ریشمی کرتہ پہننے کی اجازت دی۔ (صحیح بخاری)

(۸۸۵) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فتویٰ دیا ہے کہ جو طبت نہ جانتا ہو اور پھر علاج کرے وہ ذمہ دار ہے۔ اس کے مضموم سے معلوم ہوتا ہے کہ جو ماہر طبیب ہو پھر اس سے کسی کے علاج میں خطا ہو جائے تو اس کی پکڑ نہیں۔

(۸۸۶) حج کے راستے میں پیدل چلنے والوں نے آپ سے اپنے تھک جانے اور کمزور ہو جانے کی شکایت کی تو آپ نے فرمایا چھوٹے چھوٹے قدموں سے کچھ دیر تیز چل لیا کرو، اس سے تمہیں کچھ مدد مل جائے گی، چنانچہ لوگوں نے ایسا کیا اور ہلکا پن بھی انہیں محسوس ہوا۔ ابن مسعود دمشقی نے تو اس روایت میں حوالہ صحیح مسلم کا دیا ہے، لیکن یہ حدیث مسلم شریف میں نہیں ہے، بلکہ یہ مسلم والی حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت کردہ مطول حدیث میں زیادتی ہے جو صفت حج نبی میں مروی ہے۔ ہاں! اسناد اس کی بھی حسن ہے۔

(۸۸۷) حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا نے آپ سے کہا کہ جعفر کی اولاد کو تو نظر بہت جلد لگ جایا کرتی ہے، کیا دم کرنے کی اجازت ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں! اگر کوئی چیز تقدیر سے سبقت کر جانے والی ہوتی تو نظر سبقت کر جاتی۔ (مسند احمد)

(۸۸۸) مؤطا امام مالک میں ہے کہ حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کے دونوں بچوں کو لے کر ان کے کھلانے والی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی تو آپ نے دریافت فرمایا کہ یہ بچے اتنے کمزور کیوں ہیں؟ انھوں نے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم انھیں تو لپک کر نظر لگتی ہے اور ہم اس لیے دم نہیں کراتے کہ ہمیں معلوم کہ آپ کی مرضی کے مطابق ہو یا نہ ہو؟ آپ نے فرمایا دم کر لیا کرو،

اگر کوئی چیز مقدر سے آگے بڑھ جانے والی ہوتی تو نظر ہوتی۔

(۸۸۹) جس پر جادو کیا گیا ہو اس پر سے جادو ہٹانے کی بابت رسول اکرم ﷺ سے مسئلہ پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا یہ شیطانی کام ہے۔ (مسند احمد و ابوداؤد) جادو کا اتروانا دو قسم پر ہے ایک تو جادو کو اسی جیسے جادو سے اتروانا، یہ شیطانی فعل ہے۔ جادو شیطان کا کام ہے جب اتارنے والا اور اتروانے والا اس سے نزدیکی کرتا ہے تو وہ اپنا عمل اس پر باطل کر دیتا ہے جس پر جادو کیا گیا ہے۔ دوسری قسم یہ ہے کہ جادو کو جائز دم سے اور اعوذ پڑھنے سے اور دعاؤں سے اور دواؤں سے اتارا جائے یہ جائز ہے بلکہ مستحب ہے۔ حضرت حسن رضی اللہ عنہما کا فرمان ہے کہ جادو گر ہی جادو کھولتا ہے، اس سے مراد بھی پہلی قسم ہے جو بری قسم ہے۔

(۸۹۰) رسول اللہ ﷺ سے طاعون کی نسبت پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا یہ وہ عذاب ہے جو تم سے پہلے کے لوگوں پر بھیجا گیا تھا۔ اسے اللہ تعالیٰ نے مؤمنوں کے لیے رحمت بنا دیا ہے جو شخص کسی شہر میں ہو اور وہاں طاعون آجائے پھر بھی وہیں ٹھہرا رہے۔ صبر کے ساتھ طلب ثواب کی نیت سے یہ یقین کر کے کہ اللہ نے اس کی قسمت میں جو لکھا ہے وہی اسے پہنچے گا تو اسے شہید کا ثواب ملتا ہے۔ (بخاری)

(۸۹۱) حضرت قرہہ بن مسیک رضی اللہ عنہ نے رسول اکرم ﷺ سے کہا کہ اے نبی ﷺ جہاں ہم رہتے ہیں اور جہاں ہمارا کام کاج وغیرہ ہے وہ جگہ بڑی وبائی جگہ ہے، وہاں سخت وباء ہے۔ آپ نے فرمایا پھر اسے چھوڑ دو، قرف میں تو برباد ہوتا ہے۔ سبحان اللہ اس حدیث شریف میں تندرستی کا زبردست گر بتلا دیا گیا ہے۔ زمین اور ہوا کی صلاحیت حاصل کرنا سمجھایا گیا ہے جیسے کہ پانی اور غذا کی صلاحیت ضروری چیز ہے۔ ان چاروں کی صلاحیت سے بدن بھی صلاحیت والا ہو جاتا ہے اور تندرستی بظلمہ قائم رہتی ہے۔

(۸۹۲) نبی ﷺ کا ارشاد ہے کہ شگون کوئی چیز نہیں۔ بہترین شگون نیک فاللی ہے، لوگوں نے دریافت کیا کہ فال کیا ہے؟ فرمایا نیک کلمہ جسے تم میں سے کوئی سُن لے۔ (متفق علیہ)

(۸۹۳) اور روایت میں ہے کہ ایک بیماری دوسرے کو نہیں لگتی، نہ شگون کوئی چیز ہے ہاں مجھے فال اچھی لگتی ہے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے پوچھا فال کیا ہے؟ فرمایا نیک کلمہ۔

(۸۹۴) جب آپ نے یہ فرمایا کہ بیماری میں تعدی نہیں ہوتی اور شگون بھی کوئی چیز نہیں۔ نہ ہامہ کوئی چیز ہے تو ایک شخص نے آپ سے دریافت کیا کہ اونٹوں میں کھلی والا اونٹ آکر مل جائے تو سب کو کھلی ہو جاتی ہے۔ آپ نے فرمایا یہ بیماری کا متعدی ہونا نہیں بلکہ تقدیر میں یوں ہی تھا ورنہ بتلاؤ پہلے والے کو کس نے کھلی کی؟ (مسند احمد) جو لوگ اسباب کے منکر ہیں ان کے لیے یہ حدیث دلیل نہیں بن سکتی اس میں تو تقدیر کا اثبات ہے اور کل اسباب کا فاعل۔ اول اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹانا ہے اس لیے کہ اگر سب اپنے سے اگلے سبب کی طرف پھر وہ اس سے اگلے کی طرف اس طرح چلا ہی جائے تو اسباب کا تسلسل لازم آئے گا جو ممنوع ہے۔ پس نبی ﷺ نے اس تسلسل کو یہ فرما کر توڑ دیا کہ پہلے کھلی والے اونٹ پر کس کی بیماری نے تعدی کی؟ اس لیے کہ اگر اس کا جواب یہ ہو کہ اسے کسی اور کی خارش لگی تو پھر سوال ہو گا کہ اسے کس کی لگی، اسی طرح تسلسل لازم آئے گا جو محال ہے۔

(۸۹۵) ایک عورت نے آپ سے کہا، نبی ﷺ! ہم نے ایک نئے گھر میں رہنا شروع کیا ہے۔ بیماری تعداد یہاں آنے کے

وقت بہت تھی لیکن یہاں آکر تعداد بھی کم ہو گئی اور مال میں بھی کمی آگئی۔ آپ نے فرمایا پھر اُسے برائی والا کر کے چھوڑ دو۔ (مالک مرسل)

(۸۹۶) یہ حدیث اس حدیث کے موافق ہے جس میں ہے کہ اگر کسی چیز میں بد شگونی ہے تو تین چیزوں میں ہے گھوڑا، گھرا اور عورت۔ اس میں باریک اسباب کے اثبات کی دلیل ہے جو عموماً لوگوں کی نگاہوں میں نہیں چلتا۔ ہاں! جب اس کا عمل ہو جائے تب نگاہ وہاں تک پہنچتی ہے۔ بہت سے ایسے اسباب بھی ہیں جن کا اسباب ہونا اس وقت معلوم ہوتا ہے جب ان کا اثر ظاہر ہو جائے۔ یہ باریک اور پوشیدہ اسباب ہیں۔ ان کے برخلاف ایسے اسباب بھی ہیں جن کی سببیت بالکل ظاہر ہے۔ لوگوں کا یہ قول اسباب خفی میں ہے کہ فلاں نمخوس طالع کا آدمی ہے فلاں کے قدم بے برکتے ہیں۔ آنحضرت ﷺ نے اس حدیث میں اسی پوشیدہ سبب کی طرف اشارہ کیا ہے اس شق کو باطل نہیں کیا۔ آپ کے اس فرمان کا کہ اگر کسی چیز میں بد شگونی ہے تو ان تین میں ہے یہ مطلب ہے کہ ان میں ہے یہ مراد نہیں کہ اور کسی میں نہیں۔ جیسے آپ کا یہ فرمان ہے کہ اگر تمہاری دواؤں میں سے کسی دوا میں شفاء ہے تو سیبگی لگوانے میں شد کے شربت میں اور آگ کے داغ میں ہے لیکن میں آگ سے دغوانا ناپسند رکھتا ہوں۔ (بخاری)

(۸۹۷) فرماتے ہیں جو شخص اپنے کسی کام سے کسی بد شگونی کی بناء پر لوٹ آئے وہ مشرک ہو گیا۔ لوگوں نے پوچھا پھر اس کا کفارہ کیا ہے؟ فرمایا یہ کہمہ دینا ((اللَّهُمَّ لَا ظَيْرَ إِلَّا ظَيْرُكَ وَلَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُكَ)) (احمد)

آنحضرت ﷺ کے اور متفرق قسم کے فتاویٰ

(۸۹۸) یا رسول اللہ ﷺ مجھ سے بہت بڑا گناہ ہو گیا ہے تو کیا میری توبہ کی کوئی صورت ہے؟ آپ نے دریافت فرمایا کہ تمہاری والدہ زندہ ہیں؟ اس نے کہا نہیں۔ پوچھا تمہاری خالہ ہیں؟ کہاں ہاں۔ فرمایا ان سے سلوک و احسان کرو۔

(ترمذی)

(۸۹۹) ایک انصاری مسلمان مرتد ہو گیا، مشرکوں میں جا ملا، پھر نادام ہو کر اپنی قوم والوں میں مل گیا۔ رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں بھیجا کہ کیا میری توبہ قبول ہو سکتی ہے؟ ان کے سوال پر آیت: ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ﴾ سے لے کر ﴿عَفْوَ رَحِيمٌ﴾ (آل عمران: ۸۶) تک نازل ہوئی۔ آپ نے اُسے اس کی خبر کی، وہ پھر سے مسلمان ہو گیا۔ (نسائی)

(۹۰۰) ایک صاحب نے کوئی ایسا کام کر لیا جس سے جنسی بن جائے۔ آپ سے دریافت کیا گیا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ اس کی طرف سے ایک غلام آزاد کرو۔ (احمد)

(۹۰۱) یا رسول اللہ ﷺ کیا ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ مؤمن بزدل ہو؟ فرمایا ہاں۔

(۹۰۲) تو کیا ایسا بھی ہوتا ہے کہ مؤمن بخیل ہو؟ فرمایا ہاں۔

(۹۰۳) تو کیا ایسا بھی ہوتا ہے کہ مؤمن جھوٹا ہو؟ فرمایا ہرگز نہیں۔ (مالک)

(۹۰۴) ایک عورت نے سرکارِ مدنی ﷺ سے سوال کیا کہ میری سوکن ہے تو کیا مجھے اجازت ہے کہ میرے خاوند نے جو مجھے نہ دیا ہو وہ بھی میں اس کے دینے میں ظاہر کروں؟ آپ نے فرمایا جو نہ دیا گیا ہو اس کا ظاہر کرنے والا ایسا ہے جیسے دو

- جھوٹ کے کپڑے پہننے والا۔ (متفق علیہ)
- (۹۰۵) ایک روایت میں ہے کہ اس کا سوال یہ تھا کہ کیا مجھے جائز ہے کہ جو کچھ میرے خاوند نے مجھے نہ دیا ہو میں مشہور کر دوں کہ اس نے مجھے یہ دیا اور وہ دیا۔
- (۹۰۶) ایک صاحب نے اللہ کے رسول، رسولوں کے سردار ﷺ سے دریافت کیا کہ کیا میں اپنی عورت پر کوئی جھوٹ بات کہہ سکتا ہوں؟ فرمایا جھوٹ میں کوئی بھلائی نہیں۔
- (۹۰۷) اچھا تو کیا میں اسے دھمکا سکتا ہوں اور باتیں بنا سکتا ہوں؟ فرمایا اس میں کوئی گناہ نہیں۔ (مالک)
- (۹۰۸) فرمان رسالت مآب ﷺ نے لوگوں سے سنا کہ شرک سے ہوشیار رہو، اس کی چال چوٹی کی چال سے بھی زیادہ پوشیدہ رہتی ہے، تو آپ سے سوال کیا کہ پھر ہم اس سے کیسے بچ سکتے ہیں؟ فرمایا یہ دعا پڑھا کرو: ((اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ أَنْ نُشْرِكَ بِكَ شَيْئًا نَعْلَمُهُ وَنَسْتَعْفُوكَ لِمَا لَا نَعْلَمُ)) یعنی اے اللہ ہم تیرے ساتھ شرک کرنے سے تیری ہی پناہ چاہتے ہیں جسے ہم جانتے ہوں اور تجھ سے استغفار کرتے ہیں اس سے جسے ہم نہ جانتے ہوں۔ (مسند احمد)
- (۹۰۹) ایک مرتبہ زبان رسالت مآب ﷺ سے صحابہ رضی اللہ عنہم نے سنا کہ مجھے اپنی امت پر سب سے زیادہ چھوٹے شرک کا بے تو پوچھا کہ چھوٹا شرک کیا ہے؟ آپ نے بتلایا کہ وہ ریا کاری ہے۔ ان سے قیامت والے دن جب ہر شخص کو بدلہ دیا جائے گا اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ جاؤ جن کو دکھانے کے لیے تم نے نیکیاں کی تھیں، انہی کے پاس جاؤ دیکھو تو وہاں کوئی بدلہ پاتے ہو؟ (مسند احمد)
- (۹۱۰) یا رسول اللہ ﷺ اعمال میں سب سے زیادہ نقصان اٹھانے والے کون ہیں؟ فرمایا زیادہ مال والے لوگ سوائے ان کے جو ہر وقت اس طرح کیا کریں یعنی دائیں بائیں، آگے پیچھے یعنی ہر نیک کام میں خرچ کرتے رہیں، ایسے لوگ بہت کم ہیں۔
- (۹۱۱) آیت اترتی ہے: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ (الانعام: ۸۲) یعنی جو لوگ ایمان لائے اور پھر اپنے ایمان کو ظلم سے بچائے رکھا ان کے لیے امن ہے اور وہی راہ یافتہ ہیں، تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے سوال کیا کہ ہم میں سے کون ایسا ہے جو گناہ سے بالکل ہی بچا ہوا ہو؟ آپ نے ارشاد فرمایا کہ یہاں ظلم سے مراد مطلق گناہ نہیں بلکہ ظلم سے مراد یہاں شرک ہے۔ کیا تم نے حضرت لقمان رضی اللہ عنہ کا اپنے بیٹے سے یہ فرمانا نہیں سنا: ﴿يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ (لقمان: ۳۳) پیارے بیٹے اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک نہ کرنا، دیکھو شرک بڑا بھاری ظلم ہے۔ (متفق علیہ)
- (۹۱۲) صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بیٹھے ہوئے تھے۔ نبی ﷺ تشریف لائے، اس وقت ان میں مسیح و دجال کی بابت بات چیت ہو رہی تھی، آپ نے فرمایا سنو میرے نزدیک مسیح و دجال سے بھی زیادہ خوفناک چیز پوشیدہ شرک ہے۔ انہوں نے دریافت کیا کہ یہ پوشیدہ شرک کیا ہے؟ آپ نے فرمایا انسان نماز کے لیے کھڑا ہو اور دیکھے کہ فلاں کی نگاہ مجھ پر ہے، تو بہت اچھی طرح سنوار کر نماز ادا کرے کیونکہ وہ دوسرا سے دیکھ رہا ہے۔ (ابن ماجہ)
- (۹۱۳) یا رسول اللہ ﷺ! کیا اس سردار کی بھی اطاعت کی جائے جس نے لکڑیاں جمع کرا کر، ان میں آگ لگوا کر، لوگوں کو اس میں کود پڑنے کا حکم دیا ہو؟ فرمایا اگر وہ اس میں کود پڑیں گے تو آگ میں سے نکلیں گے بھی نہیں۔ طاعت تو

شرعی امور میں ہے۔

(۹۱۳) اور روایت میں ہے کہ خالق کی معصیت میں کسی مخلوق کی اطاعت کوئی چیز نہیں۔
 (۹۱۵) اور روایت میں ہے کہ ان سرداروں میں سے تمہیں جو بھی اللہ کی کسی نافرمانی کو کہے اس کی بات نہ مانو۔ نبی ﷺ کے اس فتوے سے صاف ثابت ہو گیا کہ کوئی بھی امیر و سردار ہو، کسی کی بھی معصیت میں حکم برداری حلال نہیں، اس میں کسی کی کوئی بھی تخصیص نہیں۔

(۹۱۶) اللہ کے رسول ﷺ کی زبانی صحابہ رضی اللہ عنہم نے یہ حدیث سنی کہ تمام کبیرہ گناہوں سے بڑا گناہ یہ ہے کہ انسان اپنے ماں باپ کو گالی دے، تو انہوں نے آپ سے سوال کیا کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ انسان اپنے ماں باپ کو گالی دے؟ آپ نے فرمایا اس طرح کہ یہ کسی کے ماں باپ کو گالی دے تو وہ اس کے ماں باپ کو گالی دے۔ (صحیحین)

(۹۱۷) امام احمد رحمہ اللہ کی مسند میں فرمایا رسول ﷺ ہے کہ تمام کبیرہ گناہوں سے بڑا گناہ ماں باپ کی نافرمانی کرنا ہے تو آپ سے سوال ہوا کہ ماں باپ کی نافرمانی کیا ہے؟ آپ نے فرمایا کسی کے ماں باپ کو یہ گالی دے تو وہ اس کے ماں باپ کو گالی دے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ذرائع کا اعتبار شریعت میں ہے، شریعت چاہتی ہے کہ برائی کے ذرائع بھی بند کر دے۔ اس قاعدے کے تحت سے شاہد گزر چکے ہیں اس لیے ہم یہاں انہیں نہیں دوہراتے۔

(۹۱۸) نبی ﷺ صحابہ رضی اللہ عنہم سے پوچھتے ہیں کہ تم زنا کے بارے میں کیا کہتے ہو؟ سب نے کہا وہ حرام ہے۔ آپ نے فرمایا سنو دس عورتوں سے زنا کرنا اس سے ہلکا ہے کہ انسان اپنی پڑوسن سے زنا کرے۔

(۹۱۹) اچھا بتلاؤ چوری کی بابت کیا کہتے ہو جو اب دیا کہ حرام ہے۔ فرمایا دس گھروں سے چوری کرنا اس سے ہلکا ہے کہ آدمی اپنے پڑوسی کے ہاں سے چوری کرے۔ (مسند احمد)

(۹۲۰) رسول اللہ ﷺ نے صحابہ رضی اللہ عنہم سے دریافت فرمایا جانتے ہو غیبت کے کتے ہیں؟ انہوں نے کہا اللہ اور اس کا رسول ﷺ زیادہ عالم ہیں۔ فرمایا اپنے بھائی مسلمان کا اس طرح ذکر کرنا جو اسے مکروہ معلوم ہو۔

(۹۲۱) یا رسول اللہ ﷺ اگر ہمارے بھائی میں وہ بات واقعی موجود ہو تب بھی؟ فرمایا اگر ہو جب بھی غیبت ہے اور اگر نہ ہو تو بہتان ہے۔ (مسلم)

(۹۲۲) یا رسول اللہ ﷺ غیبت کیا ہے؟ فرمایا تیرا کسی شخص کا وہ ذکر کرنا جو اگر وہ سنے تو اسے بڑا معلوم ہو۔

(۹۲۳) یا رسول اللہ ﷺ گو وہ بات سچی ہو؟ فرمایا جب غلط ہو تو بہتان ہے۔ (مسند و مؤطا)

کبیرہ گناہوں کا بیان

(۹۲۴) یا رسول اللہ ﷺ کبیرہ گناہ کیا ہیں؟ فرمایا: اللہ کے ساتھ شریک کرنا۔

(۹۲۵) اور ماں باپ کی نافرمانی کرنا۔

(۹۲۶) اور جھوٹ بولنا۔

(۹۲۷) اور بے وجہ ناحق قتل کرنا۔

(۹۲۸) اور میدان جنگ سے منہ موڑنا۔

(۹۲۹) اور جھوٹی قسم کھانا۔

(۹۳۰) اور اولاد کو اس لیے قتل کر دینا کہ اسے کھلانا پڑے گا۔

(۹۳۱) پڑوس کی عورت سے بدکاری کرنا۔

(۹۳۲) اور جادو۔

(۹۳۳) اور یتیم کا مال کھا جانا۔

(۹۳۴) اور پاکدامن عورت پر تمسک لگانا۔

۹۳۵ تا ۱۱۳۱ تک احادیث مبارکہ

نماز کو چھوڑ دینا۔ زکوٰۃ نہ دینا۔ باوجود طاقت کے حج نہ کرنا۔ بغیر عذر کے رمضان شریف کا روزہ چھوڑ دینا۔ شراب پینا۔ چوری کرنا۔ زنا کرنا۔ لواطت کرنا۔ حق کے خلاف حکم کرنا۔ فیصلوں اور حکموں میں رشوت لینا۔ اللہ کے نبی ﷺ پر جھوٹ بولنا۔ اللہ تعالیٰ کے ناموں، صفاتوں، فعلوں اور حکموں میں جھوٹ بولنا۔ اس نے اور اس کے رسول (ﷺ) نے جو اوصاف بیان فرمائے ہیں، ان کا انکار کر دینا۔ یہ عقیدہ رکھنا کہ اللہ اور رسول ﷺ کے کلام سے یقین کا فائدہ نہیں ہوتا بلکہ اس کا ظاہر باطل اور خطا ہے بلکہ کفر و ضلالت اور تشبیہ ہے۔ قرآن و حدیث کو چھوڑ کر کسی کا قول لینا۔

عقلیات کو، ظالمانہ سیاسیات کو، باطل خیالات کو، فاسد رائے و قیاس کو، ذوق و شوق کو، وجد و کشف کو حدیث پر مقدم کرنا۔ چنگی وصول کرنا۔ رعایا پر ظلم کرنا۔ فے کا مال کو غیر مستحقین کو دینا۔ تکبر کرنا۔ فخر کرنا۔ غرور کرنا۔ اکڑنا۔ ریاکاری کرنا۔ شہرت طلب کرنا۔ مخلوق کے خوف کو خالق کے خوف پر مقدم رکھنا۔ مخلوق کی محبت کو خالق کی محبت پر مقدم کرنا۔ مخلوق کی امید کو خالق کی امید پر مقدم رکھنا۔ ملک میں سر بلندی اور فساد کا ارادہ رکھنا گو نہ بھی کر سکے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم کو برا کہنا۔ ڈاکے ڈالنا۔ اپنے گھر میں برائی دیکھ کر پھر چپ رہنا۔ چغلی کرنا۔ پیشاب سے نہ بچنا۔ مرد کا عورت کی چال چلنا۔ عورت کا مرد سے مشابہت کرنا۔ عورت کا اپنے بال بڑھانے کے لیے ان میں اور بال ملانا۔ اور اسے طلب کرنا۔ خوبصورتی کے لیے دانتوں کو الگ الگ کرنا۔ یا کرنا۔ گودنا۔ گدوانا۔ تل لگوانا۔ تل لگانا۔ نسب میں طعنہ زنی کرنا۔ اپنے باپ سے بیزاری اور علیحدگی کرنا۔ باپ کا اولاد سے برأت کرنا۔

عورت کا اپنے خاوند کے بچے کے علاوہ اس کی اولاد میں اور کے بچے کو ملانا۔ نوحہ خوانی کرنا۔ طمانچہ لگانا۔ کپڑے پھاڑنا۔ موت وغیرہ کی مصیبت کے وقت عورتوں کا سرمنڈوا دینا۔ زمین کے نشانات کا الٹ پلٹ کر دینا۔ قطع رحمی کرنا۔ وصیت میں ظلم کرنا۔ وارث کا حق مارنا۔ مردار کھانا۔ خون کھانا۔ سور کا گوشت کھانا۔ حلالہ کرنا۔ حلالہ کرنا۔ حلالہ سے مطلقہ عورت کو حلال جاننا۔ اللہ کے واجبات کو گرانے کے لیے چیلے سازیاں کرنا۔ اللہ کے حرام کو جیلوں سے حلال کرنا۔ اس کے فرائض کو حیلہ جوئی کر کے ہٹا دینا۔ آزاد کو غلام کر کے بیچ دینا۔ غلام کو اس کے آقا سے مفروز کرا دینا۔ عورت کو اس کے خاوند کے خلاف بھڑکانا۔ جب ظلم کے ظاہر کرنے کی ضرورت ہو اسے چھپا لینا۔

دینی علم دنیا کمانے کے لیے سیکھنا۔ وجاہت طلب کرنا۔ لوگوں میں بلندی چاہنا۔ وعدہ شکنی کرنا۔ جھگڑوں میں گالیاں بکنا۔ عورتوں کی ڈیر میں وطی کرنا۔ بیض کی حالت میں ہم بستری کرنا۔ صدقہ دے کر احسان جتانا۔ کوئی اور نیکی کر کے پھولنا۔ اللہ کے

ساتھ بدگمانی رکھنا۔ تقدیری یا دینی احکام میں کوئی اعتراض کرنا۔ قضاء و قدر کو جھٹلانا۔ استوا علی العرش کو نہ ماننا۔ اللہ کو بندوں کے اوپر نہ جاننا۔ اللہ کے رسول ﷺ کی معراج کا نہ ماننا۔ حضرت مسیح ﷺ کو اس کی طرف چڑھا ہوا نہ ماننا۔ پاک کلموں کا اس کی طرف چڑھنا نہ ماننا۔ اسے نہ ماننا کہ اس نے ایک کتاب لکھی ہے کہ میری رحمت میرے غضب پر سبقت کر گئی ہے، وہ کتاب اس کے پاس اس کے عرش پر ہے۔ یہ نہ ماننا کہ وہ ہر رات آدھی رات کے گزرنے کے وقت آسمانِ اول کی طرف نزول فرماتا ہے اور پوچھتا ہے کہ کوئی ہے جو مجھ سے استغفار کرے اور میں اُسے بخش دوں۔

اے نہ ماننا کہ اس نے حضرت موسیٰ ﷺ سے باتیں کیں۔ اسے نہ ماننا کہ اس نے پہاڑ پر تجلی ڈالی جس سے اس کے ٹکڑے اڑ گئے۔

اس نے حضرت ابراہیم ﷺ کو ظلیل بنایا، اس سے انکار کرنا۔

یہ بھی نہ ماننا کہ اس نے حضرت آدم ﷺ و حوا کو آواز دی۔ اس نے حضرت موسیٰ ﷺ کو پکارا۔ وہ اپنے بندوں کو قیامت کے دن پکارے گا۔

اس نے اپنے دونوں ہاتھوں سے حضرت آدم ﷺ کو پیدا کیا۔

وہ قیامت کے دن تمام آسمانوں کو ایک ہاتھ میں لے لے گا اور زمینوں کو دوسرے ہاتھ میں۔

ان لوگوں کی باتیں کان دھر کر سننا جو اپنی باتیں نہ سنانا چاہتے ہوں۔

عورت کو خاوند کے خلاف بھڑکانا۔ غلام کو اس کے آقا کے خلاف ورغلائنا۔ جاندار کی تصویریں بنانا خواہ ان کا سایہ ہو یا نہ ہو۔ جھوٹا خواب بیان کرنا۔ سود لینا۔ سودی قرض پر گواہ رہنا۔ سودی لین دین پر گواہ رہنا۔ شراب نوشی کرنا۔ شراب بنانا۔ شراب بنوانا۔ شراب کو اٹھانا۔ شراب بیچنا۔ شراب کی قیمت لینا۔ اس پر لعنت کرنا جو مستحق لعنت نہ ہو۔ کانوں کے پاس جاننا۔ نجومیوں کے پاس جاننا۔ پیش گوئیاں کرنے والوں اور غیب کی خبریں دینے والوں کے پاس جاننا۔ جادو گروں کے پاس جاننا۔ انہیں سچا جاننا۔ ان کی باتوں پر عمل کرنا۔ اللہ کے سوا دوسروں کو سجدہ کرنا۔

اللہ کے سوا دوسروں کی قسم کھانا جیسے نبی ﷺ کا فرمان ہے کہ جس نے غیر اللہ کی قسم کھائی اُس نے شرک کیا۔

بعض لوگ اسے کمرہ کہتے ہیں یہ ان کی کمزوری ہے بھلا جب اسے رسول اللہ ﷺ شرک بتلاتے ہیں تو اس کا مرتبہ

کبیرہ گناہ سے بھی کم کیسے رہے گا بلکہ اس کا بوجھ کبیرہ گناہ سے بہت بڑا ہے۔

قبروں کو مسجدیں بنالینا۔ قبروں کی بتوں کی طرح پوجنا۔ قبروں پر میلے اور عرس منعقد کرنا۔ ان کی طرف سجدہ کرنا۔ ان کی طرف نماز ادا کرنا۔ ان کا طواف کرنا۔ یہ عقیدہ رکھنا کہ ان قبروں کے پاس دعا کرنا اللہ کے ان گھروں میں بھی دعا کرنے سے افضل ہے جن میں اللہ کا پکارا جانا، اس کی عبادت کرنا، اس کی نماز پڑھنا، اس کے لیے سجدہ کرنا مشروع ہے۔

اولیاء اللہ سے دشمنی رکھنا، تمہند ٹخنے سے نیچے لٹکانا۔ پاجامہ ٹخنے سے نیچا کرنا۔ عمامہ وغیرہ حد شرع سے زیادہ لٹکانا۔ اکڑ کر چلنا۔ خواہش کا اتباع کرنا۔ دلی چاہت کا ماننا۔ اپنے نفس کو پسند کر کے اپنی عقل پر بھروسہ کرنا۔

جن اقارب وغیرہ کا نان و نفقہ ادا کرنا ضروری ہے انہیں بریلو کر دینا مثلاً بیوی، غلام، نوکر چاکر وغیرہ۔

غیر اللہ کے نام پر زبیحہ کرنا۔ مسلم بھائی سے سال بھر تک میل جول ترک رکھنا جیسے کہ صحیح حاکم میں ابو خراش ہذلی سلمیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں اپنے مسلمان بھائی سے سال بھر تک میل ملاپ ترک کیے رہنا اس کے

قتل کے برابر ہے۔

ہاں! تین دن سے زیادہ بول چال بند رکھنا ممکن ہے کہ کبیرہ گناہوں میں سے ہی ہو اور ہو سکتا ہے کہ نہ ہو۔ اللہ کی کسی حد کے نہ جاری ہونے دینے کی شفاعت کرنا۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں اپنے مسلمان بھائی سے سال بھر تک میل باپ ترک کیے رہنا اس کے قتل کے برابر ہے۔

ہاں تین دن سے زیادہ بول چال بند رکھنا ممکن ہے کہ کبیرہ گناہوں میں سے ہی ہو اور ہو سکتا ہے کہ نہ ہو۔ اللہ کی کسی حد کے نہ جاری ہونے دینے کی شفاعت کرنا۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوع حدیث ہے کہ جس کی سفارش اللہ کی کسی حد کے آگے آئی اُس نے اللہ کے اہر میں اس کی مخالفت کی۔ (مسند احمد وغیرہ)

نہایت بے پروائی سے اللہ کی ناراضگی کا کوئی کلمہ منہ سے نکال دینا۔ کسی بدعت کی طرف کسی کو بلانا۔ کسی گمراہی کی دعوت کسی کو دینا۔ کسی شقت کے چھوڑنے پر کسی کو مائل کرنا۔ یہ تینوں باتیں اکبر الکلبار ہیں کیونکہ ان میں اللہ کے رسول ﷺ کی مخالفت ہے۔

ان کبیرہ گناہوں میں یہ تین بھی ہیں جو حاکم نے اپنی صحیح میں بروایت حضرت مستورد بن شداد رضی اللہ عنہ وارد کیے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ کا فرما ہے کہ جو کسی مسلمان کی برائی میں کوئی لقمہ کھائے اسے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن جنم کی آگ کھلائے گا اور جو کوئی کسی مسلمان کی بدی کرے کسی جگہ پہنچے اسے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن دکھانے سنانے کی جگہ کھڑا کرے عذاب کرے گا اور جو کہ مسلمان کی برائی میں کسی مسلمان پر جھوٹ باندھ کر اس کا مذاق اڑا کر اس پر عیب گیری کرے اسے ملامت کرے اس پر لعنہ کرے اس کی آبروریزی کرے اس پر جھوٹی گواہی دے کر اس کے کسی دشمن کے سامنے اس کی برائی اور حقارت کرے غرض کسی نہ کسی طرح کسی مسلمان کے خلاف کرے ان چیزوں میں سے کسی چیز کو پائے وہ ان عذابوں کا مستحق ہے۔ افسوس! آج بہت سے لوگ ان باتوں میں ڈوبے ہوئے ہیں۔ اللہ اپنی پناہ میں رکھے۔

اپنے جیسے بدکاروں میں بیٹھ کر اپنے گناہ پر فخر و غرور اور اظہارِ خوشی کرنا۔ گو اللہ تعالیٰ اسی گنہگار کو جس نے پردے میں اپنا گناہ رکھا ہو معاف بھی فرمے لیکن اس اظہار کرنے والے سے درگزر نہ فرمائے گا۔

منافی طبع شخص جو اس جماعت کے پاس اس جیسی زبان اور منہ رکھتا ہے اور دوسری جماعت کے سامنے ان کا سامنہ اور ان جیسی زبان کر لیتا ہے اس درجہ کی بدگوئی اور بدزبانی کی وجہ سے لوگ اس سے تنگ آجائیں۔

ناحق پر ہوتے ہوئے کڑوا اور جھگڑنا باوجودیکہ اپنا باطل پر ہونا معلوم ہے۔

جھوٹا دعویٰ کرنا باوجود اس کے کہ جھوٹ کا علم ہو۔ اہل بیت رسول ﷺ میں داخل نہ ہونے کے باوجود اپنے تئیں اس میں داخل کرنا۔

یہ دعویٰ کرنا کہ میرے فلاں کا لڑکا ہوں حالانکہ اس کا باپ اور کوئی ہو۔

بخاری و مسلم کی حدیث میں ہے جو اپنے باپ کے سوا اور کی اولاد ہونے کا دعویٰ کرے اس پر جنت حرام ہے۔

صحیحین کی حدیث میں ہے اپنے باپوں سے مت پھر جو اپنے باپ سے پھر جائے وہ کافر ہے۔

بخاری و مسلم میں ہے جو شخص باوجود علم کے اپنے باپ کے سوا اور پر باپ ہونے کا دعویٰ کرے وہ کافر ہو گیا۔ جس نے

اس چیز کا دعویٰ کیا جو اس کی نہیں وہ ہماری جماعت سے خارج ہے۔ اسے چاہیے کہ اپنی جگہ جنم میں مقرر کر لے۔

جو شخص دوسرے کو کافر کے یا دشمن الہی کے اور وہ ایسا نہ ہو تو یہ لفظ اسی پر لوٹ آئے گا۔ پس کبیرہ گناہوں میں سے اسے کافر کہنا ہے جسے اللہ نے اور اس کے رسول ﷺ نے کافر نہ کہا ہو اور جب کہ آنحضرت ﷺ نے خارجیوں سے لڑنے کا حکم دیا اور بتلایا کہ جتنے مقتول آسمان تلے ہیں ان سب سے بدترین یہ ہیں اور فرمایا کہ یہ دین اسلام سے ایسے نکل جائیں گے جیسے تیر شکار میں سے، ان کا مذہب مسلمانوں کو گناہوں کی وجہ سے کافر کہتا ہے۔ پھر اس پر طرہ یہ ہے کہ وہ سنت کے منکر تمام مسلمانوں کے خلاف حدیث کی نسبت وہ رائے رکھتے ہیں، نہ اس سے فیصلہ کرنا جائز جانتے ہیں نہ اس کی طرف کوئی فیصلہ لے جاتے ہیں۔ اسلام میں کسی بدعت کا ایجاد کرنا۔ کسی بدعتی کی مدد و اعانت کرنا۔ صحیحین میں ہے جو شخص کوئی بدعت نکالے یا کسی بدعتی کو جگہ اور پناہ دے اس پر اللہ کی اور فرشتوں کی اور تمام لوگوں کی لعنت ہے۔ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ نہ تو اس کی توبہ قبول فرمائے گا نہ فدیہ۔

بدترین عبادت کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ کو معطل کر دینا اور ان کے خلاف مسائل ایجاد کر دینا اور ایسے مسائل نکالنے والوں کی امداد کرنا، ان کے دشمنوں کو ٹالنا اور کتاب و سنت کی دعوت دینے والوں سے دشمنی رکھنا ہے۔ شعائر الہی کی حرم میں اور حالت احرام میں بے حرمتی کرنا، جیسے شکار کھیلنا اور حرام الہی میں جنگ کو جائز سمجھ لینا۔ مردوں کا ریشم پہننا۔ مردوں کا سونا پہننا۔

سونے چاندی کے برتنوں کو مردوں کا استعمال کرنا۔

فرمان رسول ﷺ ہے کہ شگون لینا شرک ہے۔ پس ممکن ہے کہ یہ بھی کبیرہ گناہ ہو اور ممکن ہے کہ اس سے ہلکے درجے کا ہو۔ مالِ غنیمت میں سے خیانت کرنا۔

امام اور سردار کا رعیت سے دھوکا کرنا۔ محرمات ابدیہ سے نکاح کرنا۔

جانوروں سے وطی کرنا۔ مسلمان سے مکر کرنا۔ مسلمانوں سے فریب بازی کرنا۔ مسلمان کو ضرر پہنچانا۔ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں وہ ملعون ہے جو مسلمان سے مکر کرے یا اُسے نقصان پہنچائے۔

قرآن کریم کی بے حرمتی کرنا، اس کی اہانت کرنا جیسے وہ لوگ کرتے ہیں جو اسے کلام اللہ نہیں جانتے جیسے پیر اوپر رکھ دینا وغیرہ۔

کسی اندھے کو راستے سے بھٹکا دینا۔

ایسا کرنے والا بزبانِ معصوم ﷺ ملعون ہے۔

پس کتنا بڑا لعنتی اور کیسے کبیرہ گناہ کا مرتکب وہ ہے جو راہ الہی سے صراطِ مستقیم سے ہند گن الہی کو برکائے۔

کسی انسان کے منہ پر داغ لگوانا۔ کسی جانور کے منہ کو داغنا۔

رسول اللہ ﷺ نے ایسے شخصوں پر لعنت فرمائی ہے۔

اپنے مسلمان بھائی پر ہتھیار اٹھانا۔ ایسا کرنے والے پر فرشتے لعنت بھیجتے ہیں۔

وہ کہنا جو خود نہ کرنا۔ جناب باری عزوجل کا ارشاد ہے: ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ اللہ کو یہ بات

سخت ناپسند ہے کہ تم وہ کہو جو خود نہیں کرتے۔

کتاب اللہ میں بے علم جھگڑنا۔ دین الہی میں بے علمی سے جھگڑنا۔

اپنے ماتحتوں سے سختی سے پیش آنا۔ حدیث شریف میں ہے کہ بد خصلت شخص جنت میں نہ جائے گا۔ اپنی حاجت کی چیز نہ ہو پھر بھی حاجت مند سے روک رکھنا حالانکہ وہ چیز بھی اس کے ہاتھوں کی بنائی ہوئی نہ ہو۔ جو اٹھایا۔

شطنج کھیلنا کیونکہ اس کے کھیلنے والے کو حدیث میں خون و گوشت، خنزیر میں ہاتھ رنگنے والے سے تشبیہ دی گئی ہے خصوصاً جب کہ شطنج میں بازی بھی لگی ہو اس وقت تو تشبیہ بالکل پوری ہو جاتی ہے۔ کھیلنا خون میں ہاتھ بھگوننا ہے اور مال حاصل کرنا، اس کا گوشت کھانا ہے۔

نماز باجماعت کو چھوڑنا کیونکہ نبی ﷺ نے ایسے لوگوں کے جلادینے کا عزم کیا تھا۔ ایسے تو آپ نہ تھے کہ صغیرہ گناہ کے مرتکب لوگوں کو جلادیں۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہما کا ثابت فرمان ہے کہ ہم نے تو اپنے تئیں دیکھا ہے جماعت سے پیچھے وہی لوگ رہا کرتے تھے جو منافق تھے اور جن کا نفاق بھی بالکل کھلا ہوا تھا۔ ظاہر ہے کہ نفاق کبیرہ گناہ سے بھی اونچے درجے کی چیز ہے۔ جمعہ کی نماز کا چھوڑ دینا۔

صحیح مسلم شریف میں ہے یا تو لوگ جمعہ کے چھوڑنے سے باز آئیں گے یا اللہ تعالیٰ ان کے دلوں پر مہر کر دے گا پھر وہ بالکل منافقوں میں جا لیں گے۔

سنن کی صحیح حدیث میں ہے جو شخص سستی اور کالی سے تین جمعہ چھوڑ دے۔ اللہ تعالیٰ اس کے دل پر مہر کر دیتا ہے۔ اپنے ورثے سے اپنے کسی وارث کو محروم کر دیتا۔

یا کسی کو اس پر ترجیح دینا یا ایسے حیلے سکھانا۔

مخلوق کے بارے میں حد سے تجاوز کر جانا یہ کبیرہ گناہ وہ ہے جو کبھی شرک تک ترقی کر جاتا ہے۔

آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں غلو کرنے سے بچو تم سے اگلے لوگوں کو اسی نے تباہ کیا۔

حد کرنا۔ نبی ﷺ فرماتے ہیں حد نیکیوں کو اس طرح کھا جاتا ہے جس طرح آگ لکڑی کو۔

نمازی کے سامنے سے گزر جانا۔ یہ بھی کبیرہ گناہ ہے۔ اگر یہ صغیرہ گناہ ہوتا تو آنحضرت ﷺ اس کے کرنے والے سے

لڑائی کرنے کو نہ فرماتے، نہ یہ فرماتے کہ چالیس سال تک اس کا ٹھہرا رہنا بھی اس کے حق میں نمازی کے سامنے سے گزر

جانے سے بہتر ہے جیسا کہ مسند بزار میں ہے۔

ختم الرسلین امام النبیین ﷺ کے متفرق فتوؤں کی تفصیل

(۱۱۳۲) رسول اللہ ﷺ سے ہجرت کی بابت سوال کیا گیا تو آپ نے جواب دیا کہ جب تو نماز قائم رکھے، زکوٰۃ دے تو مہاجر

ہے گو حضرتمہ میں ہی تیرا انتقال ہو۔ یہ شریمن میں ہے مراد وطن میں مرنا ہے۔ (مسند احمد)

(۱۱۳۳) حضرت عبداللہ بن حوالہ رضی اللہ عنہ نے رسول اکرم ﷺ سے سوال کیا کہ آپ اپنی کوئی پسندیدہ جگہ میرے رہنے کے لیے

تجویز فرمادیجیے تو آپ نے شام کے ملک کی نسبت فرمایا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی زمین میں ہے، اسے پسندیدہ ہے، اس کے

بہترین بندے اسی کی طرف جائیں گے۔

(۱۱۳۴) اگر یہ نہیں تو یمن میں سکونت رکھو اور اسی اپنے حوض کا پانی پیو۔ اللہ تعالیٰ شام اور شامیوں پر میرا وکیل ہے۔

(ابوداؤد)

(۱۱۳۵) حضرت بنزین حکیم کے دادا حضرت معاویہ بن حبیہ رضی اللہ عنہم آپ سے سوال کرتے ہیں کہ یا رسول اللہ ﷺ مجھے آپ کہاں کا حکم فرماتے ہیں؟ آپ نے فرمایا یہاں کا اور اپنے ہاتھ سے شام کی طرف اشارہ کیا۔ (ترمذی)

(۱۱۳۶) یہودیوں نے آپ سے پوچھا کہ کڑا کیا ہے؟ فرمایا ایک فرشتہ ہے جو بادلوں پر داروغہ ہے۔ وہ اپنے آتشیں کوڑوں سے انہیں جہاں اللہ کا حکم ہو، ہانک لے جاتا ہے۔

(۱۱۳۷) یہ جو آواز سنی جاتی ہے، یہ کیا ہے؟ فرمایا اس کا بادلوں کو ڈانٹنا ہے، یہاں تک کہ جہاں کا حکم ہو وہاں پہنچ جائیں، انہوں نے کہا آپ سچے ہیں۔

(۱۱۳۸) یہ بھی بتلائیے کہ حضرت اسرافیل علیہ السلام نے اپنے نفس پر کیا چیز حرام کر لی تھی؟ فرمایا انہیں عرق انسا کا درد تھا پس کوئی چیز اسے ٹھیک پڑنے والی بجز اونٹ کے گوشت اور دودھ کے نہ پائی۔ اس لیے اسے اپنے اوپر حرام کر لی۔ انہوں نے کہا یہ بھی آپ نے سچ فرمایا۔ (ترمذی)

(۱۱۳۹) یا رسول اللہ ﷺ کیا موجودہ بندر اور سوہر ان یہودیوں کی نسل میں سے ہیں؟ فرمایا جس قوم کی شکلیں اللہ کی لعنت سے بدل جاتی ہیں، وہ یوں ہی بلا نسل غارت ہو جاتی ہیں یہ تو اللہ کی الگ جداگانہ مخلوق ہے۔ یہودیوں پر غضب الہی نازل ہوا اور انہیں ان کی شکل میں کر دیا گیا۔ (مسند احمد)

(۱۱۴۰) ارشاد ہوتا ہے کہ تم میں مغرب لوگ ہیں۔ اُمّ المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا دریافت کرتی ہیں کہ وہ کون ہیں؟ فرمایا وہ جن میں جنات کی شرکت ہوتی ہے۔ (ابوداؤد) اس سے مراد شیطانوں کی مشارکت ہے۔ انسانوں کی اولاد میں مغرب انہیں اس لیے کہا گیا ہے کہ ان کے نسب میں اور ان کے اصول میں بہت دوری ہو جاتی ہے۔ عربوں کا قول عنقائے مغرب بھی اسی سے ماخوذ ہے۔

(۱۱۴۱) یا رسول اللہ ﷺ اپنا تہبند کہاں باندھوں؟ آپ نے اپنی پنڈلیوں کی اونچی ہڈی کی طرف اشارہ کر کے فرمایا یہاں۔ پھر فرمایا اگر اسے نہ مانے تو یہاں، اس سے ذرا نیچے۔ اگر اس سے بھی انکار کرے تو یہاں ٹخنے سے اوپر اگر اس سے بھی انکار کرے تو من لے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اکر نے والوں کو پسند نہیں فرماتا۔ (مسند احمد)

(۱۱۴۲) حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہم آپ سے پوچھتے ہیں کہ میں اگر اپنا تہبند ہر وقت سنبھالے نہ رہوں تو وہ نیچے مہرک جاتا ہے۔ آپ نے فرمایا تم ان میں سے نہیں ہو جو گھمنڈ اور غرور کے طور پر تہبند لٹکایا کرتے ہیں۔

(۱۱۴۳) ارشاد مبارک ہے جو شخص اپنا کپڑا غرور کے طور پر لٹکائے قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر رحمت سے نہ دیکھے گا۔ تو اُمّ المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا آپ سے دریافت کرتی ہیں کہ عورتیں اپنے دانوں کا کیا کریں؟ آپ نے فرمایا ایک بالشت لٹکالیں۔ عرض کیا کہ اس صورت میں ان کے قدم کھل جائیں گے۔ فرمایا پھر ایک ہاتھ لٹکالیا کریں لیکن اس سے زیادہ نہیں۔

(۱۱۴۴) ایک صحابیہ رضی اللہ عنہا آپ سے دریافت کرتی ہیں کہ میری لڑکی کے بال بیماری سے بالکل جھڑ گئے ہیں۔ اس کے بالوں میں اور بال ملاؤں؟ فرمایا ملانے والی اور ملوانے والی پر اللہ کی لعنت ہے۔ (متفق علیہ)

(۱۱۴۵) یا رسول اللہ ﷺ کاہنوں کے پاس جانے کی نسبت آپ کا کیا فرمان ہے؟ فرمایا ان کے پاس نہ جاؤ۔

(۱۱۳۶) یا رسول اللہ ﷺ نیک شگون کی بابت نبی ﷺ کا کیا فتویٰ ہے؟ جواب دیا کہ لوگ اسے اپنے دلوں میں پاتے ہیں؛ لیکن یہ چیز انہیں کسی کام سے روک نہ دے۔

(۱۱۳۷) یا رسول اللہ ﷺ خط کھینچنے کی بابت نبی ﷺ کا کیا فتویٰ ہے؟ فرمایا انبیاء ﷺ میں سے ایک نبی خط کھینچا کرتے تھے تو جس کا خط ان کے خط سے موافقت کر جائے تو کر جائے۔

(۱۱۳۸) یا رسول اللہ ﷺ یہ کاہن کیا ہیں؟ فرمایا کوئی چیز نہیں ہیں۔

(۱۱۳۹) لیکن یا رسول اللہ ﷺ کبھی کبھی تو ان میں سے کسی کی بات سچ نکل آتی ہے؟ فرمایا یہ دراصل سچی خبر ہوتی ہے جو جنات اڑلاتے ہیں اور کسی کے کان میں پھونک دیتے ہیں پھر وہ اسے اس میں سو جھوٹ اپنی طرف سے ملا کر پھیلاتے ہیں۔ (مشق علیہ)

(۱۱۵۰) یا رسول اللہ ﷺ قرآن شریف کی آیت: ﴿لَهُمُ الْبَشَرَى﴾ (الح: البقرة: ۲۲۰) میں بشارت سے کیا مراد ہے؟ فرمایا خواب جنہیں کوئی آدمی دیکھے یا اس کے لیے دکھائے جائیں۔ (مسند احمد)

(۱۱۵۱) اُمّ المؤمنین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا ورقہ بن نوفل کی بابت رسول اکرم ﷺ سے دریافت کرتی ہیں کہ وہ آپ کی صداقت مانتا تھا اور آپ کے ظاہر ہونے سے پہلے ہی انتقال کر گیا ہے؟ آپ نے فرمایا میں نے اسے خواب میں سفید کپڑے پہنے ہوئے دیکھا ہے اگر وہ جنسی ہوتا تو اس پر اس کے سوا اور کوئی لباس ہوتا۔

(۱۱۵۲) ایک صحابی رضی اللہ عنہ نے آپ سے بیان کیا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میرا سر کاٹ دیا گیا، وہ لڑھکنے لگا، میں اس کے پیچھے پیچھے دوڑا جا رہا ہوں۔ آپ نے فرمایا ایسے کھیل جو تیرے ساتھ نیند میں شیطان کھیلے ان کا بیان نہ کیا کر۔ (مسلم)

(۱۱۵۳) حضرت وحیدہ کلبی رضی اللہ عنہا رسول اکرم ﷺ سے دریافت کرتے ہیں کہ اگر آپ فرمائیں تو ہم گھوڑی پر گدھا ڈال کر خچر کی نسل لیں اور آپ کی سواری کے لیے اسے تیار کریں؟ آپ نے فرمایا یہ کام ان کا ہے جو بے علم ہوں۔

(مسند احمد)

(۱۱۵۴) مالِ یتیم کے بارے میں جب سختی کی گئی تو یتیموں کے والیوں نے ان کا کھانا پینا اپنے کھانے پینے سے الگ کر دیا۔ جب اس میں تنگی اور نقصان ہونے لگا تو رسول اکرم ﷺ سے یہ ذکر کیا۔ اسی وقت آیت: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ﴾ (الح: البقرة: ۲۲) نازل ہوئی یعنی لوگ تجھ سے یتیموں کے بارے میں سوال کرتے ہیں تو جواب دے کہ ان کے لیے اصلاح ہر حال میں بہتر ہے۔ اگر تم ان کے مال اپنے مال سے ملا بھی لو تو وہ تمہارے بھائی ہیں۔ اب صحابہ رضی اللہ عنہم نے ان کا اور اپنا کھانا پینا ایک کر دیا۔

(۱۱۵۵) جب آیت: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ﴾ (الح: آل عمران: ۷) اتری تو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے سوال پر رسول اکرم ﷺ نے فرمایا جب تم انہیں دیکھو تو متشابہ آیتوں کے پیچھے پڑ جاتے ہیں تو سمجھ لینا کہ ان ہی کا ذکر اللہ تعالیٰ نے کیا ہے ان سے بچتے رہنا۔ (مشق علیہ)

(۱۱۵۶) یا رسول اللہ ﷺ قرآن میں حضرت مریمؑ کا ﴿يَا أُخْتُ هَازُونِ﴾ (مریم: ۲۸) کے لفظ سے ذکر ہے تو کیا وہ حضرت موسیٰؑ کے بھائی حضرت ہارونؑ کی بہن تھیں؟ فرمایا نہیں بلکہ وہ لوگ اپنے نبیوں اور اپنی قوم کے نیک لوگوں کے نام پر اپنے اور اپنی اولاد کا نام رکھ لیا کرتے تھے۔

(۱۱۵۷) یا رسول اللہ ﷺ قوم یونس کی گنتی کی بابت قرآن میں ہے کہ ہم نے اسے ایک لاکھ بلکہ زیادہ کی طرف بھیجا تھا۔ تو فرمائیے کہ وہ زیادتی کتنی تھی؟ جواب دیا کہ بیس ہزار کی۔

(۱۱۵۸) حضرت ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہ نے رسول اکرم ﷺ سے دریافت کیا کہ قرآن کریم میں ہے: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْنَا أَنْفُسُكُمْ﴾ الخ (مانہہ: ۱۰۵) ایمان والو! تم اپنے تئیں سنبھالے رہو۔ اس کا کیا مطلب ہے؟ آپ نے ارشاد فرمایا کہ اچھی باتیں لوگوں کو بتاتے رہو، بڑی باتوں سے روکتے رہو۔ یہاں تک کہ جب دیکھو کہ بخیلی کی اطاعت، خواہش کی پیروی، دنیا کی ترجیح، ہر ایک شخص کا اپنے خیال میں مگن رہنا شروع ہو گیا ہے تو صرف اپنے آپ کو ہی بچانے کی فکر میں لگ جاؤ۔ لوگوں کو چھوڑ دو۔ یاد رکھو تمہارے پیچھے صبر کا زمانہ آ رہا ہے اس وقت دین پر صبر کر کے جم جانا ایسا کٹھن ہو گا جیسے آگ کے انگارے کو تھام لینا۔ اس وقت دین کے عامل کو تم میں پچاس کے برابر اجر ملے گا۔ (ابوداؤد)

(۱۱۵۹) یا رسول اللہ ﷺ آپ کے لیے نبوت کب واجب ہوئی؟ فرمایا جب کہ آدم ﷺ روح اور جسم کے درمیان تھے۔

(ترمذی)

(۱۱۶۰) یا رسول اللہ ﷺ آپ کی نبوت کا شروع کیا ہے؟ آپ نے فرمایا میرے والد حضرت ابراہیم ﷺ کی دعا۔ حضرت عیسیٰ ﷺ کی بشارت اور میری والدہ کا خواب کہ ان کے جسم سے نور نکلتا ہے جس سے ان کے سامنے شام کے محلات روشن ہو جاتے ہیں۔ (مسند احمد)

(۱۱۶۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ رسول اکرم ﷺ سے سوال کرتے ہیں کہ یا رسول اللہ ﷺ نبوت کا سب سے پہلے امر آپ نے کیا دیکھا؟ آپ جواب مرحمت فرماتے ہیں کہ جب میں بیس سال کچھ ماہ کا تھا، جنگل میں جا رہا تھا کہ میں نے آسمان کی طرف اپنے سر کے پاس ہی باتوں کی آواز سنی کہ ایک شخص دوسرے سے کہہ رہا ہے کہ کیا یہ وہی ہیں؟ اب دونوں میرے سامنے آئے، ان جیسے نورانی پاک اور خوبصورت چہرے میں نے تو دیکھے نہیں، نہ ان جیسی دماغ کو مکا دینے والی روح پرور خوشبو میں نے کبھی سونگھی اور نہ ان جیسے کپڑے کبھی کسی کے اوپر دیکھے۔ انہوں نے میرے سامنے آتے ہی میرے بازو تھام لیے لیکن پکڑنے کی کوئی حس میں نے نہیں پائی۔ پھر ایک نے دوسرے سے کہا انہیں لٹا دو۔ چنانچہ دونوں نے مل کر مجھے لٹایا لیکن لیٹنے میں بھی مجھے کوئی حرکت یا تکلیف نہ ہوئی۔ پھر ایک نے دوسرے سے کہا ان کا سینہ چاک کر دو۔ چنانچہ ایک صاحب نے میرا سینہ چاک کیا لیکن نہ مجھے اس میں کوئی تکلیف ہوئی، نہ خون نکلا اور نہ کچھ محسوس ہوا۔ اب اس دوسرے نے کہا اس میں سے حسد و بغض، برائی اور بدی نکال ڈالو۔ پس اس نے کوئی چیز نکالی جیسے کوئی بوٹی ہو، اسے الگ پھینک دیا پھر کہا اسے شفقت اور مہربانی سے پڑ کر دو۔ پھر چاندی جیسی شفاف کوئی چیز اس نکالی ہوئی چیز کے بدلے رکھ دی گئی۔ پھر میرے دائیں پاؤں کا انگوٹھا ہلا کر کہا جاؤ چنانچہ میں چلا آیا لیکن میں نے دیکھا کہ ہر چھوٹے شخص پر میرے دل میں محبت و رحمت ہے اور بڑے کے لیے میرے دل میں اُلفت و محبت ہے۔ (مسند احمد)

(۱۱۶۲) یا رسول اللہ ﷺ کون سا زمانہ سب سے بہتر ہے؟ فرمایا وہ زمانہ جس میں میں ہوں، پھر اس کے بعد کا دو سرا زمانہ، پھر اس کے بعد والا تیسرا زمانہ۔ (مسلم)

(۱۱۶۳) یا رسول اللہ ﷺ سب سے زیادہ محبوب آپ کو کون ہے؟ فرمایا عائشہ (ام المؤمنین رضی اللہ عنہا)

- (۱۱۶۳) اچھا نبی ﷺ مردوں میں سے کون؟ فرمایا ان کے والد (حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ) ان کے بعد فرمایا عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ۔
- (۱۱۶۴) حضرت علی اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما رسول اکرم ﷺ سے سوال کرتے ہیں کہ آپ کی اہل میں سے سب سے زیادہ محبت آپ کو کس سے ہے؟ فرماتے ہیں حضرت فاطمہ بنت محمد (رضی اللہ عنہا) سے۔
- (۱۱۶۵) حضور ﷺ! سوال کا یہ مطلب نہیں۔ تو فرمایا پھر سب سے زیادہ میرا محبوب میری اہل میں سے وہ ہے جس پر انعام الہی ہے اور انعام رسول (ﷺ) ہے یعنی حضرت اُسامہ بن زید رضی اللہ عنہ۔
- (۱۱۶۶) یا رسول اللہ ﷺ پھر ان کے بعد کون؟ فرمایا علی بن ابوطالب رضی اللہ عنہ۔
- (۱۱۶۷) حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا یا رسول اللہ ﷺ پھر تو آپ نے اپنے چچا کو سب سے آخر میں ہی رکھا؟ آپ نے فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ہجرت میں تم پر سبقت کی ہے۔ (ترمذی)
- (۱۱۶۸) یا رسول اللہ ﷺ آپ کے اہل بیت میں سب سے زیادہ محبوب کون ہیں؟ فرمایا حسن و حسین (رضی اللہ عنہما) (ترمذی)
- (۱۱۶۹) یا رسول اللہ ﷺ تمام اعمال میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک محبوب ترین عمل کونسا ہے؟ فرمایا اللہ کے لیے محبت اور عداوت رکھنا۔ (مسند احمد)
- (۱۱۷۰) یا رسول اللہ ﷺ ایک عورت تھی جو نماز روزے میں خوب مستعد تھی مگر اپنے پڑوسیوں کو اپنی زبان سے ایذا دیتی تھی، فرمایا وہ جہنم میں گئی۔
- (۱۱۷۱) اچھا نبی ﷺ! ایک اور تھی جو روزے، نماز اور صدقے میں اتنی زیادہ مشہور تو نہ تھی لیکن اپنی زبان سے اپنے پڑوسیوں کو تکلیف نہیں پہنچاتی تھی۔ آپ نے فرمایا وہ جنتی ہے۔ (مسند احمد)
- (۱۱۷۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ سے دریافت کرتی ہیں کہ یا رسول اللہ ﷺ میرے دو پڑوسی ہیں تو میں ہدیہ کسے دوں؟ فرمایا جس کا دروازہ تم سے زیادہ قریب ہو۔ (بخاری)
- (۱۱۷۳) صحابہ رضی اللہ عنہم کو آپ نے راستوں میں بیٹھنے سے منع فرمایا مگر یہ کہ وہ اس کا حق ادا کریں۔ تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ راستے کے حقوق کیا ہیں؟ آپ نے جواب دیا کہ نگاہ روکے رکھنا، کسی کو ایذا نہ دینا، سلام کا جواب دینا، بھلی باتوں کا حکم کرنا اور بُری باتوں سے روکنا۔
- (۱۱۷۴) یا رسول اللہ ﷺ! میں مال اور اولاد والا شخص ہوں۔ میرے والد بھی ہیں اور وہ میرے مال کے محتاج ہیں؟ آپ نے فرمایا تم خود اور تمہارا مال تمہارے باپ ہی کا ہے۔ سنو! تمہاری اولاد تمہاری بہترین پاک کمانی ہے پس تم اپنی اولاد کی کمانی میں سے کھا سکتے ہو۔ (ابوداؤد)
- (۱۱۷۵) یا رسول اللہ ﷺ! مجھے اپنی طرف ہجرت کرنے اور اپنے ساتھ مل کر جہاد کرنے کی اجازت دیجیے؟ آپ نے فرمایا تمہارے ماں باپ زندہ ہیں؟ صحابی نے عرض کیا جی ہاں زندہ ہیں۔ فرمایا ان کے پاس چلے جاؤ اور ان کی خاطر خواہ خدمت کرو۔ (مسلم)
- (۱۱۷۶) ایک اور صحابی رضی اللہ عنہ کے اسی سوال پر رسول مقبول ﷺ نے جواب دیا تھا کہ تمہاری والدہ زندہ ہیں؟ انہوں نے کہا جی ہاں وہ زندہ ہیں۔ آپ نے فرمایا ان کے قدم تھام لو، وہیں جنت ہے۔ (ابن ماجہ)

(۱۱۷۹) ایک انصاری صحابی رضی اللہ عنہم آپ سے سوال کرتے ہیں کہ کیا میں اپنے ماں باپ کی کوئی خدمت اور ان سے کوئی سلوک ان کے انتقال کے بعد بھی کر سکتا ہوں؟ آپ نے فرمایا ہاں چار کام کرو۔ اولاً تو ان کے لیے دعائے استغفار کرتے رہو۔ دوسرے انہوں نے جس کسی سے جو وعدہ کیا ہو اسے پورا کرو۔ تیسرے ان کے دوستوں کی عزت اور توقیر کرتے رہو۔ چوتھے ان کی وجہ سے جو رشتے ٹاٹے قائم ہوتے ہیں انہیں نبھاؤ اور ان سب سے اچھا سلوک اور نیکی کرو۔ یہی راستے ہیں۔ (مسند احمد)

(۱۱۸۰) یا رسول اکرم ﷺ ماں باپ کے اپنی اولاد پر کیا کیا حق ہیں؟ آپ نے جواب دیا کہ وہی دونوں تیرے لیے جنت و دوزخ ہیں (یعنی ان کی خوشی میں جنت اور ان کی ناراضگی میں جہنم ہے)۔ (ابن ماجہ)

(۱۱۸۱) یا رسول مقبول ﷺ میں تو اپنے قربت داروں سے سلوک کرتا رہتا ہوں، رشتے داری نبھاتا جاتا ہوں لیکن وہ نہ تو مجھ سے اچھا سلوک کرتے ہیں، نہ قربت داری کا لحاظ رکھتے ہیں۔ میں ان سے احسان کرتا ہوں وہ مجھ سے برائی کرتے ہیں۔ میں ان سے درگزر کرتا ہوں لیکن وہ مجھ پر ظلم کرنے سے باز نہیں آتے تو کیا اب مجھے اجازت ہے کہ میں ان سے اپنا بدلہ لوں اور جو وہ میرے ساتھ کرتے ہیں میں بھی ان کے ساتھ کروں؟ آپ نے جواب دیا نہیں، ایسا کرنے سے تو تم سب برابر کے ہو جاؤ گے، تو فضیلت کے لیے ان سے سلوک کرتا رہو، رشتے داری کو نہ توڑو جب تک تو اس نیکی پر قائم رہے گا اللہ تعالیٰ کی مدد تیرے ساتھ رہے گی۔ (مسند احمد)

(۱۱۸۲) صحیح مسلم شریف میں یہ بھی ہے کہ تب تک اللہ کی طرف کا مددگار تیرے ساتھ برابر رہے گا اور تو انہیں زک دیتا اور شرمندہ کرتا رہے گا۔

(۱۱۸۳) اے اللہ کے سچے رسولؐ رسولوں کے سردار ﷺ آپ کا اس بارے میں کیا فتویٰ ہے کہ خاوند کے ذمے عورت کے حق کیا کیا ہیں؟ آپ نے جواب دیا کہ جب خود کھائے اسے بھی کھلائے اور جب خود پہنتا ہے تو اسے بھی پہنائے اس کے منہ پر نہ مارے، اسے گالی گلوچ نہ دیتا رہے، اگر کسی وجہ سے بول چال چھوڑنی پڑے تو اپنے گھر میں ہی رکھ کر چھوڑ دے۔ (ابوداؤد)

(۱۱۸۴) یا رسول اللہ ﷺ کیا میں اپنی والدہ کے پاس جانے کے لیے بھی ان سے اجازت چاہوں۔ فرمایا ہاں۔

(۱۱۸۵) میں اور وہ ایک ہی مکان میں رہتے ہیں پھر بھی؟ فرمایا ہاں۔

(۱۱۸۶) یا رسول اللہ ﷺ میں ہی ان کا تمام کام کاج مثل خادموں کے کرتا ہوں پھر بھی؟ فرمایا ہاں اجازت طلب کر لیا کرو، کیا تم چاہتے ہو کہ کسی وقت انہیں ننگا دیکھ لو؟ جواب دیا کہ یہ تو میں ہرگز نہیں چاہتا۔ فرمایا بس تو پھر اجازت طلب کر لیا کرو۔ (موطا مالک)

(۱۱۸۷) یا رسول اللہ ﷺ قرآن کریم میں جو حکم ہے کہ: ﴿حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا﴾ الخ (النور: ۲۷) یہاں تک کہ تم اہل حاصل کر لو۔ اس کا کیا مطلب ہے؟ فرمایا انسان کا کسی مکان میں جانے کے لیے اس کی دہلیز پر پہنچ کر اپنے پیچھے کی اطلاع کے طور پر ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ﴾ یا ﴿اللَّهُ أَكْبَرُ﴾ یا ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ کہہ دینا یا کھنکار دینا اور گھر والوں کا اجازت دینا۔ (ابن ماجہ)

(۱۱۸۸) ایک صحابی رضی اللہ عنہم کو چھینک آئی تو انہوں نے پوچھا یا رسول اللہ ﷺ مجھے اس موقع پر کیا کہنا چاہیے؟ آپ نے فرمایا

((الْحَمْدُ لِلَّهِ)) کہو۔

(۱۱۸۹) اور صحابہ کرام نے کہا پھر یہ سن کر ہمیں اس کے لیے کیا کہنا چاہیے؟ آپ نے فرمایا تم کو ((يَرْحَمُكَ اللَّهُ))

(۱۱۹۰) تو پہلے صحابی بڑھنے نے دریافت کیا پھر میں انہیں کیا کہوں؟ آپ نے فرمایا تم کو: ((يَهْدِيكُمْ اللَّهُ وَيُصْلِحُ بِالْكُمْ))

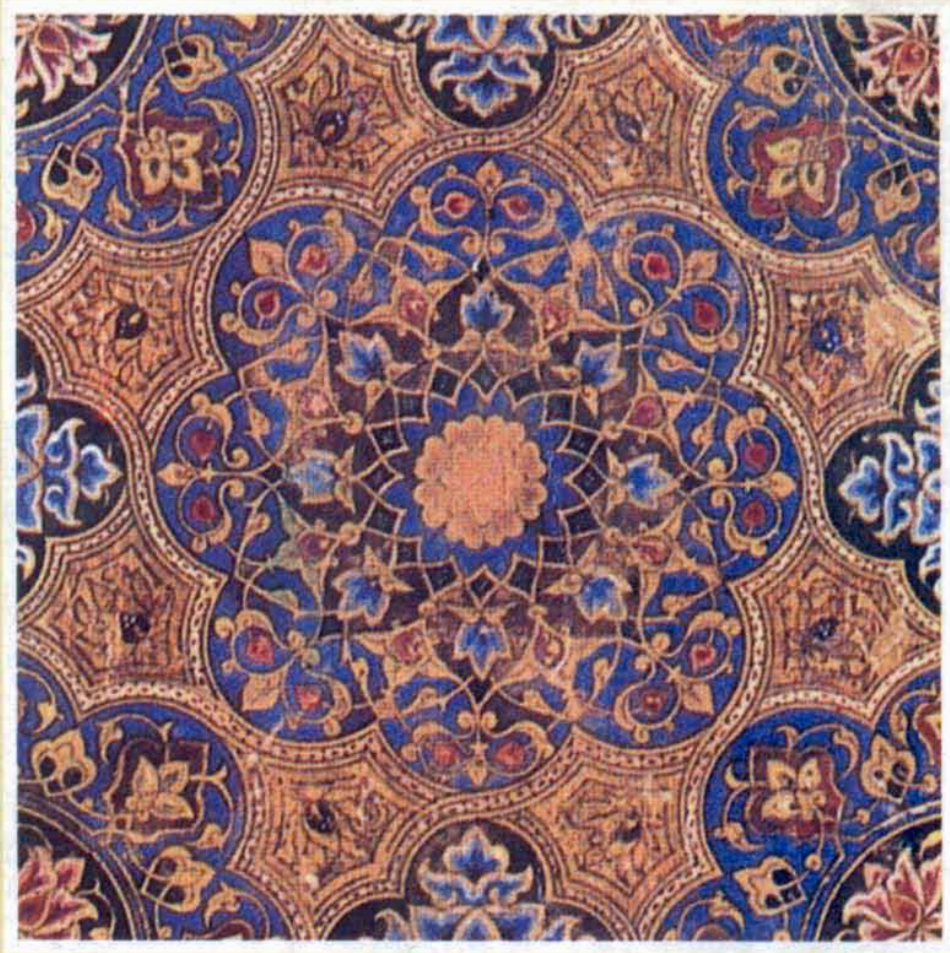
(مسند احمد)

وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ وَعِلْمُهُ أَكْمَلُ وَأَتَمُّ۔

الراقم: محمد بن ابراہیم عفی عنہ (مبین جونا گڑھی) مدرس مدرسہ دارالحدیث محمدیہ ایڈیٹر اخبار
محمدی بارہ ہندو راؤ دہلی بتاريخ ۲۲/ربیع الاخر ۱۳۵۶ھ ۲/جولائی ۱۹۳۷ء یوم جمعۃ المبارک۔
الحمد للہ آج کتاب اعلام کے پورے ترجمے سے میں فارغ ہوا، اللہ تعالیٰ قبول فرمائے۔ جو صاحب
اسے پڑھیں ان سے میری درخواست ہے کہ میرے لیے دعاء مغفرت و رحمت کریں۔ ہاتھ اٹھا کر کہہ
دیجیے کہ الہی اس کے مترجم کو بخش دے۔ الہی اسے اپنی غلامی میں قبول فرما، اس کی برائیوں سے درگزر
فرما اور اسے اپنے پاس اجر عظیم عطا فرما، آمین اللہم اغفر للمؤمنین والمؤمنات، والمسلمین
والمسلمات الاحیاء والاموات۔

تمت بالخیر





MAKTABA QUDDUSIA

REHMAN MARKET GHAZNI STREET URDU BAZAR
LAHORE - PAKISTAN. Ph: 7351124 - 7230585
Fax: 92 - 42 - 7230585 Email: qadusia@brain.net.pk